

# شرح صحيح البخاري

لفضيلة الشيخ العلامة  
محمد بن صالح العثيمين

طبعة مسكولة، محققة، مخترعة الأهاريني،  
مقررة الأطراني والفوائد، زائفة هواس علمية نفيسة

تأليف  
العلامة ابن باز

تخریج  
العلامة الألباني

قصر التحقيق والجمع العلمي  
بالمكتبة الإسلامية

الجزء العشرة

المكتبة الإسلامية  
للنشر والتوزيع - القاهرة

التيبلاء والكتاب  
مسلك القديس

حقوق الطبع محفوظة

I.S.B.N.

978-977-6241-49-7

البخاري، محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن  
المغيرة، ٨١٠-٨٧٠  
شرح صحيح البخاري  
الشارح/ محمد بن صالح العثيمين  
ط١ - القاهرة  
المكتبة الإسلامية للنشر والتوزيع ٢٠٠٨  
٦٥٦ ص ٢٤×١٧ سم  
تدمك: ٩٧٨٩٧٧٦٢٤١٤٩٧

الطبعة: الأولى

رقم الإيداع: ٢٠٠٨/٢١٥٧

التاريخ: ١٤٢٨هـ/ ٢٠٠٨م



للنشر والتوزيع

الإدارة والفرع الرئيسي:

٢٢ ش صعب صالح - حيد شمس الشرقية - (القاهرة- جمهورية مصر العربية

ت وناقص: ٢٤٩٩١٢٥٤ / ٢٤٩٠٠٦٠٦ / ٢٤٩٠٠٨٠٨

فرع الأزهر: ١٢ ش البيطار خلف جامع الأزهر - (الأزهر - و رب (الأزهر) ت: ٢٥١٠٨٠٠٤

E-mail: islamya2005@hotmail.com

شَيْخ  
صَحِيحُ الْبُخَارِيِّ

كِتَابُ التَّحْمِي

٧٢٤٥ - ٧٢٣٣





ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٦ - بَابُ مَا يُكْرَهُ مِنَ التَّمَنِّيِ ﴿وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ لِّلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبْنَ وَسَأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا﴾ [النِّسَاءُ: ٣٢].

٧٢٣٣ - حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ الرَّبِيعِ، حَدَّثَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ، عَنْ عَاصِمٍ، عَنْ النَّضْرِ بْنِ أَنَسٍ، قَالَ: قَالَ أَنَسٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: لَوْلَا أَنِّي سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: «لَا تَمَنَّوْا الْمَوْتَ» لَتَمَنَّيْتُ <sup>(١)</sup>.

٧٢٣٤ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ، حَدَّثَنَا عَبْدُهُ، عَنْ أَبِي خَالِدٍ، عَنْ قَيْسٍ، قَالَ: أَتَيْنَا خَبَابَ بْنَ الْأَرْتِّ نَعُوذُهُ وَقَدْ اكْتَوَى سَبْعًا فَقَالَ: لَوْلَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَانَا أَنْ نَدْعُو بِالْمَوْتِ لَدَعَوْتُ بِهِ <sup>(٢)</sup>.

٧٢٣٥ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ، حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ يُوسُفَ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنْ الزَّهْرِيِّ، عَنْ أَبِي عُبَيْدٍ - اسْمُهُ سَعْدُ بْنُ عُبَيْدٍ، مَوْلَى عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَزْهَرَ - أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «لَا يَتَمَنَّى أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ إِمَّا مُحْسِنًا فَلَعَلَّهُ يَزْدَادُ، وَإِمَّا مُسِيئًا فَلَعَلَّهُ يَسْتَعْتِبُ» <sup>(٣)</sup>.

قَوْلُهُ: بَابُ مَا يُكْرَهُ مِنَ التَّمَنِّيِ. أَنَّ مِنَ التَّمَنِّيِ مَا يُكْرَهُ، وَذَكَرَ الْآيَةُ: ﴿وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾؛ يَعْنِي: لَا تَتَمَنَّوْا أَنْ يَكُونَ لَكُمْ. وَقَالَ سَبْحَانَهُ: ﴿لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبْنَ وَسَأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ﴾. فَتَمَنِّي مَا أَنْعَمَ اللَّهُ بِهِ عَلَى غَيْرِهِ أَنْ يَكُونَ لَهُ، نَقُولُ: لَا تَفْعَلْ. بَلْ اسْأَلِ اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ، وَقُلْ: اللَّهُمَّ كَمَا مَنَنْتَ عَلَى فَلَانٍ بِكَذَا، فَأَمْنُنْ عَلَيَّ بِمِثْلِهِ. أَمَا أَنْ تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ حَتَّى يُحْرَمَ مِنْهُ وَيَبْقَى لَكُمْ، فَهَذَا مِمَّا نَهَى اللَّهُ عَنْهُ.

وَأَمَّا قَوْلُهُ: لَوْلَا أَنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «لَا تَمَنَّوْا الْمَوْتَ» لَتَمَنَّيْتُ يَقُولُهُ أَنَسٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ هَذَا لِمَا رَأَى مِنَ الْفِتَنِ؛ لِأَنَّهُ أَذْرَكَ فِتْنًا وَقَعَتْ بَيْنَ الصَّحَابَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ، فَكَانَ يَوْذُنُ أَنْ يَتَمَنَّى الْمَوْتَ لَوْلَا النَّهْيُ. وَفِي هَذَا: دَلِيلٌ عَلَى حَرَصِ الصَّحَابَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ عَلَى مُوَافَقَةِ النَّبِيِّ ﷺ، وَطَاعَتِهِ.

وكَذَلِكَ الْحَدِيثُ الَّذِي بَعْدَهُ، فَخَبَابُ بْنُ الْأَرْتِّ قَالَ: لَوْلَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَانَا أَنْ نَدْعُو بِالْمَوْتِ لَدَعَوْتُ بِهِ.

وَفِي الْحَدِيثِ الثَّالِثِ: بَيَانُ الْحِكْمَةِ مِنَ النَّهْيِ عَنْ تَمَنِّيِ الْمَوْتِ؛ وَذَلِكَ لِأَنَّهُ قَدْ يَكُونُ مُحْسِنًا فَيَزْدَادُ بِبَقَائِهِ فِي الدُّنْيَا، وَقَدْ يَكُونُ مُسِيئًا فَيَسْتَعْتِبُ، وَيَسْتَغْفِرُ، وَيَتُوبُ إِلَى اللَّهِ ﷻ، فَلَا يَنْبَغِي لِلْإِنْسَانِ أَنْ يَتَمَنَّى الْمَوْتَ، وَمَا مِنْ مَيِّتٍ يَمُوتُ إِلَّا نَدِمَ، فَإِنْ كَانَ مُحْسِنًا نَدِمَ عَلَى أَلَّا يَكُونُ يَزْدَادُ

(١) رواه مسلم (٢٠٦٤/٤) (٢٦٨٠) (١١).

(٢) رواه مسلم (٢٠٦٤/٤) (٢٦٨١) (١٢).

(٣) رواه مسلم (٢٠٦٥/٤) (٢٦٨٢) (١٣) بغير هذا اللفظ.

وإن كان مسيئاً ندم ألا يكون استعْتَبَ.

فإن قال قائل: ما تقولون في قول مريم -عليها السلام-: ﴿لَيْتَنِي مِتُّ قَبْلَ هَذَا وَكُنْتُ نَسِيًّا

مَنَسِيًّا﴾ [مريم: ٢٣].

الجواب: عن هذا أن تقول: إنها إنما أرادت التمني بأنها ماتت قبل هذه الفتنة؛ يعني: ماتت ولم تفتن ولم تتمتع بجعل الموت، فكأنها تقول: ليتني مت قبل أن يصيبني ما أصابني. وليست تقول: ليتني مت قبل هذا فتكون قد تمتت الموت، ففرق بين أن يتمنى الإنسان الموت قبل أن يصاب بالفتنة، وبين أن يتمنى جعل الموت، فالأخير هو المنهي عنه؛ ولهذا جاء في الحديث: «إن أردت بعبادك فتنة فاقبضني إليك غير مفتون»<sup>(١)</sup>.

ومثل هذا قول يوسف عليه السلام: ﴿أَنْتَ وَلِيٌّ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ تَوْفَئِي مُسْلِمًا﴾ [يوسف: ١٠١].

ليس هذا دعاء بالموت، ولكنه دعاء بالموت على هذا الوصف وهو الإسلام، ويشبهه ما في دعاء الجنابة: «ومن توفيقه منا فتوفه على الإيمان»<sup>(٢)</sup>.

فإذا قال قائل: أليس رسول الله ﷺ قد كره الاكتواء، فكيف اكتوى خباب رضي الله عنه سبع مرات؟

الجواب: أن الاكتواء الذي في الحديث أن يطلب الإنسان من يكويه، وفعل خباب بن الارت ليس فيه تعين أن يكون طلب أن يكوي فمن الممكن أنه لما جاءه من يكويه وافق وأجاز، كالقراءة أيضًا، فالذين يسترقون، والذين يقرأ عليهم بدون استرقاء، الثاني منهم لا يمتنع أن يكون من السبعين ألفاً. والجواب على فعل خباب رضي الله عنه أنه جاءه من يرقيه فوافق أو أن الحديث لم يبلغه.

ثم إن هناك مسألة؛ وهي أنه ليست هذه الصفات الأربع إذا فاتت الإنسان فاته أن يدخل الجنة بلا حساب، فقد يكون هناك صفات أخرى توجب أن يدخل الجنة بغير حساب، قال تعالى: ﴿قُلْ يَعْبادُ الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْفَعُوا رَبَّكُمْ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَأَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةٌ إِنَّمَا يُوَفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ [البقرة: ١٠١]. يُحْتَمَلُ بغير حساب على الأجر بل يُعْطَوْنَ أَجْرًا كَثِيرًا بلا عدد.

أما سبب الأرق الذي كان عند الرسول ﷺ فلا شك أن سببه الخوف؛ ولذلك تمنى أن يهَيِّئَ الله له رجلاً صالحاً.



(١) رواه الترمذي (٣٢٣٣)، (٣٢٣٥)، وأحمد في «مسنده» (٦٦/٤) (١٦٦٢١)، ومالك في «الموطأ» (٢١٨/١) (٥٠٨)، وصححه الشيخ الألباني كما في تعليقه على سنن الترمذي.

(٢) رواه أبو داود (٣٢٠١)، والترمذي (١٠٤٤)، وابن ماجه (١٤٩٨)، وصححه الشيخ الألباني كما في تعليقه على السنن.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

## ٧- باب قول الرجل: لولا الله ما اهتدينا.

٧٢٣٦ - حَدَّثَنَا عَبْدَانُ، أَخْبَرَنِي أَبِي، عَنْ شُعْبَةَ، حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَاقَ، عَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ، قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَنْقُلُ مَعَنَا التُّرَابَ يَوْمَ الْأَحْزَابِ، وَلَقَدْ رَأَيْتُهُ وَارَى التُّرَابَ بِيَاضَ بَطْنِهِ، يَقُولُ: «لَوْلَا أَنْتَ مَا اهْتَدَيْنَا وَلَا تَصَدَّقْنَا وَلَا صَلَّيْنَا، فَأَنْزِلْنَا سَكِينَةً عَلَيْنَا إِنَّ الْأَلَى - وَرُبَّمَا قَالَ الْمَلَأَ - قَدْ بَغَوْا عَلَيْنَا إِذَا أَرَادُوا فِتْنَةً أَبَيْنَا أَبَيْنَا» يَرْفَعُ بِهَا صَوْتَهُ<sup>(١)</sup>.

﴿الشاهد قوله: «لولا الله ما اهتدينا». وهذا مثال. وإلا فيصح أن تقول: لولا الله ما اهتدينا، ولولا الله لم ينزل المطر، ولولا الله لم يحصل لنا هذا الريح، ولولا الله لم ترزق بوليد، وهكذا. ولكن إضافة الشيء إلى غير الله بـ «لولا». هل هو جائز أو لا؟ نقول هذا له أحوال:

الحال الأولى: أن ينسب إلى من ليس سببا له فهذا شرك إما أصغر، وإما أكبر، فإذا نسبته إلى ميت في قبره وقال: لولا فلان لم يحصل كذا وكذا. أو لولا فلان لحصل كذا وكذا. فهذا شرك أكبر؛ لأنه اعتقد أن للأموال تأثيرا في الحوادث، وهذا شرك.

والحال الثانية: أنه قد يكون أصغر كما لو نسبته إلى غير سبب شرعي، لكنه لا يصل إلى حد الأكبر، مثل قول القائل: لولا البطأتى اللصوص. فهذا شرك أصغر ولا يخرج عن الملة.

والحال الثالثة: أن يضيفه إلى السبب المعلوم شرعا أو حسا وحده، فهذا لا بأس به ولا حرج فيه، مثل أن تقول: لولا شربي الماء لعطشت، أو لولا أكل السحور لجعت، فهذا لا بأس به ولا حرج.

ولكن يشترط في هذا أن تضيفه إليه إضافة السبب إلى المسبب، لا إضافة المحدث إلى الحادث، ومن ذلك قول النبي ﷺ في عمه أبي طالب لما ذكره أنه في ضحضاح من نار وعليه نعلان يغلي منهما دماغه.

قال: «ولولا أنا لكان في الدرك الأسفل من النار»<sup>(٢)</sup>.



(١) رواه مسلم (٣/١٤٣٠) (١٨٠٣) (١٢٥).

(٢) رواه البخاري (٦٢٠٨)، ومسلم (١٩٤/١) (٢٠٩) (٣٥٧).

وابن القيم في ميمته الشهيرة يقول في الصحابة:  
وَلَوْلَاهُمْ مَا كَانَ فِي الْأَرْضِ مُسْلِمٌ

وَلَوْلَاهُمْ كَادَتْ تَمِيدُ بِأَهْلِهَا

وَلَكِنْ رَوَّاسِيهَا وَأَوَّادُهَا هُمْ<sup>(١)</sup>

وعلى كل حال: نحن نذكر كلام ابن القيم رحمه الله للاعتضاض والاستشهاد لا للاعتقاد؛ لأنه غير معصوم.

والحال الرابعة: أن يقول: «ويُضَيِّفُهُ إلى السبب المعلوم شرعاً أو حساً مع الله مقروناً بالواو، فهذا شرك، قد يكون أكبر، وقد يكون أصغر مثل: لولا الله وزيد لغرق».

يقوله في زيد الذي أنقذه من الغرق، فإن هذا شرك إما أصغر وإما أكبر، فإن كان هذا القرن مجرد قرن لفظي فهو شرك أصغر، وإن كان هذا القرن يعتقده أن هذا المنقذ مساوٍ لله تعالى في إنقاذه، أو أعظم من الله فهذا شرك أكبر.

الحال الخامسة: أن يقرن ذلك مع الله بما يدل على التعقيب بمهلة، مثل: لولا الله ثم فلان. فهذا جائز ولا بأس به، بشرط أن يكون فلان سبباً حقيقياً شرعياً أو حسياً فإن قرنه بحرف يقتضي الترتيب والتعقيب مثل: لولا الله ففلان. فهذا محل نظر؛ لأنه لم يضيفه إلى الله وغيره بالواو، ولم يضيفه إلى الله وإلى غيره ب«ثم»، فكان متردداً بين هذا وهذا ولا شك أن الأفضل تجنُّبه، وإنما الجزم بأنه حرام فلا نجزم به.

وخير من ذلك كله، أن تقول: لولا أن الله قيض لي فلاناً لغرقت.

أو لولا أن الله قيض لي المعلم ما تعلمت، وما أشبه ذلك.

فَيَجْعَلُ الْأَصْلَ هُوَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ، وهذا خير الأقسام.

فالأقسام اِذْنُ ستّة، هذه الخمسة التي ذكرنا، والأول من قوله: اِذْنُ: لولا الله ما اهتدينا. فهذا

هو القسم الأول هو الذي بَيَّنَّا عليه التقسيم، وهو أن يُضَيِّفَهُ إلى الله وحده.



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

## ٨- بَابُ كَرَاهِيَةِ تَمَنِّي لِقَاءِ الْعَدُوِّ.

وَرَوَاهُ الْأَعْرَجُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ<sup>(١)</sup>.

٧٢٣٧- حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ، حَدَّثَنَا مُعَاوِيَةُ بْنُ عَمْرٍو، حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَاقَ، عَنْ مُوسَى ابْنِ عُقْبَةَ، عَنْ سَالِمِ أَبِي النَّضْرِ -مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، وَكَانَ كَاتِبًا لَهُ-، قَالَ: كَتَبَ إِلَيْهِ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ أَبِي أَوْفَى، فَقَرَأَهُ فَإِذَا فِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «لَا تَتَمَنَّوْا لِقَاءَ الْعَدُوِّ وَسَلُّوْا اللَّهَ الْعَاقِبَةَ»<sup>(٢)</sup>.  
هذا الحديثُ قال في آخره: «فَإِذَا لَقِيتُمُوهُمْ فَاصْبِرُوا، فَإِنَّ الْجَنَّةَ تَحْتَ ظِلَالِ السُّيُوفِ»<sup>(٣)</sup>.

وهكذا لَا يَنْبَغِي لِلإِنْسَانِ أَنْ يَتَمَنَّيَ الْبَلَاءَ، فَإِنَّهُ إِذَا تَمَنَّيَ الْبَلَاءَ رَبِّهَا لَا يَصْبِرُ إِذَا نَزَلَ بِهِ.  
فقوله: «لَا تَتَمَنَّوْا لِقَاءَ الْعَدُوِّ» ليس خاصًّا بهذه المسألة. بل كُلُّ مَا فِيهِ بَلَاءٌ فَاسْأَلِ اللَّهَ السَّلَامَةَ مِنْهُ، فَإِذَا نَزَلَ فَاسْتَعِزْ بِاللَّهِ ﷻ عَلَيْهِ وَاصْبِرْ كَمَا أَمَرَ بِذَلِكَ النَّبِيُّ ﷺ، وَسَوَاءٌ كَانَ هَذَا فِي الْأُمُورِ الَّتِي تَأْتِي مِنَ اللَّهِ ﷻ، أَوْ مِنَ الْبَشَرِ لَا تَتَمَنَّاهَا.  
ولهذا يُذَكَّرُ أَنْ سَحَنُونَا وَهُوَ مِنْ أَصْحَابِ مَالِكٍ، قَالَ عَنْ نَفْسِهِ إِنَّهُ صَابِرٌ، وَذَكَرَ آيَاتًا فِيهَا: فَكَمَا شِئْتَ فَامْتَحِنِّي فَابْتُلِي بِعَسْرِ الْبُولِ، فَمَا كَانَ الْبَوْلُ يَخْرُجُ مِنْهُ بِسَهُولَةٍ، فَكَانَ يَدُورُ عَلَى الصَّبْيَانِ وَيَقُولُ: اذْعُوا لِعَمَّكُمْ الْكَذَابِ<sup>(٤)</sup>.



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

## بَابُ مَا يَجُوزُ مِنَ اللَّوِّ وَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةٌ﴾ [٨٠: ٢٦].

٧٢٣٨- حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، حَدَّثَنَا أَبُو الزِّنَادِ، عَنْ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ، قَالَ: ذَكَرَ ابْنُ عَبَّاسٍ الْمُتَلَاعِنِينَ؛ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ شَدَّادٍ: أَهِيَ الَّتِي قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَوْ كُنْتُ رَاجِمًا امْرَأَةً مِنْ غَيْرِ بَيْنَةٍ، قَالَ: لَا تِلْكَ امْرَأَةٌ أَغْلَنْتُ»<sup>(٥)</sup>.  
٧٢٣٩- حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ عَمْرٍو: حَدَّثَنَا عَطَاءٌ، قَالَ: أَعْتَمَ النَّبِيُّ ﷺ بِالْعِشَاءِ

(١) علقه البخاري بصيغة الجزم كما في «الفتح» (٢٢٣/١٣)، وتقدم الكلام عليه في الجهاد، باب: لا تمنوا لقاء العدو (٣٠٢٦).

وانظر: «تغليق التعليق» (٣١٤/٥).

(٢) رواه مسلم (١٣٦٢/٣) (١٧٤٢/٢٠).

(٣) انظر المصدر السابق.

(٤) انظر: «سير أعلام النبلاء» (٥٦٠/١٣)، و«طبقات الصوفية» (١٦٥-١٩٩)، و«حلية الأولياء» (٣٠٩/١٠)، و«تاريخ بغداد» (٩/٢٣٤)، و«المنتظم» (٦/١٠٨).

(٥) رواه مسلم (١١٣٥/٢) (١٤٩٧/١٣).

فَخَرَجَ عُمَرُ فَقَالَ: الصَّلَاةُ يَا رَسُولَ اللَّهِ رَقَدَ النَّسَاءُ وَالصَّبِيَانُ فَخَرَجَ وَرَأْسُهُ يَقْطُرُ، يَقُولُ: «لَوْلَا أَنْ أَشَقَّ عَلَى أُمَّتِي - أَوْ عَلَى النَّاسِ -»، وَقَالَ سَفِيَانٌ أَيْضًا: «عَلَى أُمَّتِي لَأَمَرْتُهُمْ بِالصَّلَاةِ هَذِهِ السَّاعَةَ»<sup>(١)</sup>.

قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ، عَنْ عَطَاءٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَخَّرَ النَّبِيُّ ﷺ هَذِهِ الصَّلَاةَ، فَجَاءَ عُمَرُ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ رَقَدَ النَّسَاءُ وَالْوِلْدَانُ، فَخَرَجَ وَهُوَ يَمْسَحُ الْهَاءَ عَنْ شِقِّهِ يَقُولُ: «إِنَّهُ لَلْوَقْتُ لَوْلَا أَنْ أَشَقَّ عَلَى أُمَّتِي...».

وَقَالَ عُمَرُو: حَدَّثَنَا عَطَاءٌ: لَيْسَ فِيهِ ابْنُ عَبَّاسٍ، أَمَّا عُمَرُو فَقَالَ: رَأْسُهُ يَقْطُرُ. وَقَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ: يَمْسَحُ الْهَاءَ عَنْ شِقِّهِ، وَقَالَ عُمَرُو: لَوْلَا أَنْ أَشَقَّ عَلَى أُمَّتِي، وَقَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ: إِنَّهُ لَلْوَقْتُ لَوْلَا أَنْ أَشَقَّ عَلَى أُمَّتِي، وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ: حَدَّثَنَا مَعْنٌ، حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ مُسْلِمٍ، عَنْ عُمَرُو، عَنْ عَطَاءٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ<sup>(٢)</sup>.

٧٢٤٠ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ، حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، عَنْ جَعْفَرِ بْنِ رَبِيعَةَ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ رضي الله عنه يَقُولُ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «لَوْلَا أَنْ أَشَقَّ عَلَى أُمَّتِي لَأَمَرْتُهُمْ بِالسَّوَالِكِ»<sup>(٣)</sup>.

٧٢٤١ - حَدَّثَنَا عِيَّاشُ بْنُ الْوَلِيدِ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى، حَدَّثَنَا حُمَيْدٌ عَنْ ثَابِتٍ، عَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه قَالَ: وَاصَلَ النَّبِيُّ ﷺ آخِرَ الشَّهْرِ وَوَاصَلَ أَنَسٌ مِنَ النَّاسِ فَلَبَّغَ النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ: «لَوْ مَدَّ بِيَ الشَّهْرُ لَوَاصَلْتُ وَصَالًا يَدْعُ الْمُتَعَمِّقُونَ تَعَمِّقَهُمْ إِنِّي لَسْتُ مِثْلَكُمْ إِنِّي أَظَلُّ يُطْعِمُنِي رَبِّي وَيَسْقِينِي تَابِعَهُ سُلَيْمَانُ بْنُ مُغِيرَةَ، عَنْ ثَابِتٍ، عَنْ أَنَسٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ»<sup>(٤)</sup>.

٧٢٤٢ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ، أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ، عَنْ الزُّهْرِيِّ ح، وَقَالَ اللَّيْثُ: حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ ابْنُ خَالِدٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ: أَنَّ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ أَخْبَرَهُ: أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ الْوَصَالِ، قَالُوا: فَإِنَّكَ تَوَاصَلُ! قَالَ: «أَيْكُمْ مِثْلِي إِنِّي أَبَيْتُ يُطْعِمُنِي رَبِّي وَيَسْقِينِي فَلِمَا أَبَوْا أَنْ يَنْتَهُوْا؛ وَاصَلَ بِهِمْ يَوْمًا ثُمَّ يَوْمًا ثُمَّ رَأَوْا الْهَلَكَ، فَقَالَ: «لَوْ تَأَخَّرَ لَزِدْتُكُمْ» كَالْمَنْكَلِ لَهُمْ»<sup>(٥)</sup>.

(١) رواه مسلم (٤٤٢/١) (٦٣٨) (٢١٩).

(٢) قَالَ الْحَافِظُ فِي «الْفَتْحِ» (٢٢٩/١٣): وَقَوْلُهُ: «قَالَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ... إلخ» يَرِيدُ أَنْ مُحَمَّدُ بْنُ مُسْلِمٍ هُوَ الطَّائِفِيُّ رَوَاهُ عَنْ عُمَرُو وَهُوَ ابْنُ دِينَارٍ، عَنْ عَطَاءٍ مَوْصُولًا بِذِكْرِ ابْنِ عَبَّاسٍ فِيهِ، وَهُوَ مُخَالَفٌ لِتَصْرِيحِ سَفِيَّانَ بْنِ عَيْثَةَ، عَنْ عُمَرُو، بِأَنْ حَدِيثَهُ عَنْ عَطَاءٍ لَيْسَ فِيهِ ابْنُ عَبَّاسٍ فَهَذَا يَعِدُ مِنْ أَوْهَامِ الطَّائِفِيِّ، وَهُوَ مَوْصُوفٌ بِسُوءِ الْحِفْظِ، وَقَدْ وَصَلَ حَدِيثَهُ الْإِسْمَاعِيلِيُّ مِنْ وَجْهَيْنِ عَنْهُ هَكَذَا، وَذَكَرَ أَنْ مِنْ جُمْلَةٍ مَا حَدَّثَ بِهِ عَنْ سَفِيَّانَ مَدْرَجًا كَمَا قَالَ الْحَمِيدِيُّ: عَبْدُ الْأَعْلَى بْنُ حَمَادٍ، وَأَحَدُ ابْنِ عَبْدِ الطَّيِّبِ، وَأَبُو خَيْثَمَةَ، وَأَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحِيمِ، وَعَمَارُ بْنُ الْحَسَنِ رَوَاهُ عَنْ سَفِيَّانَ، فَاقْتَصَرَا عَلَى طَرِيقِ عُمَرُو، وَذَكَرَ فِيهِ ابْنُ عَبَّاسٍ، فَوَهَا فِي ذَلِكَ أَشَدُّ مِنْ وَهْمِ عَبْدِ الْأَعْلَى وَأَنْ ابْنَ أَبِي عَمْرِو رَوَاهُ فِي مَوَاضِعٍ، عَنْ ابْنِ عَيْثَةَ مَفْضَلًا عَلَى الصَّوَابِ. قُلْتُ: وَكَذَلِكَ أَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مَنْصُورٍ، عَنْ سَفِيَّانَ مَوْصُولًا. اهـ.

(٣) رواه مسلم (٢٢٠/١) (٢٥٢) (٤٢).

(٤) الْحَدِيثُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ (٧٧٦/٢) (١١٠٤) (٦٠)، وَالْمَتَابِعَةُ رَوَاهَا أَيْضًا مُسْلِمٌ (٧٧٥/٢) (١١٠٤) (٥٩).

(٥) رَوَاهُ مُسْلِمٌ (٧٧٤/٢) (١١٠٣) (٥٧).

٧٢٤٣ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا أَبُو الْأَخْوَصِ، حَدَّثَنَا أَشْعَثُ، عَنْ الْأَسْوَدِ بْنِ يَزِيدَ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ سَأَلْتُ النَّبِيَّ ﷺ عَنِ الْجَدْرِ؛ أَمِنَ الْبَيْتُ هُوَ؟ قَالَ: «نَعَمْ» قُلْتُ: فَمَا بِالْهَمِّ لَمْ يُدْخِلُوهُ فِي الْبَيْتِ؟ قَالَ: «إِنَّ قَوْمَكَ قَصَّرَتْ بِهِمُ النَّفَقَةُ» قُلْتُ: فَمَا شَأْنُ بَابِهِ مُرْتَفِعًا؟ قَالَ: «فَعَلَّ ذَلِكَ قَوْمُكَ لِيُدْخِلُوا مِنْ شَاءُوا وَيَمْنَعُوا مِنْ شَاءُوا، وَلَوْلَا أَزَّ قَوْمُكَ حَدِيثُ عَهْدٍ بِالْجَاهِلِيَّةِ، فَأَخَافُ أَنْ تُنْكَرَ قُلُوبُهُمْ أَنْ أَدْخَلَ الْجَدْرَ فِي الْبَيْتِ، وَأَنْ أَلْصَقَ بَابَهُ فِي الْأَرْضِ»<sup>(١)</sup>.

٧٢٤٤ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ، أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ، حَدَّثَنَا أَبُو الزِّنَادِ، عَنْ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَوْلَا الْهَجْرَةُ لَكُنْتُ أَمْرًا مِنَ الْأَنْصَارِ، وَلَوْ سَلَكَ النَّاسُ وَادِيًا، وَسَلَكَتِ الْأَنْصَارُ وَادِيًا أَوْ شِعْبًا؛ لَسَلَكَتِ وَادِي الْأَنْصَارِ أَوْ شِعْبِ الْأَنْصَارِ»

٧٢٤٥ - حَدَّثَنَا مُوسَى، حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ، عَنْ عَمْرِو بْنِ يَحْيَى، عَنْ عَبَادِ بْنِ تَمِيمٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ زَيْدٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: «لَوْلَا الْهَجْرَةُ لَكُنْتُ أَمْرًا مِنَ الْأَنْصَارِ، وَلَوْ سَلَكَ النَّاسُ وَادِيًا أَوْ شِعْبًا؛ لَسَلَكَتِ وَادِي الْأَنْصَارِ وَشِعْبَهَا» تَابَعَهُ أَبُو التَّيَّاحِ، عَنْ أَنَسٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ فِي الشُّعْبِ<sup>(٢)</sup>.

هذا البابُ كما قال المؤلف رحمه الله: بابُ ما يجوزُ من اللَّوِّ وأشار رحمه الله إلى ما يجوز، وسكت عما لا يجوز؛ وذلك لأنَّ اللَّوَّ تَخَلَّفَ أَحْكَامُهَا كَمَا سَيَأْتِي.

وهنا أَدْخَلَ «أَل» على «لو» والمعروفُ أن «أَل» لا تَدْخُلُ إِلَّا عَلَى الْأَسْمَاءِ، وَلَا تَدْخُلُ عَلَى الْحُرُوفِ؛ لِأَنَّهَا مِنْ عِلَامَاتِ الْأَسْمَاءِ، لَكِنْ لَمَّا قُصِدَ لَفْظُهَا صَحَّ أَنْ تَدْخُلَ عَلَيْهَا «أَل» كَأَنَّهُ قَالَ: بَابُ مَا يَجُوزُ مِنْ هَذَا اللَّفْظِ. فَصَحَّ دُخُولُ «أَل» عَلَى «لو» مَعَ أَنَّهَا حَرْفٌ؛ لِأَنَّ الْمُرَادَ بِهَا اللَّفْظَ.

اللَّوُّ تَنْقَسِمُ إِلَى ثَلَاثَةِ أَقْسَامٍ: قَسَمٌ لِلتَّمَنِّيِّ، وَقَسَمٌ لِلخَبَرِ، وَقَسَمٌ لِلنَّدَمِ. فَالْقَسَمُ الْأَوَّلُ لِلتَّمَنِّيِّ: وَمِنْهُ قَوْلُ لَوْ طِ بِحَالِهِ ﷺ: «لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةٌ» أَي: أَيُّ: أَتَمَنَّى أَنْ يَكُونَ لِي بِكُمْ قُوَّةٌ، فَهَذَا حُكْمُهَا حُكْمُ مَا يَتَمَنَّى، فَإِنْ تَمَنَّى خَيْرًا فَهُوَ خَيْرٌ، وَإِنْ تَمَنَّى شَرًّا فَهُوَ شَرٌّ.

فَلَوْ رَأَى رَجُلًا عِنْدَهُ مَالٌ يَبْذُلُهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَقَالَ: لَوْ أَنَّ لِي مِثْلَ مَالِ فُلَانٍ فَأَفْعَلُ مِثْلًا فَعَلَّ. كَانَ هَذَا تَمَنِّيَّ الْخَيْرِ فَهُوَ خَيْرٌ.

وَرَجُلٌ آخَرُ رَأَى شَخْصًا يُنْفِقُ مَالَهُ فِي الْمَلَاهِي، وَالْفُسُوقِ، وَالْفَجُورِ، وَالْمَجُونِ فَقَالَ: لَوْ أَنَّ لِي مَالًا حَتَّى أَتَنَفَّقَ بِمِثْلِ مَا يُنْفِقُ. فَهَذَا تَمَنَّى شَيْئًا فَيَكُونُ شَرًّا. إِذَا: الَّتِي لِلتَّمَنِّيِّ يَكُونُ يَحْسَبُ مَا تَمَنَّى الشَّخْصُ.

(١) رواه مسلم (٩٧٣/٢) (١٣٣٣) (٤٠٥).

(٢) الحديث رواه مسلم (٧٣٨/٢) (١٠٦١) (٣٩) والمتابعة أخرجه البخاري في مناقب الأنصار، باب: مناقب الأنصار (٣٧٧٨).

القسم الثاني: أن تكون لمجرد الخبر: فهذه جائزة. إذا كان القائل صادقاً في قوله، مثل أن تقول لصاحبك: لو زرتني لأكرمك، فهذا خبرٌ محضٌ إذا كنت صادقاً في أنه لو زارك لأكرمته، فهذا خبرٌ صادقٌ ولا شيء فيه، فإن قلت: لو زرتني لأكرمك. وأنت كاذبٌ، بل ولو زارك لأهتته فهنا يحرم؛ لأنه كذب. فإذا كانت للخبر، فهي على حسب ما يقتضيه ذلك الخبر.

القسم الثالث: أن تكون للندم: فهذه هي التي نهى عنها الرسول ﷺ حيث قال: «المؤمن القوي خيرٌ وأحبُّ إلى الله من المؤمن الضعيف، وفي كلٍّ خيرٌ، احرص على ما ينفعك، واستعن بالله، ولا تعجز، وإن أصابك شيءٌ فلا تقل: لو أني فعلت لكان كذا وكذا، فإن لو تفتح علم الشيطان»<sup>(١)</sup> فهذه منهي عنها؛ لأنها تفتح عمل الشيطان كما قال النبي ﷺ، وعمل الشيطان الذي تفتح هو الندم، والتحسر، والهَمُّ، فكلُّ هذا من عمل الشيطان؛ لأن الشيطان لا يريد لابن آدم أن يكون مسروراً أبداً، بل يريد أن ينزل به الغم والحزن والكسل. قال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا التَّجَوُّى مِنَ الشَّيْطَانِ لِيَحْزَنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَيْسَ بِضَارِّهِمْ شَيْئاً إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ [الحجرات: ١٠].

ومن فتحها لأعمال الشيطان، أنها تفتح الاعتراض على القدر، فإن الذي يقول: لو أني فعلت لكان. كأنه يُعَالِبُ قدر الله وقدر الله قد حصل، ولا يمكن أن يُرفع، فعمل الشيطان الذي تفتح ليس بالأمر الهين، فقد يكون أمراً صعباً؛ فهذا نهى النبي ﷺ أن يقول الإنسان لو أني فعلت كذا لكان كذا وكذا، ولكن يفعل الأسباب النافعة لقوله: «احرص على ما ينفعك واستعن بالله»<sup>(٢)</sup>. فإن قالها على سبيل الخبر، مثل أن يقول: لو أني تركته ما حصل كذا وكذا، لا على سبيل الندم فلها حكم القسم الثاني، الذي ذكرنا أنه لا بأس به إن كان صادقاً.

وقوله تعالى: ﴿لَوْ أَنِّي لِي بِكُمْ قُوَّةٌ﴾ قال البخاري: «وقوله تعالى» مع أن الله حكاه عن لوط؛ لأن هذا اللفظ من الله، فلو لم يقله بهذا اللفظ؛ لأن هذا اللفظ لفظٌ عربي، ولوطٌ ليست لغته عربية، فكان قول الله ﷻ، ومن العلماء من يخفي مثل هذا فيقول: لقول الله تعالى عن لوط، عن آدم، عن نوح، وما أشبه ذلك، فالأمر في هذا واسع.

ثم ذكر قول النبي ﷺ: «لو كنت راجعاً امرأة من غير بينة لرجمتها» وهي امرأة - كما قال ابن عباس - ثعلب، ولكنها لا تقر، وهذا من باب الخبر.

ثم ذكر أيضاً حديث تأخير صلاة العشاء، حيث أعتم النبي ﷺ بالعشاء، فخرج عمر

(١) رواه مسلم (٤/٢٠٥٢) (٢٦٦٤) (٣٤).

(٢) المصدر السابق.



فقال: الصلاة يا رسول الله.

❖ وقوله: «الصلاة» بالنصب لفعل محذوف تقديره: أقم الصلاة، وَيَجُوزُ أَنْ تَقُولَ: الصلاة على تقدير الصلاة حاضرة، أو حضرت.

❖ قوله: فخرج فقال: الصلاة يا رسول الله رَقَدَ النِّسَاءُ وَالصَّبِيَّانُ. في هذا دليل على أن الصبيان يَحْضُرُونَ المسجد في عهد الرسول ﷺ، ولكن اشترط العلماء في تمكينهم من الحضور ألا يَحْضُلَ منهم أذية على المصلين، ولا على المسجد، فإن حصل منهم أذية فلأنهم يُمْنَعُونَ، ولكن يُمْنَعُونَ عن طريق أولياء الأمور؛ لأننا لو منعناهم منعًا مباشرًا لكان في ذلك تنفير لهم عن المسجد<sup>(١)</sup>.

❖ قوله: فخرج ورأسه يَقْطُرُ يَقُولُ: «لولا أن أشق على أمتي -أو على الناس- وقال سفيان أيضًا- على أمتي لأمرتهم بالصلاة هذه الساعة» يعني: بعد أن أعتموا، ومضى نحو ثلث الليل. وإنما قال الراوي خرج ورأسه يَقْطُرُ، أو يَمْسَحُ الباء عن شقه، من باب أن الرسول ﷺ تَعَمَّدَ التأخير، ومن باب أنه ضبط القصة، وهذا يُشَبِّهُ ما يُسَمِّيهِ علماء المصطلح بالمسلسل. يَقُولُ: «لولا أن أشق على أمتي أو على الناس لأمرتهم بالصلاة هذه الساعة».

❖ «بالصلاة»؛ أي: صلاة العشاء هذه الساعة.

وفي هذا: دليل على القاعدة المشهورة عند العلماء أن المشقة تجلب التيسير.

وفيه: دليل على أن رسول الله ﷺ يُسْرِعُ من عنده؛ لأنه لم يقل: لولا أن يُشَقَّ على أمتي لأمرهم الله. بل قال: لولا أن أشق لأمرت. وهو كذلك له أمر مستقل؛ لأنه لو أمر بما لا يريد الله؛ لبين الله له ذلك كما في قوله: ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذِنْتَ لَهُمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَتَعْلَمَ الْكَذِبِينَ﴾ [التوبة: ٤٣].

وفي هذا الحديث: دليل على أن الأفضل في صلاة العشاء التأخير.

فإذا كانوا جماعة وقالوا: سنؤخر ولا يشق عليهم إذا أخروا فما هو الأفضل لهم؛ التأخير أم التقديم؟

فالجواب: الأفضل لهم التأخير.

وذكر المؤلف أيضًا اختلاف الروايات في هذا الحديث، ولكنه اختلاف لا يضر؛ يعني: لا يؤدي إلى أن يكون هذا الحديث مضطربًا؛ لأن موضع الدليل منه ليس فيه اضطراب؛ وهو تأخير الصلاة إلى أن يمضي هزيع من الليل.

ثم ذكر المؤلف أيضًا حديث أبي هريرة، أن النبي ﷺ قال: «لولا أن أشق على أمتي

(١) انظر: «كشاف القناع» (١/١٤٨).

لَأَمْرَهُمْ بالسَّوَالِكِ. وَتَمَّتْ الْحَدِيثُ فِي أَلْفَاظٍ أُخْرَى: «عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ»<sup>(١)</sup> هَذَا هُوَ الْمَشْهُورُ إِنَّهُ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ وَرَوَاهُ مَالِكٌ: «مَعَ كُلِّ وَضُوءٍ»<sup>(٢)</sup> وَالْغَالِبُ أَنَّ الصَّلَاةَ وَالْوُضُوءَ مُقْتَرَنَانِ. وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ: إِمَارَةٌ عَلَى أَنَّ الْأَصْلَ فِي الْأَمْرِ الْوَجُوبُ وَفِي الَّذِي قَبْلَهُ أَيْضًا؛ لِأَنَّهُ لَوْ لَمْ يَكُنْ أَصْلُهُ الْوَجُوبَ، لَمْ يَكُنْ فِي الْأَمْرِ بِهِ مَشَقَّةٌ؛ لِأَنَّ الْمُنْدُوبَ يَجُوزُ لِلْإِنْسَانِ تَرْكُهُ، وَالَّذِي فِيهِ الْمَشَقَّةُ لَوْ أَمِرَ بِهِ مَا كَانَ وَاجِبًا. وَلَكِنْ أَيْنَ مُحَلُّ السَّوَالِكِ؟

قَالَ الْعُلَمَاءُ: عِنْدَ الْمَضْمُضَةِ؛ لِأَنَّ الْمَضْمُضَةَ هِيَ تَطْهِيرُ الْفَمِ، وَلَكِنْ لَوْ تَسَوَّكَ قَبْلَ ذَلِكَ أَوْ بَعْدَهُ صَدَقَ عَلَيْهِ أَنَّهُ تَسَوَّكَ مَعَ الْوُضُوءِ<sup>(٣)</sup>.

ثُمَّ ذَكَرَ الْمُؤَلَّفُ: حَدِيثَ الْوَصَالِ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى عَنِ الْوَصَالِ. وَالْوَصَالُ: أَنْ يَقْرَنَ الصَّائِمُ بَيْنَ يَوْمَيْنِ بِدُونِ فَطَرٍ بَيْنَهُمَا. وَقَدْ نَهَى النَّبِيُّ ﷺ عَنْهُ، مَعَ أَنَّهُ كَانَ يَفْعَلُهُ؛ وَلِهَذَا لَمَّا نَهَى عَنْهُ الصَّحَابَةُ؛ قَالُوا: إِنَّكَ تَوَاصَلْتَ؛ يَعْني: وَلَنَا فِيكَ أَسْوَةٌ فِي الْوَصَالِ. وَلَكِنَّهُ بَيَّنَّ الْفَرْقَ فَقَالَ: «إِنِّي لَسْتُ كَهَيْئَتِكُمْ» أَوْ قَالَ: «أَيْكُمْ مِثْلِي»، إِنِّي أَبَيْتُ يُطْعِمُنِي رَبِّي وَيَسْقِيَنِي.

وَقَوْلُهُ: «يُطْعِمُنِي وَيَسْقِيَنِي». يَعْني: فَلَسْتُ أَوَاصِلُ. لَوْ وَاصَلْتُ حَسًّا فَلَا أَوَاصِلُ مَعْني؛ لِأَنَّ اللَّهَ ﷻ يُطْعِمُهُ وَيَسْقِيَهُ، لَكِنَّهُ لَيْسَ إِطْعَامًا حَسِيًّا وَلَا سُقَى حَسِيَّةً؛ لِأَنَّهُ لَوْ كَانَ كَذَلِكَ لَمْ يَكُنْ مُوَاصِلًا، وَلَمْ يَكُنْ مُمْسِكًا فَمَا هَذَا الْإِطْعَامُ وَالْإِسْقَاءُ؟

قَالَ بَعْضُهُمْ: إِنَّهُ يُطْعَمُ مِنَ الْجَنَّةِ، وَيُسْقَى مِنَ الْجَنَّةِ، وَهَذَا ضَعِيفٌ؛ لِأَنَّهُ حَتَّى لَوْ أُطْعِمَ مِنَ الْجَنَّةِ، أَوْ سُقِيَ مِنَ الْجَنَّةِ فَهُوَ غَيْرُ مُوَاصِلٍ.

وَالصَّحِيحُ: أَنَّهُ مَا كَانَ فِي قَلْبِهِ مِنَ الْإِنْشَغَالِ بِاللَّهِ ﷻ، فَإِنَّهُ بَانْشَغَالِهِ بِاللَّهِ، وَيَذْكُرُهُ اللَّهُ لَا يَهْمُهُ الْأَكْلُ وَلَا الشُّرْبُ، وَهَذَا شَيْءٌ مُحْسُوسٌ فَإِنَّ الْإِنْسَانَ إِذَا اشْتَغَلَ اشْتَغَالَ تَامًّا بِشَيْءٍ نَسِيَ مَا سِوَاهُ، فَتَجِدُهُ إِذَا كَانَ مِنْهُمْ كَمَا فِي شُغْلٍ مِنَ الْأَشْغَالِ يَأْتِي عَلَيْهِ وَقْتُ الْغَدَاءِ، وَوَقْتُ الْعِشَاءِ مَا يَهْمُهُ وَقَدْ قَالَ الشَّاعِرُ:

لَهَا أَحَادِيثُ مِنْ ذِكْرِكَ تَشْغَلُهَا عَنْ الشَّرَابِ وَتُلْهِيْهَا عَنِ الزَّادِ<sup>(٤)</sup>

قَوْلُهُ: لَهَا أَحَادِيثُ مِنْ ذِكْرِكَ أَي: إِذَا قَامَتْ تَذْكُرُكَ وَتَحَدَّثُ بِكَ نَسِيتَ الْأَكْلَ وَالشُّرْبَ.

قَوْلُهُ: فَهَذَا هُوَ الْمَعْنَى الصَّحِيحُ فِي هَذَا الْحَدِيثِ.

(١) رَوَاهُ الْبَخَارِيُّ (٨٨٧)، وَمُسْلِمٌ (٢٢٠/١) (٢٥٢) (٤٢).

(٢) فِي «الْمَوْطَأِ» (٨٣/١) (١١٥).

(٣) انْظُرْ: «الْمَبْدَعُ» (١٠٠/١)، وَ«الْإِنْصَافُ» (١٢٠/١).

(٤) انْظُرْ: «الْمَدْحُشُ» (٤٥٥/١)، وَ«الْحِمَاسَةُ الْبَصْرِيَّةُ» (١٥٧/١)، وَ«دِيَوَانُ الْمَعَانِي» (٦٣/١).

وليس قصدُهم عليه السلام المعاندة، لكنَّهم فهموا أن النبي ﷺ أراد الفرقَ بهم فقالوا: تتَحَمَّلُ المشقة، ولم يُريدوا قطعاً المعصية.

فواصلَ بهم النبي ﷺ تركهم يوماً، ثم يوماً، ثم رأوا الهلالَ؛ أي: هلالَ شوالٍ فقال ﷺ: «لو تأخَّرَ لِرِذَّتْكُمْ». كالمُنْكَلِّ لهم، حتى يَمَسَّهم الجوعُ، والعطشُ، وَيَعْرِفُوا حِكْمَةَ النبي ﷺ في النهي عن الوصالِ.

وفيه أيضاً: في بعض الألفاظ. لو مُدَّ بي الشهرُ لوَاصِلَتِ وصالاً يَدْعُ الْمُتَعَمِّقُونَ تَعَمُّقَهُمْ<sup>(١)</sup>، وفي هذا إشارةٌ إلى أن التعمقَ مذمومٌ.

فالتعمقُ في دينِ الله، ومحبةُ الإنسانِ للشقاقِ على نفسه أمرٌ مذمومٌ، مادامَ الشرعُ قد جعلَ له رخصةً، وقد قال النبي ﷺ: «هَلَكَ الْمُتَنَطِّعُونَ» ثلاثَ مراتٍ<sup>(٢)</sup>.

وفي قصة عبدِ الله بنِ عمرو بنِ العاصِ رضي الله عنه حينما قال: إنه يَصُومُ ولا يُفْطِرُ، وَيَقُومُ ولا يَنَامُ، فبيَّن له الرسولُ ﷺ أن لنفسه عليه حقاً، ولأهله عليه حقاً، ولربِّه عليه حقاً، ونأزله في الصيامِ إلى أن قال: «أَفْضَلُ الصَّيَامِ صِيَامُ دَاوُدَ، صَمَ يَوْمًا وَأَفْطَرَ يَوْمًا». فلما كَبَرَ صار يَشُقُّ عليه أن يَصُومَ يَوْمًا وَيُفْطِرَ يَوْمًا، ولكنه لم يَكُنْ لِيَتْرَكَ شيئاً، أو لِيَدْعَ شيئاً تركه عليه رسولُ الله ﷺ، وقال: لِيَتَّيْنِي قِبَلَتْ رِخْصَةً رسولُ الله ﷺ، فكان يَصُومُ خَمْسَةَ عَشَرَ يَوْمًا جَمِيعًا بَدُونِ وَصَالٍ لكنه يَصُومُهَا مُتَابِعَةً وَيُفْطِرُ خَمْسَةَ عَشَرَ يَوْمًا<sup>(٣)</sup>، وهذا من الضيقِ على نفسه، ضَيَّقَ على نفسه فُضِّقَ عليه.

ولهذا جاء في الحديث: «لَا تُشَدُّوا فَيُشَدِّدَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ»<sup>(٤)</sup> فالإنسانُ كلُّما كان سهلاً ميسراً على نفسه. سهَّلَ الله له الأمرَ.

وذكر المؤلف رحمته الله حديثَ بناءِ الكعبةِ. عن عائشة رضي الله عنها قالت: سألتُ النبي ﷺ عن الجَدْرِ أَمِنَ الْبَيْتُ هو؟ يعني: أم لا؟ والجَدْرُ: هو الحجرُ؛ جدارٌ مبنيٌّ معروفٌ، قال: نعم. أي: من البيتِ، فظاهرُ هذا الحديثِ أن جميعَ الحجرِ من البيتِ.

ولكنَّ أَكْثَرَ الْعُلَمَاءِ يَقُولُونَ: إن الذي من البيتِ من الحجرِ ستَةُ أَذْرَعٍ وَنِصْفُ تَقْرِيباً<sup>(٥)</sup>. وليس الحجرُ كُلُّهُ، فلعلَّ الحجرَ في ذاك العهدِ؛ أي: عهدِ الرسولِ ﷺ كَانَ دُونَ هَذَا، وهذا هو

(١) تقدم في أحاديث الباب.

(٢) رواه مسلم (٢٠٥٥/٤) (٢٦٧٠) (٧).

(٣) رواه البخاري (١٩٧٧)، ومسلم (٨١٣/٢) (١١٥٩) (١٨٢).

(٤) رواه أبو داود (٤٩٠٤) وضعفه الشيخ الألباني كما في تعليقه على السنن.

(٥) قال صاحب «الإِنْصَافِ» (٨/٢): نص الإمام أحمد أن الحجر من البيت وقدره ستة أذرع وشيء.

وانظر: «كشاف القناع» (٣٠٠/١)، و«المغني» (١٩٠/٣).

الأقرب؛ لأن الحجر مقوس، والكعبة لا تكون كعبة إلا إذا كانت بناءً مربعًا؛ ولهذا نقول: الأقرب أنه من حيث يتبدئ التقويس تنتهي الكعبة.

وكان الذي بناه مقوسًا -والله أعلم- أراد ألا يكون مربعًا فيتمسح الناس بأركانه، كما يتمسحون بالحجر والركن اليماني؛ لأنه إذا كان مقوسًا ما فيه أركان تمسح، بخلاف ما لو كان مربعًا. ونظير هذا ما فعله بعض الغلاة في الشاذروان، والشاذروان هو العتبة المبنية في أسفل الكعبة دائرة عليها، وهذا البناء كان بالأول مسطحًا، وكان الناس يركبونه، ويطوفون عليه إذا رجموا؛ لأنه كان مسطحًا، فجاء بعض الخلفاء -جزاهم الله خيرًا- وجعله غير مسطح، بحيث لا يتمكن الإنسان من الوقوف عليه، والطواف به؛ لأنهم يرونه من أصل الكعبة، ومعلوم أن الطواف يجب أن يكون بجميع البيت. لكن شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله يرى أن الشاذروان ليس من الكعبة، وإنما بني لدعم الكعبة، فهو عماد لها، وليس منها<sup>(١)</sup>.

والاحتياط لا شك أن يطوف الإنسان من وراء الشاذروان.

ثم قالت عائشة رضي الله عنها: فما لهم لم يَدْخُلُوهُ في البيت. هذه مناقشة، والصحابة عندهم الصراحة؛ يعني: لو أنها اقتضرت لما قال: نعم انتهى الموضوع. لكنها أوردت إشكالًا، إذا كان من البيت فلماذا لم يَدْخُلْ. قال: إن قومك قصرت بهم النفقة؛ يعني: لم يتمكنوا من بناء البيت كله. لكن لماذا اختاروا تلك الجهة؟

الجواب: أنهم اختاروا تلك الجهة؛ لأن الجهة اليمانية فيها الحجر والركن اليماني، ولا يمكن أن تَدْخُلَ، فلماذا رأوا أن يكون التقصير من الجهة الشمالية.

لكنك تتعجب كيف عجزوا أن يبنوا بقيتها وهم أصحاب إيل، وأصحاب أموال، ولهم تجارات من الشام، وتجارات من اليمن، وفيهم الأغنياء فلماذا قصرت بهم النفقة، وعجزوا أن يبنوا بقيتها؟

الجواب: لأنهم اختاروا ألا يبنوا من شيء محرم، لا من الربا، ولا من الميسر، قالوا لا يمكن أن نبني بيت الله إلا بأطيب أموالنا، وهذه من حماية الله للبيت -سبحان الله!- كفارًا لا يحلون ولا يحرمون، لكن حمى الله البيت أن يبنى بكسب حرام. فقصرت بهم النفقة فتبوه على هذا.

وهنا جاء إشكال آخر من عائشة رضي الله عنها: قلت فما شأن بابه مرتفعًا. وهي حجرة من الحجر، والمفروض أن يكون بابها لا طئًا بالأرض، حتى يدخله من يَدْخُلُ من الناس، أو أن يكون له درج إذا رُفِع، لكن الدرج ممتنع؛ لأن الدرج يُعَيِّقُ الطائفين فما بالهم رفعوه.

قال: «فعل ذلك قومك ليَدْخُلُوا من شاءوا ويمنعوا من شاءوا» هذا تحكم -والعياذُ

(١) انظر: «الأخبار العلمية من الاختيارات الفقهية» لشيخ الإسلام ابن تيمية (ص ١٧٥).

بِالله - إذا جاء إنسانٌ كبيرٌ ذو جاهٍ، أو غنيٌّ، أو ما أشبه ذلك أَدْخَلُوهُ في الكعبة، وإذا جاء مَنْ سِوَاهُ قالوا: البابُ مغلقٌ، والعتبةُ رفيعةٌ، ولم يَدْخُلُوهُ.

ثم قال ﷺ: «لولا أن قومك حديثُ عهدٍ بالجاهلية - فأخافُ أن تُنكَرَ قلوبُهُم أن أَدْخَلَ الجَدْرَ في البيتِ، وأن أُلصِقَ بابَهُ في الأرضِ - لفعلتُ».

والشاهدُ من هذا الحديثِ قوله: «لولا أن قومك حديثُ عهدٍ». فبينَ الرسولِ ﷺ والمانعِ له من إعادةِ البيتِ على قواعدِ إبراهيمَ، وعلى الوصفِ الذي ذَكَرَهُ، وهو أن قريشاً كانوا حَدِيثِي عهدٍ بالكفرِ، والكافرُ لضعفِ إيمانه؛ ولأن الإيمانَ لم يَرَسَخْ في قلبِهِ، يَسْتَنَكِرُ كُلَّ شَيْءٍ فأخافُ أن تُنكَرَ قلوبُهُم ما أَفْعَلُ.

ففي هذا الحديثِ من الفوائد: درءُ المفسادِ، وأنها أولى من جلبِ المصالحِ، وهذه القاعدةُ سليمةٌ، لكنّها مشروطةٌ بأن تَسَاوَى المفسادُ والمصالحُ، أو يُرَجَّحَ جانبُ المفسادِ، أما إذا تَرَجَّحَ جانبُ المصالحِ، فإنه يُغْطَى المفسادُ، فهنا لا يَتَرَجَّحُ جانبُ المصلحة؛ لأن المفسدةَ التي يُخْشَى منها مفسدةٌ عظيمةٌ، وهي الرجوعُ في الكفرِ، فَحَصَلَ فتنةٌ عظيمةٌ لقريشٍ، وربما يَعُودُ الأمرُ جذعاً بعد أن قُتِحَتْ مكةُ.

وفي هذا الحديثِ: حكمةُ الرسولِ ﷺ، وأنه يَحِبُّ علينا أن نَتَأَسَّى بِهِ، فإذا رَأَيْنَا بعضَ المصالحِ التي نَرَى أنه لا بدَّ منها يُخْشَى منها عاقبةٌ سيئةٌ، فإننا نَدْعُهَا، وَنَسْكُتُ، وَنَصْبِرُ حَتَّى يَعُودَ الأمرُ على ما يَنْبَغِي.

ولهذا لما تَوَلَّى عبدُ اللهِ بنُ الزبيرِ رضي الله عنه الخلافةَ في مكةَ، بل على الحجازِ كُلِّهِ - مكةَ والمدينةَ، وما كان تابعاً لهما بنى الكعبةَ على الوجهِ الذي تمنَّاهُ الرسولُ ﷺ، وأَدْخَلَ الجَدْرَ وَبَنَاهَا على قواعدِ إبراهيمَ، وجعلَ لها بابينِ باباً يَدْخُلُ منه الناسُ، وباباً يَخْرُجُونَ مِنْهُ<sup>(١)</sup>.

ثم لما حَصَلَتْ فتنةُ الْحِجَّاجِ، وَرَمَاهَا بِالْمَنْجَنِيقِ - والعياذُ بالله - وهدمَهَا، ودَخَلَ مكةَ عَنُودَةً مع أن الرسولَ قال: «لَا تَحِلُّ لأحدٍ بعدي». لكنَّهُ خَالَفَ - والعياذُ بالله - وقتلَ عبدَ اللهِ بنَ الزبيرِ رضي الله عنه، وصلَّبَهُ وَجِيءَ إلى أمِّهِ أَسَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ رضي الله عنه، وَأُخْبِرَتْ بِمَا فَعَلَ النَّاسُ بِهِ، فَقَالَتْ: إِنْ الشَّاةُ لَا يَضُرُّهَا سَلْخُهَا بَعْدَ ذَبْحِهَا، صَبْرٌ وَاحْتِسَابٌ، وَإِلَّا فَهَذَا أَمْرٌ عَظِيمٌ.

ثم لما اسْتَوَلَى عَلَيْهَا هَدْمُهَا كُلِّيَّةً، وَأَعَادَهَا على بناءِ قريشٍ - والله أعلمُ بِنَيْتِهِ - هل قصدهُ أن الرسولَ أَقَرَّ هَذَا البناءَ إلى أن مات، وأَقَرَّه الخلفاءُ الراشدونَ، أو أن قصدهُ الانتقامُ مِمَّا فَعَلَهُ عبدُ اللهِ بنُ الزبيرِ - والله أعلمُ بِنَيْتِهِ<sup>(٢)</sup>؛ لكنَّ عبدَ الملكِ بنَ مروانَ لما بَلَغَهُ هذا الحديثُ قال لو

(١) رواه البخاري (١٥٨٦)، ومسلم (٩٧٠ / ٢) (١٣٣٣) (٤٠٢).

(٢) رواه مسلم (٩٧٠ / ٢) (١٣٣٣) (٤٠٢).

عَلِمَتْ بِهِ لَمَعَتْ الْحِجَاجُ مِنْ هَدْمِهَا وَبِنَائِهَا عَلَى مَا كَانَتْ عَلَيْهِ فِي الْجَاهِلِيَّةِ <sup>(١)</sup>.

ثُمَّ لَمَّا طَالَتِ الْمَدَّةُ، وَتَوَلَّى الرَّشِيدُ بْنُ هَارُونَ فَأَرَادَ أَنْ يَهْدِمَهَا وَيُعِيدَهَا عَلَى مَا تَمَنَّاهُ الرَّسُولُ ﷺ، فَاسْتَشَارَ الْإِمَامَ مَالِكًا -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَرَحِمَهُ- فَقَالَ: لَا تَجْعَلْ بَيْتَ اللَّهِ مَلْعَبَةً لِلْمُلُوكِ، كُلَّمَا جَاءَ مَلِكٌ هَدَمَهُ، وَأَعَادَهُ عَلَى مَا يُرِيدُ، فَتَرَكَهُ وَيَقِي عَلَى مَا هُوَ عَلَيْهِ <sup>(٢)</sup>.

وَلَكِنَّا نَقُولُ: مَا أَرَادَهُ النَّبِيُّ ﷺ حَصَلَ لِلَّهِ الْحَمْدُ عَلَى وَجْهِهِ أَكْمَلَ مَا تَتَوَقَّعُ؛ لِأَنَّهُ لَوْ بُنِيَ عَلَى قَوَاعِدِ إِبْرَاهِيمَ مَسْقُوفًا، وَجُعِلَ لَهُ بَابَانِ: بَابٌ يَدْخُلُ مِنْهُ النَّاسُ، وَبَابٌ يَخْرُجُونَ مِنْهُ، لَأَهْلَكَ النَّاسُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا، لَا سِيَّما فِي مِثْلِ عَصْرِنَا هَذِهِ مَعَ جَهَالَةِ النَّاسِ.

أَمَّا الْآنَ فَإِنْ لَهُ بَابَيْنِ: بَابًا يَدْخُلُ مِنْهُ النَّاسُ، وَبَابًا يَخْرُجُونَ مِنْهُ بِالْهَوَاءِ الطَّلِقِ؛ لِأَنَّ بَيْنَ الْكَعْبَةِ الْقَائِمَةِ وَالْجَذْرِ بَابَيْنِ، فَمَا أَرَادَهُ النَّبِيُّ ﷺ حَصَلَ لِلَّهِ الْحَمْدُ، مَعَ زَوَالِ الْمَفْسَدَةِ.

ثُمَّ إِنْ فِي بَقَائِهِ هَكَذَا جَدْرًا دُونَ أَنْ يَكُونَ كَعْبَةً مَبْنِيَةً كُلَّهَا، امْتِحَانًا وَإِذْعَانًا؛ لِأَنَّهُ لَوْ كَانَتْ بَنَاءً وَاحِدَةً، لَكَانَ النَّاسُ يَطُوفُونَ بِهَا اضْطِرَارًا، لَكِنْ الْآنَ لَوْ أَرَادَ أَحَدٌ أَنْ يَدْخُلَ مِنْ بَابِ الْحَجَرِ، وَيَخْرُجَ مِنَ الْبَابِ الثَّانِي، أَمَكَنَهُ ذَلِكَ، لَكِنْ تَعَبَدَا اللَّهُ يَكْمُلُونَ الْحَجَرَ، وَيَطُوفُونَ مِنْ وَرَائِهِ، وَلَوْ كَانَ عَلَيْهِمْ أَعْظَمُ مَشَقَّةٍ، فِيهِ مَحَنَةٌ وَابْتِلَاءٌ؛ لِأَنَّهُ لَوْ كَانَتْ بَنَاءً قَائِمَةً مَا تَمَكَّنَ أَحَدٌ أَنْ يَدْخُلَ، لَكِنْ هُنَا يُمَكِّنُ أَنْ يَدْخُلَ أَحَدٌ.

لَكِنْ لَوْ قَالَ إِنْسَانٌ: سَأَكْمُلُ مَا أَمَرَنِي بِهِ اللَّهُ ﴿وَلْيَطُوفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ﴾ [٢٩: ٢٤]. وَأَطُوفُ مِنْ وَرَاءِ الْجَدْرِ صَارَ فِي هَذَا امْتِحَانٌ لِلْعِبَادِ فِي آدَاءِ الْعِبَادَةِ، وَاللَّهُ ﷻ عَلِيمٌ حَكِيمٌ، فَقَدْ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ﴾ [٢: ٢١٦]. وَقَالَ: ﴿فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا﴾ [٢: ١٩]. وَهَذِهِ مِنْ حِكْمَةِ اللَّهِ ﷻ.

ثُمَّ ذَكَرَ الْمُؤَلِّفُ حَدِيثَ الْأَنْصَارِ، وَهُوَ مَهْمٌ وَفِيهِ عِبْرٌ عَظِيمَةٌ. وَهَذَا الْحَدِيثُ: لَهُ قِصَّةٌ؛ وَهُوَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمَّا رَجَعَ مِنْ حُنَيْنٍ، وَقَسَمَ الْغَنَائِمَ، وَأَعْطَى الْمُؤَلَّفَةَ قُلُوبُهُمْ كَثِيرًا مِنَ الْأَمْوَالِ، تَكَلَّمَ بَعْضُ النَّاسِ مِنَ الْأَنْصَارِ بِكَلَامٍ لَا يَلِيقُ بِهِمْ، لَكِنْ كَمَا قَالَ اللَّهُ ﷻ ﴿وَيُخَوِّتُ أَعْمَالَهُمْ خُجْرًا﴾ [٢٠: ٢٠]. وَقَالَ: ﴿وَإِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ﴾ [٨: ٨]. فَمَنْ أَجَلَ الْهَالِكِ تَكَلَّمُوا بِكَلَامٍ لَا يَلِيقُ بِهِمْ قَالَ بَعْضُهُمْ: إِنَّ مُحَمَّدًا لَقِيَ قَوْمَهُ فَصَارَ يُعْطِيهِمْ وَتَرَكَنَا.

فَلَمَّا سَمِعَ النَّبِيُّ ﷺ بِهَذَا أَمَرَ أَنْ يَجْتَمِعُوا فِي مَكَانٍ خَاصٍّ بِهِمْ، فَأَجْتَمَعُوا فَجَاءُوا إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالُوا: إِنَّا اجْتَمَعْنَا. فَقَالَ: هَلْ فِيكُمْ أَحَدٌ يَعْنِي: سِوَاكُمْ. قَالُوا: أَبَدًا إِلَّا فُلَانٌ كَانُوا هُمْ أَخْوَالَهُ

(١) رواه مسلم (٩٧٢/٢) (١٣٣٣) (٤٠٣).

(٢) انظر: «الاستذكار» لابن عبد البر (٤/ ١٨٨)، و«التمهيد» (١٠/ ٥٠)، و«التحفة اللطيفة في تاريخ المدينة الشريفة» (١/ ٢٦٥)، و«أخبار مكة» (٢/ ٣٦).

قال: ابنُ أختِ القومِ منهم. ثم جاء إليهم وخطبَ بهم خطبةً بليغةً عظيمةً ساقها في عمدة الأحكام بطولها<sup>(١)</sup>، ذكرهم ﷺ بما أنعم الله به عليهم، من بعثة النبي ﷺ وقال لهم: ألم أجِدْكُمْ ضُلَّالًا فهداكم الله بي؟ ألم أجِدْكُمْ فقراءَ عالةً فأغناكم الله بي، ألم أجِدْكُمْ متفرقينَ فألفكم الله بي؟ كلما قال قولًا قالوا: الله ورسوله أمّن؟ يعني: أعظم منه.

فقال: لو شِئْتُمْ لَقُلتُمْ: جئنا طريداً فأويناك. وذكر أشياء فكما أن له عليهم فضلاً، فلهم عليه فضلٌ أيضاً، وهذا من حكمته وعده.

ثم أتت هذه الخطبة العظيمة بقوله: «لولا الهجرة لكنت امرءاً من الأنصار». لكن الهجرة تمنعه أن يكونَ من الأنصار؛ لأنها أعلى وأفضل، فالمهاجرون جمعوا بين الهجرة بترك ما يُحبُّونَ، وبين النصره، والأنصار عندهم النصره، وهم في بلادهم وفي أموالهم.

وفي هذا: إشارةٌ إلى مسألةٍ تقدّم الكلام عليها، وهي أن عيسى ﷺ لا ينبغي أن نصفيه بالصحية، وهو في مقام أعلى فنقول: لولا النبوة لكان من الصحابة مثلاً، ولكنه نبيٌ والنبوة أعلى.

فيقول: «لولا الهجرة لكنت امرءاً من الأنصار، ولو سلك الناس وادياً، وسلك الأنصار وادياً أو شعباً، لسلكت وادي الأنصار، أو شعب الأنصار».

وهذا فخرٌ عظيمٌ، أن يدع النبي ﷺ الناس ليكونَ مع الأنصار، الناس دثارٌ، والأنصار شعارٌ، والشعار: هو الثوب الذي يلي الجسد، والدثار ما فوقه.

ثم قال: «إنكم ستلقون بعدي أثرةً، فاصبروا حتى تلقوني على الحوض». فجعلوا يكونَ حتى خَضَبُوا إِيحاهم من الدموع ﷺ، واقتنعوا أعظم اقتناع.

وهذا: دليلٌ على أنه ينبغي للإنسان أن يُطِيبَ قلوبَ الناس، إذا رأى أنهم وجدوا عليه شيئاً، حتى يزولَ ما في قلوبهم، فهذا هو النبي ﷺ أرفعُ من الأنصار وأرفعُ من المهاجرين، وأكرمُ الخلق عند الله، يتودّدُ إلى الأنصار هذا التودّد، ويُطِيبُ قلوبهم هذا التطيب.

والشاهد من هذا الحديث في هذا الباب: قوله: «لولا الهجرة»، و«لو سلك الناس»، وهذا من قسم الخبر كما ذكرنا.



(١) تقدم تخريج الحديث في الصحيحين، وانظر: «عمدة الأحكام» (٣/ ١٧١).





شیخ  
صالح بن محمد بن  
الحجازی

# کتاب انجبار الاحاد

۷۲۷-۷۲۴۶



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

## كِتَابُ الْإِجْبَارِ الْوَاحِدِ

١ - بَابُ مَا جَاءَ فِي إِجَازَةِ خَيْرِ الْوَاحِدِ الصَّدُوقِ فِي الْأَذَانِ، وَالصَّلَاةِ وَالصَّوْمِ، وَالْفَرَائِضِ، وَالْأَحْكَامِ.

وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَسْأَلُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ﴾ [التوبة: ١٢٢].

وَيُسَمَّى الرَّجُلُ طَائِفَةً؛ لقوله تعالى: ﴿وَأَن طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا﴾ [المائدة: ٦]. فلو اقْتَتَلَ رَجُلَانِ دَخَلَ فِي مَعْنَى الْآيَةِ.

وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِن جَاءَكَ فَاسِقُ بَنِي فَتَبَيَّنُوا﴾ [المائدة: ٦]. وَكَيْفَ بَعَثَ النَّبِيُّ ﷺ أَمْرَاءَهُ وَاحِدًا بَعْدَ وَاحِدٍ فَإِنْ سَهَا أَحَدٌ مِنْهُمْ رُدَّ إِلَى السَّنَةِ.

قَوْلُهُ: «بَابُ مَا جَاءَ فِي إِجَازَةِ خَيْرِ الْوَاحِدِ الصَّدُوقِ فِي الْأَذَانِ، وَالصَّلَاةِ، وَالصَّوْمِ، وَالْفَرَائِضِ، وَالْأَحْكَامِ».

وَالْخَبَرُ: هُوَ كُلُّ مَا يَحْتَمِلُ أَنْ يُصَدَّقَ قَائِلُهُ، أَوْ يُكَذَّبَ لِدَاثِهِ؛ أَي: لِدَاثِ الْخَبَرِ بَقِطْعِ النَّظَرِ عَنِ الْمُخْبِرِ بِهِ، فَإِنْ خَبَرَ النَّبِيُّ ﷺ بِأَنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ هَذَا لَا يُمَكِّنُ تَكْذِيبَهُ، وَخَبَرُ مُسَيَّلَمَةٍ بِأَنَّهُ رَسُولٌ، لَا يُمَكِّنُ تَصْدِيقَهُ، لَكِنَّ نَفْسَ الْخَبَرِ بَقِطْعِ النَّظَرِ عَنِ الْمُخْبِرِ يَصِحُّ أَنْ يُقَالَ: إِنَّهُ صَدُوقٌ، وَيَصِحُّ أَنْ يُقَالَ: إِنَّهُ كَذِبٌ.

وَالشَّهَادَةُ: هِيَ خَبَرٌ مُّوَكَّدٌ؛ لِأَنَّ الشَّاهِدَ يَقُولُ: أَشْهَدُ. كَأَنَّا شَاهَدَهُ بَعِينَهُ.

وَخَبَرُ الْوَاحِدِ هَلْ يَجُوزُ فِي كُلِّ شَيْءٍ؟ بَيَّنَّ الْمُؤَلَّفُ أَنَّهُ يَجُوزُ فِي الْأَذَانِ، فَيُعْمَلُ بِقَوْلِ الْمُؤَدِّنِ فِي دُخُولِ وَقْتِ الصَّلَاةِ، وَفِي الْامْتِنَاعِ عَنِ الْأَكْلِ فِي الصَّوْمِ، وَفِي حُلِّ الْأَكْلِ عِنْدَ غُرُوبِ الشَّمْسِ، وَكَذَلِكَ فِي الصَّلَاةِ، إِذَا أَخْبَرَهُ شَخْصٌ بِأَنَّهُ لَيْسَ إِلَى اتِّجَاهِ الْقِبْلَةِ؛ وَهُوَ ثَقَّةٌ فَإِنَّهُ يَتَّبِعُهُ.

وكذلك على القول الصحيح إذا سَبَّحَ به واحدٌ، وهو ليس عنده ما يُخَالِفُهُ، فإنه يَتَّبِعُهُ؛ لأن النبي ﷺ إنما مَنَعَهُ من اتباعِ ذي اليدين ما كان عنده من الجزمِ بأنه على صوابٍ؛ ولهذا قال: «لم أنس ولم تُقْصِر» وقصةُ ذي اليدين أن النبي ﷺ سَلَّمَ في إحدى صَلَاتَي العِشِيِّ: الظهرِ أو العصرِ من ركعتين، فقال له ذو اليدين: يا رسولَ اللهِ، أَنَسَيْتَ أم قُصِرَتِ الصَّلَاةُ، فقال: «لم أنس ولم تُقْصِر» <sup>(١)</sup> فنفي الأمرين جميعاً.

ولكن كيف نفى الأمرين جميعاً، وأحدهما متأكدٌ؟  
الجواب: أن الإنسانَ يَجُوزُ له أن يُخْبِرَ عما في ظَنِّه، ولا يُعَدُّ هذا كذباً، ولا يَحْنُثُ به لو حَلَفَ عليه، فلو قال: والله لَيَقْدُمَنَّ زيدٌ غداً بناءً على ما في قلبه وأنه سَيَقْدُمُ، ثم لم يَقْدَمْ فإنه لا يَحْنُثُ، ولا كفارةَ عليه؛ لأن هذا خبرٌ عما في نفسه، وهو صادقٌ.

❖ فلما قال: «لم أنس ولم تُقْصِر». فهم الصحابيُّونَ أَنَّهُ نَسِيَ؛ لأنه يُمَكِّنُ أن يُخْطِئَ في الذكرِ، ولا يُخْطِئُ في الشرعِ؛ لأن النفيَ هنا -أي قوله: «لم أنس»- هذا نفيٌ ذكرٍ، وقوله: «ولم تُقْصِر» نفيٌ شرعٍ، وهو أن يُخْطِئَ في الذكرِ أقربُ من أن يُخْطِئَ في الشرعِ، بل لا يُخْطِئُ في الشرعِ.  
❖ قال: «بلى قد نسيت». فاجتمع الآن قولُ ذي اليدين، واعتقادُ الرسولِ ﷺ، فلا بدَّ من مرجح، فلهذا قال: «أحقُّ ما يَقُولُ ذو اليدين». قالوا: نعم.

الشاهد: أنه يُقْبَلُ في الصَّلَاةِ، حتى في السهوِ على القولِ الراجحِ، ما لم يُخَالِفْهُ عَقِيدَةُ الإمامِ مثلاً. والصومُ كذلك؛ لقول النبي ﷺ: «كلوا واشربوا حتى تَسْمَعُوا أذانَ ابنِ أمِّ مَكْتُومٍ» <sup>(٢)</sup>.

❖ وقوله: «الفرائضُ»: مثلُ الزكواتِ، وغيرها؛ أي: كل ما فَرَضَهُ اللهُ.  
❖ وقوله: «والأحكامُ»؛ يعني: الأحكامَ الشرعيةَ، وأحكامَ القضاءِ بينَ الناسِ. والقاعدةُ في هذا: أن كُلَّ خبرٍ دينيٍّ فإنه يُقْبَلُ فيه خبرُ الواحدِ.

❖ لكن المؤلفَ يَقُولُ: «الصدوقُ»؛ يَعْنِي: الذي يَغْلِبُ على الظنِّ صدقُه؛ لأمانتهِ، ومعرفتهِ، فأما من يَغْلِبُ على الظنِّ كذبه، فإنه لا يُقْبَلُ، فلو تَرَأَى الناسُ الهلالَ، وقال رجلٌ: ضعيفُ البصرِ: رأيتهُ، وقال الأقوياءُ في البصرِ: لم نَرَهُ.

(١) تقدم تخريجه.

(٢) رواه البخاري (٦١٧)، ومسلم (٧٦٨/٢) (١٠٩٢) (٣٦).

لا نأخذ بقوله؛ لأنه ضعيفُ البصر، وضعيفُ البصرِ ربما يرى الواحدَ اثنين أو ثلاثة، وربما يرى الثلاثة اثنين أو واحداً.

ويُذَكِّرُ أن شُريحاً القاضي أو غيره جاء إليه رجلٌ ثقةٌ أمينٌ، فقال: إني رأيتُ الهلالَ وكان قد تراءاه مع الناسِ. فقال الناسُ: لم نره. فالقاضي توقَّف.

فهذا ثقةٌ، والناسُ خالفوه. فقال: «قُم معي تراءى الهلالُ». فقام معه فترأيا الهلالَ، فقال: أترأه؟ قال: نعم. والقاضي لا يَرَاهُ فمسحَ حاجبه وقال له: تَرَاهُ الآن؟ قال: لا أَرَاهُ. وإذا هي شعرةٌ بيضاءٌ في حاجبه متقوسةٌ كأنها الهلالُ.

فهذا لا تُقبلُ شهادته؛ لأنه يَغْلِبُ على ظنِّنا أنه ليس بصادقٍ وإن كان ثقةً، كما أن حادَّ النظر إذا كان غيرَ ثقةٍ لا تُقبلُ؛ لعدمِ ثقتنا بقوله، وكذلك ضعيفُ البصرِ.

ثم قال: وقولُ الله تعالى: ﴿فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ﴾. وهذا بقيةُ الآية، وأولُها: ﴿وَمَا كَانَتِ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَافَّةً﴾ [البقرة: ١٧٢]. يَعْنِي: في الجهادِ، فما كان لهم أن يَنْفِرُوا جميعاً، ولكن ﴿فَلَوْلَا نَفَرَ﴾ يَعْنِي: فهلاً نَفَرَ من كلِّ فرقةٍ منهم طائفةٌ.

وقال: «من كلِّ فرقةٍ منهم»؛ ليكونَ الجهادُ موزعاً على الجميع، ولم يَقُلْ: فلولا نَفَرَ منهم طائفةٌ من كلِّ فرقةٍ من الأوسِ، من الخزرجِ، من بطونهما، من كلِّ فرقةٍ منهم طائفةٌ لِيَتَفَقَّهُوا في الدين.

ظاهرُ السياق أن التعليلَ للنافرينَ والحقيقةُ أنه للباقيين، والضميرُ في قوله: ﴿لِيَتَفَقَّهُوا﴾ للباقيين؛ لأن الذين يَنْفِرُونَ للجهادِ إنما يُقاتِلُونَ. والباقون عند الرسول ﷺ هم الذين يَتَفَقَّهُونَ؛ ولهذا قال: ﴿لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ﴾؛ أي: بما سَمِعُوا من النبي ﷺ ﴿لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ﴾.

وفي هذه الآية: دليلٌ واضحٌ على أن تعلَّم العلمِ الشرعيُّ يُقابِلُ، أو يُعَادِلُ الجهادَ في سبيلِ الله؛ ولهذا ذهب كثيرٌ من العلماء إلى أن طلبةَ العلمِ يَسْتَحِقُّونَ من الزكاةِ، وإن كان عندهم ما يَكْفِيهِمْ، لنفقاتِهِمْ من أجلِ طلبِ العلمِ، فيَدْخُلُونَ في قولِ الله تعالى: ﴿وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَبْنِ السَّبِيلِ﴾ [البقرة: ١١٠].

وقوله: ﴿لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ﴾ فيه: دليلٌ على أن المدحَ إنما هو للفقهِ في الدين، وليس للفقهِ في الواقع، فالفقهُ في الواقعِ وسيلةٌ لتطبيقِ الأحكامِ الشرعيةِ، أما الأصلُ فهو الفقهُ في

الدين؛ ولهذا قال: ﴿لَيْسَ فَقَهُوْا فِي الدِّينِ﴾ وهذا يُطَابِقُ قَوْلَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهْهُ فِي الدِّينِ»<sup>(١)</sup>. وكثيرٌ من الناسِ اشتغلوا بأحوالِ العالمِ ليفقَّهُوا الواقعَ، ففانتهم أوقاتٌ كثيرةٌ لو تفرَّغوا فيها للفقهِ في الدينِ لكان خَيْرًا لهم وأولى، ونحن لا نُنْكِرُ أن يَكُونَ عند الإنسانِ فقهٌ، وعلمٌ بأحوالِ الناسِ، ولكننا نقولُ: خيرٌ من ذلك أن يَتَفَقَّهَ في دينِ اللَّهِ، ثم يُطَبِّقَ الواقعَ بعد أن يَعْرِفَهُ، وَيَحْكُمَ عليه بما يَقْتَضِيهِ هذا الفقهُ.

❖ قوله: «وُسِّمَى الرَّجُلُ طَائِفَةً». مع أن قوله: ﴿ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ ﴾، ﴿لَيْسَ فَقَهُوْا﴾؛ أي: الباقون. ﴿ وَلْيَنْذِرُوا قَوْمَهُمْ ﴾؛ يعني: يكفي رجلٌ واحدٌ أن يَتَفَقَّهَ وَيُنْذِرَ، واستدلَّ لقوله بأن الطائفة تطلق على الرجل الواحد بقوله تعالى: ﴿وَلِنْ طَائِفَتَيْنِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَفْتَلَوْا فَاصْلَحُوا بَيْنَهُمَا﴾ [الأنعام: ٩٠]. فلو اقتتل رجلانِ دخلا في معنى الآية. فلو اقتتل رجلانِ، وجب علينا أن نمنع بعضهما من بعضٍ، وأن نُصْلِحَ بينهما.

لكن دخوله في الآية فيه نظرٌ، وإنما يُؤْخَذُ من أدلةٍ أخرى.

❖ وجهُ النظرِ قوله: ﴿وَلِنْ طَائِفَتَيْنِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَفْتَلَوْا﴾ وهذه جمعٌ، فلا بدَّ أن تكون الطائفةُ اثنتين فأكثر، أو على الأقلَّ اثنتانِ من وجهٍ، وواحدٍ من وجهٍ آخر؛ لِيَصْدُقَ الجمعُ. لكنَّ اقتتالَ رجلينِ لا شكَّ أنه يَجِبُ علينا التدخلُ والمنعُ من الاقتتالِ، والإصلاحُ بقدرِ المستطاع. وقوله تعالى: ﴿إِنْ جَاءَكَ كُفْرَاسِقٌ بِنِيٍّ فَتَيَّتُوا﴾. والفاسقُ: هو الخارجُ عن طاعةِ اللَّهِ. وعَرَفَهُ الفقهاءُ: بأنه من فعلٍ كبيرةٍ، لم يَتَّبِعْ منها، أو أَصَرَ على صغيرةٍ<sup>(٢)</sup>، فإذا جاءنا رجلٌ معروفٌ باتهامه بالدينِ، وعدمِ مبالاةٍ بتركِ الواجباتِ، وفعلِ المحرماتِ، فهذا فاسقٌ لا يُقْبَلُ خبرُهُ. ولكن هل يُرَدُّ؟

الجوابُ: لا، لا يُرَدُّ، ولا يُقْبَلُ، بل يُتَبَيَّنُ الأمرُ؛ ولهذا قال: ﴿فَتَيَّتُوا﴾؛ أي: اطلبوا بيانَ لواقع، هل هو على حسبِ ما أَخْبَرَ به هذا الفاسقُ أو لا؟ وهذا من الإنصافِ، ألا نَرُدُّ خبرَ الفاسقِ مطلقًا، ولا نَقْبَلُهُ مطلقًا؛ لأن قبوله مطلقًا مشكُلٌ؛ فهو مُتَهَمٌ في خبره، ورَدُّه مطلقًا أيضًا مشكُلٌ؛ لاحتمالِ أن يَكُونَ صادقًا.

(١) رواه البخاري (٧١)، ومسلم (٧١٨/٢) (١٠٣٨) (٩٨).

(٢) انظر: «التعاريف» (٥٥٧/١)، و«تفسير القرطبي» (٣١٢/١٦)، و«تفسير الطبري» (٥/٢٦١).

قوله: «وكيف بعث النبي ﷺ أمراءه واحداً بعد واحدٍ فإن سهاً أحدهم رُدَّ إلى السنة». نعم، كان الرسول ﷺ يبعثُ بدين الله الرجل الواحد، وربما يُردُّه بآخر، وربما لا يُردُّه فإن سهاً أحدهم رُدَّ إلى السنة.

إن سهاً، يعني: غفل فإنه يُردُّ إلى السنة وجوباً.

قال ابن حجر رحمه الله في الفتح (١٣/ ٢٣٤، ٢٣٥):

قوله: «وكيف بعث النبي ﷺ أمراءه واحداً بعد واحدٍ، فإن سهاً أحدهم رُدَّ إلى السنة»، سيأتي في أواخر الكلام على خبر الواحد، باب: ما كان النبي ﷺ يبعثُ من الأمراء والرسُلِ واحداً بعد واحدٍ، فزاد فيه بعثُ الرسل.

والمراد بقوله: «واحداً بعد واحدٍ»، تعدُّ الجهات المبعوث إليها، بتعدد المبعوثين، وحمله الكرمانى على ظاهره، فقال: فائدة بعث الآخر بعد الأول ليردَّه إلى الحق عند سهوه، ولا يخرج بذلك عن كونه خبراً واحداً، وهو استدلالٌ قوي؛ لثبوت خبر الواحد من فعله ﷺ؛ لأن خبر الواحد لو لم يكفِ قبوله ما كان في إرساله معنى.

وقد نبه عليه الشافعي أيضاً، كما ساذكره، وأيده بحديث «لِيُبلِغَ الشاهد الغائب» وهو في الصحيحين، وبحديث: «نَصَرَ اللَّهُ امرءاً سَمِعَ مِنِّي حَدِيثاً فَأَدَّاهُ» وهو في السنن. واعتراض بعض المخالفين بأن إرسال الأمراء لأعم من قبض الزكاة وإبلاغ الأحكام وغير ذلك، ولو لم يشتهر من ذلك إلا تأمير معاذ بن جبل وأمره له وقوله له: إِنَّكَ تَقْدُمُ عَلَى قَوْمٍ أَهْلُ كِتَابٍ فَأَعْلِمُهُمْ أَنَّ اللَّهَ قَرَضَ عَلَيْهِمْ... إلخ.

والأخبار طافحة بأن أهل كل بلد منهم كانوا يتحاكمون إلى الذي أُمِرَ عليهم، ويقبلون خبره، ويعتمدون عليه من غير التفات إلى قرينة، وفي أحاديث هذا الباب كثير من ذلك.

واحتج بعض الأئمة بقوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الرُّسُولُ يَلْعَلُ مَا أُتِرَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ [النحل: ٦٧]. مع أنه كان رسولاً إلى الناس كافة، ويجب عليه تبليغهم، فلو كان خبر الواحد غير مقبول لتعدَّر إبلاغ الشريعة إلى الكل ضرورة؛ لتعدَّر خطاب جميع الناس شفاهاً، وكذا تعدَّر إرسال عدد التواتر إليهم وهو مسلك جيد ينضم إلى ما احتج به الشافعي ثم البخاري، واحتج من ردَّ خبر الواحد بتوقفه ﷺ في قبول خبر ذي اليمين ولا حجة فيه؛ لأنه عارض

عِلْمَهُ، «وَكُلَّ خَبَرٍ وَاحِدٍ إِذَا عَارَضَ الْعِلْمَ لَمْ يَقْبَلْ»، وَبِتَوْقُفِ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ فِي حَدِيثِي الْمُغْيِرَةِ «فِي الْجَدَّةِ وَفِي مِيرَاثِ الْجَنِينِ» حَتَّى شَهِدَ بِهِمَا مُحَمَّدُ بْنُ مَسْلَمَةَ، وَبِتَوْقُفِ عُمَرَ فِي خَبَرِ أَبِي مُوسَى فِي الْإِسْتِزْدَانِ حَتَّى شَهِدَ أَبُو سَعِيدٍ، وَبِتَوْقُفِ عَائِشَةَ فِي خَبَرِ ابْنِ عُمَرَ «فِي تَعْذِيبِ الْمَيِّتِ بِنِكَاءِ الْحَيِّ».

وَأُجِيبَ: بِأَنَّ ذَلِكَ إِنَّمَا وَقَعَ مِنْهُمْ إِمَّا عِنْدَ الْإِرْتِيَابِ كَمَا فِي قِصَّةِ أَبِي مُوسَى، فَإِنَّهُ أَوْرَدَ الْخَبَرَ عِنْدَ إِنْكَارِ عُمَرَ عَلَيْهِ رُجُوعَهُ بَعْدَ الثَّلَاثِ وَتَوَعَّدَهُ فَأَرَادَ عُمَرُ الْإِسْتِثْنَاتِ خَشْيَةً أَنْ يَكُونَ دَفَعَ بِذَلِكَ عَنْ نَفْسِهِ، وَقَدْ أَوْضَحْتُ ذَلِكَ بِدَلَالَتِهِ فِي «كِتَابِ الْإِسْتِزْدَانِ» وَأَمَّا عِنْدَ مُعَارَضَةِ الدَّلِيلِ الْقَطْعِيِّ كَمَا فِي إِنْكَارِ عَائِشَةَ حَيْثُ اسْتَدَلَّتْ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَا تَنْزِرُوا زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي كُنَتْ عَلَيْكُمْ﴾ وَهَذَا كُلُّهُ إِنَّمَا يَصِحُّ أَنْ يَتَمَسَّكَ بِهِ مَنْ يَقُولُ: لَا بُدَّ مِنَ اثْنَيْنِ عَنْ اثْنَيْنِ، وَإِلَّا فَمَنْ يَشْتَرِطُ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَجَمِيعُ مَا ذُكِرَ قَبْلَ عَائِشَةَ حُجَّةٌ عَلَيْهِ؛ لِأَنَّهُمْ قَبِلُوا الْخَبَرَ مِنْ اثْنَيْنِ فَقَطْ، وَلَا يَصِلُ ذَلِكَ إِلَى التَّوَاتُرِ، وَالْأَصْلُ عَدَمُ وُجُودِ الْقَرِينَةِ؛ إِذْ لَوْ كَانَتْ مَوْجُودَةً مَا احتِجَّ إِلَى الثَّانِي، وَقَدْ قَبِلَ أَبُو بَكْرٍ خَبَرَ عَائِشَةَ فِي أَنَّ «النَّبِيَّ ﷺ مَاتَ يَوْمَ الْإِثْنَيْنِ» وَقَبِلَ عُمَرُ خَبَرَ عُمَرَ بْنِ حَزْمٍ فِي أَنَّ «دِيَةَ الْأَصَابِعِ سَوَاءٌ» وَقَبِلَ خَبَرَ الضُّحَّاكِ بْنِ سُفْيَانَ فِي «تَوْرِثِ الْمَرْأَةِ مِنْ دِيَةِ زَوْجِهَا»، وَقَبِلَ خَبَرَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ فِي «أَمْرِ الطَّاعُونَ، وَفِي أَخْذِ الْجَزْيَةِ مِنَ الْمَجُوسِ»، وَقَبِلَ خَبَرَ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ فِي «الْمَسْحِ عَلَى الْخُفَيْنِ»، وَقَبِلَ عُثْمَانُ خَبَرَ الْفَرِيعَةِ بِنْتِ سِنَانٍ أُخْتِ أَبِي سَعِيدٍ فِي «إِقَامَةِ الْمُعْتَدَّةِ عَنِ الْوَفَاةِ فِي بَيْتِهَا» إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ.

وَمِنْ حَيْثُ النَّظَرِ أَنَّ الرَّسُولَ ﷺ بَعَثَ لِتَلْيِيقِ الْأَحْكَامِ وَصِدْقِ خَبَرِ الْوَاحِدِ مُمَكِّنٌ، فَيَجِبُ الْعَمَلُ بِهِ احتِطَاءً، وَأَنَّ إِصَابَةَ الظَّنِّ بِخَبَرِ الصَّدُوقِ غَالِيَةٌ، وَوُقُوعُ الْخَطَأِ فِيهِ نَادِرٌ فَلَا تُتْرَكُ الْمَصْلَحَةُ الْغَالِيَةُ خَشْيَةَ الْمَفْسَدَةِ النَّادِرَةِ، وَأَنَّ مَبْنَى الْأَحْكَامِ عَلَى الْعَمَلِ بِالشَّهَادَةِ وَهِيَ لَا تُفِيدُ الْقَطْعَ بِمُجَرَّدِهَا، وَقَدْ رَدَّ بَعْضُ مَنْ قَبِلَ خَبَرَ الْوَاحِدِ مَا كَانَ مِنْهُ زَائِدًا عَلَى الْقُرْآنِ، وَتَعَقَّبَ بِأَنَّهُمْ قَبِلُوهُ فِي وُجُوبِ غَسْلِ الْمَرْفِقِ فِي الْوُضُوءِ؛ وَهُوَ زَائِدٌ، وَحُصُولُ عُمُومِهِ بِخَبَرِ الْوَاحِدِ كِنَصَابِ السَّرِقَةِ، وَرَدَّهُ بَعْضُهُمْ بِمَا تَعُمُّ بِهِ الْبَلَاوَى وَفَسَّرُوا ذَلِكَ بِمَا يَتَكَرَّرُ، وَتَعَقَّبَ بِأَنَّهُمْ عَمِلُوا بِهِ فِي مِثْلِ ذَلِكَ، كَلِإِجَابِ الْوُضُوءِ بِالْفَهْقَةِ فِي الصَّلَاةِ، وَبِالْقِيَاءِ وَالرَّعَافِ، وَكُلُّ هَذَا مَبْسُوطٌ فِي أَصُولِ الْفِقْهِ، اكْتَفَيْتُ هُنَا بِالْإِشَارَةِ إِلَيْهِ. وَجُمْلَةُ مَا ذَكَرَهُ الْمُصَنِّفُ هُنَا اثْنَانِ وَعِشْرُونَ حَدِيثًا. اهـ



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٢٤٦ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ، حَدَّثَنَا أَيُّوبُ، عَنْ أَبِي قَلَابَةَ، حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ الْحَوَرِثِ، قَالَ: أَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ وَنَحْنُ شَبِيَّةٌ مُتْقَارِبُونَ فَأَقَمْنَا عِنْدَهُ عَشْرِينَ لَيْلَةً وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَفِيقًا فَلَمَّا ظَنَّ أَنَا قَدْ اشْتَهَيْنَا أَهْلَنَا، أَوْ قَدْ اشْتَقْنَا سَأَلْنَا عَمَّنْ تَرَكْنَا بَعْدَنَا فَأَخْبَرَنَا، قَالَ: «ارْجِعُوا إِلَى أَهْلِيكُمْ فَأَقِيمُوا فِيهِمْ وَعَلِّمُوهُمْ وَمُرُوهُمْ - وَذَكَرَ أَشْيَاءَ أَحْفَظُهَا أَوْ لَا أَحْفَظُهَا - وَصَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُونِي أُصَلِّي، فَإِذَا حَضَرَتِ الصَّلَاةُ فَلْيُؤْذِّنْ لَكُمْ أَحَدُكُمْ وَلْيُؤْمِّكُمْ أَكْبَرُكُمْ»<sup>(١)</sup>.

❖ هذا الحديث يَقُولُ: «أَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ»؛ يَعْنِي: فِي عَامِ الْوَفْدِ، وَنَحْنُ شَبِيَّةٌ مُتْقَارِبُونَ؛ يَعْنِي: شَبَابًا، وَالشَّبَابُ إِلَى سَنِّ الثَّلَاثِينَ، وَمِنْهَا إِلَى الْأَرْبَعِينَ: كَهْلٌ.  
❖ يَقُولُ: «فَأَقَمْنَا عِنْدَهُ عَشْرِينَ لَيْلَةً». أَقَامُوا عِنْدَهُ يَتَعَلَّمُونَ مِنْهُ، مِنْ قَوْلِهِ، وَفَعْلِهِ، وَإِقْرَارِهِ، وَلَيْسَتْ إِقَامَةٌ نَزْهَةً، وَلَكِنَّهَا إِقَامَةٌ عِلْمٍ.

❖ يَقُولُ: «وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَفِيقًا»، وَرَفِيقًا مِنَ الرَّفْقِ، وَهَذِهِ الْجُمْلَةُ لِيُنَبِّئَ عَلَيْهَا مَا بَعْدَهَا؛ وَهِيَ قَوْلُهُ: فَلَمَّا ظَنَّ أَنَا قَدْ اشْتَهَيْنَا أَهْلَنَا، أَوْ قَدْ اشْتَقْنَا أَهْلَنَا، سَأَلْنَا عَمَّنْ تَرَكْنَا بَعْدَنَا، فَأَخْبَرَنَا؛ يَعْنِي: تَرَكْنَا الْأُمَّ، الْوَلَدَ، الْبَنْتَ، الزَّوْجَةَ، وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ، فَقَالَ ﷺ: «ارْجِعُوا إِلَى أَهْلِيكُمْ» فَأَمَرَهُمْ أَنْ يَرْجِعُوا إِلَى أَهْلِيهِمْ مَعَ أَنَّهُمْ أَقَامُوا لِلْعِلْمِ.

وهذا الحديث فِيهِ فَوَائِدُ، مِنْهَا: أَنَّ الْوَافِدَ يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يُقِيمَ عِنْدَ الْمَوْفُودِ إِلَيْهِ مَدَّةً يَسْتَفِيدُ مِنْهَا، فَلَا يَكْفِي الْيَوْمَانِ وَالثَّلَاثَةُ، بَلْ يَنْبَغِي أَنْ يُقِيمَ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ، حَتَّى يَسْتَفِيدَ مِنَ الْوَفَادَةِ.  
وَمِنْ فَوَائِدِهِ: هَذَا الْخُلُقُ الْعَظِيمُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ؛ وَهُوَ أَنَّهُ رَفِيقٌ بِأَمَتِهِ، وَقَدْ أَخْبَرَ ﷺ: «أَنَّ اللَّهَ يُعْطِي بِالرَّفْقِ مَا لَا يُعْطِي عَلَى الْعَنْفِ»<sup>(٢)</sup>.

وَمِنْهَا: الْعَمَلُ بِالظَّنِّ؛ لِقَوْلِهِ: فَلَمَّا ظَنَّ أَنَا قَدْ اشْتَقْنَا أَهْلَنَا. وَهَذَا مِمَّا تَوَافَرَتْ فِيهِ الْأَدَلَةُ الشَّرْعِيَّةُ عَلَى الْعَمَلِ بِالظَّنِّ، وَلَكِنْ لَا بَدَّ لَهُ مِنْ قَرَائِنِ تَوْيْدِهِ<sup>(٣)</sup>.  
وَمِنْهَا: عَنَايَةُ النَّبِيِّ ﷺ بِأَمَتِهِ، وَأَصْحَابِهِ حَيْثُ سَأَلَهُمْ مِنْ تَرْكُوا بَعْدَهُمْ.

(١) رواه مسلم (١/٤٦٥) (٦٧٤) (٦٩٢).

(٢) رواه مسلم (٤/٢٠٠٣) (٢٥٩٣) (٧٧).

(٣) تقدم بحث هذه المسألة فِي كَلَامِ الْحَافِظِ ابْنِ حَجَرٍ رَحِمَهُمَا اللَّهُ قَرِيبًا.

ومنها: أَنَّهُ يَنْبَغِي لِلإِنْسَانِ أَنْ يَكُونَ عِنْدَ أَهْلِهِ، إِلَّا إِذَا دَعَتِ الْحَاجَةُ إِلَى سَفَرِهِ عَنْهُمْ؛ لِقَوْلِهِ: ازْجِعُوا إِلَى أَهْلِكُمْ فَأَقِيمُوا فِيهِمْ.

ومنها أَيْضًا: أَنَّهُ يَنْبَغِي لِمَنْ كَانَ فِي أَهْلِهِ أَنْ يَعْلَمَهُمْ حَسَبَ مَا تَحْتَمَلُهُ عَقُولُهُمْ، فَالْصَغَارُ لَهُمْ طَرِيقَةٌ فِي التَّعْلِيمِ، وَالْكِبَارُ لَهُمْ طَرِيقَةٌ؛ لِقَوْلِهِ: عَلِّمُوهُمْ.

ومنها: أَنَّ لِلإِنْسَانِ سُلْطَةً عَلَى أَهْلِهِ فِي الْأَمْرِ مِنْ قَوْلِهِ: وَمُرُّوهُمْ.

وقال: «وَذَكَرَ أَشْيَاءَ أَحْفَظُهَا أَوْ لَا أَحْفَظُهَا». «أَوْ» هَذِهِ لِلتَّنْوِيعِ؛ يَعْنِي: بَعْضُهَا أَحْفَظُهَا، وَبَعْضُهَا لَا أَحْفَظُهَا.

ومنها: الْأَمْرُ بِأَنْ تُصَلِّيَ كَمَا صَلَّيْتُ؛ لِقَوْلِهِ: «صَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُونِي أَصَلِّي». وَالتَّشْبِيهُ هُنَا عَائِدٌ عَلَى الْكَيْفِيَّةِ، وَلَيْسَ عَائِدًا عَلَى الْعَدَدِ، وَبِهِ يُبَيِّنُ ضَعْفُ مَنْ اسْتَدَلَّ بِهَذَا الْحَدِيثِ عَلَى أَنَّهُ لَا يَزَادُ فِي صَلَاةِ اللَّيْلِ عَلَى إِحْدَى عَشْرَةِ رَكْعَةٍ أَوْ ثَلَاثَ عَشْرَةِ رَكْعَةٍ؛ وَذَلِكَ لِأَنَّهُ هُوَ لَا نَعْلَمُ أَنَّهُمْ كَانُوا يَعْلَمُونَ كَمَا عَدَدَ صَلَاتِهِ فِي اللَّيْلِ، وَإِنَّمَا يُشَاهِدُونَ كَيْفَةَ صَلَاتِهِ، فَالتَّشْبِيهُ هُنَا عَائِدٌ عَلَى الْكَيْفِيَّةِ، ثُمَّ هَذَا الْأَمْرُ بِحَسَبِ الْمَأْمُورِ؛ قَدْ يَكُونُ لِلْجُوبِ، وَقَدْ يَكُونُ لِلِاسْتِحْبَابِ، فَمَا كَانَ مِنْ أَمْرِ الصَّلَاةِ وَاجِبًا فَلِإِقْتِدَاءِ النَّبِيِّ ﷺ فِيهِ وَاجِبٌ، وَمَا كَانَ مُسْتَحَبًّا فَهُوَ مُسْتَحَبٌّ.

وَمِنْ فَوَائِدِ هَذَا الْحَدِيثِ: أَنَّ الْأَذَانَ إِنَّمَا يَكُونُ عِنْدَ حُلُولِ الصَّلَاةِ وَقَتًا وَفَعْلًا، فَيُؤَذَّنُ إِذَا دَخَلَ الْوَقْتُ؛ لِأَنَّهُا حَضَرَتْ، وَإِذَا كَانَتِ الصَّلَاةُ مِمَّا يُسَنُّ تَأْخِيرُهَا، فَإِنَّهُ يُؤَذَّنُ لَهَا عِنْدَ إِرَادَةِ فَعْلِهَا بَعْدَ دُخُولِ الْوَقْتِ وَإِذَا كَانَتِ الصَّلَاةُ فَعِلَتْ بَعْدَ الْوَقْتِ لَعَذْرِ؛ فَإِنَّهَا قَدْ حَضَرَتْ، فَيُؤَذَّنُ لَهَا، فَهَذِهِ ثَلَاثَةُ أَحْوَالٍ:

الْأُولَى: مَا يُسَنُّ تَقْدِيمُهُ مِنَ الصَّلَوَاتِ فَيُؤَذَّنُ لَهُ عِنْدَ دُخُولِ الْوَقْتِ.

وَالثَّانِيَّةُ: مَا يُسَنُّ تَأْخِيرُهُ فِي وَقْتِهِ، يُؤَذَّنُ لَهُ عِنْدَ فَعْلِهِ.

وَالثَّالِثَةُ: مَا كَانَ مَقْضِيًّا؛ أَي: بَعْدَ الْوَقْتِ، فَإِنَّهُ يُؤَذَّنُ لَهُ أَيْضًا عِنْدَ فَعْلِهِ، وَكُلُّ هَذَا لَهُ أُدْلَةٌ مِنَ السَّنَةِ.

\* أَمَّا الْأَوَّلُ: فَقَدْ كَانَ بَلَالٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يُؤَذِّنُ فِي الْمَدِينَةِ إِذَا دَخَلَ الْوَقْتُ <sup>(١)</sup>، وَإِذَا طَلَعَ الْفَجْرُ

أَذَّنَ <sup>(٢)</sup>، وَإِذَا غَرُبَتِ الشَّمْسُ أَذَّنَ، وَهَكَذَا.

(١) وَذَلِكَ لِمَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (٦٣١)، وَمُسْلِمٌ (٦٧٤) مِنْ قَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ لِمَالِكِ بْنِ الْحَوِيثِ: «إِذَا حَضَرَتِ الصَّلَاةُ فَلْيُؤَذِّنْ لَكُمْ أَحَدُكُمْ».

(٢) ذَلِكَ لِمَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (٦٢٢)، وَمُسْلِمٌ (١٠٩٢) مِنْ قَوْلِ النَّبِيِّ: «إِنْ بَلَالٌ لَا يُؤَذِّنُ بِالْبَيْلِ، فَكَلِّنَا».

\* وأما الثاني: فدلِيلُهُ ما ثَبَتَ في صَحِيحِ الْبَخَارِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ في سَفَرٍ فَقَامَ بِلَالٌ لِيُؤَذِّنَ فَقَالَ: «أَبْرَدُ». ثُمَّ قَامَ لِيُؤَذِّنَ، فَقَالَ: «أَبْرَدُ». فَلَمَّا رَأَوْا فِيءَ التَّلَوْلِ أَوْ حَتَّى إِذَا سَاوَى التَّلُّ فَيَأْهُ أَمْرَهُ فَأَذَّنَ<sup>(١)</sup>.

\* وَأَمَّا الثَّلَاثُ: فَحَدِيثُ أَبِي قَتَادَةَ في نَوْمِهِمْ عَن صَلَاةِ الصَّبْحِ، فَإِنَّهُمْ حِينَ اسْتَيْقَظُوا مِنَ الشَّمْسِ، وَتَرَكُوا مَكَانَهُمْ نَزَلُوا، ثُمَّ أَذَّنَ بِلَالٌ<sup>(٢)</sup>. وَكُلُّ هَذَا دَاخِلٌ تَحْتَ قَوْلِهِ: «إِذَا حَضَرَتِ الصَّلَاةُ».

وَمِنْ فَوَائِدِ هَذَا الْحَدِيثِ: أَنَّ الْأَذَانَ قَبْلَ الْوَقْتِ لَا يَصِحُّ؛ لِأَنَّ الصَّلَاةَ لَا تَحْضُرُ قَبْلَ دُخُولِ وَقْتِهَا.

وَمِنْ فَوَائِدِ هَذَا الْحَدِيثِ: أَنَّ الْأَذَانَ فَرَضٌ كَفَايَةٌ، وَلَيْسَ فَرَضٌ عَيْنٌ؛ لِقَوْلِهِ: «فَلْيُؤَذِّنْ لَكُمْ أَحَدُكُمْ». وَهَذَا شَيْءٌ مُجْمَعٌ عَلَيْهِ فَلَيْسَ كُلُّ النَّاسِ يُؤَذِّنُونَ بَلِ الَّذِي يُؤَذِّنُ وَاحِدٌ. وَمِنْ فَوَائِدِ الْحَدِيثِ: أَنَّهُ لَا بَدَأَ أَنْ يَرْفَعَ الْمُؤَذِّنُ صَوْتَهُ بِحَيْثُ يَسْمَعُهُ مِنْ أَذْنٍ لَهُ؛ لِقَوْلِهِ: «فَلْيُؤَذِّنْ لَكُمْ». فَلَوْ كَانَ النَّاسُ فِي نَاحِيَةٍ، وَخَفَضَ الْمُؤَذِّنُ صَوْتَهُ حَتَّى لَا يُسْمَعُ، فَإِنَّهُ لَا يُجْزِئُ، لَا بَدَأَ أَنْ يَسْمَعَ مَنْ تَحْصُلُ بِهِ الْجَمَاعَةُ.

وَمِنْ فَوَائِدِ هَذَا الْحَدِيثِ: أَنَّ مَتَابَعَةَ الْمُؤَذِّنِ لَا تَجِبُ، فَيَكُونُ مُبَيَّنًّا لِقَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ: «إِذَا سَمِعْتُمُ الْمُؤَذِّنَ فَقُولُوا مِثْلًا يَقُولُ الْمُؤَذِّنُ»<sup>(٣)</sup> وَأَنَّ هَذَا الْأَمْرَ لَيْسَ لِلْجَوَابِ، وَلَكِنَّهُ لِلْإِسْتِجَابِ؛ لِأَنَّهُ لَوْ كَانَتْ إِجَابَةُ الْمُؤَذِّنِ وَاجِبَةً لَبَلَّغَهُمُ الرَّسُولُ ﷺ حِينَ قَالَ: «فَلْيُؤَذِّنْ لَكُمْ أَحَدُكُمْ». وَقَالَ: «وَلْيَتَابَعَهُ مَنْ سَمِعَهُ»؛ لِأَنَّ الْمَقَامَ هُنَا مَقَامُ تَعْلِيمٍ؛ فَهَؤُلَاءِ وَفَدَّ يُرِيدُونَ يَذْهَبُوا بِالشَّرِيعَةِ مِنْ عِنْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ.

وَمِنْ فَوَائِدِ هَذَا الْحَدِيثِ: أَنَّ مَنْ قَامَ بِالْأَذَانِ كَانَ لَهُ أَجْرٌ، حَيْثُ أَذَّنَ لِإِخْوَانِهِ، وَلِنَفْسِهِ أَيْضًا، وَقَدْ اخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ أَيُّهُمَا أَفْضَلُ فَرَضُ الْعَيْنِ أَوْ فَرَضُ الْكَفَايَةِ؟<sup>(٤)</sup>.

وَالصَّحِيحُ: أَنَّ فَرَضَ الْعَيْنِ أَفْضَلُ؛ وَلِهَذَا أَوْجَبَهُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ وَاحِدٍ، وَهُوَ أَفْضَلُ وَأَجَبُ إِلَى اللَّهِ.

واشربوا حتى ينادي ابن أم مكتوم

(١) رواه البخاري (٥٣٩)، ومسلم (٤٣١/١) (٦١٦) (١٨٤).

(٢) رواه مسلم (٤٧٢/١) (٦٨١) (٣١١).

(٣) رواه البخاري (٦١١)، ومسلم (٢٨٨/١) (٣٨٣) (١٠).

(٤) انظر: «القواعد والفوائد الأصولية» (١/١٨٨)، و«التمهيد» (١/٧٥).

ومن فوائد هذا الحديث: وجوب صلاة الجماعة؛ لقوله: «وَلْيُؤْمِّكُمْ أَكْبَرُكُمْ». ولا إمامة إلا بجماعة، فإذا كانت الإمامة واجبة، فما لا يَتِمُّ الواجب إلا به فهو واجب.

ومن فوائد هذا الحديث: تقديم الأكبر في الإمامة، لكن ما لم يُعَارِضْهُ وصف أهم، فالأكبر وصف مرجح، ولكن إذا عورض بوصف أهم، صار مرجوحاً، الوصف الأهم ما ثبت عن النبي ﷺ في قوله: «يَوْمَ الْقَوْمِ أَقْرَوْهُمْ لِكِتَابِ اللَّهِ، فَإِنْ كَانُوا فِي الْقِرَاءَةِ سَوَاءً، فَأَعْلَمُهُمُ بِالسُّنَةِ، فَإِنْ كَانُوا فِي السُّنَةِ سَوَاءً فَأَقْدَمُهُمْ هَجْرَةً، فَإِنْ كَانُوا فِي الْهَجْرَةِ سَوَاءً فَأَقْدَمُهُمْ سِلْمًا» أو قال: سِنًا<sup>(١)</sup>.

فإذا قال قائل: لماذا لم يبيّن في هذا الحديث، وأنتم تقولون إن البيان في هذا الموضع مهم؟ لأن هؤلاء وفد سيذهبون بالسرعة؟

قلنا: لأنهم كانوا كما قال مالك: شَبَبَةٌ مُتَقَارِبِينَ. وكان علمهم متقارباً؛ لأنهم جاءوا جميعاً، ورجعوا جميعاً، فكان النبي ﷺ علماً بأنهم متساوون، أو متقاربون في القراءة والسنة، فقال: «وَلْيُؤْمِّكُمْ أَكْبَرُكُمْ».

وفي هذا: إشارة إلى مكان الإمام وأنه يكونُ أمام الناس؛ لأن الإمام لا بد له من تقدّم، حتى يكون إماماً يُقْتَدَى به، ويُسْتَنَى من ذلك ما إذا كانوا اثنين، فإن الإمام يكون مع المأموم، وذلك لوجوب المصافّة؛ لأنه لا جماعة إلا باجتماع، فإذا كانوا اثنين وتقدّم واحد وتأخر واحد، فهل في هذا اجتماع؟

الجواب: لا. وإذا كانوا جميعاً اثنين، فإنها يتساويان في الصف، خلافاً لمن استحَبَّ أن يتقدّم الإمام شيئاً يسيراً، فإن هذا خلاف السنة، والسنة هي تسوية الصفوف.



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٢٤٧- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، عَنْ يَحْيَى، عَنْ التَّيْمِيِّ، عَنْ أَبِي عُمَرَ، عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا يَمْنَعَنَّ أَحَدُكُمْ أَذَانُ بِلَالٍ مِنْ سَحُورِهِ؛ فَإِنَّهُ يُؤْذَنُ - أَوْ قَالَ يُنَادِي - بِلِيلٍ لِيَرْجِعَ قَائِمَكُمْ وَيُنَبِّهَ نَائِمَكُمْ، وَلَيْسَ الْفَجْرُ أَنْ يَقُولَ هَكَذَا. وَجَمَعَ يَحْيَى كَفَيْهِ حَتَّى يَقُولَ

هَكَذَا، وَمَدَّ يَحْيَىٰ إِبْصَعِيهِ السَّبَابَتَيْنِ<sup>(١)</sup>.

الشاهد من هذا: أن الرسول ﷺ اعتبر خبر الواحد؛ لأنه قال ﷺ: «لَا يَمْنَعَنَّ أَحَدَكُمْ أَذَانُ بِلَالٍ مِنْ سَحُورِهِ». فدل ذلك على أن المؤذن يُقْبَلُ قوله، فيُمنَعُ من السحور أو لا يُمنَعُ. وفي هذا الحديث: دليلٌ على ردِّ قول بعض العلماء: إن صلاة الفجر يُؤَدَّنُ لها قبل الوقت، كما أن ذلك في الحديث الأول أيضًا؛ وهو الحديث الذي قبل حديث مالك؛ لأن النبي ﷺ بين الحكمة من أذان بلال وقال: «لِيُرْجَعَ قَائِمُكُمْ، وَيُنْبَهَ نَائِمُكُمْ»، فليس هو لصلاة الفجر، بل هو لهذا الغرض.

وفيه: دليلٌ أيضًا على خطأ من فهم من قول الرسول ﷺ لبلال: «إِذَا أَذَنْتَ أَذَانَ الصُّبْحِ الْأَوَّلِ فَقُلْ: الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ»<sup>(٢)</sup> حيث إن قوله: «الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ» إنما تُقَالُ في الأذان الذي في آخر الليل؛ لأننا نقول: هذا ليس أذانًا لصلاة الصبح، هذا أذانٌ لإرجاع القائم وتببيه النائِم، قالوا: وَيَدُلُّ لِقَوْلِنَا أَنَّهُ قَالَ: الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ، والخيرية في المستحب.

فهؤلاء نقول لهم: هذا خطأ وجهلٌ، فالخيرية جاءت بأصل الإيمان، وفرائض الإسلام، قال الله تعالى: ﴿تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمُتَّبِعُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْرٍ كَرِهَ لَكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ فَإِنَّكُمْ لَتُنْفَخُنَّ مِنْهُ لَبِئْسَ مَا كُنْتُمْ لَكُوفًا﴾ [الفتح: ١١]. وذلك المشار إليه هو الإيمان والجهاد، وقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَوَدَّعْتُمْ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ [الجمعة: ٩]. وهي فريضة من فرائض الإسلام.

فلهذا لا شك أن هذا القول خطأ؛ أي: قولهم: إن الذي يُشْرَعُ فيه قول: الصلاة خيرٌ من النوم. هو الأذان الذي في آخر الليل، وليس لهم دليلٌ إلا أنهم قالوا: الأذان الأول. ولكن الأذان الأول هو الذي ثانيه الإقامة، فإن الإقامة يُطْلَقُ عليها الأذان كما في الحديث: «بين كل أذنين صلاة»<sup>(٣)</sup>. وكما في صحيح البخاري قال: «فَرَادَ عَثْمَانُ الْأَذَانَ الثَّلَاثَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ»<sup>(٤)</sup>.

(١) رواه مسلم (٧٦٨/٢) (١٠٩٣) (٣٩).

(٢) رواه أحمد (٤٠٨/٣) (١٥٣٧٩)، وأبو داود (٥٠٠)، وابن حبان (١٦٨٢)، وصححه الشيخ الألباني كما في تعليقه على السنن.

(٣) رواه البخاري (٦٢٤)، ومسلم (٥٧٣/١) (٨٣٨) (٣٠٤).

(٤) رواه البخاري (٩١٣).

ومعلومٌ أن يومَ الجمعةِ ليس فيها ثلاثُ أذاناتٍ، بل فيه أذانانِ وإقامةٌ.

مسألة: السؤال عن أذان آخر الليل قبل دخول وقت الفجر؟

الجواب: ظاهرُ السنةِ في هذا الأذانِ أنه في رمضانَ فقط، ولكن ذهب بعضُ العلماءِ إلى أنه

يُشرعُ حتى في غير رمضانَ؛ لأن الرسولَ ﷺ علَّلَ بعَليَينِ:

الأولى: إرجاعُ القائمِ<sup>(١)</sup>.

والثانية: تنبيهُ النَّائمِ. وهذا يَكُونُ في كُلِّ ليلةٍ لمن أراد أن يَصُومَ، ومَن لم يَصُمْ ففيه التنبيهُ؛

أي: تنبيهُ النَّائمِ.

ومن المعلوم أن هناك فجرين: فجرًا صادقًا، وفجرًا كاذبًا، وبينهما ثلاثة فروق:

الفرق الأول: أن الفجرَ الصادقَ يَتَسَّعُ شمالًا وجنوبًا، والكاذبُ يَذْهَبُ مُسْتَقِيمًا في الأفقِ

طولًا من الشرقِ إلى الغربِ، وذاك من الجنوبِ إلى الشمالِ، فالصادقُ مُسْتَطِيرٌّ، والكاذبُ مُسْتَقِيمٌ.

الفرق الثاني: أن الفجرَ الكاذبَ بينه وبين الأفقِ ظلمةٌ؛ يعني: النورُ فيه لا يَتَّصِلُ بالأفقِ،

والصادقُ يَتَّصِلُ بالأفقِ.

الفرق الثالث: أن الكاذبَ يَزُولُ وَيَحْدُثُ بعده ظلمةٌ، ولهذا سُمِّيَ كاذبًا والصادقُ لا

يَزُولُ، بل لا يَزَالُ يَزْدَادُ ضِيَاءً حتى تَطْلُعَ الشمسُ.

فإذا قَالَ قائلٌ: هل يُسْتَدَلُّ بهذا الحديثِ على أن قيامَ الليلِ يَنْتَهِي بِالْأَذَانِ الذي في آخرِ الليلِ؟

الجواب: أنه لا يَدُلُّ على هذا، ولكن يَدُلُّ على أنه يَنْبَغِي تأخيرُ السحورِ بعدَ القيامِ، وأن

الأفضلُ لمن أرادَ أن يَصُومَ أن يَكْفَ عن القيامِ من أجلِ السحورِ، والراجحُ في قيامِ الليلِ أنه

يَنْتَهِي إلى الفجرِ، لكنَّ الأفضلَ منه ثلثُ الليلِ بعدَ النصفِ، فيَنَامُ النصفَ الأولَ، ثم يَقُومُ

الثلثَ، ثم يَنَامُ السُّدُسَ.



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٢٤٨ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُسْلِمٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ،

قَالَ: سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ -رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا- عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «إِنَّ بِلَا لَا يُنَادِي بِلَيْلٍ

(١) انظر: «المبدع» لابن مفلح (١/٣٢٥).

فَكُلُّوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يُنَادِيَ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ<sup>(١)</sup>.

هذا الحديث: كالأول، إلا أنه أصرح في أن أذان المؤذن يجب العمل به في الامتناع عن الأكل والشرب، وكان ابن أم مكتوم رجلاً أعمى لا يؤذن حتى يقال له: أَصْبَحْتَ أَصْبَحْتَ<sup>(٢)</sup>، ثم يَقُومُ فَيُؤْذَنُ.

وفي هذا: دليل على خطأ اجتihad بعض الناس المتعمقين المتتبعين الذين يؤذنون في رمضان للفجر قبل دخول الوقت، زعموا أن ذلك حماية للصوم، واحتياط للصوم، وهذا ليس احتياطاً للصوم، فالمشروع في الصوم أن تتسحر إلى طلوع الفجر.

ثم على زعمك أنه احتياط للصوم، ففيه تفريط في الصلاة؛ لأن من سمع النداء فربما يقوم فيصلي، فيكون قد صلى قبل الوقت، ثم إن فيه جناية على عباد الله؛ لأنك تمنعهم مما أحل الله لهم إلى الفجر، فإن أكثر الناس إذا سمعوا النداء أمسكوا، بل رأيت في بعض التقاويم يكتب الوقت كذا للإمساك، وكذا طلوع الفجر، ويجعل بين الإمساك وطلوع الفجر خمس دقائق، أو نحوها، وهذا لا شك أنه من المضادة لحكم الله، فكيف يقول الله ﷻ: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْوَجْدُ﴾ [البقرة: ١٨٧]. وأنت تقول: كل واشرب حتى ينفى خمس دقائق، ونحوها؟ ولكن هلك المتتبعون.



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٢٤٩ - حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ الْحَكَمِ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ عَلْقَمَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: صَلَّى بِنَا النَّبِيِّ ﷺ الظُّهْرَ خَمْسًا، فَقِيلَ: أَزِيدَ فِي الصَّلَاةِ؟ قَالَ: «وَمَا ذَاكَ» قَالُوا: صَلَّيْتَ خَمْسًا. فَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ بَعْدَ مَا سَلَّمَ<sup>(٣)</sup>.

فهنالك كلمة «قالوا» يُحْتَمَلُ أن القائل واحد، ويُحْتَمَلُ أنه أكثر فليس في الحديث ما يدل على قبول خبر الواحد في مثل هذه المسألة.



(١) رواه مسلم (٧٦٨/٢) (١٠٩٢) (٣٦).

(٢) رواه البخاري (٦١٧).

(٣) رواه مسلم (٤٠١/١) (٥٧٢) (٩١).

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٢٥٠ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، حَدَّثَنِي مَالِكٌ، عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ مُحَمَّدٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، أَنْصَرَفَ مِنْ اثْنَتَيْنِ، فَقَالَ لَهُ ذُو الْيَدَيْنِ: أَقْصَرْتَ الصَّلَاةُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَمْ نَسِيتَ؟ فَقَالَ: «أَصَدَقَ ذُو الْيَدَيْنِ»، فَقَالَ النَّاسُ: نَعَمْ. فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ أُخْرَيْنِ، ثُمَّ سَلَّمَ، ثُمَّ كَبَّرَ، ثُمَّ سَجَدَ مِثْلَ سُجُودِهِ أَوْ أَطْوَلَ، ثُمَّ رَفَعَ، ثُمَّ كَبَّرَ فَسَجَدَ مِثْلَ سُجُودِهِ ثُمَّ رَفَعَ<sup>(١)</sup>.

هنا استدلل بعض العلماء؛ أي: بهذا الحديث على أنه لا يُرْجَعُ إلى قول الواحد؛ لأن النبي ﷺ لم يَرْجِعْ إلى قول ذي اليدين حتى سأل الصحابة<sup>(٢)</sup>، ولكن لا دليل فيه؛ لأن عند النبي ﷺ يقيناً - في ظنه - أنه لم يُنْقَضْ، ودليل ذلك أنه لما قال له ذو اليدين: أَنْسِيتَ أَمْ قُصِرْتَ الصلاة؟ قال: لم أَنْسَ ولم تُقْصِرْ.

وهذا يدل على أن عنده يقيناً في أنه لم يَنْسَ، فإذا كان عند الإنسان يقيناً، وحديثه أحدٌ بخلاف يقينه، فلا بدَّ من مُرْجَحٍ، فلهذا سأل الصحابة، فلما وافقوا ذا اليدين أتم الصلاة. وفي هذا الحديث: أن سجود السهو يَكُونُ بعد السلام؛ لأن هذه زيادة، وسجود السهو إنما يَكُونُ في الزيادة بعد السلام.

فلو قال قائل: هذه ليست زيادة، بل هي نقص؟

قلنا: بل هي زيادة؛ لأن الإنسان سَلَّمَ؛ أي: أتى بركنٍ في غير محله، وعليه فيكون مطابقاً لما دلَّ عليه حديث ابن مسعود الذي قبله، بأن سجود السهو للزيادة يكون بعد السلام. وهناك أيضاً مسألة أخرى يَكُونُ سجود السهو فيها بعد السلام: وهي ما إذا شكَّ في عدد الركعات، وترجَّح عنده أحد الأمرين، فإنه يأخذ بالراجح ويَتِمُّ عليه، وَيَسْجُدُ بعد السلام، كما لو شكَّ هل صَلَّى ثلاثاً أم اثنتين، وترجَّح عنده أنها اثنتان، فإنه يُكْمِلُ على الثنتين وَيُسَلِّمُ، وَيَسْجُدُ بعد السلام.

أما الذي قبل السلام ففي موضعين:

الموضع الأول: إذا نقص واجبٌ من واجبات الصلاة، أو شكَّ مع التردد وعدم

(١) رواه مسلم (٤٠٣/١) (٥٧٣) (٩٧).

(٢) انظر: «الأحكام للأمدى» (٧٩/٢)، و«المحصول» (٦٠١/٤)، و«المستصفى» (١٢٢/١)، و«روضة الناظر» (١١٠/١).



الترجيح، فإذا نقص واجبٌ من واجبات الصلاة كالشهاد الأول، أو قول سبحان ربِّي الأعلى فإن صلاته صحيحةٌ، ويسجد قبل السلام.

والموضع الثاني: إذا شك مع التردد، فإنه يبنى على اليقين وهو الأقل، وسجد قبل السلام. فصار السجود قبل السلام في موضعين، والسجود بعد السلام في موضعين.



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٢٥١ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، حَدَّثَنِي مَالِكٌ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، قَالَ: بَيْنَا النَّاسُ بِقُبَاءٍ فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ إِذْ جَاءَهُمْ آتٍ فَقَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَدْ أَنْزَلَ عَلَيْهِ اللَّيْلَةَ قُرْآنٌ، وَقَدْ أُمِرَ أَنْ يَسْتَقْبِلَ الْكَعْبَةَ فَاسْتَقْبِلُوهَا وَكَانَتْ وَجُوهُهُمْ إِلَى الشَّامِ فَاسْتَدَارُوا إِلَى الْكَعْبَةِ<sup>(١)</sup>.

٧٢٥٢ - حَدَّثَنَا يَحْيَى، حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، عَنْ إِسْرَائِيلَ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ الْبَرَاءِ، قَالَ: لَمَّا قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْمَدِينَةَ صَلَّى نَحْوَ بَيْتِ الْمَقْدِسِ سِتَّةَ عَشَرَ أَوْ سَبْعَةَ عَشَرَ شَهْرًا وَكَانَ يُحِبُّ أَنْ يُوجَّهَ إِلَى الْكَعْبَةِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿ قَدْ رَأَى ثَقَلَبٌ وَجْهَكَ فِي السَّمَاءِ فَلَنُؤَلِّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا ﴾ [البقرة: ١٤٤]. فَوُجَّهَ نَحْوَ الْكَعْبَةِ وَصَلَّى مَعَهُ رَجُلٌ الْعَصْرَ، ثُمَّ خَرَجَ فَمَرَّ عَلَى قَوْمٍ مِنَ الْأَنْصَارِ فَقَالَ: هُوَ يَشْهَدُ أَنَّهُ صَلَّى مَعَ النَّبِيِّ ﷺ وَأَنَّهُ قَدْ وَجَّهَ إِلَى الْكَعْبَةِ فَاَنْحَرُفُوا وَهُمْ رُكُوعٌ فِي صَلَاةِ الْعَصْرِ<sup>(٢)</sup>.

هذا كالأول فيه دليل على قبول خبر الواحد.

وفي هذين الحديثين: أن المسألة وقعت في قضيتين: في صلاة العصر، وفي صلاة الفجر.

أما التي في صلاة العصر: فإنهم لم يفتهم إلا صلاة واحدة فقط؛ لأن هذا الرجل صلى مع

النبي ﷺ العصر، وكانت أول صلاة صلاها إلى القبلة هي صلاة العصر.

والقضية الثانية: أن أهل قباء لم يأتهم الخبر إلا في صباح اليوم الثاني، فكانوا يصلون إلى

بيت المقدس؛ لأن النبي ﷺ أول ما قدم المدينة كان يصلّي إلى بيت المقدس؛ لقول الله

(١) رواه مسلم (٣٧٥/١) (٥٢٦) (١٣).

(٢) رواه مسلم (٣٧٤/١) (٥٢٥) (١١).

تعالى: ﴿أَوَلَيْكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَّتْهُمْ أَفْتَدَةً﴾ [الأنعام: ٩٠]. وكان اليهود يُصَلُّونَ إِلَى بَيْتِ المقدسِ، هكذا زعم بعض العلماء، ولكنَّ الصحيح أن اتجاء الأنبياء في صلاتهم إلى الكعبة، وأن الصلاة إلى بيت المقدس من تحريف اليهود، كما أن الصلاة إلى المشرق من تحريف النصارى، وإلا فإن الكعبة قبله لجميع الأنبياء، كما قال ذلك شيخ الإسلام ابن تيمية رَحِمَهُ اللهُ: <sup>(١)</sup> وأنها ليست قبله للمسلمين فقط.

وفي هذا: دليل على أن الإنسان إذا صَلَّى إلى غير جهة القبلة، ثم تبين له أن اتجاهه خطأ، وجب عليه أن يَنْحَرِفَ إلى الكعبة، ولا يَلْزَمُهُ إعادة الصلاة من الأول، فإذا كُنْتَ مثلاً في صحراء تُصَلِّي إلى جهة ما، ثم علمت أنك أخطأت، فإنك يجب أن تَنْحَرِفَ، لكن إذا دَخَلْتَ في مسجدنا هذا، وصَلَّيت إلى غير القبلة وراك أحد الناس، وقال: القبلة على يمينك، فهل تبني على ما سبق وتَسْتَأْنِفُ الصلاة من جديد؟

الجواب: أنك تَسْتَأْنِفُ الصلاة من جديد؛ لأنك هنا مفطرٌ، فلو تأملت بعض الشيء لعرفت القبلة.



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللهُ:

٧٢٥٣ - حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ قَزَعَةَ، حَدَّثَنِي مَالِكٌ، عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قَالَ: كُنْتُ أَسْقِي أَبَا طَلْحَةَ الْأَنْصَارِيَّ وَأَبَا عُبَيْدَةَ بْنَ الْجَرَّاحِ وَأَبِيَّ بَنَ كَعْبٍ شَرَابًا مِنْ فُضِيخٍ وَهُوَ تَمْرٌ، فَجَاءَهُمْ آتٍ فَقَالَ: إِنَّ الْخَمْرَ قَدْ حُرِّمَتْ، فَقَالَ أَبُو طَلْحَةَ: يَا أَنَسُ قُمْ إِلَى هَذِهِ الْجِرَارِ فَأَكْسِرْهَا، قَالَ أَنَسُ: فَقُمْتُ إِلَى مِهْرَاسٍ لَنَا فَضَرَبْتُهَا بِأَسْفَلِهِ حَتَّى انْكَسَرَتْ <sup>(٢)</sup>.

الشاهد من هذا الحديث: أنهم عملوا بخبر الواحد في أن الخمر قد حُرِّمَتْ، وكانت في الأول مباحةً، وقد ذكر العلماء أن الخمر لها أربع حالات: الإباحة، والتعريض بالتحريم، والتحريم في أوقات الصلاة، والتحريم المطلق <sup>(٣)</sup>.

(١) انظر: «مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية رَحِمَهُ اللهُ» (٢٧/ ٢١).

(٢) رواه مسلم (٣/ ١٥٧٢) (١٩٨٠) (٩).

(٣) انظر: «تفسير الطبري» (٢/ ٣٦١)، و«تفسير القرطبي» (٦/ ٢٨٦).

أَمَّا الْإِبَاحَةُ: فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا وَرِزْقًا حَسَنًا﴾ [البقرة: ٦٧].

وَأَمَّا التَّعْرِضُ بِالتَّحْرِيمِ: فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنْتَفِعٌ لِلنَّاسِ وَإِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا﴾ [البقرة: ٢١٩].

وَأَمَّا التَّحْرِيمُ فِي أَوْقَاتِ الصَّلَاةِ: فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَرَى حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ﴾ [البقرة: ٤٣]. أَيْ: حَتَّى يَزُولَ السُّكْرُ مِنْكُمْ.

وَأَمَّا التَّحْرِيمُ الْمَطْلُوقُ: فِي سُورَةِ الْهَادِثَةِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْكَامُ رَجَسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ ⑩ إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْهَوْنَ ⑪ [البقرة: ٩٠-٩١].

فَهَذَا عَمَلٌ هَؤُلَاءِ الثَّلَاثَةِ: أَبُو طَلْحَةَ، وَأَبُو عُبَيْدَةَ، وَأَبِي بَنْ كَعْبٍ بِخَبَرِ الْوَاحِدِ وَأَمْرُ أَبُو طَلْحَةَ أَنْسَا أَنْ يَكْسِرَ الْجِرَارَ مِنْ بَابِ سَدِّ الدَّرَائِعِ، حَتَّى لَا تَتَعَلَّقَ النَّفْسُ بِهَذِهِ الْجِرَارِ الَّتِي تُعَدُّ لِلْخَمْرِ.



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٢٥٤ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ صِلَةَ، عَنْ حُذَيْفَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لِأَهْلِ نَجْرَانَ: لَا بَعْنَ إِلَيْكُمْ رَجُلًا أَمِينًا حَقَّ أَمِينٍ فَاسْتَشْرَفَ لَهَا أَصْحَابُ النَّبِيِّ ﷺ فَبَعَثَ أَبَا عُبَيْدَةَ ①.

وهذا: يَدُلُّ عَلَى قَبُولِ خَبَرِ الْوَاحِدِ.



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٢٥٥ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ خَالِدٍ، عَنْ أَبِي قِلَابَةَ، عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «لِكُلِّ أُمَّةٍ أَمِينٌ وَأَمِينُ هَذِهِ الْأُمَّةِ أَبُو عُبَيْدَةَ» ②.

٧٢٥٦ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ، حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ عُبَيْدِ بْنِ

(١) رواه مسلم (٤/١٨٨٢) (٢٤٢٠/٥٥).

(٢) رواه مسلم (٤/١٨٨١) (٢٤١٩/٥٣).

حُسَيْن، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: وَكَانَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ إِذَا غَابَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَشَهِدَتْهُ أَتَيْتُهُ بِمَا يَكُونُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَإِذَا غِبْتُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَشَهِدَهُ أَتَانِي بِمَا يَكُونُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ <sup>(١)</sup>.

هذا أيضًا فيه: قبول خبر الواحد؛ لأنه وقع في عهد النبي ﷺ ولم يُنكَرْ. وفي هذا دليلٌ على التناوب في العلم؛ يعني: أن واحدًا يُتَوَبُّ عن الآخر في حلقة من الحلقات أو في وقت من الأوقات إما في الزمان، وإما في المكان. في الزمان: مثل أن يقول: احضر درس الشيخ في الصباح، وأنا أحضره في المساء. وفي المكان: مثل أن يقول: احضر درس الشيخ الفلاني في المكان الفلاني، وأنا أحضر درس الشيخ الفلاني في المكان الفلاني، وكل واحد منّا يُخْبِرُ الآخر بما سمع، فالتناوب في العلم كان في عهد الصحابة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ كما كان عمرُ عاهد الرجل الأنصاري. أما بالنسبة لتفضيل أبي عبيدة في الحديث السابق، وأنه أمين هذه الأمة، فهل يدلُّ هذا على أنه أفضل من الخلفاء الراشدين؟

الجواب: أن التفضيل نوعان: تفضيل مطلق، وتفضيل في قضية معينة. فالفضل المطلق لا شك أنه للخلفاء الراشدين، وقد يمتاز بعض الناس بخصيصة لا تحصل للخلفاء الراشدين، مثل هذا الحديث، ومثل قول الرسول ﷺ: «لَأُعْطِينَ الرَّايَةَ رَجُلًا يُحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ، وَيُحِبُّهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ، ثُمَّ أُعْطَاهَا عَلِيًّا» <sup>(٢)</sup> فالفضائل في خصيصة واحدة لا تستلزم الفضل المطلق.



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٢٥٧ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ زُبَيْدٍ، عَنْ سَعْدِ بْنِ عُبَيْدَةَ، عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ بَعَثَ جَيْشًا وَأَمَرَ عَلَيْهِمْ رَجُلًا فَأَوْقَدَ نَارًا وَقَالَ: ادْخُلُوهَا. فَأَرَادُوا أَنْ يَدْخُلُوهَا، وَقَالَ آخَرُونَ: إِنَّمَا فَرَرْنَا مِنْهَا، فَذَكَّرُوا لِلنَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ لِلَّذِينَ أَرَادُوا أَنْ يَدْخُلُوهَا: لَوْ دَخَلُوهَا لَمْ يَزَلُوا فِيهَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، وَقَالَ لِلآخَرِينَ: لَا طَاعَةَ

(١) رواه مسلم (٢/١١٠٨) (١٤٧٩) (٣١) مطوَّلًا.

(٢) تقدم تخريجه.

فِي مَعْصِيَةِ إِنَّمَا الطَّاعَةُ فِي الْمَعْرُوفِ <sup>(١)</sup>.

❖ قوله: «لا طاعة في المعصية» لأنهم لو فعلوا قتلوا أنفسهم، وقتل النفس معصية، وكذلك لو أمرهم بشرب خمر، أو بترك صلاة الجماعة، أو أمرهم بحلق اللحية، فكل هذا لا يجوز أن يطاع فيه؛ لأن الطاعة في المعروف فقط.  
ومناسبة الحديث للباب: أن الرسول أمر عليهم رجلاً وهو واحد.



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٢٥٨، ٧٢٥٩ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ، حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا أَبِي، عَنْ صَالِحٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، أَنَّ عُبَيْدَ اللَّهِ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ، أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ، وَزَيْدَ بْنَ خَالِدٍ، أَخْبَرَاهُ أَنَّ رَجُلَيْنِ اخْتَصَمَا إِلَى النَّبِيِّ ﷺ <sup>(١)</sup>.

٧٢٦٠ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ، أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، أَخْبَرَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ، أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ: بَيْنَمَا نَحْنُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِذْ قَامَ رَجُلٌ مِنَ الْأَعْرَابِ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، اقْضِ لِي بَكْتَابِ اللَّهِ، فَقَامَ خَصْمُهُ فَقَالَ: صَدَقَ يَا رَسُولَ اللَّهِ، اقْضِ لَهُ بَكْتَابِ اللَّهِ وَأَذَنْ لِي فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ: «قُلْ». فَقَالَ: إِنَّ ابْنِي كَانَ عَسِيفًا عَلَى هَذَا - وَالْعَسِيفُ: الْأَجِيرُ - فَرَنَى بِأَمْرَاتِهِ فَأَخْبَرُونِي أَنَّ عَلَى ابْنِي الرَّجْمَ، فَافْتَدَيْتُ مِنْهُ بِأَتَةٍ مِنَ الْغَنَمِ وَوَلِيدَةً ثُمَّ سَأَلْتُ أَهْلَ الْعِلْمِ فَأَخْبَرُونِي أَنَّ عَلَى أَمْرَاتِهِ الرَّجْمَ، وَأَنَا عَلَى ابْنِي جَلْدُ مِائَةٍ وَتَغْرِيبُ عَامٍ، فَقَالَ: «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا قُضِيَ بَيْنَكُمْ بِكِتَابِ اللَّهِ، أَمَّا الْوَلِيدَةُ وَالْغَنَمُ فَرُدُّوهَا وَأَمَّا ابْنُكَ فَعَلَيْهِ جَلْدُ مِائَةٍ وَتَغْرِيبُ عَامٍ، وَأَمَّا أَنْتَ يَا أُتَيْسُ - لِرَجُلٍ مِنْ أَسْلَمَ - فَاغْدُ عَلَى أَمْرَاةٍ هَذَا فَإِنْ اعْتَرَفَتْ فَارْجُمَهَا» فَغَدَا عَلَيْهَا أُتَيْسٌ فَاعْتَرَفَتْ فَارْجَمَهَا <sup>(٢)</sup>.

هذا الحديث: سبق لنا، وبيّنا أنه يدلُّ على عدم تكرار الإقرار بالزنا إذا لم يكن هناك ريبة، ووجه مناسبة للباب أنه اعتمد على رجل واحد، كما اعتمد على بعث أبي عبيدة، ومعاذ بن جبل.

(١) رواه مسلم (٣/١٤٦٩) (١٨٤٠) (٣٩).

(٢) رواه مسلم (٣/١٣٢٤) (١٦٩٧، ١٦٩٨) (٢٥) مطوّلًا.

(٢) رواه مسلم (٣/١٣٢٤) (١٦٩٧، ١٦٩٨) (٢٥).

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

## ٢- بَابُ بَعْثِ النَّبِيِّ ﷺ الزُّبَيْرَ طَلِيعَةً وَحَدَهُ.

٧٢٦١ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُنْكَدِرِ، قَالَ: سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: نَدَبَ النَّبِيُّ ﷺ النَّاسَ يَوْمَ الْخَنْدَقِ فَانْتَدَبَ الزُّبَيْرُ ثُمَّ نَدَبَهُمْ، فَانْتَدَبَ الزُّبَيْرُ، ثُمَّ نَدَبَهُمْ فَانْتَدَبَ الزُّبَيْرُ، فَقَالَ: «لِكُلِّ نَبِيٍّ حَوَارِيٌّ وَحَوَارِيُّ الزُّبَيْرِ»<sup>(١)</sup>. قَالَ سُفْيَانُ: حَفِظْتُهُ مِنْ ابْنِ الْمُنْكَدِرِ، وَقَالَ لَهُ أَيُّوبُ: يَا أَبَا بَكْرٍ، حَدَّثْتُهُمْ عَنْ جَابِرٍ فَإِنَّ الْقَوْمَ يُعْجِبُهُمْ أَنْ تُحَدِّثَهُمْ عَنْ جَابِرٍ، فَقَالَ فِي ذَلِكَ الْمَجْلِسِ: سَمِعْتُ جَابِرًا فَتَسَاءَلَ بَيْنَ أَحَادِيثَ: سَمِعْتُ جَابِرًا، قُلْتُ لِسُفْيَانَ: فَإِنَّ الثَّوْرِيَّ يَقُولُ: يَوْمَ قُرَيْظَةَ، فَقَالَ: كَذَا حَفِظْتُهُ مِنْهُ كَمَا أَنَّكَ جَالِسٌ يَوْمَ الْخَنْدَقِ. قَالَ سُفْيَانُ: هُوَ يَوْمٌ وَاحِدٌ، وَتَبَسَّمَ سُفْيَانُ.

الشاهد قوله: انتدب الزبير، وهو واحد، ورضيه النبي ﷺ أن يأتي بخبر القوم. ويوم الخندق أو يوم قريظة، يُعبرُ ببعضهما عن بعض؛ لأن قريظة متصلة بالخندق، فإن الرسول ﷺ لما رجع من الخندق ووضع لأمته، جاءه جبريل وأمره أن يخرج إلى بني قريظة<sup>(٢)</sup>.



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

## ٣- بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ﴾ [الاحزاب: ٥٣]. فَإِذَا أَدْنَى

وَاحِدٌ جَازٍ.

٧٢٦٢ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ، حَدَّثَنَا حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ أَبِي عُثْمَانَ، عَنْ أَبِي مُوسَى، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ دَخَلَ حَائِطًا، وَأَمَرَنِي بِحِفْظِ الْبَابِ، فَجَاءَ رَجُلٌ يَسْتَأْذِنُ فَقَالَ: «أُذِّنْ لَهُ وَبَشِّرْهُ بِالْجَنَّةِ»، فَإِذَا أَبُو بَكْرٍ، ثُمَّ جَاءَ عُمَرُ فَقَالَ: «أُذِّنْ لَهُ وَبَشِّرْهُ بِالْجَنَّةِ»، ثُمَّ جَاءَ عُثْمَانُ فَقَالَ: «أُذِّنْ لَهُ وَبَشِّرْهُ بِالْجَنَّةِ»<sup>(٣)</sup>.

٧٢٦٣ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ، عَنْ يَحْيَى، عَنْ عُبَيْدِ بْنِ

(١) رواه مسلم (٤/١٨٧٩) (٢٤١٥) (٤٨).

(٢) رواه البخاري (٤١٢٢)، ومسلم (٣/١٣٨٩) (١٧٦٩) (٦٥).

(٣) رواه مسلم (٤/١٨٦٧) (٢٤٠٣) (٢٨).

حُنَيْنٍ، سَمِعَ ابْنُ عَبَّاسٍ، عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: جِئْتُ فَإِذَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي مَشْرُبَةٍ لَهُ، وَغُلَامٌ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَسْوَدُ عَلَى رَأْسِ الدَّرَجَةِ، فَقُلْتُ: قُلْ هَذَا عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ، فَأَذِنَ لِي <sup>(١)</sup>.

مع أن البيت يكون فيه الأهل، ويكون فيه الأموال، ومع ذلك يقبل فيه الرجل الواحد إذا أذن له.  
فإذا قال قائل: هل قول البخاري: رجل المقصود به البالغ؟  
الجواب: لا، ما أراد هذا، فلو أذن له واحد جاز وما عندنا رجل.  
والمرء بالحائط البستان الذي عليه حائط.



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ:

٤- باب مَا كَانَ يَبْعَثُ النَّبِيُّ ﷺ مِنَ الْأُمَرَاءِ وَالرُّسُلِ وَاحِدًا بَعْدَ وَاحِدٍ.  
وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: بَعَثَ النَّبِيُّ ﷺ دُحْيَةَ الْكَلْبِيِّ بِكِتَابِهِ إِلَى عَظِيمٍ بَصْرِيٍّ أَنْ يَدْفَعَهُ إِلَى قَبْصَرٍ <sup>(٢)</sup>.



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ:

٧٢٦٤- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ، حَدَّثَنِي اللَّيْثُ، عَنْ يُونُسَ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، أَنَّهُ قَالَ: أَخْبَرَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ، أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بَعَثَ بِكِتَابِهِ إِلَى كِسْرَى فَأَمَرَهُ أَنْ يَدْفَعَهُ إِلَى عَظِيمِ الْبَحْرَيْنِ يَدْفَعُهُ عَظِيمُ الْبَحْرَيْنِ إِلَى كِسْرَى، فَلَمَّا قَرَأَهُ كِسْرَى مَزَقَهُ، فَحَسِبْتُ أَنَّ ابْنَ الْمُسَيَّبِ، قَالَ: فَدَعَا عَلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يُمَزَّقُوا كُلُّ مُمَزَّقٍ.  
فَمَزَّقُوا - والله الحمد - كُلُّ مُمَزَّقٍ.



(١) رواه مسلم (١١٠٦/٢) (١٤٧٩) (٣٠).

(٢) علقه البخاري بصيغة الجزم كما في «الفتح» (٢٤١/١٣) وأسنده المصنف في العلم باب (٣٨) حديث (٥١) مختصراً وعدة مواضع عنه من حديث عبيد الله بن عبد الله، عن ابن عباس.  
وانظر: «تغليق التعليق» (٣١٧/٥).

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٢٦٥ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي عُبَيْدٍ، حَدَّثَنَا سَلَمَةُ بْنُ الْأَكْوَعِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لِرَجُلٍ مِنْ أَسْلَمَ: أَذْنٌ فِي قَوْمِكَ أَوْ فِي النَّاسِ يَوْمَ عَاشُورَاءَ أَنْ مَنْ أَكَلَ فَلَيْتُمْ بَقِيَّةَ يَوْمِهِ وَمَنْ لَمْ يَكُنْ أَكَلَ فَلْيَصُمْ<sup>(١)</sup>.  
الشاهد من الحديث قوله: لرجل من أَسْلَمَ أذن في قومك.



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٥ - بَابُ وَصَاةِ النَّبِيِّ ﷺ وَفُودِ الْعَرَبِ أَنْ يُبَلِّغُوا مَنْ وَرَاءَهُمْ قَالَهُ مَالِكُ بْنُ الْحُوَيْرِثِ<sup>(٢)</sup>.

٧٢٦٦ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْجَعْدِ، أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ ح، وَحَدَّثَنِي إِسْحَاقُ، أَخْبَرَنَا النَّضْرُ، أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ، عَنْ أَبِي جَمْرَةَ، قَالَ: كَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ يُقْعِدُنِي عَلَى سَرِيرِهِ، فَقَالَ: إِنَّ وَفْدَ عَبْدِ الْقَيْسِ لَمَّا أَتَوْا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «مَنْ الْوَفْدُ». قَالُوا: رَبِيعَةٌ، قَالَ: «مَرْحَبًا بِالْوَفْدِ وَالْقَوْمِ غَيْرَ خَزَائِيَا وَلَا نَدَامَى»، قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ كُفَّارٌ مُضَرٌّ فَمُرْنَا بِأَمْرٍ نَدْخُلُ بِهِ الْجَنَّةَ وَنُخْرِجُ بِهِ مَنْ وَرَاءَنَا، فَسَأَلُوا عَنِ الْأَشْرِبَةِ فَتَهَاهُمْ عَنْ أَرْبَعٍ، وَأَمَرَهُمْ بِأَرْبَعٍ.

أَمَرَهُمْ: بِالْإِيمَانِ بِاللَّهِ، قَالَ: «هَلْ تَدْرُونَ مَا الْإِيمَانُ بِاللَّهِ؟». قَالُوا: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ، قَالَ: «شَهَادَةُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، وَإِقَامُ الصَّلَاةِ، وَإِيتَاءُ الزَّكَاةِ، وَأَطْنُ فِيهِ صِيَامَ رَمَضَانَ، وَتَوَتُّوْا مِنَ الْمَغَانِمِ الْخُمْسَ وَنَهَاكُمْ عَنِ الدُّبَاءِ، وَالْحَنْتَمِ، وَالْمُرْقَفِ، وَالتَّقِيرِ، وَرُبَّمَا قَالَ الْمُقْبِرُ قَالَ: احْفَظُوهُمْ وَأَبْلِغُوهُمْ مَنْ وَرَاءَكُمْ»<sup>(٣)</sup>.

في هذا الحديث: دليل على أن الأفعال من الإيمان؛ لأن النبي ﷺ قال: «أتدرون ما الإيمان؟» قالوا: الله ورسوله أعلم. قال: شهادة أن لا إله إلا الله... إلى آخره.

(١) رواه مسلم (٧٩٨/٢) (١١٣٥) (١٣٥).

(٢) علقه البخاري بصيغة الجزم كما في «الفتح» (٢٤٢/١٣). وأسند المؤلف في الأذان، باب الأذان للمسافر إذا كان جماعة والإقامة (٦٣٠) مختصراً، و(٦٣١) مطوّلاً، وفي عدة مواطن أخرى. وانظر: «تغليق التعليق» (٣١٨/٥).

(٣) رواه مسلم (٤٦/١) (١٧) (٢٣).



وَلْيُعْلَمَ أَنَّ الْإِيمَانَ عِنْدَ الْإِطْلَاقِ يَشْمَلُ الْإِيمَانَ فِي الْقَلْبِ، وَالْأَعْمَالَ فِي الْجَوَارِحِ، وَالْإِسْلَامَ كَذَلِكَ عِنْدَ الْإِطْلَاقِ. وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ﴿وَرَضِيتُ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ [التَّائِبَةُ: ٣]. فَهَذَا يَشْمَلُ كُلَّ الْإِسْلَامِ.

وَأَمَّا إِذَا قُرِنَ أَحَدُهُمَا بِالْآخَرِ، فَإِنَّ الْإِيمَانَ فِي الْقَلْبِ، وَالْإِسْلَامَ فِي الْجَوَارِحِ؛ فَالْإِيمَانُ سِرٌّ، وَالْإِسْلَامُ عَلَانِيَةٌ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَالْعَصْرِ ۝١ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ ۝٢ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ [الْعَصْرِ: ١-٢]. فَقَوْلُهُ: ﴿وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ عَطَفٌ عَلَى الْإِيمَانِ وَلَيْسَ مِنْ بَابِ عَطْفِ الْخَاصِّ عَلَى الْعَامِّ، بَلْ هُوَ مِنْ بَابِ عَطْفِ الْمَغَايِرِ عَلَى غَيْرِهِ. فَالْإِيمَانُ فِي الْآيَةِ بِالْقَلْبِ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ بِالْجَوَارِحِ.

وَمِنْهُ: حَدِيثُ جَبْرِيلَ حَيْثُ فَرَّقَ النَّبِيُّ ﷺ بَيْنَ الْإِسْلَامِ وَالْإِيمَانِ.

وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ: قَرَنُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَعَ اللَّهِ بِالْوَاوِ فِي قَوْلِهِ: «اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ». وَذَلِكَ؛ لِأَنَّ الْحَكَمَ حَكْمٌ شَرْعِيٌّ، وَعِلْمُ الرَّسُولِ مِمَّا عَلَّمَهُ اللَّهُ ﷻ وَمِنْهُ: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ﴾ [التَّائِبَةُ: ٥٩]. لِأَنَّ هَذَا الْإِتْيَانُ إِتْيَانٌ شَرْعِيٌّ، وَشَرْعُ الرَّسُولِ مِنْ شَرْعِ اللَّهِ ﷻ.

أَمَّا الْأُمُورُ الْكُونِيَّةُ فَلَا يَجُوزُ أَنْ يُقَرَّنَ فِيهَا اسْمُ الرَّسُولِ بِاسْمِ اللَّهِ بِالْوَاوِ، مِثْلُ مَا شَاءَ اللَّهُ وَشِئْتُ، وَلَوْلَا اللَّهُ وَأَنْتَ؛ لِأَنَّ مَقَامَ الرُّبُوبِيَّةِ غَيْرُ مَقَامِ الْعِبَادَةِ، فَالرَّسُولُ ﷺ مُشَرَّعٌ كَمَا أَنَّ اللَّهَ مُشَرَّعٌ، لَكِنَّهُ لَيْسَ مَدْبِرًا لِلْكُونِ، كَمَا أَنَّ اللَّهَ مَدْبِرٌ، فَهَذَا وَجْهُ الْفَرْقِ بَيْنَ الْأُمُورِ الْكُونِيَّةِ وَالْأُمُورِ الشَّرْعِيَّةِ.

وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ: دَلِيلٌ عَلَى التَّرْحِيبِ بِالْوَفْدِ؛ لِقَوْلِهِ: «مَرْحَبًا بِالْوَفْدِ وَالْقَوْمِ غَيْرِ خَزَايَا وَلَا نَدَامَى» وَهَذَا مِنْ حَسَنِ الْخَلْقِ، أَنْ يُرْحَبَ الْإِنْسَانُ بِالْوَافِدِينَ إِلَيْهِ، سَوَاءً كَانُوا مِنْ أَهْلِ بَلَدِهِ أَوْ مِنْ غَيْرِهِمْ.

وَفِيهِ: النَّهْيُ عَنْ هَذِهِ الْأَوَانِي الْأَرْبَعَةِ: لَكِنَّهُ نُسِخَ؛ لِأَنَّ الرَّسُولَ ﷺ قَالَ: «كُنْتُ نَهَيْتُكُمْ عَنْ الْإِتْبَازِ بِاللُّبَاءِ وَمَا ذَكَرَ مَعَهَا فَاتَّبِعُوا فِيهَا شَيْئًا، غَيْرَ أَلَّا تَشْرَبُوا مُسْكِرًا»<sup>(١)</sup> وَإِنَّمَا نَهَى عَنْ هَذِهِ الْأَرْبَعِ؛ لِأَنَّهَا حَارَةٌ، فَإِذَا اتَّبَعَ فِيهَا صَارَ سَرِيعَ الْغَلِيَانِ سَرِيعَ التَّخْمَرِ، فَقَدْ يَتَخَمَّرُ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَشْعُرَ بِهِ الْمَرْءُ، لَكِنَّ الرَّسُولَ ﷺ بَعْدَ ذَلِكَ. أَوْ فِي أَنْ تَتَّبَعَ بِهَا شَيْئًا، غَيْرَ أَلَّا تَشْرَبَ مُسْكِرًا.

والنبذ: هو أن يُجْعَلَ مع الماءِ عنبٌ - زبيبٌ -، أو تمرٌ، أو شعيرٌ، أو بُرٌّ لمدة يومٍ وليلةٍ، أو يومين فيكتسب الماءُ من طعمِ هذا الشيء الذي نبذ فيه، ويُقالُ أيضًا: إن هذا النبذَ يمتصُّ ما في الماءِ من العفوناتِ أو الجراثيمِ أو ما أشبهها، ثم بعد هذا يشرَّبونه، فيكونُ مع العنبِ ومع الزبيبِ خلواً، ويكونُ مع الشعيرِ والبرِّ له طعمه، وهو مأخوذٌ من النبذ، فنبذٌ بمعنى منبوذ.  
ومعنى الـ«ح» في السندِ، تحويلُ السندِ من السندِ الأولِ إلى سندٍ جديدٍ آخرَ، وفائدته تقويةُ السندِ الأولِ.



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

### ٦- باب خبر المرأة الواحدة.

٧٢٦٧ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْوَلِيدِ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ تَوْبَةَ الْعَنْبَرِيِّ، قَالَ: قَالَ لِي الشَّعْبِيُّ: أَرَأَيْتَ حَدِيثَ الْحَسَنِ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ وَقَاعَدْتُ ابْنَ عُمَرَ قَرِيبًا مِنْ سَتَتَيْنِ أَوْ سَنَةٍ وَنُصْفٍ، فَلَمْ أَسْمَعْهُ يُحَدِّثُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ غَيْرَ هَذَا، قَالَ: كَانَ نَاسٌ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ فِيهِمْ سَعْدٌ، فَذَهَبُوا يَأْكُلُونَ مِنْ لَحْمٍ فَتَادَتْهُمْ امْرَأَةٌ مِنْ بَعْضِ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ ﷺ إِنَّهُ لَحْمٌ ضَبٌّ، فَأَمْسَكُوا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «كُلُوا - أَوْ اطْعَمُوا - فَإِنَّهُ حَلَالٌ - أَوْ قَالَ لَا بَأْسَ بِهِ شَكٌّ فِيهِ - وَلَكِنَّهُ لَيْسَ مِنْ طَعَامِي»<sup>(١)</sup>.

الشاهد هنا: أن الصحابة أمسكوا بخبر المرأة وخبر المرأة في الحلال والحرام، والعلم جائز ومقبول.

وفي هذا الحديث: دليلٌ على أنه يجوزُ للإنسان أن يمتنع عما أحلَّ الله، إذا لم يكن يشتبهه؛ لأن الرسول ﷺ أباح الضبَّ ولكنه قال: «ليس من طعامي» وفي رواية أخرى: «إنه ليس في أرضٍ قومي فأجدني أعافه»<sup>(٢)</sup>. فلا يلامُ الإنسان إذا ترك المباح؛ لأن نفسه لا تشتبهه. ومن ذلك: إذا وقع الذبابُ في الشرابِ، وغمسَه ثم استخرجه، فإن بعض الناس لا تقبله نفسه، فلا حرجَ عليه إذا لم يشرِّبه.

(١) رواه مسلم (٣/١٥٤٢) (١٩٤٤) (٤٢).

(٢) رواه مسلم (٣/١٥٤٣) (١٩٤٥) (٤٣).

ومن ذلك: أن بعض أمهات النساء لا تطيب أنفسها أن تكشف وجهها لزوج ابنتها حياة وخجلاً، فلا بأس بهذا ما دامت لا تعتقد التحريم.

فالحاصل: أن ما أباحه الله ﷻ فالإنسان منه في حلٍّ ما لم يتخذ عبادةً.

فإذا قال قائل: إذا كان النبي يكره الضبّ فهل من السنة ألا تأكله؟

الجواب: لا، السنة أن يأكل؛ لأن الرسول قال لأصحابه: «كلوا أو اطعموا».

أتى البخاري بكتاب خبر الواحد بعد كتاب التمني؛ لأن بعض الناس لا يقبلون خبر الواحد، حتى قال بعضهم: لا يكون الحديث صحيحاً إلا إذا جاء من طريقين، وقد أشار إلى هذا ابن حجر رحمه الله في النخبة، حيث ذكر شروط الحديث الصحيح، وذكر العزيز، وقال: إنه ليس شرطاً للصحيح خلافاً لمن اشترطه<sup>(١)</sup>. فبعض الناس يجعل هذه الأمور مثل الشهادة على الأحوال، وبعض الناس أيضاً يقبل خبر الواحد في غير العقائد، ويقول: خبر الواحد لا يمكن أن تثبت به عقيدة، وهذا مذهب باطل.

فالرسول ﷺ يبعث الرجل الواحد بالعقيدة بالإسلام كله، وتقوم به الحجة، ويبعث الرجل إلى الملوك وحده يدعوهم إلى العبادة، وإلى الإيمان، وهو واحد وتقوم به الحجة.

فالقول: بأن خبر الواحد لا تثبت به العقيدة قول باطل باطل، بل إن العقيدة تثبت بخبر الواحد، والاثنين، والثلاثة، ولكن لا بد أن يكون ثقة، أما غير الثقة فلا يقبل. ثم نقول: لهؤلاء المنكرين خبر الواحد: الأعمال البدنية لا بد أن يصحبها عقيدة، فالإنسان الذي يصلي الصلوات الخمس، قد صحب صلاته عقيدة؛ وهي أن هذه الصلوات واجبة، ومن الفرائض، فأى فرق بين أن اعتقد بأن محمداً رسول الله، وأن الصلاة فريضة، كلاهما عقيدة، لكن هم يحبون أن يقللوا من إثبات الصفات لله، فتارة يطعنون في السند، وتارة يطعنون في المتن، ويحرفون الكلم عن مواضعه.



(١) انظر: «شرح نزاهة النظر في توضيح نخبة الفكر» (ص ٥٧).

سبق أن قلنا: كُلُّ شَيْءٍ لَا تَشْتَهِيهِ فَالْسُنَّةُ أَلَا تَأْكُلُهُ، وَهُوَ أَيْضًا مِنَ الطَّبِّ، لَكِنْ اخْتَلَفَ  
 الْأَطْبَاءُ إِذَا كَانَ فَمُكَ يَشْتَهِيهِ، وَبَطْنُكَ لَا تَشْتَهِيهِ، وَالصَّحِيحُ: أَنْ تُقَدِّمَ الْبَطْنَ؛ وَذَلِكَ لِأَنَّ لَذَّةَ  
 الْفَمِ لَذَّةٌ عَابِرَةٌ، لَكِنْ تَعَبَ الْبَطْنِ تَعَبٌ مُسْتَمِرٌّ وَخَطَرٌ، فبِعَظْمِ النَّاسِ مِثْلًا يَرُوقَ لَهُ بَعْضُ  
 الْأَشْيَاءِ، لَكِنَّهُ إِذَا أَكَلَهُ أَوْ شَرِبَ صَارَ فِي بَطْنِهِ غَازَاتٌ عَظِيمَةٌ تُتَعَبُهُ.  
 وَبِعَظْمِ النَّاسِ أَيْضًا يَكُونُ فِيهِ دَاءٌ مُعِينٌ يُحْمَى مِنْ طَعَامٍ مُعِينٍ وَلَكِنَّهُ يَشْتَهِيهِ فَيَأْكُلُهُ،  
 فَيَقَالُ: لَا تَفْعَلْ: اللَّهُمَّ إِلَّا الشَّيْءَ الْقَلِيلَ الْنَادِرَ فَلَا حَرَجَ.



شَيْخ  
صَحِيحُ الْبُخَارِيِّ

كِتَابُ  
الْإِعْصَامِ بِالْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ

٧٢٦٨ - ٧٣٧٠



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

## كِتَابُ الْإِعْتَصَامِ بِالْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ

❦ قوله: «الاعتصام بالكتاب والسُّنة». الكتابُ: هو القرآنُ.

والسُّنة: هي سنة النبي ﷺ. والمرادُ بها هنا: ما نُسِبَ إليه من قولٍ، أو فعلٍ، أو تقريرٍ، وإن شئتَ، فقل: أو وصفٍ. فما نُسِبَ إلى الرسولِ ﷺ، وأُضيفَ إليه، وصحَّ عنه فهو سنةٌ، سواءً من قوله، أو فعله، أو إقراره.

والاعتصامُ بهما واجبٌ؛ لقولِ الله تعالى: ﴿فَإِنْ نَزَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ [النسبة: ٥٩]. ولا تظنُّوا أن الرجوعَ إليهما فيه مضرَّةٌ، حتى وإن كان في بادئ الأمرِ شاقًّا، أو يَحْتَمِلُ الإنسانُ أن فيه مضرَّةً، فإن الله يقولُ: ﴿ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾ (٨) [النسبة: ٥٩]. أي: أحسنُ مآلاً، وما يتوهمُه بعضُ الناسِ -ضعفاءُ الإيمانِ اليومَ- من أن تطبِّقَ الشريعةَ كما جاء عن النبي ﷺ لا يَتَنَاسَبُ مع العصرِ، ويُخْشَى من نفورِ الدولِ الكافرةِ، فإن ذلك من وحي الشيطانِ؛ لأننا نقولُ: لو صَدَقْنَا الله ﷻ في الرجوعِ إلى كتابه، وسنةِ رسوله ﷺ؛ لكانت العاقبةُ لنا، بل العاقبةُ والحاضرةُ، فقولُه: ﴿ذَلِكَ خَيْرٌ﴾ في الحاضرِ، ﴿وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾ في المستقبلِ.

ولكنَّ القرآنَ الكريمَ يَعْتَوِرُ -أو يُعَكِّرُ عليه- المُسْتَدِلُّ به شيءٌ واحدٌ؛ هو الفهمُ في مرادِ الله ورسوله، فقد يُخْطِئُ الإنسانُ في فهمه، ويفهمُه آخرٌ على خلافه، فيَحْصُلُ في هذا الاختلافُ.

والسنة النبوية يَعْتَوِرُ الإنسانَ فيها شيانِ:

أولاً: ثبوتُها عن الرسولِ ﷺ، قد تُروى عن طريقٍ يَرَاهُ بعضُ العلماءِ طريقاً صحيحاً، ويَرَاهُ آخرونَ طريقاً غيرَ صحيحٍ، مثلُ أن يَخْتَلِفُوا في رجلٍ مِنَ الرواةِ، فيوثِّقُه بعضهم، ويضعُّقُه آخرونَ، ثم إذا نظرنا في هذا، يَبْقَى النظرُ في المفهومِ مِنَ المتنِ.

ولهذا وقع الخلاف بين الأمة في كتاب الله، وسنة رسوله ﷺ، ولكنه خلاف بلا اختلاف - والله الحمد -، إلا عند أهل الأهواء، فهم يجعلون من الخلاف اختلافاً.

٧٢٦٨- حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ مِسْعَرٍ وَغَيْرِهِ، عَنْ قَيْسِ بْنِ مُسْلِمٍ، عَنْ طَارِقِ بْنِ شِهَابٍ، قَالَ: قَالَ رَجُلٌ مِنَ الْيَهُودِ لِعُمَرَ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ لَوْ أَنَّ عَلَيْنَا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ [التوبة: ٣]، لَأَتَّخِذْنَا ذَلِكَ الْيَوْمَ عِيدًا. فَقَالَ عُمَرُ: إِنِّي لَا أَعْلَمُ أَيَّ يَوْمٍ نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ، نَزَلَتْ يَوْمَ عَرَفَةَ فِي يَوْمٍ جُمُعَةٍ<sup>(١)</sup>. سَمِعَ سُفْيَانُ مِنْ مِسْعَرٍ، وَمِسْعَرٌ قَيْسًا، وَقَيْسٌ طَارِقًا.

قوله: سَمِعَ سُفْيَانُ... إلخ: إنما نصَّ البخاريُّ على ذلك ليزول الوهم من التدليس في هذه العنعة. لكنه قال: عن مِسْعَرٍ وَغَيْرِهِ. والغيرُ هنا: مجهولٌ، والفائدة من هذا أن هذا الغير المجهول يُقَوِّي روايته عن مِسْعَرٍ؛ يعني: لم ينفرد بهذه الرواية عن مِسْعَرٍ، بل رَوَاهَا عَنْ مِسْعَرٍ وَغَيْرِهِ عَنْ قَيْسٍ.

٧٢٦٩- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ، حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، عَنْ عُقَيْلٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، أَخْبَرَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ، أَنَّهُ سَمِعَ عُمَرَ الْغَدَّ حِينَ بَايَعَ الْمُسْلِمُونَ أَبَا بَكْرٍ، وَاسْتَوَى عَلَى مِنْبَرِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ تَشْهَدَ قَبْلَ أَبِي بَكْرٍ، فَقَالَ: أَمَّا بَعْدُ، فَاخْتَارَ اللَّهُ لِرَسُولِهِ ﷺ الَّذِي عِنْدَهُ عَلَى الَّذِي عِنْدَكُمْ، وَهَذَا الْكِتَابُ الَّذِي هَدَى اللَّهُ بِهِ رَسُولَكُمْ، فَخُذُوا بِهِ تَهْتَدُوا، وَإِنَّمَا هَدَى اللَّهُ بِهِ رَسُولَهُ.

٧٢٧٠- حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ، عَنْ خَالِدٍ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: ضَمَنِي إِلَيْهِ النَّبِيُّ ﷺ، وَقَالَ: «اللَّهُمَّ عَلِّمَهُ الْكِتَابَ»<sup>(٢)</sup>.

الشاهد من هذا الحديث، قوله: «اللَّهُمَّ عَلِّمَهُ الْكِتَابَ». يعني: القرآن، والتعليم هنا يشمل: التعليم اللفظي، والمعنوي؛ ولهذا كان ابنُ عباسٍ رضي الله عنهما يُلقَّبُ بِتَرْجُمَانِ الْقُرْآنِ؛ لأنه من أعلم الصحابة بتفسير كتاب الله ﷻ.

٧٢٧١- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ صَبَّاحٍ، حَدَّثَنَا مُعْتَمِرٌ، قَالَ: سَمِعْتُ عَوْفًا، أَنَّ أَبَا الْمُنْهَالِ حَدَّثَهُ، أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا بَرَزَةَ، قَالَ: إِنَّ اللَّهَ يُغْنِيكُمْ أَوْ نَعَشِكُمْ بِالْإِسْلَامِ وَبِمُحَمَّدٍ ﷺ.

قال أبو عبد الله: وقع هنا «يُغْنِيكُمْ». وإنما هو «نَعَشِكُمْ». يُنْظَرُ فِي أَصْلِ كِتَابِ الْاِعْتَصَامِ.

(١) رواه مسلم (٤/٢٣١٢) (٣٠١٧) (٣).

(٢) رواه مسلم (٤/١٩٢٧) (٢٤٧٧) (١٣٨) بلفظ: اللهم فقه.



قال ابن حجر رحمته الله في «الفتح» (٢٤٦/١٣):

❖ قوله: «يُنْظَرُ فِي أَصْلِ كِتَابِ الْإِعْتَصَامِ». فيه إشارة إلى أنه صُنِفَ «كِتَابُ الْإِعْتَصَامِ» مُفْرَدًا، وَكُتِبَ مِنْ هُنَا مَا يَلِيقُ بِشَرْطِهِ فِي هَذَا الْكِتَابِ، كَمَا صَنَعَ فِي «كِتَابِ الْأَدَبِ الْمَفْرَدِ»، فَلَمَّا رَأَى هَذِهِ اللَّفْظَةَ مُغَايِرَةً لِمَا عِنْدَهُ أَنَّهُ الصَّوَابُ، أَحَالَ عَلَى مَرَاجَعَةِ ذَلِكَ الْأَصْلِ، وَكَأَنَّهُ كَانَ فِي هَذِهِ الْحَالَةِ غَائِبًا عَنْهُ، فَأَمَرَ بِمَرَاجَعَتِهِ وَأَنْ يَصْلَحَ مِنْهُ، وَقَدْ وَقَعَ لَهُ نَحْوُ هَذَا فِي تَفْسِيرِ ﴿أَنْقَضَ ظَهْرَكَ﴾ [الزُّمَرُ: ٢٣]، وَنَبَّهَتْ عَلَيْهِ فِي تَفْسِيرِ سُورَةِ ﴿أَلَمْ تَنْشَرْ﴾ [الشُّعَرَاءُ: ٢١].

وَنَقَلَ ابْنُ التِّينِ عَنِ الدَّائِدِيِّ أَنَّ ذَكَرَ حَدِيثَ أَبِي بَرْزَةَ هَذَا هُنَا، إِنَّمَا يُسْتَفَادُ مِنْهُ تَثْبِيتُ خَبَرِ الْوَاحِدِ، وَهُوَ غَفْلَةٌ مِنْهُ، فَإِنْ حُكِمَ تَثْبِيتُ خَبَرِ الْوَاحِدِ انْقَضَى، وَعَقَّبَ بِالْإِعْتَصَامِ بِالْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ، وَمُنَاسِبَةُ حَدِيثِ أَبِي بَرْزَةَ لِلْإِعْتَصَامِ بِالْكِتَابِ، مِنْ قَوْلِهِ «إِنَّ اللَّهَ نَعَشَكُمْ بِالْكِتَابِ» ظَاهِرَةٌ جَدًّا، وَاللَّهُ أَعْلَمُ. اهـ.

قال بدر الدين العيني في: «عمدة القاري» (٢٤/٢٥):

❖ قوله: «أَوْ نَعَشَكُمْ». بنون، ثم عين مُهْمَلَةٌ، وَشِينٌ مُعْجَمَةٌ، أَي: رَفَعَكُمْ، أَوْ جَبَرَكُمْ مِنَ الْكُسْرِ، أَوْ أَقَامَكُمْ مِنَ الْعَثْرِ.

إِذَنْ: نَعَشَكُمْ بِالْكِتَابِ، يَغْنِي: رَفَعَكُمْ بِهِ؛ وَلَعَلَّ النِّعْشَ الَّذِي يُحْمَلُ عَلَيْهِ الْمِثْثُ مِنْ هَذَا الْبَابِ؛ لِأَنَّهُ يُرْفَعُ. ❖ وَأَمَّا قَوْلُهُ: «بِالْإِسْلَامِ وَمُحَمَّدٍ ﷺ»، فَلَيْسَ فِيهِ ذِكْرُ الْكِتَابِ، لَكِنْ لَعَلَّهُ فِي أَصْلِ كِتَابِ الْإِعْتَصَامِ، كَمَا أَشَارَ إِلَيْهِ الْبَخَارِيُّ - رحمته الله - وَحَيْثُ ذَكَرَ فِيهِ مُنَاسِبَةً لِبَابِ الْإِعْتَصَامِ بِالْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ.

\*\*\*

٧٢٧٢- حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، حَدَّثَنِي مَالِكٌ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ، أَنَّ عَبْدِ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَتَبَ إِلَى عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ مَرْوَانَ يَبَايَعُهُ، وَأَقْرَأَ لَكَ بِالسَّمْعِ وَالطَّاعَةِ عَلَى سُنَّةِ اللَّهِ وَسُنَّةِ رَسُولِهِ، فِيمَا اسْتَطَعْتَ. سَبَقَ فِي كِتَابِ الْأَحْكَامِ، وَالشَّاهِدُ مِنْ هَذَا قَوْلُهُ: «عَلَى سُنَّةِ اللَّهِ وَسُنَّةِ رَسُولِهِ ﷺ». فَإِنَّ الْمُرَادَ بِسُنَّةِ اللَّهِ هُوَ مَا جَاءَ فِي كِتَابِ اللَّهِ.

فَإِذَا قَالَ قَاتِلُ: الْوَاوُ فِي «وَأَقْرَأَ». زَائِدَةٌ أَمْ مِنَ الْحَدِيثِ؟

الْجَوَابُ: إِنَّهَا مِنَ الْحَدِيثِ؛ لِأَنَّهُ كُتِبَ إِلَى عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ مَرْوَانَ يَبَايَعُهُ، ثُمَّ قَالَ فِي مَبَايِعَتِهِ: وَأَقْرَأَ لَكَ. فَهِيَ مَعْطُوفَةٌ عَلَى مَا فِي كِتَابِ ابْنِ عُمَرَ؛ الَّذِي لَمْ يَذْكُرْهُ الْمُؤَلِّفُ هُنَا.

\*\*\*

ثم قال البخاري رحمه الله:

١- بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ «بُعِثْتُ بِجَوَامِعِ الْكَلِمِ»:

٧٢٧٣- حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ، عَنْ ابْنِ شَهَابٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «بُعِثْتُ بِجَوَامِعِ الْكَلِمِ، وَنُصِرْتُ بِالرُّعْبِ، وَبَيْنَا أَنَا نَائِمٌ رَأَيْتُنِي أُتِيْتُ بِمِفْتَاحِ خَزَائِنِ الْأَرْضِ، فَوُضِعَتْ فِي يَدِي». قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: فَقَدْ ذَهَبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَنْتُمْ تَلْغُونَهَا أَوْ تَرْغُونَهَا، أَوْ كَلِمَةً تُشَبِّهُهَا <sup>(١)</sup>.

الشاهد من هذا: قوله: «بُعِثْتُ بِجَوَامِعِ الْكَلِمِ». فكلام النبي ﷺ جوامع، وانظر قوله صلى الله عليه وسلم: «إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ، وَإِنَّمَا لِكُلِّ امْرِئٍ مَا نَوَى» <sup>(٢)</sup>. وقوله: «مَنْ عَمِلَ عَمَلًا لَيْسَ عَلَيْهِ أَمْرُنَا فَهُوَ رَدٌّ» <sup>(٣)</sup>. وقوله: «مَا أَنْهَرَ الدَّمَ وَذَكَرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ فُكِّلَ» <sup>(٤)</sup>. وقوله: «إِذَا وَجَدَ أَحَدُكُمْ ذَلِكَ - يَعْنِي: الْوَسْوَاسَ الَّذِي يُلْقِيهِ الشَّيْطَانُ فِي قَلْبِ ابْنِ آدَمَ، وَهِيَ وَسْوَاسُ رِدْيَةٍ - فَلْيَسْتَعِذْ بِاللَّهِ وَلْيَتَّخِذْهُ» <sup>(٥)</sup>. وأمثال ذلك كثير.

وقد أَلَفَ العلماء رَحِمَهُمُ اللَّهُ فِي ذَلِكَ مَوْلاَتٍ مِنْهَا: الْأَرْبَعُونَ النَّوِيَّةَ لِلنَّوِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ، فَإِنَّمَا جَوَامِعُ تَجِدُ فِي بَعْضِ الْأَحَادِيثِ كَلِمَاتٍ لَوْ أَلَفَ النَّاسُ مَجْلَدَاتٍ، مَا أَتَوْا بِمُضْمُونِهَا، وَلَا نَفَعُوا النَّاسَ بِمِثْلِهَا.

وأما قوله: «نُصِرْتُ بِالرُّعْبِ»، وَبَيْنَا أَنَا نَائِمٌ رَأَيْتُنِي أُتِيْتُ بِمِفْتَاحِ خَزَائِنِ الْأَرْضِ. قد سبق الكلام عليها، وهو إشارة إلى أَنَّ اللَّهَ ﷻ قَدْ أَحَلَّ لَهُ الْغَنَائِمَ، كَمَا فِي حَدِيثِ جَابِرِ الطَّوِيلِ الْمَشْهُورِ <sup>(٦)</sup>.

٧٢٧٤- حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، عَنْ سَعِيدٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «مَا مِنَ الْأَنْبِيَاءِ نَبِيٍّ إِلَّا أُعْطِيَ مِنَ الْآيَاتِ مَا مِثْلُهُ أَوْ مِنْ - أَوْ آمَنَ - عَلَيْهِ الْبَشَرُ، وَإِنَّمَا كَانَ الَّذِي أُوتِيَتْ وَحْيًا أَوْ حَاهُ اللَّهُ إِلَيَّ، فَأَرْجُو أَنِّي أَكْثَرُهُمْ تَابِعًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ» <sup>(٧)</sup>.

(١) رواه مسلم (٣٧١/١) (٥٢٣) (٦).

(٢) تقدم تخريجه.

(٣) رواه مسلم (١٣٤٣/٣) (١٧١٨) (١٨)، وهو عند البخاري (٢٦٩٧) بلفظ: مَنْ أَحْدَثَ فِي أَمْرِنَا...

(٤) رواه البخاري (٢٥٠٧)، ومسلم (١٥٥٨/٣) (١٩٦٨) (٢٠).

(٥) رواه البخاري (٣٢٧٦)، ومسلم (١٢٠/١) (١٣٤) (٢١٤).

(٦) تقدم تخريجه.

(٧) رواه مسلم (١٣٤/١) (١٥٢) (٢٣٩).

هذا الحديث: فيه آيةٌ من آياتِ اللَّهِ ﷻ؛ وهي أن اللَّهَ ما بَعَثَ نَبِيًّا إِلَّا وَاتَّاهُ مِنَ الْآيَاتِ ما يُؤْمِنُ عَلَى مِثْلِهِ الْبَشَرُ، وَمِنْ رَحْمَتِهِ أَيْضًا؛ لِأَنَّهُ لَا يُمَكِّنُ أَنْ يُصَدِّقَ رَجُلٌ يَأْتِي مِنَ بَيْنِ النَّاسِ، وَيَقُولُ: أَنَا رَسُولُ اللَّهِ. حَتَّى يَكُونَ مَعَهُ آيَاتٌ.

وفي هذا: دليلٌ على أن الأفضَلَ أن يُعَبَّرَ بِآيَاتِ دُونَ معجزاتٍ، فكثيرًا ما نَرَى في كُتُبِ العلماءِ معجزاتِ الأنبياءِ، ومعجزاتِ النبي ﷺ.

نَقُولُ: الأفضَلَ أن نَقُولَ: آيَاتٌ. كَمَا عَبَّرَ اللَّهُ عَنْهَا، وَعَبَّرَ عَنْهَا رَسُولُهُ ﷺ.

وَأَمَّا المعجزاتُ فَقَدْ تَكُونُ مِنَ السَّاحِرِ، وَمِنَ الْكَاهِنِ، فَيَأْتِي بِهَا يَعْجِزُ عَنْهُ النَّاسُ، لَكِنَّمَا لَيْسَتْ آيَاتٍ عَلَى صَدَقِهِ، فَالتَّعْبِيرُ بِالْآيَاتِ هُوَ الْأَصَحُّ، وَيُمْكِنُ أَنْ نَقُولَ: دَلَائِلُ النُّبُوَّةِ، لَكِنِ الْآيَاتُ أَحْسَنُ.

وَلَكِنَّ الرَّسُولَ ﷺ أَوْتِيَ وَحْيًا أَوْحَاهُ اللَّهُ إِلَيْهِ، وَبَقِيَ بَعْدَ مَوْتِهِ، وَسَيَقَى إِلَى قِيَامِ السَّاعَةِ، إِلَى أَنْ يَرْفَعَهُ اللَّهُ ﷻ فِي آخِرِ الزَّمَانِ، وَآيَاتُ الْأَنْبِيَاءِ السَّابِقِينَ أَكْثَرُهَا تَنْقُضِي بَانْقِضَاءِ حَيَاتِهِمْ؛ فَلِهَذَا قَالَ: أَرَجُو أَنِّي أَكْثَرُهُمْ تَابَعًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ؛ لِأَنَّهُ إِذَا كَانَتِ الْآيَةُ فِي هَذَا الْوَحْيِ، وَهَذَا الْوَحْيِ بَاقٍ، صَارَتْ آيَةً لِلرَّسُولِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ.

\*\*\*

ثم قال البخاري رحمه الله:

٢- بَابُ الْاِقْتِدَاءِ بِسُنَنِ الرَّسُولِ ﷺ، وَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿وَأَجْعَلْنَا الْمُتَّقِينَ إِمَامًا﴾ [الزُّمَرُ: ٤١]. قَالَ: أُمَّةٌ نَقْتَدِي بِمَنْ قَبْلُنَا وَيَقْتَدِي بِنَا مَنْ بَعْدَنَا.

وعن ابنِ عَوْنٍ: ثَلَاثُ أَحْبَبْنَاهُ لِنَفْسِي وَإِخْوَانِي: هَذِهِ السُّنَّةُ أَنْ يَتَعَلَّمُوا وَيَسْأَلُوا عَنْهَا، وَالْقُرْآنُ أَنْ يَتَفَهَّمُوهُ وَيَسْأَلُوا النَّاسَ عَنْهُ، وَيَدْعُوا النَّاسَ إِلَّا مِنْ خَيْرٍ<sup>(١)</sup>.

قَوْلُهُ: «بَابُ الْاِقْتِدَاءِ بِسُنَنِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ»، وَقَوْلُهُ: ﴿وَأَجْعَلْنَا الْمُتَّقِينَ إِمَامًا﴾، أَجْعَلْنَا هَذَا مِنْ دَعَاءِ عِبَادِ الرَّحْمَنِ: ﴿الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا﴾ [الزُّمَرُ: ٦٣]، وَقَوْلُهُ: ﴿وَأَجْعَلْنَا الْمُتَّقِينَ إِمَامًا﴾؛ أَي: أُمَّةٌ يُقْتَدَى بِهِمْ.

قَوْلُهُ: «نَقْتَدِي بِمَنْ قَبْلُنَا». هَذَا لَيْسَ بِظَاهِرٍ؛ لِأَنَّ الْإِمَامَ هُوَ الْمَتَّبِعُ وَلَيْسَ التَّابِعُ،

(١) هَكَذَا عُلِقَ الْبَخَارِيُّ بِصِيغَةِ الْعِنْتَةِ كَمَا فِي «الْفَتْحِ» (٢٤٨ / ١٣). وَقَالَ الْحَافِظُ فِي الْفَتْحِ (٢٥١ / ١٣): وَصَلَهُ

مُحَمَّدُ بْنُ نَصْرِ الْمُرُوزِيُّ فِي كِتَابِ السُّنَةِ، وَالْجَوْزَقِيُّ مِنْ طَرِيقِهِ، قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ نَصْرِ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى، حَدَّثَنَا سَلِيمُ بْنُ أَخْضَرَ، سَمِعْتُ ابْنَ عَوْنٍ، يَقُولُ غَيْرَ مَرَّةٍ، وَلَا مَرَّتَيْنِ، وَلَا ثَلَاثًا: «ثَلَاثُ أَحْبَبْنَاهُ لِنَفْسِي» الْحَدِيثُ. وَانْظُرْ: «تَغْلِيْقُ التَّغْلِيْقِ» (٣١٩ / ٥).

وفيه آيات كثيرة تدلُّ على الاقتداء برسول الله ﷺ، مثل قوله: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾ [آل عمران: ٣١].

❖ وقوله: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ [الاحزاب: ٢١]. فهذه الآية التي ذكرها المؤلف أعم من كونها للرسول ﷺ؛ لأنها لعباد الرحمن.

❖ وقوله: ﴿وَلَجَعَلْنَا الْمُتَّقِينَ إِمَامًا﴾. هذه إمامة الدين، وأما إمامة الدنيا فقد تكون لغير المتقين، وإمامة النار قد تكون للكافر، كما قال تعالى: ﴿وَجَعَلْنَاهُمْ آيَةً يَدْعُونَ إِلَى الْكُفْرِ وَيَوْمَ الْقِسْمَةِ لَيَضُرُّوكَ﴾ [التغاب: ٤١].

❖ وقول ابن عون: «ثلاث أحبهنَّ لنفسي ولإخواني: هذه السنة أن يتعلَّموها ويسألوا عنها، والقرآن أن يتفهَّموه ويسألوا عنه». الظاهر أنه لا فرق بين الفهم والعلم في كلام ابن عون، فإن المطلوب من ذلك أن يفهم القرآن وتفهم السنة، ومن لم يعلم ولم يفهم، فليَسأل.

❖ وقوله: «يَدْعُوا النَّاسَ». هذا في زمن الفتنة لا يتكلمون مع الناس، ولا يتحازون إلى هؤلاء، ولا إلى هؤلاء، بل يكن همهم أن يتعلَّموا كتاب الله، وسنة رسوله ﷺ، ويدعوا الناس إلا من خير. إذا كان هناك خير، مثل أن يضلُّوا بين الناس، ويؤلفوا بينهم، ويجمعوا كلمتهم فهذا طيب.

❖ قوله: «اجعلنا». وهذا جمع، وإماماً مفرد، وذلك لأن إماماً تصلح للجمع والمفرد، وبعضهم قال: اجعلنا؛ أي: اجعل كل واحد منا للمتقين إماماً، لكن الأول أظهر، وهو أنها صالحة للجمع والمفرد.

قال ابن حجر في «الفتح» (٢٥٢ / ١٣):

❖ وقوله: «أن يتعلَّموها، ويسألوا عنها». في رواية يحيى بن يحيى هذا الأثر عن رسول الله ﷺ، فيتَّبِعُهُ وَيَعْمَلُ بِهَا فِيهِ.

❖ قوله: «والقرآن أن يتفهَّموه ويسألوا الناس عنه». في رواية يحيى بن يحيى «فَيَتَدَبَّرُوهُ» بدل «فَيَتَفَهَّمُوهُ»، وهو المراد.

❖ قوله: «ويَدْعُوا النَّاسَ إِلَّا مِنْ خَيْرٍ» كذا للأكثر بفتح الدال من «يَدْعُوا» وهو من الودع بمعنى الترك. ووقع في رواية الكُشْمِينِي بسكون الدال من الدعاء، وكذا هو في نسخة الصاغاني، ويؤيد الأول أن في رواية يحيى بن يحيى: «ورجل أقبل على نفسه ولها عن الناس إلا من خير»؛ لأن في ترك الشر خيراً كثيراً. قال الكرمانى: قال: في القرآن يتفهَّموه، وفي السنة يتعلَّموها؛ لأن الغالب أن المسلم يتعلَّم القرآن في أول أمره، فلا يحتاج إلى الوصية بتعلُّمه،

فهذا أوصى بتفهم معناه، وإدراك منطوقه. انتهى، ويَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ السَّبَبُ أَنَّ الْقُرْآنَ قَدْ جُمِعَ بَيْنَ دَفْتِي الْمَصْحَفِ، وَلَمْ تَكُنِ السَّنَةُ يَوْمَئِذٍ جُمِعَتْ، فَأَرَادَ بِتَعْلُمِهَا جَمْعُهَا؛ لِتَمَكَّنَ مَنْ تَفَهَّمَهَا بِخِلَافِ الْقُرْآنِ، فَإِنَّهُ مَجْمُوعٌ، فَلْيَبَادِرْ لَتَفْهَمِهِ. ثُمَّ ذَكَرَ فِيهِ ثَلَاثَةَ عَشَرَ حَدِيثًا. اهـ.

الْقَوْلُ الثَّانِي أَحْسَنُ مِنَ الْأَوَّلِ؛ وَهُوَ أَنَّ السَّنَةَ يَتَعَلَّمُوهَا، وَالْقُرْآنَ يَتَفَهَّمُوهَا؛ لِأَنَّ الْقُرْآنَ لَا يَحْتَاجُ إِلَى تَعْلَمٍ. فَهُوَ مَعْلُومٌ بَيْنَ الصَّغِيرِ وَالْكَبِيرِ، وَالذَّكْرِ وَالْأُنْثَى.

وَأَمَّا السَّنَةُ فَتَحْتَاجُ إِلَى مَعَانَاةٍ فِي تَعْلُمِهَا.

أَوَّلًا: فِي إِثْبَاتِ صَحَّةِ الْحَدِيثِ عَنِ الرَّسُولِ ﷺ، وَذَلِكَ بِقِرَاءَةِ السَّنَنِ، وَالْمَسَانِيدِ، وَالرِّجَالِ، وَغَيْرِ ذَلِكَ.

وَالثَّانِي فِي فَهْمِهَا.

٧٢٧٥- حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَبَّاسٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ وَاصِلٍ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ، قَالَ: جَلَسْتُ إِلَى شَيْبَةَ فِي هَذَا الْمَسْجِدِ قَالَ: جَلَسَ إِلَيَّ عَمْرُو بْنُ أَبِي وَائِلٍ فِي مَجْلِسِكَ هَذَا فَقَالَ: هَمَمْتُ أَنْ لَا أَدْعَ فِيهَا صَفْرَاءَ وَلَا بَيْضَاءَ إِلَّا قَسَمْتُهَا بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ. قُلْتُ: مَا أَنْتَ بِفَاعِلٍ. قَالَ: لِمَ. قُلْتُ: لَمْ يَفْعَلْهُ صَاحِبُكَ، قَالَ هُمَا الْمَرْءَانِ يُقْتَدَى بِهِمَا.

❖ قَوْلُهُ: «الْصَفْرَاءُ وَالْبَيْضَاءُ»: هُمَا الذَّهَبُ وَالْفِضَّةُ، وَلَكِنَّهُ لَمَّا ذُكِرَ أَنَّ هَذَا شَيْءٌ لَمْ يَفْعَلْهُ الرَّسُولُ ﷺ، وَلَا خَلِيفَتُهُ، تَوَقَّفَ، بَلْ رَجَعَ، وَقَالَ: هُمَا الْمَرْءَانِ يُقْتَدَى بِهِمَا، فَهَذَا يَدُلُّ عَلَى حَرَصِ عَمْرِو بْنِ عَبَّاسٍ عَلَى اتِّبَاعِ السَّنَةِ الَّتِي جَاءَتْ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، وَعَنِ أَبِي بَكْرٍ.

٧٢٧٦- حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، قَالَ: سَأَلْتُ الْأَعْمَشَ، فَقَالَ: عَنْ زَيْدِ بْنِ وَهَبٍ، سَمِعْتُ حَذِيفَةَ، يَقُولُ: حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَنَّ الْأَمَانَةَ نَزَلَتْ مِنَ السَّمَاءِ فِي جَذْرِ قُلُوبِ الرِّجَالِ، وَنَزَلَ الْقُرْآنُ، فَقَرَأُوا الْقُرْآنَ، وَعَلِمُوا مِنَ السَّنَةِ»<sup>(١)</sup>.

❖ قَوْلُهُ: «فِي جَذْرِ»؛ أَي: فِي أَصْلِ، الْجَذْرُ وَجَعُهُ جُذُورٌ؛ يَعْنِي: الْأَصُولُ؛ يَعْنِي: أَنَّ الْأَمَانَةَ نَزَلَتْ فِي أَصْلِ قُلُوبِ الرِّجَالِ، ثُمَّ نَزَلَ الْقُرْآنُ مُتِمِّمًا لَذَلِكَ، فَقَرَأَ النَّاسُ الْقُرْآنَ، وَعَلِمُوا مِنَ السَّنَةِ، فَاعْتَصَمُوا بِالْقُرْآنِ وَالسَّنَةِ.

٧٢٧٧- حَدَّثَنَا آدَمُ بْنُ أَبِي إِيَاسٍ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، أَخْبَرَنَا عَمْرُو بْنُ مُرَّةٍ، سَمِعْتُ مُرَّةَ الْهَمْدَانِيَّ، يَقُولُ: قَالَ عَبْدُ اللَّهِ: إِنَّ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابُ اللَّهِ، وَأَحْسَنُ الْهَدْيِ هَدْيُ مُحَمَّدٍ ﷺ،

وَسَرَّ الْأُمُورَ مُحَمَّدًا ثَاتَهَا، وَإِنْ مَا تَوَعَّدُونَ لَا تِ، وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ.

هذه الكلمات جاءت عن النبي ﷺ، ﴿إِنْ مَا تَوَعَّدُونَ لَا تِ﴾ [الأنعام: ١١٣]. هذه في

القرآن الكريم.

والشاهد من هذا: أن أحسن الحديث كتاب الله، وأحسن الهدى هدى محمد، الهدى يعني: الطريقة، وطريقة النبي ﷺ هي سُنَّتُهُ، والحُسْنُ هنا يشمل: الحُسْنَ اللفظي والمعنوي، وحُسْنَ العقيدة، وحُسْنَ القول، وحُسْنَ العمل.

وفي هذا الحديث: دليل على جواز الإخبار عن النبي ﷺ باسمه دون لقبه، بخلاف دعائه، فإنه يُقَالُ: يا رسول الله، يا نبي الله؛ لقول الله تعالى: ﴿لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا﴾ [التوبة: ٦٣]. على أحد التفسيرين، أما في الخبر، فلا بأس أن نقول: قال محمدٌ أو خير الهدى هدى محمد.

٧٢٧٨ - ٧٢٧٩ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ، عَنْ أَبِي

هُرَيْرَةَ، وَزَيْدِ بْنِ خَالِدٍ، قَالَا: كُنَّا عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ، فَقَالَ: «لَأَقْضِيَنَّ بَيْنَكُمْ بِكِتَابِ اللَّهِ»<sup>(١)</sup>.

٧٢٨٠ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سِنَانٍ، حَدَّثَنَا فُلَيْحٌ، حَدَّثَنَا هَلَالُ بْنُ عَلِيٍّ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ،

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، قَالَ: «كُلُّ أُمَّتِي يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ، إِلَّا مَنْ أَبَى». قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَنْ يَأْبَى، قَالَ: «مَنْ أَطَاعَنِي دَخَلَ الْجَنَّةَ، وَمَنْ عَصَانِي فَقَدْ أَبَى».

٧٢٨١ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عِبَادَةَ، أَخْبَرَنَا يَزِيدٌ، حَدَّثَنَا سَلِيمُ بْنُ حَيَّانٍ - وَأُنْتَى عَلَيْهِ - حَدَّثَنَا

سَعِيدُ بْنُ مِينَاءَ، حَدَّثَنَا أَوْ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ، يَقُولُ: جَاءَتْ مَلَائِكَةُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ وَهُوَ نَائِمٌ، فَقَالَ بَعْضُهُمْ: إِنَّهُ نَائِمٌ. وَقَالَ بَعْضُهُمْ: إِنَّ الْعَيْنَ نَائِمَةٌ، وَالْقَلْبَ يَقْظَانُ. فَقَالُوا: إِنَّ لِمَصَاحِبِكُمْ هَذَا مَثَلًا، فَاضْرِبُوا لَهُ مَثَلًا. فَقَالَ بَعْضُهُمْ: إِنَّهُ نَائِمٌ. وَقَالَ بَعْضُهُمْ: إِنَّ الْعَيْنَ نَائِمَةٌ، وَالْقَلْبَ يَقْظَانُ. فَقَالُوا: مَثَلُهُ كَمَثَلِ رَجُلٍ بَنَى دَارًا، وَجَعَلَ فِيهَا مَادَّةً، وَبَعَثَ دَاعِيًا، فَمَنْ أَجَابَ الدَّاعِيَ دَخَلَ الدَّارَ، وَأَكَلَ مِنَ الْمَادَّةِ، وَمَنْ لَمْ يُجِبِ الدَّاعِيَ لَمْ يَدْخُلِ الدَّارَ وَلَمْ يَأْكُلْ مِنَ الْمَادَّةِ. فَقَالُوا: أَوَلَوْهَا لَهُ يَفْقَهُهَا، فَقَالَ بَعْضُهُمْ: إِنَّهُ نَائِمٌ. وَقَالَ بَعْضُهُمْ: إِنَّ الْعَيْنَ نَائِمَةٌ وَالْقَلْبَ يَقْظَانُ. فَقَالُوا فَالدَّارُ الْجَنَّةُ، وَالدَّاعِيَ مُحَمَّدٌ ﷺ، فَمَنْ أَطَاعَ مُحَمَّدًا ﷺ، فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ، وَمَنْ عَصَى مُحَمَّدًا ﷺ فَقَدْ عَصَى اللَّهَ، وَمُحَمَّدٌ ﷺ فَرَقَ بَيْنَ النَّاسِ. تَابَعَهُ قَتِيبَةُ، عَنْ لَيْثٍ، عَنْ

خالد، عن سعيد بن أبي هلال، عن جابرٍ خرج علينا النبي ﷺ<sup>(١)</sup>.  
في نسخة: حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَيَّانَ.

وفي نسخة: مُحَمَّدٌ فَرَّقَ بَيْنَ النَّاسِ وَأُخْرَى: مُحَمَّدٌ فَرَّقَ بَيْنَ النَّاسِ.

الشاهد من هذا: قوله: «فَمَنْ أَطَاعَ مُحَمَّدًا فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ»، وَمَنْ عَصَى مُحَمَّدًا فَقَدْ عَصَى اللَّهَ». فهو دليل على وجوب الاعتصام بالسنة.

وقوله: «فَرَّقَ بَيْنَ النَّاسِ، أَوْ فَرَّقَ»؛ يعني: بَيْنَ الْمُؤْمِنِ وَالْكَافِرِ، وَبَيْنَ الْمُسْلِمِ وَالْمُؤْمِنِ، وَبَيْنَ الْبَرِّ وَالْفَاجِرِ.

بَعْضُ النَّاسِ الْيَوْمَ يُنْكِرُ السَّنَةَ، أَوْ يُنْكِرُ الرَّجُوعَ إِلَيْهَا وَيَقُولُ: عِنْدَنَا الْقُرْآنُ نَرْجِعُ إِلَيْهِ وَلَا نَرْجِعُ إِلَى غَيْرِهِ، وَهَذَا أَخْبَرَ عَنْهُ الرَّسُولُ ﷺ قَالَ: «لَا أَلْفِينَ أَحَدَكُمْ مُتَكِنًا عَلَى أَرِيكَتِهِ يَأْتِيهِ الْأَمْرُ مِنْ أَمْرِي، يَقُولُ: لَا أَذْرِي، مَا فِي كِتَابِ اللَّهِ اتَّبِعْنَاهُ. قَالَ: وَإِنِّي أُوتِيتُ الْكِتَابَ وَمِثْلَهُ مَعَهُ»<sup>(٢)</sup>. وَالَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِالسَّنَةِ كَافِرُونَ بِالْكِتَابِ؛ لِأَنَّ السَّنَةَ مَتَمَّةٌ لَهُ؛ إِلَّا سَنَةً لَمْ تَتَّبِعْ عَنِ الرَّسُولِ ﷺ، فَهَذَا شَيْءٌ آخَرٌ، لَكِنْ مَا ثَبَتَ عَنْهُ فَهُوَ كَالْقُرْآنِ تَمَامًا.

فَإِذَا قَالَ قَائِلٌ: حَدِيثُ «مَنْ أَطَاعَنِي دَخَلَ الْجَنَّةَ، وَمَنْ عَصَانِي فَقَدْ أَبَى». هَلْ يُفْهَمُ مِنْهُ أَنَّ الْعَاصِيَ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ؟

الجواب: نعم فالعاصي لا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ، وَلَكِنَّ الْمَعْصِيَةَ نَوْعَانِ: وَالدَّخُولُ نَوْعَانِ:

فَمَنْ عَصَى مَعْصِيَةً كَامِلَةً؛ دَخَلَ النَّارَ مُخْلَدًا فِيهَا.

وَمَنْ عَصَى بَعْضَ مَعْصِيَةٍ فَهُوَ مُسْتَحَقٌّ لِدُخُولِ النَّارِ، لَكِنْ بِقَدْرِ مَعْصِيَتِهِ، وَلَا يَسْلَمُ مِنَ

النَّارِ إِلَّا مَنْ أَطَاعَ الرَّسُولَ ﷺ، أَمَا مَنْ عَصَى وَلَوْ مَعْصِيَةً يَسِيرَةً؛ فَإِنَّهُ مُسْتَحَقٌّ لِدُخُولِ النَّارِ وَالْعَذَابِ فِيهَا.

فَإِذَا قَالَ قَائِلٌ: هَلْ يَصِحُّ أَنْ يُطْلَقَ عَلَى الرَّسُولِ إِنَّهُ مُفَرَّقٌ؟

الجواب: لا، فَإِذَا أُطْلِقْنَا هَاجِبُ أَنْ نُفَسِّرَهُ، بِأَنَّهُ مَأْخُوذٌ مِنَ الْحَدِيثِ؛ لِأَنَّ الْحَدِيثَ قَسَمَ

النَّاسَ إِلَى مُطِيعٍ وَعَاصٍ، فَمُحَمَّدٌ ﷺ فَرَّقَ بَيْنَ الْمُطِيعِ وَالْعَاصِي.

(١) علقه البخاري بصيغة الجزم كما في «الفتح» (١٣/٢٤٩). وقال الحافظ في «الفتح» (١٣/٢٥٦): وصله الإسماعيلي، عن الحسن بن سفيان. وأبو نعيم من طريق أبي العباس سراج، كلاهما، عن قتيبة. وانظر: «هدي الساري» (ص ٧٠).

(٢) رواه الإمام أحمد في مسنده ١٣٠ / ٤٥ (١٧٧٤)، وأبو داود (٤٦٠٤)، وصححه الشيخ الألباني كما في تعليقه على السنن.

٧٢٨٢- حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنِ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ هِشَامٍ، عَنْ حَذِيفَةَ، قَالَ: يَا مَعْشَرَ الْقُرَاءِ اسْتَقِيمُوا فَقَدْ سَبَقْتُمْ سَبْقًا بَعِيدًا، فَإِنْ أَخَذْتُمْ يَمِينًا وَشِمَالًا، لَقَدْ ضَلَلْتُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا.

في نسخة «فقد سبقتم».

هذه توصية من حذيفة رضي الله عنه يوصي القراء؛ يعني: حملة القرآن، يوصيهم بالاستقامة، ويقول: إنكم سبقتهم سبقًا بعيدًا بما من الله به عليكم من قراءة القرآن، فإن أخذتم يمينًا وشمالًا، لقد ضللتم ضلالًا بعيدًا؛ لأنكم علمتم الحق، والذي يأخذ يمينًا وشمالًا بعد علمه بالحق، لا شك أنه ضال ضالًا بعيدًا.

٧٢٨٣- حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ، حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ، عَنْ بُرَيْدٍ، عَنْ أَبِي بُرْدَةَ، عَنْ أَبِي مُوسَى، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، قَالَ: «إِنَّمَا مَثَلِي وَمَثَلُ مَا بَعَنِي اللَّهُ بِهِ كَمَثَلِ رَجُلٍ أَتَى قَوْمًا، فَقَالَ: يَا قَوْمِ إِنِّي رَأَيْتُ الْجَيْشَ بَعَنِي، وَإِنِّي أَنَا النَّذِيرُ الْعُرْيَانُ فَالنَّجَاءُ. فَأَطَاعَهُ طَائِفَةٌ مِنْ قَوْمِهِ فَأَذْلَجُوا، فَانْطَلَقُوا عَلَى مَهْلِهِمْ فَفَنَجَوْا، وَكَذَّبَتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ فَأَصْبَحُوا مَكَانَهُمْ، فَصَبَّحَهُمُ الْجَيْشُ، فَأَهْلَكَهُمْ وَاجْتَاَحَهُمْ، فَذَلِكَ مَثَلُ مَنْ أَطَاعَنِي، فَاتَّبَعَ مَا جِئْتُ بِهِ، وَمَثَلُ مَنْ عَصَانِي، وَكَذَّبَ بِمَا جِئْتُ بِهِ مِنَ الْحَقِّ»<sup>(١)</sup>.

قوله ﷺ: «إِنَّمَا مَثَلِي وَمَثَلُ مَا بَعَنِي اللَّهُ بِهِ كَمَثَلِ رَجُلٍ أَتَى قَوْمًا، فَقَالَ: يَا قَوْمِ إِنِّي رَأَيْتُ الْجَيْشَ بَعَنِي». و«يعني». هنا تأكيد للرؤية؛ لأن الرؤية لا تكون إلا بالعين.

وقوله: «وإني أنا النذير العريان» النذير: المنذر. والعريان: المتجرد من ثيابه، وكانوا إذا دهمهم العدو، وكانوا يتخوفون منه كثيرًا، يأتي النذير عريانًا في القوم، فيصيح بهم: النجاء النجاء. وهذا يحتمل أن يكون إشارة إلى أن العدو قد سلبه حتى ثيابه، ويحتمل أن العدو سلبه فعلاً سلباً حقيقة، ويحتمل أن ذلك من أجل التهيج؛ أي تهيج القوم. كل ذلك محتمل؛ لأن كشف العورات عندهم أمر عظيم حتى إن بعضهم إذا أدرك؛ يعني: ليقُتل. كشف عورته، فإذا كشف عورته امتنع القاتل، أو امتنع مريد القتل، عن قتله.

ثم ذكر أن الناس انقسموا إلى قسمين: طائفة من قومه أطاعوه، فأذلجوا فانطلقوا على مهلهم، ففَنَجَوْا، وكذبت طائفة منهم فأصبحوا مكانهم فصبحهم الجيش فأهلكهم واجتاحهم. وفي هذا الحديث: ضرب الأمثال، وأن ضرب الأمثال لتقريب المعاني لا بأس به.



فهل يَشْمَلُ ذلك ضربُ الأمثالِ بالفعل، وهو ما يُسمَّى عند الناسِ بالتمثيلاتِ، أو يُقالُ: إن هناك فرقاً بين التمثيلِ القولِي، والتمثيلِ الفعلِي.

من هنا اختلفَ الناسُ. فمنهم مَنْ يَقُولُ: هناك فرقٌ.

ومنهم مَنْ قالَ: إنه لا فرقَ بينهما. المهمُّ ألا يَشْتَمِلَ التمثيلُ الفعلِي على شيءٍ مُحَرَّمٍ.

التفسير الثاني: أنه إذا دعاكم شيءٌ وجب عليكم الإجابة، وأما غيره فلا تجب.

القولُ الراجح في التمثيل أنه لا بأس به، إذا لم يَشْتَمِلْ على شيءٍ محرمٍ.

٧٢٨٤-٧٢٨٥- حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا لَيْثٌ، عَنْ عُقَيْلٍ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، أَخْبَرَنِي

عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: لَمَّا تُوَفِّي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَاسْتُخْلِفَ أَبُو بَكْرٍ بَعْدَهُ، وَكَفَرَ مَنْ كَفَرَ مِنَ الْعَرَبِ، قَالَ عُمَرُ لِأَبِي بَكْرٍ: كَيْفَ تُقَاتِلُ النَّاسَ، وَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ». فَمَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، عَصَمَ مِنِّي مَالُهُ وَنَفْسُهُ، إِلَّا بِحَقِّهِ، وَحِسَابُهُ عَلَى اللَّهِ». فَقَالَ: وَاللَّهِ لَا أَقَاتِلَنَّ مَنْ فَرَّقَ بَيْنَ الصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ، فَإِنَّ الزَّكَاةَ حَقُّ الْمَالِ، وَاللَّهُ لَوْ مَنَعُونِي عَقَالًا كَانُوا يُؤَدُّونَهُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَقَاتَلْتُهُمْ عَلَى مَنَعِهِ. فَقَالَ عُمَرُ: فَوَاللَّهِ مَا هُوَ إِلَّا أَنْ رَأَيْتُ اللَّهَ قَدْ شَرَحَ صَدْرَ أَبِي بَكْرٍ لِلْقِتَالِ فَعَرَفْتُ أَنَّهُ الْحَقُّ<sup>(١)</sup>. قَالَ ابْنُ بَكْرٍ، وَعَبْدُ اللَّهِ، عَنِ اللَّيْثِ: عَنَّا. وَهُوَ أَصَحُّ<sup>(٢)</sup>.

❖ قوله: (عَقَالًا) أو (عَقَالًا). الفرقُ بينهما: أن العنَاقَ: هو الصغيرُ مِنَ وَلَدِ الْهَامِزِ، والعَقَالُ: مَا يُعْقَلُ بِهِ النَّاظِرُ.

فأبو بكرٍ يَقُولُ: «لو مَنَعُونِي عَقَالًا تُعْقَلُ بِهِ إِبِلُ الصَّدَقَةِ لَقَاتَلْتُهُمْ». واللفظُ الثاني: عَنَّا؛ يَعْنِي: لو مَنَعُونِي صَغِيرًا مِنَ الْهَامِزِ لَقَاتَلْتُهُمْ عَلَى ذَلِكَ.

وهذا الحديثُ فيه: دليلٌ على حسنِ سيرةِ الصحابةِ رضي الله عنهم، وأن الصغيرَ يُنَاقِشُ الكبيرَ.

وفيه: دليلٌ أيضًا على أن مقصودَهُمُ الْحَقَّ، فَيَرْجِعُ الْمُنَاقِشُ إِلَى الْحَقِّ؛ لِأَن عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَمَّا رَأَى اللَّهَ قَدْ شَرَحَ صَدْرَ أَبِي بَكْرٍ لِلْقِتَالِ، عَلِمَ أَنَّهُ الْحَقُّ.

(١) رواه مسلم (٥١/١) (٢٠) (٣٢).

(٢) علق البخاري رحمه الله قولِي ابنِ بكير، وعبد الله بصيغة الجزم كما في «الفتح» (٢٥٠/١٣).

فأما حديث ابنِ بكير فقد أسنده المؤلف في استتابة المرتدين، باب قتل من أبي قبول الفرائض وما نسبوا إلى الردة (٦٩٢٤). وأما حديث عبد الله، وهو ابن صالح، فقد وصله أبو عبيد في كتاب «الأموال» له عن عبد الله بن صالح، ثنا الليث بن سعد، حدثني عقيل، عن ابن شهاب، عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة: أن أبا هريرة.... الحديث. وانظر: «تغليق التعليق» (٣٢١/٥).

وفيه: دليل على أن الرجل المجتهد المعروف بالصلاح، إذا انشَرَحَ صدره لشيء، فهو دليل على أنه الحق، ويُؤيد هذا قول النبي ﷺ: «البرُّ ما اطمأنت إليه النفس واطمأنَّ إليه القلب»، والإثم ما تردد في الصدر أو ما حاك في الصدر وكرِهت أن يطَّلَعَ عليه الناس»<sup>(١)</sup>.

ومن فوائد هذا الحديث أيضًا: قوة أبي بكرٍ رضي الله عنه في مواطن الضيق، وأنها تزو على قوة عمر رضي الله عنه، ففي موت الرسول ﷺ حصل من عمر ما هو معلوم، وجاء أبو بكر - وهو أشدُّ مصيبة من عمر بموت رسول الله ﷺ - مطمئنًا وصعد المنبر، وأخبر الناس بموت الرسول ﷺ، وقال: من كان يعبد محمدًا فإن محمدًا قد مات، ومن كان يعبد الله فإن الله حيٌّ لا يموت، وتلا: ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَصُرَ اللَّهُ شَيْئًا﴾ [التوبة: ١٤٤]، فكان عمر يقول: فوالله ما أن سمعتها حتى عقلت، فما تقلني رجلاي<sup>(٢)</sup>.

وكذلك في قصة جيش أسامة الذي نفذه الرسول ﷺ، وتوفي وهو في ظهر المدينة فأمر أبو بكر رضي الله عنه أن يستمر الجيش، فجاذله في ذلك عمر فقال: والله لا أنقض راية عقدها رسول الله ﷺ، فنقد الجيش، وصارت العاقبة حميدة؛ لأن الذين ارتدوا من العرب قالوا: لولا أن عند هؤلاء القوم قوة، ما بعثوا جيشًا يقاتل الروم. فاستسلموا.

وأيضًا: في قتال أهل الردة، فإن عمر توقف حتى بين له أبو بكر رضي الله عنه بهذا الحزم حيث قال: لو منعوني عناقًا، أو عقالًا يؤدونه إلى رسول الله ﷺ لقاتلتهم على ذلك.

وفي هذا الحديث: دليل على فائدة عظيمة؛ وهي أن مانعي الزكاة يُقاتلون عليها ولا يُقتلون؛ أي: يُقاتلون عليها حتى يؤدوها، ودماؤهم حرام، لكن يُقاتلون من أجل القيام بالواجب كما نقول بأنه يُقاتل من ترك الأذان ولا يُقتل، وكما نقول: تُقاتل الفئة الباغية ولا تُقتل، فباب القتال أوسع من باب القتل.

\*\*\*

ثم قال البخاري رحمه الله:

٧٢٨٦- حَدَّثَنِي إِسْمَاعِيلُ، حَدَّثَنِي ابْنُ وَهْبٍ، عَنْ يُونُسَ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، حَدَّثَنِي عُيَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: قَدِمَ عُيَيْنَةُ بْنُ حِصْنٍ بْنِ حَذِيفَةَ بْنِ بَدْرٍ

(١) رواه مسلم (٤/٢٥٥٣) (١٤) بنحوه.

(٢) رواه البخاري (١٢٤١).

فَنَزَلَ عَلَى ابْنِ أَخِيهِ الْحَرِّ بْنِ قَيْسِ بْنِ حِصْنٍ، وَكَانَ مِنَ النَّفَرِ الَّذِينَ يُذْنِبُهُمْ عُمَرُ، وَكَانَ الْفُرَّاءُ أَصْحَابَ مَجْلِسِ عُمَرَ وَمُشَاوَرَتِهِ كَهَوْلًا كَانُوا أَوْ شُبَّانًا، فَقَالَ عُيَيْنَةُ لِابْنِ أَخِيهِ: يَا ابْنَ أَخِي هَلْ لَكَ وَجْهٌ عِنْدَ هَذَا الْأَمِيرِ، فَتَسْتَأْذِنُ لِي عَلَيْهِ. قَالَ: سَأَسْتَأْذِنُ لَكَ عَلَيْهِ. قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: فَاسْتَأْذَنَ لِعُيَيْنَةَ، فَلَمَّا دَخَلَ قَالَ: يَا ابْنَ الْخَطَّابِ وَاللَّهِ مَا تُعْطِينَا الْجَزَلَ، وَمَا تَحْكُمُ بَيْنَنَا بِالْعَدْلِ. فَغَضِبَ عُمَرُ حَتَّى هَمَّ بِأَنْ يَقَعَ بِهِ فَقَالَ الْحَرُّ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ لِنَبِيِّهِ ﷺ: ﴿خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾ [الأنعام: ١٥٩] وَإِنَّ هَذَا مِنَ الْجَاهِلِينَ. فَوَاللَّهِ مَا جَاوَزَهَا عُمَرُ حِينَ تَلَاهَا عَلَيْهِ، وَكَانَ وَقَافًا عِنْدَ كِتَابِ اللَّهِ.

الشاهد من هذا: أن عمر اعتصم بكتاب الله، ولم يتجاوزها، وهذا واجب على كل مؤمن؛ لقوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا لِمُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ﴾ [الأنعام: ١١٣]. وإلا فهذه كلمات عظيمة كبيرة في حق أمير المؤمنين، فالرجل يقول: ما تُعْطِينَا الْجَزَلَ، وما تَحْكُمُ بَيْنَنَا بِالْعَدْلِ.

❖ أما قوله: «ما تُعْطِينَا الْجَزَلَ». فهذا أعرابي لا يشبع، فلو أُعْطِيَ الدنيا كلها فهي عنده يسيرة، وعمر لا يُعْطِي الْجَزَلَ، وإنما يُعْطِي ما فيه مصلحة الخلق؛ لأنه أمين على بيت المال.

❖ أما قوله: «وما تَحْكُمُ بَيْنَنَا بِالْعَدْلِ». فقد كَذَبَ، فإن عمر مضرب المثل في العدل، وهو من أعدل الخلفاء عليه السلام؛ ولهذا هم أن يقع به حين غضب، ولكن أخاه كان ذكياً حليماً فقال: إِنَّ اللَّهَ قَالَ لِنَبِيِّهِ: ﴿خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾ [الأنعام: ١٥٩].

❖ قوله: ﴿الْعَفْوُ﴾. يعني: ما عفا وتيسر من الناس، ولا تطلب حقك كله، فإن ذلك لا يمكن من بني آدم، وإنما تأخذ العفو، أي: ما عفا وهان وتيسر.

❖ وقوله: ﴿وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ﴾. أي: بما يُعْرَفُ من الشرع، وبما يُعْرَفُ من العادة والمروءة.

❖ وقوله: ﴿وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾. لأنه سوف يجهل عليك، ما يجهل إذا أمرت بالعرف، فما من أمر بالمعروف إلا ويجد أذى، وإن هذا يكون من الجاهلين.

يقول: لما تَلَاهَا عَلَيْهِ، ما جاوزها. ولا ضربه، ولا قال له شيئاً، وكان وَقَافًا عِنْدَ كِتَابِ اللَّهِ ﷺ.

وقوله: «ما جاوزها» الظاهر أنه من كلام ابن عباس؛ لأنه هو راوي الحديث.

\*\*\*

ثم قال البخاري رحمه الله:

٧٢٨٧- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ فَاطِمَةَ بِنْتِ

الْمُنْذِرُ، عَنْ أَسْمَاءَ ابْنَةِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهَا قَالَتْ: أَتَيْتُ عَائِشَةَ حِينَ خَسَفَتِ الشَّمْسُ، وَالنَّاسُ قِيَامٌ وَهِيَ قَائِمَةٌ تَصَلِّي فَقُلْتُ: مَا لِلنَّاسِ؟ فَأَشَارَتْ بِيَدِهَا نَحْوَ السَّمَاءِ فَقَالَتْ: سُبْحَانَ اللَّهِ! فَقُلْتُ: آيَةٌ. قَالَتْ: بِرَأْسِهَا أَنْ نَعَمْ. فَلَمَّا انْصَرَفَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَمِدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ: «مَا مِنْ شَيْءٍ لَمْ أَرَهُ إِلَّا وَقَدْ رَأَيْتُهُ فِي مَقَامِي، حَتَّى الْجَنَّةَ وَالنَّارَ، وَأَوْحَى إِلَيَّ أَنَّكُمْ تُفْتَنُونَ فِي الْقُبُورِ قَرِيبًا مِنْ فِتْنَةِ الدَّجَالِ، فَأَمَّا الْمُؤْمِنُ - أَوِ الْمُسْلِمُ لَا أَدْرَى أَيُّ ذَلِكَ قَالَتْ: أَسْمَاءُ - فَيَقُولُ: مُحَمَّدٌ جَاءَنَا بِالْبَيِّنَاتِ فَأَجَبْنَا وَآمَنَّا. فَيَقَالُ: نَمْ صَالِحًا عَلِمْنَا أَنَّكَ مُوقِنٌ. وَأَمَّا الْمُنَافِقُ - أَوِ الْمُرْتَابُ لَا أَدْرَى أَيُّ ذَلِكَ قَالَتْ أَسْمَاءُ - فَيَقُولُ: لَا أَدْرَى سَمِعْتُ النَّاسَ يَقُولُونَ شَيْئًا فَقُلْتُ»<sup>(١)</sup>.

الشاهد من هذا الحديث قوله: «جاءنا بالبينات، فأجبنا وآمنا». وهذا هو الاعتصام بالسنة، وأثر عمر الذي سبق هو من الاعتصام بالكتاب.

وفي هذا الحديث من الفقه: جواز الإشارة في جواب مَنْ طَلَبَ أو استَهِمَ عن شيءٍ في الصلاة. وفيه: تسبيح المرأة لقول عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: سبحان الله. ولا يخالف هذا قول النبي ﷺ: «إِذَا نَابَكُمْ شَيْءٌ فَلْيُسَبِّحِ الرِّجَالَ وَلْتَصْفُقِ النِّسَاءُ»<sup>(٢)</sup>. لأن المراد بذلك النساء مع الرجال إذا نابهم شيء، أما إذا كانت النساء وحدهن وامرأة إلى جوار امرأة مع الرجال، ولا يسمعون صوتها، فلا بأس؛ لأنه إنما أُمِرَ النساء بالتصفيق، صيانة عن سماع أصواتهن. وفي الحديث أيضًا من العقيدة: أن الرسول ﷺ قد يُكشَفُ له حتى يَرَى ما كان غائبًا عن الخلق، فقد رأى في مقامه حتى الجنة والنار.

وفيه أيضًا من العقيدة: إثبات فتنة القبر فإنها قريبة من فتنة الدجال، لعظمها؛ فإن الإنسان ليس عنده كتاب في القبر يرجع إليه، فإذا سئل عن ربه، ودينه، ونبيه، فإن كان من المؤمنين أجاب بالصواب، وإن كان من المرتابين أو المنافقين قال: لا أدري سمعتُ الناس يقولون شيئًا فقلته، ولكن الإيثار لم يصل إلى قلبه - والعياذ بالله.

ومن قال إن محمدًا يعلم الغيب استنادًا لهذا الحديث فهو صادق كاذب؛ لأنه إن أراد أنه يعلم الغيب بذاته بدون وحي من الله فهو كاذب؛ لأن الله قال له: ﴿قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ﴾ [الأنعام: ٥٠].

وإن أراد أنه يعلم الغيب بما أخبره الله؛ فهو صادق؛ لقوله تعالى: ﴿عَلِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ

(١) رواه مسلم ٦٢٤/٢ (٩٠٥) (١١).

(٢) رواه البخاري (٧١٩٠)، ومسلم ٣١٦/١ (٤٢١) (١٠٢).

عَلَى غَيْرِهِ أَحَدًا ⑤ إِلَّا مَنِ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ ⑥ [البقرة: ٢٦-٢٧]. والصوفية يرون أنه يعلم الغيب بذاته لا بالوحي، حتى إنه يعلمهم - عندهم - ما يقع في الأرض بعد موته، وهذا لا يمكن.

ثم قال البخاري رحمه الله:

٧٢٨٨ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، حَدَّثَنِي مَالِكٌ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «دَعُونِي مَا تَرَكْتُكُمْ، إِنَّمَا هَلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ بِسُؤَالِهِمْ وَاخْتِلَافِهِمْ عَلَى أَنْبِيَائِهِمْ، فَإِذَا نَهَيْتُكُمْ عَنْ شَيْءٍ فَاجْتَنِبُوهُ، وَإِذَا أَمَرْتُكُمْ بِأَمْرٍ فَأَتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ»<sup>(١)</sup>.  
في رواية مسلم: «بأمر». وفي رواية أخرى له: «بشيء» وعلى كل حال المراد بالأمر أو بالشيء معناه واحد.

وفي هذا الحديث: دليل على أنه في عهد الرسول ﷺ لا ينبغي السؤال، فقد قال الله تعالى: ﴿لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءٍ إِنْ بُدِّ لَكُمْ قَسُوهُمْ﴾ [البقرة: ١٠١]. فعلى الإنسان أن يعتصم بما جاءه. وهنا فرق بين النهي والأمر: فالنهي قال فيه: اجتنبوه. والأمر قال: اتوا منه ما استطعتم؛ لأن النهي يُجْتَنَّبُ كُلُّهُ ولا يفعل الإنسان ولا يعطه، والأمر يُفْعَلُ ما يُقَدَّرُ عليه منه. فإذا قيل: لا تفعل كذا. فلا يجوز لك أن تفعل بعضاً، وتقول: أنا ما فعلته كله، بل قد فعلت البعض. وإذا قيل: افعل كذا. ففعلت البعض بقدر استطاعتك، فإنه قد برئت ذمتك.

\*\*\*

ثم قال البخاري رحمه الله:

٣ - بَابُ مَا يُكْرَهُ مِنْ كَثَرَةِ السُّؤَالِ وَتَكْلُفِ مَا لَا يَعْنِيهِ، وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءٍ إِنْ بُدِّ لَكُمْ قَسُوهُمْ﴾.

٧٢٨٩ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَزِيدَ الْمُقَرِّيُّ، حَدَّثَنَا سَعِيدٌ، حَدَّثَنِي عُقَيْلٌ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «إِنَّ أَعْظَمَ الْمُسْلِمِينَ جُرْماً مَنْ سَأَلَ عَنْ شَيْءٍ لَمْ يَحْرَمْ، فَحَرَّمَ مِنْ أَجْلِ مَسْأَلَتِهِ»<sup>(٢)</sup>.

الترجمة هذه مهمة، فترجم البخاري رحمه الله «بَابُ مَا يُكْرَهُ مِنْ كَثَرَةِ السُّؤَالِ». وكثرة السؤال على نوعين: النوع الأول: الإعنات؛ يعني: الإشباق على المسئول، بحيث يقصِدُ بذلك ملأه، وتعبه، وخطأه وما أشبه ذلك، فهذا لا شك أنه منهى عنه لما فيه من الإضرار بالشخص المسئول،

(١) رواه مسلم (٩٧٥ / ٢) (١٣٣٧) (٤١٢) بلفظ «بشيء».

(٢) رواه مسلم (١٨٣١ / ٤) (٢٣٥٨) (١٣٣٢).

ولما فيه من الخطر فيما يُجِيب به هذا الشخص؛ لأنه قد يُجِيبه في هذه الحال بخطرٍ.  
والنوع الثاني: كثرة السؤال على سبيل البحث والمناقشة والتعلم، فهذا لا بأس به، كما  
يَكُونُ من الطالب إلى معلمه؛ لأنه من باب التعلم.  
وأما تَكَلُّفُ ما لا يُغْنِيه فهذا من أهم ما يَكُونُ اجتنابه. فالشيء الذي لا يُغْنِيكَ لا تَتَكَلَّفْهُ،  
ولاسيما في الأمور الخبرية التي تتعلق بذات الله سبحانه وأسمائه وصفاته، وكثير من الطلبة في  
الوقت الحاضر لما من الله عليهم بالفتح، ومحبة التعمق في العلم صاروا يَتَنَطَّعُونَ وَيَسْأَلُونَ  
عن أشياء لا تُغْنِيهم ولا يَحْتَاجُونَ إليها؛ لأننا نَعْلَمُ أنها لو كانت تُغْنِي الناس أو يَحْتَاجُونَ إليها  
لَبَيَّنْتَ، ولهذا أمثلة كثيرة.

منها: مَنْ يَسْأَلُ عن كيفية النزول.

ومنها: مَنْ يَقُولُ: كيف يَنْزِلُ وهو فوق كل شيء.

ومنها: مَنْ يَقُولُ: كيف يَنْزِلُ في ثلث الليل الآخر، وثلث الليل الآخر يَمْتَدُّ في الأرض  
كلها، حتى يَدُورَ عليها وأشباه ذلك.

وكذلك من الطلبة مَنْ يَسْأَلُ: كم أصابع الرحمن ﷻ، وكم أنامله؟ وما أشبه ذلك من  
الأسئلة التي لا تُغْنِيكَ، والتي من حُسن إسلام المرء وأدبه مع الله ورسوله ألا يَسْأَلَ عنها،  
وَلْيَسْأَلِ الإنسان نفسه فَلْيَقُلْ: أنا أحرص أم الصحابة ﷺ؟ سَيُجِيبُ نفسه بأن الصحابة  
أحرص، أحرص على العلم بالله وبأسمائه وصفاته منك وهم أحب للخير منك، ولم يَسْأَلُوا  
النبي ﷺ عن شيء.

وأنظر إلى أدبهم ﷺ لما حَدَّثَهم الرسول ﷺ أن الدجالَ يَبْقَى أربعين يوما:  
«اليوم الأول كسنة»<sup>(١)</sup>. ما سألوا كيف يَكُونُ اليوم الأول سنة؟ والمعروف أن دوران  
الشمس يَكُونُ في أربع وعشرين ساعة، إنما سألوا عن الشيء الذي يُهْمُّهم، وهو الصلاة،  
فقالوا: كيف صلاتنا في ذلك اليوم؟

فإذا عَرَفْتَ الأدب مع الله ورسوله في مثل هذه الأمور، فإنك لا تَتَكَلَّمُ. والإمام مالك رَحِمَهُ اللهُ لَمَّا سُئِلَ  
عن قوله تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه: ٥]. كيف استوى؟ قال: السؤال عنه بدعة<sup>(٢)</sup>.

(١) رواه مسلم (٢٢٥٠ / ٤) (٢١٣٧) (١١٠).

(٢) رواه الدارمي في «الرد على الجهمية» (١٠٤) واللالكائي في «شرح أصول الاعتقاد» (٦٦٤)، وأبو عثمان  
الصابوني في «عقيدة السلف» (٢٥)، وأبو نعيم في الحلية (٣٢٥ / ٦)، وله طرق عدة تنبأ بشوت هذه القصة عن

فالحاصل: أن كلَّ شيءٍ لم يردَّ في القرآن والسنة، مما يتعلَّقُ بأمور الغيب، فوظيفتك الأدبية، والشرعية، والعقلية ألاَّ تسأل عنه، وإن تسأل عن المعنى فلا بأس؛ لأن المعنى مما يحبُّ علمه، أما الكيفية، كيف ولم، وما أشبه ذلك فهذه لا تسأل عنها، وظيفتك التسليم؛ ولهذا قال: «وتكلَّفْ» أي: ما يكره من تكلفٍ ما لا يَغْنِيهِ.

﴿وَقُولْهُ تَعَالَى: ﴿لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ بُدِلَ لَكُمْ قَسْوَكُمْ﴾﴾ (البقرة: ١٠١). هذه إنما تكون في زمن الوحي؛ يغني أن الله نهى عباده المؤمنين أن يسألوا عن أشياء في زمن الوحي، فقد تكون معفوًا عنها مسكوتًا عنها، ثم بعد هذه المسألة تحرَّم أو توجب، مثال ذلك: عندما سأل الأقرع بن حابس رسول الله ﷺ لما قال: «إن الله كتب عليكم الحجَّ فحجُّوا». قال: أفي كلِّ عام يا رسول الله؟ هذا سؤال تكلف، ولهذا قال له «لو قلت: نعم. لوجبت ولما استطعتم، الحجَّ مرة، فما زاد فهو تطوع، ذروني ما تركتكم؛ فإنما أهلك من كان قبلكم كثرة مسائلهم واختلافهم على أنبيائهم»<sup>(١)</sup> وما أشبه ذلك.

وهذا الحديث: الذي ذكره البخاري رحمه الله: «أن أعظم المسلمين جرماً من سأل عن شيءٍ لم يحرم، فحرم من أجل مسألته»، هذا من أعظم الناس جرماً؛ لأنَّه حرم ما أحله الله لعباده، وكذلك من سأل عن شيءٍ لم يجب، فأوجب من أجل مسألته، فهو شريك في هذا الإثم. أما بعد أن انقطع الوحي، فلا بأس أن يسأل الإنسان عن كلِّ شيءٍ يعنُّ له ويخفى عليه. والترجمة هنا أخص من وجه، وأعم من وجه؛ لأن الترجمة في الكثرة لا في مطلق السؤال، والآية في مطلق السؤال، فمطلق السؤال إنما ينهي عنه في زمن التشريع، وأما كثرة السؤال ففي كلِّ وقتٍ ما لم يكن على وجه التعلم كما سبق.

ثم قال البخاري رحمه الله:

٧٢٩٠- حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ، أَخْبَرَنَا عَفَّانُ، حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ، حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ، سَمِعْتُ أَبَا النَّضْرِ يُحَدِّثُ عَنْ بُسْرِ بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ اتَّخَذَ حُجْرَةً فِي الْمَسْجِدِ مِنْ حَصِيرٍ، فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِيهَا لَيْلَالِي، حَتَّى اجْتَمَعَ إِلَيْهِ نَاسٌ، ثُمَّ فَقَدُوا صَوْتَهُ لَيْلَةً فَظَنُّوا أَنَّهُ قَدْ نَامَ، فَجَعَلَ بَعْضُهُمْ يَتَنَحَّجُ لِيُخْرِجَ إِلَيْهِمْ فَقَالَ: «مَا زَالَ بِكُمْ الَّذِي رَأَيْتُمْ مِنْ صَنِيعِكُمْ،

مالك بن أنس رحمه الله؛ ولذلك قال الذهبي في «مختصر العلو» (ص ١٤١): هذا ثابت عن مالك.  
(١) رواه البخاري (٧٢٨٨) مختصراً، ومسلم (٢/ ٩٧٥) (١٣٣٧) (٤١٢) مطولاً.

حَتَّى خَشِيتُ أَنْ يُكْتَبَ عَلَيْكُمْ، وَلَوْ كُتِبَ عَلَيْكُمْ مَا قُمْتُمْ، بِهِ فَصَلُّوا أَيُّهَا النَّاسُ فِي بُيُوتِكُمْ، فَإِنْ أَفْضَلَ صَلَاةَ الْمَرْءِ فِي بَيْتِهِ، إِلَّا الصَّلَاةَ الْمَكْتُوبَةَ»<sup>(١)</sup>.

في هذا الحديث أيضًا: من الأشياء التي يتكلفها بعض الناس حتى تُفَرِّصَ على الأمة، فإن النبي ﷺ صلى في حجرة من حصير، فعلم الناس، فاجتمعوا إليه حتى كثروا، ثم إنهم فقدوا صوته، فظنوا أنه قد نام، فجعلوا يَتَنَحَّنُونَ لِيَنْبَهُوهُ، فَبَيَّنَ لَهُمْ ﷺ أَنَّهُ إِنَّمَا تَرَكَ هَذَا خَوْفًا مِنْ أَنْ تُفَرِّصَ عَلَى الْأُمَّةِ، فَيَعْجَزُوا عَنْهَا.

وفي الحديث: «أَيُّهَا النَّاسُ صَلُّوا فِي بُيُوتِكُمْ فَإِنْ أَفْضَلَ صَلَاةَ الْمَرْءِ فِي بَيْتِهِ إِلَّا الصَّلَاةَ الْمَكْتُوبَةَ» يُسْتَنَى مِنْ ذَلِكَ مَا دَلَّتْ عَلَيْهِ السُّنَّةُ، قِيَامُ اللَّيْلِ فِي رَمَضَانَ، فَإِنَّهُ ثَابِتٌ فِي السُّنَّةِ، وَيُسْتَنَى مِنْ هَذَا أَيْضًا صَلَاةُ الْكُسُوفِ عَلَى الْقَوْلِ بِأَنَّهَا سُنَّةٌ، وَيُسْتَنَى مِنْ هَذَا صَلَاةُ الْاسْتِسْقَاءِ، وَيُسْتَنَى مِنْ هَذَا صَلَاةُ الْعِيدِ عَلَى الْقَوْلِ بِأَنَّهَا سُنَّةٌ أَوْ فَرَضٌ كَفَايَةً.

إِذَا: الْمُرَادُ بِذَلِكَ أَنَّ التَّطَوُّعَ، الْأَفْضَلُ أَنْ يَكُونَ فِي الْبَيْتِ حَتَّى فِي مَكَّةَ، حَتَّى فِي الْمَدِينَةِ كَمَا هُوَ الظَّاهِرُ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ، فَالصَّلَاةُ فِي الْبَيْتِ أَفْضَلُ.

وعلى هذا فإذا كنت في مكة، وأردت أن تَتَطَوَّعَ، فَالتَّطَوُّعُ فِي الْبَيْتِ أَفْضَلُ مِنَ التَّطَوُّعِ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ.

وإنما قلنا: إن صلاة التطوع في البيت أفضل من التطوع في الحرم؛ لأن الرسول صلى الله عليه وسلم قالها في المدينة، وهو يقول: «صَلَاةٌ فِي مَسْجِدِي هَذَا خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ صَلَاةٍ فِيمَا سِوَاهُ»<sup>(٢)</sup>. والتوفيق بينهما بأن يُقَالَ: إما أن هذا خاصٌّ بالفرائض، كما قيل بها: إن ما يُشْرَعُ فِي الْمَسْجِدِ فَهُوَ فِي الْمَسَاجِدِ الثَّلَاثَةِ أَكْثَرُ. وَلَكِنَّ هَذَا قَوْلٌ فِيهِ نَظَرٌ، بَلْ نَقُولُ: مَا فُعِلَ فِي الْمَسْجِدِ مِمَّا يَكُونُ فِي الْمَسْجِدِ تَحِيَّةَ الْمَسْجِدِ مِثْلًا. فَتَحِيَّةُ الْمَسْجِدِ تَكُونُ أَفْضَلَ مِنْ أَلْفِ تَحِيَّةٍ فِيمَا سِوَى الْمَسْجِدِ النَّبَوِيِّ، إِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ، وَكَذَلِكَ أَيْضًا لَوْ جَلَسَ إِنْسَانٌ يَتَنَظَّرُ الصَّلَاةَ، وَصَلَّى. فَهَذَا نَفْلٌ مُطْلَقٌ، فَإِنْ هَذِهِ الصَّلَاةُ أَفْضَلُ مِنْ مِائَةِ أَلْفِ صَلَاةٍ فِيمَا سِوَاهُ وَهَكَذَا.

وَأَمَّا أَنْ تَقْصِدَ أَنْ تَذْهَبَ مِنْ بَيْتِكَ إِلَى الْمَسْجِدِ مِنْ أَجْلِ هَذَا الْفَضْلِ فَلَا. وَأَعْلَمُ أَنَّ هَذَا التَّضْعِيفَ الَّذِي فِي الْحَدِيثِ يَكُونُ فِي الْكَمِيَّةِ، لَكِنْ فِي الْبَيْتِ يَكُونُ بِالْكَفِيَّةِ، وَمَعْلُومٌ أَنَّكَ لَوْ جَمَعْتَ مِائَةَ نَوَاةٍ، ثُمَّ أَتَيْتَ بِحَجَرٍ كَبِيرٍ صَارَ الْحَجَرُ أَعْظَمُ مِنْهَا،

(١) رواه مسلم (١٥٣٩/١) (٧٨١) (٢١٤).

(٢) رواه البخاري (١١٩٠)، مسلم (١٠١٢/٢) (١٣٩٤) (٥٠٥).



فالصلاة في البيت من حيث الكيفية أفضل من حيث الصلاة، وإن زادت الكمية في المسجد النبوي، هذا وجه.

الحاصل: أن ما يُشْرَعُ فعله في المساجد، فالمساجد الثلاثة خير من البيت، ومن المساجد الأخرى، وما لا يُشْرَعُ ففي البيت أفضل، فراتبة الفجر في البيت أفضل، لأن الحديث عام.

\*\*\*

ثم قال البخاري رحمه الله:

٧٢٩١- حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ مُوسَى، حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ، عَنْ بُرَيْدِ بْنِ أَبِي بُرْدَةَ، عَنْ أَبِي بُرْدَةَ، عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ: سُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ أَشْيَاءَ كَرِهَهَا، فَلَمَّا أَكْثَرُوا عَلَيْهِ الْمَسْأَلَةَ غَضِبَ وَقَالَ: «سَلُونِي». فَقَامَ رَجُلٌ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ مَنْ أَبِي قَالَ: «أَبُوكَ حُذَافَةُ». ثُمَّ قَامَ آخَرُ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ مَنْ أَبِي فَقَالَ: «أَبُوكَ سَالِمٌ مَوْلَى شَيْبَةَ». فَلَمَّا رَأَى عُمَرُ مَا يَبْجُوهُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مِنَ الْغَضَبِ قَالَ: إِنَّا نَتُوبُ إِلَى اللَّهِ ﷻ.

هذا شاهد للباب، لأن الرسول ﷺ لما أكثروا عليه المسألة غضب، وقال: «سَلُونِي». تحدياً لهم، فجعلوا يسألونه هذا السؤال، مَنْ أَبِي؟ مَنْ أَبِي؟ مع أنه لا فائدة منه. لكن كأن السائلين قد قيل فيهم ما قيل من الاشتباه، بأنهم يُنسَبُونَ إلى آبائهم أو لا، فأرادوا أن يأخذوا من النبي ﷺ إثباتاً بأن آباءهم فلان وفلان. ولكنَّ عمرَ رضي الله عنه لما رأى ما بوجه النبي صلى الله عليه وسلم من الغضب قال: إنا نتوب إلى الله ﷻ. يعني: نرجع إليه مما أغضب رسوله ﷺ.

ثم قال البخاري رحمه الله:

٧٢٩٢- حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ مُوسَى، حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ، عَنْ وَرَادٍ كَاتِبِ الْمُغِيرَةِ قَالَ: كَتَبَ مُعَاوِيَةُ إِلَى الْمُغِيرَةِ أَكْتُبُ إِلَيْ مَا سَمِعْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. فَكَتَبَ إِلَيْهِ أَنْ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَقُولُ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ: «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، اللَّهُمَّ لَا مَانِعَ لِمَا أَعْطَيْتَ، وَلَا مُعْطَى لِمَا مَنَعْتَ، وَلَا يَنْفَعُ ذَا الْجَدِّ مِنْكَ الْجَدُّ». وَكَتَبَ إِلَيْهِ أَنَّهُ كَانَ يَنْتَهَى عَنْ قِيلٍ وَقَالَ، وَكَثْرَةِ السُّؤَالِ، وَإِضَاعَةِ الْمَالِ، وَكَانَ يَنْتَهَى عَنْ عُتُوقِ الْأُمَهَاتِ، وَوَادِ الْبَنَاتِ، وَمَنْعِ وَهَاتِ (١).

(١) رواه مسلم (١٨٢٤/٤) (٢٣٦٠) (١٣٨).

(٢) رواه مسلم (٤١٤/١) (٥٩٣) (١٣٧) مختصراً.

في هذا الحديث: كَتَبَ معاوية إلى المغيرة رضي الله عنه جميعاً يسأله عما سمع من رسول الله ﷺ؛ لأن الخلفاء في صدر هذه الأمة علماء، يَخْرِصُونَ على العلم، وعلى الحديث، فكتب إليه يسأله ماذا سمع من رسول الله ﷺ، فكتب إليه المغيرة... إلى آخره.

وفي هذا الحديث: دليل على تداول الحديث بواسطة الكتابة، وهذا أمر كان فيه خلاف في صدر هذه الأمة؛ فإنهم كرهوا أن يُكْتَبَ الحديث خوفاً من أن يُلْحَقَ بالقرآن، لكن بعد ذلك اتَّفَقَ العلماء على جواز كتابة الحديث، وعلى جواز كتابة الأحكام المستنبطة من الأحاديث في المصنفات الفقهية وغيرها <sup>(١)</sup>.

كَتَبَ إليه يَقُولُ: إِنْ النَّبِيُّ ﷺ كَانَ يَقُولُ فِي دَبْرِ كُلِّ صَلَاةٍ: «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ».

والمراد بدبر الصلاة هنا: ما بعد السلام؛ لأنه يَقَعُ مستدبراً لها.

❖ وأما قوله في حديث معاذ: «لَا تَدْعَنَّ أَنْ تَقُولَ فِي دَبْرِ كُلِّ صَلَاةٍ» <sup>(٢)</sup>. فالصحيح أن المراد به آخر الصلاة، والفرق أن حديث معاذ: «اللهم أعني» دعاء، ومحل الدعاء قبل السلام بعد التشهد، كما قال النبي ﷺ في حديث ابن مسعود، لما ذكر التشهد قال: «ثُمَّ لِيَتَخَيَّرَ مِنَ الدَّعَاءِ مَا شَاءَ» <sup>(٣)</sup>.

وأما الذكر فهو بعد الصلاة؛ لقوله تعالى: ﴿فَإِذَا قَضَيْتُمُ الصَّلَاةَ فَادْكُرُوا اللَّهَ﴾ [التوبة: ١٠٣].

❖ وقوله: «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ، وَلَهُ الْحَمْدُ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ». النفي هنا نفي للحقيقة، فلا إله حق إلا الله، أما ما يُعْبَدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ، وَيُسَمَّى إِلَهاً فهو أسماء فقط، قال تعالى: ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمِيَتْهُمَا﴾ [الحج: ٢٢]. ووضعوها على غير مسمياتها في الحقيقة، فهم يَعْبُدُونَ هذه الأصنام، وَيَتَّخِذُونَهَا آلِهَةً، وهي في الحقيقة ليست بآلهة.

❖ وقوله: «وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ». هذا تأكيد للنفي والإثبات، «فلا شريك له». تأكيد

(١) أما سبب كراهه السلف كتابة الحديث قديماً فذلك لما رواه الإمام مسلم (٣٠٠٤) من حديث أبي سعيد

الخدري رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «لَا تَكْتُبُوا عَنِّي وَمَنْ كَتَبَ عَنِّي غَيْرَ الْقُرْآنِ فَلَيْمَحُهُ...»

قال القاضي عياض في إكمال المعلم بفوائد مسلم (٥٥٣/٨): كان بين السلف من الصحابة والتابعين اختلاف كثير في كتابة العلم، فكرهه كثير منهم، وأجازها أكثرهم ثم أجمع المسلمون على جوازها، وزال ذلك الخلاف. وقال الحافظ في «الفتح» (٢٠٤/١): السلف اختلفوا في ذلك عملاً وتركاً - أي كتابة العلم - وإن كان الأمر مستقر والإجماع انعقد على جواز كتابة العلم، بل على استحبابه، بل لا يبعد وجوبه على من خشي النسيان ممن يتعين عليه تبليغ العلم.

(٢) رواه الإمام أحمد في مسنده (٢٤٤/٥) (٢٢١١٩)، وأبو داود (١٥٢٢)، والنسائي (١٣٠٢)، وصححه الشيخ

الألباني كما في تعليقه على السنن.

(٣) رواه البخاري (٦٣٢٨)، ومسلم (٣٠٢/١) (٤٠٢) (٥٨).

للفي، «وحده» تأكيداً للإثبات.

❖ وقوله: «له الملك». أي: له وحده الملك، والدليل على قولنا وحده، أنه قدّم الخبر في قوله: «له الملك»؛ لأن «له». خبرٌ مقدّم، و«الملك». مبتدأ مؤخر، قال العلماء: وتقديم ما حقه التأخير يُفيدُ الحصرَ والاختصاص<sup>(١)</sup>.

❖ وقوله: «له الحمد». أي: الوصفُ بالجمال والكمال، فهو ﷻ له الحمد كله، وهو المستحقُّ له، أما غيره ممن يُحمدُ فإنه لا يستحقُّ من الحمد إلا اليسير، ولا يستحقُّ الحمد كله.

❖ وقوله: «وهو على كلِّ شيءٍ قديرٌ». أي: كلُّ شيءٍ فالله قديرٌ عليه، ولا يمتنعُ عليه شيءٌ أراده ﷻ، سواء كان في إيجادٍ معدوم، أو إعدامٍ موجود، أو تغييرٍ حال، أو تغييرٍ وصف، المهمُّ أنه ﷻ على كلِّ شيءٍ قديرٌ؛ لقوله سبحانه: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [البقرة: ٢٨٢].

ولا أعظم من قدرةِ بيّنها الله في قوله: ﴿فَأَنفَأَمِ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ﴾ (١٣) ﴿فَإِذَا هُمْ بِالسَّاهِرَةِ﴾ [الأنعام: ١٣-١٤]. فالأمواتُ كلُّهم ﴿زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ﴾. يخرجون من القبورِ ﴿فَإِذَا هُمْ بِالسَّاهِرَةِ﴾، كأنها خرجوا من نفسٍ واحدة، بإذنِ الله، والله على كلِّ شيءٍ قديرٌ، ولا يُستثنى من هذا شيءٌ. وأما ما يقعُ في عبارة بعضِ الناس: إنه على ما يشاء قديرٌ. فهذا غلطٌ؛ لأنه تخصيصٌ لما عمّمه الله، وتقييدٌ له، فهو قديرٌ على ما يشاء وعلى ما لا يشاء سبحانه، ثم إن هذه العبارة ربما توهمُ أنه لا يقدرُ على أفعالِ العباد؛ لأن أفعالَ العباد عند المعتزلة ليست داخلَةً في مشيئةِ الله، وعلى هذا فلا يكونُ قادراً عليها، ولذلك ينبغي تجنبُ هذه العبارة، وأن نقولَ كما قال الله عن نفسه: ﴿وَأَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [البقرة: ٢٥٥].

وأما ما ورد في حديثِ آخرِ أهلِ الجنةِ دخولاً، وأن الله يقولُ: «إني على ما أشاء قادرٌ»<sup>(٢)</sup>. فلا يعني هذا الوصفَ المطلق، ولكنه لما حصل لهذا الرجل ما حصل من الوصولِ إلى هذه الدرجاتِ العُلا، بينَ الله تعالى أن هذا بمشيئته، وأن ما شاءه فهو قادرٌ عليه، فهو كقوله تعالى: ﴿وَهُوَ عَلَى جَمْعِهِمْ إِذَا يَشَاءُ قَدِيرٌ﴾ [البقرة: ٢٢٩]. أي: إذا شاء جمعهم فليس بعاجزٍ عنه، ففرق بين القدرةِ المقيدةِ بشيءٍ معين، فإنها إذا قيدت بالمشيئة فلا بأس؛ ليتبين أن هذا الشيء المعين شاءه الله، وما شاءه فهو قادرٌ عليه.

(١) انظر: دروس البلاغة بتحقيقنا (ص ٤٧، ٥١).

(٢) رواه مسلم (١٧٤/١) (١٨٧) (٣١٠).

أما إذا ذُكرت القدرة على أنها وصفٌ مطلقٌ لله، فلا تُقيَّدُ بالمشيئة؛ وبهذا جاءت السنة: «وهو على كلِّ شيءٍ قديرٌ». كما جاء في القرآن في قوله تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا﴾ (١) وما أشبهه.

❖ وقوله: «اللهم لا مانع لما أعطيت ولا مُعطي لما منعت». في هذا: تمام التفويض إلى الله ﷻ، فما أعطاه الله لا يُمكن لأحد أن يمنعه؛ أي: ما قدر أن يُعطيه أحدًا فإنه لا يُمكن لأحد أن يمنعه أبدًا، لو اجتمع أهل الأرض على أن يضُرُّوك بشيء، لم يضُرُّوك إلا بشيء قد كتبه الله عليك.

❖ كذلك قوله: «لا مُعطي لما منعت»، فما قدر الله منعة، فلن يستطيع أحدًا أن يُعطيه مهما كان.

إذًا: ففي هاتين الجملتين كمال التفويض إلى الله ﷻ، والاعتماد عليه، وصدق التوكل عليه ﷻ.

❖ وقوله: «ولا ينفع ذا الجد منك الجد» الجدُّ يعني: الحظُّ والغنى، وصاحبُ الجدِّ لا ينفعه من الله جدُّه. ونفع هنا: بمعنى منع، ولذلك عُدِّيَتْ بـ «من» فالمعني: لا يمنحُ صاحبُ الجدِّ جدُّه منك مهما عظم حظُّه، وسلطانُه، وقوته فإنه لا يمنعه من الله شيءٌ.

❖ وقوله: «وكتب إليه أنه كان ينهى عن قيل وقال» -الله أكبر- ما أعظم هذه العبارة، فديدن كثير من الناس اليوم -ومع الأسف أنها توجد في طلبة العلم- قيل في فلان كذا، قال فلان في فلان كذا، فيضيعون أوقاتهم في غير فائدة، ويحملون قلوبهم من الضغائن والأحقاد ما لا ينبغي أن يكون من طالب العلم؛ ولهذا ينبغي لك إذا رأيت الناس مشغولين بقيل وقال أن تعرض عن هذا؛ لأن النبي ﷺ ينهاك عنه، ولا يسلم من اتبع قيل وقال من الإثم غالبًا؛ لأنه إما أن ينقل كذبًا، أو ينقل تهمة، أو يحمل ضغائن أو ما أشبه ذلك فتجنب قيل وقال، واجعل قولك مبنياً على قول الرسول ﷺ: «مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيَقُلْ خَيْرًا أَوْ لِيَصْمُتْ»<sup>(١)</sup>.

ولو أننا سلكنا هذا المسلك لسلمنا من مآثم كثيرة؛ ولهذا قال النبي ﷺ: «لَمَعَادِ بْنِ جَبَلٍ: «أَفَلَا أَخْبَرُكَ بِمَلَايِكِ ذَلِكَ كُلِّهِ؟ لَهَا عَدَدٌ عَلَيْهِ مَا عَدَّدَ مِنْ شُعَائِرِ الْإِسْلَامِ قُلْتُ: بلى يا رسول الله، فأخذ بلسانه وقال: «كُفَّ عَلَيْكَ هَذَا» قال: يا رسول الله وإنا لمؤاخذون بما نتكلم به؟ قال: «ثَكِلَتْكَ أُمُّكَ يَا مَعَاذُ وَهَلْ يُكَبُّ النَّاسُ فِي النَّارِ عَلَى وَجُوهِهِمْ -أَوْ قَالَ عَلَى مَنَاخِرِهِمْ- إِلَّا حَصَائِدُ أَلْسِنَتِهِمْ»<sup>(٢)</sup>.

(١) رواه البخاري (٦٠١٨)، ومسلم (٦٨/١) (٤٧) (٧٤).

(٢) رواه الإمام أحمد في مسنده (٢٣١/٥) (٢٢٠١٦)، والترمذي (٢٦١٦)، وابن ماجه (٣٩٧٣)، وصححه الشيخ الألباني كما في تعليقه على السنن.

❦ وقوله: «وكثرة السؤال». كثرة السؤال، هل المراد سؤال العلم، أو السؤال عن أحوال الناس، أو سؤال المال؟ الظاهر أن كل ذلك محتمل. فكثرة السؤال للعلم قد تُقضي إلى الإعانة والإشفاق على المستول كما هو مشاهد فقد يأتي إنسان يسألك عشرين مسألة في آن واحد فإن اعتذرت قال: هذا كاتم للعلم، ويتلو قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْكِتَابِ وَالْهُدَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّعْنُونَ﴾ (١٥٩). فَيُعْطِيكَ اللَّعْنَةُ وَيَنْصَرِفُ وهذا غلط.

وأما كثرة السؤال عن أحوال الناس، فبعض الناس مبتلى - والعياذ بالله - كلما جلس عند إنسان يسأله، ما حصل لفلان؟ وما حصل لفلان؟ وقد قال النبي ﷺ: «من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه»<sup>(١)</sup> فما دام هذا الأمر لا يعينك لا في دينك، ولا في دنيك فأتركه، فإن هذا من حسن إسلامك. وأما كثرة سؤال المال فأشد، لأن سؤال المال محرم إلا للحاجة أو الضرورة، فإذا كان محرماً على وجه الإطلاق، فهو محرم على وجه الكثرة من باب أولى. وإضاعة المال: هو صرفه في غير فائدة، وصرفه في المحرم أشد، وفي المكروه يُنهي عنه، والناس يصرفون أموالهم في وجوه شتى.

فمنهم: من يصرفه في طرق الخير المعلومة وفي محله؛ فهذا خير من يصرف. ومنهم: من يصرفه فيما يظنه خيراً وليس بخير، وهذا يُعذرُ بجهله، ولكن يجب عليه أن يسأل. ومنهم: من يصرفه في المباح، ويُطلق العنان لنفسه في الصرف في المباح، فهذا لا ينبغي، ولا سيما إذا كان ذلك يؤدي إلى الاستدانة من الغير. كما يوجد بعض الناس، ولا سيما في بلادنا، فمن أجل أن يكون مظهره لدى الناس مظهر الغنى، ومظهر الشرف والسيادة، تجده يستدين، ويُظهر بيته بمظهر بيوت الملوك، والشرفاء، والأسياد، وهذا لا ينبغي، بل يُنهي عنه، وهو من أشد ما يكون من إضاعة المال.

وأما من يصرف المال فيما يليق به وبأمثاله، فهذا ليس من إضاعة المال، وليس من الإسراف. ❦ وقوله: «وكان ينهى عن عقوق الأمهات». العُق بمعنى: القطع، والمراد بالعقوق قطع ما يجب للأُم من البر والصلة، وخص الأمهات وإن كان الآباء مثلهن؛ لأن الغالب أن الإنسان يستهين بالأُم أكثر مما يستهين بالأب؛ لأنه يهاب أباه ولا يهاب أمه، فهو ينظر إلى أبيه نظرة الهيبة والسلطان، وينظر إلى أمه

(١) رواه الترمذي (٢٣١٧)، وابن ماجه (٣٩٧٦)، وابن حبان (٣٢٩)، وصححه الشيخ الألباني كما في تعليقه على السنن.

نظر الرحمة والإشفاق، وإذا لم يكن في قلبه رحمة فإنه لا يهتم لها.

❖ وقوله: «وعن وأد البنات». والوَأْدُ، هو القتل على صفة معروفة معهودة، وهي الدفن أحياء، وهذا من شأن الجاهلية - والعياد بالله - .

وفي الجاهلية يَنْقَسِمُونَ في قتل الأولاد إلى ثلاثة أقسام:

القسم الأول: حماة الله ﷻ من قتل الأولاد الذكور والإناث.

والقسم الثاني: يَقْتُلُ الذكور والإناث، وهؤلاء أشار الله إليهم في قوله: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ﴾ [النساء: ١٥١]. وفي آية أخرى ﴿حَتَّى إِمْلَاقٍ﴾ [النساء: ٣١]. فهؤلاء يَقُولُونَ: إنهم عندما يَكْبُرُونَ يُضَيِّقُونَ علينا في الأكل والشرب.

والقسم الثالث: يَقْتُلُ الإناث فقط؛ لأنهنَّ على زعمه عارٌّ عليه، أشار الله إليهم في قوله: ﴿وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِالْأُنْثَىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ﴾ [النساء: ٥٨]. - أَعُوذُ بِاللَّهِ - يَعْنِي: يَتَغَيَّرُ في ظاهره وباطنه، ففي ظاهره يَكُونُ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا، وفي باطنه كَظِيمٌ ممتلئ غيظًا: ﴿يَتَوَرَّى مِنَ الْغَوْرِ﴾ [النساء: ٥٩]. : أي: يَخْتَفِي عنهم: ﴿مِنْ سُوءِ مَا بُشِّرَ بِهِ﴾، لأنهم يَلْقَوْنَهُ بقولهم جَبَر الله مصيبتك جاءك اليوم بنتٌ. فيتوارى منهم من سوء ما بُشِّرَ به، ثم يُفَكِّرُ: ﴿أَيُّسَ كُفُّهُ عَلَىٰ هُونٍ﴾: يَعْنِي: يُنْقِيه حَيًّا على هونٍ وذُلٍّ ومهانة، ﴿أَمْ يَدُسُّهُ فِي التُّرَابِ﴾.

وهذا هو الوَأْدُ، قال تعالى: ﴿أَلَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾ [النحل: ٥٩].

والعجب أن هؤلاء يَشْمِزُّونَ وَيَسْتَنْكِفُونَ أن تُنْسَبَ البنات إليهم، وَيَجْعَلُونَهَا لله قال تعالى: ﴿وَيَجْعَلُونَ لله الْبَنَاتِ سُبْحَنَهُ وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ﴾ [النساء: ٥٧].

كما فعلوا ذلك في المأكَل، قال تعالى: ﴿وَجَعَلُوا لله مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا فَقَالُوا هَذَا لله يُرْعِيهِمْ وَهَذَا لِشُرَكَائِنَا فَمَا كَانَ لِشُرَكَائِهِمْ فَلَا يَصِلُ إِلَى الله وَمَا كَانَ لله فَهُوَ يَصِلُ إِلَى شُرَكَائِهِمْ﴾ [النساء: ١٣٦].

وقوله: عن وأد البنات. يَدْخُلُ فيه وأد الأولاد؛ لأن التخصيص هنا باعتبار الواقع وقد ذكر علماء الأصول أن التخصيص باعتبار الواقع لا مفهوم له. وقد سبق لنا الكلام عليها عند الكلام على قوله تعالى: ﴿وَرَبِّبْنَاهُمْ عَلَىٰ الْقِتْلَةِ فِي حُجُورِكُمْ﴾ [النساء: ٢٣]. فهذا باعتبار الواقع، فليس له مفهوم، وكذلك وأد البنات باعتبار الواقع فليس له مفهوم.

❖ وقوله: «ومنع وهات». منعٌ لما يَجِبُ، وهاتٍ لما لا يَجِبُ له؛ يَعْنِي: يَمْنَعُ مَا يَجِبُ عليه؛ وهذا يَدُلُّ على البخل، وهاتٍ: يَطْلُبُ ما ليس له؛ وهذا هو الشُّعْ، والشُّعُ قال فيه

الرَّسُولُ ﷺ: «اتَّقُوا الشَّعَّ فَإِنَّهُ أَهْلُكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ»<sup>(١)</sup>.

هذا الحديث: كما ترون جمع مسائل متعددة، فهو يدلُّنا على نصيح سلف الأمة لولاة الأمر، فإنَّ المُغِيرَةَ ﷺ أتى بكلِّ ما أتى به؛ لأنَّ المقامَ يَقْتَضِيهِ، فأتى بما يتعلَّقُ بالعبادة، وبما يتعلَّقُ بمعاملة الناس، وبما يتعلَّقُ بالمال؛ لأنَّ معاوية ﷺ هو الخليفة، وعنده الأموالُ يفعلُ بها ما يَشَاءُ، لكن إذا جاء مثل هذا الحديث: يَنْهَى عن إضاعة المال، توقف.

وكذلك عقودُ الأمهات؛ لأنَّ الخليفة قد يردُّ عليه أن فلاناً عَقَّ أمه، أو ما أشبه ذلك، فهذا يدلُّنا على كمالِ نصيح سلف الأمة لولاة الأمور، وأحقُّ مَنْ تَنْصَحُ ولىُّ الأمر؛ لأنَّ ولىَّ الأمر إذا صَلَحَ صَلَحَ مَنْ تَحْتَ وَلايَتِهِ، وإذا فَسَدَ أَهْمَلُ وَأَضَاعَ.

❖ وقوله: «وهو على كلِّ شيءٍ قديرٌ». وهذا يدلُّ على أنه لا يَجُوزُ لِلْإِنْسَانِ أَنْ يَقُولَ: اللَّهُمَّ إِنِّي لَا أَسْأَلُكَ رَدَّ الْقَضَاءِ، ولكنني أَسْأَلُكَ اللطْفَ فيه. بل الإنسانُ يَدْعُو بِمَا شَاءَ، والدعاءُ يَرُدُّ الْقَضَاءَ كما جاء في الحديث: «لَا يَرُدُّ الْقَضَاءَ إِلَّا الدُّعَاءُ»<sup>(٢)</sup>. وَأَنْتَ الْآنَ كَأَنَّكَ تَحْدَى اللَّهَ وَتَقُولُ: اقضِ عَلَىَّ مَا تُرِيدُ، لكن الطُّفَّ بي، وهذا لَا يَسْتَقِيمُ أَوْ نَقُولُ: اللَّهُمَّ إِنِّي لَا أَسْأَلُكَ أَنْ تَمْنَعَنِي مِنَ الْغَرَقِ، ولكن الطف بي إذا غَرِقْتُ. هذا لَا يَسْتَقِيمُ. وهذه مبتدعة، ما سَمِعناها في دعاءِ الأولين، ولا الآخرين.

\*\*\*

ثم قال البخاري رحمه الله:

٧٢٩٣- حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ، حَدَّثَنَا حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ ثَابِتٍ، عَنْ أَنَسٍ قَالَ: كُنَّا عِنْدَ عُمَرَ فَقَالَ: نُهِنَا عَنِ التَّكْلُفِ.

النهْيُ هنا عن التَّكْلُفِ في كلِّ شيءٍ، حتى في أحوالك الخاصة، فاجعل الأمورَ تأتي على طبيعتها، وعلى ما تيسر؛ لأنك إذا تكلَّفت تكلَّفت، فإذا أرذت أن يَكُونَ كلُّ شيءٍ على ما تُرِيدُ، فأتاك كلُّ ما تُرِيدُ، وَتَعَبْتَ، فاجعل الأمورَ تَمشي على طبيعتها، والذي يَتيسَّرُ يَتيسَّرُ، والذي لم يَتيسَّرْ فاعلم أن الله سبحانه لو أرادَ سِوَاهُ لَحَصَلَ.

فالتَّكْلُفُ في كلِّ شيءٍ مِنْهُيٌّ عنه، ولا أعرفُ لفظَ الحديث الذي ورد، ولكن قول عمر:

(١) رواه مسلم (١٩٩٦/٤) (٢٥٧٨) (٥٦).

(٢) رواه الترمذي (٢١٣٩)، وحسنه الشيخ الألباني كما في تعليقه على السنن.

نُهِينَا. قَالَ الْعُلَمَاءُ: إِنَّهُ مِنَ الْمَرْفُوعِ حُكْمًا <sup>(١)</sup>، وَأَمَّا الْمَرْفُوعُ صَرِيحًا فِي هَذَا فَهُوَ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «هَلَكَ الْمُتَنَطِّعُونَ قَالَهَا ثَلَاثًا» <sup>(٢)</sup>.

\* \* \* \*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٢٩٤- حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ، أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ. وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، أَخْبَرَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ - رَحِمَهُ اللَّهُ - أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ خَرَجَ حِينَ زَاغَتِ الشَّمْسُ فَصَلَّى الظُّهْرَ فَلَمَّا سَلَّمَ قَامَ عَلَى الْمِنْبَرِ فَذَكَرَ السَّاعَةَ، وَذَكَرَ أَنَّ بَيْنَ يَدَيْهَا أُمُورًا عَظِيمًا ثُمَّ قَالَ: «مَنْ أَحَبَّ أَنْ يُسْأَلَ عَنْ شَيْءٍ فَلْيَسْأَلْ عَنْهُ، فَوَاللَّهِ لَا تَسْأَلُونِي عَنْ شَيْءٍ إِلَّا أَخْبَرْتُكُمْ بِهِ، مَا دُمْتُ فِي مَقَامِي هَذَا». قَالَ: أَنَسُ فَأَكْثَرَ النَّاسُ الْبُكَاءَ، وَأَكْثَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَقُولَ: «سَلُونِي». فَقَالَ أَنَسُ: فَقَامَ إِلَيْهِ رَجُلٌ فَقَالَ: أَيْنَ مَدْخَلِي يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ: «النَّارُ». فَقَامَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُذَافَةَ فَقَالَ: مَنْ أَبِي يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: «أَبُوكَ حُذَافَةُ». قَالَ: ثُمَّ أَكْثَرَ أَنْ يَقُولَ: «سَلُونِي سَلُونِي». فَبَرَكَ عُمَرُ عَلَى رُكْبَتَيْهِ فَقَالَ: رَضِينَا بِاللَّهِ رَبًّا، وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا، وَبِمُحَمَّدٍ ﷺ رَسُولًا. قَالَ فَسَكَتَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حِينَ قَالَ: ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَقَدْ عُرِضْتُ عَلَى الْجَنَّةِ وَالنَّارِ أَنْفَا فِي عُرْضِ هَذَا الْحَائِطِ وَأَنَا أُصَلِّي، فَلَمْ أَرْ كَالْيَوْمِ فِي الْخَيْرِ وَالشَّرِّ» <sup>(١)</sup>.

وَفِي نَسَخَةٍ: «أَوَّلَى وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ»

قَالَ ابْنُ حَجَرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي «الْفَتْحِ» (١٣/ ٢٦٩):

❖ قَوْلُهُ: «وَقَالَ سَلُونِي». فِي حَدِيثِ أَنَسٍ الْمَذْكُورِ: فَصَعَدَ الْمِنْبَرَ فَقَالَ: «لَا تَسْأَلُونِي عَنْ

شَيْءٍ إِلَّا بَيَّنْتَهُ لَكُمْ». وَفِي رَوَايَةِ سَعِيدِ بْنِ بَشِيرٍ، عَنْ قَتَادَةَ عِنْدَ أَبِي حَاتِمٍ، «فَخَرَجَ ذَاتَ يَوْمٍ حَتَّى صَعَدَ الْمِنْبَرَ»، وَبَيَّنَ فِي رَوَايَةِ الزُّهْرِيِّ الْمَذْكُورَةِ فِي هَذَا الْبَابِ وَقْتُ وَقُوعِ ذَلِكَ، وَأَنَّهُ بَعْدَ أَنْ صَلَّى الظُّهْرَ، وَلَفْظُهُ: «خَرَجَ حِينَ زَاغَتِ الشَّمْسُ فَصَلَّى الظُّهْرَ، فَلَمَّا سَلَّمَ قَامَ عَلَى الْمِنْبَرِ، فَذَكَرَ السَّاعَةَ ثُمَّ قَالَ: مَنْ أَحَبَّ أَنْ يُسْأَلَ عَنْ شَيْءٍ فَلْيَسْأَلْ عَنْهُ» فَذَكَرَ نَحْوَهُ.

❖ قَوْلُهُ: «فَقَامَ رَجُلٌ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ مَنْ أَبِي؟» بَيَّنَ فِي حَدِيثِ أَنَسٍ مِنْ رَوَايَةِ الزُّهْرِيِّ

(١) انظر: «مقدمة ابن الصلاح في علوم الحديث» ص ٢٣.

(٢) رواه مسلم (٢٠٥٥/٤) (٢٦٧٠) (٧).

(٣) رواه مسلم (٨٣٢/٤) (٢٣٥٩) (١٣٤).



اسمَه، وفي رواية قتادة سبب سؤاله، قال: فقام رجلٌ كان إذا لَحَى - أي؛ خاصَمَ - دعى إلى غير أبيه، وذكر اسمُ السائل الثاني، وأنه سعدٌ، وإني نقلته من ترجمة سُهَيْلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ مِنْ تَمِيمِ بْنِ عَبْدِ الْبَرِّ. وزاد في رواية الزهري الآتية بعد حديثين، فقام إليه رجلٌ فقال: «أين مَدْخَلِي يَا رَسُولَ اللَّهِ؟» قال: «النَّارُ» ولم أَقِفْ على اسمِ هذا الرجل في شيءٍ من الطرق، كأنهم أَبْهَمُوهُ عَمْدًا لِلسترِ عليه. وللطبراني من حديث أبي فراسٍ الأَسْلَمِيِّ نحوه وزاد «وسأله رجلٌ في الجنة أنا؟» قال: «في الجنة» ولم أَقِفْ على اسمِ هذا الآخر.

ونقل ابنُ عبدِ البرِّ عن رواية مسلمٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قال في خطبته: «لَا يَسْأَلُنِي أَحَدٌ عَنْ شَيْءٍ إِلَّا أَخْبَرْتُهُ، وَلَوْ سَأَلَنِي عَنْ أَبِيهِ». فقام عبدُ اللَّهِ بْنُ حُذَافَةَ، وذكر فيه عتابُ أمِّه له وجوابه، وذكر فيه: «فقام رجلٌ فسأل عن الحجِّ» فذكره، وفيه فقام سعدٌ مولى شيبَةَ فقال: من أنا يا رسولَ اللَّهِ؟ قال: «أَنْتَ سَعْدُ بْنُ سَالِمٍ مَوْلَى شَيْبَةَ». وفيه فقام رجلٌ من بني أسَدٍ فقال: أين أنا؟ قال: «في النارِ» فذكر قصةَ عمرَ قال: فَتَزَلْتُ ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَسْتَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ﴾ [الأنعام: ١٠١] وَنَهَى النَّبِيُّ ﷺ عَنْ قِيلٍ وَقَالَ وَكَثْرَةَ السُّؤَالِ.

وهذه الزيادة يَتَضَحُّ أَنَّ هذه القصة سببُ نزولِ: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَسْتَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ﴾ إِنَّ مُدْلِكُمْ تَسْؤُكُمْ. فَإِنَّ الْمَسَاءَةَ فِي حَقِّ هَذَا جَاءَتْ صَرِيحَةً، بِخِلَافِهَا فِي حَقِّ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حُذَافَةَ، فَإِنَّهَا بِطَرِيقِ الْجَوَازِ، أَيْ لَوْ قَدَّرَ أَنَّهُ فِي نَفْسِ الْأَمْرِ لَمْ يَكُنْ لِأَبِيهِ فَيُنْ أَبَاهُ الْحَقِيقِي لَا تَفَضَّحَتْ أُمُّهُ، كَمَا صَرَّحَتْ بِذَلِكَ أُمُّهُ حِينَ عَاتَبَتْهُ عَلَى هَذَا السُّؤَالِ كَمَا تَقَدَّمَ فِي «كِتَابِ الْفِتَنِ».

وقوله: «فَلَمَّا رَأَى عَمْرُ مَا بَوَّجَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنَ الْغَضَبِ». بَيِّنَ فِي حَدِيثِ أَنَسٍ أَنَّ الصَّحَابَةَ كُلَّهُمْ فَهَمُّوا ذَلِكَ، فِي رواية هشامٍ «فَإِذَا كُلُّ رَجُلٍ لَأَفَّأَ رَأْسَهُ فِي ثَوْبِهِ يَبْكِي» وزاد في رواية سعيدِ بْنِ بِشِيرٍ: «وظَنُّوا أَنَّ ذَلِكَ بَيْنَ يَدَيَّ أَمِيرٍ قَدْ حَضَرَ» وفي رواية موسى بن أنسٍ، عَنْ أَنَسٍ الْبَاهِظِيَةِ فِي تَفْسِيرِ الْبَاهِظَةِ: «فَغَطُّوا رُؤُسَهُمْ لَهُمْ حِينٍ». وزاد مسلمٌ من هذا الوجه: «فَمَا أَتَى عَلَى أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَوْمٌ كَانَ أَشَدَّ مِنْهُ».

وقوله: «فَقَالَ: إِنَّا نَتُوبُ إِلَى اللَّهِ ﷻ زَادَ فِي رواية الزهري: «فَبَرَكَ عَمْرُ عَلَى رَكْبَتِهِ فَقَالَ: رَضِينَا بِاللَّهِ رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا وَبِمُحَمَّدٍ رَسُولًا». وفي رواية قتادة من الزيادة: «نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شَرِّ الْفِتَنِ». وفي مرسل السُّدِّيِّ عِنْدَ الطَّبْرِيِّ فِي نَحْوِهِ هَذِهِ الْقِصَّةُ: «فَقَامَ عَمْرُ فَقَبَّلَ رَجْلَهُ وَقَالَ: رَضِينَا بِاللَّهِ رَبًّا». فذكر مثله وزاد: «وَبِالْقُرْآنِ إِمَامًا، فَاعْفُ عَنَّا اللَّهُ عَنكَ فَلَمْ يَزَلْ بِهِ حَتَّى رَضِيَ».

وفي هذا الحديث غير ما يَتَعَلَّقُ بِالترجمة.

مراقبة الصحابة أحوال النبي ﷺ، وشدة إشفاقهم إذا غضب، خشية أن يكون لأمر يعم فيهم، وإدلال عمر عليه.

○ وجواز تقبيل رجل الرجل.

○ وجواز الغضب في الموعظة.

وبُروك الطالب بين يدي من يستفيد منه، وكذا التابع بين يدي المتبوع إذا سأل في حاجة.

ومشروعية التعوذ من الفتن عند وجود شيء قد يظهر منه قرينة وقوعها.

واستعمال المزاجية في الدعاء في قوله: «اعفُ عفا الله عنك» وإلا فالنبي ﷺ معفو عنه

قبل ذلك. اهـ.

وقوله: المزاجية في الدعاء في قوله: «اعفُ عفا الله عنك»؛ لأن النبي ﷺ قد عُفِيَ عنه

قبل ذلك. في هذا التعليل نظر؛ لأنه قد يكون من أسباب العفو دعاء الناس له؛ ولهذا يجب أن

تُصَلِّي على الرسول ﷺ مع أن الله قال: ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ﴾ [الاحزاب: ٥٦]. وكذلك أيضا نسأل الله له الوسيلة عند الفراغ من الأذان، مع أنها حاصلة له<sup>(١)</sup>.

فإذا قال قائل: إذا كانت هذه الأمور حاصلة فما الفائدة من الدعاء بها له؟

قلنا هذا له فوائد: أولاً: كثرة الأجر لنا لسؤالنا لرسول الله ﷺ هذا.

ثانياً: أنه عنوان على محبة الإنسان لرسول الله ﷺ.

ثالثاً: إنه قد يكون حصول هذا له بأسباب متعددة؛ منها دعاؤنا له. فما ذهب إليه ابن حجر

رحمته فيه نظر.

وانما لا شك أنه ينبغي أن يكون الدعاء من جنس العمل: مثل: اغفر لي غفر الله لك،

أعطني أعطاك الله، أو وسع لي وسع الله لك.

قال ابن حجر في «الفتح» (٢٧٠ / ١٣):

قال ابن عبد البر: سُئِلَ مالك عن معنى النهي عن كثرة السؤال، فقال: ما أذري أنهى عن

الذي أنتم فيه من السؤال عن النوازل، أو عن مسألة الناس المال، قال ابن عبد البر: الظاهر

الأول، وأما الثاني فلا معنى للترقية بين كثرة وقلة، لا حيث يجوز ولا حيث لا يجوز، قال:

وقيل كانوا يسألون عن الشيء ويلحون فيه إلى أن يحرم، قال: وأكثر العلماء على أن المراد

(١) رواه مسلم (٢٨٨ / ١) (٣٨٤) (١١).

كثرة السؤال عن النوازل، والأغلوطات، والتوليدات كذا قال: وقد تقدم الإلهام بشيء من ذلك في كتاب «العلم». اهـ

ثم قال ابن حجر رحمته الله في «الفتح» (٢٧٢/١٣):

الحديث السادس: وهو يتعلق بالقسم الثالث، وكذا الرابع حديث أنس وهو في معنى الحديث الرابع، وقد مضى شرحه، أورده من وجهين عن الزهري، وساقه هنا على لفظ معمر، وفي باب وقت الظهر من «كتاب الصلاة» بلفظ شعيب وهما متقاربان، ووقع هنا «فأكثر الأنصار البكاء». في رواية الكشميهني، وفي رواية غيره «فأكثر الناس» وهي الصواب، وكذا وقع في رواية معمر وغيره، ووقع هنا «فذكر الساعة وذكر أن بين يديها أموراً عظيماً». وفي رواية شعيب، وذكر أن فيها أموراً عظيماً، وزاد هنا: «فقام رجل فقال: أين مُذْخِلِي إلخ. ووقع هنا «وبمحمد رسولاً» وفي رواية شعيب «ومحمد نبياً» ووقع هنا «فسكت حين قال ذلك عمر» ثم قال النبي ﷺ: «أولى» وسقط هذا كله من رواية شعيب قال المبرد: يُقَالُ للرجل إذا أَفْلَتَ من معضلة: أُولَى لَكَ، أي: كِدْتَ تَهْلِكُ، وقال غيره هي بمعنى التهديد والوعيد. اهـ

وقوله: «أولى» معروف أنها تقع للتهديد، مثل قوله تعالى: ﴿أَوَّلَى لَكَ فَأُولَى﴾ [الأنعام: ١٣٤]. ويَحْتَمِلُ أن قوله «أولى» هنا أن هذا أولى؛ أي: ما قاله عمر من قوله: «رضينا بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد رسولاً» ففيه احتمال.

المشكلة عندي أن الرجل قال: أين مُذْخِلِي؟ فقال: النار؛ فمثل هذا من رسول الله ﷺ فيه شيء من الجفاء، ومن عادته ﷺ أنه لا يَقَعُ منه الجفاء، اللهم إلا أن يُقَالَ: لعل هذا الرجل كان معروفاً بالعداوة وإيذاء المسلمين، فأراد النبي ﷺ أن يُخَبِّرَ بمصيره تطبيقاً لقلوب المسلمين الذين يَلْحَقُهُمْ أذيتُهُ، فهذا له وجه. وذكر في كتاب «العلم» أنه كان منافقاً.

وقوله: «الأغلوطات» يعني: الإيرادات والمنازعات.

\*\*\*

ثم قال البخاري رحمته الله:

٧٢٩٥- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ، أَخْبَرَنَا رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، أَخْبَرَنِي مُوسَى بْنُ أَنَسٍ قَالَ: سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ قَالَ: قَالَ: رَجُلٌ يَا نَبِيَّ اللَّهِ مَنْ أَبِي؟ قَالَ: «أَبُوكَ

فَلَانٌ. وَنَزَلَتْ ﴿يَكَايَأُهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَسْتَلَوْا عَنْ أَشْيَاءَ﴾ الآية <sup>(١)</sup>.

هذا الحديث مع الأحاديث التي ذكرها المؤلف في هذا الباب: وهو كراهة السؤال عما يُخشى أن يُجاب عليه الإنسان بما يسوءه. فهذا الرجل سأل من أبي؟ وكأنه والله أعلم يتكلم الناس فيه، فأراد أن يسأل النبي ﷺ عن أبيه حتى يُحقّق أن أباه فلان ابن فلان، فيزول هذا الاشتباه الذي رماه الناس به، فنزلت: ﴿يَكَايَأُهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَسْتَلَوْا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبَدِّلُوا لَكُمْ شَيْئًا﴾ [التوبة: ١٠١]؛ لأنه ربّما لو كان الرجل يُنسب إلى غير أبيه الحقيقي، فأخبر به النبي ﷺ حين سُئل لسأه ذلك.

وهذه الآية محلّها وقت نزول الوحي، أما الآن فيجب السؤال عن كلّ شيء يُشكّل على المرء؛ لأن تغيير الأحكام مأمون، فلا يُمكن أن يُوجب ما لم يجب، ولا أن يُحرّم ما لم يُحرّم.

\*\*\*

ثم قال البخاري رحمه الله:

٧٢٩٦- حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ صَبَّاحٍ، حَدَّثَنَا شَبَابَةُ، حَدَّثَنَا وَرْقَاءُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَنْ يَرَحَ النَّاسُ يَتَسَاءَلُونَ حَتَّى يَقُولُوا هَذَا اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ فَمَنْ خَلَقَ اللَّهُ؟» <sup>(١)</sup>.

في تفسيره: ذاك صريح الإيمان. أي: أنه يُؤدّي إلى صريح الإيمان الذي ليس فيه تردّد ولا شك، وهذا خلاف ظاهر الحديث؛ لأن ظاهر الحديث أن نفس الشكّ صريح الإيمان، وحيثُ يحتاج إلى توجيه.

وتوجيهه أن يُقال: إن الشكّ لا يردّ إلا على قلب خالص؛ لأن الشكّ على القلب المتردد غير وارد؛ إذ إنه لم يكن فيه يقين حتى يردّ عليه الشكّ خلفه ويلقي الشبهة في قلب هذا الموقن الذي إيقانه صريح، من أجل أن يُفسّده.

فإذا ورد الشكّ على القلب، فهذا يدلّ على أن قلبه صريح سالم؛ إذ إن القلب الذي فيه شبهات، هو من الأصل مبني على الشبهات، فلا يردّ عليه الشكّ، هذا هو المعنى الصحيح، وقد أشار إليه شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله في كتاب «الإيمان».

أما قول من يقول عن الله أنه قديم، فهذا مصطلح حادث بدعي، ويُريدون بالقديم غير ما

(١) رواه مسلم (٤/١٨٣٢) (٢٣٥٩) (١٣٥).

(٢) رواه مسلم (١/١٢١) (١٣٦) (٢١٧).

يُرَادُّ بِهِ لُغَةٌ، فَالْقَدِيمُ فِي اللُّغَةِ: مَا سَبَقَ غَيْرَهُ، وَإِنْ كَانَ حَادِثًا، وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ﴾ [يونس: ٣٩]. وأما القديمُ عندهم في اصطلاحهم فهو الذي لم يُسَبَقْ بعدهم<sup>(١)</sup>، وعلى هذا فيكونُ بمعنى الأول، ولكن الأولُ أولى منه لأمرين: أولاً: لأنه هو الذي ورد في القرآن والسنة<sup>(٢)</sup>. ثانياً: أن فيه معنى أول الأشياء التي بعده إليه؛ لأنه يجوزُ أن يكون من الأولية بمعنى التقدم، أو من الأول بمعنى الرجوع، فيكونُ الأولُ بلا شك أولى من القديم، وإن كان القديمُ بمعناه عند هؤلاء في اصطلاحهم.

\*\*\*

ثم قال البخاري رحمه الله:

٧٢٩٧- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُبَيْدٍ بْنُ مَيْمُونٍ، حَدَّثَنَا عَيْسَى بْنُ يُونُسَ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ عَلْقَمَةَ، عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رضي الله عنه قَالَ: كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي حَرْثٍ بِالْمَدِينَةِ، وَهُوَ يَتَوَكَّأُ عَلَى عَصِيبٍ، فَمَرَّ بَنَفَرٍ مِنَ الْيَهُودِ فَقَالَ بَعْضُهُمْ: سَلُّوهُ عَنِ الرُّوحِ. وَقَالَ بَعْضُهُمْ: لَا تَسْأَلُوهُ لَا يَسْمَعُكُمْ<sup>(٣)</sup> مَا تَكْرَهُونَ فَقَامُوا إِلَيْهِ فَنَالُوا: يَا أَبَا الْقَاسِمِ حَدِّثْنَا عَنِ الرُّوحِ. فَقَامَ سَاعَةً يَنْظُرُ فَعَرَفْتُ أَنَّهُ يُوحَى إِلَيْهِ، فَتَأَخَّرْتُ عَنْهُ حَتَّى صَعِدَ الْوُحْيُ، ثُمَّ قَالَ: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾ [البقرة: ٨٥]<sup>(٤)</sup>.

الشاهد من هذا الحديث قوله: «لَا يَسْمَعُكُمْ مَا تَكْرَهُونَ».

والمرادُ بالروح هنا: روح الحيوان من الإنسان، وغير الإنسان، فإنها من أمر الله ﷻ، ولا يُمكن أن يُحيط الإنسان بشيء من كفياتها، إلا بما جاء به الوحي، نعم قد يُحيط الإنسان بآثارها، وأنها مادامت في البدن فهو حي، وإذا فارقت صار ميتاً، لكنَّ صفة هذه الروح، وكيف هي؟ وما مادتها، وكثافتها، ولطافتها؟ هذا لا يُعلم إلا عن طريق الوحي. وقد قال بعضُ الناس: إن الروحَ جزءٌ من البدن كالدم، وبه الحياة.

(١) قال الله تعالى: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [الحديد: ٣].

(٢) قال النبي ﷺ: «اللهم أنت الأول فليس قبلك شيء، وأنت الآخر فليس بعدك شيء» رواه مسلم (٢٧١٣).

(٣) قال ابن حجر رحمته الله في «الفتح» (٤٠٢/٨): قوله: وقال بعضهم: «لا يستقبلكم بشيء تكرهونه». وفي رواية العلم: «لا يبيء فيه بشيء تكرهونه». وفي الاعتصام «لا يسمعكم ما تكرهون». وهي بمعنى، وكلها بالرفع على الاستئناف، ويجوز السكون وكذا النصب أيضاً. اهـ

(٤) رواه مسلم (٢١٥٢/٤) (٢٧٩٤) (٣٢).

وقال بعضهم: إنها عرض من أعراضه كالصحة والمرض وما أشبه ذلك وقال بعضهم: الروح شيء يُذكر، ولكنه ليس بداخل الجسم، ولا خارج الجسم، ولا متصل بالجسم، ولا منفصل عن الجسم؛ يعني: لا نقول: هي داخل الجسم، ولا خارجة. وقال بعضهم: لا نقول هي داخل العالم، ولا خارجة، كما وصفوا بذلك الرب ﷻ. فهاتان طائفتان، وكلاهما مُنحرفتان.

فالأولى: سلكت فيها مسلك التمثيل. حيث قالت: جزءا من البدن أو عرضا من أعراضه، وأنها تفنى بفنائها، وتوجد بوجوده.

والثانية: سلكت بها مسلك التعطيل، والجحود؛ لأن هذا الوصف الذي ذكره لها؛ يعني: أنه ليس لها وجود كما قالوا في الخالق ﷻ: أنه ليس داخل العالم، ولا خارجة ولا متصل ولا منفصل إلى آخره.

والحق أنها: أي: الروح جسم، ولكنه جسم لطيف قوي النفوذ والسلوب والدخول في البدن، والدليل على هذا أن النبي ﷺ أخبر حين جاء إلى أبي سلمة رضي الله عنه، وقد قبض وشخص بصره فقال: «إن الروح إذا قبض أتبعه البصر»<sup>(١)</sup>. ومعلوم أن البصر، لا يتبع إلا شيئا ذا جرم. وكما أخبر أن الإنسان إذا قبضت روحه، كُفّن في كفن من الجنة، أو بكفن من النار، وصُعد بها إلى السماء، وكان لها رائحة طيبة إن كانت من أرواح المؤمنين، أو خبيثة إن كانت من أرواح الكفار<sup>(٢)</sup>، وهذا يدل على أنها ذات جرم.

لكن جرم ليس من العناصر التي كعناصر المخلوقات لا كالأجساد، بل هي من مادة لا تعلمها، ولا نذكرها؛ لأنها لم توصف لنا في الكتاب والسنة؛ ولهذا قال: «قل الروح من أمر ربي». والروح أمرها عجيب؛ فلو أن الإنسان أغلق عليه في مكان. فإن الروح تخرج ولو كان محكم الإقفال.

فالصواب في الروح أنها جرم يرى ويُقبض، ويُكفن، ويُصعد به، ويُقَى له رائحة، لكنه جسم ليس كالأجسام في الكثافة، وله قوة في السريان في الجسم عجيبة؛ ولهذا تجد أن النائم

(١) انظر الكلام في هذه المسألة: الروح لابن القيم ص ٥٦ وما بعدها.

(٢) رواه مسلم (٢/٦٣٤) (٩٢٠) (٧).

(٢) رواه الإمام أحمد في مسنده (٤/٢٨٧) (١٨٥٣٤)، وأبو داود (٤٧٥٣)، والحاكم في المستدرک (١/٣٧)، وصححه الشيخ الألباني كما في تعليقه على السنن.

مثلاً تَخْرُجُ رَوْحُهُ، لَكِنَّهَا لَا تَخْرُجُ خُرُوجًا كَلِيًّا، فَإِذَا أَوْقَطَ اسْتَيْقِظَ فِي لَحْظَةٍ، فَهَذِهِ الرُّوحُ الَّتِي كَانَتْ فِي الْأَوَّلِ خَارِجَةً كَالظِّلِّ عَلَى الْجَسَدِ إِذَا أَوْقِظْتَ دَخَلَتْ فِي الْجَسَدِ.

\*\*\*

ثم قال البخاري رحمه الله:

٤- بَابُ الْاِقْتِدَاءِ بِأَفْعَالِ النَّبِيِّ ﷺ.

٧٢٩٨- حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: اتَّخَذَ النَّبِيُّ ﷺ خَاتَمًا مِنْ ذَهَبٍ فَاتَّخَذَ النَّاسُ خَوَاتِيمَ مِنْ ذَهَبٍ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «إِنِّي اتَّخَذْتُ خَاتَمًا مِنْ ذَهَبٍ». فَنَبَذَهُ وَقَالَ: «إِنِّي لَنْ أَلْبَسَهُ أَبَدًا» فَنَبَذَ النَّاسُ خَوَاتِيمَهُمْ<sup>(١)</sup>.

قوله: «بَابُ الْاِقْتِدَاءِ بِأَفْعَالِ النَّبِيِّ ﷺ». يعني: اتباع الرسول ﷺ في أفعاله.

وقد قَسَمَ العلماءُ في أصولِ الفقهِ هذه المسألةَ إلى أقسامٍ<sup>(٢)</sup>:

القسم الأول: ما فعله بمقتضى الجبلة؛ مثل الأكل إذا جاع؛ والشرب، إذا عطش، والنوم إذا أتاه النوم، فهذا لا حكم له في نفسه؛ لأنه مقتضى الطبيعة، لكن قد يكون له حكم في وصفه؛ مثل أن يكون الأكل باليمين، والشرب باليمين، والنوم على الجانب الأيمن، وما أشبه ذلك.

والقسم الثاني: ما فعله على وجه العادة؛ يعني: أن الناس اعتادوه، فهذا يُتَّبَعُ فيه النبي ﷺ في جنسه لا في عينه.

ومعنى قولنا: في جنسه: أن نتبع ما اعتاده الناس؛ لأن الرسول ﷺ أتبع ما اعتاده الناس. لا في عينه؛ فمثلاً: إذا كان الناس في عهده يعتادون لبس الإزار والرداء بدلاً عن القميص والسراويل والغترة، فهل المشروع لنا أن نلبس الإزار والرداء، وإن خالف العادة؟

الجواب: لا؛ بل نقول: ما فعله على سبيل العادة فاتباعه فيه من حيث الجنس، بأن نتبع ما اعتاده الناس، لا باعتبار عينه.

القسم الثالث: ما فعله على سبيل التعبد، فهذا نتبعه فيه، فما فعله على سبيل التعبد فإنه يُشْرَعُ لنا أن نتبعه فيه.

ولكن إذا كان لم يرد إلا مجرد الفعل، فإنه يكون مستحباً ولا يكون واجباً. وهذا هو القول الراجح،

(١) رواه مسلم (١٦٥٥/٣) (٢٠٩١) (٥٣).

(٢) انظر: الإحكام في أصول الأحكام، للأمامي (٢٧/١)، والبرهان في أصول الفقه، للجويني (٣٢١/١)، والمسودة لأل تيمية (٦٦/١)، والمنحول للغزالي (٢٢٣/١).

أي: أن ما فعله على سبيل التعبد، وليس مقروناً بأمر منه فإنه يكون مستحباً، وليس بواجب؛ ولهذا قال العلماء: إن فعل النبي ﷺ المجرد يدل على الاستحباب دون الوجوب.

القسم الرابع: ما كان متردداً بين العادة والعبادة، فهنا اختلف العلماء فيه: فمنهم من قال: إنه يُستحب؛ لأن الأصل اتباع الرسول ﷺ في فعله؛ لقوله تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ﴾ [الاحزاب: ٢١].

وقال بعضهم: بل يُحكم له بحكم العادة؛ لأن الأصل في العبادات المنع حتى يقوم دليل لا تردد فيه على أن هذا الشيء من العبادات، فنفعله؛ ومن أمثلة ذلك: اتخاذ شعر الرأس هل هو سنة، أو عادة؟.

فمن العلماء من قال: إنه سنة، وإلى هذا ذهب الإمام أحمد رحمه الله، حيث قال: هو سنة لو نقوى عليه لاتخذناه، ولكن له كلفة ومثونة<sup>(١)</sup>.

وقال بعض العلماء: إنه ليس بسنة؛ لأن الرسول ﷺ اتخذه على سبيل العادة؛ ولهذا قال في الصبي الذي كان فيه قزح؛ يعني: بعض رأسه مخلوق، وبعضه غير مخلوق، قال: «احلقه كله أو اتركه كله»<sup>(٢)</sup> ولو كان من الأمر المشروع لقال: اتركه حتى ينبت. وهذا هو الأقرب: أن ما تردد بين كونه عبادة، أو عادة فإن الأصل أنه ليس متعبداً به؛ لأن العبادة لا تثبت إلا بيقين أنها عبادة، فيرجح جانب العادة.

القسم الخامس: ما فعله امتثالاً لأمر الله ﷻ، لكنه فعله على وجه البيان، والتفصيل، فهذا قال بعض العلماء فيه: إن له حكم ذلك المَجْمَل، فإن كان المَجْمَل واجباً فهو واجب، وإن كان غير واجب فهو غير واجب.

ولكن يبدو أن هذا ليس على إطلاقه؛ بدليل قول الله تبارك وتعالى في سورة البائدة: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَأَطْعُمُوا﴾ [البقرة: ١٦٠]. فهذا مجمل لم يبين فيه كيف يكون التطهر، والنبي ﷺ بين كيف يكون ذلك، كما في صفة غسل الرسول ﷺ<sup>(٣)</sup>. فهل نقول: إن الغسل على هذه الصفة واجب، لأنه بيان لمجمل

(١) انظر «المبدع» (١/ ١٠٥)، و«الفروع» (١/ ٩٩)، و«كشاف القناع» (١/ ٧٥)، و«الروض المربع» (١/ ٤٥).

(٢) رواه أبو داود (٤١٩٥) بهذا اللفظ، وصححه الشيخ الألباني كما في تعليقه على «السنن»، وهو عند مسلم (٣/ ١٦٧٥) (٢١٢٠) (١١٣) بلفظ: «نهي عن القزح....».

(٣) روى البخاري (٢٧٤)، مسلم (٣١٧) عن ميمونة بنت الحارث زوج النبي ﷺ أنها قالت: وضعت لرسول الله ﷺ وضوء الجنابة فأكفأ يمينه على يساره مرتين أو ثلاثاً، ثم غسل فرجه، ثم ضرب يده بالأرض أو الحائط مرتين أو ثلاثاً، ثم مضمض واستنشق ثم غسل وجهه وذراعيه، ثم أفاض على رأسه الماء، ثم غسل سائر



واجب، أو نقول: إن أصل الغُسل واجبٌ، وهذه الصفةُ سنةٌ؟

لا شك أن السنةَ دلتُ على الأخير، وهو أن الغُسلَ واجبٌ بأصله، مستحبٌ بوصفه، ويدُلُّ لهذا ما في صحيح البخاري، من حديثِ عُمَرَ بنِ الحُصَيْنِ الطَوِيلِ، وفيه: أن رجلاً اعتَزَلَ ولم يُصَلِّ مع النبي ﷺ فقال له: «ما منعك أن تُصَلِّيَ معنا؟». قال: أَصَابَتْني جَنَابَةٌ ولا ماءَ. فقال: «عليك بالصَّعِيدِ، فإنه يَكْفِيكَ». ثم جيءُ بالماءِ، واستَقَى الناسُ، وشَرِبُوا، وبقي بقيةٌ فأعطاها الرجلَ، وقال: «خُذْ هذا أفرِّغْهُ على نَفْسِكَ»<sup>(١)</sup>.

ولم يبيِّن له الكيفية، فلو كانت الكيفية واجبةً، لبيَّنها الرسولُ ﷺ، لوجوبِ التبليغِ عليه. وعلى هذا: القسمُ الخامسُ محلٌّ نظريٌّ؛ بمعنى: أننا ننظرُ كلَّ قضيةٍ بعينها، ولا نُعطيها حكماً عاماً، فنقول: إذا كان بياناً لواجبٍ؛ فهو واجبٌ، وإذا كان بياناً لمستحبٍ؛ فهو مستحبٌ، بل نقول: نحكمُ في كلِّ قضيةٍ بعينها.

وهناك قسمٌ سادسٌ يَعْلَمُهُ النبي ﷺ اتفاقاً: فهذا لا يُقْتَدَى به فيه، وليس محلٌّ اقتداءٍ عند جمهورِ الصحابةِ، وإن كان ابنُ عمرَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا يَقْتَدِي بالرسولِ ﷺ فيه، ويتَّبِعُهُ فيه<sup>(٢)</sup>.

مثالُ ذلك: إذا نَزَلَ النبي ﷺ في مكانٍ وصلى فيه اتفاقاً؛ أي: صادفَهُ الوقتُ في هذا المكانِ، فنَزَلَ فصَلَّى، هل نقولُ: يُشْرَعُ للإنسانِ إذا مرَّ في هذا المكانِ في وقتِ الصلاةِ أن يَتَزَلَّ فيه ويُصَلِّي؟ والجوابُ: أما ابنُ عمرَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا فكان يَفْعَلُ ذلك، حتى ذهبَ إلى ما هو أعظمُ، فكان يَتَحَرَّى المكانَ الذي بَالَ فيه الرسولُ ﷺ، فيَنزِلُ ويَتَوَلَّى فيه، ولكنَّ هذا الأصلَ خالفَهُ فيه أكثرُ الصحابةِ، ورأوا أن ما فَعِلَ اتفاقاً، فإنه لا يُشْرَعُ.

ومن ذلك أيضاً: قدومُ الإنسانِ الحاجِّ إلى مكةَ في اليومِ الرابعِ من ذي الحِجَّةِ، فهل نقولُ: إن هذا مشروعٌ، وأنه يَنْبَغِي للإنسانِ أن يَكُونَ قَدومُهُ إلى مكةَ وهو حاجٌّ في الرابعِ من ذي الحِجَّةِ، أو نقولُ: إن هذا حصَلَ مِنَ النبي ﷺ اتفاقاً فلا حكمَ له؟ الجوابُ: أن الثاني هو الصحيحُ.

جسده، ثم تنحى فغسل رجله.... الحديث.

(١) رواه البخاري (٣٤٤).

(٢) أورد البخاري رحمه الله جملة من الأحاديث والآثار الدالة على ذلك في كتاب الصلاة، باب المساجد التي على طرق المدينة والمواضع التي صلى فيها النبي ﷺ الحديث (٤٨٣) وما بعده من الأحاديث.

(٢) رواه البخاري (٧٣٦٧)، ومسلم (١٢١٦) (١٤١).

فهذه أقسامُ ستة في أفعالِ النبي ﷺ.

أما الحديث الذي معنا؛ وهو «اتخاذُ النبي ﷺ خاتماً من ذهبٍ، فاتَّخَذَ النَّاسُ خَوَاتِيمَ مِنْ ذَهَبٍ، ثُمَّ نَبَذَهُ ﷺ فَنَبَذَ النَّاسُ خَوَاتِيمَهُمْ». فهذا في زمنِ المشروعية والاتباع، فكان الصحابةُ يَحْرِصُونَ عَلَى تَابِعَتِهِ فِي كُلِّ شَيْءٍ، حَتَّى إِنَّهُ لَمَّا نَزَعَ نَعْلَيْهِ وَهُوَ فِي صَلَاتِهِ، نَزَعَ النَّاسُ نِعَالَهُمْ<sup>(١)</sup>، وَحَتَّى إِذَا تَابَعُوهُ فِي الرُّكْعَةِ الْخَامِسَةِ لَمَّا صَلَّى خَمْسًا<sup>(٢)</sup>، وَتَابَعُوهُ فِي التَّسْلِيمِ مِنْ رُكْعَتَيْنِ فِي الظُّهْرِ أَوْ الْعَصْرِ لَمَّا سَلَّمَ مِنْ رُكْعَتَيْنِ<sup>(٣)</sup>؛ لِأَنَّ هَذَا زَمَنُ التَّشْرِيعِ، وَيُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ مَا فَعَلَهُ عَلَى وَجْهِ الْعِبَادَةِ، فَكَانُوا يُتَابِعُونَهُ فِيهِ.

وَفِي الْحَدِيثِ: دَلِيلٌ مِنْ حَيْثُ الْفَقْه - عَلَى أَنَّ لِبَاسَ الذَّهَبِ حَرَامٌ عَلَى الرِّجَالِ؛ لِقَوْلِهِ ﷺ: «لَنْ أَلْبَسَهُ أَبَدًا». وَهُوَ كَذَلِكَ. فَلَبَسَ الذَّهَبَ حَرَامٌ عَلَى الرِّجَالِ سَوَاءً كَانَ خَاتَمًا، أَوْ سَلْسَلَةً، أَوْ قُرْطًا أَوْ غَيْرَ ذَلِكَ، ثُمَّ أُضِيفَ إِلَى هَذَا أَنَّهُ مِنْ خَصَائِصِ النِّسَاءِ، فَصَارَ فِيهِ مُحْظُورَانِ: أَوَّلًا: كَوْنُهُ مِنْ ذَهَبٍ.

وَالثَّانِي: التَّشَبُّهُ بِالنِّسَاءِ، وَهُوَ مِنْ كِبَائِرِ الذَّنُوبِ.

وَأَمَّا الْيَسِيرُ التَّابِعُ فَقَدْ رَخَّصَ فِيهِ كَثِيرٌ مِنَ الْعُلَمَاءِ، كَالْمَسَامِرِ فِي الْمِرَاةِ مَثَلًا، أَوِ الْعَضِدِ فِي الْمِرَاةِ، أَوِ الْعَقَرِ فِي السَّاعَةِ، أَوْ مَا أَشْبَهَ ذَلِكَ<sup>(٤)</sup>، لِأَنَّهُ يَسِيرٌ تَابِعٌ، وَالتَّابِعُ يَثْبُتُ تَبَعًا مَا لَا يَثْبُتُ اسْتِقْلَالًا، وَقِيَاسًا عَلَى الْحَرِيرِ الَّذِي قُرِنَ تَحْرِيمُهُ بِالذَّهَبِ، وَأَبِيحَ مِنْهُ مَا كَانَ تَابِعًا، كَأَرَبِ أَصَابِعٍ فَمَا دُونَ ذَلِكَ.

وَلِهَذَا تَرَخَّصَ كَثِيرٌ مِنْ عُلَمَائِنَا بِلِبَاسِ الْمَشَالِحِ الْمَنْسُوجَةِ بِالزَّرِيِّ وَإِنْ كَانَ بَعْضُ النَّاسِ يَقُولُ: إِنَّ فِي هَذَا الزَّرِي ذَهَبًا؛ وَبَعْضُهُمْ يَقُولُ: لَا ذَهَبَ فِيهِ، وَإِنَّمَا هَذَا مَلُونٌ بِلَوْنِ الذَّهَبِ، وَنَقْلَهُ شَيْخُنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ بَازٍ، عَنْ شَيْخِهِ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ: أَنَّ هَذَا الزَّرِي الَّذِي فِي الْمَشَالِحِ لَيْسَ بِذَهَبٍ، وَلَكِنَّهُ مَلُونٌ بِالذَّهَبِ.

وَعَلَى هَذَا فَلَا إِشْكَالَ فِيهِ؛ أَنَّهُ لَيْسَ بِحَرَامٍ، أَمَا إِذَا قُلْنَا: إِنَّهُ ذَهَبٌ، وَقُلْنَا: بِجَوَازِ التَّابِعِ قِيَاسًا عَلَى الْحَرِيرِ، فَهُوَ جَائِزٌ أَيْضًا، وَبَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ يَتَوَرَّعُ عَنْ هَذَا، وَلَا يَلْبَسُ الْمُطَرَّرَ

(١) رَوَاهُ الْإِمَامُ أَحْمَدُ (٢٠/٣) (١١٥٢)، وَأَبُو دَاوُدَ (٦٥٠)، وَابْنُ خَزِيمَةَ (١٠١٧)، وَالدَّارِمِيُّ (٣٢٠/١)، وَالحَاكِمُ (٢٦٠/١) وَصَحَّحَهُ الشَّيْخُ الْأَلْبَانِيُّ كَمَا فِي تَعْلِيْقِهِ عَلَى السَّنَنِ.

(٢) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (٤٠٤)، وَمُسْلِمٌ (٤٠١/١) (٥٧٢) (٩١).

(٣) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (٧١٤)، وَمُسْلِمٌ (٤٠٣/١) (٥٧٣) (٩٧).

(٤) انْظُرْ «مَجْمُوعَ فَتَاوَيِ شَيْخِ الْإِسْلَامِ» (٦٤/٢٥)، وَ«الْمَبْدِعُ» (١/٣٨٣)، وَ«شَرْحُ الْعَمْدَةِ» (٤/٣٠٨).

بالذهب أخذًا بالعموم، أن الذهب حُرِّم على ذكور هذه الأمة<sup>(١)</sup>. وكذلك أيضًا: يَجُوزُ الذهب في الخناجر والسيوف والبنادق؛ لأن ذلك فيه مصلحة أكبر من مفسدته، وهو إغاطة الأعداء، فالأعداء إذا رأوا أن أسلحة المسلمين من الذهب فلا شك أنهم يُعَاظُونَ بهذا، فلمصلحة راجحة أُبِيحَ منه هذا الشيء.

\*\*\*

ثم قال البخاري رحمه الله:

٥- باب ما يُكْرَهُ من التعمق والتنازع<sup>(٢)</sup> والغلو في الدين والبدع لقوله تعالى: ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ﴾ [البقرة: ١٧١]؟  
 قوله: «التعمق»، مأخوذ من العمق؛ وهو التقعر في الشيء.  
 وقوله: «التنازع». هو التنازع في العلم، والمراد بالتنازع في العلم الذي لا يقصده الإنسان إلا منازعة الخصم وغلبته عليه.  
 وقوله: «الغلو في الدين»: الزيادة فيه، سواء فيما لم يُشرع، أو فيما شرع فزيده في وصفه، فإن هذا مما يُكْرَهُ.

وقوله: «البدع»: أيضًا مما تُكْرَهُ؛ أي: البدع في الدين، لا في الدنيا. فالبدع في الدين كلها ضلالة، حتى وإن ظن صاحبها أنها هدى فإنها ضلالة، ولكنها تختلف بحسب ما تُوصَلُ إليه، فقد تكون فسقا، وقد تكون كفرًا بحسب مخالفتها للسنة.

ثم استدلل البخاري رحمه الله بقوله تعالى: ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ﴾ [البقرة: ١٧١]. فأهل الكتاب كانوا في دينهم على طرفين: طرف غالي، وطرف جاهل.

فكان بعضهم يغلو في دينه حتى يفرض على نفسه ما لم يفرضه الله عليه؛ كقوله تبارك وتعالى: ﴿وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا آيَةً رَضَوْنَ اللَّهُ﴾ [البقرة: ٢٧]. وبعضهم يتفلسف من دينه، ويُفَرِّط، ويُهْمِل، فكما أننا منهيون عن التفريط، فإننا منهيون أيضًا عن الغلو.

\*\*\*

(١) تقدم تخريجه.

(٢) في نسخة الشعب: والتنازع في العلم.

ثم قال البخاري رحمه الله تعالى:

٧٢٩٩- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ، حَدَّثَنَا هِشَامٌ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ: النَّبِيُّ ﷺ: «لَا تُوَاصِلُوا». قَالُوا: إِنَّكَ تُوَاصِلُ. قَالَ: «إِنِّي لَسْتُ مِثْلَكُمْ، إِنِّي أَبِيتُ يُطْعِمُنِي رَبِّي وَيَسْقِينِي». فَلَمْ يَتَّهَوْا عَنِ الْوَاصِلِ - قَالَ - فَوَاصِلُ بِهِمُ النَّبِيُّ ﷺ يَوْمَيْنِ أَوْ لَيْلَتَيْنِ، ثُمَّ رَأَوْا الْهَلَالَ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «لَوْ تَأَخَّرَ الْهَلَالُ لَزِدْتُمْ». كَالْمُنْكَلِ لَهُمْ<sup>(١)</sup>.

❖ قوله ﷺ: «لَا تُوَاصِلُوا». قَالُوا: إِنَّكَ تُوَاصِلُ. لم يريدوا بهذا أن يعترضوا على الرسول ﷺ؛ أي: لم يريدوا أن يقولوا: كيف تنهانا عن شيء أنت تفعله؟ وإنما يريدون بذلك أن يبينوا أن مواصلة لهم كانت اتباعاً له ﷺ، فكأنهم قالوا: إنك تواصل وتريد أن تتبعك في ذلك، ثم بين لهم الفرق الذي يمنع المتابعة في هذا، بأنه ليس مثلنا يبيت يطعمه ربه ويسقيه. ❖ قوله: «يبيت»، يعني: في الليل.

❖ وقوله: «يطعمه ربه ويسقيه». هل يطعمه خبزاً ولحمًا وعسلًا، ويسقيه لبنًا وماء؟ الجواب: لا؛ إذ لو كان كذلك، لم يكن هناك وصال، فتعذر أن يكون طعاماً كطعام الناس، إذن هو طعام آخر، فما هذا الطعام؟

قال بعضهم: إنه طعام من طعام الجنة، وطعام الجنة طعام أخروي، فلا يفطر الصائم. وهذا أيضًا فيه نظر؛ لأن طعام الجنة وشراب الجنة يملأ البطن، فيحصل به ما يحصل بطعام الدنيا فلا يصح.

وقال بعضهم: إن معنى الإطعام، والإسقاء: هو أن الرسول ﷺ يشتغل بمناجاة الله ﷻ وذكره، والثناء عليه، فيحصل له بهذا من الغذاء الروحي، ما يكفيهِ عن الغذاء الجسدي، والإنسان إذا اشتغل بشيء اشتغلاً تاماً، أنساه الاشتغال به ما سواه، وهذا شيء مشاهد، وعلى هذا يُجْزَى قول الشاعر:

لَهَا أَحَادِيثُ مِنْ ذِكْرِكَ تَشْغَلُهَا عَنْ الشَّرَابِ وَتُلْهِيَهَا عَنِ الزَّادِ<sup>(٢)</sup>

يعني أن أحاديثها بذكرك تشغلها عن الشراب فلا تحتاج إليه، وتلهيها عن الزاد فلا تحتاج إليه. وهذا القول هو المتعين، لأنه لا يمكن أن يكون الناس في مرتبة كمرتبة الرسول ﷺ، فيستغنون بمناجاة الله ﷻ عن الغذاء الجسدي، فهذا هو الفرق.

(١) رواه مسلم (٧٧٤/٢) (١١٠٣) (٥٧).

(٢) انظر: «المدحش» (١/٤٥٥)، و«الحماسة البصرية» (١/١٥٧)، «ديوان المعاني» (١/٦٣).

وقوله: «فلم يَنْتَهوا عن الوصال». ربما يأخذ من هذه الجملة وأمثالها من يقدح بالصحابة. ويقول: انظروا للصحابة يُنْهَوْنَ فلا يَنْتَهَوْنَ، ويؤْمَرُونَ فلا يَأْتَمِرُونَ، فيتخذ من هذا قدحاً في الصحابة عليهم السلام، وكذلك أمروا بالحلق في غزوة الحديبية <sup>(١)</sup>، وأمرُوا بالتحلل في حجة الوداع <sup>(٢)</sup>، ولكنهم لم يمتثلوا على وجه مبادرين فيه.

فنقول: الصحابة عليهم السلام حين لم يَنْتَهوا، لم يُريدوا بذلك معصية الله ورسوله ﷺ، وحين امتنعوا عن فعل الأمور لم يُريدوا بذلك معصية الله ورسوله ﷺ، وإنما هم مُتَأَوِّلُونَ، ويرجون أن يعدل الرسول ﷺ عن هذا الحكم، أو أنه أتى بهذا الحكم رحمة بهم، فهم لم يَنْتَهوا عن الوصال ظناً منهم أن الرسول ﷺ نهى عن الوصال رافة بهم، فقالوا في أنفسهم: إنا قادرُونَ ولا يَشُقُّ علينا؛ ولهذا تركهم النبي ﷺ، لم يُعَنِّفْهُمْ، وواصل بهم يومين، أو ليلتين، ثم رأوا الهلال، فقال النبي ﷺ: «لو تأخر الهلال لزدنكم». كالمُنْكَلِّ لهم.

وفي هذا: إشارة إلى عقوبة الإنسان بأشد العقوبتين التي يترجأها؛ ولهذا بنى أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه منع الرجل المطلق ثلاثاً من الرجوع إلى زوجته، وقال: أرى الناس تعجلوا في أمر كانت لهم فيه أناة، فلو أمضيته عليهم <sup>(٣)</sup>، فعاقبهم بما تعجلوا إليه من الشيء المحرم؛ لأن الذي يُطَلَّقُ زوجته ثلاثاً يريد بذلك سرعة البينونة، فعاقبهم عمر بما أرادوه لأنفسهم.

وهنا عاقب النبي ﷺ هؤلاء الصحابة بما أرادوه لأنفسهم من الوصال، فقال: «لولا أن الهلال رئي لزادهم».

\*\*\*

ثم قال البخاري رحمته الله:

٧٣٠٠- حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ بْنُ غِيَاثٍ، حَدَّثَنَا أَبِي، حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ، حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ التَّيْمِيُّ، حَدَّثَنِي أَبِي، قَالَ خَطَبَنَا عَلِيُّ رضي الله عنه عَلَى مِنْبَرٍ مِنْ أَجْرٍ، وَعَلَيْهِ سَيْفٌ فِيهِ صَحِيفَةٌ مُعَلَّقَةٌ، فَقَالَ: وَاللَّهِ مَا عِنْدَنَا مِنْ كِتَابٍ يُقْرَأُ إِلَّا كِتَابُ اللَّهِ، وَمَا فِي هَذِهِ الصَّحِيفَةِ. فَنَشَرَهَا فَلِذَا فِيهَا أَسْنَانُ الْإِبِلِ، وَإِذَا فِيهَا: «الْمَدِينَةُ حَرَمٌ مِنْ غَيْرِ إِي كَذَا، فَمَنْ أَحْدَثَ فِيهَا حَدَثًا فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَمَلَائِكَتُهُ وَالنَّاسُ أَجْمَعِينَ، لَا يَقْبَلُ اللَّهُ مِنْهُ صَرْفًا وَلَا عَدْلًا». وَإِذَا فِيهِ: «ذِمَّةُ مُسْلِمِينَ وَاحِدَةٍ

(١) تقدم تخريجه.

(٢) تقدم تخريجه.

(٣) تقدم تخريجه.

يَسْعَى بِهَا أَذْنَاهُمْ، فَمَنْ أَخْفَرَ مُسْلِمًا فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَمَلَائِكَتُهُ وَالنَّاسُ أَجْمَعِينَ، لَا يَقْبَلُ اللَّهُ مِنْهُ صَرْفًا وَلَا عَدْلًا. وَإِذَا فِيهَا: «مَنْ وَالَى قَوْمًا بِغَيْرِ إِذْنِ مَوْلَاهِ فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَمَلَائِكَتُهُ وَالنَّاسُ أَجْمَعِينَ لَا يَقْبَلُ اللَّهُ مِنْهُ صَرْفًا وَلَا عَدْلًا»<sup>(١)</sup>.

وفي هذا الأثر: دليل على أن علي بن أبي طالب عليه السلام لم يُخَصَّ بشيء باطن لا يُعْلَمُ به، بل كل ما رواه عن النبي ﷺ أغلنه ويئنه، ولم يخف شيئاً، فيه رد على الرافضة الذين يقولون: إن عندهم مصحفاً لفاطمة عليها السلام، وإنه أكثر من المصحف الموجود الذي أجمع عليه المسلمون، أو أن لآل البيت أشياء، ووصايا خاصة بهم لا يعلمها الناس. فعلي بن أبي طالب عليه السلام أتقى الله من أن يجحد شيئاً، أو يكتمه مما علمه النبي ﷺ، فلذلك يقول: والله ما عندنا من كتاب.

❖ وقوله: «عندنا»، يشمل آل البيت كلهم؛ ولهذا لم يقل: ما عندي. ويبدو لي - والله أعلم - أن الناس من عهده يدعون هذه الدعوة الباطلة، وهي أن آل البيت خُصُّوا بشيء؛ ولهذا جاء في أثر آخر: أنه قيل لعلي: هل خصكم النبي ﷺ بشيء؟ قال: لا، لم يُخَصَّنَا بشيء<sup>(٢)</sup>. فالصحيفة يقول فيها: «ما عندنا من كتاب يُقرأ إلا كتاب الله». وهو هذا المصحف الذي أجمع عليه المسلمون، منذ كُتِبَ إلى يومنا هذا، ومن المعلوم أن المصحف جُمِعَ على مصحف واحد في عهد عثمان قبل خلافة علي بن أبي طالب عليه السلام<sup>(٣)</sup>، والمصحف العثماني الذي قرَّره الصحابة في عهد عثمان، هو المصحف الذي يريده علي بن أبي طالب عليه السلام، وليس هناك مصحف سواه.

❖ وقوله: «ما في هذه الصحيفة». يعني: الورقة، «فنشرها» أي: فلها، فإذا فيها: «أسنان الإبل»؛ أي: بنت المخاض، وبنت اللبون، إما في الزكاة أو في الديات. فيها أيضاً: «المدينة حرم من غير إلى كذا». وقد جاء مبيّناً في صحيح مسلم: من غير إلى ثور<sup>(٤)</sup>. وهما جبلان معروفان في شمال المدينة وجنوبها.

❖ وقوله: «فمن أحدث فيها حديثاً». يعني: يتهمك به هذا التحريم من اعتداء على الآدميين، أو على أموالهم، أو على الطير في المدينة: فعليه لعنة الله، والملائكة، والناس أجمعين.

(١) رواه مسلم (٩٩٤/٢) (١٣٧٠) (٤٦٧).

(٢) رواه مسلم (١٥٦٧/٣) (١٩٧٨) (٤٥).

(٣) تقدم تخريجه.

(٤) رواه مسلم (٩٩٤/٢) (١٣٧٠) (٤٦٧).

❖ وقوله: «فعليه لعنة الله، والملائكة، والناس أجمعين». فهذا خبر، أو دعاء، فإن الرسول ﷺ لعن، بل أخبر: «أن من أحدث في المدينة حدثاً، فعليه لعنة الله، والملائكة، والناس أجمعين»<sup>(١)</sup>. وهذا دليل على عظم الإحداث في المدينة، وإن كان الإحداث فيها دون الإحداث في مكة؛ لأن مكة قال الله فيها: ﴿وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِالْحَكَامِ يُظْلَمِ نُذُوقُهُ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ﴾ [٢٥: ٢٥]. ❖ وقوله: «لا يقبل الله منه صرفاً ولا عدلاً». صرفاً أي: صرفاً للعقوبة، ولا عدلاً أي: أخذ مُعَادِلٍ عنها، وهو الفداء؛ يعني: لا يُمكن أن يقبل الله فداءً، ولا صرفاً بدون فداء. ❖ وقوله: «وإذا فيه ذمة المسلمين واحدة، يسعى بها أدناهم». يعني: أن المسلمين عهدهم واحد، فإذا آمن واحد من المسلمين أحداً، وجب على المسلمين أن يؤمنوه؛ لأن ذمتهم واحدة؛ ولهذا قال: «فمن أخفر مسلماً» - أي: غدر في ذمته - فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين، لا يقبل الله منه صرفاً ولا عدلاً.

❖ وقوله: «وإذا فيها من وإلى قومًا بغير إذن مواليه، فعليه لعنة الله، والملائكة والناس أجمعين»، لا يقبل الله منه صرفاً ولا عدلاً؛ يعني: صار مولى لهم بغير إذن مواليه، فعليه لعنة الله. وظاهر الحديث: أنه إذا والآهم بإذن مواليه، فإنه جائز، ويحمل هذا على غير ولاء العتاقة، لأن ولاء العتاقة لا يتقبل ولو أذن فيه المولى؛ لقول النبي ﷺ: «إنما الولاء لمن أعتق»<sup>(٢)</sup>. لكن المراد في هذا موالاة الحليف، والمساعدة والمناصرة، وما أشبه ذلك.

\*\*\*

ثم قال البخاري رحمه الله:

٧٣٠١ - حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ، حَدَّثَنَا أَبِي، حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ، حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ، عَنْ مَسْرُوقٍ، قَالَ: قَالَتْ عَائِشَةُ رضي الله عنها: صَنَعَ النَّبِيُّ ﷺ شَيْئًا تَرَخَّصَ وَتَنَزَّ عَنْهُ قَوْمٌ، فَبَلَغَ ذَلِكَ النَّبِيَّ ﷺ فَحَمِدَ اللَّهَ ثُمَّ قَالَ: «مَا بَالُ أَقْوَامٍ يَتَنَزَّهُونَ عَنِ الشَّيْءِ أَصْنَعُهُ، فَوَاللَّهِ إِنِّي أَعْلَمُهُمْ بِاللَّهِ، وَأَشَدَّهُمْ لَهُ خَشْيَةً»<sup>(٣)</sup>.

❖ وقوله: «فحمد الله». وفي نسخة: فحمد الله، وأثنى عليه.

هذا كما وقع في قصة النفر الثلاثة؛ الذين سألوا عن عمل النبي ﷺ في السر، فذكر لهم،

(١) إرواه مسلم (٢/ ٩٩٩) (١٣٧١) (٤٦٩).

(٢) إرواه البخاري (٢٥٦٠) - (٢٥٦٥) ومسلم (٢/ ١١٤١) (١٥٠٤) (٥).

(٣) إرواه مسلم (٤/ ٨٢٩) (٢٣٥٦) (١٢٧).

فَكَانَهُمْ تَقَالُوا عَمَلَهُ، فَقَالُوا: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَدْ غَفَرَ اللَّهُ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأَخَّرَ، ثُمَّ قَالَ أَحَدُهُمْ: لَا أَتَزَوَّجُ النِّسَاءَ. وَقَالَ الثَّانِي: لَا أَكُلُ اللَّحْمَ. وَالثَّالثُ قَالَ: أَقُومُ اللَّيْلَ وَلَا أَنَامُ. فَبَلَغَ ذَلِكَ النَّبِيَّ ﷺ فَرَجَّاهُمْ، وَقَالَ: «إِنِّي أَصُومُ وَأُفْطِرُ، وَأُصَلِّي وَأَنَامُ، وَأَتَزَوَّجُ النِّسَاءَ، فَمَنْ رَغِبَ عَنْ سُنَّتِي فَلَيْسَ مِنِّي»<sup>(١)</sup>.

وَمِنْ ذَلِكَ مَنْ يَتَنَزَّهُونَ عَنْ بَعْضِ الْأَطْعِمَةِ؛ لِاشْتِبَاهِهِمْ فِيهَا، مَعَ أَنَّ الْأَصْلَ فِيهَا الْحُلُّ. فَفِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ: أَنَّ قَوْمًا جَاءُوا إِلَى الرَّسُولِ ﷺ وَقَالُوا: إِنَّ قَوْمًا يَأْتُونَنَا بِاللَّحْمِ لَا نَذَرِي أَذْكَرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ أَمْ لَا؟ فَقَالَ: «سَمُّوا أَنْتُمْ وَكُلُّوا»<sup>(٢)</sup>.

وَهَذَا كَالْتَأْيِيبِ لَهُمْ عَلَى هَذَا السُّؤَالِ؛ يَعْنِي: كَأَنَّهُ قَالَ: إِنَّكُمْ لَا تُكَلِّفُونَ إِلَّا عَمَلَكُمْ، أَمَا عَمَلٌ غَيْرُكُمْ فَلَسْتُمْ مُسْتَوْلِينَ عَنْهُ، قَالَتْ عَائِشَةُ: وَكَانُوا حَدِيثِي عَهْدٍ بِكَفْرِ. وَلَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّبِعَ مِثْلَ هَذِهِ الْأُمُورِ؛ لَحَصَلْ فِي ذَلِكَ إِشْكَالٌ كَثِيرٌ، وَتَعَبٌ؛ أَيُّ: أَنَّا لَوْ قُلْنَا: كُلُّ إِنْسَانٍ بَاعَ عَلَيْنَا بَيْتًا مِثْلًا، لَا بَدَأَ أَنْ نَعْلَمَ أَنَّهُ تَمَلَّكَه بِطَرِيقِ شَرْعِيٍّ، أَوْ بَاعَ عَلَيْنَا ثِيَابًا، لَا بَدَأَ أَنْ نَعْلَمَ أَنَّهُ تَمَلَّكَهَا بِطَرِيقِ شَرْعِيٍّ. فَهَذَا لَا شَكَّ أَنَّ فِيهِ مِنَ الْمَشَقَّةِ وَالْحَرَجِ، مَا يُتَأَفَّى الشَّرِيعَةُ الْإِسْلَامِيَّةُ.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٣٠٢ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُقَاتِلٍ، أَخْبَرَنَا وَكِيعٌ، عَنْ نَافِعِ بْنِ عُمَرَ، عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ، قَالَ: كَادَ الْخَيْرَانِ أَنْ يَهْلِكََا أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ، لَمَّا قَدِمَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ وَفَدَّ بَنِي تَمِيمٍ، أَشَارَ أَحَدُهُمَا بِالْأَقْرَعِ بْنِ حَابِسِ الْحَنْظَلِيِّ أَخِي بَنِي مُجَاشِعٍ، وَأَشَارَ الْآخَرُ بغيرِهِ، فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ لِعُمَرَ: إِنَّمَا أَرَدْتُ خِلَافِي. فَقَالَ عُمَرُ: مَا أَرَدْتُ خِلَافَكَ. فَارْتَفَعَتْ أَصَوَاتُهُمَا عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ فَتَزَلَّتْ ﴿يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ﴾ [الْمَائِدَةُ: ٢٤]. إِلَى قَوْلِهِ: ﴿عَظِيمٌ﴾ [الْمَائِدَةُ: ٣٠]. قَالَ ابْنُ أَبِي مُلَيْكَةَ: قَالَ ابْنُ الزُّبَيْرِ: فَكَانَ عُمَرُ بَعْدَ - وَلَمْ يَذْكُرْ ذَلِكَ عَنْ أَبِيهِ يَعْنِي: أَبَا بَكْرٍ - إِذَا حَدَّثَ النَّبِيُّ ﷺ بِحَدِيثٍ حَدَّثَهُ كَأَخِي السَّرَارِ، لَمْ يُسْمِعْهُ حَتَّى يَسْتَفْهَمَهُ.

❖ قَوْلُهُ: «فَكَانَ عُمَرُ بَعْدَ، وَلَمْ يَذْكُرْ ذَلِكَ عَنْ أَبِيهِ»؛ يَعْنِي: أَبَا بَكْرٍ، إِذَا حَدَّثَ النَّبِيُّ ﷺ بِحَدِيثٍ حَدَّثَهُ، كَأَخِي السَّرَارِ، لَمْ يُسْمِعْهُ حَتَّى يَسْتَفْهَمَهُ؛ يَعْنِي: فِي مَقَابَلَةِ رَفْعِ الصَّوْتِ الَّذِي حَصَلَ مِنْهُ مَعَ أَبِي بَكْرٍ فِي حَضْرَةِ النَّبِيِّ ﷺ.

(١) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (٥٠٦٣)، وَمُسْلِمٌ (١٠٢٠/٢) (١٤٠١) (٥٠).

(٢) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (٥٥٠٧).



٧٣٠٣- حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ حَدَّثَنِي مَالِكٌ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ فِي مَرَضِهِ: «مُرُوا أَبَا بَكْرٍ يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ». قَالَتْ: عَائِشَةُ: قُلْتُ: إِنَّ أَبَا بَكْرٍ إِذَا قَامَ فِي مَقَامِكَ لَمْ يُسْمِعْ لِنَاسٍ مِنَ الْبُكَاءِ، فَمُرْ عُمَرَ فَلْيُصَلِّ. فَقَالَ: «مُرُوا أَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ بِالنَّاسِ». فَقَالَتْ، عَائِشَةُ، فَقُلْتُ لِحَفْصَةَ: قُولِي: إِنَّ أَبَا بَكْرٍ إِذَا قَامَ فِي مَقَامِكَ لَمْ يُسْمِعِ النَّاسَ مِنَ الْبُكَاءِ، فَمُرْ عُمَرَ فَلْيُصَلِّ بِالنَّاسِ، فَفَعَلْتُ حَفْصَةَ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنْ كُنَّا لَأَنْتَنَ صَوَاحِبُ يَوْسُفَ، مُرُوا أَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ لِلنَّاسِ». قَالَتْ حَفْصَةُ لِعَائِشَةَ: مَا كُنْتُ لَأُصِيبَ مِنْكَ خَيْرًا<sup>(١)</sup>.

❖ قولها: «ما كنت لأُصِيبَ مِنْكَ خَيْرًا»: لأن رسول الله ﷺ وبَّخها، وقال: «لأنتن صواحبُ يوسف». يعني: في الكيد، وكانت عائشة تُعَلِّلُ بهذا، أنه كثيرُ البكاء عليه السلام وتُعَلِّلُ أيضًا بعلية أخرى؛ وهي أنه سيقوم بعد الرسول ﷺ، والناس لا يطمئنون إليه إذا كان بعد حبيبهم عليه السلام، فكانت عليها السلام تريد هذا وهذا.

ومناسبة هذا الحديث في الباب:

قال ابن حجر رحمته الله في «الفتح» (١٣ / ٢٨٠):

والمقصود منه بيان ذم المخالفة، وقال ابن التين: وفيه: أن أوامره على الوجوب، وأن في مراجعته فيما يأمر به بعض المكروه. قلت: وليس ما ادَّعاه من دليل الوجوب ظاهرًا. اهـ

٧٣٠٤- حَدَّثَنَا آدَمُ، حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي ذَنْبٍ، حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ، عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ، قَالَ: جَاءَ عُوَيْمِرٌ إِلَى عَاصِمِ بْنِ عَدِيٍّ، فَقَالَ: أَرَأَيْتَ رَجُلًا وَجَدَ مَعَ امْرَأَتِهِ رَجُلًا فَيَقْتُلُهُ، أَتَقْتُلُونَهُ بِهِ، سَلْ لِي يَا عَاصِمُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَسَأَلَهُ، فَكَرِهَ النَّبِيُّ ﷺ الْمَسَائِلَ، وَعَابَهَا، فَرَجَعَ عَاصِمٌ فَأَخْبَرَهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَرِهَ الْمَسَائِلَ، فَقَالَ عُوَيْمِرٌ: وَاللَّهِ لَا تَيْنَ النَّبِيُّ ﷺ، فَجَاءَ وَقَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى الْقُرْآنَ خَلْفَ عَاصِمٍ، فَقَالَ لَهُ: «قَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ فِيكُمْ قُرْآنًا». فَدَعَا بِهِمَا فَتَقَدَّمَا فَتَلَا عَنَّا، ثُمَّ قَالَ عُوَيْمِرٌ: كَذَبْتُ عَلَيْهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أَمْسَكْتُهَا. فَفَارَقَهَا وَلَمْ يَأْمُرْهُ النَّبِيُّ ﷺ بِفَرَاقِهَا، فَجَرَّتِ السُّنَّةُ فِي الْمُتَلَاعِنِينَ. وَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «انْظُرُواهَا، فَإِنْ جَاءَتْ بِهِ أَحْمَرُ قَصِيرًا مِثْلَ وَحَرَةٍ، فَلَا أَرَاهُ إِلَّا قَدْ كَذَبَ، وَإِنْ جَاءَتْ بِهِ أَسْحَمُ أَغْيَنَ ذَا أَلْيَتَيْنِ، فَلَا أَحْسِبُ إِلَّا قَدْ صَدَقَ عَلَيْهَا». فَجَاءَتْ بِهِ عَلَى الْأَمْرِ الْمَكْرُوهِ<sup>(١)</sup>.

(١) رواه مسلم (١/ ٣١٣) (٤١٨) (٩٥). مطولاً.

(٢) رواه مسلم (٢/ ١١٢٩) (١٤٩٢) (١).

الشاهد من هذا قوله: «إن الرسول كره المسائل». فلا ينبغي للإنسان أن يتعرض للبلاء، ويفرض الأشياء المكروهة؛ لأنه ربما يقع المكروه بناءً على توقعه؛ ولهذا قيل: البلاء موكّل بالمنطق. وقال الشاعر:

احذر لسانك أن تقول فتبتلي إن البلاء موكّل بالمنطق<sup>(١)</sup>

وكم من إنسان يتوقع أشياء مكروهة ثم تقع؛ ولهذا كان الرسول ﷺ لا يُعجبه الفأل، ويكره الطيرة<sup>(٢)</sup>؛ لأن الفأل حسن، وفيه تنشيط للإنسان، وفيه فتح سرور. والفرق بين الفأل والطيرة: أن الفأل، للشيء الحسن؛ يعني: تنفأل خيرًا، والطيرة: للتشاؤم. فلا ينبغي للإنسان أن يكون قلبه متشائمًا، بل ينبغي أن يكون متفائلًا؛ لأن التفاؤل يوجب نشاط الإنسان، وانسراح صدره، وسيره في عمله، والتطير بالعكس.

\*\*\*

ثم قال البخاري رحمه الله:

٧٣٠٥ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ، حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، حَدَّثَنِي عُقَيْلٌ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي مَالِكُ بْنُ أَوْسٍ النَّصْرِيُّ، وَكَانَ مُحَمَّدُ بْنُ جُبَيْرٍ بْنُ مُطْعِمٍ ذَكَرَ لِي ذِكْرًا مِنْ ذَلِكَ، فَدَخَلْتُ عَلَى مَالِكٍ فَسَأَلْتُهُ، فَقَالَ: انْطَلَقْتُ حَتَّى أَذْخُلَ عَلَى عُمَرَ أَنَا حَاجِبُهُ يَرْفَأُ، فَقَالَ: هَلْ لَكَ فِي عُثْمَانَ، وَعَبْدِ الرَّحْمَنِ، وَالزُّبَيْرِ، وَسَعْدِ بْنِ زَيْدٍ؟ قَالَ: نَعَمْ. فَدَخَلُوا فَسَلَّمُوا وَجَلَسُوا. فَقَالَ: هَلْ لَكَ فِي عَلِيٍّ، وَعَبَّاسٍ. فَأَذِنَ لَهُمَا. قَالَ الْعَبَّاسُ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَقْضِ بَيْنِي وَبَيْنَ الظَّالِمِ - اسْتَبَا - فَقَالَ الرَّهْطُ عُثْمَانُ وَأَصْحَابُهُ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَقْضِ بَيْنَهُمَا، وَأَرْخِ أَحَدَهُمَا مِنَ الْآخِرِ. فَقَالَ: اتَّيَدُوا، أَنْشِدْكُمْ بِاللَّهِ الَّذِي بِإِذْنِهِ تَقُومُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ، هَلْ تَعْلَمُونَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «لَا نُورُثُ مَا تَرَكْنَا صَدَقَةً». يُرِيدُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ نَفْسَهُ. قَالَ الرَّهْطُ: قَدْ قَالَ ذَلِكَ. فَأَقْبَلَ عُمَرُ عَلَى عَلِيٍّ، وَعَبَّاسٍ، فَقَالَ: أَنْشِدْكُمْ بِاللَّهِ هَلْ تَعْلَمَانِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ ذَلِكَ. قَالَا: نَعَمْ. قَالَ عُمَرُ: فَإِنِّي مُحَدِّثُكُمْ عَنْ هَذَا الْأَمْرِ، إِنَّ اللَّهَ كَانَ خَصَّ رَسُولَهُ ﷺ فِي هَذَا الْمَالِ بِشَيْءٍ لَمْ يُعْطِهِ أَحَدًا غَيْرُهُ، فَإِنَّ اللَّهَ يَقُولُ: ﴿وَمَا آفَاةُ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ﴾ [البقرة: ٦٠].

(١) انظر «النجوم الزاهرة» (٢/ ١٣٠)، و«المستطرف» (١/ ١٨٨)، و«حاسة البحري» (١/ ٢٧٢)، و«السحر الحلال» (١/ ٨٣).

(٢) فمن ذلك ما رواه البخاري (٥٧٧٦)، ومسلم (٢٢٢٤) (١١١) من حديث أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لا عدوى ولا طيرة، ويعجبني الفأل. قالوا: ما الفأل؟ قال: الكلمة الطيبة»

الآيَةِ، فَكَانَتْ هَذِهِ خَالِصَةً لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ، ثُمَّ وَاللَّهِ مَا اخْتَارَهَا دُونَكُمْ، وَلَا اسْتَأْثَرِ بِهَا عَلَيْكُمْ، وَقَدْ أَعْطَاكُمْوهَا وَبَنَاهَا فِيكُمْ، حَتَّى بَقِيَ مِنْهَا هَذَا الْمَالُ، وَكَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُنْفِقُ عَلَى أَهْلِهِ نَفَقَةً سَتَّهِمَ مِنْ هَذَا الْمَالِ، ثُمَّ يَأْخُذُ مَا بَقِيَ فَيَجْعَلُهُ جَعْلَ مَالِ اللَّهِ، فَعَمِلَ النَّبِيُّ ﷺ بِذَلِكَ حَيَاتِهِ، أَنْشَدُكُمْ بِاللَّهِ هَلْ تَعْلَمُونَ ذَلِكَ، فَقَالُوا: نَعَمْ. ثُمَّ قَالَ لِعَلِيِّ وَعَبَّاسٍ: أَنْشَدُكُمَا اللَّهَ هَلْ تَعْلَمَانِ ذَلِكَ، قَالَا: نَعَمْ. ثُمَّ تَوَفَّى اللَّهُ نَبِيَّهُ ﷺ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: أَنَا وَلِيُّ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَبَضَهَا أَبُو بَكْرٍ، فَعَمِلَ فِيهَا بِمَا عَمِلَ فِيهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَأَنْتُمَا حَبِيتُذ - وَأَقْبَلَ عَلَى عَلِيٍّ وَعَبَّاسٍ - تَزْعُمَانِ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ فِيهَا كَذَّاءٌ، وَاللَّهِ يَعْلَمُ أَنَّهُ فِيهَا صَادِقٌ بَارٌّ رَاشِدٌ تَابِعٌ لِلْحَقِّ، ثُمَّ تَوَفَّى اللَّهُ أَبَا بَكْرٍ، فَقُلْتُ: أَنَا وَلِيُّ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَأَبِي بَكْرٍ. فَقَبَضْتُهَا سَتَتَيْنِ، أَعْمَلُ فِيهَا بِمَا عَمِلَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَبُو بَكْرٍ، ثُمَّ جِئْتَنِي، وَكَلِمَتُكُمَا عَلَى كَلِمَةٍ وَاحِدَةٍ، وَأَمْرُكُمَا جَمِيعٌ، جِئْتَنِي تَسْأَلْنِي نَصِيكَ مِنْ ابْنِ أَخِيكَ، وَأَتَانِي هَذَا يَسْأَلُنِي نَصِيبَ امْرَأَتِهِ مِنْ أَبِيهَا، فَقُلْتُ: إِنْ شِئْتُمَا دَفَعْتُهَا إِلَيْكُمَا، عَلَى أَنَّ عَلَيْكُمَا عَهْدَ اللَّهِ وَمِيثَاقَهُ تَعْمَلَانِ فِيهَا بِمَا عَمِلَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَبِمَا عَمِلَ فِيهَا أَبُو بَكْرٍ، وَبِمَا عَمِلْتُ فِيهَا مِنْذُ وَلَيْتُهَا، وَلَا فَلَا تَكَلِّمَانِي فِيهَا. فَقُلْتُمَا: اذْفَعُهَا إِلَيْنَا بِذَلِكَ. فَدَفَعْتُهَا إِلَيْكُمَا بِذَلِكَ، أَنْشَدُكُمْ بِاللَّهِ هَلْ دَفَعْتُهَا إِلَيْهِمَا بِذَلِكَ، قَالَ الرَّهْطُ: نَعَمْ. فَأَقْبَلَ عَلَى عَلِيٍّ وَعَبَّاسٍ، فَقَالَ: أَنْشَدُكُمَا بِاللَّهِ هَلْ دَفَعْتُهَا إِلَيْكُمَا بِذَلِكَ. قَالَا: نَعَمْ. قَالَ: أَفَتَلْتَمَسَانِ مِنِّي قَضَاءَ غَيْرِ ذَلِكَ، فَوَ الَّذِي يَأْذِنُهُ تَقُومُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ لَا أَقْضِي فِيهَا قَضَاءَ غَيْرِ ذَلِكَ حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ، فَإِنْ عَجَزْتُمَا عَنْهَا فَادْفَعَاهَا إِلَيَّ، فَأَنَا أَكْفِيكُمَا هَا<sup>(١)</sup>.

هذا الحديث مرّ علينا من قبل، وفيه أن النبي ﷺ قال: «لَا تُورَثُ، مَا تَرَكْنَا صدقةً». وهاتان جملتان: الأولى نفْي: لَا تُورَثُ. والثانية: مَا تَرَكْنَا صدقةً. فـ «مَا» هنا اسمٌ موصولٌ مبتدأ، والتقدير: الذي تَرَكْنَاهُ صدقةً؛ أي: يَكُونُ صدقةً، فالأنبياء لَا يُورَثُونَ، بل مَا تَرَكُوهُ فَإِنَّهُ يَكُونُ صدقةً. وقد زعمتِ الرافضة أن الكلام جملة واحدة، وأن قوله: «لَا تُورَثُ مَا تَرَكْنَا صدقةً». أي: لَا تُورَثُ مَا تَرَكْنَاهُ صدقةً. وأما مَا تَرَكْنَاهُ تملُّكًا، فَإِنَّهُ يُورَثُ.

وعلى تحريفهم، تَكُونُ «مَا»: في موضع نصب مفعولاً به لـ «تَرَكْنَا»، لَا تُورَثُ الذي تَرَكْنَا صدقةً، وَلَا شَكَّ أَنَّ هَذَا تحريفٌ واضحٌ؛ لأنَّ مَا تَرَكُ صدقةً لَا يُورَثُ، لَا مِنَ الرُّسُولِ ﷺ، وَلَا مِنْ غَيْرِهِ، فَإِنَّ الْإِنْسَانَ لَوْ أَوْصَى بِشَيْءٍ مِنْ مَالِهِ أَنْ يَكُونَ صدقةً تُدْفَعُ بَعْدَ مَوْتِهِ، فَإِنَّهُ لَا يُمَكِّنُ أَنْ يُورَثَ عَنْهُ، بَلْ يُتَصَدَّقُ بِهِ كَمَا

جاء في الحديث: «إِنَّ اللَّهَ تَصَدَّقَ عَلَيْكُمْ بِثُلُثِ أَمْوَالِكُمْ عِنْدَ وفَاتِكُمْ»<sup>(١)</sup>.

وفي هذا الحديث أيضًا: دليل على براءة أبي بكر وعمر رضي الله عنهما، مما زعمته الرافضة أنها ظلمًا على بن أبي طالب، وفاطمة، والعباس، فإن النهاية كما رأيتم أن عمر رضي الله عنه دفع إليهما على أن يعملًا فيه ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يعمل فيه، ومع ذلك تنازعا في هذا النزاع، حتى وصف العباس على بن أبي طالب بأنه ظالم، وهذا نزاع شديد؛ ولهذا قال: إن عجزتما عنها، فاذفعأها إلي، فأنا أكفيكماها رضي الله عنهما؛ أي: وإن قدرتما على أن تصرفأها كما صرّفها النبي صلى الله عليه وسلم فهذا هو الواجب عليكما.

وفي هذا: دليل على أن الخلفاء الراشدين رضي الله عنهم ينالهم من الرعية ما ينالهم من الأذى، ولكنهم يصبرون، ويحتسبون كما هي طريقة الرسل - عليهم الصلاة والسلام - قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ كَذَّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ فَصَبَرُوا عَلَى مَا كُذِّبُوا وَأَوَدُوا حَتَّىٰ أَنْهَمَ فُتْرًا﴾ [الشع: ٣٤]. ولا تظن أنك تكون رأسًا في شيء من الأشياء، فتسلم.

ولهذا يُذكر عن رجل أنه أوصى ابنه، فقال: يا بني لا تكن رأسًا، فإن الرأس كثير الآفات. كل إنسان يتولى شيئًا قياديًا، فإنه لابد أن يجد من يرصى بعمله، ومن لا يرصى بعمله، ولكن وظيفة الإنسان أن يصلح ما بينه وبين الله عز وجل، فإذا أصلح ما بينه وبين الله عز وجل، أصلح الله ما بينه وبين الناس.

ولهذا كتبت أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها إلى معاوية حين تولى الخلافة، وقالت: إن النبي صلى الله عليه وسلم يقول: «مَنْ التمس رضا الناس في سخط الله سخط الله عليه، وأسخط عليه الناس، ومن التمس رضا الله في سخط الناس، كفاه الله مؤنة الناس، ودافع عنه وحفظه، وبين أمره»<sup>(٢)</sup>. أمّا مَنْ يُسخط الله برضا الناس، فإن الله تعالى يسخط عليه، ويسخط عليه الناس، فتكون قلوبهم كارهة له، ساخطة لفعله، فأهم شيء على الإنسان أن ينظر ما بينه وبين ربه فقط، أما ما بينه وبين الناس فإنه سوف يصلح، ولو بعد زمن.

\*\*\*

(١) رواه الإمام أحمد في مسنده (٤٤٠/٦) (٢٧٤٨٢)، وابن ماجه (٢٧٠٩) والطبراني في الكبير (٩٤/٢٠)، والدارقطني (١٥٠/٤)، وذكره الهيثمي في «المجمع» (٢١٢/٤)، وقال: إسناده حسن، وقال الحافظ في «بلوغ المرام» بعد أن ذكر له عدة طرق: وكلها ضعيفة لكن يقوي بعضها بعضًا وحسنه الشيخ الألباني كما في تعليقه على «السنن»، وفي «الإرواء» (١٦٤١).

(٢) رواه الترمذي (٢٤١٤)، ابن حبان (٢٧٦)، وعبد بن حيد (١٤٢٤) وصححه الشيخ الألباني كما في تعليقه على السنن.

ثم قال البخاري رحمه الله:

٦- بَابُ إِيْمَانِ مَنْ آوَى مُحَدَّثًا، رَوَاهُ عَلِيُّ بْنُ النَّبِيِّ رضي الله عنه.

٧٣٠٦- حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ، حَدَّثَنَا عَاصِمٌ، قَالَ: قُلْتُ لَأَنْسِي: أَحْرَمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْمَدِينَةَ. قَالَ: نَعَمْ مَا بَيْنَ كَذَا إِلَى كَذَا، لَا يُقَطَّعُ شَجَرُهَا، مَنْ أَحْدَثَ فِيهَا حَدَّثًا، فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ. قَالَ عَاصِمٌ: فَأَخْبَرَنِي مُوسَى بْنُ أَنْسِي، أَنَّهُ قَالَ: أَوْ آوَى مُحَدَّثًا <sup>(١)</sup>.

❖ قوله: «آوى»؛ يعني: تَلَقَّاهُ، وَنَصَرَهُ، وَدَافَعَ عَنْهُ، فَإِنَّهُ مَلْعُونٌ، وَإِنْ كَانَ هَذَا فَيَمْنُ آوَاهُ، فَالْمُحَدِّثُ أَوَّلَى بِاللْعَنِ - وَالْعِيَاذُ بِاللَّهِ - وَهَذَا يَشْمَلُ الْحَدَّثَ الْإِعْتِقَادِيَّ، وَالْحَدَّثَ الْعَمَلِيَّ. فَكُلُّ مَنْ أَحْدَثَ فِي الْمَدِينَةِ فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ، وَالْمَلَائِكَةِ، وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ.

❖ وقوله: «لَا يُقَطَّعُ شَجَرُهَا». يُسْتَشْيَى مِنْ ذَلِكَ مَا يَحْتَاجُهُ أَهْلُهَا لِلْحَرِثِ، فَإِنَّهُ رُخِّصَ فِي هَذَا بِخِلَافِ مَكَّةَ، فَإِنَّهُ لَمْ يُرَخِّصْ فِي شَجَرِهَا إِلَّا الْإِذْخِرَ <sup>(٢)</sup>. ثُمَّ إِذَا حُرِّمَ قَطْعُ شَجَرِهَا، فَهَلْ فِيهِ جَزَاءٌ؟  
الْجَوَابُ: أَنَّ الصَّحِيحَ أَنَّهُ لَا جَزَاءَ فِي قَطْعِ الشَّجَرِ، لَا فِي مَكَّةَ وَلَا فِي الْمَدِينَةِ، أَمَّا الصَّيْدُ فَفِيهِ الْجَزَاءُ فِي مَكَّةَ، وَاخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِيهِ فِي الْمَدِينَةِ <sup>(٣)</sup>.

\*\*\*\*\*

ثم قال البخاري رحمه الله:

٧- بَابُ مَا يُذَكَّرُ مِنْ ذِمِّ الرَّأْيِ، وَتَكْلُفِ الْقِيَاسِ: ﴿وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ﴾ [الأنفال: ١٣٦].

❖ قوله ﷺ: «مَا يُذَكَّرُ مِنْ ذِمِّ الرَّأْيِ». الْمُرَادُ بِهِ الرَّأْيُ الْمَجْرَدُ عَنِ الدَّلِيلِ.

❖ وقوله: «وَتَكْلُفِ الْقِيَاسِ». وَلَمْ يَقُلْ: وَالْقِيَاسُ. وَلَكِنَّهُ قَالَ: تَكْلُفِ الْقِيَاسِ. أَيِ الْقِيَاسِ الْمَتَكَلَّفِ الْمُتَعَمِّقِ فِيهِ، وَأَمَّا الْقِيَاسُ الصَّحِيحُ فَلَا يُكْرَهُ، فَإِنَّ الرَّسُولَ ﷺ قَاسَ بِنَفْسِهِ حَيْثُ قَالَ لِلْمَرْأَةِ: «أَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ عَلَى أَمِّكَ دِينَ أَكُنْتَ قَاضِيَتَهُ؟» قَالَتْ: نَعَمْ. قَالَ: فَاقْضُوا الَّذِي لَهُ فَإِنَّ اللَّهَ أَحَقُّ بِالْوَفَاءِ <sup>(٤)</sup>.

(١) علقه البخاري رحمه الله بصيغة الجزم كما في «الفتح» (١٣/ ٢٨١)، وأسنده المؤلف في أواخر الحج وفي فضائل المدينة، باب حرم المدينة (١٨٧٠).

(٢) رَوَاهُ مُسْلِمٌ (٩٩٤/ ٢) (١٣٦٦) (٤٦٣) بِنَحْوِهِ.

(٣) تَقْدِمُ تَخْرِيجِهِ.

(٤) انْظُرْ: «الْمَبْدَعُ» (٣/ ٢٠٨)، وَ «الْفُرُوعُ» (٣/ ٣٥٠)، وَ «الْإِنْصَافُ» ٣/ ٥٥٩، وَ «كَشَافُ الْقِنَاعِ» (٢/ ٤٧٤).

(٥) رَوَاهُ الْبَخَارِيُّ (٧٣١٥)، وَمُسْلِمٌ (٨٠٤/ ٢) (١١٤٨) (١٥٤) بِنَحْوِهِ.

وقال للرجل الذي قال له: يا رسول الله، إن امرأتي ولدت غلاما أسود - يُعَرِّضُ بها - فقال: «هل لك من إبل؟ قال: نعم، قال: ما ألوانها؟ قال: حمراء. قال: هل فيها من أورك؟ - الأورك الذي سواده فيه بياض - قال: نعم. قال: «من أين أتاه الأورك؟» - قال: لعله نزع عرق. قال: «فابتك هذا لعله نزع عرق»<sup>(١)</sup>.

فالقياس الصحيح الذي ليس فيه تكلف، هذا طريق شرعي محمود، أما القياس المتكلف فهو المذموم.

ثم استدلل المؤلف رحمه الله بقوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ﴾ [الأنعام: ٣٦]. وفسر تقف بـ «تقل»: والصواب أن «تقف» بمعنى: تتبع؛ لأنه مأخوذ من القفا، أي: لا تتبع شيئا ليس لك به علم، سواء كان هذا في القول أو في الفعل، وتشمل الآية قفو ما ليس فيه علم من الأمور الشرعية، وغيرها، حتى فيما بين الناس، لا تقف ما ليس لك به علم. وفي هذه الآية: دليل على أنه يجب على الإنسان أن يتثبت ويتأني فيما يُنقل، وقد جاء في الحديث: «كفى بالمرء كذبا أن يحدث بكل ما سمع»<sup>(٢)</sup>.

\*\*\*

ثم قال البخاري رحمه الله:

٧٣٠٧- حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ تَلَيْدٍ، حَدَّثَنِي ابْنُ وَهَبٍ، حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ شُرَيْحٍ، وَغَيْرُهُ، عَنْ أَبِي الْأَسْوَدِ، عَنْ عُرْوَةَ، قَالَ: حَجَّ عَلَيْنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: «إِنَّ اللَّهَ لَا يَنْزِعُ الْعِلْمَ بَعْدَ أَنْ أَعْطَاهُمُوهُ أَنْتِزَاعًا، وَلَكِنْ يَنْزِعُهُ مِنْهُمْ مَعَ قَبْضِ الْعُلَمَاءِ بِعِلْمِهِمْ، فَيَقْبِ نَاسٌ جُهَالٌ يُسْتَفْتُونَ فَيُفْتُونَ بِرَأْيِهِمْ، فَيُضِلُّونَ وَيُضِلُّونَ». فَحَدَّثْتُ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ، ثُمَّ إِنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو حَجَّ بَعْدُ، فَقَالَتْ: يَا ابْنَ أَخْتِي انْطَلِقْ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ فَاسْتَشِثْ لِي مِنْهُ الَّذِي حَدَّثَنِي عَنْهُ. فَحِثُّهُ فَسَأَلْتُهُ فَحَدَّثَنِي بِهِ كَنَحْوِ مَا حَدَّثَنِي، فَأَتَيْتُ عَائِشَةَ فَأَخْبَرْتُهَا، فَعَجِبْتُ، فَقَالَتْ: وَاللَّهِ لَقَدْ حَفِظَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو<sup>(١)</sup>.

الشاهد قوله: «فَيَقْبِ نَاسٌ جُهَالٌ يُسْتَفْتُونَ فَيُفْتُونَ بِرَأْيِهِمْ فَيُضِلُّونَ، وَيُضِلُّونَ». ومثل هؤلاء لا يُعَدُّونَ بجهلهم، بل يجب ألا يقولوا على الله إلا ما يعلمون.

(١) رواه البخاري (٥٣٠٥)، ومسلم (١١٣٧/٢) (١٥٠٠) (١٨).

(٢) رواه مسلم (١٠/١) (٥) (٥).

(٢) رواه مسلم (٢٠٥٩/٤) (٢٦٧٣) (١٤).

٧٣٠٨- حَدَّثَنَا عَبْدَانُ، أَخْبَرَنَا أَبُو حَمْزَةَ، سَمِعْتُ الْأَعْمَشَ، قَالَ: سَأَلْتُ أَبَا وَائِلٍ: هَلْ شَهِدْتَ صَفِينَ، قَالَ: نَعَمْ. فَسَمِعْتُ سَهْلَ بْنَ حُنَيْفٍ، يَقُولُ: ح. وَحَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ، قَالَ: قَالَ سَهْلُ بْنُ حُنَيْفٍ: يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَتَيْتُمُو رَأْيَكُمْ عَلَى دِينِكُمْ، لَقَدْ رَأَيْتَنِي يَوْمَ أَبِي جَنْدَلٍ وَلَوْ أَسْتَطِيعُ أَنْ أَرُدَّ أَمْرَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَرَدَدْتُهُ، وَمَا وَضَعْنَا سُيُوفَنَا عَلَى عَوَاتِقِنَا إِلَى أَمْرٍ يُفْظِنُنَا إِلَّا أَسْهَلَنَّا بِنَا إِلَى أَمْرٍ نَعْرِفُهُ غَيْرَ هَذَا الْأَمْرِ. قَالَ: وَقَالَ أَبُو وَائِلٍ: شَهِدْتُ صَفِينَ وَبِشْتِ صِفُونَ<sup>(١)</sup>.

❖ قَوْلُهُ صِفُونَ: مَلْحَقٌ بِجَمْعِ الْمَذْكُورِ السَّالِمِ.

الشَّاهِدُ قَوْلُهُ: «يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَتَيْتُمُو رَأْيَكُمْ عَلَى دِينِكُمْ». ثُمَّ اسْتَدَلَّ بِقِصَّةِ أَبِي جَنْدَلٍ، يُشِيرُ إِلَى الصَّلَاحِ الَّذِي وَقَعَ فِي غَزْوَةِ الْحَدِيثِيَّةِ، بَيْنَ الرَّسُولِ ﷺ وَبَيْنَ قَرِيشٍ. وَمِنْ شُرُوطِ الصَّلَاحِ: أَنْ مَنْ جَاءَ مُسْلِمًا رَدَدْنَاهُ إِلَى قَرِيشٍ، وَمَنْ جَاءَ مِنَّا إِلَيْهِمْ فَلَانِهِمْ لَا يُرَدُّونَهُ، فَرَأَجَعَ النَّبِيُّ ﷺ فِيهِ وَقَالَ: أَلَسْنَا عَلَى الْحَقِّ، وَعَدُّونَا عَلَى الْبَاطِلِ. قَالَ: بَلَى. قَالَ: فَلِمَ نُعْطِ الدَّيْنَةَ فِي دِينِنَا<sup>(٢)</sup>، وَلَكِنْ هَذَا الصَّلَاحُ كَانَ خَيْرًا وَفَتْحًا، وَصَارَ النَّاسُ يَأْتُونَ إِلَى الْمَدِينَةِ، وَيَذْهَبُونَ مِنَ الْمَدِينَةِ إِلَى مَكَّةَ، وَانْتَشَرَ دِينَ الْإِسْلَامِ، وَلِهَذَا سَمَّاهُ اللَّهُ تَعَالَى فَتْحًا. فَقَالَ: ﴿لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَتْلٍ﴾ [الْحَدِيدُ: ١٠]. يَعْنِي بِذَلِكَ صَلَاحَ الْحَدِيثِيَّةِ.

وَالنَّاسُ يَظُنُّونَ أَنَّ هَذَا الصَّلَاحَ جَوْرٌ عَلَى الْمُسْلِمِينَ، وَلَكِنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ عَنْ ذَلِكَ الصَّلَاحِ: إِنَّهُ بِأَمْرِ اللَّهِ، وَإِنَّهُ لَنْ يَعْصِيَهُ اللَّهُ، وَإِنَّ اللَّهَ سَيَنْصُرُهُ، وَهَذَا هُوَ الَّذِي وَقَعَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ<sup>(٣)</sup>. فَمِنْ هَذَا الْحَدِيثِ: دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْإِنْسَانَ يَجِبُ عَلَيْهِ أَنْ يَتَّهَمَ رَأْيَهُ أَمَامَ شَرَعِ اللَّهِ ﷻ، وَلَا يُقْلَ: لَمْ كَانَ هَذَا؟ أَوْ كَيْفَ كَانَ هَذَا؟ يُرِيدُ بِذَلِكَ الْإِنْكَارَ. أَمَا إِذَا سَأَلَ لَمْ كَانَ هَذَا؟ يُرِيدُ بِهِذَا

(١) قَالَ الْحَافِظُ ابْنُ حَجَرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي «الْفَتْحِ» (١٣ / ٢٨٨): قَوْلُهُ: وَقَالَ أَبُو وَائِلٍ: «شَهِدْتُ صَفِينَ وَبِشْتِ صِفِينَ» كَذَا لِأَبِي ذَرٍّ، وَلِغَيْرِهِ: «وَبِشْتِ صِفُونَ»، وَفِي رِوَايَةِ النَّسْفِيِّ مِثْلُهُ وَلَكِنْ قَالَ: «بِشْتِ الصَّفُونَ» بِزِيَادَةِ أَلِفٍ وَوَلَامٍ وَالْمَشْهُورُ فِي صَفِينِ كَسْرِ الصَّادِ الْمَهْمَلَةِ وَبَعْضُهُمْ فَتَحَهَا، وَجَزَمَ بِالْكَسْرِ جَمَاعَةٌ مِنَ الْأَثْمَةِ، وَالْقَاءُ مَكْسُورَةٌ مُثْقَلَةٌ اتِّفَاقًا، وَالْأَشْهُرُ فِيهَا بِالْيَاءِ قَبْلَ النُّونِ كَمَا رَدَيْنِ وَفَلَسْطَيْنِ وَقَنْسَرَيْنِ وَغَيْرَهَا، وَمِنْهُمْ مَنْ أَبْدَلَ الْيَاءَ وَآوًا فِي الْأَحْوَالِ وَعَلَى هَاتَيْنِ اللَّغَتَيْنِ فَعَارِهَا إِعْرَابُ غَسْلَيْنِ وَعَرَبُونَ، وَمِنْهُمْ مَنْ أَعْرَبَهَا إِعْرَابَ جَمْعِ الْمَذْكُورِ السَّالِمِ فَتَصَرَّفَ بِحَسَبِ الْعَوَامِلِ مِثْلُ: لَفِي عِلْيَيْنِ وَمَا أَدْرَاكَ مَا عَلَيُونِ وَمِنْهُمْ مَنْ فَتَحَ النُّونَ مَعَ الْوَاوِ لَزُومًا نَقَلَ كُلُّ ذَلِكَ ابْنُ مَالِكٍ، وَلَمْ يَذْكُرْ فَتَحَ النُّونَ مَعَ الْيَاءِ لَزُومًا. اهـ.

(٢) رَوَاهُ مُسْلِمٌ (٣ / ١٤١١) (١٧٨٥) (٩٤).

(٣) أَتَقَدَّمَ تَخْرِيجُهُ.

(٤) أَتَقَدَّمَ تَخْرِيجُهُ.

الاسترشاد والوصول إلى الحكمة، أو سأل كيف هذا؟ يُريدُ بذلك أن يَعْرِفَ الكيفية، فيقولُ بها، فهذا لا بأس.

❖ وقوله: «وما وَضَعْنَا سِوْفَنَا على عَوَاتِقِنَا إلى أَمْرٍ يُفْطِنُنَا إِلَّا أَسهَلْنَا بنا إلى أَمْرٍ نَعْرِفُهُ». المعني أننا نَحْمِلُ السِوْفَ لِنُقَاتِلَ، فإذا أَمَرْنَا بالكفِّ عاد بنا ذلك إلى الأسهلِ في الفعلِ.

قال الحافظ رَحِمَهُ اللهُ فِي «الفتح» (١٣/٢٨٨):

❖ قوله: «قال سهلُ بْنُ حُنَيْفٍ: يا أَيُّهَا النَّاسُ». قد تقدَّم بيانُ سببِ خطبتهِ بذلك في تفسير سورة الفتح، وبيانُ المرادِ بقولِ سهلِ يومِ أبي جندلِ.

❖ وقوله: «يُفْطِنُنَا» بِالظَّاءِ المعجمةِ الْمَكْسُورَةِ بعدَ الْفَاءِ السَّاكِنَةِ؛ أي: يُوقِنُنَا في أَمْرٍ فَطِيعٍ، وهو الشَّدِيدُ في القُبْحِ ونَحْوِهِ. وقوله: «إِلَّا أَسهَلْنَا». بسكونِ اللَّامِ بعدَ الْهَاءِ والنونِ المفتوحينِ؛ والمعني أَنزَلْنَا في السَّهْلِ مِنَ الْأَرْضِ؛ أي: أَفْضَيْنَا بنا، وهو كنايةٌ عن التَّحْوِيلِ مِنَ الشَّدَةِ إلى الْفَرَجِ.

❖ وقوله: «بنا». في ورايةِ الْكُشَيْمِيِّ «بها».

ومرادُ سهلٍ: أنهم كانوا إذا وَقَعُوا في شِدَّةٍ يَحْتَاجُونَ فيها إلى الْقِتَالِ في الْمَغَازِي والثبوتِ والفتوحِ الْعُمَرِيَّةِ، عَمَدُوا إلى سِوْفِهِمْ فَوَضَعُوهَا على عَوَاتِقِهِمْ، وهو كنايةٌ عن الْجَدِّ في الْحَرْبِ، فإذا فَعَلُوا ذلك انتَصَرُوا، وهو المرادُ بِالنَّزُولِ في السَّهْلِ، ثم اسْتَشْنَى الْحَرْبَ التي وَقَعَتْ بِصُفَيْنَ لما وَقَعَ فيها من إبطاءِ النَّصْرِ، وشِدَّةِ الْمَعَارِضَةِ من حَجَجِ الْفَرِيقَيْنِ؛ إذ حِجَّةٌ علىٍّ وَمِنْ مَعَهُ ما شَرَعَ لَهُمْ من قِتَالِ أَهْلِ الْبَغْيِ حَتَّى يَرْجِعُوا إلى الْحَقِّ، وَحِجَّةٌ مُعَاوِيَةَ وَمِنْ مَعَهُ ما وَقَعَ من قِتْلِ عِثْمَانَ مَظْلُومًا، ووجودُ قَتْلِهِ بِأَعْيَانِهِمْ في الْعَسْكَرِ الْعِرَاقِيِّ فَعَظُمَتِ الشُّبْهَةُ حَتَّى اشْتَدَّ الْقِتَالُ. وَكَثُرَ الْقَتْلُ في الْجَانِبَيْنِ، إلى أن وَقَعَ التَّحْكِيمُ فَكَانَ ما كَانَ. اهـ.

\*\*\*

ثم قال البخاريُّ رَحِمَهُ اللهُ:

٨- بَابُ ما كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُسْتَلُّ بما لَمْ يُنَزَّلْ عَلَيْهِ الْوَحْيُ فيقولُ: لا أَذْري أو لَمْ يُحِبَّ حَتَّى يُنَزَّلَ عَلَيْهِ الْوَحْيُ، وَلَمْ يَقُلْ بِرَأْيٍ وَلَا بِقِيَاسٍ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ﴾. وقال ابنُ مَسْعُودٍ: سُئِلَ النَّبِيُّ ﷺ عَنِ الرُّوحِ فَسَكَتَ حَتَّى نَزَلَتِ الْآيَةُ<sup>(١)</sup>.

(١) علقه البخاري بصيغة الجزم، وأسندته المؤلف في التفسير، تفسير سورة بني إسرائيل، باب: ويستثلونك عن الروح (٤٧٢١)، وانظر: «تغليق التعليق» ٥/٣٢٢.



قوله: «ما كان النبي ﷺ يُسْتَلُّ مما لم ينزل عليه الوحي فيقول: لا أدري. أو لم يُجِبْ حتى ينزل عليه الوحي». هذه إحدى حالات الرسول ﷺ، أنه إذا سُئِلَ عن أمرٍ لا يَعْرِفُهُ توقَّفَ، ولكن إذا سُئِلَ عن أمرٍ يَعْرِفُهُ أجابَ، وقد يأتي الاستدراكُ على جوابه من عند الله ﷻ. مثال ذلك: أنه سُئِلَ عن الشهادة هل تُكْفَرُ الذنبَ، فقال: نعم، فأنصرف السائلُ، ثم دعاه، فقال: إلا الدينَ. أخبرني بذلك جبريلُ أنفًا. فهذا دليلٌ على أن الرسول ﷺ يُجِيبُ فإذا أقرَّه الله على الجوابِ، كان هذا وحياً، كما أن الرسول ﷺ إذا أقرَّ أحداً على شيءٍ كان هذا الإقرارُ سنةً.

فإذا سُئِلَ إنسانٌ عن مسألةٍ وعنده علمٌ سابقٌ فيها لكن غابَ عنه الدليلُ أثناءَ إفتائه، فهل يُفتي أم ينتظرُ حتى يستحضِرَ الدليلَ؟  
الجوابُ: أنه إذا أمكنَ التأني فهو أولى، وإذا كانتِ الضرورةُ تلحُّ على المبادرةِ بالفتيا، فلا بأسَ أن يُفتيَ بما كان يعلمُه راجحاً، وإن لم يستحضِرِ الدليلَ حينَ الفتوى، وهذا يكفي، لأن الأمورَ الشرعيةَ قد تكونُ يقينيةً وقد تكونُ ظنيةً.

\*\*\*

ثم قال البخاري رحمه الله:

٧٣٠٩- حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، قَالَ: سَمِعْتُ ابْنَ الْمُنْكَدِرِ، يَقُولُ: سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ، يَقُولُ: مَرَّضْتُ فَجَاءَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَعُودُنِي، وَأَبُو بَكْرٍ، وَهُمَا مَاشِيَانِ، فَأَتَانِي وَقَدْ أَغْمَى عَلَيَّ، فَتَوَضَّأَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ثُمَّ صَبَّ وَضُوءَهُ عَلَيَّ، فَأَفَقْتُ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ - وَرُبَّمَا قَالَ سُفْيَانُ: فَقُلْتُ: أَيُّ رَسُولِ اللَّهِ - كَيْفَ أَقْضِي فِي مَالِي، كَيْفَ أَصْنَعُ فِي مَالِي، قَالَ: فَمَا أَجَابَنِي بِشَيْءٍ حَتَّى نَزَلَتْ آيَةُ الْمِيرَاثِ <sup>(١)</sup>.

في هذا دليلٌ على: استحبابِ عيادةِ المريضِ.

وعلى قوةِ الصلوةِ بينَ رسولِ الله ﷺ وأبي بكرٍ.

وعلى أنه ينبغي أن يُصَبَّ على المغمى عليه ماءً؛ لأن ذلك يُوجِبُ انتباهه، كما هو مُجَرَّبٌ مشاهدٌ.

وفيه: جوازُ التبرُّكِ برسولِ الله ﷺ في حياته، أما بعدَ مماته فإنه لا يتبرُّكُ بترابِ قبره، ولكن

(١) رواه مسلم (١٥٠١/٣) (١٨٨٥) (١١٧).

(٢) رواه مسلم (١٢٣٤/٣) (١٦١٦) (٥).

يُتَبَرَّكُ بِآثَارِهِ، وَكَمَا كَانَتْ أُمُّ سَلَمَةَ تُتَبَرَّكُ بِشَعْرِهِ، وَيُسْتَشْفَى بِهَا مِنَ الْمَرَضِ<sup>(١)</sup>.  
وَقَدْ فَهَمَ بَعْضُ الصُّوفِيَةِ مِنَ التَّبَرُّكِ بِالنَّبِيِّ ﷺ وَآثَارِهِ أَنَّهُ يَجُوزُ التَّبَرُّكُ بِالصَّالِحِينَ  
وَأَثَارِهِمْ، وَهَذَا فَهْمٌ غَيْرٌ صَحِيحٌ، لِأَنَّ الصَّحَابَةَ مَا فَهَمُوا ذَلِكَ، وَهُمْ لَيْسُوا أَفْهَمَ مِنَ الصَّحَابَةِ،  
وَالصَّحَابَةُ ﷺ لَمْ يُتَبَرَّكُوا بِأَبِي بَكْرٍ، وَلَا عُمَرَ، وَلَا غَيْرِهِمْ مِنَ الصَّحَابَةِ، وَهُمْ أَصْلَحُ النَّاسِ.  
فَإِذَا قَالَ قَائِلٌ: هَلْ يُتَبَرَّكُ بِهَا لَيْسَ فِيهِ آثَارُهُ؟ كَخَطَابَاتِهِ لِلْمُلُوكِ؟  
الْجَوَابُ: لَا، هَذِهِ مَا يُتَبَرَّكُ بِهَا، لَكِنَّ الْإِنْسَانَ يَنْظُرُ إِلَيْهَا اعْتِبَارًا، وَكَيْفَ كَانَ الْخَطُّ مَثَلًا فِي  
ذَلِكَ الْوَقْتِ، وَكَيْفَ كَانَ الرَّسُولُ ﷺ يَأْتِي بِمُخْتَصَرِ الْقَوْلِ دُونَ التَّطْوِيلِ وَهَكَذَا.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رحمه الله:

٩- بَابُ تَعْلِيمِ النَّبِيِّ ﷺ أُمَّتَهُ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ مِمَّا عَلَّمَهُ اللَّهُ لَيْسَ بِرَأْيٍ وَلَا تَمْثِيلٍ.  
٧٣١٠- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْأَصْبَهَانِيِّ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ  
ذَكَوَانَ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ، جَاءَتْ امْرَأَةٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ ذَهَبَ الرِّجَالُ  
بِحَدِيثِكَ، فَاجْعَلْ لَنَا مِنْ نَفْسِكَ يَوْمًا نَأْتِيكَ فِيهِ، نَعْلَمُنَا مِمَّا عَلَّمَكَ اللَّهُ. فَقَالَ: «اجْتَمِعْنَ فِي يَوْمٍ  
كَذَا وَكَذَا، فِي مَكَانٍ كَذَا وَكَذَا». فَاجْتَمِعْنَ فَأَتَاهُنَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَعَلَّمَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَهُ اللَّهُ، ثُمَّ  
قَالَ: «مَا مِنْكُمْ امْرَأَةٌ تُقَدِّمُ بَيْنَ يَدَيْهَا مِنْ وَلَدِهَا ثَلَاثَةً، إِلَّا كَانَ لَهَا حِجَابًا مِنَ النَّارِ». فَقَالَتْ امْرَأَةٌ  
مِنْهُنَّ: يَا رَسُولَ اللَّهِ اثْنَيْنِ، قَالَ: فَأَعَادَهَا مَرَّتَيْنِ، ثُمَّ قَالَ: «وَاثْنَيْنِ، وَاثْنَيْنِ»<sup>(٢)</sup>.  
فِي هَذَا دَلِيلٌ عَلَى أَنَّهُ لَا بَأْسَ أَنْ يَجْتَمَعَ النِّسَاءُ فِي مَكَانٍ، وَيَأْتِي الرَّجُلُ الثِّقَةُ الْأَمِينُ،  
فِيَعْلَمُهُنَّ فَيُؤْخَذُ مِنْهُ جَوَازٌ تَدْرِيسِ الرَّجُلِ لِلنِّسَاءِ. لَكِنْ يُؤْخَذُ مِنَ الْقَوَاعِدِ الْعَامَةِ لِلشَّرِيعَةِ، أَنَّهُ  
إِذَا كَانَ يُخْشَى الْفِتْنَةُ، فَإِنَّهُ لَا يَجُوزُ؛ لِأَنَّ الْفِتْنَةَ يَجِبُ دَرُؤُهَا، لِكُونِهَا مَفْسَدَةً.

وَفِي هَذَا دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ النِّسَاءَ لَا يَجْتَمِعْنَ مَعَ الرِّجَالِ فِي التَّعْلِيمِ، وَإِلَّا لَقَالَ لَهُنَّ رَسُولُ اللَّهِ  
ﷺ احْضُرْنَ مَعَ الرِّجَالِ، لَكِنَّ الشَّرْعَ لَا يُفَرِّقُ الْاِخْتِلَاطَ بَيْنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ حَتَّى فِي  
مَقَامِ التَّعْلِيمِ؛ وَلِهَذَا كَانَ النِّسَاءُ يَحْضُرْنَ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ الصَّلَاةَ، وَلَكِنَّهُ يَحْثُنُهُنَّ عَلَى التَّأَخُّرِ،  
فَيَقُولُ: خَيْرُ صُفُوفٍ النِّسَاءِ آخِرُهَا، وَشَرُّهَا أَوَّلُهَا<sup>(٣)</sup>.

(١) اتقدم تخريجه.

(٢) رواه مسلم (٢٠٢٨/٤) (٢٦٣٣) (١٥٢).

(٣) رواه مسلم (٣٢٦/١) (٤٤٠) (١٣٢).

كُلُّ هَذَا مِنْ أَجْلِ الْبَعْدِ عَنِ الْاِخْتِلَاطِ بِالرِّجَالِ.

وَفِي هَذَا دَلِيلٌ أَيْضًا: عَلَى أَنَّهُ لَا بَأْسَ بِتَقْدِيرِ الْحِصَصِ مَكَانًا وَزَمَانًا، وَعَلَى هَذَا فَيَرَدُّ عَلَى مَنْ يَقُولُ: إِنَّ الدِّرَاسَةَ النِّزَامِيَّةَ الْآنَ بَدْعَةٌ، وَأَنَّهُ لَا خَيْرَ فِيهَا.

لأنَّهُ يُحَدِّدُ لَهَا مَكَانًا، وَيُحَدِّدُ لَهَا زَمَانًا، فَيُقَالُ: وَمَا الْهَانُ مِنْ أَنْ يُحَدِّدَ لَهَا زَمَانًا، وَمَكَانًا، فَهَذَا الرِّسُولُ ﷺ أَمَرَ النِّسَاءَ أَنْ يَجْتَمِعْنَ فِي يَوْمٍ كَذَا، فِي مَكَانٍ كَذَا، فَحَدَّدَ الزَّمَانَ وَحَدَّدَ الْمَكَانَ.

ثُمَّ إِنَّهُ يَجِبُ عَلَيْنَا أَنْ نَعْرِفَ الْفَرْقَ بَيْنَ الْوَسَائِلِ وَالْغَايَاتِ، فَهَذِهِ الْمَدَارِسُ النِّزَامِيَّةُ تُنَظَّمُ عَلَى هَذَا الْوَجْهِ مِنْ أَجْلِ حِفْظِ الْوَقْتِ، وَحِفْظِ الْعِلْمِ، كَمَا فَعَلَ الْعُلَمَاءُ رَحِمَهُمُ اللَّهُ فِي تَبْوِيبِ السَّنَةِ، فَجَعَلُوا التَّوْحِيدَ عَلَى حَدِّهِ، وَالطَّهَارَةَ عَلَى حَدِّهِ، وَالصَّلَاةَ عَلَى حَدِّهِ، وَالزَّكَاةَ عَلَى حَدِّهِ، مَعَ أَنَّ هَذَا لَيْسَ مَعْرُوفًا فِي عَهْدِ الرِّسُولِ ﷺ، لَكِنْ مِنْ بَابِ الْمَصْلَحَةِ، وَحَصْرِ الْعُلُومِ، وَتَطْيِيبِهَا لِلنَّاسِ، فَلَيْسَ كُلُّ شَيْءٍ لَمْ يُصْنَعْ فِي الزَّمَنِ الْأَوَّلِ يَكُونُ بَدْعًا، إِلَّا مَا قُصِدَ التَّعَبُّدُ لِلَّهِ بِهِ، فَهَذَا شَيْءٌ آخَرُ، أَمَا مَا كَانَ وَسِيلَةً إِلَى مَقْصُودٍ شَرْعِيٍّ، فَإِنَّهُ لَا بَأْسَ بِهِ وَلَا يُعَدُّ هَذَا مِنَ الْبَدْعِ.

وَفِي هَذَا دَلِيلٌ عَلَى أَنَّهُ إِذَا مَاتَ لِلْمَرْأَةِ وَلَدَانِ، فَإِنَّ الْوَلَدَيْنِ يَكُونَانِ حُجَابًا لَهَا مِنَ النَّارِ، لَكِنْ هَلْ يَلْحَقُ بِذَلِكَ الْأَبُ، أَوْ هَذَا خَاصٌّ بِالْأُمِّ؟

الْجَوَابُ: أَنَّ هَذَا يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ عَامًّا، وَأَنَّ النَّبِيَّ ﷺ إِنَّمَا خَصَّ النِّسَاءَ؛ لِأَنَّهُ يَتَحَدَّثُ إِلَيْهِنَّ؛ لِأَنَّ مَصِيبَةَ الرَّجُلِ بِأَوْلَادِهِ، كَمَصِيبَةِ الْمَرْأَةِ بِأَوْلَادِهَا، وَإِنْ كَانَتِ الْمَصِيبَةُ لِلْمَرْأَةِ قَدْ تَكُونُ أَشَدَّ.

فَإِذَا قَالَ قَائِلٌ: هَلْ يُشْتَرَطُ رِضَا الْأُمِّ عَنْ ذَهَابِ ابْنِهَا لِلْجِهَادِ حَتَّى تَخْضَلَ عَلَى هَذَا الْأَجْرِ إِذَا قُتِلَ؟

الْجَوَابُ: الظَّاهِرُ لَا، مَا يَدْخُلُ فِي الْحَدِيثِ؛ لِأَنَّ هَذَا الْحَدِيثَ مُقَيَّدٌ فِي رَوَايَاتٍ أُخْرَى بِقَوْلِهِ: «لَمْ يَبْلُغُوا الْحِلْمَ، أَوْ الْحَنْثَ»<sup>(١)</sup>، يَعْنِي: الْأَوْلَادَ الصِّغَارَ.

وَالظَّاهِرُ أَيْضًا مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ أَنَّهُ اجْتَمَعَ بِهِنَّ مَرَّةً وَاحِدَةً، لَكِنْ لَا نَذْرِي عَنْهُ أَنَّهُ اسْتَمَرَ كُلُّهَا مَضَى وَقْتُ ذَهَبٍ وَأَخَذَ مِنْهُنَّ مَوْعِدًا، أَوْ أَنَّهُ اقْتَصَرَ عَلَى هَذَا إِجَابَةً لَطَلِبِهِنَّ.

فَإِذَا قَالَ قَائِلٌ: إِنْ تَحَدِيدَ وَقْتٍ مُعَيَّنٍ، وَمَكَانٍ مُعَيَّنٍ لِلنِّسَاءِ كَانَ ذَلِكَ فِي تَعْلِيمِهِنَّ دِينَهِنَّ، فَمَا الْآنَ فَالْأَصْلُ فِي التَّعْلِيمِ هُوَ تَعْلِيمُ الْأُمُورِ الدُّنْيَوِيَّةِ؟

الْجَوَابُ: أَنَّهُ إِذَا كَانَ جَائِزًا فِي الْعُلُومِ الشَّرْعِيَّةِ فَهَذِهِ مِنْ بَابِ أُولَى.



قال ابن حجر رحمته الله في «الفتح» (١٣/١٩٣):

وقد مضى شرحه مستوفى في أول «كتاب الجنائز» وفي العلم.

❖ وقوله: «جاءت امرأة» لم أقف على اسمها، ويحتمل أن تكون هي أسماء بنت يزيد بن السكن.

❖ وقوله هنا: «فأناهن فعلمهن مما علمه الله». تقدم هناك بلفظ: «فوعدهن يوماً لقيهن

فيه فوعظهن، فأمرهن فكان فيما قال لهن». فذكر نحو ما هنا، ولم أر في شيء من طرقه بيان ما

علمهن، لكن يمكن أن يؤخذ من حديث أبي سعيد الآخر الباضي في «كتاب الزكاة» وفيه:

«فمر على النساء فقال: يا معشر النساء تصدقن فإني رأيتكن أكثر أهل النار» الحديث، وفيه:

«فقامت امرأة فقالت لم؟» وفيه: «أليس شهادة المرأة مثل نصف شهادة الرجل، وأليس إذا

حاضت لم تصل ولم تصم». وقد مضى شرحه مستوفى هناك، وإن المرأة المذكورة هي أسماء

قال الكرمانى: موضع الترجمة من الحديث قوله «كن لها حجاباً من النار». فإنه أمر توقيفي لا

يُعلم إلا من قبل الله تعالى لا دخل للقياس والرأي فيه. اهـ

\*\*\*

ثم قال البخاري رحمته الله:

١٠- باب قول النبي ﷺ: لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق، يُقاتلون وهم أهل العلم.

٧٣١١- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى، عَنْ إِسْمَاعِيلَ، عَنْ قَيْسٍ، عَنِ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ، عَنِ

النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «لَا يَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي ظَاهِرِينَ حَتَّى يَأْتِيَهُمْ أَمْرُ اللَّهِ وَهُمْ ظَاهِرُونَ»<sup>(١)</sup>.

٧٣١٢- حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، عَنْ يُونُسَ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ أَخْبَرَنِي حُمَيْدٌ

قَالَ: سَمِعْتُ مُعَاوِيَةَ بْنَ أَبِي سُفْيَانَ يَخْطُبُ قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: «مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا

يُفْقَهُهُ فِي الدِّينِ، وَإِنَّا أَنَا قَاسِمٌ وَيُعْطَى اللَّهُ، وَلَنْ يَزَالَ أَمْرُ هَذِهِ الْأُمَّةِ مُسْتَقِيمًا حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ،

أَوْ حَتَّى يَأْتِيَ أَمْرُ اللَّهِ»<sup>(٢)</sup>.

هذا الحديث: «لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين حتى يأتيهم أمر الله، وهم ظاهرون». يريد

بهم عليه السلام الطائفة التي تتمسك بما كان عليه النبي ﷺ وأصحابه، فهم الذين يكونون

ظاهرين لا يضُرُّهم من خذلهم، ولا من خالفهم.

وفي الحديث الثاني: «مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يَفْقَهُهُ فِي الدِّينِ»: فيه بشارة لمن فقَّهه الله في دينه،

(١) رواه مسلم (٣/١٥٢٣) (١٩٢١) (١٧١).

(٢) رواه مسلم (٣/١٥٢٤) (١٩٢٢) (١٧٥).

أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَرَادَ بِهِ خَيْرًا، وَيُؤْخَذُ مِنْ مَفْهُومِهِ أَنَّ مَنْ لَمْ يُفْقَهُهُ اللَّهُ فِي الدِّينِ فَلَمْ يُرِدْ بِهِ خَيْرًا، فَالْفَقْهُ فِي الدِّينِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ اللَّهَ أَرَادَ بِهِ خَيْرًا.

والفقه في الدين ليس هو عِلْمُ الأحكام الشرعية العملية كالطهارة والصلاة، بل هو أعمُّ من ذلك، حتى في العقائد يُعْتَبَرُ الْعِلْمُ بِهَا فَقْهًا؛ ولهذا سَمَّى الْعُلَمَاءُ رَحِمَهُمُ اللَّهُ عِلْمَ التَّوْحِيدِ الْفَقْهَ الْأَكْبَرَ. وفي هذا: إثبات الإرادة لله ﷻ؛ لقوله: «من يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا».

وقوله: «إِنَّمَا أَنَا قَاسِمٌ، وَيُعْطِي اللَّهُ». الْقِسْمَةُ هُنَا: قِسْمَةُ الْعِلْمِ وَالْبَيَانِ، فَهُوَ يُعَلِّمُ النَّاسَ، وَيُقَسِّمُ بَيْنَهُمْ مَا عِلْمُهُ اللَّهُ، وَالَّذِي يُعْطِي هُوَ اللَّهُ ﷻ، فَكَمْ مِنْ إِنْسَانٍ أَخَذَ قِسْطًا، وَإِفْرًا مِنَ السَّنَةِ، لَكِنْ بَدُونِ فَقْهِ؛ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمْ يُفْقَهُهُ، وَعَلَى هَذَا قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «رُبُّ مُبْلَغٍ أَوْعَى مِنْ سَامِعٍ»<sup>(١)</sup>.

وفي الوقتِ الحاضرِ قد تَجَدُّ أَنْاسًا عَنْدهُمْ فَهْمٌ فِي الدِّينِ، وَلَكِنَّهُمْ لَا يَنْشُرُونَهُ لِلنَّاسِ، فَلَا شَكَّ أَنَّ هَؤُلَاءِ مَا فَقَهُوا فِي الدِّينِ إِذْ لَوْ فَقَهُوا فِي دِينِ اللَّهِ لَنَشَرُوا الْعِلْمَ؛ لِأَنَّ مِنْ جَمَلَةِ الْفَقْهِ فِي الدِّينِ أَنْ يَنْشُرَ عِلْمَهُ، فَإِنْ نَشَرَ الْعِلْمَ لَا شَكَّ أَنَّهُ مِنَ الْفَقْهِ، وَالْفَقْهُ لَيْسَ مَجْرَدَ الْفَهْمِ، فَالْفَهْمُ قَدْ لَا يَكُونُ فَقْهًا، إِنَّمَا الْفَقْهُ أَنْ يَكُونَ عَنْدهُ تَعَمُّقٌ فِي دِينِ اللَّهِ، وَمَعْرِفَةٌ بِمَا يَجِبُ عَلَيْهِ، وَالْقِيَامُ بِالْعَمَلِ بِهِ.

وَالطَّائِفَةُ الْمَنْصُورَةُ فَسَّرَهَا بَعْضُ الْعُلَمَاءِ بِأَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْحَدِيثِ<sup>(٢)</sup>. وَمَرَادُهُمْ أَهْلُ الْحَدِيثِ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ بِهِ، لَا الَّذِينَ يَرْوُونَهُ، فَأَهْلُ الْحَدِيثِ لَيْسُوا هُمْ رَوَاتِهِ فَقَطْ، بَلْ هُمْ الَّذِينَ يَحْفَظُونَهُ وَيَعْمَلُونَ بِهِ، فَالرَّوَاةُ نَقْلَةٌ فَقَطْ؛ وَلِهَذَا تَجَدُّ بَعْضُ الرِّوَاةِ لَيْسَ عَنْدهُمْ فَقْهٌ إِطْلَاقًا، وَلَا يُعَدُّونَ مِنَ الْفُقَهَاءِ.

وَالطَّائِفَةُ الْمَذْكُورَةُ فِي الْحَدِيثِ؛ هِيَ الْفِرْقَةُ النَّاجِيَةُ الْمَذْكُورَةُ فِي أَحَادِيثٍ أُخْرَى وَهَذَا مِنْ تَعَدُّدِ الْأَوْصَافِ لِمَوْصُوفٍ وَاحِدٍ؛ وَلِهَذَا كَانَتْ عِبَارَةُ شَيْخِ الْإِسْلَامِ فِي الْوَاسِطِيَّةِ: أَمَّا بَعْدُ، فَهَذَا اعْتِقَادُ الْفِرْقَةِ النَّاجِيَةِ الْمَنْصُورَةِ إِلَى قِيَامِ السَّاعَةِ؛ أَهْلُ السَّنَةِ وَالْجَمَاعَةِ<sup>(٣)</sup>.

\*\*\*

ثم قال البخاري رحمه الله تعالى:

١١ - بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿أَوْ يَلْسَكُمُ شَيْعًا﴾ [الأنعام: ٦٥].

٧٣١٣ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، قَالَ عَمْرُو: سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

(١) رواه البخاري (١٧٤١)، ومسلم (١٣٠٥/٣) (١٦٧٩) (٢٩).

(٢) انظر: اعتقاد أئمة الحديث (٧٩/١).

(٣) انظر: «العقيدة الواسطية» من مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية (١٢٩/٣).

يَقُولُ: لَمَّا نَزَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ: ﴿قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَى أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْ فَوْقِكُمْ﴾ [الأنعام: ٦٥]. قَالَ: «أَعُوذُ بِوَجْهِكَ». ﴿أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ﴾ قَالَ: «أَعُوذُ بِوَجْهِكَ». فَلَمَّا نَزَلَتْ ﴿أَوْ يَلْسِكُمْ شَيْعًا وَيَذِقَ بَعْضُكُم بَأْسَ بَعْضٍ﴾ قَالَ: «هَاتَانِ أَهْوَنُ أَوْ أَيْسَرُ».

وقوله: ﴿يَلْسِكُمْ شَيْعًا﴾ أي: يَخْلِطُكُمْ شَيْعًا، كُلُّ شَيْعَةٍ تُفَارِقُ الْآخَرَى فِي الرَّأْيِ، وَالسُّلُوكِ، وَالْعَمَلِ.

ثم ذَكَرَ الْآيَةَ: ﴿قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَى أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْ فَوْقِكُمْ﴾. كَالْحَاصِبِ الَّذِي نَزَلَ عَلَى قَوْمٍ لُّوْطٍ، وَكَالصَّوَاعِقِ وَمَا أَشْبَهَهَا.

وقوله: ﴿أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ﴾. كَالخَسْفِ، وَالزَّلَازِلِ.

قال النبي ﷺ: «أَعُوذُ بِوَجْهِكَ» فِي الْاِثْنَيْنِ؛ لِأَنَّ هَاتَيْنِ الْاِثْنَيْنِ لَا قِبَلَ لِلْإِنْسَانِ بِهِمَا، وَلَا يُمْكِنُهُ التَّخَلُّصُ مِنْهُمَا، فَلِذَلِكَ اسْتَعَاذَ النَّبِيُّ ﷺ بِوَجْهِ اللَّهِ مِنْهُمَا، أَمَّا الثَّالِثَةُ وَالرَّابِعَةُ، فَقَالَ: ﴿أَوْ يَلْسِكُمْ شَيْعًا﴾ يَجْعَلُكُمْ فِرْقًا، وَهَذَا أَهْوَنُ، وَإِنْ كَانَ يُعْتَبَرُ عَذَابًا، وَنِقْمَةً أَنْ تَفَرَّقَ الْأُمَّةُ، فَإِنَّهُ لَا شَكَّ أَنَّهُ عَذَابٌ.

وَلَيْسَ اخْتِلَافُ الْأُمَّةِ كَمَا يُرَوَى الْحَدِيثُ الْمَوْضُوعُ: «اخْتِلَافُ أُمَّتِي رَحْمَةٌ»<sup>(١)</sup>. لِأَنَّهُ لَا صِحَّةَ لَهُ. وَالْاِخْتِلَافُ شَرٌّ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ﴾ (١٨٨) إِلَّا مَنْ رَّحِمَ رَبُّكَ ﴿[مائدة: ١١٨]-١١٩﴾. فَالْرَحْمَةُ بِالْاِتِّفَاقِ لَا بِالْاِخْتِلَافِ، فَإِذَا تَفَرَّقَتِ الْأُمَّةُ شَيْعًا حَصَلَ الْفُشْلُ، وَذَهَابَ الرِّيحُ، وَدُخُولُ الْأَعْدَاءِ فِي صَفُوفِ الْأُمَّةِ.

وأما قوله: ﴿وَيَذِيقَ بَعْضُكُم بَأْسَ بَعْضٍ﴾ [الأنعام: ٦٥]. فَهَذَا بِالْحُرُوبِ كَانَ تَتَحَارَبُ الْأُمَّةُ فَيَقَاتِلُ بَعْضُهَا بَعْضًا، وَإِنَّمَا كَانَتْ هَاتَانِ أَهْوَنُ أَوْ أَيْسَرُ؛ لِأَنَّهُ بِإِمَّاكَانِ الْإِنْسَانِ الْعَاقِلِ أَنْ يَتَخَلَّصَ مِنْهُمَا، فَيَذْعُو إِلَى الْوِفَاقِ وَالْمَصَالِحَةِ وَوَضْعِ السِّلَاحِ.

فَإِذَا قَالَ قَائِلٌ: كَلِمَةُ: «أَعُوذُ بِوَجْهِكَ». أَلَيْسَ هَذَا مِنْ دَعَاءِ الصِّفَةِ؟

الْجَوَابُ أَنْ يُقَالَ: إِنَّ الْوَجْهَ يُعْبَّرُ بِهِ عَنِ الذَّاتِ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَرَبِّي وَجْهَ رَبِّكَ ذُو الْمَلَكُوتِ وَالْإِكْرَامِ﴾ [الحج: ٢٧]. كَذَلِكَ قَوْلُ النَّبِيِّ ﷺ «أَعُوذُ بِعِزَّةِ اللَّهِ وَقُدْرَتِهِ مِنْ شَرِّ مَا أَجْدُ وَأَحَازِرُ»<sup>(٢)</sup>.

(١) قَالَ ابْنُ الْمَلَكِ فِي تَذَكُّرَةِ الْمُحْتَاجِ إِلَى أَحَادِيثِ الْمَنَاهِجِ (١/ ٧١): هَذَا الْحَدِيثُ لَمْ أَرِ مِنْ خُرْجِهِ مَرْفُوعًا بَعْدَ الْبَحْثِ الشَّدِيدِ عَنْهُ. وَقَالَ السَّيُوطِيُّ فِي شَرْحِ الزَّرْقَانِيِّ عَلَى «مَوْطَأِ» الْإِمَامِ مَالِكٍ (٤/ ٣١٤): لَعَلَّهُ خُرِجَ فِي بَعْضِ الْكُتُبِ الَّتِي لَمْ تَصِلْ إِلَيْنَا؛ لِأَنَّهُ عَزَاهُ لَجَمْعٍ مِنَ الْأَجَلَةِ ذَكَرُوهُ فِي كُتُبِهِمْ بِإِسْنَادٍ وَلَا نُسَبَةَ لِمَخْرُجِ كَلِمَاتِ الْحَرَمِينَ.

(٢) رَوَاهُ مُسْلِمٌ (٤/ ١٧٢٨) (٢٢٠٢) (٦٧).

والعبادُ بصفةٍ من صفاتِ الله لا بأسَ به، لكن لو يَقُولُ الإنسانُ: يا عِزَّةَ اللهِ أَعِيزْنِي. فهذا لا يَجُوزُ، لأنه بهذا جَعَلَ العِزَّةَ منفصلةً عن الله، وهي التي تَفْعَلُ وتُرِيدُ.

أما إذا استعاذ بعِزَّةِ اللهِ، أو استعاذ برضاه عن سخطه، فهذا توسلٌ إلى الله ﷻ بهذه الصفة لِيُعِيزَهُ اللهُ بها، فيُفَرِّقُ بين دعاءِ الصفة، وبين أن يجعلها وسيلةً كقولهِ: «برحمتك أستغيثُ»<sup>(١)</sup>. فليس المعنى: أن يَقُولَ القائلُ: يا رَحْمَةُ اللهِ أَغِيثْنِي لأن هذا لا يَجُوزُ وقد حكي شيخُ الإسلام رحمه الله: اتفاقُ العلماءِ على كُفْرِ من دعا الصفة<sup>(٢)</sup>، وأما «برحمتك استغثيت»، فالمعنى أنه توسل إلى الله برحمته لِيُعِيزَهُ.

فإذا قال قائلٌ: هل قوله: «لها حجاباً من النار». هو مطلقٌ أم مقيدٌ؟  
الجوابُ: أن يقال: هذا من الأسبابِ التي تَمْنَعُ دخولَ النار، وقد يَكُونُ هناك أسبابٌ قوية تدخلُ بها النار، منها عدمُ الصبرِ، فلا بدَّ لها من الصبرِ، فأما إذا لم تَصْبِرْ فإنه لا يَكُونُ لها حجاباً من النار.

\*\*\*

ثم قال البخاري رحمه الله:

١٢- بابٌ من شَبَّهَ أصلاً معلوماً بأصلٍ مبيِّنٍ وقد بيَّن<sup>(١)</sup> النبي ﷺ حكمهما، ليفهم السائلُ.  
٧٣١٤- حَدَّثَنَا أَصْبَغُ بْنُ الْفَرَجِ، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، عَنْ يُونُسَ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ أَعْرَابِيًّا أَتَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: إِنَّ أَمْرًا بِي وَلَدْتُ غُلَامًا أَسْوَدَ، وَإِنِّي أَكْثَرْتُهُ. فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «هَلْ لَكَ مِنْ إِيْلٍ؟». قَالَ: نَعَمْ. قَالَ: «فَمَا أَلَوْنُهَا؟». قَالَ: حُمْرٌ. قَالَ: «هَلْ فِيهَا مِنْ أَوْرَقٍ؟». قَالَ: إِنَّ فِيهَا لَوُرْقًا. قَالَ: «فَأَنَّى تُرَى ذَلِكَ جَاءَهَا؟». قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ عِرْقٌ نَزَعَهَا. قَالَ: «وَلَعَلَّ هَذَا عِرْقٌ نَزَعَهُ». وَلَمْ يُرَخَّصْ لَهُ فِي الْإِتِّفَاعِ مِنْهُ<sup>(٢)</sup>.

قال البخاري: «بابٌ من شَبَّهَ أصلاً معلوماً بأصلٍ مبيِّنٍ». كأنه أشار إلى البابِ السابقِ

(١) رواه الترمذي (٣٥٢٤)، وقال: حديث غريب. والحاكم في المستدرک (٦٨٩/١) (١٨٧٥) وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه. وقال الهيثمي في المجمع (١١٧/١٠): رجاله رجال الصحيح غير عثمان بن موهبة وهو ثقة، وحسنه الشيخ الألباني كما في تعليقه على السنن.

(٢) انظر: «مجموع الفتاوى» (١/١١١).

(٢) قال الحافظ في «الفتح» (١٣/٢٩٦): في رواية الكشميهني والإسماعيلي والجرجاني: قد بين الله بحذف «الواو» ويجذف «الني» والأول أولى. اهـ.

(٤) رواه مسلم (١١٣٧/٢) (١٥٠٠) (١٩).

في ذم الرأي، وتكلف القياس لأنه إذا كان الشيء معلوماً واضحاً فلا بأس من أن يُشَبَّه أحدهما بالآخر، ويُعطى حكمه، ولا يُعدُّ هذا تناقضاً من البخاري رحمته الله؛ لأنه إنما أراد فيها سبق ذم الرأي المجرد الذي ليس مبنياً على أصلٍ معلوم، أمّا إذا كان أصلاً معلوماً وبُيِّنَ بأصلٍ مبين، فإن هذا لا بأس به.

وهذا الحديث سبق الإشارة إليه ويُؤخذ منه:

أنه ينبغي للمجيب أن يُفْتَحَ السائل بالأدلة العقلية وإن كان مؤمناً؛ أي: السائل، فإن المؤمن لا شك يُقبل ما جاء به الكتاب والسنة، لكن إذا بين له هذا بدلالة من العقل، صار أشدَّ طمأنينة له بالحكم الشرعي، فلهذا بين النبي ﷺ لهذا الأعرابي أن ابنه لا يمتنع أن يكون منه، وإن كان مخالفاً له في اللون، فينبغي للمجيب أن يُبين للسائل ما يقتنع به من الأدلة العقلية؛ لأن ذلك أشدَّ طمأنينة له، وأشدَّ قبولا له.

\*\*\*

ثم قال البخاري رحمته الله:

٧٣١٥- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ، عَنْ أَبِي بَشِيرٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ امْرَأَةً جَاءَتْ، إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَتْ: إِنَّ أُمِّي نَذَرَتْ أَنْ تَحْجَّ، فَمَاتَتْ قَبْلَ أَنْ تَحْجَّ، أَفَأَحْجُ عَنْهَا؟ قَالَ: «نَعَمْ حُجِّي عَنْهَا، أَرَأَيْتَ لَوْ كَانَ عَلَى أُمِّكَ دَيْنٌ أَكُنْتَ قَاضِيَتَهُ؟» قَالَتْ: نَعَمْ. فَقَالَ: «فَاقْضُوا الَّذِي لَهُ، فَإِنَّ اللَّهَ أَحَقُّ بِالْوَفَاءِ»<sup>(١)</sup>.

عندي في نسخة: «فاقضوا الله الذي له». وهي صحيحة.

وهذا الحديث كالأول، فإن النبي ﷺ لما أذن لها أن تحجَّ عن أمها، بين أن هذا كالدين، إذا كان عليها دينٌ لأدمي، فإنه يُقضى عنها، فكذلك إذا كان الدين ﷻ فإنه يُقضى عنها.

ولكن متى يلزَم؟ وهل يلزَم بمجرد النذر أو لا بدَّ من إمكان الأداء؟

الجواب: إن هذا يَحْتَمَلُ وجهين:

أحدهما: أنه بمجرد النذر يلزَم النذر، سواءً تمكَّن من أدائه أم لا.

والثاني: لا يلزَم إلا إذا تمكَّن من الأداء.

ويظهر أثر الخلاف فيما لو نذر الإنسان أن يحجَّ، وكان نذره في رمضان، فمات في شوال،



فهل يَلْزَمُ أَنْ يُقْضَى عنه؟

إِنْ قُلْنَا: إِنَّهُ لَا بَدَّ مِنْ إِمْكَانِ الْأَدَاءِ، فَإِنَّهُ لَا يَلْزَمُ أَنْ يُقْضَى عَنْهُ؛ لِأَنَّهُ لَا يَتِمُّكَ مِنْ الْحَجِّ قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَ شَهْرُ ذِي الْحِجَّةِ، وَتَأْتِيَ أَيَّامُ الْحَجِّ.

وَإِذَا قُلْنَا: إِنَّهُ لَيْسَ بِشَرْطٍ، فَإِنَّهُ يَجِبُ أَنْ يُحَجَّ عَنْهُ. وَهَذَا هُوَ ظَاهِرُ الْحَدِيثِ: وَأَنَّهُ إِذَا نَذَرْتَ أَنْ تَحَجَّ، فَلَمْ تَحَجَّ، فَإِنَّهُ يُحَجُّ عَنْهَا؛ لِأَنَّ الرَّسُولَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلَهُ وَسَلَّمَ لَمَّا قَالَتْ: مَاتَ قَبْلَ أَنْ تَحَجَّ مَا قَالَ: هَلْ أَدْرَكْتَ زَمَنَ الْحَجِّ، أَمْ لَا؟ فظَاهِرُهُ الْعُمُومُ.

وَقَدْ يُقَالُ: إِنْ الْحَدِيثَ لَيْسَ بِظَاهِرٍ فِي هَذَا الْمَعْنَى؛ لِأَنَّ قَوْلَهَا: «نَذَرْتُ أَنْ تَحَجَّ فَمَاتَ قَبْلَ أَنْ تَحَجَّ» يُشْعِرُ بِأَنَّهُ أَمَكْنَهَا أَنْ تَحَجَّ فَلَمْ تَفْعَلْ، فَإِنَّمَا لَمْ تَقُلْ: فَمَاتَ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَ الْحَجِّ. قَالَ ابْنُ حَجَرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي «الْفَتْحِ» (٢٩٧/١٣):

وَقَدْ تَقَدَّمَ الْإِشَارَةُ إِلَيْهِ قَرِيبًا أَيْضًا، وَتَقَدَّمَ شَرْحُهُ مُسْتَوْفٍ فِي الْحَجِّ، قَالَ ابْنُ بَطَالٍ: التَّشْبِيهُ وَالتَّمثِيلُ هُوَ الْقِيَاسُ عِنْدَ الْعَرَبِ، وَقَدْ احْتَجَّ الْمُزَنِيُّ بِهَذَيْنِ الْحَدِيثَيْنِ عَلَى مَنْ أَنْكَرَ الْقِيَاسَ، قَالَ: وَأَوَّلُ مَنْ أَنْكَرَ الْقِيَاسَ إِبْرَاهِيمُ النَّظَّامُ، وَتَبِعَهُ بَعْضُ الْمَعْتَزِلَةِ، وَمِمَّنْ يُنْسَبُ إِلَى الْفَقْهِ دَاوُدُ بْنُ عَلِيٍّ، وَمَا اتَّفَقَ عَلَيْهِ الْجَمَاعَةُ هُوَ الْحُجَّةُ، فَقَدْ قَاسَ الصَّحَابَةُ فَمَنْ بَعَدَهُمْ مِنَ التَّابِعِينَ، وَفَقَهاءِ الْأَمْصَارِ وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ. اهـ

\*\*\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٣ - بَابُ مَا جَاءَ فِي اجْتِهَادِ الْقَضَاءِ <sup>(١)</sup> بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى، لِقَوْلِهِ: ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ [النِّسَاءُ: ٥٠]. وَمَدَحَ النَّبِيُّ ﷺ صَاحِبَ الْحِكْمَةِ حِينَ يَقْضِي بِهَا وَيُعَلِّمُهَا لَا يَتَكَلَّفُ مِنْ قِبَلِهِ وَمُشَاوَرَةَ الْخُلَفَاءِ وَسُؤَالَهُمْ أَهْلَ الْعِلْمِ. هَذَا الْبَابُ يَشْتَمِلُ عَلَى مَسَائِلَ:

أَوَّلًا: اجْتِهَادُ الْقَضَاءِ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ، وَهَذَا وَاجِبٌ عَلَيْهِمْ، وَالْقَضَاءُ هُنَا يَشْتَمِلُ بِالْمَعْنَى الْأَوَّلِ: الْحُكَامَ بَيْنَ النَّاسِ، وَبِالْمَعْنَى الثَّانِي: الْمَفْتِينَ لِلنَّاسِ، فَإِنَّ الْمَفْتَى لَا شَكَّ أَنَّهُ حَاكِمٌ،

(١) قَالَ الْحَافِظُ فِي «الْفَتْحِ» (٢٩٩ - ١٣): كَذَا لَا بَيَّ ذَرِّ النَّسْفِيِّ وَابْنُ بَطَالٍ وَطَائِفَةُ «الْقَضَاءِ» بِفَتْحِ أَوَّلِهِ، وَالْمَدِّ وَإِضَافَةِ الْجَهْدِ إِلَى مَعْنَى الْجَهْدِ فِيهِ، وَالْمَعْنَى: الْاجْتِهَادُ فِي الْحُكْمِ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى، أَوْ فِيهِ حَذْفُ تَقْدِيرِهِ اجْتِهَادَ مَتَوَلَّى الْقَضَاءِ وَوَقَعَ فِي رَوَايَةِ غَيْرِهِمُ الْقَضَاءُ بِصِيغَةِ الْجَمْعِ وَهُوَ وَاضِحٌ وَلَكِنْ سَيَأْتِي بَعْدَ قَلِيلٍ التَّرْجِمَةُ لاجْتِهَادِ الْحَاكِمِ فَلِزِمَ التَّكَرُّارُ. اهـ

وَكُلٌّ مِنْهُمْ يَلْزِمُهُ الْجَاهِدَ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ، وَالْجَاهِدُ يُسْتَلْزِمُ الْقِيَاسَ؛ لِأَنَّ الْمَجْتَهِدَ سَوْفَ يَجْتَهِدُ فِي فَهْمِ النُّصُوصِ، وَالْجَمْعُ بَيْنَهَا، وَيَجْتَهِدُ أَيْضًا بِالْمَسَائِلِ الَّتِي تُشَبِّهُ الْمَنْصُوصَ عَلَيْهَا. ثُمَّ قَالَ: لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ [التوبة: ٤٥]. وَمَنْ لَمْ يَجْتَهِدْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَإِنَّهُ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ. وَهَذَا أَحَدُ الْأَوْصَافِ الثَّلَاثَةِ الَّتِي ذَكَرَهَا اللَّهُ ﷻ فِي سُورَةِ الْمَائِدَةِ، فِي مَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ؛ الظَّالِمُونَ، وَالْفَاسِقُونَ، وَالْكَافِرُونَ. وَقَدْ اخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِي تَخْرِيجِ هَذِهِ الْأَوْصَافِ الثَّلَاثَةِ<sup>(١)</sup>.

فَقَالَ بَعْضُهُمْ: إِنَّهَا أَوْصَافٌ لِمُوصُوفٍ وَاحِدٍ، وَأَنَّ مَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ، فَهُوَ كَافِرٌ، وَالْكَافِرُ يُطْلَقُ عَلَيْهِ اسْمُ الْفَاسِقِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا فَمَاؤُنْهُمْ النَّارُ كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا﴾ [التوبة: ٢٠].

وَيُطْلَقُ عَلَيْهِ الظَّالِمُ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ [التوبة: ٢٥]. وَعَلَى هَذَا فَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَهُوَ فَاسِقٌ ظَالِمٌ كَافِرٌ.

وَقِيلَ: إِنَّ هَذِهِ الْأَوْصَافَ الثَّلَاثَةَ تَنْزَّلُ عَلَى أَحْوَالٍ بِحَسَبِ الْحَامِلِ لِلشَّخْصِ، عَلَى الْحَكْمِ بِغَيْرِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ.

فَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مَعْتَقِدًا أَنَّ غَيْرَهُ أَنْفَعُ لِلْخَلْقِ وَأَوْلَى فَبِهَذَا كَافِرٌ. وَمَنْ حَكَمَ بِغَيْرِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عُدُوًّا وَظُلْمًا عَلَى الْمَحْكُومِ عَلَيْهِ، وَهُوَ يَعْتَقِدُ أَنَّ الْحَكْمَ الصَّحِيحَ، هُوَ حَكْمُ اللَّهِ فَبِهَذَا ظَالِمٌ.

وَمَنْ حَكَمَ بِهَوَى فِي نَفْسِهِ، لَا لِلْعُدْوَانِ عَلَى الْمَحْكُومِ عَلَيْهِ، فَهُوَ فَاسِقٌ. وَهَذَا أَوْلَى؛ لِأَنَّ حَمْلَ اللَّفْظِ عَلَى مَعْنَى جَدِيدٍ غَيْرِ الْأَوَّلِ أَوْلَى مِنْ حَمْلِهِ عَلَى الْأَوَّلِ، وَلِهَذَا يُحْمَلُ اللَّفْظُ عَلَى التَّأْسِيسِ دُونَ التَّوَكِيدِ. وَأَنَّا إِذَا حَكَمْنَا عَلَى اخْتِلَافِ الْحَالَاتِ، صَارَ كُلُّ آيَةٍ تَدُلُّ عَلَى مَعْنَى مُسْتَقِلٍّ غَيْرِ الْمَعْنَى الَّتِي دَلَّتْ عَلَيْهَا الْآيَةُ الْأُخْرَى. وَرَبِّمَا يَظْهَرُ ذَلِكَ مِنْ سِيَاقِ الْكَلَامِ فِي السُّورَةِ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا وَالرَّبِّيْنِيُّونَ وَالْأَنْجَارُ يَمَّا اسْتُحْفِظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ فَلَا تَخْشَوْنَ الْكَاسَ وَالْأَخْشُونَ وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ [التوبة: ٤٤]. فَإِنَّ سِيَاقَ الْآيَةِ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ ذَلِكَ فِيمَنْ تَرَكَ مَا اسْتَحْفِظَ عَلَيْهِ مِنْ

(١) انظر: «تفسير الطبري» (٢٣٣/٦)، و«البغوي» ٢/٤٠، و«فتح القدير» ٢/٤٢.

كِتَابِ اللَّهِ وَلَمْ يَحْكَمْ بِهِ.

وَالْآيَةُ الثَّانِيَةُ فِي الْقِصَاصِ: ﴿وَكُتِبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ وَالْأَنْفَ بِالْأَنْفِ وَالْأُذُنَ بِالْأُذُنِ وَالسِّنَّ بِالسِّنِّ وَالْجُرُوحَ قِصَاصٌ فَمَنْ قَضَدَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَّهُ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٥٥﴾﴾ [البقرة: ٤٥]. وَعَدَمُ الْقِصَاصِ أَوْ رَفْعُ الْحُكْمِ بِهِ، يَظْهَرُ فِيهِ الظُّلْمُ أَكْثَرُ مِمَّا يَظْهَرُ غَيْرُهُ.

وَأَمَّا الْآيَةُ الثَّالِثَةُ: فَفِيهَا ذِكْرُ الْإِنْجِيلِ، وَأَنَّهُ أَنْزَلَ عَلَى عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَلَكِنْ الْيَهُودُ لَمْ يَقْبَلُوهُ، أَوْ بَدَّلُوهُ أَوْ غَيْرُوه، فَانْسَبَ أَنْ يُوصَفُوا بِالْفَسَقِ؛ لِأَنَّهُمْ اتَّبَعُوا هَوَى أَنْفُسِهِمْ.

❖ وَقَوْلُهُ: «وَمَدَحَ النَّبِيُّ ﷺ صَاحِبَ الْحِكْمَةِ حِينَ يَقْضِي بِهَا وَيُعَلِّمُهَا». وَهَذَا فِي حَدِيثٍ: «لَا حَسَدَ إِلَّا فِي اثْنَتَيْنِ، رَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ الْحِكْمَةَ فَهُوَ يَقْضِي بِهَا وَيُعَلِّمُهَا، وَرَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ الْهَالَ فَهُوَ يُنْفِقُهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ»<sup>(١)</sup>.

قَالَ: «لَا يَتَكَلَّفُ مِنْ قَبْلِهِ، وَمَشَاوَرَةِ الْخُلَفَاءِ وَسُؤَالِهِمْ أَهْلَ الْعِلْمِ». هَذَا مَعْطُوفٌ عَلَى قَوْلِهِ: «اجْتِهَادِ الْقَضَاةِ». يَعْنِي: وَمَا جَاءَ فِي مَشَاوَرَةِ الْخُلَفَاءِ وَسُؤَالِهِمْ أَهْلَ الْعِلْمِ، وَهَذَا وَاجِبٌ عَلَى الْخُلَفَاءِ سِوَاءٍ كَانُوا خُلَفَاءَ كِبَارًا، أَوْ خُلَفَاءَ مُسْتَخْلَفِينَ عَلَى قَرْيَةٍ، أَوْ مَدِينَةٍ كَالْأَمْرَاءِ، وَاجِبٌ عَلَيْهِمْ أَنْ يَسْأَلُوا أَهْلَ الْعِلْمِ إِذَا نَزَلَتْ بِهِمْ حَادِثَةٌ تَحْتَاجُ إِلَى التَّفَقُّهِ بِهَا، فَكَمَا أَنَّ الْخُلَفَاءَ يَشَاوِرُونَ مَنْ لَهُ خُبْرَةٌ بِالسَّلَاحِ، وَبِالزَّرَاعَةِ، وَبِالْعُلُومِ الْآخَرَى، فَيَجِبُ عَلَيْهِمْ أَيْضًا أَنْ يُشَارَوْا أَهْلَ الْعِلْمِ، فَيَصْدُرُوا عَنْ رَأْيِهِمْ.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبَخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٣١٦- حَدَّثَنَا شَهَابُ بْنُ عَبَّادٍ، حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ حُمَيْدٍ، عَنْ إِسْمَاعِيلَ، عَنْ قَيْسٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا حَسَدَ إِلَّا فِي اثْنَتَيْنِ رَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ مَالًا فَسَلَّطَ عَلَى هَلَكَتِهِ فِي الْحَقِّ، وَآخَرُ آتَاهُ اللَّهُ حِكْمَةً فَهُوَ يَقْضِي بِهَا وَيُعَلِّمُهَا»<sup>(٢)</sup>.

❖ قَوْلُهُ: «يَقْضِي بِهَا»، أَي: يَعْمَلُ بِهَا، وَيَحْكُمُ بِهَا إِذَا حُكِمَ.

❖ وَقَوْلُهُ: «يُعَلِّمُهَا»؛ أَي: يُعَلِّمُهَا النَّاسَ، وَيَنْشُرُهَا سِوَاءَ حُكْمٍ أَمْ لَمْ يُحْكَمْ.

❖ وَقَوْلُهُ: «رَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ مَالًا فَسَلَّطَهُ عَلَى هَلَكَتِهِ فِي الْحَقِّ». هَذَا لَا يَشْمَلُ جَمِيعَ الْهَالِ؛ لِأَنَّ

(١) رَوَاهُ الْبَخَارِيُّ (٧٣١٦)، وَمُسْلِمٌ (٥٥٩/١) (٨١٦) (٢٦٨).

(٢) رَوَاهُ مُسْلِمٌ (٥٥٩/١) (٨١٦) (٢٦٨).

«في». للظرفية؛ يعني: في دائرة الشرع.

ولكن كيف لو فعل ذلك في جميع ماله؟

صورة ذلك مثل ما جرى لأبي بكر رضي الله عنه حين حثَّ رسولُ الله ﷺ على الصدقة فجاء بكلِّ ماله <sup>(١)</sup>. وهذا مشروع لمن كان مثل أبي بكر، يعني: عنده قوة توكل، وعنده عمل يستطيع به أن ينقذ نفسه وأهله، وما دام الحديث مُقيداً في الحقِّ والمعنى: أن هذا الإهلاك لا يخرجُ عن دائرة الحقِّ. ولا يُعارضُ هذا قولُ النبي ﷺ لسعيد: «الثلث والثُلث كثير» <sup>(٢)</sup>. لأن هذا في الوصية.

\*\*\*

ثم قال البخاري رحمته الله:

٧٣١٧- حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ، أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، حَدَّثَنَا هِشَامٌ، عَنْ أَبِيهِ، عَنِ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ: سَأَلَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ عَنْ إِمْلَاصِ الْمَرْأَةِ - هِيَ الَّتِي يُضْرَبُ بَطْنُهَا فَتَلْقَى جَنِينًا - فَقَالَ: أَيْكُمْ سَمِعَ مِنَ النَّبِيِّ ﷺ فِيهِ شَيْئًا، فَقُلْتُ: أَنَا. فَقَالَ: مَا هُوَ؟ قُلْتُ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: «فِيهِ غُرَّةٌ عَبْدٌ أَوْ أَمَةٌ». فَقَالَ: لَا تَبْرَحْ حَتَّى تَحِثَّنِي بِالْمَخْرَجِ فِيمَا قُلْتُ.

٧٣١٨- فَخَرَجْتُ فَوَجَدْتُ مُحَمَّدَ بْنَ مُسْلِمَةَ فَحِثُّتُ بِهِ، فَشَهِدَ مَعِيَ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: «فِيهِ غُرَّةٌ عَبْدٌ أَوْ أَمَةٌ». تَابَعَهُ ابْنُ أَبِي الزِّنَادِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنِ الْمُغِيرَةِ <sup>(٣)</sup>.

المراد بالغُرَّة: العبد أو الأمة. وسمي غرة؛ لأنه أعلى أنواع المال، فإن الأموال تختلف: إبل، وبقرة، وغنم، وغيرها، لكنَّ أشرفها هو الرقيق، ولهذا سمي غرة. وغرة الشيء وجهه، أو بياض وجهه. قال أهل العلم: وهذه الغُرَّة يكون ثمنها خمساً من الإبل؛ أي: عشر دية المرأة <sup>(٤)</sup>؛ لأن المرأة ديتها خمسون بعيراً، وعشر الدية خمس من الإبل.

فإذا زادت الغُرَّة عن خمس من الإبل، فهل المعتر خمس من الإبل، أو المعتر الغُرَّة، ولو زادت؟

(١) رواه الترمذي (٣٦٧٥)، وقال: هذا حديث حسن صحيح، والدارمي (٣٩١/١)، وابن أبي عاصم في السنة (١٢٤٠)، وحسنه الشيخ الألباني كما في تعليقه على السنن.

(٢) تقدم تخريجه.

(٣) رواه مسلم (١٣١١/٣) (١٦٨٩) (٣٩).

(٤) قال شيخ الإسلام ابن تيمية في «مجموع الفتاوى» (١٦٠/٣٤): ولو قدر أن الشخص أسقط الحمل خطأ، مثل أن يضرب المرأة خطأ فتسقط، فعليه غرة عبد أو أمة بنص النبي ﷺ، واتفاق الأئمة، وتكون قيمة الغرة بقدر عشر دية الأم عند جمهور العلماء كمالك، والشافعي، وأحمد. اهـ. وانظر: «الأم» (٢٤٥/٦)، و«المبدع» (٣٥٨/٨)، و«الإنصاف» (٧٠/١٠).

الجواب: أن المشهور عند الحنابلة رحمهم الله: أن المعتبر خمس من الإبل، قالوا: لأننا لو اعتبرنا الغرة ولو زادت، فإنه يلزم أن تكون غرة الجنين أكثر من غرة أمه، كما لو قدرنا أن الرقيق يساوي ثمانين بعيراً مثلاً، فإن هذا يقتضي أن تكون دية الجنين أكثر من دية أمه، فقيدوها بخمسين من الإبل، سواء زادت الخمس على الغرة أو لا<sup>(١)</sup>.

\*\*\*

ثم قال البخاري رحمهم الله:

١٤- باب قول النبي ﷺ: لتبعن سنن من كان قبلكم.

٧٣١٩- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ، حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي ذَنْبٍ، عَنِ الْمَقْبُرِيِّ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَأْخُذَ أُمَّتِي بِأَخِذِ الْقُرُونِ قَبْلَهَا، شِبْرًا بِشِبْرٍ وَذِرَاعًا بِذِرَاعٍ». فَقِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ كَفَارِسَ وَالرُّومَ. فَقَالَ: «وَمَنْ النَّاسُ إِلَّا أَوْلَئِكَ؟»

٧٣٢٠- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ، حَدَّثَنَا أَبُو عُمَرَ الصَّنْعَانِيُّ - مِنَ الْيَمَنِ - عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «لَتَبْعَنَّ سَنَنَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ شِبْرًا بِشِبْرٍ وَذِرَاعًا بِذِرَاعٍ، حَتَّى لَوْ دَخَلُوا جُحْرَ ضَبٍّ تَبِعْتُمُوهُمْ». قُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى؟ قَالَ: «فَمَنْ»<sup>(١)</sup>.

هذا الحديث: فيه أن النبي ﷺ بين أن هذه الأمة تتبع طريق من قبلها، وهو قوله: «سنن». أي: طريقة من كان قبلكم، وليس المراد بهذا إقرار النبي ﷺ للأمة على ما تفعل، ولكنه إخبار بأن هذا سيقع، ويتضمن التحذير من ذلك، أن تحذر الأمة من أن تتبع سبيل من قبلها. وهناك وجوه كثيرة شاركت فيها الأمة من قبلها، مثال ذلك: الحسد، وحب الدنيا، والنكول عن الجهاد وإضاعة الصلاة، والحكم بغير ما أنزل الله، والتحريف، وأشياء كثيرة.

فإذا قال قائل: كيف قال ﷺ في الرواية الأولى، لما قالوا: كفارس والروم: فقال: «ومن الناس إلا أولئك». في الرواية الثانية قلنا يا رسول الله: اليهود والنصارى؟ قال: فمَنْ؟! لأن المراد الجنس، فهم لما ذكروا الفرس والروم كمثال، قال: فمَنْ؟ ولما ذكروا اليهود والنصارى كمثال، قال: فمَنْ؟ فالمراد جنس المنحرفين عن الحق من فرس أو يهود أو نصارى، أو غير ذلك.

(١) انظر: «المبدع» (٣٥٨/٨)، و«الإنصاف» (٦٩/١٠)، و«كشاف القناع» (٢٣/٦).

(٢) رواه مسلم (٢٠٥٤/٤) (٢٦٦٩) (٦).

لكن لو كان للكفار عادة معينة، وشاعت بين المسلمين؛ كلبس الكفار مثلاً، فهل هذا يُعدُّ من التشبه المذموم؟

الجواب: لا، لأن ما كانت العلة فيه التشبه، فإنه يزول حكمه إذا اتسع وشمل المسلمين ما لم يكن عبادة أو محرماً بذاته، فلو كان من عادة المشركين لباس الحرير للرجال حُرِّمَ ولو شاع بين الناس، ولكن ما حُرِّمَ للتشبه فإذا شاع بين الناس وصار للمسلمين والكفار زال التشبه.

\*\*\*

ثم قال البخاري رحمه الله:

١٥- بابُ إثم من دعا إلى ضلالة أو سنَّ سنة سيئة؛ لقول الله تعالى: ﴿وَمِنَ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ﴾ [البقرة: ٢٥] الآية.

٧٣٢١- حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُرَّةَ، عَنْ مَسْرُوقٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «لَيْسَ مِنْ نَفْسٍ تُقْتَلُ ظُلْماً إِلَّا كَانَ عَلَى ابْنِ آدَمَ الْأَوَّلِ كِفْلٌ مِنْهَا - وَرَبِّمَا قَالَ سُفْيَانُ. وَمِنْ دِمَها - لِأَنَّهُ أَوَّلُ مَنْ سَنَّ الْقَتْلَ أَوَّلًا»<sup>(١)</sup>.

قال المؤلف: «بابُ إثم من دعا إلى ضلالة، أو سنَّ سنة سيئة»، يعني: فإنه يَحْمِلُ وزره، ووزر من عمل بهذه السيئة، ثم استدلل البخاري بقول الله تعالى: ﴿وَمِنَ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ [البقرة: ٢٥]. وهذا بعض آية، لَيْتَهُ جاء بها من أولها، وهي قوله تعالى: ﴿لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ [البقرة: ٢٥]. أما أوزار غيرهم، فقال: ﴿وَمِنَ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾؛ يعني: يَحْمِلُونَ من أوزار الذين يُضِلُّونَهُمْ بغير علم، وإنما كانت أوزارهم كاملة؛ لأنها فعلهم، وكانت من أوزار الذين يُضِلُّونَهُمْ بغير علم؛ لأنه فعل غيرهم، فأوزار غيرهم موزعة عليهم، وعلى غيرهم، وأوزارهم على أنفسهم، ولهذا قال: ﴿لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَمِنَ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ [البقرة: ٢٥]. وقوله: ﴿يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾. يحتمل أن تكون عائدة على الفاعل، أو على المفعول؛ يعني: ومن أوزار الذين يُضِلُّونَهُمْ، وهم لا يعلمون أنهم على ضلال، فتكون عائدة على التابع؛ يعني: أن التابعين لهم يُضِلُّونَ بغير علم. فأما لو ضلَّ التابعون على علم بضلالهم، فإنهم هم الضالون، ويحتمل أنه عائد على الأول، وأنهم؛ أي: المضلين، وأن هؤلاء المضلين تكلموا بغير علم، فضلُّوا، وأضلُّوا، والمعنيان حق. فإن

المتبوعين إذا تكلموا عن علم، فقد تكلموا بحق، وإن تكلموا عن غير علم، فقد تكلموا بالباطل. وإن تكلموا عن علم بالمخالفة، فهم أضل.

وكذلك التابعون. نقول: إذا تبعوهم عن غير علم، فعلى المتبوعين من أوزارهم، وإن تبعوهم بعلم يعلمون أنهم على باطل، فإنهم هم الآثمون الظالمون.  
قال ابن حجر رحمته الله في «الفتح» (٣٠٢ / ١٣):

❦ قوله: «باب إثم من دعا إلى ضلالة، أو سن سنة سيئة»؛ لقوله تعالى: ﴿وَمِنَ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾. ورد في ترجم به حديثان بلفظ: وليس على شرطه، واكتفى بما يؤدي معناهما، وهما ما ذكرهما من الآية والحديث، فأما حديث «من دعا إلى ضلالة». فأخرجه مسلم، وأبو داود، والترمذي من طريق العلاء بن عبد الرحمن، عن أبيه، عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «من دعا إلى هدى كان له من الأجر مثل أجور من تبعه لا ينقص ذلك من أجورهم شيئاً، ومن دعا إلى ضلالة كان عليه من الإثم مثل إثم من تبعه لا ينقص ذلك من آثامهم شيئاً».

وأما حديث «من سن سنة سيئة». فأخرجه مسلم من رواية عبد الرحمن بن هلال، عن جرير بن عبد الله البجلي في حديث طويل، قال فيه: «فقال رسول الله ﷺ من سن في الإسلام سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها بعده من غير أن ينقص من أجورهم شيئاً، ومن سن في الإسلام سنة سيئة كان عليه وزرها، ووزر من عمل بها بعده من غير أن ينقص من أوزارهم شيئاً».

وأخرجه من طريق المنذر بن جرير، عن أبيه، مثله، لكن قال: «شيء» في الموضعين بالرفع.

وأخرجه الترمذي من وجه آخر عن جرير، بلفظ: «من سن سنة خير، ومن سن سنة شر».

وأما الآية، فقال مجاهد في قوله تعالى: ﴿لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ﴾. قال: حملهم ذنوب أنفسهم، وذنوب من أطاعهم، ولا يخفف ذلك عما أطاعهم شيئاً، وأخرج عن الربيع بن أنس: أنه فسر الآية المذكورة بحديث أبي هريرة المذكور، ذكره مرسلًا بغير سند.

وأما حديث الباب عن عبد الله بن مسعود، فقد مضى شرحه في أول «كتاب القصاص». وتقدم البحث في المراد بالمفارق للجماعة المذكور فيه، قال المهلب: هذا الباب، والذي قبله في معنى التحذير من الضلال، واجتناب البدع، ومحدثات الأمور في الدين، والنهي عن مخالفة سبيل المؤمنين انتهى.

ووجه التحذير: أن الذي يحدث البدعة قد يتهاون بها لخفة أمرها في أول الأمر، ولا

يَشْعُرُ بِمَا يَتَرْتَّبُ عَلَيْهَا مِنَ الْمَفْسَدَةِ، وَهُوَ أَنْ يَلْحَقَهُ إِثْمٌ مِنْ عَمَلٍ بِهَا مِنْ بَعْدِهِ، وَلَوْ لَمْ يَكُنْ هُوَ عَمِلَ بِهَا، بَلْ لِكَوْنِهِ كَانَ الْأَصْلُ فِي إِحْدَائِهَا. اهـ

فَإِذَا قَالَ قَائِلٌ: مَنْ دَعَا إِلَى ضَلَالَةٍ أَوْ بَدَعَةٍ فِي الدِّينِ، عَقْدِيَّةً، أَوْ قَوْلِيَّةً، أَوْ فِعْلِيَّةً، فَهَلْ لَهُ مِنْ تَوْبَةٍ؟  
الْجَوَابُ: نَعَمْ، لَهُ مِنْ تَوْبَةٍ، إِذَا تَابَ إِلَى اللَّهِ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ، وَلَمْ يَلْحَقْهُ مِنْ أَوْزَارِ مَنْ تَبِعَهُ شَيْءٌ، وَلَكِنْ يَجِبُ إِذَا كَانَ قَدْ دَعَا إِلَى الضَّلَالَةِ مِنْ طَرِيقٍ، أَنْ تَكُونَ تَوْبَتُهُ وَرَجُوعُهُ إِلَى اللَّهِ بِمِثْلِ هَذَا الطَّرِيقِ. فَإِذَا كَانَتْ عَنْ طَرِيقِ الْمُؤَلَّفَاتِ، فَلْيَكْتَسِبْ أَنَّهُ رَجَعَ إِلَى الْحَقِّ عَنْ طَرِيقِ التَّأْلِيفِ، إِذَا كَانَ عَنْ طَرِيقِ الْأَشْرَاطِ، كَمَا يُوجَدُ فِي عَصْرِنَا، فَلْيَكْتَسِبْ عَنْ طَرِيقِ الْأَشْرَاطِ. الْمَهْمُ أَنْ السَّيِّئَةُ لَا تُمَحَى إِلَّا بِطَرِيقٍ مِثْلِ الطَّرِيقِ الَّتِي أُثْبِتَتْ بِهَا، وَحِينَئِذٍ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِ، وَلَا يَلْحَقَهُ شَيْءٌ مِنْ آثَامِ مَنْ تَبِعَهُ.

وكَذَلِكَ مَنْ سَنَّ فِي الْإِسْلَامِ سَنَةً سَيِّئَةً، فَإِنْ تَوْبَتَهُ أَنْ يُعْلِنَ الرَّجُوعَ عَنْ ذَلِكَ، وَأَنْ يَخْرِصَ عَلَى أَنْ يُحْدِثَ حَسَنَةً تَمَحُّوْ تِلْكَ السَّيِّئَةَ، فَإِذَا كَانَتِ السَّيِّئَةُ الَّتِي سَنَّهَا؛ الْامْتِنَاعُ عَنِ الزَّكَاةِ، فَتَبِعَهُ النَّاسُ، وَامْتَنَعُوا عَنِ الزَّكَاةِ، فَتَوْبَتُهُ أَنْ يُخْرِجَ الزَّكَاةَ، وَيُعْلِنَ ذَلِكَ، وَإِنْ حَقَّقَ التَّوْبَةَ بِإِخْرَاجِ الصَّدَقَاتِ الَّتِي تُقَابِلُ بُخْلَهُ أَوَّلًا فَهَذَا حَسَنٌ. لِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿إِنْ أَحْسَنْتَ يُذْهِبْنَ أَلْسِنَاتٍ﴾ [النِّسَاءُ: ١١٤].

فَإِذَا قَالَ قَائِلٌ: ابْنُ آدَمَ الْأَوَّلُ أَلَيْسَ قَدْ نَدِمَ عَلَى مَا فَعَلَ؛ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَأَصْبَحَ نَدِمًا﴾ [التَّوْبَةُ: ٣٦].

الْجَوَابُ: بَلَى، وَلَكِنْ يُحْتَمَلُ أَنَّهُ تَابَ، وَيُحْتَمَلُ أَنَّهُ نَدِمَ، وَلَيْسَ هَذَا نَدَمُ التَّوْبَةِ عَلَى مَا فَعَلَ، لَكِنَّهُ نَدَمٌ أَنْ يَكُونَ الْغَرَابُ أَعْلَمَ مِنْهُ بِالتَّخْلِصِ مِمَّا يَضُرُّهُ.

وَهَلْ يَدْخُلُ فِيمَنْ يَلْحَقُهُ أَوْزَارُ مَنْ اتَّبَعَهُ ذَلِكَ الرَّجُلُ الْمَتَاوَلُ الَّذِي دَعَا إِلَى شَيْءٍ ثُمَّ تَبِعَهُ النَّاسُ؟  
الْجَوَابُ: الظَّاهِرُ أَنَّهُ لَا يَدْخُلُ؛ لِأَنَّ هَذِهِ السَّيِّئَةَ فِي حَقِّهِ لَيْسَتْ سَيِّئَةً، وَلَكِنْ عَلَيْهِ إِذَا تَبَيَّنَ لَهُ الْحَقُّ أَنْ يَرْجِعَ.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ:

١٦- بَابُ مَا ذَكَرَ النَّبِيُّ ﷺ وَحَضَّ عَلَى اتِّفَاقِ أَهْلِ الْعِلْمِ، وَمَا أَجَمَعَ عَلَيْهِ الْحَرَمَانُ: مَكَّةُ وَالْمَدِينَةُ، وَمَا كَانَ بَهَا مِنْ مَشَاهِدِ النَّبِيِّ ﷺ، وَالْمَهَاجِرِينَ، وَالْأَنْصَارِ، وَمَصَلَّى النَّبِيِّ ﷺ، وَالْمَنْبَرِ، وَالْقَبْرِ.



هذه الترجمة فيها مسائل:

أولاً: ما ذكر النبي ﷺ، وحض على اتفاق أهل العلم، حيث إن الرسول ﷺ حض على الجماعة، وأخبر: «أن من خرج عن الجماعة، فإنه شاذ»<sup>(١)</sup>. وأخبر: «أن من خرج على الإمام الذي تمت عليه البيعة ليُفَرَّقَ المسلمين، فإنه يَجِبُ على المسلمين أن يضربوا عنقه»<sup>(٢)</sup>. لأنه خارج، فحث على اجتماع الناس.

ثانياً: «وما أجمع عليه الحرمان: مكة والمدينة». هل ما أجمع عليه أهل الحرمين يُعتبر إجماعاً؟ الجواب: ذهب بعض العلماء إلى أن ما أجمع عليه أهل المدينة فهو إجماع<sup>(٣)</sup>؛ لأن المدينة دار العلم، ولكن الصواب: أنه لا إجماع إلا ما أجمع عليه المسلمون عموماً بمكة، والمدينة، والشام، والعراق وغيرها.

ثالثاً: قوله: «وما كان بها من مشاهد النبي ﷺ، والمهاجرين، والأنصار». مشاهد المهاجرين والأنصار، يعني: التي شهدوها، كأمكنة العبادة، ومصلّى العيد، وما أشبه ذلك. وقول المؤلف رحمه الله: «ومصلّى النبي ﷺ والمنبر، والقبر، ومصلّاه أول ما يدخل فيه المسجد، ثم مصلّى العيد، ثم مصلّى الجنائز، والمنبر، والقبر، يعني: منبر النبي ﷺ، وقبره الذي كان في بيت عائشة رضي الله عنها».

قال ابن حجر رحمه الله في «الفتح» (٣٠٦/١٣):

قوله: «باب ما ذكر النبي ﷺ وحض». بمهملة وضاد ثقيلة؛ أي: حرص بالمهملة وتشديد الراء، وقوله: «على اتفاق أهل العلم». قال الكيرماني في بعض الروايات: «وما حض عليه من اتفاق»، وهو باب تنازع العاملين، وهما ذكر وحض.

قوله: «وما اجتمع عليه الحرمان: مكة والمدينة، وما كان بها من مشاهد النبي ﷺ، والمهاجرين، والأنصار». في رواية الكشميهني «وما أجمع». بهمزة قطع بغير تاء، وعنده «وما كان بها» بالافراد والأول أولى، قال الكيرماني: الإجماع هو: اتفاق أهل الحل والعقد؛ أي:

(١) روى الترمذي (٢١٦٧) من حديث ابن عمر أن رسول الله ﷺ قال: «وיד الله مع الجماعة، ومن شذَّ شذَّ إلى النار».

ورواه الحاكم في «المستدرک» (٣٩٢)، وصححه الشيخ الألباني دون قوله: «ومن شذَّ كما في تعليقه على السنن».

(٢) رواه مسلم (١٤٧٩/٣) (١٨٥٢) (٥٩).

(٣) قال صاحب «البرهان» في أصوله (٤٥٩/١): نقل أصحاب المقالات عن مالك رحمه الله أنه كان يرى اتفاق أهل

المدينة؛ يعني: علمائها حجة، وهذا مشهور عنه. وانظر: «المدخل» (٢٨٣/١)، و«التبصرة»، (٣٦٥/١)،

و«الإحكام» للأمامي (٣٠٢/١).

المجتهدين من أمة محمد ﷺ على أمر من الأمور الدينية، واتفاق مجتهدَي الحرمين دون غيرهم ليس بإجماع عند الجمهور، وقال مالك: إجماع أهل المدينة حجة، قال: وعبارة البخاري مشعرة بأن اتفاق أهل الحرمين كليهما إجماع.

قلت: لعله أراد الترجيح به لا دعوى الإجماع، وإذا قال بحجية إجماع أهل المدينة وحدها مالك، ومن تبعه فهم قائلون به إذا وافقهم أهل مكة بطريق الأولى، وقد نقل ابنُ التين عن سحنون اعتبار إجماع أهل مكة مع أهل المدينة، قال: حتى لو اتفقوا كلُّهم وخالفهم ابنُ عباس في شيء لم يُعدَّ إجماعاً، وهو مبني على أن ندرة المخالف تؤثر في ثبوت الإجماع. اهـ

❦ قوله: «وهو مبني على أن ندرة المخالف تؤثر في ثبوت الإجماع». هذا فيه خلاف؛ ولهذا قال: مبني على القول وذلك أن بعض العلماء يقول: إذا أجمع المسلمون على شيء، وخالف واحد، أو اثنان فلا إجماع ما دام هناك خلاف من مجتهد - وإن لم يكن من كبار العلماء - فإنه يُعدَّ إجماعاً.

وعند بعض العلماء: لا عبرة بالمخالف الواحد والاثنين.

والصحيح: أنه لا يُعدَّ إجماعاً حتى يتفق الناس كلُّهم عليه.

و أهمُّ شيء في هذه الترجمة، قوله: «باب ما ذكر النبي وحض على اتفاق أهل العلم»؛ أي: أنه حض على اتفاق أهل العلم ألا يختلفوا فيما بينهم، وأن يحاولوا اجتماع الكلمة ما استطاعوا إلى ذلك سبيلاً، لما في اجتماع الكلمة من الفوائد العظيمة، والقرب إلى الصواب؛ لأنه كلما كثر الناس على شيء كانوا أقرب إلى الصواب، مما إذا اختلفوا، ولئلا يضطرب الناس؛ أي: العامة الذين يقتدون بالعلماء، إذا رأوا اختلاف العلماء، فإن العامة يقلدون العلماء تقليد ديني، فإذا رأوهم مختلفين، حصل عندهم قلق وحرَج، فلذلك حثَّ النبي ﷺ على اتفاق أهل العلم، لما فيه من المصالح الكثيرة، ودرء المفاسد.

وفي هذا دليل: على أن الإنسان يجب عليه أن يرجع إلى الحق إذا كان مع غيره، وألا يخالفه، وألا يجادل، وقد أرسل الرسول ﷺ أبا موسى الأشعري ومعاذ بن جبل، وقال: تطاوَّعا، يعني: ليطع بعضكما بعضاً<sup>(١)</sup>.

\*\*\*

ثم قال البخاري رحمه الله:

٧٣٢٢- حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، حَدَّثَنِي مَالِكٌ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ السَّلَمِيِّ، أَنَّ أَعْرَابِيًّا بَايَعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَلَى الْإِسْلَامِ، فَأَصَابَ الْأَعْرَابِيَّ وَعْكَ بِالْمَدِينَةِ، فَجَاءَ الْأَعْرَابِيَّ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَقْلَنِي بَيْعَتِي. فَأَبَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ثُمَّ جَاءَهُ، فَقَالَ: أَقْلَنِي بَيْعَتِي. فَأَبَى، ثُمَّ جَاءَهُ، فَقَالَ: أَقْلَنِي بَيْعَتِي. فَأَبَى، فَخَرَجَ الْأَعْرَابِيُّ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّمَا الْمَدِينَةُ كَالْكَبِيرِ، تَنْفِي خَبَثَهَا، وَيَنْصَعُ طَيِّبُهَا»<sup>(١)</sup>.

في هذا الحديث كان الناس إذا بايعوا النبي ﷺ ارتحلوا إلى المدينة، وهاجروا إليها؛ لأنها بلاد المهاجرين، فهذا الأعرابي أُصيب بالوعك، ولعل هذا قبل أن تنقل حمى المدينة إلى الجحفة؛ لأن النبي ﷺ لما هاجر إلى المدينة كانت فيها الحمى، فدعا الله أن ينقل حمى المدينة إلى الجحفة<sup>(٢)</sup> فنقلها الله ﷻ وصارت المدينة طيبة.

وفي هذا: دليل على أن الإنسان لا يمكن أن يرجع في الإسلام، إذا قيل أن يسلم وإلا فهو على دينه، لكن إذا دخل في الإسلام فإنه لا يمكن أن يرتد عنه.

وفي هذا: دليل على أن هذا الرجل - والعياذ بالله - لم يطمئن قلبه بالإيمان، ولهذا أثر الحياة الدنيا على الآخرة، فخرج من المدينة بعد أن منعه الرسول ﷺ عدة مرات.

ولكن هل قول النبي ﷺ «إِنَّمَا الْمَدِينَةُ كَالْكَبِيرِ، تَنْفِي خَبَثَهَا، وَيَنْصَعُ طَيِّبُهَا» على العموم، أم هو خاص بعهد النبي ﷺ؟

الجواب: ظاهر الحديث العموم، ولكن قد يقال: إن الواقع يخالف ذلك؛ يعني: يخالف دعوى العموم؛ لأن في المدينة الآن أناس خبث لا شك، وليسوا على المستوى الذي يراؤ منهم، فيحمل هذا العموم على أنه في عهد النبي ﷺ، أما الظاهر فهو العموم. قال الحافظ في «الفتح» (٣٠٦/١٣):

❦ قوله: «أن أعرابياً» تقدم القول في اسمه، وفي أي شيء استقال منه، وضبط ينصع في أواخر الحج في فضل المدينة، وكذا...

❦ وقوله: «كالكبير» مع سائر شرحه والله الحمد، قال ابن بطال عن المذهب: فيه تفضيل المدينة على غيرها بما خصها الله به، من أنها تنفي الخبث، ورتب على ذلك القول بحجية إجماع

(١) رواه مسلم (١٠٠٦/٢) (١٣٨٣) (٤٨٩).

(٢) رواه البخاري (١٨٨٩)، ومسلم (١٠٠٣/٢) (١٣٧٦) (٤٨٠).

أهل المدينة، وتُعَقَّبَ بقول ابن عبد البر: أن الحديث دالٌّ على فضل المدينة، ولكن ليس الوصفُ المذكورُ عامًّا لها في جميع الأزمنة، بل هو خاصٌّ بزمانِ النبي ﷺ؛ لأنه لم يكن يخرج منها رغبةً عن الإقامة معه إلا مَنْ لا خيرَ فيه.

وقال عياضٌ نحوه، وأيده بحديث أبي هريرة رضي الله عنه الذي أخرجه مسلم: «لا تقوم الساعةُ حتى تنفي المدينة شرارها، كما ينفي الكيرُ خبثَ الفضة». قال: والنارُ إنما تُخرجُ الخبثَ والرديءَ، وقد خرجَ من المدينة بعدَ النبي ﷺ جماعةٌ من خيارِ الصحابة، وقطنوا غيرها، وماتوا خارجًا عنها، كابن مسعود، وأبي موسى، وعلي، أو أبي ذرٍّ، وعمار، وحذيفة، وعُبادَةُ بنِ الصامت، وأبي عبيدة، ومعاذ، وأبي الدرداء، وغيرهم، فدلَّ على أن ذلك خاصٌّ بزمانه ﷺ بالقييد المذكور. اهـ

هذا المثالُ الذي ذكره من خروج بعضِ الصحابة، لا شك أنه يدلُّ على عدمِ العموم، وأنه خاصٌّ في زمانه، أو خاصٌّ بمن يخرجُ كارهاً لها لا لمصلحة؛ يعني: مَنْ خرجَ كارهاً لها فإنه يصدَّقُ عليه هذا الوصفُ. أما هؤلاء الصحابة فقد خرجوا لمصلحة لا شك.

ولكن إذا ترجَّح عند الإنسان مصلحةٌ دينيةٌ للخروج وهو فيها فهل يخرجُ منها؟  
الجواب: نعم، بلا شك. ولهذا اختلف العلماء هل المجاورةُ بمكة أفضلُ، أم في المدينة أفضلُ؟  
الجواب: على قولين للعلماء: بعضهم فضَّلَ المجاورةَ بالمدينة، وبعضهم فضَّلَ المجاورةَ بمكة<sup>(١)</sup>.  
وقال شيخ الإسلام رحمته الله: المجاورةُ في مكانٍ يكثرُ فيه تقواه ﷺ أفضلُ من المدينة وغيرها<sup>(٢)</sup>.  
فجعل العبرة بما يقومُ به الدين، لا العبرة بالمكان، واستدلَّ بتزوج بعض الصحابة رضي الله عنهم عن المدينة.



ثم قال البخاري رحمته الله:

٧٣٢٣- حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ، حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: حَدَّثَنِي أَبُو عَبَّاسٍ رضي الله عنه قَالَ: كُنْتُ أُقْرِئُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ عَوْفٍ، فَلَمَّا كَانَ آخِرَ حَجَّةٍ حَجَّهَا عُمَرُ، فَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ يَمْنَى: لَوْ شَهِدْتُ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَنَّهُ رَجُلٌ، قَالَ: إِنْ فَلَانَا يَقُولُ: لَوْ مَاتَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ لَبَايَعْنَا فَلَانًا. فَقَالَ عُمَرُ: لِأَقُومَنَّ الْعَشِيَّةَ فَأُحْذَرُ

(١) انظر: «الفروع» لابن مفلح (٣/ ٣٦٤)، و«الإنصاف» للمرداوي (٣/ ٥٦٢)، و«كشف القناع» (٢/ ٤٧٣).

(٢) قال ابن مفلح في «الفروع» (٣/ ٣٦٤): قال يعني شيخ الإسلام ابن تيمية - والمجاورة بمكان يكثر فيه إيمانه وتقواه أفضل حيث كان. ونقله عنه أيضًا صاحب «كشف القناع» (٢/ ٤٧٣).

هَؤُلَاءِ الرَّهْطُ الَّذِينَ يُرِيدُونَ أَنْ يَغْصِبُوهُمْ. قُلْتُ: لَا تَفْعَلْ، فَإِنَّ الْمَوْسِمَ يَجْمَعُ رِعَاعَ النَّاسِ، يَغْلِبُونَ عَلَى مَجْلِسِكَ، فَأَخَافُ أَنْ لَا يُنْزِلُوهَا عَلَى وَجْهِهَا، فَيُطِيرُ بِهَا كُلُّ مُطِيرٍ، فَأَمْهَلُ حَتَّى تَقْدَمَ الْمَدِينَةُ دَارَ الْهَجْرَةِ وَدَارَ السُّنَّةِ، فَتَخْلُصَ بِأَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، مَنِ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ، فَيَحْفَظُوا مَقَالَتَكَ، وَيُنْزِلُوهَا عَلَى وَجْهِهَا. فَقَالَ: وَاللَّهِ لَا قَوْمَنَ بِهِ فِي أَوَّلِ مَقَامِ أَقَوْمِهِ بِالْمَدِينَةِ. قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: فَقَدِمْنَا الْمَدِينَةَ، فَقَالَ: إِنَّ اللَّهَ بَعَثَ مُحَمَّدًا ﷺ بِالْحَقِّ وَأَنْزَلَ عَلَيْهِ الْكِتَابَ، فَكَانَ فِيهِمَا أَنْزَلَ آيَةُ الرَّجْمِ<sup>(١)</sup>.

الشاهد من هذا، قوله: «حتى تقدم المدينة دار الهجرة ودار السنة». ففيه دليل عظيم على أهمية الخلافة، أو السلطة، وأنه لا يجوز للإنسان أن يتعرض لها بسوء لخوف الفتنة، فإن هؤلاء الرهط قالوا: لو مات عمر لبايعنا فلاناً، ولم يعينه الحديث، لكن هذا يدل على أنهم كرهوا خلافته، فقدروا هذا التقدير، على أنه يحتمل أن يكون فلان في رأيهم أفضل من عمر رضي الله عنه، وإن لم يكن ذلك كراهة لعمر، لكنه محبة لمن هو أولى، ومع ذلك غضب عمر رضي الله عنه. ثم فيه أيضاً: دليل على أن الإنسان الفاضل قد يفوته شيء يعلم به المفضل، فإن عمر لا شك أفضل من عبد الرحمن بن عوف، وأوفر عقلاً، وأرجح رأياً، ولكنه قد تفوته - ولا سيما عند الحمية، وعند الغضب - أشياء كثيرة.

وفيه أيضاً: دليل على أن الإنسان ينبغي له أن يضع الحديث موضعه، فلا يحدث بحديث يخشى منه الضرر أو الشر، وإن كان خيراً فقد يسمعه أهل الشر، فينزلونه على ما يريدون فينقلونه على ما يريدون؛ فلذلك يجب أن يتحرر الإنسان، حتى في الإفتاء في العلم يجب أن يتحرر، فكم من إنسان أفتى فتوى علم على ظاهر السؤال، ثم استغل في القدح ببعض الناس، والإنكار عليهم، وما أشبه ذلك. فالإنسان لا سيما في زمن القيل والقال، وكثرة الكلام يجب عليه أن يتحرر تحرراً كاملاً، وإذا علم الله من نيته الخير، وفقه له، ووقاه من الشر.

وفيه: دليل على أن القرب من المتكلم أو الخطيب لا يدل على أن الذي يقرب إليه هم أهل العقل، وأهل الفهم، بل الذي يقرب في الغالب ولا يستحيي هم عامة الناس، فتجد أهل الخير، وأهل العقل، وأهل الرزانة يستحيون، فلا يترجمون، ولا يتزاحمون على المجالس، ويكونون في آخر الناس، ولهذا يقول: «يجمع رِعَاعَ النَّاسِ، يَغْلِبُونَ عَلَى مَجْلِسِكَ».

(١) رواه مسلم (٣/١٣١٧) (١٦٩١) (١٥) بغير ذكر القصة، وبلغ في أتم من هذا في مسألة الرجم.

وفيه أيضًا: التحرزُ مِنَ الرَّعَاعِ، وَالْأَيْقَادِ الْإِنْسَانِ مَعَهُمْ، وَأَنْ يُحْكَمَ عَقْلُهُ عَلَى عَاطِفَتِهِ، فَإِنْ بَعْضُ النَّاسِ يَغْتَرُّ إِذَا رَأَى الرَّعَاعَ فَيَتَكَلَّمُ بِمَا يُظَنُّ أَنَّهُ يُرْضِيهِمْ، وَإِنْ كَانَ فِيهِ مُضَرَّةٌ عَاجِلَةٌ أَوْ آجِلَةٌ.

وفيه أيضًا: دَلِيلٌ عَلَى جَوَازِ تَأْخِيرِ مَا يُظَنُّ فِيهِ الْمَصْلَحَةُ لِدَرَةِ الْمَفْسَدَةِ؛ لِأَنَّ عَمَرَ آخِرِ مَا أَرَادَ أَنْ يَتَكَلَّمَ بِهِ إِلَى أَنْ يَقْدُمَ إِلَى الْمَدِينَةِ، وَحَصَلَ فِيهِ الْخَيْرُ الْكَثِيرُ.

وفيه: دَلِيلٌ عَلَى جَوَازِ نَسْخِ اللَّفْظِ، وَإِبْقَاءِ الْحُكْمِ، وَذَلِكَ فِي آيَةِ الرَّجْمِ، فَإِنَّمَا كَانَتْ مَوْجُودَةً فِي الْقُرْآنِ أَنَّهُ إِذَا أُحْصِنَ الرَّجُلُ زَنًا، فَإِنَّهُ يُرْجَمُ، قَالَ عُمَرُ رضي الله عنه: «إِنَّمَا قَرَأْنَاهَا وَحَفَظْنَاهَا وَوَعَيْنَاهَا، وَرَجِمَ النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم، وَرَجِمْنَا بَعْدَهُ، فَأَخْشَى إِنْ طَالَ بِالنَّاسِ زَمَانٌ أَنْ يَقُولُوا: لَا نَرَى الرَّجْمَ فِي كِتَابِ اللَّهِ، فَيَضْلُوا بِتَرْكِ فَرِيضَةِ أَنْزَلَهَا اللَّهُ عز وجل، وَإِنْ الرَّجْمُ حَقٌّ ثَابِتٌ عَلَى مَنْ زَنَّا إِذَا أُحْصِنَ، وَكَانَ الْحَبْلُ أَوْ الْاعْتِرَافُ»<sup>(١)</sup>.

وفيه أيضًا: أَنَّ اللَّهَ بَعَثَ مُحَمَّدًا بِالْحَقِّ، وَالْأَحَقِّيَّةُ هَذِهِ تُعَوِّدُ إِلَى أَمْرَيْنِ: إِلَى الْبَعْثِ، وَإِلَى الْمَبْعُوثِ بِهِ. فَالْبَعْثُ؛ يَعْنِي: أَنَّهُ صَادِقٌ، وَأَنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم. وَالْمَبْعُوثُ بِهِ؛ أَنَّ كُلَّ مَا جَاءَ بِهِ فَهُوَ حَقٌّ، وَلِهَذَا لَا تَرَى بَاطِلًا فِيمَا جَاءَ بِهِ الرَّسُولُ أَبَدًا، لَا تَرَى كَذِبًا فِي خَبَرٍ، وَلَا جَوْرًا فِي حُكْمٍ، وَلَا تَنَاقُضًا فِي مُخْتَلَفٍ أَبَدًا، فَكُلُّهُ حَقٌّ.

وفيه أيضًا: أَنَّ الْقُرْآنَ مُنَزَّلٌ مِنَ اللَّهِ؛ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ﴾ [الأنعام: ١٠٢]. وَنَحْنُ نَعْلَمُ جَمِيعًا أَنَّ الْقُرْآنَ وَصْفٌ، وَلَيْسَ عَيْنًا تَنْزِلُ وَتُرَى وَتُشَاهَدُ، وَلَكِنَّهُ كَلَامٌ، فَإِذَا كَانَ نَازِلًا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ، وَهُوَ كَلَامٌ، لَزِمَ أَنْ يَكُونَ كَلَامَهُ وَلَيْسَ مَخْلُوقًا مِنْ مَخْلُوقَاتِهِ، بِخِلَافِ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ﴾ [الحديد: ٢٥]. وَقَوْلُهُ: ﴿وَأَنْزَلْنَا لَكَ نُورًا مِّنَ الْأَنْعَامِ نَعْمِيَّةً أَزْوَاجَ﴾ [الأنعام: ٦٠]. فَإِنَّ هَذَا الْإِنْزَالَ إِنْزَالُ الْمَخْلُوقِ، لِأَنَّ الْمُنَزَّلَ أَعْيَانٌ قَائِمَةٌ بِنَفْسِهَا، فَتَكُونُ مَخْلُوقَةً بِخِلَافِ الْقُرْآنِ، وَلِهَذَا كَانَ مِنْ عَقِيدَةِ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ، أَنَّ الْقُرْآنَ كَلَامُ اللَّهِ مُنَزَّلٌ غَيْرُ مَخْلُوقٍ، مِنْهُ بَدَأَ وَإِلَيْهِ يُعَوَّدُ.

فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ: «غَيْرُ مَخْلُوقٍ» مِنَ التَّعَمُّقِ؛ فَإِنَّهُ لَيْسَ فِي الْقُرْآنِ أَنَّ اللَّهَ قَالَ: مُنَزَّلٌ غَيْرُ مَخْلُوقٍ. فَيَقَالُ: إِنَّ السَّلَفَ اضْطَرُّوا إِلَيْهَا دَفْعًا لِبَاطِلِ اخْتِرَاعِ أَهْلِ الْبَاطِلِ، وَهُمْ الْجَهْمِيَّةُ، حَيْثُ قَالُوا: إِنَّ الْقُرْآنَ مَخْلُوقٌ، فَلَزِمَ أَنْ يَقُولُوا: غَيْرُ مَخْلُوقٍ<sup>(٢)</sup>. وَكَذَلِكَ قَوْلُهُمْ أَوْ قَوْلُ بَعْضِهِمْ: اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ

(١) المصدر السابق.

(٢) قَالَ شَيْخُ الْإِسْلَامِ فِي «مَجْمُوعِ الْفَتَاوَى» (٣/ ١٧٤): أَمَّا هَذَا الْقَوْلُ فَهُوَ الْمَأْثُورُ الثَّابِتُ عَنِ السَّلَفِ مِثْلَ مَا نَقَلَهُ عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ قَالَ: أَدْرَكَتِ النَّاسَ مِنْذُ سَبْعِينَ سَنَةً يَقُولُونَ: اللَّهُ الْخَالِقُ وَمَا سِوَاهُ مَخْلُوقٌ إِلَّا الْقُرْآنُ فَإِنَّهُ

«بذاته» فإن «بذاته» لم تَرِدْ في القرآن ولا في السنة، لكن اضطرُّوا إلى ذلك لقول أهل الباطل: إنه لم يَسْتَوْ بذاته على العرش، ولكنه اسْتَوْلَى استيلاءً. وكذلك النزول إلى السماء الدنيا، حيث عَبَّرَ بعضهم فقال «بذاته» فإنهم اضطرُّوا إلى ذلك من أجل دفع قول من يَقُولُ: إن الذي يَنْزِلُ إلى السماء الدنيا أمره، أما هو فلا يَنْزِلُ. هكذا يقولون: تَنْزِلُ رحمته. وهذا خطأ.

فمثل هذه العبارات قد يُعَبَّرُ بها السلف للاضطرار، وإذا كانت للاضطرار، فإنه لا يَنْبَغِي أن تُقَالَ في حال الاختيار؛ يعني: إذا كنت تُحَدِّثُ عامَّةَ الناس، ولم يَطْرَأْ على بالهم، وليسوا في مكانٍ أو في زمانٍ قد شاع فيه أن المراد يَنْزِلُ أمره، فلا يَحْسُنُ أن تقول: يَنْزِلُ بذاته، لأنك لست أبلغ من الرسول ﷺ، ولا أنصح من الرسول ﷺ، وليس عليك لومٌ فيما لو حذف «بذاته». وما دام لم يَرِدْ في أذهان من عندك: أنه تَنْزِلُ رحمته، أو ملكٌ من ملائكته، فلا حاجة إلى هذه العبارة؛ لأن ما جاز حال الاضطرار، لا يَلَزُمُ جوازُه في حال الاختيار.

إذن تقول: إن قول السلف: «غير مخلوق».<sup>(١)</sup> جاءوا به اضطراراً لدفع قول الجهمية، ولا يَكْفِي أن يقول: منزلٌ من عند الله. وكلُّ يَعْرِفُ بعقله وفطرته السليمة أنه إذا كان القرآن كلاماً وقولاً، وهو نازلٌ من الله فلا بد أن يكون من صفاته؛ إذ هو شيءٌ ليس عيناً قائمةً بذاتها. وقوله: الكتاب. ذكرنا فيما سبق أنه سُمِّيَ بذلك؛ لأنه مكتوبٌ في اللوح المحفوظ، وفي الصحف التي في أيدي الملائكة وفي أيدي الناس.

وقول الله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَكْتُبُ مَا يُنْشِئُونَ﴾ [النحل: ٨١]. هذا لملائكته. والدليل قوله تعالى: ﴿كَلَّا بَلْ تُكْذِبُونَ بِاللَّيْلِ﴾ [١] ﴿وَلِنَّ عَلَيْكُمْ لَحُفَظِينَ﴾ [٢] ﴿كِرَامًا كَانِينَ﴾ [٣] ﴿يَعْمَلُونَ مَا تَأْمُرُونَ﴾ [النحل: ٩-١٢]. وقول الله تعالى: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَابُ﴾ [النحل: ٥٤] يعني: أوجب، مثل قوله تعالى: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ﴾ [البقرة: ١٨٣]. يعني: أوجب عليكم.

\*\*\*

ثم قال البخاري رحمه الله:

٧٣٢٤- حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ مُحَمَّدٍ، قَالَ: كُنَّا عِنْدَ أَبِي

كلام الله غير مخلوق منه بدأ وإليه يعود. وانظر: سؤال عن يقول إن صفات الرب نسب وإضافات وغير ذلك، لشيخ الإسلام (١/ ١٦٢)، والعقيدة الأصفهانية (١/ ٥٨).  
(١) اتقدم تخريجه.

هَرِيرَةَ وَعَلَيْهِ نَوْبَانِ مُشَقَّانِ مِنْ كِتَابٍ فَنَمَحَطُ فَقَالَ: بَخَ بَخَ أَبُو هَرِيرَةَ يَتَمَحَطُ فِي الْكِتَابِ، لَقَدْ رَأَيْتُنِي وَإِنِّي لَأَخِرُ فِيمَا بَيْنَ مَنْبَرِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِلَى حُجْرَةِ عَائِشَةَ مَغْشِيًا عَلَى، فَيَجِيءُ الْجَائِي فَيَضَعُ رِجْلَهُ عَلَى عُنُقِي، وَيَرَى أَنِّي مَجْنُونٌ، وَمَا بِي مِنْ جُنُونٍ، مَا بِي إِلَّا الْجُوعُ.

وهذا الحديث فيه بيانُ حكمةِ الله ﷻ، أن يَكُونَ الْعِبَادُ مُخْتَلِفِينَ فِي الْأَرْزَاقِ، وَالْأَشْكَالِ، وَالْأَخْلَاقِ، وَالْفُهُومِ، وَالْعُقُولِ، وَفِي كُلِّ شَيْءٍ، حَتَّى يَرَى الْإِنْسَانُ قَدَرَ نِعْمَةِ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ الطَّبَقَةِ الْعُلْيَا، وَيَضَرَّ عَلَى مَا دُونَ ذَلِكَ إِنْ كَانَ مِنَ الطَّبَقَةِ السُّفْلَى.

وفيه: رَدٌّ عَلَى الْقَائِلِينَ بِالْإِشْرَاقِيَةِ الَّذِينَ يَقُولُونَ فِي الرَّسُولِ ﷺ: وَالْإِشْرَاقِيُّونَ أَنْتَ إِمَامُهُمْ. وَهَمَّ كَذِبُهُ فِيمَا يَقُولُونَ، فَإِنَّ اللَّهَ ﷻ جَعَلَ الْإِنْسَانَ حُرًّا فِي مَالِهِ، لَكِنْ أَوْجَبَ عَلَيْهِ وَاجِبَاتٍ، وَلَوْ كَانَتْ الْإِشْرَاقِيَةُ مِنَ الشَّرْعِ، مَا كَانَ أَبُو هَرِيرَةَ يَنْلُغُ هَذَا الْمَبْلَغَ مِنَ الْجُوعِ، وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ وَأَمْثَالُهُ عِنْدَهُمْ مِنَ الْغِنَى مَا يُبَايِنُ هَذِهِ الْحَالِ بَيْنُونَةَ عَظِيمَةً، وَفِي جَيْشِ الْعُسْرَةِ جَهَّزَ عَثْمَانُ بْنُ عَفَّانٍ ٥٠٠ مِائَةَ بَعِيرٍ، بِجَمِيعِ مَا تَحْتَاجُ إِلَيْهِ مِنْ مُعْدَّاتٍ<sup>(١)</sup>. فَهَاتُئْ بَعِيرٍ مِنْ رَجُلٍ وَاحِدٍ فِي جَيْشٍ يُسَمَّى جَيْشَ الْعُسْرَةِ، يَدُلُّ عَلَى غِنَى كَبِيرٍ.

وَفِي هَذَا: دَلِيلٌ عَلَى التَّحَدُّثِ بِنِعْمَةِ اللَّهِ، وَأَنْ يُذَكَّرَ الْإِنْسَانُ نَفْسَهُ بِنِعْمَةِ اللَّهِ عَلَيْهِ، حَيْثُ كَانَ فِي الْأَوَّلِ لَا يَمْلِكُ شَيْئًا، ثُمَّ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ بِالْمَالِ، وَإِذَا كَانَ هَذَا بِنِعْمَةِ الْمَالِ، فَبِنِعْمَةِ الْعِلْمِ أَوْلَى أَنْ يَقُولَ: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا، فَقَدْ كُنْتُ لَا أَعْرِفُ مِنَ الْعِلْمِ شَيْئًا، ثُمَّ هَدَانِي اللَّهُ حَتَّى وَصَلْتُ إِلَى مَا أَنَا فِيهِ مِنَ الْعِلْمِ.

وَالْحَقِيقَةُ أَنَّ مِنْ فَوَائِدِ تَحْدِيثِ النَّاسِ بِالنِّعْمَةِ أَنْ يَعْرِفَ الْإِنْسَانُ قَدَرَ النِّعْمَةِ؛ لِأَنَّ الَّذِي لَا يُذَكِّرُ نَفْسَهُ، بِمَا مَضَى لَا يَعْرِفُ قَدَرَ النِّعْمَةِ.

وَأَضْرِبُ لَكَ مِثْلًا بِشَيْءٍ مُحْسُوسٍ: عِنْدَكَ ابْنٌ لَهُ أَرْبَعُ سِنَوَاتٍ، غَبَّتْ عَنْهُ سِتُّ سِنِينَ، إِذَا جِئْتَ تَبَيَّنَ لَكَ الْفَرْقُ الْعَظِيمُ بَيْنَ حَالِهِ وَهُوَ ابْنُ عَشْرِ، وَحَالِهِ وَهُوَ ابْنُ أَرْبَعٍ، أَوْ سِتٍّ. كَذَلِكَ الْإِنْسَانُ إِذَا لَمْ يُذَكَّرْ نَفْسَهُ بِمَا مَضَى، فَإِنَّ الْعِلْمَ مِثْلًا أَوْ الْمَالِ يَنْتَهِي شَيْئًا فَشَيْئًا فَلَا يَعْرِفُ الْإِنْسَانُ قَدْرَهُ حَتَّى يَتَذَكَّرَ مَا بَيْنَ الْحَالَيْنِ.

وَالشَّاهِدُ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ قَوْلُهُ: «فِيمَا بَيْنَ مَنْبَرِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِلَى حُجْرَةِ عَائِشَةَ».

\*\*\*



ثم قال البخاري رحمه الله تعالى:

٧٣٢٥- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ، أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: سُئِلَ ابْنُ عَبَّاسٍ أَشْهَدَتِ الْعِيدَ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: نَعَمْ وَلَوْ لَا مِزْلَتَنِي مِنْهُ مَا شَهِدْتُهُ مِنَ الصَّغَرِ، فَأَتَى الْعَلَمَ الَّذِي عِنْدَ دَارِ كَثِيرِ بْنِ الصَّلْتِ فَصَلَّى ثُمَّ خَطَبَ، وَلَمْ يَذْكُرْ أَذَانًا وَلَا إِقَامَةً، ثُمَّ أَمَرَ بِالصَّدَقَةِ، فَجَعَلَ النِّسَاءُ يُشِيرْنَ إِلَى أَذَانِهِنَّ وَحُلُوقِهِنَّ، فَأَمَرَ بِلَا فَاتَاهُنَّ، ثُمَّ رَجَعَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ<sup>(١)</sup>.  
الشاهد من هذا قوله: «فأتى العلم الذي عند دار كثير بن الصلت فصلَّى». فهذه مواضع صلاته.

وفي هذا الحديث فوائد كثيرة:

منها: احترام الصحابة لقراءة النبي ﷺ؛ ولهذا قال: «ولو لا مِزْلَتَنِي مِنْهُ مَا شَهِدْتُهُ مِنَ الصَّغَرِ» واحترام آل النبي ﷺ واجب لحق الرسول ﷺ، ولحق القرابة. قال الله تعالى: ﴿قُلْ لَا أَتْلُو عَلَيْكُمْ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ﴾ [النِّسَاءُ: ٢٣]. يعني: إلا أن تؤدُّوا قرابتي، هذا على قول في معنى الآية.

وقيل: إلا المودة بسبب قرابي منكم؛ يعني: فأريد أن تؤدُّوني لا لأني جئتكم بالرسالة، ولكن لأني قريبيكم، والقريب غايته أن يؤدَّ قريبه، والآية تحتل المعنيين، فتحمل عليهما؛ لأنه لا منافاة بينهما.

وفيه: دليل على حرص عبد الله بن عباس رضي الله عنهما على العلم والقرب من المعلم، وهذا أمر مشهود له حتى إنه كان يأتي إلى دار الرجل في القيلولة في نصف النهار، فيضع رداءه ويتوسَّده، ويبقى إلى أن يقوم الرجل، فيحدثه، فيقول له: هلا كنت استأذنت فيقول: أنا صاحب الحاجة، فلا يليق بي أن أوقظك لتفضي حاجتي، وهذا من أدبه رحمته<sup>(٢)</sup>.

وفيه أيضًا: دليل على أن الرسول ﷺ يصلي العيد في غير المسجد النبوي، وأن هذا هو السنة، وعمل أهل المدينة اليوم على خلاف السنة، فالسنة أن يجعل للمدينة مصلًى عيد، يخرج الناس إليه، ويصلُّون فيه، كما كان النبي ﷺ يفعل.

فإن قيل: إذا صلُّوا في المكان الذي كان الرسول ﷺ يصلي فيه، كانوا في جوف المدينة. فيقال: هذا المكان الذي صلى فيه الرسول ﷺ ليس مقصودًا بعينه، ولكنه مقصود بوصفه، وهو أنه خارج البلد، فيطلب للمدينة مصلًى خارج المدينة يصلُّون فيه.

وفيه: دليل على أن المفضول قد يكون أفضل من الفاضل بسبب يقتضيه، فالصلاة في

(١) رواه مسلم ٦٠٣/٢ (٨٨٥) (٣) بنحوه.

(٢) تقدم تخريجه.

مسجد الرسول ﷺ خيرٌ من ألف صلاةٍ فيما سواه من المساجدِ إلا مسجدَ الكعبة، فالصلاة فيه خير من ألف صلاةٍ في مُصلًى العيد لكن لما كان الخروجُ إلى مُصلًى العيد وتركُ المسجد النبوي في صلاة العيد يترتبُ عليه مصلحةٌ أكثرُ، صار أفضلُ، فلا يُقال: إن أهل المدينة تركوا الخروجَ إلى الصحراء من أجل فضل المكان، لأننا نقول: فضلُ هذا المكان ثبت في عهد الرسول ومع ذلك لم يُراعِه النبي ﷺ، بل كان يخرجُ إلى الصحراء.

وفيه دليلٌ على أن خطبة العيد بعدها الصلاة، بخلاف خطبة الجمعة، فإنها قبلها، واختلف العلماء في الحكمة من تقديم خطبة الجمعة على العيد.

ف قيل: إن الخطبتين في الجمعة شرطٌ لصحة الصلاة، والشرطُ يتقدّمُ المشروط، بخلاف الخطبتين في العيد فإنها سنة، فلو أن الناس تركوها فلا إثمَ عليهم.

وقيل: من أجل أن يجتمع الناس في الجمعة شيئاً فشيئاً، بخلاف العيد، فإنه ليس لها أذانٌ ولا إقامة، فيأخذ بالصلاة إليها. وقيل غير ذلك. والشاهد أن الخطبة في العيد تكونُ بعد الصلاة.

وفيه دليلٌ على أنها خطبةٌ واحدة؛ وذلك لأن «خطب» فعلٌ مطلقٌ، والمطلق لا يقتضي التكرار إلا بدليل، ولا دليلٌ على هذا إلا حديثٌ رواه ابنُ ماجه في سننه ضعف: أن الرسول ﷺ خطبَ خطبتين جلسَ بينهما<sup>(١)</sup>.

وفيه أيضاً: أنه لا يُشرعُ للعيد أذانٌ، ولا إقامة، ولا الصلاة جامعة، خلافاً لقول بعض العلماء<sup>(٢)</sup>: إنه يُشرعُ أن يُنادى لصلاة العيد: «الصلاة جامعة» وهذا ليس بصحيح. لكن لو حصل حالٌ تقتضي أن يُصلّي الناس داخلَ البلد، فهل يُشرعُ للمؤذن أن يقول: «الصلاة في البلد»؟

الجواب: نعم، يُشرعُ؛ لإعلام الناس، ولهذا كان النبي ﷺ إذا حصل وحلٌ أو مطرٌ أو نحو ذلك، قال: «صلوا في رحالكم»<sup>(٣)</sup>. بدّل «حيّ على الصلاة».

وفيه دليلٌ على حثّ الناس على الصدقة، أو أمرهم بها في صلاة العيد، لاجتماع الناس؛ ولأنه يومٌ ينبغي أن يكونَ عيداً للأغنياء والفقراء، فإذا تُصدّق على الفقراء في هذا اليوم انتفعوا كثيراً.

(١) رواه ابن ماجه (١٢٨٩)، وقال الشيخ الألباني في تعليقه على «السنن»: منكرٌ سنداً ومتناً.

(٢) انظر: «الأم» (٨٢/١)، و«المجموع» (٨٣/٣)، و«منهاج الطالبين» (٩/١)، و«الإنصاف» (٤٢٨/١)، و«كشف القناع» (٤٢٨/١)، و«الروض المربع» (٣١٩/١).

(٣) رواه البخاري (٦٦٦)، ومسلم (٤٨٤/١) (٦٩٧) (٢٢).

ومن فوائد هذا الحديث وهو مختصرٌ في هذا: فضيلةُ نساءِ الصحابةِ رضي الله عنهن؛ لأن النبي ﷺ لما أمر بالصدقة، تصدَّق من حُلِيِّهِنَّ حتى جعلن يُشِرْنَ إلى آذانهنَّ وحلوقهنَّ، فالأذان فيها الأخرصُ، والحلوق فيها القلائدُ، وفي حديثٍ آخرَ بلفظٍ آخرَ «خواتيبيهن»<sup>(١)</sup>.

ففيه: دليلٌ على جواز الذهبِ المحلَّق، وأن الأحاديثَ الواردةَ في التحذير منه والوعيدَ عليه إن صحَّت، فإنما كانت ثم نُسخَت، وقد حقَّق الشيخُ إسماعيلُ الأنصاري رحمته الله في كتاب له، وناقش فيه الشيخُ الألباني - دَعَاؤه: أن الذهبَ المحلَّق حرامٌ - مُناقشةً جيدةً حديثةً وفقهيةً، ويَبَيِّن أن هذا الحكمَ منسوخٌ<sup>(٢)</sup>.

ولهذا حكى بعضُ العلماءِ الإجماعَ على جوازِ لبسِ الذهبِ للنساءِ مطلقاً محلَّقاً ومقطَّعاً، وعلى أيِّ حالٍ، هذا القولُ هو الراجحُ<sup>(٣)</sup> وعليه يَدُلُّ مثلُ حديثِ ابنِ عباسٍ هذا: من أنه يَجُوزُ للمرأةِ لبسُ الذهبِ مطلقاً محلَّقاً وغيرَ محلَّق، إلا أن بعضَ الفقهاءِ اسْتَشْنَى، أو قَيَّدَ المسألةَ بما جَرَتْ به العادةُ، فقيَّدَها وصفاً لا نوعاً<sup>(٤)</sup>؛ لأن ما خرج عن العادةِ يُعْتَبَرُ إسرافاً، وقد قال الله تعالى: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا﴾ [الأعراف: ٣١]. وهذا القيدُ واضحٌ أنه مرادٌ، وهو من الفهم الدقيق الذي يَغِيبُ عن كثيرٍ من طلبة العلم؛ لأن العلماءَ يَفْهَمُونَ الأحاديثَ على إطلاقها، وعلى ظاهرها، ثم على القواعدِ العامةِ.

مثال ذلك: قولُ النبي ﷺ: «أَحَلَّ الذَّهَبُ وَالْحَرِيرُ لِلنِّسَاءِ لِأَنَّهُنَّ أُمَّتِي»<sup>(٥)</sup>. فللقائل أن يَقُولَ: فكلُّ

(١) رواه مسلم (٦٠٣/٢) (٨٨٥) (٤).

(٢) انظر: «رسالة إباحة التحلي بالذهب المحلق للنساء» والرد على الألباني في تحريمه للعلامة إسماعيل بن محمد الأنصاري رحمته الله.

(٣) قال البيهقي في «السنن الكبرى» (١٤٢/٤): فهذه الأخبار وما في معناها تدل على إباحة التحلي بالذهب للنساء، واستدلنا بحصول الإجماع على إباحته لهن، وعلى نسخ الأخبار الدالة على تحريمه فيهن خاصة. اهـ وقال النووي في «المجموع» (٤٠/٦): وأجمع المسلمون على أنه يجوز للنساء لبس أنواع الحلبي من الفضة والذهب جميعاً كالطوق، والعقد، والخاتم، والسوار، والخلخال والتعاويذ، والدمالج والقلائد، والمخاتق، وكل ما يتخذ في العنق وغيره، وكل ما يعتدن لبسه، ولا خلاف في شيء من هذا وانظر: «تفسير القرطبي» (٧١/١٦)، و«الأحكام للجصاص» (٤٧٧/٤)، و«فتح الباري» (٣١٧/١٠)، و«الزواجر» للهيتمي (ص ١٢٥)، و«حاشية السندي على سنن النسائي» (١٥٧/٨).

(٤) قال ابن مفلح في «الفروع» (٣٥٣/٣): ويباح للمرأة من الذهب والفضة ما جرت به العادة كالطوق، والخلخال، والسوار، والدملج، والقرط، والخاتم. اهـ وانظر: «المبدع» (٣٧٥/٢).

(٥) رواه الإمام أحمد في مسنده (٣٩٤/٤) (١٩٥١٥)، والترمذي (١٧٢٠)، والنسائي (٥٢٦٥)، وابن ماجه

الذهبِ يَجُوزُ للمرأة، ولو أن تَجْعَلَ نَفْسَهَا فِي قَارُورَةٍ مِنْ ذَهَبٍ؛ لِأَنَّ الرَّسُولَ ﷺ قَالَ: «أَحِلَّ الذَّهَبُ لِإِنَاثِ أُمَّتِي». وَهَذَا الْقَوْلُ لَا شَكَّ أَنَّهُ غَيْرُ صَوَابٍ؛ لِأَنَّ هُنَاكَ نَصُوصًا عَامَّةً تَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْإِسْرَافَ وَالتَّبَذِيرَ حَرَامٌ.

فَلَوْ قَالَ قَائِلٌ: هَلْ يَجُوزُ لِلْمَرْأَةِ أَنْ تَلْبَسَ سُورًا عَلَى شَكْلِ حَيَّةٍ؟  
فَالْجَوَابُ أَنْ نَقُولَ: هَذَا حَرَامٌ مِنْ أَجْلِ الصُّورَةِ؛ لِأَنَّ هُنَاكَ أَحَادِيثَ تُقَيِّدُ هَذَا<sup>(١)</sup>.

وَفِي هَذَا دَلِيلٌ عَلَى فَضْلِ نِسَاءِ الصَّحَابَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُنَّ، وَسُرْعَتِهِنَّ إِلَى الْإِمْتِثَالِ، وَلَا تَرَدُّ الْمَرْأَةُ مِنْهُنَّ، وَتَقُولُ: لَعَلَّ وَلَعَلَّ. وَكَذَلِكَ الصَّحَابَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ؛ أَيُّ الرِّجَالِ مِنْهُمْ سُرْعَةُ الْإِمْتِثَالِ لِأَمْرِ الرَّسُولِ ﷺ، وَهَذَا أَمْرٌ مُشَاهِدٌ، وَأَنَا أَنْصَحُ نَفْسِي، وَإِيَّاكُمْ إِذَا بَلَّغْنَا شَيْءًا عَنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ أَلَّا نَرَدَّدَ فِي تَفْظِيهِ إِذَا عَلِمْنَا أَنَّ هَذَا مَرَادُ اللَّهِ وَرَسُولِهِ.

أَمَا إِذَا شَكَكْنَا فِي الْحُكْمِ هَلْ هُوَ ثَابِتٌ أَوْ لَا؟ فَهَذَا لِلْإِنْسَانِ أَلَّا يَفْعَلَهُ، لَكِنَّ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ يَتَرَدَّدُ إِذَا جَاءَ الْأَمْرُ، وَيَقُولُ: هَلْ الْأَمْرُ لِلْجُوبِ، أَمْ لِلْإِسْتِحْبَابِ؟ فَسُبْحَانَ اللَّهِ! هَلْ أَنْتَ مُلْزَمٌ أَلَّا تَمْتَثِلَ الْأَمْرَ إِلَّا إِذَا كَانَ لِلْجُوبِ؟ وَلَكِنَّ الْبَحْثَ عَنِ الْأَمْرِ هَلْ لِلْجُوبِ أَوْ لِلْإِسْتِحْبَابِ يَكُونُ فِيمَا إِذَا فَرُطَتْ وَلَمْ تَفْعَلْ، فَحِينَئِذٍ رُبَّمَا نَقُولُ: لَكَ الْعِذْرُ فِي أَنْ تَقُولَ هَلْ هُوَ لِلْجُوبِ، أَوْ لِلْإِسْتِحْبَابِ؛ مِنْ أَجْلِ أَنْ تُحَدِّثَ تَوْبَةً إِذَا رَأَيْتَ أَنَّهُ لِلْجُوبِ، أَوْ تُحَدِّثَ اسْتِقَامَةً أَكْثَرَ إِذَا رَأَيْتَ أَنَّهُ لِلْإِسْتِحْبَابِ، فَكُلَّمَا مَرَّ عَلَيْكَ أَمْرٌ قُلْ: سَمِعًا وَطَاعَةً. إِذَا عَلِمْتَ أَنَّهُ الْمَرَادُ، أَمَا أَنْ تَبْحَثَ هَلْ هُوَ وَاجِبٌ أَوْ مُسْتَحَبٌّ، فَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّكَ مَرْتَدِّدٌ.

أَرَأَيْتَ لَوْ أَنَّ سَيِّدًا قَالَ لِعَبْدِهِ: افْعَلْ كَذَا. هَلْ مِنَ الْأَدَبِ أَنْ يَقُولَ الْعَبْدُ لِلسَّيِّدِ أَنْتَ تَأْمُرُنِي عَلَى وَجْهِ الْإِلْزَامِ أَمْ عَلَى وَجْهِ الْإِسْتِحْبَابِ؟!

كَذَلِكَ فِي مَسْأَلَةِ النَّهْيِ؛ فَإِذَا بَلَّغَكَ نَهْيٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ لَا تَقُلْ: هَلْ هُوَ لِلتَّحْرِيمِ، أَوْ لِلتَّكْرَاهَةِ بَلْ أَنْتَ. ثُمَّ إِذَا فَرُطْتَ وَفَعَلْتَ فَحِينَئِذٍ تَبْحَثُ هَلْ هُوَ لِلتَّحْرِيمِ أَوْ لِلتَّكْرَاهَةِ؛ لِتُحَدِّثَ

=

(٣٥٩٥)، وَصَحِّحَهُ الشَّيْخُ الْأَلْبَانِيُّ كَمَا فِي تَعْلِيْقِهِ عَلَى السَّنَنِ.

(١) يُشِيرُ الشَّيْخُ ﷺ إِلَى مَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (٥٩٥١)، وَمُسْلِمٌ (٢١٠٧) (٩٦)، مِنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ جَاءَ إِلَى الْبَيْتِ ذَاتَ يَوْمٍ فَرَأَى تُمَرَّقَةً فِيهَا صُورَةٌ فَوَقَّفَ وَلَمْ يَدْخُلْ. قَالَتْ عَائِشَةُ: فَعَرَفْتُ الْكِرَاهَةَ فِي وَجْهِهِ، فَقُلْتُ: أُنُوبُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ مِمَّا صَنَعْتَ. فَقَالَ: «إِنْ أَهْلَ هَذِهِ الصُّوَرِ يَعْبُدُونَ، يُقَالُ لَهُمْ: أَحْيَا مَا خَلَقْتُمْ». وَقَالَ أَيْضًا: ﷺ فَيَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (٥٩٤٩)، وَمُسْلِمٌ (٢١٠٦) (٨٣): «إِنَّ الْمَلَائِكَةَ لَا تَدْخُلُ بَيْتًا فِيهِ صُورَةٌ». إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْأَحَادِيثِ الْمَرْوُوعَةِ فِي مَعْنَى هَذَيْنِ الْحَدِيثَيْنِ.

توبة إذا كان للتحريم.

هذه حقيقة المؤمن؛ ولهذا نجد الصحابة - إذا تأملنا أحوالهم - ليسوا يقولون: هل هذا الأمر للاستحباب أو للوجوب أبداً، بل يَمْتَلِونَ فوراً، فلما أُمِرَ بالصدقة، هل النساء قلن: يا رسول الله أتأمرنا على وجه الوجوب أو الاستحباب؟ لكن إذا كان الإنسان يَخْشَى الضرر على نفسه لو نفذ، وكان الأمر فيه احتمالاً، كما قلْتُ أولاً، فَيُمْكِنُ للإنسان أن يتردد كما قالت بريرة للرسول ﷺ، لما أشار عليها أن ترجع إلى غيث: يا رسول الله إن كنت تأمرني فسمعاً وطاعة، وإن كنت تُشِيرُ عليَّ فلا رغبة لي فيه<sup>(١)</sup>. فهذه ردت الأمر؛ لأن فيه احتمالاً أنه يُشِيرُ إشارة. والتزامها بما أشار به الرسول فيه مشقة عليها؛ لأنها تُبْغِضُ زوجها بغضاً شديداً، لذلك رأت لنفسها فسحة أن تسأله هل هو أمرٌ أو مشورة.

إنما نحن الآن لا يوجد مشورة بالنسبة للرسول ﷺ، فإذا جاءنا أمرٌ فإننا إن كان للاستحباب، فقد كسبنا خيراً، وإن كان للوجوب، فقد كسبنا أخيراً من ذلك، وسلمنا من الإثم، فنحن لن نعدم خيراً أبداً، ثم بعد ذلك إذا جرى إهمال، أو ما أشبه ذلك، أو ما يترتب على هذا الواجب فيما إذا ترك من شيء فحينئذٍ، نبحت هل هو للوجوب أو لا، ونعمق في البحث، ولا حرج علينا في هذا.

❖ وقوله: «يُشْرَنُ إلى آذانهم، وحلوقهم». هل فيه دليل على أن الحجاب ليس بواجب؟

لقوله: «يُشْرَنُ إلى آذانهم وحلوقهم»؟

الجواب: أن هذا ليس فيه دليل؛ لأن الإنسان قد يُشِيرُ إلى حلقه وإلى أذنه، وهو قد احتجب، وليس فيه دليل على أن الحجاب ليس بواجب، وإن كان يَحْتَمِلُ، لكن عند العلماء قاعدة وهي: إذا وجد الاحتمال بطل الاستدلال<sup>(٢)</sup>.

❖ قوله: «فأمر بلالاً فأتاهن ثم رجع إلى النبي ﷺ». هذا فيه دليل أيضاً على جواز التوكيل في قبض الصدقات؛ لقوله: «فأمر بلالاً». ويجوز التوكيل في حفظ الصدقات، ويجوز التوكيل أيضاً في دفع الزكوات، فكل ذلك جاء به السنة؛ فالتوكيل في قبض الصدقات كما في حديث بلال. وفي حفظ الصدقات كما في حديث أبي هريرة حين جعله النبي ﷺ حفيظاً على زكاة الفطر<sup>(٣)</sup>.

(١) رواه البخاري (٥٢٨٣).

(٢) انظر: «القواعد والفوائد الأصولية» (٢٣٥ / ١)، و«التقرير والتحريم» (١٨٨ / ١)، و«فتح القدير» (٢٤٥ / ٣).

(٣) تقدم تخريجه.

في دفع الزكواتِ أيضًا في حديثِ أبي هريرة؛ لأنه دفع إلى مَنْ ادَّعى أنه فقيرٌ وذو عائلةٍ، فأقرَّه النبي ﷺ على ذلك، ففيه دليلٌ على جوازِ التوكيلِ في قبضِ الصدقاتِ وحفظها ودفعها، ولكن لا يجوزُ لو لي الأمرُ أن يُوكَّلَ على ذلك إلا من جمع بين أمرين: القوة، والأمانة. لأن القوة والأمانة شرطٌ في كلِّ شيءٍ، فكلُّ عقدٍ، وكلُّ عملٍ تتولاهُ لابدُّ من قوةٍ وأمانةٍ؛ لأنَّ ضدَّ القوة الضعفُ، فإذا كان الوكيلُ ضعيفًا ولو كان أمينًا، فإنه لا يصلحُ للوكالة، فقد يجيءُ إنسانٌ يأخذُ من الصدقاتِ في غفلته، أو يأخذُ من الصدقاتِ في غير غفلته؛ لأنه ضعيفٌ مسكينٌ. والأمينُ ضدهُ الخائنُ، فلا يجوزُ أن يُوكَّلَ في شيءٍ من أمورِ المسلمين إذا كان خائنًا مهما كان عنده من القوة.

فإذا كان عندنا رجلان: أحدهما قويٌّ غيرُ أمينٍ، والثاني: أمينٌ غيرُ قويٍّ، وليس عندنا غيرُ هذين الرجلين فَمَنْ نولي؟

الجوابُ: أنه يَخْتَلَفُ باختلافِ الأمرِ المولَّى عليه، فإذا كان العملُ المولَّى عليه يَمْتَنِعُ من القوة، أو يَحْتَاجُ من القوة أكثرَ من الأمانة أخذنا القويَّ، ووَكَّلنا أمينًا غيرَ قويٍّ على هذا الرجلِ يسبرُ حاله، وفي هذه الحالِ يجوزُ أن نجعلَ هذا الأمينَ من رجالِ المباحثِ، ولا حرجَ.

ورجالُ المباحثِ إذا كانوا يَبْحَثُونَ عن الشرِّ من أجل أن يُطْفِئُوهُ فهذا طيبٌ، ولكنَّ المشكلَ إذا كانوا يَبْحَثُونَ عن الخيرِ من أجل أن يُطْفِئُوهُ فهذا هو الشرُّ. فالمباحثُ لا نقولُ كلُّهم خيرٌ، أو كلُّهم شرٌّ، بل على حسبِ ما يَبْحَثُونَ عنه، فإن كانوا يَبْحَثُونَ عن الشرِّ لِيَمْنَعُوهُ فبجزاهم الله خيرًا، ولكن بشرطٍ ألا يَكُونَ هناك تجسسٌ، أو اعتداءٌ على الناسِ، وإن كانوا يَبْحَثُونَ عن الخيرِ لِيَمْنَعُوهُ فهذا شرٌّ، ولا يجوزُ لأحدٍ أن يَكُونَ في هذه الوظيفة أبدًا؛ لأنَّ هذا تعاونٌ على الإثمِ والعدوانِ.

فلهذا نُسألُ دائمًا: هل يجوزُ أن أَكُونَ موظفًا في المباحثِ؟ نقولُ هذا شيءٌ يَرْجِعُ لك أنت، فإذا كُنْتَ تُريدُ أن تَمْنَعَ الشرَّ، ولا تظلمَ أحدًا، فهذا لا بأسَ به؛ فهناك من المباحثِ أهلٌ خيرٌ إذا وجدَ أحدًا عنده مخدراتٌ، أو عنده فسوقٌ، أو فجورٌ، أو ما أشبه ذلك، دلُّوا عليه، فهذا ليس فيه شيءٌ بشرطٍ ألا يَصِلَ الحالُ للتجسسِ المنهِي عنه.

فالحاصلُ أننا نقولُ: إذا اجتمع أمينٌ غيرُ قويٍّ، أو قويٌّ غيرُ أمينٍ تُقَدِّمُ حسبَ العملِ، فإذا كان العملُ يَحْتَاجُ إلى القوة أكثرَ من الأمانة، قَدِّمنا القويَّ، وإذا كان يَحْتَاجُ للأمانة أكثرَ من القوة قَدِّمنا الأمينَ، فربما يَكُونَ العملُ حفظَ الصدقاتِ في الصناديقِ، والمفاتيحِ مضبوطةً

فَنَقْدُمُ الْأَمِينَ؛ لِأَنَّهُ لَا حَاجَةَ لِلْقُوَّةِ هُنَا.

لَكِنْ عَمَلٌ آخَرُ يَخْتَاجُ إِلَى إِنْسَانٍ حَذِرٍ قَوِيٍّ، نَقْدُمُ الْقَوِيَّ، وَنَسْأَلُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَهُ أَمِينًا، وَنَجْعَلُ وَاحِدًا حَوْلَهُ يَبْحَثُ عَنْهُ وَاللَّهُ الْمَوْفِقُ.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبَخَارِيُّ رحمته الله تعالى:

٧٣٢٦- حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ رضي الله عنهما أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَأْتِي قُبَاءَ مَاشِيًا وَرَاكِبًا<sup>(١)</sup>.

فِي هَذَا: دَلِيلٌ عَلَى مَشْرُوعِيَّةِ إِيْتَانِ مَسْجِدِ قُبَاءٍ، وَهُوَ مَشْهُورٌ مَعْرُوفٌ، وَقَدْ كَانَ النَّاسُ يَأْتُونَهُ -وَاللَّهُ الْحَمْدُ-، عَلَى وَجْهِ فِيهِ كُلْفَةٌ، لَكِنْ الْآنَ تَوْفَّرَ فِيهِ الْهَاءُ، وَتَوْفَّرَ فِيهِ كُلُّ شَيْءٍ، -وَاللَّهُ الْحَمْدُ-، وَيُسَنُّ أَنْ يَأْتِيَ الْإِنْسَانُ بَعْدَ أَنْ يَتَطَهَّرَ فِي بَيْتِهِ، وَيَخْرُجَ مَاشِيًا أَوْ رَاكِبًا، وَهُوَ أَحَدُ الْمَزَارَاتِ الَّتِي تُرَازُ فِي الْمَدِينَةِ:

الْأَوَّلُ: الْمَسْجِدُ النَّبَوِيُّ.

وَالثَّانِي: زِيَارَةُ قَبْرِ النَّبِيِّ ﷺ وَصَاحِبِيهِ.

وَالثَّالِثُ: مَسْجِدُ قُبَاءٍ.

وَالرَّابِعُ: الْبَقِيعُ.

وَالْخَامِسُ: شَهْدَاءُ أَحَدٍ.

وَلَيْسَ فِي الْمَدِينَةِ مَزَارَاتُ سِوَى هَذِهِ الْخَمْسَةِ، فَأَمَّا مَسْجِدُ الْقِبْلَتَيْنِ، وَالْمَسَاجِدُ السَّبْعَةُ، وَمَسْجِدُ الْغَمَامَةِ، وَمَا أَشَبَهُ ذَلِكَ فَكُلُّهُ لَا أَصْلَ لَهُ، وَلَكِنْ جَاءَ عَلَى سَبِيلِ الدَّعْوَى الْكَاذِبَةِ.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبَخَارِيُّ رحمته الله تعالى:

٧٣٢٧- حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ، عَنْ هِشَامٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ إِذْ فَنِي مَعَ صَوَاحِبِي، وَلَا تَدْفِنِي مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي الْبَيْتِ، فَإِنِّي أَكْرَهُ أَنْ أُرَكَّى.

٧٣٢٨- وَعَنْ هِشَامٍ، عَنْ أَبِيهِ أَنَّ عُمَرَ أَرْسَلَ إِلَى عَائِشَةَ أَتَدْنِي لِي أَنْ أَدْفِنَ مَعَ صَاحِبِي فَقَالَتْ: إِي وَاللَّهِ. قَالَ: وَكَانَ الرَّجُلُ إِذَا أُرْسِلَ إِلَيْهَا مِنَ الصَّحَابَةِ قَالَتْ: لَا وَاللَّهِ لَا أُؤَثِّرُهُمْ بِأَحَدٍ أَبَدًا.

هذا الحديث: فيه دليلٌ على ذكرِ قبر النبي ﷺ، وأنه دُفِنَ في حجرة عائشة رضي الله عنها، وكذلك دُفِنَ معه أبو بكر رضي الله عنه، أُنْتُزِتْ به عائشة رضي الله عنها أباهَا على نفسها، وكذلك لما طُعِنَ عمرُ رضي الله عنه أُرْسِلَ إِلَيْهَا يَسْتَأْذِنُ أَنْ يُدْفَنَ مَعَ صَاحِبِيهِ، فَأُذِنَتْ لَهُ، وَقَالَ لَهُمْ رضي الله عنهم: إِذَا حَمَلْتُمُونِي إِلَى مَكَانِ الْحَجَرَةِ، فَاسْتَنْدُوا مَرَّةً ثَانِيَةً؛ لِأَنِّي أَخْشَى أَنَّهُ أَذِنَتْ فِي حَيَاتِي؛ يَعْنِي: حَيَاءً وَإِلَّا خَجَلًا مِنِّي، فَإِذَا أَذِنَتْ فَادْفِنُونِي، وَإِلَّا فَرُدُّونِي إِلَى الْبَقِيعِ. <sup>(١)</sup> اللَّهُمَّ ارْضَ عَنْهُ.

❖ قَوْلُهَا: «لَا وَاللَّهِ لَا أُوْثِرُهُمْ بِأَحَدٍ أَبَدًا». الْمَعْنَى أَنَّهُ تَمَنَعُ أَحَدًا إِذَا اسْتَأْذَنَ أَنْ يُدْفَنَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَأَيُّهَا.

\*\*\*

ثم قال البخاري رحمه الله:

٧٣٢٩- حَدَّثَنَا أَيُّوبُ بْنُ سُلَيْمَانَ، حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي أُوَيْسٍ، عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ بِلَالٍ، عَنْ صَالِحِ بْنِ كَيْسَانَ، قَالَ ابْنُ شَهَابٍ: أَخْبَرَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُصَلِّي الْعَصْرَ فَيَأْتِي الْعَوَالِيَّ وَالشَّمْسُ مُرْتَفِعَةٌ. وَزَادَ اللَّيْثُ عَنْ يُونُسَ، وَبُعْدُ الْعَوَالِيَّ أَرْبَعَةُ أَمْيَالٍ أَوْ ثَلَاثَةٌ <sup>(١)</sup>.

الشَّاهِدُ قَوْلُهُ: «فَيَأْتِي الْعَوَالِيَّ». يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الرَّسُولَ ﷺ كَانَ يَمْشِي عَلَى قَدَمَيْهِ إِلَى ثَلَاثَةِ أَمْيَالٍ أَوْ أَرْبَعَةٍ.

٧٣٣٠- حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ زُرَّارَةَ، حَدَّثَنَا الْقَاسِمُ بْنُ مَالِكٍ، عَنْ الْجُعَيْدِ، سَمِعْتُ السَّائِبَ بْنَ يَزِيدَ، يَقُولُ: كَانَ الصَّاعُ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ ﷺ مَدًّا وَثُلُثًا بِمَدِّكُمْ الْيَوْمَ، وَقَدْ زِيدَ فِيهِ. سَمِعَ الْقَاسِمُ بْنُ مَالِكٍ الْجُعَيْدَ.

٧٣٣١- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «اللَّهُمَّ بَارِكْ لَهُمْ فِي مَكِيلِهِمْ، وَبَارِكْ لَهُمْ فِي صَاعِهِمْ وَمُدِّهِمْ» يَعْنِي: أَهْلَ الْمَدِينَةِ <sup>(١)</sup>.

❖ قَوْلُهُ: «بَارِكْ لَهُمْ...» الْمُرَادُ: بَارِكْ لَهُمْ فِي مَا يَكَالُ مِنَ الثَّارِ، لَا فِي نَفْسِ الْمَكِيلِ، أَوْ نَفْسِ الْمُدِّ.

(١) رواه البخاري (٣٧٠٠) في قصة مقتل الفاروق عمر بن الخطاب رضي الله عنه.

(٢) رواه مسلم (٤٣٣/١) (٦٢١) (١٩٢) بغير: زيادة الليث عن يونس «وبُعْدُ الْعَوَالِيَّ أَرْبَعَةُ أَمْيَالٍ أَوْ ثَلَاثَةٌ». وهذه الزيادة وصلها البيهقي في «السنن الكبير» (٤٤٠/١) من طريق أبي عبد الله محمد بن الفضل بن نظيف، حدثنا أبو بكر محمد بن أحمد، حدثنا أحمد بن زهير الحمراوي، حدثنا عبد الله بن صالح كاتب الليث، حدثني الليث بن سعد به... وانظر: تغليق التعليق (٣٢٤/٥).

(٢) رواه مسلم (٩٩٤/٢) (١٣٦٨) (٤٦٥).



وفي هذا: دليل على أن المكيالَ تَتَغَيَّرُ، يُزَادُ فيها، وَيُنْقُصُ؛ ولهذا عدَلَ العلماءُ رَحِمَهُمُ اللَّهُ عَنْ تقديرِ الصَّاعِ بالحجمِ إلى تقديرِهِ بالوزنِ، فتَجِدُهُمْ إِذَا تَكَلَّمُوا عَلَى الصَّاعِ فِي بَابِ الْغَسْلِ، أَوْ فِي بَابِ الْفِطْرَةِ يَتَكَلَّمُونَ عَنْ تَقْدِيرِهِ وَزَنًّا<sup>(١)</sup>.

فَإِذَا قَالَ قَائِلٌ: هَلِ الدُّعَاءُ بِالْبَرَكَةِ الْوَارِدِ فِي الْحَدِيثِ عَامٌّ لِكُلِّ مَا فِي الْمَدِينَةِ أَمْ خَاصٌّ؟  
الجوابُ: ظَاهِرُ الْحَدِيثِ أَنَّهُ فِيمَا يُكَالُ فَقَطْ، لَكِنْ لَا يَمْنَعُ أَنَّ اللَّهَ يُبَارِكُ فِي الْجَمِيعِ، لَكِنْ مَا يَشْمَلُهُ الدُّعَاءُ هُوَ الَّذِي يُكَالُ فَقَطْ.

\*\*\*

ثم قال البخاري رَحِمَهُمُ اللَّهُ:

٧٣٣٢- حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ، حَدَّثَنَا أَبُو ضَمْرَةَ، حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، أَنَّ الْيَهُودَ جَاءُوا إِلَى النَّبِيِّ ﷺ بِرَجُلٍ وَامْرَأَةٍ زَنِيَا، فَأَمَرَ بِهِمَا فَرَجِمَا قَرِيبًا مِنْ حَيْثُ تَوَضَّعَ الْجَنَائِزُ عِنْدَ الْمَسْجِدِ<sup>(٢)</sup>.

الظَّاهِرُ فِي هَذَا الْحَدِيثِ أَنَّهُمَا كَانَا مُحَصِّنَيْنِ، وَكَانَ الرِّجْمُ وَاجِبًا فِي شَرِيعَةِ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ، لَكِنْ لَمَّا كَثُرَ الزَّنَا فِي أَشْرَافِهِمْ، سَاءَ لَهُمْ أَنْ يُرْجَمَ الْأَشْرَافُ، فَأَبْدَلُوا هَذِهِ الْعُقُوبَةَ بِعُقُوبَةٍ أُخْرَى؛ وَهِيَ أَنْ تُحَمَّمَ وَجُوهُهُمَا؛ يَعْنِي: تُسَوَّدُ، وَأَنْ يَرْكَبَا عَلَى عَيْرٍ؛ أَي: عَلَى حِمَارٍ، وَيَكُونُ وَجْهُ الرَّجُلِ إِلَى ذُبُرِ الْحِمَارِ، وَيَكُونُ وَجْهُ الْأُنْثَى إِلَى وَجْهِ الْحِمَارَةِ أَوْ الْعَكْسِ، وَيُطَافُ بِهِمَا فِي الْأَسْوَاقِ. إِظْهَارًا لِمَا حَصَلَ مِنْهُمَا مِنَ الْفَاحِشَةِ، وَكَانُوا يُتَقَدَّوْنَ ذَلِكَ مَعَ قَلْقٍ<sup>(٣)</sup>.

فَلَمَّا قَدِمَ النَّبِيُّ ﷺ الْمَدِينَةَ قَالُوا: اتُّوا هَذَا الرَّجُلُ لَعَلَّهُ يَجِدُ لَكُمْ مَخْلَصًا، وَيَسْهَلُ عَلَيْهِمْ أَنْ يُؤْمِنُوا بِالرَّسُولِ مِنْ وَجْهِهِ، وَيَكْفُرُوا بِهِ مِنْ وَجْهِ آخَرَ؛ يَعْنِي: لَوْ قَالَ لَهُمْ: الْحَدُّ كَذَا وَكَذَا اتَّبَعُوهُ وَلَا يَهْمُهُمْ، وَلَكِنَّ الرِّسُولَ ﷺ أَحَالَهُمْ عَلَى التَّوَرَةِ، فَقَالُوا: لَا نَجِدُ الرِّجْمَ فِي التَّوَرَةِ، فَدَعَا بِهِمَا، فَجَاءُوا بِالتَّوَرَةِ فَجَعَلُوا يَقْرَأُونَهَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَوَضَعَ الْقَارِئُ يَدَهُ عَلَى آيَةِ الرِّجْمِ، وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ هُنَا حَاضِرًا، وَهُوَ عَالِمٌ مِنْ عِلْمَاءِ الْيَهُودِ بِغَرْفِ التَّوَرَةِ، فَقَالَ لِلرَّجُلِ: ارْفَعْ يَدَكَ؛ يَعْنِي: عَنْ الْآيَةِ الَّتِي فِيهَا الرِّجْمُ، فَرَفَعَ يَدَهُ، فَإِذَا آيَةُ الرِّجْمِ تَلَوَّحَ فِيهَا

(١) قَالَ ابْنُ مِفْلَحٍ رَحِمَهُمُ اللَّهُ فِي «الْفُرُوعِ» (٢/ ٣١٥): وَالْوَسْقُ، الصَّاعُ كِيلَانِ لَا صَنْجَتَانِ نَقْلَ إِلَى الْوِزْنِ لِيَحْفَظَ وَيَنْقَلَ. وَانْظُرْ: «الْمَبْدَعُ» (٢/ ٣٤٣)، وَ«الْإِنْصَافُ» (١/ ٢٨٥)، وَ«كَشَافُ الْقِنَاعِ» (١/ ١٥٥).

(٢) رَوَاهُ مُسْلِمٌ (٣/ ١٣٢٦) (١٦٩٩) (٢٦) دُونَ قَوْلِهِ: قَرِيبًا مِنْ حَيْثُ تَوَضَّعَ الْجَنَائِزُ عِنْدَ الْمَسْجِدِ.

(٣) انْظُرْ: مَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (٦٨٤١)، وَمُسْلِمٌ (٣/ ١٣٢٧) (١٧٠٠) (٢٨).

واضحاً، فأمر بها الرسول ﷺ فرُجِمَا. قال الراوي: فرأيتُ الرجلَ يَحْنِي ظهرَه على المرأةِ يَقيها مِنَ الحجارة<sup>(١)</sup>. وهذا يَدُلُّ على شدةِ تعلقه بها فرَجَمَها النبي ﷺ مِنْ حَيْثُ تَوَضَّعُ الجَنَائِزُ عِنْدَ المسجدِ.

وفي هذا: دليلٌ على أن مصلَّى الجَنَائِزِ غيرُ المسجدِ، بل هو إلى جوارِ المسجدِ، وهو كذلك، لكنَّ هذا لا يَمْنَعُ أن يُصَلَّى على الجَنَازَةِ في المسجدِ، فقد ثَبَتَ أن النبي ﷺ صَلَّى على ابني بيضاءَ في المسجدِ<sup>(٢)</sup>.

وقد يُؤخَذُ مِنْ هذا الحديثِ أنه تَبَنَّى إقامةَ الحدودِ قَرَبَ المساجِدِ كما يُصْنَعُ اليومَ؛ لأنَّ ذلكَ تحصيلُ به إشاعةُ هذه الحدودِ.

\*\*\*

ثم قال البخاري رحمه الله تعالى:

٧٣٣٣- حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، حَدَّثَنِي مَالِكٌ، عَنْ عَمْرِو مَوْلَى الْمُطَّلِبِ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ طَلَعَ لَهُ أُحُدٌ، فَقَالَ: «هَذَا جَبَلٌ يُحِبُّنَا وَنُحِبُّهُ، اللَّهُمَّ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ حَرَّمَ مَكَّةَ، وَإِنِّي أَحَرَّمُ مَا بَيْنَ لَا بُتَيْهَا». تَابَعَهُ سَهْلٌ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ فِي أُحُدٍ<sup>(١)</sup>.

قوله: «أحُدٌ». هو الجبلُ المحيطُ بالمدينةِ مِنْ ناحيةِ الشَّمالِ، وهو أكبرُ جبالِ المدينةِ، وقد حَصَلَ عنده الواقعةُ المشهورةُ؛ ولهذا كان النبي ﷺ يُحِبُّ هذا الجبلَ، لما حَصَلَ حوله مِنْ هذه المعركةِ التي فيها مِنَ المصالحِ العظيمةِ، مذكَّره اللهُ ﷻ في آياتِ آلِ عمرانَ، واستطَرَدَّ لها الحافظُ ابنُ القيمِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ في زادِ المعادِ، وذكرَ مِنَ الفوائدِ مَا يُحَسِّنُ لطالبِ العلمِ أن يُراجِعَهَا<sup>(٢)</sup>.

ولو كانتِ المسألةُ في غيرِ النبي ﷺ، لكان الرجلُ المهزومُ عنده يَتَشَاءُمُ به، وَيُغَضُّه، وَيَكْرَهُه، لكن النبي ﷺ قال: «إِنَّهُ يُحِبُّنَا وَنُحِبُّهُ».

وفي هذا: دليلٌ على أن الجَمَادَاتِ لها شعورٌ؛ لأنَّ الأصلَ فيما يُضَافُ إلى الفاعلِ أنه حقيقةٌ، فيكونُ الجبلُ يُحِبُّ النبي ﷺ، والرسولُ ﷺ يُحِبُّهُ، وعلى هذا فلا يَرُدُّ إشكالٌ في قوله تعالى: ﴿

(١) راجع الحاشيتين السابقتين.

(٢) رواه مسلم (٢/٦٦٨) (٩٧٣) (٩٩).

(٢) رواه مسلم (٢/٩٩٣) (١٣٦٥) (٤٦٢) وأما متابعة سهل فقد تقدم الكلام عليها في الزكاة، باب خرص التمر،

(١٤٨١) وانظر: «الفتح» (٣/٣٤٣، ٣٤٤).

(٤) انظر: «زاد المعاد» (٣/١٩٢-٢٤٢).

فَوَجَدَ فِيهَا جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَ ﴿[الكَافَّة: ١٧]﴾. حَيْثُ أَنْكَرَ بَعْضُ النَّاسِ الْإِرَادَةَ مِنَ الْجِدَارِ، وَقَالَ: إِنَّ إِرَادَةَ الْجِدَارِ أَنْ يَنْقَضَ كَنَاءٌ عَنْ مِيلِهِ لِلْسُقُوطِ، وَلَيْسَ عَنْ إِرَادَةِ حَقِيقَةٍ <sup>(١)</sup>.

وَالصَّوَابُ: أَنَّ الْجِدَارَ لَهُ إِرَادَةٌ حَقِيقَةٌ كَمَا أَخْبَرَ عَنْهَا عَلَّامُ الْغُيُوبِ؛ الْخَالِقُ الَّذِي قَالَ عَنْ نَفْسِهِ: ﴿أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ ﴿[الْأَنْعَام: ١٠٤]﴾. وَهَذِهِ الْأَرْضُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا، فَتُكَلِّمُ وَتَنْطِقُ: بِأَنَّهُ فَعِلَ عَلَيْهَا كَذَا وَكَذَا، أَوْ سَمِعَتْ كَذَا وَكَذَا، فَلَهَا سَمْعٌ، وَلَهَا بَصَرٌ، وَلَهَا نَطْقٌ، وَلَا يَجُوزُ لِلْإِنْسَانِ أَنْ يَتَوَقَّفَ فِي مَدْلُولِ كِتَابِ اللَّهِ، وَسَنَةِ رَسُولِهِ ﷺ، فِي أَمْرٍ يُحَارِ فِيهِ عَقْلُهُ، فَالْعَقُولُ لَا تَدْرِكُ هَذِهِ الْأُمُورَ، لَكِنَّ خَالِقَ الْعُقُولِ، وَخَالِقَ هَذِهِ الْجِمَادَاتِ هُوَ الَّذِي أَخْبَرَنَا بِأَنَ لَهَا إِرَادَةً، وَالنَّبِيُّ ﷺ أَخْبَرَنَا بِأَنَ لَهَا مَحَبَّةً.

❦ قَوْلُهُ: «يُحِبُّنَا». هَلْ هَذَا الْوَصْفُ يَنْطَبِقُ عَلَى كُلِّ أُمَّةٍ الرَّسُولِ ﷺ، أَوْ خَاصٌّ بِالرَّسُولِ ﷺ، وَيَمَنْ كَانَ مَعَهُ؟

الْجَوَابُ: الظَّاهِرُ الثَّانِي. أَمَا نَحْنُ فَنُحِبُّ أَحَدًا، وَلَا نَكْرَهُهُ، وَلَا نَتَشَاءُ بِهِ، وَمَعَ ذَلِكَ لَا نُعْظِمُهُ بِشَيْءٍ لَمْ يُعْظِمَهُ الرَّسُولُ ﷺ عَلَيْهِ السَّلَامُ اللَّهُ بِهِ.

وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ: دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ حَرَّمَ مَا بَيْنَ لَابَتَيْهَا؛ أَي: مَا بَيْنَ الْحَرَّتَيْنِ، وَلَكِنَّ هَذَا التَّحْرِيمَ كَمَا سَبَقَ، لَيْسَ كَتَحْرِيمِ مَكَّةَ، لَا فِي الْقَوَّةِ، وَلَا فِي الْإِتْفَاقِ عَلَيْهِ؛ فَلِإِنْ تَحْرِيمَ الْمَدِينَةِ فِيهِ خِلَافٌ، وَتَحْرِيمُ مَكَّةَ ثَابِتٌ بِالْإِجْمَاعِ <sup>(٢)</sup>.

\*\*\*

ثم قال البخاري رحمه الله تعالى:

٧٣٣٤- حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ، حَدَّثَنَا أَبُو عَسَّانَ، حَدَّثَنِي أَبُو حَازِمٍ، عَنْ سَهْلِ، أَنَّهُ كَانَ بَيْنَ جِدَارِ الْمَسْجِدِ وَمَا يَلِي الْقِبْلَةَ وَبَيْنَ الْمِنْبَرِ مَرُّ الشَّاةِ <sup>(٣)</sup>.

هَذَا الْحَدِيثُ فِيهِ بَيَانٌ: أَنَّ الْمِنْبَرَ لَيْسَ لاصِقًا بِالْجِدَارِ، بَلْ مُتَقَدِّمًا عَلَيْهِ؛ وَلِهَذَا تَجِدُونَ الْعُلَمَاءَ يَتَكَلَّمُونَ عَنِ الصَّفِّ الْأَوَّلِ فِي الْمَسْجِدِ، هَلْ هُوَ الَّذِي يَلِي الْإِمَامَ، أَوْ مَا يَقْطَعُهُ الْمِنْبَرُ <sup>(٤)</sup>؟

(١) انظر: «الإحكام» للآمدي (١/ ٧٥)، و«المستصفي» (١/ ٨٤)، و«المحصول» (١/ ٤٦٢)، و«المعتمد» (١/ ٢٤). كذلك غالب من قال بوقوع المجاز في القرآن الكريم، تجده يتبنى هذا القول. والله أعلم.

(٢) انظر: «الاستذكار» لابن عبد البر (١٧٦٩١) (١٩١٩٨)، و«المجموع» للنووي (٧/ ٤٥١)، و«الإقناع في مسائل الإجماع» لابن القطان (١/ ٢٩٧) (١٦٨٧).

(٣) رواه مسلم (١/ ٣٦٤) (٥٠٩) (٢٦٣).

(٤) قال صاحب «المغني» (٢/ ١٠٢): الصف الأول الذي يقطعه المنبر، أو الذي يليه. والصحيح أنه الذي يقطعه

دائمًا الإنسان يسأل ما معنى قولهم يقطعُه المنبرُ؟ ولكن إذا عرِفَ أن المنابرَ فيما سبقَ كانت تُوضَعُ دونَ جدارِ القبلة، عَرَفَ أن المنبرَ يَقْطَعُ الصَّفَّ الأوَّلَ، لأنَّه يَحُولُ بَيْنَ اتِّصَالِهِ المنبرُ، فَيَتَضَحُّ المعنى في قول العلماء هل هو ما يلي الإمام، أو ما يَقْطَعُه المنبرُ. وفي هذا: دليلٌ على بساطةِ الأولين، وسهولةِ أمرهم؛ لأنَّه لم يَقُلْ قدرَ شبر، أو ذراع، أو ذهبَ يذرْعُه بمِرْقَه، بل قدره هذا التقدير، فقال: «ممرُّ الشاةِ». وممرُّ الشاةِ قد يَكُونُ كَبِيرًا، وقد يَكُونُ الشاةُ صغيرةً، وقد تكونُ تمرُّ بسهولة، وقد تكونُ تمرُّ بضيق، ولكنَّ الناسَ فيما سبقَ ولا سِيَّما في عصر الصحابةِ تجدُ أن أمرهم كلُّه سهلٌ وبسيطٌ، وأنهم بعيدون عن التعمقِ أشدَّ البعدِ.

وأما نحن فشددنا فشدد الله علينا فصرنا الآن نقدرُ حتى قدرَ الملمِتر، وعلى كل حال فهذه الدقة العظيمة قد لا نحتاج إليها في كلِّ شيء، ففي بعض الأشياء ربما نحتاج إليها، وأما في كلِّ شيء يذهب الإنسان، ويتعمقُ هذا التعمقُ الشديد الذي يتعبُ نفسه، ويتعبُ غيره فلا شك أن هذا خلاف ما كان يفعله الصحابةُ (رضي الله عنهم).

\*\*\*

ثم قال البخاري رحمه الله:

٧٣٣٥- حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ، حَدَّثَنَا مَالِكٌ، عَنْ خُبَيْبِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ حَفْصِ بْنِ عَاصِمٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا بَيْنَ بَيْتِي وَمَنْبَرِي رَوْضَةٌ مِنْ رِيَاضِ الْجَنَّةِ، وَمَنْبَرِي عَلَى حَوْضِي»<sup>(١)</sup>.  
يُروى هذا الحديث: «ما بين قبري ومنبري». لكنَّ هذا ليس بصحيح<sup>(٢)</sup>؛ لأنَّ الرسول ﷺ حين تكلم بهذا، لم يكن له قبرٌ، لكن كان له بيتٌ، واللفظُ المذكورُ «ما بين قبري» ليس في الصحيحين، ولا في

المنبر، لأنَّه هو الأول في الحقيقة، ولو كان الأول ما دونه لأفضى إلى خلط ما يلي الإمام، ولأن أصحاب النبي ﷺ كان يليه فضلاؤهم ولو كان الصف الأول وراء المنبر لوقفوا فيه اهـ. وانظر: «المبدع» (١/٤٢٧)، و«الإنصاف» (٢/٤١)، و«الفروع» (١/٣٥٨).

(١) رواه مسلم (١٠١١/٢) (١٣٩١) (٥٠٢).

(٢) رواه الإمام أحمد في مسنده (٦٤/٣) (١١٦١٠)، وأبو يعلى (١٣٤١)، والطحاوي في «شرح مشكل الآثار» (٤/٧٠)، والطبراني في «الكبير» (١٣١٥٦)، والعقيلي في «الضعفاء» (٤/٧٣). وقال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله في «القاعدة الجلية» ص ٧٤: قوله: «في بيتي» هذا هو الثابت الصحيح، ولكن بعضهم رواه بالمعني فقال: قبري وهو ﷺ حين قال هذا لم يكن قد قبر ﷺ؛ لهذا لم يحتج بهذا الحديث أحد من الصحابة حيث تنازعوا في موضع دفنه، ولو كان هذا عندهم لكان هذا نصًّا في محل النزاع. اهـ

أَحَدُهُمَا، وَالصَّوَابُ: «مَا بَيْنَ بَيْتِي وَمَنْبَرِي رَوْضَةٌ مِنْ رِيَاضِ الْجَنَّةِ».

وَمَعْنَى: «الرَّوْضَةُ مِنْ رِيَاضِ الْجَنَّةِ» أَنَّهُ مَحَلٌّ غَرَسَ، وَزَرَعَ لِلْعَمَلِ الصَّالِحِ، فَيُقِيدُ أَنَّهُ يَنْبَغِي لِلإِنْسَانِ أَنْ يُكْثِرَ الْعَمَلَ الصَّالِحَ فِي هَذَا الْمَكَانِ؛ مِنْ صَلَاةٍ، أَوْ ذِكْرٍ، أَوْ قِرَاءَةٍ. وَلَكِنْ الصَّلَاةُ فِي الرَّوْضَةِ الْآنَ قَدْ يَكُونُ فِيهَا مَشَقَّةٌ شَدِيدَةٌ؛ لَشِدَّةِ الزَّحَامِ، حَتَّى إِنَّهُ لَا يَكَادُ يَطْمَئِنُّ الْمَصْلِي فِي صَلَاتِهِ، فَهَلِ الْأَوَّلَى الصَّلَاةُ فِي الرَّوْضَةِ، أَوِ الْأَوَّلَى الصَّلَاةُ فِي الْمَسْجِدِ؟ هَذَا يَنْبَغِي عَلَى قَاعِدَةٍ سَبَقَ ذِكْرُهَا، وَهِيَ أَنَّ مَرَاعَاةَ مَا يَتَعَلَّقُ بِالْعِبَادَةِ أَوْلَى مِنْ مَرَاعَاةِ مَا يَتَعَلَّقُ بِالزَّمَانِ أَوِ الْمَكَانِ.

❦ قَوْلُهُ: بَلَاغَةُ «وَمَنْبَرِي عَلَى حَوْضِي». الظَّاهِرُ -وَاللَّهُ أَعْلَمُ- أَنَّ مَعْنَاهُ أَنَّ مَنْبَرَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُوَضَّعُ عَلَى حَوْضِهِ، حَتَّى يُشَاهِدَ أُمَّتَهُ وَهِيَ تَرُدُّ هَذَا الْحَوْضَ، وَتَشْرَبُ مِنْهُ، حَتَّى إِنَّهُ يُذَادُ أَنَاثُ وَرَدُّوا الْحَوْضَ، فَيَقُولُ: «يَا رَبُّ أُمَّتِي أُمَّتِي»<sup>(١)</sup>.

ثُمَّ هَلِ الْمَرَادُ الْمَنْبَرُ عَيْنًا، أَمْ الْمَنْبَرُ جَنَسًا؟ الْجَوَابُ أَنَّ يُقَالُ: إِنْ كَانَ الْمَرَادُ الْمَنْبَرُ عَيْنًا، فَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، حَتَّى لَوْ تَلَفَ الْمَنْبَرُ الَّذِي فِي عَهْدِ الرَّسُولِ ﷺ، فَاللَّهُ تَعَالَى قَادِرٌ عَلَى أَنْ يُنْشِئَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، كَمَا يُنْشِئُ الْأَجْسَامَ إِذَا بَلَّيَتْ فِي الْأَرْضِ.

وَإِنْ كَانَ الْمَرَادُ الْمَنْبَرُ جَنَسًا، فَلَا إِشْكَالَ؛ أَيُّ: أَنَّهُ يُوَضَّعُ لَهُ مَنْبَرٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، يَكُونُ لَانْتِقَاةِ ذَلِكَ الْيَوْمِ.

ثُمَّ قَالَ الْبَخَارِيُّ رحمته الله:

٧٣٣٦- حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا جَوْهَرِيٌّ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: سَأَلْتُ النَّبِيَّ ﷺ بَيْنَ الْخَيْلِ، فَأَرْسَلَتِ النَّبِيَّ ضُمَرْتُ مِنْهَا وَأَمَدَهَا إِلَى الْحَفِيَاءِ إِلَى ثَنِيَّةِ الْوُدَاعِ، وَالَّتِي لَمْ تُضْمَرْ أَمَدَهَا ثَنِيَّةُ الْوُدَاعِ إِلَى مَسْجِدِ بَنِي زُرَيْقٍ، وَأَنَّ عَبْدَ اللَّهِ كَانَ فِيْمَنْ سَأَلَهُ<sup>(٢)</sup>.

الشَّاهِدُ هُنَا ذِكْرُ هَذِهِ الْأَمَكَةِ: «الْحَفِيَاءِ، ثَنِيَّةُ الْوُدَاعِ، مَسْجِدُ بَنِي زُرَيْقٍ». وَكُلُّ هَذَا الْآنَ بِالنِّسْبَةِ لِي غَيْرُ مَعْرُوفٍ، لَكِنْ رَبِّمَا لَوْ أَنَّ أَحَدًا تَبَعَ الْأَنَارَ فِي الْمَدِينَةِ، يُمَكِّنُ أَنْ يَعْرِفَ هَذِهِ الْأَمَاكِنَ، وَالْمَسَافَاتِ الَّتِي بَيْنَهَا.

لَكِنْ يُؤْخَذُ مِنْهَا مِنْ حَيْثُ الْحُكْمُ، الْمَسَابَقَةُ بَيْنَ الْخَيْلِ، وَأَنَّهُ مِنَ السَّنَةِ، وَمِثْلُ ذَلِكَ الْمَسَابَقَةُ الْآنَ فِي الدَّرَاجَاتِ الْعَسْكَرِيَّةِ، وَكَذَلِكَ فِي السَّفَنِ الْعَسْكَرِيَّةِ، وَكَذَلِكَ فِي الطَّائِرَاتِ

(١) رَوَاهُ الْبَخَارِيُّ (٧٠٤٨)، وَمُسْلِمٌ ١٧٩٤/٤ (٢٢٩٣).

(٢) رَوَاهُ مُسْلِمٌ (١٤٩١/٣) (١٨٧٠) (٩٥).

العسكرية، وكل شيء بحسبه.

ثم قال البخاري رحمه الله:

٧٣٣٧- حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ، عَنْ لَيْثٍ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، ح. وَحَدَّثَنِي إِسْحَاقُ، أَخْبَرَنَا عِيسَى، وَابْنُ إِدْرِيسَ، وَابْنُ أَبِي غِيَاثٍ، عَنْ أَبِي حَبَّانَ، عَنِ الشَّعْبِيِّ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: سَمِعْتُ عُمَرَ عَلَى مِنْبَرِ النَّبِيِّ ﷺ (١).

٧٣٣٨- حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ، أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، أَخْبَرَنِي السَّائِبُ بْنُ يَزِيدَ، سَمِعَ عُمَانَ بْنَ عَفَّانَ خَطْبَنَا عَلَى مِنْبَرِ النَّبِيِّ ﷺ.

٧٣٣٩- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى، حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ حَسَّانَ أَنَّ هِشَامَ بْنَ عُرْوَةَ حَدَّثَهُ عَنْ أَبِيهِ: أَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ: كَانَ يُوضَعُ لِي وَلِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ هَذَا الْمَرْكَنُ، فَتَشْرَعُ فِيهِ جَمِيعًا (٢).

قول المصنف: «ح»؛ يعني: تحويل السند؛ أي: أنه بحمد الله تحول من السند الأول إلى السند الثاني، وهو يُشبه ما يُعرف في الاصطلاح بالمتابعة؛ يعني: أن أهل السند الثاني تابَعُوا أهل السند الأول.

وفي نسخة في الحديث الثاني خطيبًا على منبر النبي ﷺ.

❖ وقولها: «هذا المَرَكَنُ». أي: أن هذا من آثار الرسول ﷺ، والمَرَكَنُ الذي كانت عائشة تُشيرُ إليه، كان موجودًا بعد موته ﷺ.

❖ وقولها: «يُوضَعُ لِي» الظاهر أن الذي يَضَعُهُ لها، أو لهما الخادم، مثل بريرة أو غيرها.

❖ وقولها: «تَشْرَعُ فِيهِ جَمِيعًا». أي: تَغْتَسِلُ فِيهِ جَمِيعًا، أو تَعْمَلُ فِيهِ جَمِيعًا، والمَرَكَنُ نوعٌ من الأواني.

ثم قال البخاري رحمه الله:

٧٣٤٠- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّادٍ حَدَّثَنَا عَاصِمُ الْأَخْوَلُ عَنْ أَنَسٍ قَالَ: خَالَفَ النَّبِيُّ ﷺ بَيْنَ الْأَنْصَارِ وَقُرَيْشٍ فِي دَارِي الَّتِي بِالْمَدِينَةِ (٣).

٧٣٤١- وَقَنْتَ شَهْرًا يَدْعُو عَلَى أَحْيَاءٍ مِنْ بَنِي سُلَيْمٍ (٤).

الشاهد قوله: «في دَارِي الَّتِي بِالْمَدِينَةِ» وهي من الآثار.

(١) رواه مسلم (٢٣٢٢/٤) (٣٠٣٢) (٣٢).

(٢) رواه مسلم (٢٥٦/١) (٣٢١) (٤٣) أن عائشة قالت: كنت اغتسل أنا ورسول الله ﷺ من إناء واحد ونحن جنبان.

(٣) رواه مسلم (١٩٦٠/٤) (٢٥٢٩) (٢٠٥).

(٤) رواه مسلم (٤٦٩/١) (٦٧٧) (٣٠٤) بلفظ: قنت شهرًا يدعو على أحياء من أحياء العرب ثم تركه.

❖ وقوله: «قنت شهراً يَدْعُوا على أحياءٍ من بني سُلَيْمٍ».

وهذا فيه دليلٌ: على تقييدِ القنوتِ بالشهرِ، لكن هل معني ذلك أنه قَيَّدَ بالشهرِ لزوالِ العلةِ، وإتيانِ هؤلاءِ القومِ مُسلمينَ، أو لئلا يَحْضُلَ المللُ والكسلُ؟  
الجوابُ: على كُلِّ حالٍ أَذْكَرُكُمْ أنه قَيَّدَ لنا القنوتَ للبوسنةِ والهرسكِ، وعلى أعدائِهِم من الصُّرْبِ والكرواتِ شهراً - من خمسةَ عشرَ ذي القعدةِ، إلى خمسةَ عشرَ ذي الحجةِ - وانتهي الشهرُ. لكن لا يعنني هذا أنه يَنْتَهِي دُعَاؤُنَا لَهُم؛ أي: للبوسنةِ والهرسكِ، والدعاءُ على هؤلاءِ النَّصَارَى لعنةُ الله على النَّصَارَى جميعاً.

بَلْ ادْعُوا لَهُم في السجودِ، وبين الأذان والإقامةِ، وفي آخر الليل، وفي كُلِّ مناسبةٍ؛ لأنهم في حاجةٍ إلى دعائِكُمْ لَهُم، فَهُمْ على وشكِ أن يُيَادُوا جميعاً، وتُدْمَرُ ديارُهُم من تَأْمِرِ النَّصَارَى عليهم من كُلِّ صوبٍ.

فهي مؤامرةٌ ظاهرةٌ واضحةٌ جداً ولا تُشْكَلُ على أيِّ واحدٍ أنها مؤامرةٌ، فنسألُ الله ﷻ أن يَدْمَرَ كُلَّ عَدُوٍّ للمسلمينَ، وأن يَجْعَلَ كَيْدَهُم في نحورِهِم، والله المستعانُ.

أنا أوصيكم ونفسي بالدعاءِ لَهُم والإلحاحِ، فالدعاءُ أعظمُ سلاحٍ؛ لأنه بكلِّ بساطةٍ أَقُولُ لَكُمْ: الذي يَحْمِلُ هؤلاءِ على غزوِ هؤلاءِ المسلمينَ هو ما وَقَعَ في قلوبِهِم من الإرادةِ وما أَمَلُوهُ من الانتصارِ، والإرادةُ بيدُ الله ﷻ، والانتصارُ أو فرحُ القلبِ بما حَصَلَ من نصرٍ من الله، والله تعالى قَادِرٌ على أن يُلْقِيَ في قلوبِهِم كراهةَ الحربِ، ويُلقِيَ في قلوبِهِم الرعبَ، حتى يَنْخَذِلُوا أُمَامَ المسلمينَ، وَيَلْقُطُوهُم لِقَطَ الْجُعْلَانِ، فالله على كُلِّ شيءٍ قَدِيرٌ.

ولا تَظُنَّ أن المسألةَ القُوَّةُ الهاديَةُ فقط، بل هناك شيءٌ فوقَ القُوَّةِ الهاديَةِ، فالقُوَّةُ الهاديَةُ مسخَرَةٌ، والقُوَّةُ الهاديَةُ تَخْضَعُ لإرادةِ المحرِّكِ لَهَا، فإذا لم يَكُنْ في المحرِّكِ إرادةٌ، لا تتحرَّكُ، وإذا كان في قلبِهِ الرعبُ يَخَافُ حتى من ظِلِّهِ، ولن يَتَحَرَّكُ.

فلهذا لا تَيَاسُوا من رحمةِ الله، وأكثرُوا من الدعاءِ على أعداءِ المسلمينَ عموماً، وعلى الكرواتِ والصُّرْبِ خصوصاً، وادْعُوا الله بالنصرِ لِكُلِّ من جَاهَدَ في سبيلِ الله، وبالأخصَّ البوسنةَ والهرسكِ؛ لأنهم في حاجةٍ لنا نسألُ الله أن يُفَرِّجَ عَنْهُمْ.

وفي قنوتِ النوازلِ، هل يَجُوزُ للإمام أن يَقُولَ: اللهم اغفر لي ولوالدي. أم يدعُو فقط للمسلمينَ، ويدْعُوا على أعداءِ المسلمينَ؟

الجوابُ: أنه إذا قال: اللهم اغفر لي ولوالدي. وقال النَّاسُ: آمين. فهذا مشكَلٌ فقد حَرَمَهُم، وخصَّ

نفسه؛ ولهذا جاء في الحديث: ما من إمام يدعو ليخص نفسه بالدعاء إلا خان المؤمنين<sup>(١)</sup>. ولا يخص هذا بدعائه ﷺ لنفر مخصوصين؛ لأن هذا هو الأصل، ولكن نقول: لعله بالتبع، ويثبت تبعاً ما لا يثبت استقلالاً.

ثم قال البخاري رحمه الله:

٧٣٤٢- حَدَّثَنِي أَبُو كُرَيْبٍ، حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ، حَدَّثَنَا بُرَيْدٌ، عَنْ أَبِي بُرْدَةَ، قَالَ: قَدِمْتُ الْمَدِينَةَ فَلَقِيَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ، فَقَالَ لِي: انْطَلِقْ إِلَى الْمَنْزِلِ فَأَسْقِيكَ فِي قَدَحٍ شَرِبَ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَتُصَلِّي فِي مَسْجِدٍ صَلَّى فِيهِ النَّبِيُّ ﷺ. فَأَنْطَلَقْتُ مَعَهُ، فَأَسْقَانِي سَوِيْقًا، وَأَطْعَمَنِي تَمْرًا، وَصَلَّيْتُ فِي مَسْجِدِهِ.

في هذا الحديث أثران من آثار النبي ﷺ.

فالأثر الأول: القَدَحُ.

والأثر الثاني: المسجد.

وفي هذا: عرض الهدية على المهدي إليه، وهو لا يضُرُّ، ولا يُقال: إن هذا من البخل كما تقول العامة: مَنْ قال تبغي ما أعطى. فأحياناً يعرض الإنسان الهدية من باب التبيين والإيضاح، لا من باب المن؛ لأنه لو كان لا يريد العطاء لسكت، وما الذي يُدريك أن عنده شيئاً يريد أن يهديه.

فهذا القَدَحُ الذي عند عبد الله بن سلام، ما الذي يُدري أبا بردة عنه، فلو لا أنه يريد أن يمتنحه هذه الهدية، وهي أن يشرب من القَدَحِ الذي شرب منه النبي ﷺ - ما عرضه عليه.

وهل يؤخذ من هذا الحديث التبرك بآثار النبي ﷺ؟

الجواب: أنه ربما يؤخذ منه التبرك بآثاره، لكنه خاص به ﷺ، فيجوز أن تبرك بشيائه وبريقه، وتبرك أيضاً بآثاره التي شرب بها، أو لبسها، ويحتمل أن يكون من شدة محبة الإنسان للرسول ﷺ، يحب أن يشرب بالإناء الذي شرب منه. كما كان ﷺ يتبع الإناء الذي شرب منه عائشة رضي الله عنها، ويشرب من محل فمها، وكذلك يأخذ العظم الذي تعرفته، فيتعرفه ﷺ<sup>(٢)</sup>.

فهذه الأشياء قد يراد بها التبرك، وقد يراد بها بيان كمال المحبة.

(١) رواه الترمذي (٣٥٧)، وابن ماجه (٩٢٣)، وضعفه الشيخ الألباني كما في تعليقه على «السنن».

(٢) رواه مسلم ١/ ٢٤٥ (٣٠٠) (١٤).



قال ابن حجر رحمته الله في «الفتح» (٣١١ / ١٣):

❖ قوله: «فانطلقْتُ معه، فأسْقاني سويقًا، وأطعمني تمرًا» قد مضى في مناقبِ عبدِ الله بنِ سلام، من طريقِ سعيدِ بنِ أبي بُردة عن أبيه بلفظ: «أَلَا تَجِيءُ فَأَطْعِمُكَ سَوْيِقًا وَتَمْرًا» فكانه استعملَ الإطعامَ بالمعني الأعم، وليس هذا من قبيل: علفتها تبنًا وماءً.

لأنه إما من الاكتفاء، وإما من التضمين ولا يحتاجُ لذلك هنا؛ لأن الطعامَ يُستعملُ في الأكل والشرب، وقد بينَّ في الرواية الأخرى أنه أسقاه السويقَ. اهـ  
لو قال: أطعمني سويقًا ما فيه إشكال، ولكنه قال: فأسقيكَ في قدح شرب منه رسولُ الله ﷺ، فانطلقْتُ معه فسقاني سويقًا، فالذي أشكل كيف يُقال: إنَّ السويقَ يُسقى، إلا أن المراد أن السقيا هنا بمعنى الإطعام، وليس هذا بمستنكر، لأن الله قال: ﴿فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي﴾ [٢٤٩: ٢٤٩]. أو نقول: إن السويقَ يُستعملُ على وجهين: على وجهِ رقيق، وعلى وجهِ غليظ. فالغليظُ يُطعمُ والرقيقُ يُسقى.  
إنما الشاهدُ من هذا هو: أن هنا أثرين من آثارِ رسولِ الله ﷺ: وهما هذا القدحُ، والمسجدُ. والله أعلم.

قال ابن حجر رحمته الله في «الفتح» (١٠٠ / ٤):

فأما الحديثُ الأوَّلُ في المنبرِ فقوله: «ما بين بيتي ومنبري» كذا للأكثر، ووقع في رواية ابنِ عساکرَ وحده قبري بدلَ «بيتي» وهو خطأ، فقد تقدَّم هذا الحديثُ في كتابِ الصلاةِ قُبيلَ الجائزِ بهذا الإسنادِ بلفظ: «بيتي» وكذلك هو في مسندِ مسددٍ شيخِ البخاريِّ فيه، نعم، وقع في حديثِ سعدِ بنِ أبي وقاصٍ عندَ البزارِ بسندٍ رجاله ثقاتٌ، وعندَ الطبراني من حديثِ ابنِ عمرَ بلفظِ القبر، فعلى هذا المرادُ بالبيتِ في قوله: «بيتي» أحدُ بيوتِه لا كُلُّها؛ وهو بيتُ عائشةَ الذي صار فيه قبرُها وقد وردَ الحديثُ بلفظ: «ما بين المنبرِ وبيتِ عائشةَ روضةٌ من رياضِ الجنة» أخرجه الطبرانيُّ في الأوسط.

قوله: «روضةٌ من رياضِ الجنة». أي: كروضةٍ من رياضِ الجنةِ في نزولِ الرحمة، وحصولِ السعادةِ بما يحصلُ من ملازمةِ حَلَقِ الذكرِ، لا سيما في عهده ﷺ فيكونُ تشبيهاً بغيرِ أداةٍ، أو المعنى أن العبادةَ فيها تُؤدِّي إلى الجنةِ فيكونُ مجازًا، أو هو على ظاهره وأن المرادُ أنه روضةٌ حقيقةً، بأن يتَّقى ذلك الموضعُ بعينه في الآخرةِ إلى الجنةِ. هذا مُحصلُ ما أوَّله العلماءُ

في هذا الحديث، وهي على ترتيبها هذا في القوة.

❖ وأما قوله: «ومنبري على حوضي» أي: يُنْقَلُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيُنْصَبُ عَلَى الْحَوْضِ، وَقَالَ الْأَكْثَرُ: الْمَرَادُ مِنْبَرُهُ بَعَيْنُهُ الَّذِي قَالَ هَذِهِ الْمَقَالَةُ وَهُوَ فَوْقَهُ. وَقِيلَ: الْمَرَادُ الْمَنْبَرُ الَّذِي يُوَضَعُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَالْأَوَّلُ أَظْهَرُ. وَيُؤَيِّدُهُ حَدِيثُ أَبِي سَعِيدٍ الْمَتَّقِدِّمِ، وَقَدْ رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي «الْكَبِيرِ» مِنْ حَدِيثِ أَبِي وَاقِدٍ اللَّيْثِيِّ رَفَعَهُ: «إِنْ قَوَائِمُ مَنْبَرِي رَوَاتِبُ فِي الْجَنَّةِ»، وَقِيلَ: مَعْنَاهُ أَنَّهُ قَصَدَ مِنْبَرَهُ، وَالْحَضُورَ عِنْدَهُ لِمَلَاذِمَةِ الْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ يورِدُ صَاحِبَهُ إِلَى الْحَوْضِ، وَيَقْتَضِي شَرِيحَهُ مِنْهُ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

وَنَقَلَ ابْنُ زُبَيْلَةَ: أَنَّ ذِرْعَ مَا بَيْنَ الْمَنْبَرِ وَالْبَيْتِ الَّذِي فِيهِ الْقَبْرُ الْآنَ ثَلَاثٌ وَخَمْسُونَ ذِرَاعًا، وَقِيلَ: أَرْبَعٌ وَخَمْسُونَ وَسَدَسٌ وَقِيلَ خَمْسُونَ إِلَّا ثَلَاثِي ذِرَاعٍ، وَهُوَ الْآنَ كَذَلِكَ، فَكَانَهُ نَقَصَ لَهَا أَدْخَلَ مِنَ الْحَجَرَةِ فِي الْجِدَارِ، وَاسْتَدَلَّ بِهِ عَلَى أَنَّ الْمَدِينَةَ أَفْضَلُ مِنْ مَكَّةَ؛ لِأَنَّهُ أُثْبِتَ أَنَّ الْأَرْضَ الَّتِي بَيْنَ الْبَيْتِ وَالْمَنْبَرِ مِنَ الْجَنَّةِ، وَقَدْ قَالَ فِي الْحَدِيثِ الْآخِرِ: «لِقَابُ قَوْسٍ أَحَدُكُمْ فِي الْجَنَّةِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا». وَتَعَقَّبَهُ ابْنُ حَزْمٍ، بِأَنَّهُ قَوْلُهُ: إِنَّهَا مِنَ الْجَنَّةِ مَجَازٌ، إِذْ لَوْ كَانَتْ حَقِيقَةً لَكَانَتْ كَمَا وَصَفَ اللَّهُ الْجَنَّةَ: ﴿إِنَّ لَكَ الْأَمْجُوعَ فِيهَا وَلَا تَمُرُّ﴾ [التكوير: ١٨]. وَإِنَّمَا الْمَرَادُ أَنَّ الصَّلَاةَ فِيهَا تُوْدِي إِلَى الْجَنَّةِ كَمَا يُقَالُ فِي الْيَوْمِ الطَّيِّبِ: هَذَا مِنْ أَيَّامِ الْجَنَّةِ، وَكَمَا قَالَ ﷺ: «الْجَنَّةُ تَحْتَ ظِلَالِ السُّيُوفِ». قَالَ: ثُمَّ لَوْ ثُبِتَ أَنَّهُ عَلَى الْحَقِيقَةِ لَمَا كَانَ الْفَضْلُ إِلَّا لِتِلْكَ الْبَقْعَةِ خَاصَّةً.

فَإِنْ قِيلَ: إِنْ مَا قَرَّبَ مِنْهَا أَفْضَلُ مِمَّا بَعُدَ، لَزِمَهُمْ أَنْ يَقُولُوا: إِنْ الْجَحْفَةَ أَفْضَلُ مِنْ مَكَّةَ، وَلَا قَائِلَ بِهِ. اهـ

صار فيها الآن قولان: هل المنبر بعينه، أو بجنسه؟

الجواب: والأقرب أنه بجنسه، ولكن كونه بعينه لا مانع منه، وإن كان الآن قد تَلَفَ وَزَالَ، فَاللَّهُ ﷻ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يَعِيدَهُ.

ثم قال البخاري رحمه الله:

٧٣٤٣- حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ الرَّبِيعِ، حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْمُبَارَكِ، عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ، حَدَّثَنِي عِكْرِمَةُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حَدَّثَهُ، قَالَ: حَدَّثَنِي النَّبِيُّ ﷺ، قَالَ: «أَتَانِي اللَّيْلَةُ آتٍ مِنْ رَبِّي وَهُوَ بِالْعَقِيقِ أَنْ صَلَّ فِي هَذَا الْوَادِي الْمُبَارَكِ وَقُلْ: عُمْرَةٌ وَحَجَّةٌ». وَقَالَ هَارُونُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ: «عُمْرَةٌ فِي حَجَّةٍ»<sup>(١)</sup>.

(١) علقه البخاري بصيغة الجزم كما في «الفتح» (٣٠٥/١٣). ووصله ابن حجر في تعليق التعليق (٣٢٥/٥) بسنده إلى عبد بن حميد قال: حدثنا هارون بن إسماعيل ..... به وانظر «الفتح» (٣١١/١٣).

في هذا الحديث اللفظان معناها واحد، والذي أتاه يُحْتَمَلُ أنه جبريل، ويُحْتَمَلُ أنه غير جبريل، ولكن المهم أنه أرشد النبي ﷺ إلى أن يقول: عمرة وحجة، أو عمرة في حجة. وهل هذا قبل أن يشرع في الإحرام أو بعده؟

الجواب: فظاهر حديث عائشة الذي في الصحيحين أنه بعده؛ لأنها تقول: أهلك رسول الله ﷺ بالحج، وذلك في مورد التقسيم. عندما قالت: منا من أهل بحج، ومنا من أهل بعمرة، ومنا من أهل بحج وعمرة، وأهلك رسول الله ﷺ بالحج<sup>(١)</sup>. وهذا يدل على أنه كان مفردًا أولاً، ثم أمر أن يكون قارئاً، فيكون دليلاً لقول من قال: إنه يجوز إدخال العمرة على الحج، ويصير به الإنسان قارئاً.

وقد سبق في كتاب المناسك: أن الحنابلة رحمهم الله يقولون: لا يجوز إدخال العمرة على الحج، وأنه لو أحرم مفرداً، ثم أدخل العمرة عليه؛ أي: على الحج، لم يصح إحرامه؛ لأنه لا يصح إدخال الأصغر على الأكبر<sup>(٢)</sup>، ولكن من قال بالأول، قال: هذا هو ظاهر الحديث أن النبي ﷺ قال: «دخلت العمرة في الحج إلى يوم القيامة»<sup>(٣)</sup>.

ثم قال البخاري رحمه الله:

٧٣٤٤- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، وَقَتَّ النَّبِيُّ ﷺ قَرْنَا لِأَهْلِ نَجْدٍ، وَالْجُحْفَةَ لِأَهْلِ الشَّامِ، وَذَا الْحُلَيْفَةَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ. قَالَ: سَمِعْتُ هَذَا مِنَ النَّبِيِّ ﷺ، وَبَلَغَنِي أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «وَلِأَهْلِ الْيَمَنِ يَلْمَلُمُ». وَذَكَرَ الْعِرَاقُ، فَقَالَ: لَمْ يَكُنْ عِرَاقٌ يَوْمَئِذٍ.

هذا الجواب من ابن عمر، يُريدُ بالعراق يومئذ البصرة والكوفة؛ لأنها ما كانت إلا في خلافة عمر بن الخطاب رضي الله عنه، وإلا فإنها موجودة من قبل، وليس يُريدُ أن العراق لم يُسلموا فإن الشام أيضاً لم يُسلموا، واليمن لم يُسلم، وكثير منهم، ولكن مراده أن العراق الذي مُصر، وكان أمصاراً - الكوفة والبصرة - لم يكن ذلك في عهد الرسول ﷺ.



(١) رواه البخاري (١٥٦٢)، ومسلم (٨٧٣/٢) (١٢١١) (١١٨).

(٢) انظر: «الإنصاف» للمرداوي (٤٣٨/٣)، و«شرح العمدة» و«الكافي في الفقه الحنبلي» (٣٩٥/١)، (٥٧١/٢).

(٣) رواه مسلم (٩١١/٢) (١٢٤١) (٢٠٣).

ثم قال البخاري رحمه الله:

٧٣٤٥- حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْمُبَارَكِ، حَدَّثَنَا الْفَضِيلُ، حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ، حَدَّثَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، أَنَّهُ أَرَى وَهُوَ فِي مُعْرَسِهِ يَذِي الْحُلَيْفَةِ، فَقِيلَ لَهُ: إِنَّكَ يَبْطَحَاءُ مُبَارَكَةٌ<sup>(١)</sup>.

الشاهد من هذا الحديث: أن هذا المكان وُصِفَ بأنه مباركٌ. ومعنى المباركة هنا: أنها مواقيتٌ للعبادة، فكان مباركاً بهذا الشيء، لأنه تُنشأُ منه العبادة، أو أن الله قد بارك فيها فيما يَخْرُجُ منه من أشجارٍ، وزروع، وغيرها. هذا هو الظاهر، فالأول: بركةٌ تتعلّقُ بأمر الآخرة، والثاني: بركةٌ تتعلّقُ بأمر الدنيا. ثم قال البخاري رحمه الله:

١٧- بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾ [التوبة: ١٧].

٧٣٤٦- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَالِمٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ -وَرَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ-: قَالَ: «اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ» فِي الْأَخِيرَةِ. ثُمَّ قَالَ: «اللَّهُمَّ الْعَنِ فَلَانًا وَفُلَانًا». فَأَنْزَلَ اللَّهُ ﷻ: ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبُهُمْ فَأِنَّهُمْ غَلِيظُونَ﴾ [التوبة: ١٧].

في هذا الحديث: الجمعُ بين اللهم، والواو في قوله: «رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ». وبهذا تَكْمُلُ الوجوهُ الأربعةُ في هذه الجملة:

الوجهُ الأول: رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ. بحذفِ اللهم، وحذفِ الواو.  
والوجهُ الثاني: رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ. بإثباتِ الواو، وحذفِ اللهم.  
والوجهُ الثالث: اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ. بحذفِ الواو وإثباتِ اللهم.  
والوجهُ الرابع: الجمعُ بينهما، اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ.  
ففيها أربعةُ أوجهٍ، ينبغي للإنسان أن يَقُولَ هذا مرةً، وهذا مرةً؛ لأن الإتيانَ بالعباداتِ المتنوعةِ على وجوهها يحصلُ به ثلاثُ فوائدَ:  
الفائدةُ الأولى: حفظُ السُّنَّةِ، لأنك إذا لم تَعْمَلْ بها نسيتهَا.  
والفائدةُ الثانيةُ: تمامُ الاتِّباعِ؛ لأنك لو اقتصرْتَ على وجهٍ واحدٍ، لم يَكُنْ منك تمامُ الاتِّباعِ.

والفائدة الثالثة: قوة الاستحضار؛ لأن الإنسان إذا اعتاد شيئاً صار يَقُولُهُ هكذا تلقائياً. لكن إذا كان أحياناً يَقُولُ هذا، وأحياناً يَقُولُ هذا، صار ذلك أبلغ في الاستحضار، فينبغي لك في جميع العبادات الواردة على وجوه متنوعة أن تأخذ بوجه مرة، وبوجه آخر مرة أخرى.

وكذلك في القراءات في القرآن الكريم، فينبغي للإنسان أن يتعلمها، وأن يقرأ مرة بهذا، و مرة بهذا؛ لأن الكل ثبت عن النبي ﷺ.

فإذا قال قائل: كيف يقول: إنه ينبغي معرفة القراءات، والقراءة بها، مع قول علي بن أبي طالب رضي الله عنه: «حدثوا الناس بما يعرفون»<sup>(١)</sup>؟

الجواب أن يقال: إن القراءات غير الموجودة في المصحف لا يقرأ بها عند العامة، لكن فيما بينك وبين نفسك، وفي صلاتك غير التي تكون فيها إماماً يصح أن تقرأ بها، أما عند العامة فلا تقرأ؛ لأنك إذا قرأت سوف يحصل إحدى مفسدتين:

إما أن يقولوا: هذا رجل لا يعرف قراءة القرآن، ولا نريد أن يكون إماماً لنا.

وإما أن يتشككوا في القرآن، كيف القرآن يتلاعب به مرة كذا ومرة كذا.

وفي هذا الحديث: دليل على الفنون بعد الركوع، وأنه في الركعة الأخيرة.

وفيه: دليل على جواز لعن الشخص المعين، ولكن هذا فيه نظر، والصواب المنع لأن الرسول ﷺ دعا أولاً، ثم نهى عن ذلك وقيل له: ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾ [البقرة: ١٢٨]. فالأمر ليس إليك، بل إلى الله وحده؛ ولهذا قال: ﴿أَوْ تَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبَهُمْ فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ﴾. فلعن المعين لا يجوز إذا كان حياً؛ لأن الله تعالى قد يتوب عليه فيهندي.

لكن إذا كان ميتاً، هل يلعن؟

الجواب: قد يقال: لا يلعن أيضاً؛ لأن النبي ﷺ قال: «لا تسبوا الأموات فتؤذوا

الأحياء»<sup>(٢)</sup>. وفي لفظ: «فإنهم أفضوا إلى ما قدموا»<sup>(٣)</sup>.

أما لعن العموم فهذا جائز، مثل أن تقول: اللهم العن الكافرين، اللهم العن اليهود، اللهم العن النصارى، فقد قال النبي ﷺ: «لعنة الله على اليهود والنصارى، اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد»<sup>(٤)</sup>.

(١) رواه البخاري (١٢٧).

(٢) رواه أحمد في مسنده (٢٥٢/٤) (١٨٢٠٩)، والترمذي (١٩٨٢)، وصححه الشيخ الألباني كما في تعليقه على السنن.

(٣) رواه البخاري (١٣٩٣).

(٤) رواه البخاري (١٣٩٠)، ومسلم (٣٧٦/١) (٥٢٩) (١٩).

وفي هذا: دليل على أن الرسول ﷺ قد يَجْتَهُدُ، فإن أقره الله على ذلك، فاجتهاده صحيح، وإن لم يقره، فإنه يَكُونُ مِنَ الاجتهادِ المغفور؛ الذي يَكُونُ له فيه أجرٌ واحدٌ.  
ثم قال البخاري رحمه الله:

١٨- باب قوله تعالى: ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَفِرٍّ وَجَدَلًا﴾ [الأنعام: ٥٤]. وقوله تعالى: ﴿وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ [البقرة: ١٧٩].

المجادلة: المناظرة والمخاصمة؛ وسميت بذلك؛ لأن كل واحدٍ منهما يجادل رأيه؛ أي: يفتله؛ كما يفتل الحبل؛ ليقويه حتى يرد به على صاحبه.

وقوله تعالى: ﴿أَكْثَرَفِرٍّ وَجَدَلًا﴾. وهو الإنسان؛ ولهذا يُجادل أحياناً بالحق، وأحياناً بالباطل، وأحياناً باللغو، فالجدال إما أن يَكُونُ لِيُصِفَ الحق، ويخذل الباطل، أو بالعكس أو يكون لغواً كأن يَجَادِلَ اثنان في أمر ليس بحق ولا باطل، بل هو من اللغو فيحصل الجدل بينهما.

والذي ينبغي للإنسان ترك الجدال، ما لم يتعين عليه لإثبات حق أو إبطال باطل، وإلا فترك الجدال أولى، وأسلم، وأبعد عن تحمي النفوس بعضها على بعض كما هو مشاهد.

لكن بعض الناس يُجادل في أمر لا يترتب عليه إثبات حق، وإبطال باطل، لكن من أجل أن يثبت رأيه، مع أنه ليس في أمر ديني، ولا أمر دنيوي نافع، وهذا خطأ؛ لأن الجدال لا بد أن يترك في النفوس شيئاً، لا سيما إذا لم يكن ذلك لله.

أما إذا كان الجدال لله، فاعلم أنك إذا جادلت صاحبك لله، من أجل إثبات الحق. وإبطال الباطل، فإنه وإن كان في نفسه عليك شيء حين المجادلة، فإن الله تعالى سوف يمحوه؛ لأن هذا داخل في عموم قوله ﷺ: «مَنْ التَّمَسَّ رِضَا اللَّهِ بِسَخَطِ النَّاسِ كَفَاهُ اللَّهُ مِثْلَةَ النَّاسِ»<sup>(١)</sup>.

وقوله ﴿وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ [البقرة: ١٧٩]. إذا جاء ذكر أهل الكتاب في القرآن؛ فهم اليهود والنصارى، كما قال تعالى: ﴿أَنْ تَقُولُوا إِنَّمَا أُنْزِلَ الْكِتَابُ عَلَيَّ طَائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنَا﴾ [الأنعام: ١٥٦]. وهما اليهود والنصارى، فاليهود كتابهم التوراة، وهي أصل الإنجيل، والنصارى كتابهم الإنجيل، والإنجيل أصل ومرجع لكل الكتب التي جاءت بعده.  
وقوله: ﴿إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ [البقرة: ١٧٩]. أي: إلا بالمجادلة التي هي أحسن، «فالتي» هنا وصف لموصوفٍ محذوف، وتقديره المجادلة، وبأي شيء هي أحسن.

ولكن هل هي بالإقناع، أو بالفصاحة، أو بصفة الكلام، وهل يكون نهرًا، أو يكون لينةً أو ما أشبه ذلك؟

الجواب: نقول: يشمل كل هذا قوله: ﴿إِلَّا بِأَلْفِي هِيَ أَحْسَنُ﴾. فمن حيث الإقناع بالأدلة السمعية، والعقلية، والحسية، ومن حيث صيغة الكلام وقوته، ومن حيث صفة الكلام بالقوة والانفعال، أو باللفظ واللين، على حسب ما تقتضيه المصلحة، بالتي هي أحسن، وقد يكون من المجادلة بالتي هي أحسن ترك المجادلة.

لكن في آخر الآية قال: ﴿وَالَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ﴾ [١٤٦: ١٤٦]. فهو لاء لا تُجادلهم بالتي هي أحسن. وإنما نجادلهم بما يقتضيه ظلمهم، بحيث نمنعهم من الظلم ولو أدى ذلك إلى المقاتلة والمجادلة. أما غير أهل الكتاب، فقد قال الله تعالى: ﴿وَحَدِّثْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ [النحل: ١٢٥]. ولم يستثن؛ وذلك لأن عناد أهل الكتاب ليس كعناد غيرهم، لأن معهم من الحق ما يلزمهم بقبول الحق الذي جاء به الرسول ﷺ، كما قال تعالى: ﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَتَرَفَعُونَ كَمَا يَتَرَفَعُونَ آبَاءَهُمْ﴾ [النحل: ١٤٦].

ثم قال البخاري رحمه الله:

٧٣٤٧- حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ، أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، ح حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ سَلَامٍ، أَخْبَرَنَا عَتَّابُ بْنُ بَشِيرٍ، عَنِ إِسْحَاقَ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، أَخْبَرَنِي عَلِيُّ بْنُ حُسَيْنٍ، أَنَّ حُسَيْنَ بْنَ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، أَخْبَرَهُ، أَنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ، قَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ طَرَقَهُ وَفَاطِمَةُ - عَلَيْهَا السَّلَامُ - بَنَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ لَهُمْ: «أَلَا تُصَلُّونَ». فَقَالَ عَلِيٌّ: فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّمَا أَنْفُسُنَا بِيَدِ اللَّهِ، فَإِذَا شَاءَ أَنْ يَنْعَثَنَا بَعَثْنَا، فَانصَرَفَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حِينَ قَالَ لَهُ ذَلِكَ، وَلَمْ يَرْجِعْ إِلَيْهِ شَيْئًا، ثُمَّ سَمِعَهُ وَهُوَ مُدْبِرٌ يَضْرِبُ فِخْذَهُ وَهُوَ يَقُولُ: «وَكَانَ الْإِسْنُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا» [١٥٤: ١٥٤].<sup>(١)</sup>

قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ: يُقَالُ: مَا أَتَاكَ لَيْلًا فَهُوَ طَارِقٌ. وَيُقَالُ: الطَّارِقُ النُّجْمُ، وَالتَّاقِبُ الْمَضِيءُ، يُقَالُ: أَتَقِبُ نَارَكَ لِلْمَوْقِدِ.

هذا الحديث فيه فوائد:

منها اعتناء الرسول ﷺ بأهل بيته؛ لأن الظاهر أن طرقه إياهم في الليل، ليتفقدهم، وينظر ماذا يعملون، ولهذا قال لهم: «أَلَا تُصَلُّونَ». وهذا عرض لطيف، فلم يقل: لماذا لم

(١) رواه مسلم (٥٣٧/١) (٧٧٥) (٢٠٦).

تُصلوا؟ والعرض فيه لطافة في الأسلوب والترغيب.

وفيه من الفوائد: أن الإنسان له أن يُقدّم العذر إلى من هو أكبر منه لأن قول علي عليه السلام: إنما أنفسنا بيد الله. لا يُريد بذلك الردّ على الرسول عليه السلام، أو تبكيت الرسول عليه السلام، لأن الرسول يعلم أن أنفسهم بيد الله عليه السلام، لكن يُريد الاعتذار، وأن هذا شيء ليس من فعلنا؛ لأن النائم لا يُنسب إليه فعل، ألا ترى إلى قوله تعالى في أصحاب الكهف: ﴿وَقَلْبُهُمْ دَاخِلُ الْيَمِينِ وَذَاتُ الشِّمَالِ﴾ [الكهف: ١٨]. لم يقل: «يتقلبون». لأن النائم لا يُنسب إليه قول ولا فعل.

فلهذا اعتذر على بن أبي طالب عليه السلام بالنوم، وأن أنفسهم بيد الله عليه السلام، فإذا شاء أن يبعثها بعثها، والنبى عليه السلام أعلم من علي بن أبي طالب بذلك، لكنه يُريد أن يُقدّم العذر.

واحتج بهذا الحديث الجبرية على ترك الواجب، وإن شئت فقل: على ترك المأمور، ثم على فعل المحظور. وقالوا: إن علي بن أبي طالب احتج بالقدر على ترك الصلاة في الليل، لأن النوم بيد الله عليه السلام فكم من إنسان ينام في فراشه، ويضطجع يُريد النوم، ولا يأتيه، وكم من إنسان يغلبه النوم وهو جالس حتى يضطجع، وهو لا يدري عن نفسه شيئاً.

ولا شك أن هذا الحديث من المتشابه؛ لأن النصوص الشرعية من كتاب الله، أو سنة رسوله عليه السلام فيها نصوص متشابهة؛ يعني: قد يكون فيها شبهة لمن يحتج بها على الباطل، وهذا من حكمة الله عليه السلام حتى يئلو العبد، أهو من الراسخين في العلم، أم هو من الزائغين - والعياذ بالله -.

فالذين يتبعون المتشابهة مما في كتاب الله، وسنة رسوله عليه السلام هم أهل الزبغ، وهم الذين سمى الله فاحذروهم كما صحّ عن النبي عليه السلام <sup>(١)</sup>.

والواجب على المؤمن إذا جاءت النصوص متشابهة، أن يحملها على النصوص المحكمة، والنصوص المحكمة تدل على أنه لا حجة بالقدر على الشرع؛ لأن الشرع يرد على إنسان مختار لا حجة له، ولهذا لو أكره الإنسان على مخالفة الشرع، ففعل للإكراه لم يكن مخالفاً، أما إذا وقع باختياره فهو مخالف.

فالنص المحكم يدل على أنه لا حجة بالقدر على الشرع، قال الله عليه السلام: ﴿سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ حَتَّى ذَاقُوا بَأْسَنَا﴾ [الأنعام: ١٤٨]. وهذا يدل على أنه لا حجة لهم في ذلك؛ إذ لو كان لهم حجة في ذلك ما ذاقوا بأس الله،



ولكانوا معذورين بما احتجوا به، وحيثُ نَقُولُ: هذا لا يُرَادُ به الاحتجاجُ بالقدرِ.  
إِذَا فَمَا هُوَ الْجَمْعُ؟

جَمَعَ ابْنُ الْقَيْمِ رَحِمَهُ اللَّهُ بَيْنَ هَذَا الْحَدِيثِ الْمَتَشَابِهِ، وَبَيْنَ النُّصُوصِ الْمَحْكَمَةِ، بِأَنَّ  
الاحتجاجَ بالقدرِ عَلَى أَمْرٍ قَدْ فَرَطَ مِنَ الْإِنْسَانِ، وَلَا يُمَكِّنُهُ تَلَاْفِيهِه فَيَقُولُ ذَلِكَ مَعْتَذِرًا، لَا  
مَعَانِدًا، وَيُعْذِرُ بِهَذَا الْاِحْتِجَاجِ أَمَّا مَنْ قَالَ ذَلِكَ مُحْتَجًّا بِالْقَدْرِ عَلَى عُنَادِهِ، وَإِصْرَارِهِ، وَرَفَعَ  
اللُّومَ عَنْهُ فَهَذَا مَلُومٌ؛ لِأَنَّ الَّذِي وَقَعَ مِنَ الْمَشْرِكِينَ مِنْ هَذَا النُّوعِ الْأَوَّلِ، ذَكَرُوا ذَلِكَ  
اِحْتِجَاجًا عَلَى مَعَاصِيهِمْ وَعُنَادِهِمْ لَا اِعْتِذَارًا مِنْهُمْ، وَعَلَى بَنِ أَبِي طَالِبٍ ذَكَرَهُ اِعْتِذَارًا، فَفَرَّقَ  
بَيْنَ هَذَا وَهَذَا<sup>(١)</sup>.

ولهذا لو أَنَّ الْإِنْسَانَ فَرَطَ مِنْهُ مَعْصِيَةٌ، كَانَ يَشْرَبُ الْخَمْرَ مِثْلًا، ثُمَّ نَدِمَ وَتَابَ، فَلَمَّا عَوَّتَبَ  
عَلَى ذَلِكَ قَالَ: وَاللَّهِ هَذَا شَيْءٌ قَضَاهُ اللَّهُ عَلَيَّ وَقَدَّرَهُ، وَلَكِنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي عَصَمَنِي مِنْهُ، وَتَبْتُ  
إِلَى اللَّهِ مِنْهُ. فَهَذَا لَا تَلُومُ لَهُ؛ لِأَنَّ الرَّجُلَ لَا يُرِيدُ أَنْ يَحْتَجَّ بِالْقَدْرِ عَلَى أَنْ يَسْتَمِرَّ فِي شَرْبِ الْخَمْرِ،  
بَلْ يَحْتَجُّ بِالْقَدْرِ اِعْتِذَارًا، لَا إِصْرَارًا وَدَفْعًا لِلُومٍ.  
أَمَّا الْمَشْرِكُونَ فَقَدْ اِحْتَجَّوْا بِالْقَدْرِ عَلَى الشَّرِكِ دَفْعًا لِلُومِ عَنْهُمْ، وَإِنْكَارًا لِعُقُوبَتِهِمْ؛ أَيِ:  
كَيْفَ تُعَاقِبُونَنَا وَهَذَا لَيْسَ بِاِخْتِيَارِنَا؟!

ولهذا اِحْتَجَّ اللَّهُ بِالْقَدْرِ عَلَى شَرِكِ الْمَشْرِكِينَ فِي آيَةٍ أُخْرَى، فَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى مُسَلِّيًا  
رَسُولَهُ ﷺ: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا وَمَا جَعَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ﴾ [الأنعام: ١٠٧]. فَسَلَّاهُ  
اللَّهُ ﷻ بِكَوْنِ الشَّرِكِ الَّذِي وَقَعَ مِنْهُمْ، وَخَالَفُوا بِهِ الرَّسُولَ كَانَ بِمَشِيئَةِ اللَّهِ؛ لِيَهُونَ الْأَمْرَ عَلَى  
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَيَرْضَى بِقَضَاءِ اللَّهِ وَقَدَرِهِ.

ومثل هذه النصوص المتشابهة من الكتاب والسنة سواءً من الكتاب بعضه مع بعض،  
أو من السنة بعضها ببعض، أو من القرآن والسنة مع بعضها، فإن الواجب على الإنسان أَنْ يَرُدَّ  
المتشابه إلى المحكم، حَتَّى يَكُونَ الْكُلُّ مُحْكَمًا.

ومن فوائد هذا الحديث: الاستدلالُ بِالْآيَةِ عَلَى الْوَاقِعِ؛ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ  
شَيْءٍ جَدَلًا﴾ [الحج: ٥٤]. وَكَذَلِكَ وَقَعَ مِنَ الرَّسُولِ ﷺ حِينَ جَاءَهُ الْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ  
وَعَلَيْهِمَا ثَوْبَانِ يَغْتَرَانِ بِيَهُمَا، فَنَزَلَ وَأَخَذَهُمَا وَقَالَ: ﴿إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ﴾ [التكوير: ١٥]<sup>(٢)</sup>.

(١) انظر: «شفاء العليل في مسائل القضاء والقدر والحكمة والتعليل» (ص ٤٤-٤٩).

(٢) رواه الإمام أحمد في مسنده (٣٥٤/٥٥) (٢٢٩٩٥)، والترمذي (٣٧٧٤)، وأبو داود (١١٠٩)، وابن ماجه

يوجد شيء من المتشابه أيضاً: وهو كون الرسول ﷺ يضرب فخذه، فهل يقال: إن هذا كضرب المصاب على خذه وعلى رأسه، أم ماذا؟

قال ابن حجر رحمه الله في «الفتح» (٣١٤/١٣، ٣١٥):

ويؤخذ منه: أن علياً ترك فعل الأولى خلفه، ولو كان امثال وقام لكان أولى. ويؤخذ منه: الإشارة إلى مراتب الجدال فإذا كان فيها لأبد له منه تعين نصر الحق بالحق، فإن جاوز الذي يُنكر عليه المأمور نُسب إلى التقصير، وإن كان في مباح اكتفى فيه بمجرد الأمر والإشارة إلى ترك الأولى.

وفيه أن الإنسان طبع على الدفاع عن نفسه بالقول والفعل، وأنه ينبغي له أن يجاهد نفسه وأن يقبل النصيحة ولو كانت في غير واجب، وألا يدفع إلا بطريق معتدلة وأنها من غير إفراط ولا تفريط. ونقل ابن بطال عن المهلب ما ملخصه: أن علياً لم يكن له أن يدفع ما دعاه النبي ﷺ إليه من الصلاة بقوله ذلك، بل كان عليه الاعتصام بقوله، فلا حجة لأحد في ترك المأمور اهـ. ومن أين له أن علياً لم يمتثل ما دعاه إليه فليس في القصة تصريح بذلك، وإنما أجاب علي بما ذكر اعتذاراً عن تركه القيام بغلبة النوم، ولا يمتنع أنه صلى عقب هذه المراجعة، إذ ليس في الخبر ما ينفيه.

وقال الكيرماني: حرّضهم النبي ﷺ باعتبار الكسب والقدرة الكاسية، وأجاب علي باعتبار القضاء والقدرة.

قال: وضرب النبي ﷺ فخذه تعجباً من سرعة جواب علي، ويحتمل أن يكون تسليمًا لما قال: وقال الشيخ أبو محمد بن أبي حمزة: وفي هذا الحديث من الفوائد مشروعية التذكير للغافل خصوصاً القريب والصاحب؛ لأن الغفلة من طبع البشر، فينبغي للمرء أن يتفقد نفسه ومن يحبه بتذكير الخير والعون عليه.

وفيه أن الاعتراض بأثر الحكمة لا يناسبه الجواب بأثر القدرة، وأن للعالم إذا تكلم بمقتضى الحكمة في أمر غير واجب، أن يكتفي من الذي كلمه في احتجاجه بالقدرة، يؤخذ الأول من ضربه ﷺ على فخذه، والثاني من عدم إنكاره بالقول صريحاً. قال: وإنما لم يُشافهه بقوله تعالى: ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرُ شِقْوٍ جَدًّا﴾ [٥٤: ٥٤]، لعلمه أن علياً لا يجهل أن الجواب بالقدرة ليس من الحكمة، بل يحتمل أن لهما عذراً

يَمْنَعُهَا مِنَ الصَّلَاةِ، فَاسْتَحْيَا عَلَىٰ مِنْ ذِكْرِهِ فَأَرَادَ دَفْعَ الْخَجَلِ عَنْ نَفْسِهِ، وَعَنْ أَهْلِهِ فَاحْتَجَّ بِالْقُدْرَةِ، وَيُؤَيِّدُهُ رَجوعُهُ ﷺ عَنْهُمْ مَسْرَعًا. قَالَ: وَيُحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ عَلِيٌّ أَرَادَ بِهَا قَالِ اسْتَدْعَاءَ جَوَابٍ يَزَادُ بِهِ فَائِدَةٌ [أَيِ مِنَ الرِّسُولِ ﷺ] <sup>(١)</sup>.

وفيه جوازُ محادثةِ الشخصِ نفسَه فيما يتعلَّقُ بغيره، وجوازُ ضربه بعضَ أعضائه عند التعجب، وكذا الأسفُ. اهـ

الظاهرُ: أن الحديثَ يُحْمَلُ عَلَى أَن الرِّسُولَ ﷺ فَعَلَ ذَلِكَ تَعْجَبًا مِنْ كَوْنِ عَلِيٍّ بَنِ أَبِي طَالِبٍ يَحْتَجُّ بِأَمْرِ كَانَ الرِّسُولُ ﷺ يَعْلَمُهُ، فَهُوَ يَعْلَمُ أَنَّ نَفْسَهُ بِيَدِ اللَّهِ، فَيَتَعَجَّبُ كَيْفَ احْتَجَّ بِهَذَا الشَّيْءِ الْمَعْلُومِ، وَهُوَ لَيْسَ لَهُ فِيهِ حُجَّةٌ؟  
ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٣٤٨ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ، حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، عَنْ سَعِيدٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: بَيْنَا نَحْنُ فِي الْمَسْجِدِ، خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: «انْطَلِقُوا إِلَى يَهُودَ». فَخَرَجْنَا مَعَهُ حَتَّى جِئْنَا بَيْتَ الْمَدْرَاسِ، فَقَامَ النَّبِيُّ ﷺ فَنَادَاهُمْ، فَقَالَ: «يَا مَعْشَرَ يَهُودَ اسْلِمُوا تَسْلَمُوا». فَقَالُوا: بَلَّغْتَ يَا أَبَا الْقَاسِمِ. قَالَ: فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «ذَلِكَ أُرِيدُ اسْلِمُوا تَسْلَمُوا». فَقَالُوا: قَدْ بَلَّغْتَ يَا أَبَا الْقَاسِمِ. فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «ذَلِكَ أُرِيدُ». ثُمَّ قَالَهَا الثَّالِثَةَ، فَقَالَ: «اعْلَمُوا أَنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِنِّي أُرِيدُ أَنْ أَجْلِبَكُمْ مِنْ هَذِهِ الْأَرْضِ، فَمَنْ وَجَدَ مِنْكُمْ بِإِلَيْهِ شَيْئًا فَلْيَبِيعْهُ، وَإِلَّا فاعْلَمُوا أَنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ» <sup>(٢)</sup>.

❖ قَوْلُهُ: «الْمَدْرَاسُ»: يَعْنِي: الْبَيْتَ الَّذِي يَدْرُسُونَ فِيهِ، أَوْ بَيْتَ الْمَدْرَاسِ، أَيِ الْبَيْتِ الَّذِي يَدْرُسُ فِيهِ، فَهُوَ لَيْسَ عِلْمًا لِشَخْصٍ، بَلْ هُوَ مِنَ الدِّرَاسَةِ.

❖ قَوْلُهُ: «اسْلِمُوا تَسْلَمُوا»: أَيِ تَسْلَمُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ.

أَمَّا فِي الدُّنْيَا: فَتَسْلَمُونَ مَا أَشَارَ إِلَيْهِ النَّبِيُّ ﷺ.

وَأَمَّا فِي الْآخِرَةِ: فَتَسْلَمُونَ مِنَ النَّارِ، وَهَذَا كَقَوْلِهِ ﷺ حِينَ كَتَبَ إِلَى هِرَقْلَ: «اسْلِمْ تَسْلَمْ» <sup>(٣)</sup>.

❖ وَقَوْلُهُمْ: «بَلَّغْتَ يَا أَبَا الْقَاسِمِ». نَقُولُ فِيهِ: مَا أَشْبَهَ اللَّيْلَةَ بِالْبَارِحَةِ. فَالْيَوْمَ تَمُرُّ بِبَعْضِ النَّاسِ، فَتَقُولُ: يَا فَلَانُ صَلِّ. فَيَقُولُ: أَمِيرٌ بِخَيْرٍ. وَهُوَ فِي مَكَانِهِ لَا يَتَحَرَّكُ مِثْلَ قَوْلِ الْيَهُودِ:

(١) مَا بَيْنَ مَعْقُوفَيْنِ مِنْ كَلَامِ الشَّيْخِ مُحَمَّدِ بْنِ صَالِحِ الْعَثِيمِينَ رَحِمَهُمُ اللَّهُ.

(٢) رَوَاهُ مُسْلِمٌ (١٣٨٧/٣) (١٧٦٥) (٦١).

(٣) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (٧).

بَلَّغَتْ. وَهُوَ يَعْنِي أَنَّهُ لَنْ يَمْتَلِ؛ وَلِهَذَا أَعَادَهَا النَّبِيُّ ﷺ ثَلَاثًا، وَلَكِنَّهُمْ يُجَادِلُونَ وَيَقُولُونَ: بَلَّغَتْ.

فَتَهَدَّدَهُمْ ﷺ فَجَادَلَهُمْ بِالْقُوَّةِ؛ لِأَنَّ اللَّهَ قَالَ: ﴿إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ﴾ [الْحُكَّةُ: ٤٦]. وَهَؤُلَاءِ ظَلَمُوا. وَقَالَ: «إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أَجْلِبَكُمْ مِنْ هَذِهِ الْأَرْضِ، فَمَنْ وَجَدَ مِنْكُمْ بِإِلَهٍ شَيْئًا فَلْيَبْغِهِ، وَإِلَّا فَاعْلَمُوا أَنَّمَا الْأَرْضُ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ».

وَهَكَذَا تَبَغَّى الْقُوَّةُ مَعَ أَعْدَاءِ اللَّهِ إِذَا عَانَدُوا، لَكِنْ بِشَرْطٍ أَنْ يَكُونَ عِنْدَ الْقَوِيِّ قُدْرَةٌ يَسْتَطِيعُ بِهَا أَنْ يُنْفِذَ قَوْلَهُ، أَمَا إِذَا لَمْ يَكُنْ لَهُ قُوَّةٌ، فَإِنْ قَوْلُهُ يَكُونُ أَضْحَكَةً.

وَمِنَ الْقُوَّةِ: الْقُوَّةُ الْمَعْنَوِيَّةُ بِالْإِيمَانِ، وَالْعَمَلُ الصَّالِحِ، أَرَأَيْتَ لَوْ جَاءَ طِفْلٌ صَغِيرٌ لَهُ أَرْبَعُ سَنَوَاتٍ، وَأَخَذَ يَهْدُدُ شَابًّا مَمْلُوءًا شَبَابًا وَيَقُولُ: وَاللَّهِ لئن خَالَفْتَنِي لَأَفْعَلَنَّ بِكَ كَذَا وَكَذَا. فَهَذَا لَا شَكَّ غَيْرُ حِكْمَةٍ.

فَالْتَهْدِيدُ بِالْقُوَّةِ يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ لِمَنْ عِنْدَهُ قُدْرَةٌ عَلَى تَنْفِيزِ تَهْدِيدِهِ، وَإِلَّا صَارَ ضَحْكَةً. وَفِي هَذَا: دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مَعَ لِينِهِ وَرَحْمَتِهِ قَوِيٌّ عَلَى أَعْدَاءِ اللَّهِ، شَدِيدٌ عَلَيْهِمْ، كَمَا وَصَفَهُ اللَّهُ وَأَصْحَابُهُ، بِقَوْلِهِ: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ﴾ [الْقِسْطُ: ٢٩]. فَإِذَا قَالَ قَائِلٌ: إِذَا دَعَوْتَ أَحَدًا مِنْ غَيْرِ الْمُسْلِمِينَ فَقَالَ: إِنَّكُمْ تَقُولُونَ: ﴿لَا تُدْرِكُوا الْكُرْشَى﴾ دِينَ ﴿١٦﴾ [الْكَافِرُونَ: ٦]. فَلِمَاذَا تَدْعُونَنَا؟! فَمَاذَا نَقُولُ لَهُمْ؟

الْجَوَابُ أَنْ يُقَالَ: هَذَا مِنْ جِهَةِ الْبَرَاءَةِ، فَلَهُمْ دِينُهُمْ وَلَنَا دِينُنَا، وَلَا يُمَكِّنُ أَنْ يَكُونَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ اتِّفَاقٌ فِي الدِّينِ، لَكِنْ مِنْ جِهَةٍ مَا يَجِبُ عَلَيْنَا مِنْ دَعْوَتِهِمْ وَقِتَالِهِمْ إِذَا لَمْ يَمْتَلُوا ﴿حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ﴾، فَهَذَا شَيْءٌ آخَرُ.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ:

١٩- بَابُ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا﴾ [١٤٣: ٣١]. وَمَا أَمَرَ النَّبِيُّ ﷺ بِلِزْوَمِ الْجَمَاعَةِ وَهُمْ أَهْلُ الْعِلْمِ.

قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا﴾ [١٤٣: ٣١]. قَالَ الْعُلَمَاءُ<sup>(١)</sup>: الْوَسْطُ: الْعَدْلُ الْخِيَارُ، وَسَطًا أَيُّ: عَدْلًا خِيَارًا، فَهَذِهِ الْأُمَّةُ - وَاللَّهُ الْحَمْدُ - هِيَ صَاحِبَةُ الْعَدْلِ، وَهِيَ الَّتِي اخْتَارَهَا اللَّهُ ﷻ لَتَكُونَ شَاهِدَةً عَلَى النَّاسِ.

(١) انظر: «تفسير الطبري» (٨/٢)، والقرطبي (١٥٣/٢)، وابن كثير (١٩٢/١)، و«فتح القدير» (١٥٠/١).

قال: وما أمر النبي ﷺ بلزوم الجماعة. أي: جماعة المسلمين، بأن يَجْتَمِعُوا على الحق. ولكن هل المراد بلزوم الجماعة، جماعة أهل الحل والعقد، إذا أمروا أميراً ألا يخرج الإنسان عن أمر، أو المراد جماعة أهل العلم؛ أي: إذا اجتمع العلماء على شيء فإنه يلزمه الأخذ به؟ كلام البخاري رحمه الله يدل على الثاني؛ وهو المراد بلزوم الجماعة عدم مخالفة العلماء، فإذا أجمعوا على شيء وجب الأخذ به، والأول كذلك له وجه صحيح؛ لأن النبي ﷺ قال: «مَنْ أتاكم وأمركم جميع يريد أن يفرق جماعتكم، فاضربوا عنقه»<sup>(١)</sup>. والاجتماع على الأمير أمر واجب؛ لأن المخالفة والاختلاف عليه يؤدي إلى شر كثير، وفتن عظيمة، ولا تحل المشكلة التي من أجلها اختلفوا على هذا الأمير.

قال ابن حجر رحمه الله (٣١٦/١٣):

وأما قوله «وما أمر إلى آخره» فمطابقته لحديث الباب خفية، وكأنه من جهة الصفة المذكورة وهي العدالة، لما كانت تعم الجميع لظاهر الخطاب، أشار إلى أنها من العام الذي أريد به الخاص، أو من العام المخصوص؛ لأن أهل الجهل ليسوا عدولاً، وكذلك أهل البدع، فعرف أن المراد بالوصف المذكور أهل السنة والجماعة، وهم أهل العلم الشرعي، ومن سواهم، ولو نسب إلى العلم فهي نسبة صورية لا حقيقة، وورد الأمر بلزوم الجماعة في عدة أحاديث.

منها: ما أخرجه الترمذي مصححاً من حديث الحارث بن الحارث الأشعري فذكر حديثاً طويلاً، وفيه: «وأنا أمركم بخمس أمرني الله بهن: السمع والطاعة، والجهاد، والهجرة، والجماعة، فإن من فارق الجماعة قيد شبر فقد خلع ربة الإسلام من عنقه» وفي خطبة عمر المشهورة التي خطبها بالجابية. «عليكم بالجماعة وإياكم والفرقة، فإن الشيطان مع الواحد، وهو من الاثنين أبعد» وفيه: «ومن أراد بحبوحه الجنة فليلزم الجماعة».

وقال ابن بطال: مراد الباب الحظ على الاعتصام بالجماعة، لقوله ﴿لَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ﴾ [البقرة: ١٤٣]. وشرط قبول الشهادة العدالة، وقد ثبتت لهم هذه الصفة بقوله: ﴿وَسَطًا﴾. والوسط العدل، والمراد بالجماعة أهل الحل والعقد من كل عصر، وقال الكرمانى: مقتضى الأمر بلزوم الجماعة أنه يلزم المكلف متابعة ما أجمع عليه المجتهدون وهم المراد بقوله: «وهم أهل العلم» والآية التي ترجم بها احتج بها أهل الأصول لكون الإجماع حجة؛ لأنهم

عَدُّوْا بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا﴾؛ أَي: عَدُولًا، وَمَقْتَضَى ذَلِكَ أَنَّهُمْ عُصَمَا مِنْ الْخَطَا فِيهَا أَجْمَعُوا عَلَيْهِ قَوْلًا وَفِعْلًا. اهـ

المهم: أَن الْمَرَادُ بِالْجَمَاعَةِ تَشْمُلُ الْمَعْنِيَيْنِ: الْجَمَاعَةَ عَلَى الْأَمِيرِ، وَالْجَمَاعَةَ عَلَى الْقَوْلِ وَالْحُكْمِ، فَالرَّسُولُ ﷺ أَمَرَ بِهَذَا وَهَذَا.

أَمَّا هَلِ الْإِجْمَاعُ حُجَّةٌ أَوْ غَيْرُ حُجَّةٍ فَهَذَا مَوْضِعُ بَحْثٍ فِي أَصُولِ الْفَقْهِ، وَلَا شَكَّ أَنَّ الْإِجْمَاعَ حُجَّةٌ، وَلَكِنْ يَبْقَى النَّظَرُ فِي تَحَقُّقِ الْإِجْمَاعِ، فَإِنَّ تَحَقُّقَ الْإِجْمَاعِ صَعْبٌ لِلْغَايَةِ، إِلَّا فِيهَا لَا إِشْكَالَ فِيهِ مِنْ أُمُورِ الدِّينِ، كَوْجُوبِ الصَّلَاةِ مَثَلًا.

وَالْأَمَّا فِيهِ إِشْكَالٌ فَتَقُلُّ الْإِجْمَاعُ فِيهِ صَعْبٌ، وَالْعِلْمُ بِالْإِجْمَاعِ عَلَيْهِ كَذَلِكَ.

ولهذا قال الإمام أحمدٌ فيما يُروى عنه: مَنْ ادَّعَى الْإِجْمَاعَ فَهُوَ كَاذِبٌ، وَمَا يُذَرِّبُهُ لَعْلَهُمْ اخْتَلَفُوا<sup>(١)</sup>، أَمَّا شَيْخُ الْإِسْلَامِ رَحِمَهُ اللَّهُ فَتَوَسَّطَ وَقَالَ: الْإِجْمَاعُ الَّذِي يَنْصَبُّ مَا كَانَ عَلَيْهِ سَلَفُ الْأُمَّةِ، إِذْ بَعْدَهُمْ كَثُرَ الْاِخْتِلَافُ، وَانْتَشَرَتِ الْأُمَّةُ<sup>(٢)</sup>.

فَمَا كَانَ عَلَيْهِ السَّلَفُ فَهُوَ الَّذِي يُمَكِّنُ أَنْ يُحَاطَ بِهِ، أَمَّا بَعْدَ ذَلِكَ فَالْحُكُومَةُ الْإِسْلَامِيَّةُ اتَّسَعَتْ، وَالْأَرَءَاءُ كَثُرَتْ، وَحَصَلَ التَّرَاغُ الْكَثِيرُ، فَاَنْظُرْ إِلَى تَفْرِيقِ الْأُمَّةِ لَهَا اخْتِلَافٌ عَلَى بَنِي أَبِي طَالِبٍ وَمَعَاوِيَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، وَكَيْفَ انشَطَرَتْ انشِطَارًا مَا زَالَتْ تَتَنُّ مِنْهُ إِلَى الْيَوْمِ!

وَالْإِجْمَاعُ لَا شَكَّ أَنَّهُ هُوَ الْحَقُّ، سَوَاءٌ فِي الْمَسَائِلِ الْحُكْمِيَّةِ، أَوْ فِي مَسَائِلِ السُّلْطَةِ وَالْإِمْرَةِ. فَإِذَا كَانَ هُنَاكَ أَمِيرٌ سُلْطَةً وَهُوَ رَئِيسُ الدَّوْلَةِ، وَهُنَاكَ أَهْلٌ سُنَّةٌ وَجَمَاعَةٌ يُرِيدُونَ أَنْ يَجْعَلُوا لَهُمْ أَمِيرًا، فَهَلْ لَهُمْ ذَلِكَ فِي الْأُمُورِ الدِّينِيَّةِ فَقَطْ؟

الجواب: الظَّاهِرُ أَنَّ أَمِيرَ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ لَا يَكُونُ أَمِيرًا، بَلْ يَكُونُ إِمَامًا، فَكَوْنُهُ إِمَامًا وَلَوْ كَانَ تَحْتَ سُلْطَةٍ عَامَةٍ لِلْجَمِيعِ لَا بَأْسَ بِهِ - يَفْتَادُونَ بِهِ وَيَأْخُذُونَ بِقَوْلِهِ - كَمَا كَانَتِ الْأُمَّةُ الْإِسْلَامِيَّةُ فِيهَا الْأَثْمَةُ، وَفِيهَا الْخُلَفَاءُ.

٧٣٤٩- حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ، حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ، حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ، حَدَّثَنَا أَبُو صَالِحٍ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يُجَاءُ بَنُوْحُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَقَالُ لَهُ: هَلْ بَلَغْتَ، فَيَقُولُ: نَعَمْ يَا رَبِّ. فَيُسْأَلُ أُمَّتُهُ هَلْ بَلَغَتْكُمْ؟، فَيَقُولُونَ: مَا جَاءَنَا مِنْ نَذِيرٍ. فَيَقُولُ: مَنْ شُهِدَكَ، فَيَقُولُ: مُحَمَّدٌ وَأُمَّتُهُ. فَيُجَاءُ بِكُمْ فَتُشْهَدُونَ». ثُمَّ قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً

(١) رواه عبد الله بن الإمام أحمد في مسائله لأبيه (١١٣٧)، وانظر إعلام الموقعين لابن القيم (١/ ٣٠).

(٢) انظر العقيدة الواسطية في مجموع فتاوى شيخ الإسلام (٣/ ١٥٧).

وَسَطًا ﴿١﴾. قَالَ عَدَلًا: ﴿لَنَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾. وَعَنْ جَعْفَرِ بْنِ عَوْنٍ، حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِهَذَا <sup>(١)</sup>.  
ثم قال البخاري رحمه الله:

٢٠- باب إذا اجتهد العامل أو الحاكم فأخطأ خلاف الرسول ﷺ من غير علم فحكمه مردود؛ لقول النبي ﷺ: «مَنْ عَمِلَ عَمَلًا لَيْسَ عَلَيْهِ أَمْرُنَا فَهُوَ رَدٌّ» <sup>(٢)</sup>.

٧٣٥١، ٧٣٥٠- حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، عَنْ أَخِيهِ، عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ بِلَالٍ، عَنْ عَبْدِ الْمَجِيدِ بْنِ سَهْلٍ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ، أَنَّهُ سَمِعَ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ يُحَدِّثُ، أَنَّ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ، وَأَبَا هُرَيْرَةَ، حَدَّثَاهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بَعَثَ أَخَا بَنِي عَدِيٍّ الْأَنْصَارِيَّ وَاسْتَعْمَلَهُ عَلَى خَيْرٍ، فَقَدِمَ بِتَمْرِ جَنِيبٍ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَكُلْ تَمْرَ خَيْرٍ هَكَذَا». قَالَ: لَا وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا لَنَشْتَرِي الصَّاعَ بِالصَّاعَيْنِ مِنَ الْجَمْعِ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا تَفْعَلُوا، وَلَكِنْ مِثْلًا بِمِثْلٍ، أَوْ يَبْعُوا هَذَا وَاشْتَرُوا بِثَمَنِهِ مِنْ هَذَا، وَكَذَلِكَ الْمِيزَانُ» <sup>(٣)</sup>.

❖ يقول البخاري رحمه الله: «إذا اجتهد العامل» . والعامل: هو الذي يبعثه الإمام عاملاً على الصدقة، يجمعها من الناس، ويأتي بها إلى المدينة.

❖ وقوله: «أو الحاكم»؛ أي: الذي يحكم بين الناس؛ وهو القاضي، فإذا أخطأ خطأ مخالفاً للنص من غير علم، فحكمه مردود؛ ولهذا قال البخاري رحمه الله: فأخطأ خلاف الرسول؛ أي: أنه تبين أنه مناقض للنص، فإنه يُردُّ حكمه.

ولهذا قال العلماء: إنه لا يتقضي حكم الحاكم للقضاء، إلا ما خالف نصاً، أو إجماعاً قطعياً، أو ما يعتقده الحاكم، وإلا فإن حكمه نافذ، فتقييد البخاري رحمه الله هذه المسألة بقوله: «خلاف الرسول». يعني: أن خطأه مخالف للنص، فإنه مردود.

(١) علقه البخاري رحمه الله بصيغة الجزم. وأسنده الترمذي في «التفسير»، باب ومن سورة البقرة عقب حديث (٢٩٦١) قال: حدثنا عبد بن حميد، أخبرنا جعفر بن عون، أخبرنا الأعمش، عن أبي صالح، عن أبي سعيد... الحديث. وانظر: «تغليق التعليق» (٣٢٦/٥)، و«هدى الساري» ص ٧٠، و«فتح الباري» (٣١٧/١٣).

(٢) علقه البخاري بصيغة الجزم، وتقدم الكلام عليه في الصلح (٢٦٩٧)، وقد أسنده المؤلف من حديث عائشة بغير هذا اللفظ، وتقدم هذا اللفظ معزواً للمسلم وغيره. وانظر: «تغليق التعليق» (٣٢٧/٥). وانظر كما في «الفتح» (٣١٧/٣).

(٣) رواه مسلم (٣/١٢١٥) (١٥٩٣) (٩٤).

واستدلّ لذلك بقول النبي ﷺ: «مَنْ عَمِلَ عَمَلًا لَيْسَ عَلَيْهِ أَمْرُنَا فَهُوَ رَدٌّ»<sup>(١)</sup>. فقوله: «عملًا». نكرة في سياق الشرط، فتعمُّ كلَّ عمل سواء كان عبادة، أو معاملة، أو قضاء أو غير ذلك.

وقوله: «فهُوَ رَدٌّ»؛ أي: مردود، لكنه عبّر عن اسم المفعول بالمصدر من باب التوكيد؛ يعني: كأن هذا الشيء نفسه رَدٌّ، فهو أبلغ من قوله: «مردود».

وهذا الحديث قال العلماء: إنه ميزان الأعمال الظاهرة، وحديث عمر «إنما الأعمال بالنيات»<sup>(٢)</sup>. ميزان الأعمال الباطنة، وعلى هذا فيكون هذان الحديثان قد استوعبا ميزان الأعمال الظاهرة، وميزان الأعمال الباطنة<sup>(٣)</sup>.

وقوله: «ليس عليه أمرنا»؛ أي: أمر الله ورسوله فهو رَدٌّ، وما خالف أمر رسول الله فهو مخالفٌ لأمر الله، وهذا الحديث روي بلفظ آخر: «مَنْ أَحْدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ»<sup>(٤)</sup>. وهذا اللفظ الأخير يدلُّ على أن جميع البدع مردودة؛ لأنه قال: «مَنْ أَحْدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ». فيكون اللفظان يُبينان على أن مَنْ عَمِلَ عَمَلًا أَصْلُهُ مَشْرُوعٌ لَكِنَّهُ عَلَى خِلَافِ الْمَشْرُوعِ؛ فهو مردود، وَمَنْ أَحْدَثَ أَمْرًا أَوْ عَمَلًا لَيْسَ لَهُ أَصْلٌ فِي الشَّرْعِ؛ فإنه أيضًا مردود.

قال ابن حجر رحمه الله في «الفتح» (٣١٧/١٣):

❖ قوله: «باب إذا اجتهد العامل أو الحاكم» في رواية الكشميهني «العالم» بدل العامل، و«أو» للتنويع، وقد تقدم في «كتاب الأحكام» ترجمة إذا قضى الحاكم بجور أو خلاف أهل العلم فهو مردود، وهي معقودة لمخالفة الإجماع، وهذه معقودة لمخالفة الرسول ﷺ. ❖ قوله: «فأخطأ خلاف الرسول من غير علم»؛ أي: لم يتعمّد المخالفة؛ وإنما خالف خطأ.

❖ قوله: «فحكمه مردود»؛ لقول النبي ﷺ: «مَنْ عَمِلَ عَمَلًا لَيْسَ عَلَيْهِ أَمْرُنَا فَهُوَ رَدٌّ»؛ أي: مردود، وقد تقدم هذا الحديث موصولاً في «كتاب الصلح» عن عائشة بلفظ آخر، وأنه بهذا اللفظ موصول في صحيح مسلم، وتقدّم شرحه هناك.

قال ابن بطال: مراده أن مَنْ حَكَمَ بِغَيْرِ السَّنَةِ جَهْلًا، أَوْ غَلَطًا يَجِبُ عَلَيْهِ الرُّجُوعُ إِلَى حَكْمِ السَّنَةِ،

(١) تقدم تخريجه.

(٢) تقدم تخريجه.

(٣) انظر: «جامع العلوم والحكم» لابن رجب الحنبلي (٩٥/١).

(٤) تقدم تخريجه.



وترك ما خالفها امتثالاً لأمر الله تعالى، بإيجاب طاعة رسوله ﷺ، وهذا هو نفس الاعتصام بالسنة.

وقال الكرماني: المراد بالعامل: عامل الزكاة، وبالحاكم: القاضي.

❦ وقوله: «فأخطأ»؛ أي: في أخذ واجب الزكاة، أو في قضائه.

قلت: وعلى تقدير ثبوت رواية الكشميهني، فالمراد بالعالم: المفتي، أي أخطأ في فتواه، قال: والمراد بقوله، «فأخطأ خلاف الرسول»؛ أي: يكون مخالفاً للسنة، قال وفي الترجمة نوع تعجرف.

قلت: ليس فيها قلق إلا في اللفظ الذي بعد قول: «فأخطأ» فصار ظاهر التركيب يُنافي المقصود؛ لأن من أخطأ خلاف الرسول لا يُدّم، بخلاف من أخطأ وفاقه، ليس ذلك المراد وإنما تم الكلام عند قوله: «فأخطأ» وهو متعلق بقوله: اجتهد، وقوله «خلاف الرسول»؛ أي: فقال خلاف الرسول، وحذف «قال» يقع في الكلام كثيراً فأبي عجرة في هذا، والشارح من شأنه أن يوجه كلام الأصل مهما أمكن، ويغترف القدر اليسير من الخلل تارة، ويحمّله على الناسخ تارة، وكل ذلك في مقابلة الإحسان الكثير الباهر، ولا سيما مثل هذا الكتاب.

ووقع في حاشية نسخة الدميّاطي بخطه الصواب في الترجمة «فأخطأ بخلاف الرسول» انتهى، وليس دعوى حذف الباء برفع للإشكال، بل إن سلك طريق التغيير فلعلّ اللام متأخرة، ويكون في الأصل خالف بدل خلاف. اهـ

الحاصل: هو ما سبق أن ذكرناه؛ وهو أن يكون مخالفاً للنص، أما ما لم يكن مخالفاً، فإنه لا يُنقَض، ولو تبين له الخطأ، ولكن يجب عليه الرجوع عن الخطأ.

مثال ذلك: أن يكون حكم الحاكم مبنياً على الاجتهاد الذي لا يخالف النص، ثم تبين له في القضية الثانية أنه أخطأ في الأولى، فيجب عليه أن يحكم في القضية الثانية بما تبين له أو بما ظهر له أنه الحق، ولكن لا ينقض الأول، وهذا هو الذي يكاد العلماء أن يجمعوا عليه؛ لأننا لو قلنا: كلما تبين لحاكم أن اجتهاده الأول خطأ، وجب عليه نقضه، لاختلت أحكام الناس، حتى لو كان قاضياً، فأتى بصحة الصلاة مثلاً، ثم تبين له أن فتواه خطأ، فإنه لا يلزمه أن يرجع في الفتوى الأولى.

مثال ذلك: لو أن رجلاً أفتى شخصاً أكل لحم إبل، بأن صلاته صحيحة، بناءً على أنه تبين له باجتهاده أن لحم الإبل لا ينقض الوضوء، ثم بعد أن نُوقِش تبين له أن لحم الإبل ينقض الوضوء، فهل نقول: يلزمه أن يبلغ الرجل الأول بإعادة الصلاة؟  
الجواب: لا، وحتى الأول لو علم أن المفتي تغير اجتهاده لا يلزمه أن يعيد الصلاة،

ويَدُلُّ على هذا كتاب أبي موسى الذي كتبه له عمر رضي الله عنه:

أنه إذا تَبَيَّنَ له حقٌّ فلا يَمْنَعُهُ مَنْ قَضَاهُ بِالْأَمْسِ عن القولِ بالحقِّ، فإن الرجوعَ للحقِّ خيرٌ من التماسي في الباطل <sup>(١)</sup>.

وأما العبارةُ ففيها شيءٌ من القلقِ؛ أي: قوله: «فأخطأ خلافَ الرسولِ». لكن من الممكن أن تُقَدَّرَ المعنى: أخطأ فقالَ بخلافِ الرسولِ، أو نقولُ: إن «أخطأ» تُضَمُّنُ معنى «قال»، أو معنى «حكم» خلافَ الرسولِ، ولا إشكالَ فيها.

أما الحديثُ الذي ساقه رحمته الله، فاستدلَّ به أصحابُ الحِيلِ على جوازِ الحيلِ، وقالوا: إن الرسولَ ﷺ قال: «لا تَفْعَلُوا. ولكن مثلاً بمثلٍ، أو يبيعُوا هذا واشتروا بثمانه من هذا» <sup>(٢)</sup>.

ولا شك أن قوله: «مثلاً بمثلٍ». لا حيلةَ فيه، لأنه قال: اشْتَرُوا صَاعاً مِنْ هَذَا بِصَاعٍ مِنْ هَذَا، أو يبيعُوا هذا واشتروا بثمانه مِنَ الطَّيِّبِ. فالأولُ عادةٌ لا يُمكنُ - هو مثلاً بمثلٍ - والثاني ممكنٌ.

وفيه دليلٌ على أن الإنسانَ إذا ذَكَرَ للناسِ ما يُمنَعُونَ منه، فإنه يَذْكُرُ لهم ما يَسَاحُ لهم؛ لأن الرسولَ ﷺ لما قال: لا تَفْعَلُوا. قال: «ولكن». فعلمهم المباحَ، وهذا من الحكمةِ.

فأنت إذا رأيتَ الناسَ يَعْمَلُونَ عملاً مُحَرَّمًا، فلا تقتصرِ على قولِكَ هذا مُحَرَّمٌ فقط، بل افتَحْ لهم البابَ؛ أي: بابَ المباحِ، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الْبُزْتُ﴾ <sup>(٣)</sup> أَمْتُوا لَا تَقُولُوا رَعَيْنَا وَتَقُولُوا أَنْظَرْنَا <sup>(٤)</sup> [١٠:٤] فَأَتَاهُمُ الْبَدِيلُ.

وفيه أيضاً: أن الإنسانَ الذي يُسَيِّءُ في إدارته، لا يَتَبَغَّى أن نَعْرِزَ له عن الإدارة، حتى نَجِدَ البديلَ؛ لئلا تَبْقَى الإدارةُ شاغرةً مِنَ المديرِ، اللهم إلا أن يَكُونَ بقاءه أفسدَ مِنْ شغورها، فهذا شيءٌ آخر.

واستدلَّ بهذا الحديثِ جماعةٌ مِنَ العلماءِ على جوازِ بيعِ العَيْنَةِ، وقالوا: لأن قوله: «بع واشتر». لم يَقُلْ: اشترِ مِنْ غيرِ هذا، ولكن هذا ليس بصحيحٍ؛ لأن الفعلَ لا يَدُلُّ على العمومِ، وإنما يَدُلُّ على الإطلاقِ فليس في الحديثِ صيغةٌ عمومٍ، بل فيها إطلاقٌ <sup>(٥)</sup>.

(١) تقدم تخريجه.

(٢) راجع الفصل الذي عقده العلامة ابن القيم رحمته الله تعالى تحت عنوان «الدلالة على تحريم الحيل» من كتابه «إعلام الموقعين» (٤/٥٢٣).

(٣) قال صاحب الإنصاف (٤/٢٣٥): ومن باع سلعة بنسيئة لم يجز أن يشتريها بأقل مما باعها نقداً إلا أن تكون قد تغيرت صفتها، هذه مسألة العينة، فعلها محرم على الصحيح من المذهب، نص عليه، وعليه الأصحاب، وعند أبي الخطاب يحرم استحساناً، ويجوز قياساً، وكذا قال في الترخيب لم يجز استحساناً، وفي كلام القاضي

ثم على فرض أن فيها صيغة عموم، فهناك أدلة تدل على تحريم العينة: أدلة سمعية، وأدلة عقلية. أما السمعية: فحديث ابن عمر الذي في «السنن»، «إذا تبايعتم بالعينة، وأخذتم بأذناب البقر، ورضيتم بالزرع، وتركتم الجهاد، فإن الله تعالى ينزل في قلوبكم ذلاً لا ينزعه حتى ترجعوا إلى دينكم»<sup>(١)</sup>. وهذا صريح في تحريم العينة.

ثم إن المعنى يقتضي ذلك، إذا قلنا: يحرم عليك أن تأخذ صاعاً من التمر الجيد، بصاعين من التمر الرديء، ثم قلنا: بيع التمر الرديء، على صاحب التمر الجيد، ثم اشتر منه بثمانه تمراً جيداً، فما الذي استفاده من البيع؟

الجواب: لا شيء، فهي حيلة واضحة، والشرع لا يحرم الأشياء لصورها، وإنما يحرمها لمعانيها، فإذا كان شراء صاع من التمر الطيب، بصاعين من التمر الرديء محرماً فبيع التمر الرديء على صاحب التمر الطيب، ثم شراؤه بثمانه تمراً طيباً يكون حراماً؛ لأنه حيلة واضحة.

وأيضاً قوله: «لا تفعلوا». ليس فيه دليل على رد البيع الأول، وإنما فيه دليل على النهي عن الفعل في المستقبل.

لكن في بعض ألفاظ الحديث: «ردوه»<sup>(٢)</sup>. فأمر برده، وحيث يكون فيه دليل على ما ترجم له البخاري رحمه الله، ولعله لم يذكر هذه اللفظة إما لأنها على غير شرطه، أو لأنها في سياق على غير هذا الطريق.

وقوله: «كذلك الميزان». أي: كذلك ما يؤزن، مثل: الذهب والفضة، فإنه لا يباع الذهب بالذهب إلا مثلاً بمثل، فإن كان جيداً ورديئاً، فإنه يباع الرديء ويشتري بثمانه جيداً. ثم قال البخاري رحمه الله:

٢١- باب أجر الحاكم إذا اجتهد فأصاب أو أخطأ

٧٣٥٢- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَزِيدَ، حَدَّثَنَا حَيْوَةُ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْهَادِ، عَنْ

مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ الْحَارِثِ، عَنْ بُسْرِ بْنِ سَعِيدٍ، عَنْ أَبِي قَيْسٍ مَوْلَى عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ، عَنْ

وأصحابه القياس صحة البيع، قال في الفروع: ومرادهم أن القياس خولف لدليل راجح فلا خلاف إذا في المسألة، وحكى الزركشي بالصحة قولاً. اهـ

(١) رواه الإمام أحمد في مسنده (٢٨/٢) (٤٨٢٥) وأبو داود (٣٤٦٢)، وصححه الشيخ الألباني كما في السلسلة الصحيحة (١١)، وتعليقه على السنن.

(٢) رواه مسلم (١٢١٦/٣) (١٥٩٤) (٩٧).

عَمْرُو بْنُ الْعَاصِ، أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: « إِذَا حَكَمَ الْحَاكِمُ فَاجْتَهَدَ ثُمَّ أَصَابَ؛ فَلَهُ أَجْرَانِ، وَإِذَا حَكَمَ فَاجْتَهَدَ ثُمَّ أَخْطَأَ؛ فَلَهُ أَجْرٌ »<sup>(١)</sup>.

قَالَ: فَحَدَّثْتُ بِهِذَا الْحَدِيثَ أَبَا بَكْرٍ بْنُ عَمْرٍو بْنِ حَزْمٍ، فَقَالَ: هَكَذَا حَدَّثَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ<sup>(٢)</sup>.

وَقَالَ عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ الْمُطَّلِبِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ مِثْلَهُ<sup>(٣)</sup>.

هَذَا الْبَابُ بَيْنَ مَرَادِ الْبَخَارِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي الْبَابِ الَّذِي قَبْلَهُ، مِنْ أَنَّ الْمَرَادَ الْحَاكِمُ إِذَا اجْتَهَدَ فَأَخْطَأَ مُخَالَفًا لِلنَّصِّ، فَإِنَّهُ يُنْقَضُ حُكْمُهُ، أَمَا إِذَا لَمْ يُخَالَفِ النَّصَّ، فَحُكْمُهُ الْأَوَّلُ صَحِيحٌ، وَيُؤْجَرُ أَجْرًا وَاحِدًا عَلَى اجْتِهَادِهِ.

أَمَا الَّذِي اجْتَهَدَ فَأَصَابَ، فَإِنَّهُ يُؤْجَرُ أَجْرَيْنِ: الْأَجْرُ الْأَوَّلُ عَلَى اجْتِهَادِهِ، وَالثَّانِي عَلَى إِصَابَتِهِ. فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ: كَيْفَ يُؤْجَرُ عَلَى إِصَابَتِهِ، وَإِصَابَتُهُ بغير فعله في الواقع، فهو ليس منه إِلَّا الاجْتِهَادُ؛ وَلِذَلِكَ يَجْتَهِدُ فَيُخْطِئُ تَارَةً، وَيُصِيبُ تَارَةً؟.

الْجَوَابُ أَنْ يُقَالَ: إِنْ إِصَابَتَهُ لِلصَّوَابِ، وَإِظْهَارَهُ إِيَّاهُ يُؤْجَرُ عَلَيْهِ كَمَا يُؤْجَرُ الْإِنْسَانُ الَّذِي يَزْرَعُ زَرْعًا، أَوْ يَغْرِسُ نَخْلًا فَتَأْكُلُ مِنْهُ الطَّيْرُ، مَعَ أَنَّهُ مَا قَصَدَ ذَلِكَ، فَالْفَعْلُ إِذَا كَانَتْ ثَمَرَتُهُ نَافِعَةً أَجْرَ صَاحِبِهِ عَلَيْهِ، وَإِنْ لَمْ يَكُنْ حَصُولُ الثَّمَرَةِ بِاخْتِيَارِهِ.

وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ يَقُولُ: « إِذَا حَكَمَ الْحَاكِمُ فَاجْتَهَدَ ». قَدْ يُشْكَلُ عَلَى طَالِبِ الْعِلْمِ، أَيُّهُمَا أَسْبَقُ، الْحُكْمُ أَوْ الْاجْتِهَادُ؟.

الْجَوَابُ: الظَّاهِرُ أَنَّهُ الْاجْتِهَادُ، فَلَمَّا ذَا لَمْ يَقُلْ: إِذَا اجْتَهَدَ الْحَاكِمُ فَأَخْطَأَ ثُمَّ أَصَابَ؟ فَيُقَالُ: إِنْ الْحَدِيثَ عَنْ حُكْمِ الْحَاكِمِ، وَأَنْ قَوْلَهُ: فَاجْتَهَدَ. يَعْنِي: حَكَمَ حَكْمًا مَبْنِيًّا عَلَى الْاجْتِهَادِ، وَهَذَا وَجْهٌ.

وَالْوَجْهُ الثَّانِي: أَنْ يَكُونَ هَذَا مِنْ بَابِ التَّرْتِيبِ الذِّكْرِيِّ، لَا التَّرْتِيبِ الْمَعْنَوِيِّ أَيْ ذِكْرُ الْاجْتِهَادِ بَعْدَ الْحُكْمِ وَإِنْ كَانَ الْاجْتِهَادُ سَابِقًا، وَالتَّرْتِيبُ الذِّكْرِيُّ مَوْجُودٌ فِي اللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ، وَمِنْهُ قَوْلُ الشَّاعِرِ:

(١) رواه مسلم (٣/١٣٤٣) (١٧١٦) (١٥).

(٢) هكذا رواه البخاري عقب الحديث (٧٣٥٢)، وقال الحافظ في «هدي الساري» ص ٧٠: رواية عبد العزيز بن المطلب المرسلة لم أجدها. اهـ.

(٣) انظر: «معجم الهوامع» (٣/١٩٥)، و«مغني اللبيب» (١/٥٩).

إِنَّ مَنْ سَادَ ثُمَّ سَادَ أَبُوهُ ثُمَّ سَادَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ جَدُّهُ

فإن سيادة الأب هنا مقدمة على سيادة الابن، وسيادة الجد مقدمة على سيادة الأب، ومع ذلك جاء بـ «ثم» الدالة على الترتيب، فيقال: إن هذا ترتيبٌ ذكريٌّ، وليس ترتيباً معنوياً.

قال ابن حجر رحمه الله في «الفتح» (٣١٨/١٣):

باب «أجر الحاكم إذا اجتهد فأصاب أو أخطأ». يُشِيرُ إلى أنه لا يلزم من ردِّ حكمه أو فتواه إذا اجتهد، فأخطأ أن يائمه بذلك، بل إذا بذل وسَّعه أجر، فإن أصاب ضوَّع أجره لكن لو أقدم فحكم أو أفتى بغير علم لحقه الإثم، كما تقدَّمت الإشارة إليه.

قال ابن المنذر: وإنما يؤجر الحاكم إذا أخطأ إذا كان عالماً بالاجتهاد فاجتهد، وأما إذا لم يكن عالماً فلا، واستدلَّ بحديث: «القضاء ثلاثة - وفيه - وقاضٍ قضى بغير حق؛ فهو في النار، وقاضٍ قضى وهو لا يعلم؛ فهو في النار». وهو حديثٌ أخرجه أصحاب السنن عن بُريدة بالفاظٍ مختلفة، وقد جمعت طرقه في جزءٍ مفردٍ.

ويؤيدُ حديثَ الباب ما وقعَ في قصةِ سليمانَ في حكمِ داودَ عليه السلام في أصحابِ الحرث، وقد تقدَّمت الإشارةُ إليها فيما مضى قريباً، وقال الخطابي في معالم السنن: إنما يُؤجرُ المجتهد إذا كان جامعاً لآلةِ الاجتهاد، فهو الذي نَعَزُّهُ بالخطأ، بخلافِ المتكلفِ فيخافُ عليه، ثم إنما يُؤجرُ العالم؛ لأنَّ اجتهاده في طلبِ الحقِّ عبادةٌ، هذا إذا أصاب، وأما إذا أخطأ فلا يُؤجرُ على الخطأ، بل يوضعُ عنه الإثمُ فقط، كذا قال، وكأنه يرى أن قوله: «وله أجرٌ واحدٌ» مجازٌ عن وضعِ الإثم.

قوله: «عن محمد بن إبراهيم بن الحارث». هو التيمي، تابعيٌّ، مدنيٌّ، ثقةٌ، مشهورٌ، ولأبيه صحبةٌ، «ويُسَرُّ». بضمَّ الموحدة وسكونِ المهملة، «وأبو قيسٍ»، مولى عمرو بن العاص لا يعرفُ اسمه كذا قاله البخاريُّ، وتبعه الحاكم أبو أحمد، وجزمَ ابنُ يونسَ في تاريخ مصر بأنه عبدُ الرحمن بنُ ثابتٍ، وهو أعرفُ بالمصريين من غيره، ويُقلَّ عن محمد بن سُحنونٍ أنه سمَّى أباه الحكمَ وخطأه في ذلك، وحكى الدِّمَاطِيُّ أن اسمه سعدٌ وعزاه لمسلم في الكنى.

وقد راجعتُ نسخاً من الكنى لمسلم فلم أرَ ذلك فيها، منها نسخةٌ بخطِّ الدراقطني الحافظ، وقرأت بخطِّ المنذري «وقع عند السبتي» يعني: ابنَ حبانَ في صحيحه «عن أبي قابوسٍ» بدلَ أبي قيسٍ، كذا جزمَ به، وقد راجعتُ عدةَ نسخٍ من صحيحِ ابنِ حبانَ فوجدتُ فيها «عن أبي قيسٍ» إحداها صحَّحها ابنُ عساكرٍ، وفي السند أربعةٌ من التابعين في نسقٍ، أولُهم يزيدُ بنُ عبدِ الله، وهو المعروف بابنِ الهادي، وما لأبي قيسٍ في البخاريِّ إلا هذا الحديثُ.

قوله: «إذا حكم الحاكم فاجتهد ثم أصاب»، في رواية أحمد «فأصاب». قال القرطبي: هكذا وقع في الحديث بدأ بالحكم قبل الاجتهاد، والأمر بالعكس، فإن الاجتهاد يتقدم الحكم، إذ لا يجوز الحكم قبل الاجتهاد اتفاقاً، لكن التقدير في قوله «إذا حكم» إذا أراد أن يحكم فعند ذلك يجتهد، قال: ويؤيده أن أهل الأصول، قالوا: يجب على المجتهد أن يجدد النظر عند وقوع النازلة، ولا يعتمد على ما تقدم له لإمكان أن يظهر له خلاف غيره انتهى، ويحتمل أن تكون الفاء تفسيرية لا تعقيبية.

وقوله: «فأصاب» أي صادف ما في نفس الأمر من حكم الله تعالى. اهـ  
إذا قوله: إذا حكم الحاكم فاجتهد. يعني: إذا أراد أن يحكم فاجتهد ثم حكم، أو نقول: الفاء هنا للترتيب الدكري، أو أن المعنى: إذا حكم حكماً مبنياً على الاجتهاد؛ أي: إذا حكم فكان مجتهداً، على كل حال فالمتفق عليه أن الاجتهاد لا بد أن يكون سابقاً على الحكم. والاجتهاد هنا يشمل الاجتهاد في دليل المسألة، والاجتهاد لا بد أن يكون في وسائل الحكم؛ يعني: الاجتهاد في الحكم ووسائله.

فوسائل الحكم: كأن يتحرى الشهود، ويسأل عن عدالتهم، وينظر في القرائن، وما أشبه ذلك، فكل هذا محل اجتهاد.

وكذلك في محل الحكم؛ أي: ما دل عليه الشرع، وهل يدل عليه النص، أو لا يدل؟ وهل يدل عليه ظاهراً، أو دلالة قطعية وما أشبه ذلك؟

الجواب: ظاهر الحديث أنه يتكلم عن المسائل العملية؛ لأنها هي محل الحكم، لكن لا شك أن المسائل العلمية مثلها؟ فإذا اجتهد الإنسان فأداه اجتهاده إلى شيء ما، وكان هذا الاجتهاد سائغاً فلا بأس، أما الاجتهاد غير السائغ فلا يقبل، والاجتهاد السائغ أن يكون ما قاله محتملاً في اللغة العربية، أو في قرينة السياق، وفي محل الحكم فإنه حيث يحدّر؛ ولهذا اختلف السلف حتى في المسائل العلمية، فاختلّفوا في عذاب القبر<sup>(١)</sup>، واخلّفوا في الصراط، واخلّفوا فيما يوزن<sup>(٢)</sup>، واخلّفوا هل رأى الرسول ربه<sup>(٣)</sup>، فكل هذه

(١) انظر: «مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية» (٤ / ٢٦٢) وما بعدها.

(٢) انظر «شرح العقيدة الطحاوية» ص ٤١٧.

(٣) روي مسلم في صحيحه (١٧٧) من حديث عائشة قالت: ثلاث من تكلم بواحدة منهن فقد أعظم الفرية. قلت ما هن؟ قالت: من زعم أن محمداً رأى ربه فقد أعظم على الله الفرية. وانظر: «كلام شيخ الإسلام في مجموع فتاويه» (٥٢ / ٦).

المسائل علمية، ومن باب العقيدة.

وأما إطلاق بعض الناس أنه لا خلاف في العقيدة، فالمراد بها الأصل، أما المسائل الجزئية فقد يقع فيها الخلاف؛ يعني: أنهم لم يختلفوا في أنه سيكون وزن، وسيكون عذاب قبر، وسيكون صراط.

ثم قال البخاري رحمه الله:

٢٢- باب الحجة على من قال: إن أحكام النبي ﷺ كانت ظاهرة، وما كان يعيب بعضهم

من مشاهد النبي ﷺ وأمر الإسلام.

٧٣٥٣- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، حَدَّثَنِي عَطَاءٌ، عَنْ عُبَيْدِ بْنِ عُمَيْرٍ، قَالَ: اسْتَأْذَنَ أَبُو مُوسَى عَلَى عُمَرَ، فَكَانَهُ وَجَدَهُ مُشْغُولًا فَرَجَعَ، فَقَالَ عُمَرُ: أَلَمْ أَسْمَعْ صَوْتَ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ قَيْسٍ، انْذَنُوا لَهُ. فَدُعِيَ لَهُ فَقَالَ: مَا حَمَلَكَ عَلَى مَا صَنَعْتَ؟ فَقَالَ: إِنَّا كُنَّا نُوْمِرُ بِهَذَا. قَالَ: فَأَنبِئْنِي عَلَى هَذَا بَيِّنَةً أَوْ لِأَفْعَلَنَّ بِكَ. فَانْطَلَقَ إِلَى تَجْلِسٍ مِنَ الْأَنْصَارِ فَقَالُوا: لَا يَشْهَدُ إِلَّا أَصَاغِرْنَا. فَقَامَ أَبُو سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ فَقَالَ: قَدْ كُنَّا نُوْمِرُ بِهَذَا. فَقَالَ عُمَرُ: خَفِيَ عَلَى هَذَا مِنْ أَمْرِ النَّبِيِّ ﷺ، أَلْهَانِي الصَّفَقُ <sup>(١)</sup> بِالْأَسْوَاقِ <sup>(٢)</sup>.

٧٣٥٤- حَدَّثَنَا عَلِيُّ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، حَدَّثَنِي الزُّهْرِيُّ، أَنَّهُ سَمِعَهُ مِنَ الْأَعْرَجِ يَقُولُ: أَخْبَرَنِي أَبُو هُرَيْرَةَ قَالَ: إِنَّكُمْ تَزْعُمُونَ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ يُكْثِرُ الْحَدِيثَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَاللَّهِ الْمَوْعِدُ، إِنِّي كُنْتُ أَمْرًا مَسْكِينًا أَلْزَمَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَلَى مِلءِ بَطْنِي، وَكَانَ الْمُهَاجِرُونَ يَشْغَلُهُمُ الصَّفَقُ بِالْأَسْوَاقِ، وَكَانَتِ الْأَنْصَارُ يَشْغَلُهُمُ الْقِيَامُ عَلَى أَمْوَالِهِمْ، فَشَهِدْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ذَاتَ يَوْمٍ، وَقَالَ: «مَنْ يَنْسُطُ رِدَاءَهُ حَتَّى أَقْضِيَ مَقَالَتِي، ثُمَّ يَقْبِضَهُ، فَلَنْ يَنْسَى شَيْئًا سَمِعَهُ مِنِّي». فَسَطَطْتُ بُرْدَةً كَانَتْ عَلَيَّ، فَوَالَّذِي بَعَثَهُ بِالْحَقِّ مَا نَسِيتُ شَيْئًا سَمِعْتُهُ مِنْهُ <sup>(٣)</sup>.

قال المصنف رحمه الله: «باب الحجة على من قال: إن أحكام النبي ﷺ كانت ظاهرة».

يعني: كانت معلومة لكل أحد، هكذا زعم بعض العلماء، وقال: إن الرسول ﷺ مبلّغ، والمبلّغ لابد أن يبلغ كل من أُرسل إليه، فلا بد أن تكون أحكامه ظاهرة <sup>(٤)</sup>.

(١) الصَّفَقُ: التَّبَاع. النهاية لابن الأثير (ص ف ق).

(٢) إرواه مسلم (٣/ ١٦٩٤) (٢١٥٣) (٣٣).

(٣) إرواه مسلم (٤/ ١٩٣٩) (٢٤٩٢) (١٥٩).

(٤) سيأتي بيان ذلك في كلام الحافظ قريباً إن شاء الله.

وقوله: «ما كان يغيب بعضهم من مشاهد النبي ﷺ وأمور الإسلام». يعني: أن بعض الصحابة يغيبون عن مشاهد الرسول ﷺ ولا يحضرونها، ولو قلنا بأنها تكون ظاهرة ما غاب أحدٌ عنها، ولأخاطبها جميع الناس.

قال ابن حجر رحمه الله في «الفتح» (١٣ / ٣٢١):

وقوله: «باب الحجة على من قال: إن أحكام النبي ﷺ كانت ظاهرة؛ أي: للناس لا تخفي إلا على النادر.

وقوله: «وما كان يغيب بعضهم عن<sup>(١)</sup> مشاهد النبي ﷺ وأمور الإسلام». كذا للأكثر، وفي رواية النسفي، وعليها شرح ابن بطال: «مشاهده». ول بعضهم «مشهد». بالإنفراد، ووقع في مستخرج أبي نعيم، (ما كان يُفِيدُ بعضهم بعضاً) بالفاء والدال من الإفادة، ولم أره لغيره. «وما» في قوله: «ما كان». موصولة، وجوز بعضهم أن تكون نافية، وأنها من بقية القول المذكور، وظاهر السياق ياباه.

وهذه الترجمة معقودة لبيان أن كثيراً من الأكابر من الصحابة كان يغيب عن بعض ما يقوله النبي ﷺ، أو يفعله من الأعمال التكليفية، فيستمر على ما كان اطلع عليه هو، إما على المنسوخ لعدم اطلاعه على ناسخه، وإما على البراءة الأصلية. وإذا تقرر ذلك قامت الحجة على من قدم عمل الصحابي الكبير، ولا سيما إذا كان قد ولي الحكم على رواية غيره متمسكاً بأن ذلك الكبير لو لا أن عنده ما هو أقوى من تلك الرواية لما خالفها. ويردُّه أن في اعتماد ذلك ترك المحقق للمظنون.

وقال ابن بطال: أراد الرد على الرافضة والخوارج الذين يزعمون أن أحكام النبي ﷺ وسننه منقولة عنه نقل التواتر، وأنه لا يجوز العمل بما لم يُنقل متواتراً. قال: وقولهم مردودٌ بما صحَّ أن الصحابة كان يأخذ بعضهم عن بعض، ورجع بعضهم إلى ما رواه غيره، وانعقد الإجماع على القول بالعمل بأخبار الآحاد.

قلت: وقد عقد البيهقي في المدخل: باب: الدليل على أنه قد عُرِّبَ على المتقدم الصحة الواسع العلم الذي يعلمه غيره، ثم ذكر حديث أبي بكر في الجدة، وهو في «الموطأ»، وحديث عمر في الاستئذان، وهو المذكور في هذا الباب، وحديث ابن مسعود في الرجل الذي عقد على امرأة، ثم طلقها، فأراد أن

(١) وفي طبعة الشعب: من. كما أثبتناه.



يَتَزَوَّجُ أَمَّهَا، فَقَالَ: لَا بَأْسَ، وَإِجَازَتُهُ بَيْعُ الْفُضَّةِ الْمَكْسُورَةِ بِالصَّحِيحَةِ مُتَفَاضِلًا، ثُمَّ رَجُوعُهُ عَنِ الْأَمْرَيْنِ مَعًا، لَمَّا سَمِعَ مِنْ غَيْرِهِ مِنَ الصَّحَابَةِ النَّهْيَ عَنْهُمَا، وَأَشْيَاءُ غَيْرُ ذَلِكَ، وَذَكَرَ فِيهِ حَدِيثَ الْبَرَاءِ (لَيْسَ كُلُّنَا كَانَ يَسْمَعُ الْحَدِيثَ مِنَ النَّبِيِّ ﷺ) كَانَتْ لَنَا صَنْعَةٌ وَأَشْغَالٌ، وَلَكِنْ كَانَ النَّاسُ لَا يَكْذِبُونَ، فَيُحَدِّثُ الشَّاهِدُ الْغَائِبَ). وَسَنَدُهُ ضَعِيفٌ.

كَذَا حَدِيثُ أَنَسٍ: «مَا كُلُّ مَا نُحَدِّثُكُمْ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ سَمِعْنَاهُ، وَلَكِنْ لَمْ يُكْذَّبْ بَعْضُنَا بَعْضًا» ثُمَّ سَرَدَ مَا رَوَاهُ صَحَابِيُّ، عَنْ صَحَابِيٍّ مِمَّا وَقَعَ فِي الصَّحِيحِينَ، وَقَالَ: فِي هَذَا دَلَالَةٌ عَلَى إِتْقَانِهِمْ فِي الرِّوَايَةِ، وَفِيهِ أَبْيَنُ الْحُجَّةِ، وَأَوْضَحُ الدَّلَالَةِ عَلَى تَثْبِيتِ خَبَرِ الْوَاحِدِ، وَأَنْ بَعْضُ السَّنَنِ كَانَ يَخْفَى عَنْ بَعْضِهِمْ، وَأَنْ الشَّاهِدَ مِنْهُمْ كَانَ يُبَلِّغُ الْغَائِبَ مَا شَهِدَ، وَأَنْ الْغَائِبَ كَانَ يَقْبَلُهُ مِمَّنْ حَدَّثَهُ وَيَعْتَمِدُهُ وَيَعْمَلُ بِهِ.

قُلْتُ: خَبَرُ الْوَاحِدِ فِي الْأَصْطِلَاحِ خِلَافُ الْمَتَوَاتِرِ، سِوَاءَ كَانَ مِنْ رِوَايَةِ شَخْصٍ وَاحِدٍ أَوْ أَكْثَرٍ، وَهُوَ الْمَرَادُ بِمَا وَقَعَ فِيهِ الْاِخْتِلَافُ، وَيَدْخُلُ فِيهِ خَبَرُ الشَّخْصِ الْوَاحِدِ دُخُولًا أَوَّلِيًّا، وَلَا يَرُدُّ عَلَى مَنْ عَمِلَ بِهِ مَا وَقَعَ فِي حَدِيثِ الْبَابِ مِنْ طَلَبِ عُمَرَ مِنْ أَبِي مُوسَى الْبَيْتَةَ عَلَى حَدِيثِ الْاِسْتِزْدَانِ، فَإِنَّهُ لَمْ يَخْرُجْ مَعَ شَهَادَةِ أَبِي سَعِيدٍ لَهُ وَغَيْرِهِ عَنْ كَوْنِهِ خَبَرًا وَاحِدًا، وَإِنَّمَا طَلَبَ عُمَرُ مِنْ أَبِي مُوسَى الْبَيْتَةَ لِلْاِحْتِيَاطِ كَمَا تَقَدَّمَ شَرْحُهُ وَاضْطِحَ فِي «كِتَابِ الْاِسْتِزْدَانِ». وَإِلَّا فَقَدْ قَبِلَ عُمَرُ حَدِيثَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ فِي أَخْذِ الْجَزْيَةِ مِنَ الْمَجُوسِ، وَحَدِيثَهُ فِي الطَّاعُونَ، وَحَدِيثَ عُمَرُو بْنِ حَزْمٍ فِي التَّسْوِيَةِ بَيْنَ الْأَصَابِعِ فِي الدِّيَةِ، وَحَدِيثَ الضَّحَّاكِ بْنِ سَفْيَانَ فِي تَوْرِيثِ الْمَرْأَةِ مِنْ دِيَةِ زَوْجِهَا، وَحَدِيثَ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ فِي الْمَسْحِ عَلَى الْخَفَيْنِ إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ، وَتَقَدَّمَ فِي الْعِلْمِ مِنْ حَدِيثِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ يَتَنَابَوُ النَّبِيَّ ﷺ هُوَ وَرَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ فَيَنْزِلُ هَذَا يَوْمًا وَهَذَا يَوْمًا، وَيُخْبِرُ كُلُّ مَنَّهُمَا الْآخَرَ بِمَا غَابَ عَنْهُ، وَكَانَ غَرَضُهُ بِذَلِكَ؛ تَحْصِيلُ مَا يَقُومُ بِحَالِهِ وَحَالِ عِيَالِهِ لِيُغْنِيَهُ عَنِ الْاِحْتِيَاجِ لْغَيْرِهِ، وَلِيَتَقَوَّى عَلَى مَا هُوَ بِصَدِيدِهِ مِنَ الْجِهَادِ. أَهـ

الْحَاصِلُ: أَنَّنَا عَرَفْنَا الْآنَ أَنَّ مَنْ قَالَ بِهَذَا هُمُ الرُّوَافِضُ وَالْخَوَارِجُ، وَكَذَلِكَ أَيْضًا يَنْبَغِي أَنْ يُلْحَقَ بِهِمْ مَا قَالَهُ بَعْضُ الْمَعَاصِرِينَ: مِنْ أَنَّ الْحَدِيثَ الْقَوْلِيَّ إِذَا لَمْ يُؤَيِّدْ بِعَمَلٍ مِنَ الصَّحَابَةِ فَإِنَّهُ لَا يُؤْخَذُ بِهِ، فَهَذَا أَيْضًا غَلَطٌ؛ لِأَنَّ مَكْلُفُونَ بِأَنْ يَقْبَلَ مَا جَاءَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، فَإِذَا قَبِلَ هَلْ عَمِلَ بِهِ الصَّحَابَةُ؟

الْجَوَابُ: نَقُولُ: هَذَا لَيْسَ مِنْ شَأْنِنَا، عَمِلُوا أَمْ لَمْ يَعْمَلُوا، ثُمَّ إِنْ الْأَصْلُ أَنَّهُمْ عَمِلُوا ﷺ فَلَا حَاجَةَ إِلَى النُّقْلِ.

ومثل ذلك أيضًا: الأمور العلمية، فلا حاجة إلى أن نقول: أثبت أن الصحابة قالوا عنها: هكذا وهكذا.

كان يقول قائل: إن الله قال: ﴿وَجَاءَ رَيْكُكَ وَالْمَلَكُ صَفًا صَفًا﴾ (التحريم: ٢٢). فما هو قول الصحابة في قوله ﴿وَجَاءَ رَيْكُكَ﴾؟ هل جاء نفسه، أو جاء أمره؟

الجواب: نقول: جاء بنفسه <sup>جملًا</sup>، فيقول: أثبت لنا أن أبا بكر، أو عمر، أو عثمان، أو عليًا، أو ابن مسعود قال: جاء ريكك؟ أي: نفسه. فنقول: لا حاجة لإثباتها؛ لأنهم يقرأون القرآن ويعرفون معناه، ولا يعتقدون خلافه. وهكذا يقال في الاستواء، وغيره من المسائل العلمية. فأيات الأحكام، وآيات الأخبار كلها سواء، والأصل أن الصحابة عملوا بآيات الأحكام، وصدقوا بالأخبار على ظاهرها، ولو قلنا: لا بد لكل حديث عملي من ثبوت أن الصحابة عملوا به؛ لضاعف كثير من الأحكام.

وهذا أيضًا كالذي يقول: إن أحكام الرسول ﷺ لا بد أن تكون ظاهرة معلنة، وكل أحد يعرفها. فهذا أيضًا غير صحيح؛ لأن كثيرًا من أخبار الرسول لم يروها عنه إلا واحد، فحديث: «إنما الأعمال بالنيات» <sup>(١)</sup> لم يروه إلا عمر مع أنه يقول: سمعت النبي ﷺ يقول. وهذا يقتضي أن يكون علنيًا، ومع هذا لم يروه إلا واحد.

وحديث الطاعون، وفيه: أن المهاجرين والأنصار وعلى رأسهم عمر بن الخطاب <sup>رضي الله عنه</sup> لم يعملوا به، حتى جاء عبد الرحمن بن عوف، وكان قد ذهب في حاجة له، فأخبرهم أن النبي ﷺ قال: «إذا سمعتم به في أرض فلا تقدموا عليها» <sup>(٢)</sup>.

فالحاصل: أنه لا يلزم أن نقول: إن أحكام الرسول ﷺ لا بد أن تكون ظاهرة؛ لأنه مرسل إلى جميع الخلق، فيجب أن يبلغ كل واحد؛ لأنه قول باطل بلا شك.

وأما حديث عمر <sup>رضي الله عنه</sup> ففيه: دليل على أن الإنسان إذا استأذن فلم يؤذن له ثلاث مرات، فإنه يرجع، فإن كلمه صاحب البيت، وقال: ادخل. فليدخل، وإن قال: ارجع فليرجع.

ولما كان الرجوع صعبًا على النفوس، جعل الله تعالى الرجوع من أسباب الزكاة فقال: ﴿وَلَنْ قِيلَ لَكُمْ اَرْجِعُوا فَارْجِعُوا هُوَ اَزْكٰى لَكُمْ﴾ (التحريم: ٢٨)؛ أي: أزكى لك من أن تُصرَّ على أن تدخل، وإن كان فيه شيء من الغضاضة.

(١) تقدم تخريجه.

(٢) رواه البخاري (٥٧٢٩)، ومسلم (١٧٤٠/٤) (٢٢١٩) (٩٨).

ومثل ذلك: إذا قال لكم أحدٌ في سيركم معه: ارجعوا، فإن هذا عنده شيءٌ خاصٌّ، فإذا رجعتُمْ فهو أركى لكم.

وفيه أيضًا: دليلٌ على ثبوتِ عمر رضي الله عنه في الأخبار، كما سبق بيانه<sup>(١)</sup>.

أما الحديثُ الثاني فقيه: أن الاتهام - أي: اتهام الشخص - قد كان حتى في صدرِ هذه الأمة. وفيه: أن أبا هريرة رضي الله عنه أكثرُ الصحابةِ روايةً عن النبي ﷺ، ولكن هل هذا هو أكثرُ الصحابةِ تحملاً؟ الجواب: لا، فلا أظنه أكثرُ تحملاً من أبي بكرٍ رضي الله عنه وعمر؛ اللذين كانا يُلازمانِ النبي ﷺ دائماً في سفره، وإقامته، وقبل أن يُسلمَ أبو هريرةَ بزمانٍ، لكنَّ أبا هريرةَ تفرَّغَ وصار يُحدثُ الناسَ، فكثُرَ تلاميذه، وكثُرَت أحاديثه رضي الله عنه.

ثم هو أيضًا: أكثرُ من غيره تحملاً ولكنها كثرةٌ نسبية؛ لأنه كان فقيراً، وكان يُبعِ النبي ﷺ على سبعِ بطنه، والصحابةُ كثيرٌ منهم يشتغلون بالتجارة، وبالصفقِ في الأسواق؛ أي: أنهم يبيعون ويشترون؛ لأنَّ عقدَ البيعِ يُسمَّى صفقاً، والأنصارُ عندهم الحرثُ والزرعُ يشتغلون فيه.

وفي هذا الحديثِ أيضًا: هذه الآيةُ العظيمةُ التي حصلتَ له، حينَ قال النبي ﷺ: «مَنْ يَبْسُطْ رِداءَهُ حَتَّى أَقْضِيَ مَقَالَتِي، ثُمَّ يَقْبِضْهُ فَلَنْ يَنْسَى شَيْئاً سَمِعَهُ مِنِّي». يقولُ: فبَسَطَتْ بُرْدَةٌ كَانَتْ عَلَيَّ، فوالذي بَعَثَهُ بِالْحَقِّ مَا نَسِيتُ شَيْئاً سَمِعْتُهُ مِنْهُ.

وظاهرُ الحديثِ: أن الله يُعْطِيهِ حَفْظاً في هذا الحديثِ وفي غيره.

فإذا قال قائلٌ: هل نفهم من حديثِ أبي هريرة أن ملازمةَ العلماءِ لتلقي العلمِ منهم، أفضلُ من الصفقِ في الأسواقِ؟

الجواب: نعم، وذلك إذا كان عندَ الإنسانِ ما يَكْفِيهِ، أو كان لديه قوَّةٌ توَكِّلُ، فلا شكَّ أن ملازمةَ العلماءِ للأخذِ منهم أفضلُ من كونه يَنْقَى هكذا.

أما إذا لم يَكُنْ عندَ الإنسانِ ما يَكْفِيهِ، أو كان ضعيفَ التوكِّلِ، فإنه يُقدِّمُ حاجتهِ وحاجةَ عياله على فاضلِ العلمِ.

ولكن هل الأفضلُ الزواجُ، أم طلبُ العلمِ وملازمةُ العلماءِ؟

الجواب: هذا أيضًا يَرْجِعُ إلى حالِ الشخصِ، فبعضُ الناسِ لا يُطِيقُ الصبرَ عن الزواجِ، حتى لو جَلَسَ عندَ العلماءِ تَجِدُهُ يُفَكِّرُ في الزواجِ، فهذا نقولُ له: تزوِّجْ أولاً. وبعضُ الناسِ لا

يَهْتَمُّ بِهَذَا الْأَمْرِ، فَلِكُلِّ قَضِيَّةٍ حَكْمٌ خَاصٌّ.

ثم قال البخاري رحمه الله تعالى:

٢٣- بَابُ مَنْ رَأَى تَرْكَ النُّكْرِ مِنَ النَّبِيِّ ﷺ حُجَّةً، لَا مِنْ غَيْرِ الرَّسُولِ.

٧٣٥٥- حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ حُمَيْدٍ، حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ، حَدَّثَنَا أَبِي، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ

سَعْدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ قَالَ: رَأَيْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَخْلِفُ بِاللَّهِ أَنَّ ابْنَ

الصَّائِدِ الدَّجَالِ. قُلْتُ: تَخْلِفُ بِاللَّهِ؟ قَالَ: إِنِّي سَمِعْتُ عُمَرَ يَخْلِفُ عَلَى ذَلِكَ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ،

فَلَمْ يُنْكِرْهُ النَّبِيُّ ﷺ<sup>(١)</sup>.

هذه الترجمة يَقُولُ فِيهَا رَحِمَهُ اللَّهُ: إِنْ تَرَكَ النُّكْرَ مِنَ النَّبِيِّ ﷺ حُجَّةً، وَأَمَّا مِنْ غَيْرِهِ فَلَا. وَوَجْهُ

ذَلِكَ أَنَّ إِقْرَارَ النَّبِيِّ ﷺ عَلَى الشَّيْءِ إِنْ كَانَ تَعْبُدًا فَهُوَ سَنَةٌ، وَإِنْ كَانَ غَيْرَ تَعْبُدٍ فَهُوَ مُبَاحٌ؛ لِأَنَّ

النَّبِيَّ ﷺ لَا يُقَرُّ عَلَى خَطَأٍ، أَمَا غَيْرُهُ فَقَدْ يُقَرُّ الْخَطَأَ، إِمَّا ذَهُولًا وَغَفْلَةً، وَإِمَّا خَوْفًا، وَإِمَّا حَيَاءً،

وَإِمَّا عَجْزًا أَوْ لَغْوًا ذَلِكَ مِنَ الْأَسْبَابِ.

مِثَالُ ذَلِكَ: إِذَا أَنْكَرَ عَلَى شَخْصٍ فَعَلَّ مِنَ الْأَفْعَالِ ثُمَّ قَالَ: قَدْ فَعَلْتُ هَذَا بِحَضْرَةِ الْعَالِمِ

الْفُلَانِيِّ، فَلَمْ يُنْكِرْ عَلَى. نَقُولُ: هَذَا لَيْسَ بِحُجَّةٍ؛ لِأَنَّ هَذَا الْعَالِمَ قَدْ يَكُونُ عَاجِزًا عَنِ الْإِنْكَارِ،

وَقَدْ يَكُونُ عِنْدَهُ تَرَدُّدٌ فِي الْحُكْمِ، فَلَا يُحِبُّ أَنْ يُنْكِرَ وَهُوَ عِنْدَهُ تَرَدُّدٌ، وَقَدْ يَرَى جَوَازَ هَذَا

الشَّيْءِ وَهُوَ لَيْسَ كَذَلِكَ، وَلَكِنْ عَدَمُ إِنْكَارِ الرَّسُولِ ﷺ حُجَّةٌ.

وَقَوْلُ الْمُؤَلِّفِ: «بَابُ مَنْ رَأَى» يَدُلُّ عَلَى أَنَّ هُنَاكَ رَأْيًا آخَرَ؛ لِأَنَّ مِنَ الْعُلَمَاءِ<sup>(٢)</sup> مَنْ يَرَى أَنَّ

تَرْكَ الْإِنْكَارِ مِنَ الْعَالِمِ الْقَادِرِ عَلَى الْإِنْكَارِ حُجَّةٌ.

لَكِنْ يَنْبَغِي أَنْ يُقَالَ: هُوَ حُجَّةٌ عَلَى رَأْيِهِ؛ أَيِ: عَلَى أَنَّهُ يَرَى أَنَّ هَذَا جَائِزٌ، لَا عَلَى الْحُكْمِ

الْشَّرْعِيِّ، وَفَرْقٌ بَيْنَ الْأَمْرَيْنِ: فَإِذَا قُلْنَا: إِنَّهُ حُجَّةٌ عَلَى أَنَّهُ يَرَى جَوَازَهُ، فَهَذَا هُوَ الْأَصْلُ؛ لِأَنَّهُ لَمْ

يُقَرَّهْ إِلَّا وَهُوَ يَرَى أَنَّهُ جَائِزٌ، لَا سِيَّامَا مَعَ الْقُدْرَةِ عَلَى الْإِنْكَارِ، أَمَا إِذَا قُلْنَا: إِنَّهُ يَدُلُّ عَلَى جَوَازِ

الشَّيْءِ شَرْعًا فَلَا؛ لِأَنَّ هَذَا الرَّجُلَ قَدْ يَكُونُ مَخْطِئًا فِي رَأْيِهِ، فَلَا يَكُونُ مُوَافِقًا لِلْحَقِّ.

قَالَ ابْنُ حَجَرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي «الْفَتْحِ» (١٣/ ٣٢٣، ٣٢٤):

قَوْلُهُ: «بَابُ مَنْ رَأَى تَرْكَ النُّكْرِ مِنَ النَّبِيِّ ﷺ حُجَّةً» النَّكِيرُ بِفَتْحِ النُّونِ وَزُنْ عَظِيمٍ:

الْمُبَالَغَةُ فِي الْإِنْكَارِ. وَقَدْ اتَّفَقُوا عَلَى أَنَّ تَقْرِيرَ النَّبِيِّ ﷺ لَهَا يُفَعَّلُ بِحَضْرَتِهِ، أَوْ يُقَالُ وَيَطْلَعُ عَلَيْهِ

(١) رواه مسلم (٢٢٤٣/ ٤) (٢٩٢٩) (٩٤).

(٢) سيأتي ذكر ذلك في كلام ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ قَرِيبًا إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى.

بغير إنكارٍ دالٍّ على الجواز؛ لأن العصمة تنفي عنه ما يَحْتَمِلُ في حقِّ غيره، مما يترتَّبُ على الإنكارِ، فلا يُقَرُّ على باطلٍ، فَمِنْ ثَمَّ قال: «لا مِنْ غيرِ الرسولِ». فإن سكوتَه لا يدلُّ على الجواز، ووقع في تنقيح الزركشي في الترجمة بدلَ قوله: لا مِنْ غيرِ الرسولِ «لأمرٍ يحضُّره الرسولُ». ولم أره لغيره، وأشار ابنُ التينِ إلى أن الترجمة تتعلَّقُ بالإجماع السكوتي، وأن الناس اختلفوا، فقالت طائفة: لا يُنسَبُ لساكِتٍ قولٌ؛ لأنه في مهلة النظر، وقالت طائفة: إن قال المجتهدُ قولاً وانتشر لم يُخالِفْه غيره بعد الاطلاع عليه فهو حجة، وقيل: لا يكون حجةً حتى يتعدَّدَ القيلُ به، ومحلُّ هذا الخلافِ ألا يُخالِفَ ذلك القولُ نصَّ كتابٍ أو سنة، فإن خالفه فالجمهورُ على تقديم النصِّ، واحتجَّ مَنْ منع مطلقاً؛ أن الصحابة اختلفوا في كثيرٍ من المسائل الاجتهادية، فمنهم مَنْ كان يُنكِرُ على غيره إذا كان القولُ عنده ضعيفاً، وكان عنده ما هو أقوى منه من نصِّ كتابٍ أو سنة، ومنهم مَنْ كان يَسْكُتُ فلا يَكُونُ سكوتُه دليلاً على الجواز، لتجويز أن يَكُونُ لم يتَّضح له الحكمُ، فسكت لتجويز أن يَكُونُ ذلك القولُ صواباً، وإن لم يظهر له وجهه. اهـ

الحاصل: أننا عرفنا أنه حجةٌ على أن هذا القولُ هو قولُ هذا العالم، لا على أن هذا هو الصوابُ.

فإذا قال قائلٌ: ألا يَحْتَمِلُ أن هذا العالمُ غلَّ، أو أنه ليس بقادر؟

الجواب: قلنا: الأصلُ عدمُ الغفلة، وأما أنه ليس بقادرٍ فقد قيَّدناه بقولنا: مع القدرة فإذا فُعل عند العالم فعلٌ، وهو قادرٌ على إنكاره ولم يُنكره، فهو دليلٌ على أنه يَرى جوازه؛ لأن هذا هو الأصلُ وأن العالمَ لا يُقَرُّ شيئاً يَرى أنه حرامٌ.

وفي هذا الحديث: أن ابنَ الصائدِ هو الدجالُ وليس المرادُ به الدجالُ المعينَ الذي يَخْرُجُ في آخرِ الزمانِ؛ لأن ابنَ الصيادِ دخلَ مكةَ والمدينةَ، والدجالُ لا يَدْخُلُ مكةَ والمدينةَ<sup>(١)</sup> على أن بعضَ أهل العلم يقولُ: هذا ليس بحجة؛ لأنه ربما يَكُونُ ممنوعاً من مكةَ والمدينةِ إذا ظهرت فتنته، أما قبلَ ذلك فلا.

ولهذا اختلف العلماءُ رَحِمَهُمُ اللهُ هل ابنُ الصيادِ هو الدجالُ الذي يُبْعَثُ في آخرِ الزمانِ، أو هو دجالٌ مِنَ الدجاجلةِ والمموهين<sup>(٢)</sup>؟

(١) رواه مسلم (٢٢٤١/٤) (٢٩٢٧) (٨٩).

(٢) قال النووي رَحِمَهُ اللهُ في «شرحهِ على صحيح مسلم» (٢٨١/٩): قال العلماء: وقصته مشكلة وأمره مشتبهِ في أنه هل هو المسيح الدجال المشهور أم غيره؟ ولا شك في أنه دجال من الدجاجلة، قال العلماء: وظاهر

والأقرب الثاني: لأنه ثبت في الصحيحين أن الرسول ﷺ خطب يوماً فقال: «إنه على رأس مائة سنة لا يبقى ممن هو على وجه الأرض اليوم أحد»<sup>(١)</sup> والأصل أن العام شامل لجميع أفرادِهِ، و(أحد) نكرة في سياق النفي فيكون للعموم، وقد قرَّر النبي ﷺ هذه القاعدة - أن العام شامل لجميع أفرادِهِ - في قوله «السلام علينا وعلى عبادِ الله الصالحين»، فقال: «إنكم إذا قُلتُم ذلك فقد سَلَّمْتُم على كلِّ عبدٍ صالحٍ في السماء والأرض»<sup>(٢)</sup>. لأن لفظَ عبادِ الله من صيغ العموم.

وعلى هذا فيكون ابنُ الصيادِ داخلٌ في العمومِ من أنه لا يبقى على رأسِ مائةِ سنةٍ ممن هو على وجهِ الأرضِ أحدٌ.

ووجهُ مطابقةِ الحديثِ للترجمة؛ أن عمرَ كان يَخْلِفُ على ذلك عند النبي ﷺ فلم يُنكرهُ. ثم قال البخاري رحمه الله:

٢٤- بابُ الأحكامِ التي تعرفُ بالدلائلِ وكيف معنى الدلالةِ وتفسيرُها.

وقد أخبر النبي ﷺ أمرَ الخيلِ وغيرها، ثم سُئِلَ عن الحُمُرِ فدَلَّهم على قولِهِ تعالى: ﴿فَمَنْ يَمْلِكُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾ [ص: ٢٢١]<sup>(٣)</sup>.

وسُئِلَ النبي ﷺ عن الضَّبِّ، فقال: لا آكلُهُ ولا أُحرِّمُهُ، وأَكَل على مائدةِ النبي ﷺ الضَّبُّ، فاستدلَّ ابنُ عباسٍ بأنه ليس بحرام<sup>(٤)</sup>.

هذا البابُ المقصودُ به معرفةُ الأحكامِ بالاستنباطِ والقرائنِ، فالاستنباطُ والقرائنُ لا شكَّ أنهما من طرقِ ثبوتِ الأحكام؛ لأن طرقَ ثبوتِ الأحكامِ متعددة:

الأحاديثُ أن النبي ﷺ لم يوح إليه بأنه المسيح الدجال ولا غيره، وإنما أُوحي إليه بصفاتِ الدجالِ وكان في ابنِ صيادِ قرائنٌ محتملة، فلذلك كان النبي ﷺ لا يقطع بأنه الدجال ولا غيره، ولهذا قال لعمر رضي الله عنه «إن يكن هو فلن تستطيع قتله». اهـ

وانظر: «مجموع فتاوى شيخ الإسلام» (١١/ ٢٨٣)، و«تحفة الأحوذى» (٦/ ٤٢٦)، و«عمدة القاري» (٨/ ١٧٢).

(١) تقدم تخريجه.

(٢) رواه البخاري (٦٣٢٨)، ومسلم (٣٠١/ ١) (٤٠٢) (٥٥).

(٣) هكذا علقه البخاري بصيغة الجزم، وأسندَه في حديثِ البابِ الذي معنا.

(٤) علقه البخاري أيضًا بصيغة الجزم وأسندَه في الذبائح والصيد (٥٥٣٦)، (٥٥٣٧) من طريق عبد الله بن مسلمة، عن مالك، عن ابن شهاب عن أبي أمامة بن سهل، عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما عن خالد بن الوليد، به. وبغير هذا الطريق أيضًا.

فتارة يُنصُّ على الحكم بعينه.

وتارة يؤخذ بالقرينة.

وتارة يؤخذ بالعموم إلى غير ذلك.

في هذه الترجمة أخبر النبي ﷺ عن الخيل، وقال: «إن في نواصيها الخير إلى يوم القيامة».

وسُئل عن الحُمُرِ، فقال: «لم ينزل عليَّ فيها إلا هذه الآية الشاذة الفاسدة»؛ يعني: المنفردة التي تُعتبر

حكمًا فاصلاً، ثم قرأ: ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾ [٢٥٤: ٢٥٥]. يعني: أن الحمر ليس فيها خيرٌ لذاتها، ولا شرٌّ، لكن إن عملت فيها خيراً أثبت، وإن عملت فيها شراً عوقبت.

وسُئل عن الضَّبِّ، فقال: «لا أكله ولا أحرّمه». وعلّل ذلك بأنه ليس في أرض قومِه فهو يُعافُه، لكنه لم يُحرّمه لأنه أُكل على مائدته ﷺ، أكله خالد بن الوليد، فاستدل ابن عباس رضي الله عنهما بأنه ليس بحرام؛ لأنه لو كان حراماً لم يُقر النبي ﷺ خالداً ولا غيره على أكله.

واستدل ابن عباس رضي الله عنهما أيضاً: على أن أجر الحجّام حلال - مع أن النبي ﷺ قال: «كسبُ الحجّام خبيث»<sup>(١)</sup> - بأن النبي ﷺ احتجّم وأعطى الحجّام أجره، ولو كان حراماً لم يُعطه<sup>(٢)</sup>.

كذلك أيضاً: نستدل على جواز أخذ الأجرة على القراءة على المريض، بأن النبي ﷺ أقرّ الصحابة على أخذ الأجرة على القراءة على المريض<sup>(٣)</sup>. ونأخذ كذلك جواز الأجرة على تعليم القرآن من هذا الحديث.

فالحاصل: أن طرق الاستدلال كثيرة، فتكون بالقرائن، وبالنص، وبالعموم، وبغير ذلك، والناس يختلفون في هذا اختلافاً كثيراً.

فمثلاً لو قال لك قائل: هل يجوز للإنسان أن يُصبح جنباً وهو صائم؟

الجواب: قل: نعم، يجوز؛ لأن الله قال: ﴿فَالَّذِينَ بَشِرُوا وَعَبَثُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَكَلُوا وَأَشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ فَأْتُوا الصَّيَامَ إِلَى الْإِيلِ﴾ [٢١٨٧: ٢١٨٨]. فإذا جاز للإنسان أن يُباشِر زوجته إلى طلوع الفجر، لزم من ذلك أن يُصبح وهو جنبٌ.

والأمثلة على هذا كثيرة؛ من أن الحكم يكون بالنص على نفس الحكم، وبالعموم، وبالاستنباط، وبالإشارة، وبغير ذلك، والناس يختلفون في هذا اختلافاً كثيراً، فتجد بعض الناس يأخذ من نص واحد

(١) رواه مسلم (١١٩٩/٣) (١٥٦٨) (٤١).

(٢) رواه البخاري (٢٢٧٩)، ومسلم (١٢٠٥/٣) (١٢٠٢) (٦٦).

(٣) رواه البخاري (٥٧٤٩)، ومسلم (١٧٢٧/٤) (٢٢٠١) (٦٥).

عدة مسائل، وآخر لا يستطيع أن يأخذ ولا نصف الذي أخذه الأول.

ويذكر أن الشافعي رحمه الله استضافه الإمام أحمد بن حنبل، وكان الإمام أحمد بن حنبل يذكره عند أهله - أي: الشافعي - بخير، فنزل عليه ضيفاً ذات يوم، فقدم إليه العشاء فأكله كله؛ ثم انصرف الإمام أحمد وبقي الإمام الشافعي في فراشه، ولم يقيم في آخر الليل ليتجهّد، ثم أذن الفجر، فقام يصلي ولم يطلب ماءً للوضوء، فلما أصبح الإمام أحمد، قال له أهله: ما هذا الشيخ، أكل الطعام كله، ونام ولم يتجهّد، وصلى الفجر بغير وضوء؟ كل هذه عدوها عيوباً - فسأل الإمام أحمد الشافعي ما هو شأنك البارحة؟

فقال: أما الطعام فملأت بطني منه؛ لأنني لا أجد طعاماً أحلّ من طعام الإمام أحمد، فملأت بطني من هذا الطعام الحلال، ومِلءُ البطن عادة لا بأس بها، فإن أبا هريرة رضي الله عنه لما سقاه النبي ﷺ اللبن وروي، قال: «اشرب» قال: لا أجده مُسَاغَا يعني: امتلاً بطنه <sup>(١)</sup>.

وأما كوني لم أتجهّد؛ فلأن العلم أفضل من التجهّد، وكنت أفكر في استنباط الأحكام من قول الرسول ﷺ: «يا أبا عمير ما فعل النغير» <sup>(٢)</sup>. وأقل ما قيل إنه أخذ من هذا الحديث ثنتين مسألة. وأما كوني خرجت ولم أتوضأ؛ فلأن وضوئي لم يتقص؛ لأنني ما نمت - يعني: وكأنه يقول لا أحب أن أكلّفكم بأن تأتوا لي بالماء.

الشاهد: أن الناس يختلفون في استنباط الأحكام من الأدلة، ومن أكثر ما مرّ على من الذين يستنبطون الأحكام من الأدلة ابن القيم رحمه الله، فإن له مجالاً واسعاً، ويظهر ذلك تماماً من كتابه «زاد المعاد في هدي خير العباد»، وكذلك شيخنا عبد الرحمن بن السعدي رحمه الله، فله قوة في استنباط الأحكام، ويظهر ذلك تماماً في كلامه على آية الوضوء في سورة المائدة، فقد استنبط منها أحكاماً كثيرة <sup>(٣)</sup>.

ثم قال البخاري رحمه الله:

٧٣٥٦ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، حَدَّثَنِي مَالِكٌ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ السَّمَّانِ، عَنْ

(١) رواه البخاري (٦٤٥٢).

(٢) رواه البخاري (٦١٢٩)، ومسلم (١٦٩٢/٣) (٢١٥٠) (٣٠).

(٣) ذكر الشيخ رحمه الله واحداً وخمسين حكماً، ثم قال: إنه ينبغي أن يتدبر الحكم والأسرار في شرائع الله في الطهارة وغيرها، ليزداد معرفة وعلماً، ويزداد شكراً لله ومحبة له على ما شرع من الأحكام التي توصل العبد إلى المنازل العالية الرفيعة. (ص ٢١٥).



أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «الْخَيْلُ لثَلَاثَةٍ: لِرَجُلٍ أَجْرٌ، وَلِرَجُلٍ سِتْرٌ، وَعَلَى رَجُلٍ وَزْرٌ، فَأَمَّا الَّذِي لَهُ أَجْرٌ فَرَجُلٌ رَبَطَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَأَطَالَ فِي مَرْجٍ أَوْ رَوْضَةٍ، فَمَا أَصَابَتْ فِي طِيلِهَا ذَلِكَ الْمَرْجُ وَالرَّوْضَةُ كَانَ لَهُ حَسَنَاتٌ، وَلَوْ أَنَّهَا قَطَعَتْ طِيلَهَا فَاسْتَنْتَ شَرْفًا أَوْ شَرَفَيْنِ كَانَتْ آثَارُهَا وَأَزْوَانُهَا حَسَنَاتٍ لَهُ، وَلَوْ أَنَّهَا مَرَّتْ بِنَهْرٍ فَشَرِبَتْ مِنْهُ وَلَمْ يُرَدَّ أَنْ يَسْقَى بِهِ كَانَ ذَلِكَ حَسَنَاتٍ لَهُ، وَهِيَ لِذَلِكَ الرَّجُلِ أَجْرٌ، وَرَجُلٌ رَبَطَهَا تَغْنِيًا وَتَعَفُّفًا وَلَمْ يَنْسَ حَقَّ اللَّهِ فِي رِقَابِهَا وَلَا ظَهْرِهَا، فَهِيَ لَهُ سِتْرٌ، وَرَجُلٌ رَبَطَهَا فَخْرًا وَرِيَاءً، فَهِيَ عَلَى ذَلِكَ وَزْرٌ». وَسُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْحُمْرِ، قَالَ: «مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى فِيهَا إِلَّا هَذِهِ الْآيَةَ الْفَادَةُ الْجَامِعَةَ»: ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾ (٧) وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ﴿[٧: ٨-١٠]﴾<sup>(١)</sup>.

هذا الحديث هو الذي أشار إليه في الترجمة.

وقوله: «الفادَةُ الجامعة» ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾ وجه الجمع فيها أن «مَنْ» فيها شرطية، و«خيرًا» و«شرًّا» نكرة في سياق الشرط، فتعم.  
ولقائل أن يقول: «الأيُّدُ قولُه: ولم ينسَ حقَّ الله في رِقَابِهَا ولا ظَهْرِهَا». أن في الخيل زكاة؟  
الجواب: أنه لا يدلُّ على وجوب الزكاة؛ لأن من ظهورها أن يستعملها في الجهاد في سبيل الله، ومن رِقَابِهَا أيضًا أن يقوم عليها بما يجب، فإن دلَّ على شيء من ذلك فإنما يكون هو المراد وهذا لم يعدلَّ للتجارة، وإلا فقد ثبت في الصحيحين أن النبي ﷺ قال: «ليس على المسلم في عبده ولا فرسه صدقة»<sup>(٢)</sup>.

ثم قال البخاري رحمته الله:

٧٣٥٧- حَدَّثَنَا يَحْيَى، حَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ، عَنْ مَنْصُورِ بْنِ صَفِيَّةَ، عَنْ أُمِّهِ، عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّ امْرَأَةً سَأَلَتِ النَّبِيَّ ﷺ. حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ - هُوَ ابْنُ عُقْبَةَ - حَدَّثَنَا الْفَضِيلُ بْنُ سُلَيْمَانَ النُّمَيْرِيُّ الْبَصْرِيُّ، حَدَّثَنَا مَنْصُورُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنُ شَيْبَةَ، حَدَّثَنِي أُمِّي، عَنْ عَائِشَةَ - رضي الله عنها - أَنَّ امْرَأَةً سَأَلَتِ النَّبِيَّ ﷺ عَنِ الْحَيْضِ كَيْفَ تَغْتَسِلُ مِنْهُ، قَالَ: «تَأْخُذِينَ فِرْصَةً مُمْسَكَةً فَتَوْضِئِينَ بِهَا». قَالَتْ: كَيْفَ أَتَوْضَأُ بِهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «تَوْضِئِي». قَالَتْ: كَيْفَ أَتَوْضَأُ بِهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «تَوْضِئِينَ بِهَا». قَالَتْ عَائِشَةُ: فَعَرَفْتُ الَّذِي يُرِيدُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

(١) رواه مسلم (٢/ ٦٨٠) (٩٨٧) (٢٤) بطوله.

(٢) تقدم تخريجه في الزكاة.

فَجَذَبْتُهَا إِلَيَّ فَعَلَّمْتُهَا <sup>(١)</sup>.

الشاهد من هذا الحديث: أن هذه المرأة كرّر عليها النبي ﷺ الإجابة ثلاث مرات ولم تفهم ذلك، والمراد أنها تنتظف بها؛ لأن الوضوء في الشرع يُطْلَقُ على النظافة والتّزّه، ولكن عائشة رضي الله عنها عرفت ما أراد النبي ﷺ فأخبرتها بذلك.

وقد يفهم من هذا أن طرق الاستنباط غير محصورة؛ لأنها تنبني على قوة فهم الإنسان.

فإذا قال قائل: لكن ما هي الوسائل التي يحصل بها الإنسان ملكة الاستنباط؟

فالجواب أن يُقال: إن الوسائل التي يحصل بها الإنسان ملكة الاستنباط هي التّكرار والتدبّر؛ لأن الذكاء كما تعلّم جميعاً غريزي ومكتسب:

أما الغريزي فإلله تعالى يهبه لمن يشاء، وأما المكتسب فهو ما يحصل بفعل الإنسان وممارسته، وانظر إلى قضية سليمان مع المرأتين، فإن داود حكم بأن الولد للكبرى، وأما سليمان فطلب السكين؛ ليشتق الغلام نصفين، فأبت الصغيرة، ووافقت الكبيرة؛ فاستنبط من هذا أنه ابن الصغيرة التي أدركتها رحمة الوالدة وأبت أن يُسَقَّ <sup>(٢)</sup>.

ثم قال البخاري رحمته الله:

٧٣٥٨- حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ، عَنْ أَبِي بَشِيرٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، أَنَّ أُمَّ حُفَيْدِ بِنْتَ الْحَارِثِ بْنِ حَزْنٍ أَهَدَتْ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ سَمْنًا وَأَقْطًا وَأَضْبًا، فَدَعَا بِهِنَّ النَّبِيُّ ﷺ فَأَكَلْنَ عَلَى مَائِدَتِهِ، فَتَرَكَهُنَّ النَّبِيُّ ﷺ كَالْمُتَقَدِّرِ لَهُنَّ، وَلَوْ كُنَّ حَرَامًا مَا أَكَلْنَ عَلَى مَائِدَتِهِ، وَلَا أَمَرَ بِأَكْلِهِنَّ <sup>(٣)</sup>.

٧٣٥٩- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي يُونُسُ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، أَخْبَرَنِي عَطَاءُ بْنُ أَبِي رِيَّاحٍ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «مَنْ أَكَلَ ثُومًا أَوْ بَصَلًا، فَلْيَعْتَزِلْنَا أَوْ لْيَعْتَزِلْ مَسْجِدَنَا، وَلْيَعْتَزِلْ فِي بَيْتِهِ». وَإِنَّهُ أُنِيَ بِبَدْرٍ- قَالَ ابْنُ وَهْبٍ: يَعْنِي طَبَقًا- فِيهِ خَضِرَاتٌ مِنْ بُقُولٍ، فَوَجَدَ لَهَا رِيحًا، فَسَأَلَ عَنْهَا- فَأَخْبَرَ بِمَا فِيهَا مِنَ الْبُقُولِ- فَقَالَ: قَرَّبُوهَا فَقَرَّبُوهَا إِلَى بَعْضِ أَصْحَابِهِ كَانَ مَعَهُ، فَلَمَّا رَأَاهُ كَرِهَ أَكْلَهَا قَالَ: «كُلْ، فَإِنِّي أَنَاجِي مَنْ لَا تَنَاجِي» <sup>(٤)</sup>.

(١) رواه مسلم (١/ ٢٦٠) (٣٣٢) (٦٠).

(٢) رواه البخاري (٣٤٢٧)، ومسلم (٣/ ١٣٤٤) (١٧٢٠) (٢٠).

(٣) رواه مسلم (٣/ ١٥٤٤) (١٩٤٧) (٤٦).

(٤) رواه مسلم (١/ ٣٩٤) (٥٦٤) (٧٣) عن ابن وهب إلى قوله: «فإني أناجي من لا تناجي».

وَقَالَ ابْنُ عَفِيرٍ: عَنْ ابْنِ وَهْبٍ بِقَدْرِ فِيهِ خَضِرَاتٌ. وَلَمْ يَذْكُرِ اللَّيْثُ، وَأَبُو صَفْوَانَ، عَنْ يُونُسَ قِصَّةَ الْقَدْرِ، فَلَا أَذْرَى هُوَ مِنْ قَوْلِ الزُّهْرِيِّ أَوْ فِي الْحَدِيثِ <sup>(١)</sup>.

الشاهد من هذا: أن الرسول ﷺ قَرَّبَهَا إِلَى بَعْضِ أَصْحَابِهِ، فَكَرِهَ هَذَا الصَّاحِبُ؛ لِأَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمْ يَأْكُلْ مِنْهَا، فَقَالَ لَهُ: «كُلْ، فَإِنِ أَتَانِي مِنْ لَا تُتَاجِي»؛ أَي: يُتَاجِي جَبْرِيلُ؛ لِأَنَّ اللَّهَ يُتَاجِيهِ كُلُّ إِنْسَانٍ، فَالْمَصْلِيُّ يُتَاجِي رَبَّهُ، لَكِنِ الرَّسُولُ ﷺ يُتَاجِي جَبْرِيلَ وَهَذَا الصَّحَابِيُّ لَا يُتَاجِيهِ.

وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ: دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ مَنْ أَكَلَ شَيْئًا لَهُ رَائِحَةٌ كَرِيهَةٌ، فَإِنَّهُ يَعْتَزِلُ النَّاسَ؛ لِأَنَّهُ قَالَ: «فَلْيَعْتَزِلْنَا»، أَوْ «لْيَعْتَزِلْ مَسْجِدُنَا». هَذَا شَكٌّ، لَكِنْ قَوْلُهُ: «وَلْيَقْعُدْ فِي بَيْتِهِ». يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْمُرَادَ اعْتَزَالَ النَّاسِ لِمَا يَلْحَقُهُمْ مِنَ الْأَذْيَةِ بِالرَّائِحَةِ، وَمِثْلُ ذَلِكَ: الرِّوَائِحُ الْآخَرَى؛ كَمَنْ فِيهِ بَخَرٌ <sup>(٢)</sup>، وَصَنَانٌ <sup>(٣)</sup> وَعَرَقٌ مُؤَذٍ، فَإِنَّهُ يَعْتَزِلُ النَّاسَ؛ لئَلَّا يُؤْذِيَهُمْ.

وَإِذَا كَانَ هَذَا فِي الْمُؤْذِي فَالَّذِي يَضُرُّ مِنْ بَابِ أُولَى، فَمَنْ كَانَ فِي حُضُورِهِ ضَرَرٌ عَلَى النَّاسِ، مِثْلَ أَنْ يَكُونَ فِيهِ جُذَامٌ - وَالْجُذَامُ مَعْرُوفٌ أَنَّهُ مِنَ الْأَمْرَاضِ الْمَعْدِيَةِ - فَإِنَّهُ يُنْهَى عَنِ الْإِخْتِلَاطِ بِالنَّاسِ؛ وَلِهَذَا نَهَى النَّبِيُّ ﷺ أَنْ يُورِدَ مُمَرِّضٌ عَلَى مُصْحٍ <sup>(٤)</sup>. وَقَالَ أَهْلُ الْعِلْمِ: يَجِبُ عَلَى وَلِيِّ الْأَمْرِ أَنْ يَجْعَلَ الَّذِينَ يَأْتِيهِمُ الْجُذَامُ فِي مَكَانٍ خَاصٍّ لَا يَخْتَلِطُونَ بِالنَّاسِ، خَوْفًا مِنَ الضَّرَرِ بِالْعَدَوِيِّ <sup>(٥)</sup>.

فَإِذَا قَالَ قَائِلٌ: هَلْ يَلْزَمُ مِنْ هَذَا تَحْرِيمُ أَكْلِ الْبَصْلِ وَالْكَرَاثِ؛ لِأَنَّهُ يَسْتَلْزِمُ الْأَيْحُضَرَ الْمَسْجِدَ؟

الْجَوَابُ: قُلْنَا: لَا، إِلَّا إِذَا أَكَلَهُ مِنْ أَجْلِ الْأَيْحُضَرِ الْمَسْجِدَ، فَحَيْثُذَ يُكُونُ حَرَامًا، وَنَظِيرُ ذَلِكَ أَنَّ الرَّجُلَ يُسَافِرُ فِي رَمَضَانَ فَيَقْطُرُ فَيَسْتَيْحِ بِسَفَرِهِ الْأَكْلَ وَالشَّرْبَ، وَالْجَمَاعُ فِي نَهَارِ رَمَضَانَ، فَهَلْ نَقُولُ: إِنَّهُ لَا يَجُوزُ أَنْ يُسَافِرَ؛ لِأَنَّ ذَلِكَ يُوَدِّي إِلَى اسْتِبَاحَةِ الْمُحَرَّمَ؟

(١) علق البخاري رحمه الله هذه الرويات الثلاث بصيغة الجزم عقب الحديث. فأما حديث سعيد بن عفير فتقدم الكلام عليه في الأذان، [باب ما جاء في الثوم النيء والبصل والكراث] (٨٥٥)، وكذا حديث الليث، وانظر: «الفتح» ٣٤٢/٢، وأما حديث أبي صفوان فأسنده المؤلف في الأطعمة، باب ما يكره من الثوم والبقول (٥٤٥٢) وانظر «الفتح» ٥٧٥/٩.

(٢) الْبَخَرُ: الرَّائِحَةُ الْمُتَغَيِّرَةُ مِنَ الْقَم. اللِّسَانُ (ب خ ر).

(٣) الصَّنَانُ: دَفَرُ الْإِيطِ، وَقَدْ أَصَنَّ الرَّجُلُ؛ أَي: صَارَ لَهُ صَنَانٌ. مختار الصحاح (ص ن ن).

(٤) رواه البخاري (٥٧٧١)، ومسلم (١٧٤٣/٤) (٢٢٢١) (١٠٤).

(٥) قال شيخ الإسلام في الفتاوى الكبرى (٦٠٥/٤): وَلَا يَجُوزُ لِلْجُذَامِ مَخَالَطَةُ النَّاسِ عَمُومًا، وَلَا مَخَالَطَةُ النَّاسِ لَهُمْ، بَلْ يَسْكُنُونَ فِي مَكَانٍ مُفْرَدٍ لَهُمْ وَنَحْوِ ذَلِكَ، كَمَا جَاءَتْ بِهِ سُنَّةُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَخُلَفَاؤُهُ، وَكَمَا ذَكَرَهُ

الْعُلَمَاءُ، وَإِذَا امْتَنَعَ وَلِي الْأَمْرِ مِنْ ذَلِكَ أَوْ الْمَجْدُومُ أَوْ بِذَلِكَ، وَإِذَا أَصَرَ عَلَى تَرْكِ الْوَاجِبِ مَعَ عِلْمِهِ بِهِ فَسَقَ. وانظر: «كشف القناع» (١٢٦/٦).

الجواب: لا، إلا إذا قصدَ بأن يُسافرَ من أجل الفطر، فهذا يحرمُ الفطرُ ويحرمُ السفرُ. وإذا كان الدخانُ يؤذي أكثرَ من البصل، نقولُ لشاربِ الدخان: لا تدخل المساجد، ولا تحضر الصلاة، وهذا لو طبّقناها لكان فيها حلٌّ للمدخنين أن يتركوا الدخان.

ثم قال البخاري رحمه الله:

٧٣٦٠- حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعْدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا أَبِي، وَعَمِّي، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبِي، عَنْ أَبِيهِ، أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ جُبَيْرٍ، أَنَّ أَبَاهُ جُبَيْرَ بْنَ مُطْعِمٍ أَخْبَرَهُ، أَنَّ امْرَأَةً أَتَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَكَلَّمَتْهُ فِي شَيْءٍ، فَأَمَرَهَا بِأَمْرٍ، فَقَالَتْ: أَرَأَيْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ لَمْ أَجِدْكَ، قَالَ: «إِنْ لَمْ تَجِدْنِي فَأَتِي أَبَا بَكْرٍ». زَادَ الْحُمَيْدِيُّ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ كَأَنَّهَا تَعْنِي الْمَوْتَ <sup>(١)</sup>.

الشاهد من هذا: أن الرسول ﷺ أمرها بأمر أن تفعله، فخافت ألا تجد النبي ﷺ إذا رجعت إليه، فأمرها أن ترجع إلى أبي بكر، وهو إشارة منه إلى أنه الخليفة بعده، ولكن هل هذا نص على أنه الخليفة، أو توقع من الرسول ﷺ أن الصحابة يكون رأيهم على أنه يكون هو الخليفة؟

الجواب: لا شك أنه توقع من الرسول ﷺ أن يكون أبو بكر رضي الله عنه هو الخليفة بعده؛ ولهذا جاء في الحديث: «يأبى الله والمؤمنون إلا أبا بكر» <sup>(٢)</sup>.

قال الحافظ في «الفتح» ٣٣٣/١٣:

قوله: «زاد لنا الحميدي، عن إبراهيم بن سعد إلخ». يريد بالسند الذي قبله والمتن كله، والمزيد هو قوله: «كأنها تعني الموت». وقد مضى في مناقب الصديق بلفظ: «حدثنا الحميدي، ومحمد بن عبد الله، قالوا: حدثنا إبراهيم بن سعد، وساقه بتمامه وفيه الزيادة، ويستفاد منه، أنه إذا قال: زادنا، وزاد لنا، وكذا زادني، وزاد لي، وملتحق به، قال لنا، وقال لي، وما أشبهها، فهو كقوله: حدثنا، بالنسبة إلى أنه حمل ذلك عنه سماعاً؛ لأنه لا يستجيزها في الإجازة، ومحل الرد ما يشعر به كلام القائل من التعميم، وقد وجد له في موضع: زادنا، حدثنا، وذلك لا يدفع احتمال أنه كان يستجيز في الإجازة أن يقول: قال لنا، ولا يستجيز: حدثنا.

قال ابن بطال: استدلل النبي ﷺ بظاهر قولها: «فإن لم أجدك». أنها أرادت الموت، فأمرها

(١) رواه مسلم (٤/٨٥٦) (٢٣٨٦) (١٠) وقوله: زاد لنا الحميدي. قال الحافظ في «الفتح» (٣٣٣/١٣): يريد بالسند الذي قبله والمتن كله، والمزيد قوله: كأنها تعني الموت. وقد مضى في مناقب الصديق بلفظ: حدثنا الحميدي، ومحمد بن عبد الله قالوا: حدثنا إبراهيم بن سعد. وساقه بتمامه وفيه الزيادة. وانظر: «تغليق التعليق» (٥/٣٢٨).

(٢) رواه مسلم (٤/١٨٥٧) (٢٣٨٧) (١١).

يَأْتِيَانِ أَبِي بَكْرٍ، قَالَ: وَكَأَنَّهُ اقْتَرَنَ بِسُؤَالِهَا حَالَةً أَفْهَمَتْ ذَلِكَ، وَإِنْ لَمْ تَنْتَقِ بِهَا، قُلْتُ: وَإِلَى ذَلِكَ وَقَعَتِ الْإِشَارَةُ فِي الطَّرِيقِ الْمَذْكُورَةِ هُنَا الَّتِي فِيهَا: «كَأَنَّهُا تَعْنِي الْمَوْتَ». لَكِنَّ قَوْلَهَا: «فَإِنْ لَمْ أَجِدْكَ». أَعْمٌ فِي النَّفْيِ مِنْ حَالِ الْحَيَاةِ وَحَالِ الْمَوْتِ؛ وَدَلَالَتُهُ لَهَا عَلَى أَبِي بَكْرٍ مُطَابِقٌ لِذَلِكَ الْعُمُومِ، وَقَوْلُ بَعْضِهِمْ هَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ أَبَا بَكْرٍ هُوَ الْخَلِيفَةُ بَعْدَ النَّبِيِّ ﷺ صَحِيحٌ، لَكِنَّ بِطَرِيقِ الْإِشَارَةِ لَا التَّصْرِيحِ، وَلَا يُعَارِضُ جَزَمَ عَمْرَ بِأَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمْ يَسْتَخْلِفْ؛ لِأَنِّ مَرَادَهُ نَفْيُ النَّصِّ عَلَى ذَلِكَ صَرِيحًا وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

قَالَ الْكِرْمَانِيُّ: مَنَاسِبَةٌ هَذَا الْحَدِيثِ لِلتَّرْجُمَةِ أَنَّهُ يُسْتَدَلُّ بِهِ عَلَى خِلَافَةِ أَبِي بَكْرٍ، وَمَنَاسِبَةٌ الْحَدِيثِ الَّذِي قَبْلَهُ؛ لِأَنَّهُ يُسْتَدَلُّ بِهِ عَلَى أَنَّ الْمَلَكَ يَتَأَذَّى بِالرَّائِحَةِ الْكَرِيهَةِ.

قُلْتُ: فِي هَذَا الثَّانِي نَظَرٌ؛ لِأَنَّهُ قَالَ فِي بَعْضِ طَرِيقِ الْحَدِيثِ: «فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ تَتَأَذَّى مِمَّا يَتَأَذَّى مِنْهُ بَنُو آدَمَ» فَهَذَا حَكْمٌ يُعْرَفُ بِالنَّصِّ، وَالتَّرْجُمَةُ حَكْمٌ يُعْرَفُ بِالِاسْتِدْلَالِ، فَالَّذِي قَالَهُ فِي خِلَافَةِ أَبِي بَكْرٍ مُسْتَقِيمٌ بِخِلَافِ هَذَا، وَالَّذِي أَشْرَتْ إِلَيْهِ مِنْ اسْتِدْلَالِ أَبِي أَيُّوبَ عَلَى كَرَاهِيَةِ أَكْلِ الثَّوْمِ بِامْتِنَاعِ النَّبِيِّ ﷺ مِنْ جِهَةِ عُمُومِ التَّأْسِي أَقْرَبُ مِمَّا قَالَهُ. أَهـ

ثُمَّ قَالَ الْبَخَارِيُّ ﷺ:

٢٥- بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ: لَا تَسْأَلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ عَنْ شَيْءٍ.

٧٣٦١- وَقَالَ أَبُو الْيَمَانِ: أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، أَخْبَرَنِي حُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، سَمِعَ مُعَاوِيَةَ يُحَدِّثُ رَهْطًا مِنْ قُرَيْشٍ بِالْمَدِينَةِ، وَذَكَرَ كَعْبَ الْأَخْبَارِ، فَقَالَ: إِنْ كَانَ مِنْ أَصْدَقِ هَؤُلَاءِ الْمُحَدِّثِينَ الَّذِينَ يُحَدِّثُونَ عَنْ أَهْلِ الْكِتَابِ، وَإِنْ كُنَّا مَعَ ذَلِكَ لَنَبْلُو عَلَيْهِ الْكَذِبَ<sup>(١)</sup>.

قَوْلُهُ: إِنْ كَانَ «إِنْ» هَذِهِ مَخْفَفَةٌ مِنَ الثَّقِيلَةِ؛ وَلَيْسَتْ نَافِيَةً، وَالْمَعْنَى: أَنَّهُ كَانَ مِنْ أَصْدَقِ هَؤُلَاءِ الْمُحَدِّثِينَ الَّذِينَ يُحَدِّثُونَ عَنْ أَهْلِ الْكِتَابِ، وَمَعَ ذَلِكَ رَبَّمَا يَأْتِي بِأَشْيَاءَ غَيْرِ صَحِيحَةٍ، وَالْكَذِبُ فِي لُغَةِ الْحِجَازِيِّينَ، لَيْسَ كَالْكَذِبِ فِي لُغَةِ عَامَّةِ الْعَرَبِ، وَهُوَ أَنْ يَتَعَمَّدَ الْإِنْسَانُ الْإِخْبَارَ بِخِلَافِ الْوَاقِعِ، بَلِ الْكَذِبُ عِنْدَهُمْ هُوَ الْخَطَأُ، كَمَا قَالَ النَّبِيُّ ﷺ فِي حَدِيثٍ

(١) قَالَ الْحَافِظُ فِي الْفَتْحِ (١٣/ ٣٣٤): قَوْلُهُ: قَالَ أَبُو الْيَمَانِ، كَذَا عِنْدَ الْجَمِيعِ، وَلَمْ أَرَهُ بِصِیْغَةِ حَدَّثْنَا، وَأَبُو الْيَمَانِ مِنْ شَبَوَخِهِ، فَإِمَّا أَنْ يَكُونَ أَخَذَهُ عَنْهُ مَذَاكِرَةً، وَإِمَّا أَنْ يَكُونَ تَرَكَ التَّصْرِيحَ بِقَوْلِهِ: حَدَّثْنَا، لِكَوْنِهِ أَثَرًا مَوْقُوفًا، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ مِمَّا فَاتَهُ سَمَاعُهُ، ثُمَّ وَجَدَتْ الْإِسْمَاعِيلِيُّ أَخْرَجَهُ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْعَبَّاسِ الطَّيَالِسِيِّ، عَنِ الْبَخَارِيِّ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ وَمِنْ هَذَا الْوَجْهِ أَخْرَجَهُ أَبُو نَعِيمٍ، فَذَكَرَهُ فَظَهَرَ أَنَّهُ مَسْمُوعٌ لَهُ، وَتَرْجُحُ الْإِحْتِمَالِ الثَّانِي، ثُمَّ وَجَدْتُهُ فِي التَّارِخِ الصَّغِيرِ لِلْبَخَارِيِّ. قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَهـ. وَانْظُرْ: «تَغْلِيقُ التَّعْلِيقِ» (٥/ ٣٢٨).

سُبَيْعَةَ الْأَسْلَمِيَّةِ حِينَ قَالَ لَهَا أَبُو السَّنَابِلِ بْنُ بَعَكْكِ: وَاللَّهِ لَا تَتَزَوَّجِينَ حَتَّى يَمُرَّ عَلَيْكَ أَرْبَعَةُ أَشْهُرٍ وَعَشْرٌ وَكَانَتْ قَدْ نَفَسَتْ بَعْدَ مَوْتِ زَوْجِهَا بِلَيَالٍ، فَجَمَعَتْ عَلَيْهَا ثِيَابَهَا، ثُمَّ ذَهَبَتْ إِلَى الرَّسُولِ ﷺ، ثُمَّ أَخْبَرَتْهُ بِمَا قَالَ أَبُو السَّنَابِلِ، فَقَالَ: «كَذَبَ أَبُو السَّنَابِلِ»<sup>(١)</sup>. فَكَذَبَ هُنَا؛ بِمَعْنَى: أَخْطَأَ، فَالْكَذْبُ فِي لُغَةِ الْحَجَازِيِّينَ لَيْسَ كَالْكَذْبِ فِي لُغَةِ بَاقِيَةِ الْعَرَبِ؛ لِأَنَّهَا عِنْدَهُمْ بِمَعْنَى الْخَطَأِ، وَالْمَخْطِئُ لَا يُقَالُ إِنَّهُ كَاذِبٌ فِي عَامَةِ لُغَةِ الْعَرَبِ. ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ:

٧٣٦٢- حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ عُمَرَ، أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ الْمُبَارَكِ، عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: كَانَ أَهْلُ الْكِتَابِ يَقْرَأُونَ التَّوْرَةَ بِالْعِبْرَانِيَّةِ وَيُقَسِّرُونَهَا بِالْعَرَبِيَّةِ لِأَهْلِ الْإِسْلَامِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا تُصَدِّقُوا أَهْلَ الْكِتَابِ، وَلَا تُكَذِّبُوهُمْ وَقُولُوا: ﴿ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ إِلَى آبَائِهِمْ وَآبَائِهِمْ وَآبَائِهِمْ وَآبَائِهِمْ وَآبَائِهِمْ وَمَا أَوْفَى مُوسَى وَعِيسَى وَمَا أَوْفَى النَّبِيُّونَ مِنْ دَيْهِمْ لَا نَفَرُّ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾» [١٣٦: ١٣٦].

قَوْلُهُ: «لَا تُصَدِّقُوهُمْ»؛ أَي: لَا حَتْمًا أَنْ يَكُونُوا كَاذِبِينَ. وَقَوْلُهُ: «وَلَا تُكَذِّبُوهُمْ»؛ أَي: لَا حَتْمًا أَنْ يَكُونُوا صَادِقِينَ. وَقَوْلُهُ: «وَلَكِنْ قُولُوا: ﴿ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ إِلَى...﴾». وَنَحْنُ نُؤْمِنُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ مِنَ التَّوْرَةِ وَنُؤْمِنُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ مِنَ الْإِنْجِيلِ. لَكِنَّا لَا نَصَدِّقُهُمْ بِمَا نَسْبُوا إِلَى التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَكَذَلِكَ لَا نَكْذِّبُهُمْ؛ لِاحْتِمَالِ أَنْ يَكُونُوا صَادِقِينَ فَتُكَذِّبُهُمْ، أَوْ أَنْ يَكُونُوا كَاذِبِينَ فَتُصَدِّقُهُمْ، فَتُصَدِّقُ بِالْبَاطِلِ، أَوْ تُكَذِّبُ بِالْحَقِّ.

وَلِهَذَا يَجِبُ أَنْ نَعْلَمَ أَنَّ مَا أَخْبَرَ بِهِ أَهْلُ الْكِتَابِ يَنْقَسِمُ إِلَى ثَلَاثَةِ أَقْسَامٍ: الْأَوَّلُ: مَا شَهِدَ شَرَعْنَا بِصَدَقِهِ فَيَجِبُ عَلَيْنَا أَنْ نَصَدِّقَهُ، وَمِثَالُهُ قَوْلُ الْخَبَرِ مِنَ الْيَهُودِ لِلنَّبِيِّ ﷺ: إِنَّا نَجِدُ أَنَّ اللَّهَ يَجْعَلُ السَّمَاءَ عَلَى إصْبِعٍ، وَالْأَرْضَ عَلَى إصْبِعٍ.... إِلَى آخِرِ الْحَدِيثِ فَصَدَّقَ النَّبِيُّ ﷺ<sup>(٢)</sup>، فَهَذَا نَقْبَلُهُ.

وَالثَّانِي: مَا جَاءَ فِي شَرَعِنَا تَكْذِيبُهُ، فَيَجِبُ عَلَيْنَا أَنْ نُكَذِّبَهُ، مِثَالُ ذَلِكَ: قَوْلُهُمْ: إِنَّا نَجِدُ فِي الْإِنْجِيلِ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ الْعَرَبِ خَاصَّةً. فَهَذَا كَذِبٌ؛ لِأَنَّ اللَّهَ قَالَ فِي وَصْفِهِ: ﴿الَّذِي يَخْدُوكُمُ

(١) رَوَى هَذَا الْحَدِيثَ الْبُخَارِيُّ (٥٣١٨)، وَمُسْلِمٌ (١٤٨٤) بِغَيْرِ قَوْلِهِ: كَذَبَ أَبُو السَّنَابِلِ. وَهُوَ عِنْدَ أَحَدٍ فِي مَسْنَدِهِ (٤٤٧/١) (٤٢٧٣). وَقَالَ الْهَيْثَمِيُّ فِي الْمَجْمَعِ (٣/٥): رَوَاهُ أَحَدُ وَرَجَالِهِ رِجَالُ الصَّحِيحِ.

(٢) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (٤٨١١)، وَمُسْلِمٌ (٢١٤٧/٤) (٢٧٨٦) (١٩).

مَكُونًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُم بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ ﴿١٥٧﴾. وعيسى ابنُ مريمَ بَشَرٌ قَوْمَهُ بِمُحَمَّدٍ ﷺ.

والثالثُ: ما لم يَرِدْ في شرعنا تصديقه ولا تكذيبه، فالحقُّ والعدلُ ألا نُصَدِّقَ ولا نَكْذِبَ، فلا نُكْذِبُ فيكونُ صدقًا، ويكونُ تكذيبنا ردًّا للحقِّ، ولا نُصَدِّقُ فيكونُ باطلاً، ويكونُ تصديقنا إقرارًا للباطلِ، بل نقولُ: ﴿أَمَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ إِلَيْ إِبْرَاهِيمَ...﴾. وهذا هو العدلُ والفضلُ.

أما هم فقد حَرَفُوا، وبدَّلُوا، وغيرُوا، فلا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وما أنزل إليهم وما أنزل إلينا، ويدُلُّ لذلك الحديثُ الذي بعده.

ثم قال البخاريُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ:

٧٣٦٣- حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ، أَخْبَرَنَا ابْنُ شِهَابٍ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ، أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - قَالَ: كَيْفَ تَسْأَلُونَ أَهْلَ الْكِتَابِ عَنْ شَيْءٍ، وَكِتَابُكُمُ الَّذِي أُنزِلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَحَدُثُ، تَقْرَأُوهُ وَهُوَ مَخْضَأٌ لَمْ يُشَبَّ، وَقَدْ حَدَّثَكُمْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ بَدَّلُوا كِتَابَ اللَّهِ، وَغَيَّرُوهُ، وَكَتَبُوا بِأَيْدِيهِمُ الْكِتَابَ، وَقَالُوا: هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ. لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا، أَلَا يَنْهَاهُمْ مَا جَاءَكُمْ مِنَ الْعِلْمِ عَنْ مَسْأَلَتِهِمْ، لَا وَاللَّهِ مَا رَأَيْنَا مِنْهُمْ رَجُلًا يَسْأَلُكُمْ عَنِ الَّذِي أُنزِلَ عَلَيْكُمْ. هذا كلامٌ جيدٌ من ابنِ عباسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، يَقُولُ: كَيْفَ تَسْأَلُونَ أَهْلَ الْكِتَابِ عَنْ شَيْءٍ وَكِتَابُكُمْ أَحَدُثُ. وأحدثُ؛ يعني: أقربُ عهدًا؛ لأنَّ التَّوْرَةَ قَبْلَ الْإِنْجِيلِ، وَالْإِنْجِيلُ قَبْلَ الْقُرْآنِ، فَأَحَدُثُ كِتَابٌ نَزَلَ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا ﷻ هُوَ الْقُرْآنُ، فَكَيْفَ يُسْأَلُ عَنْ شَيْءٍ تَقَدَّمَ؟! إِنَّمَا يُسْأَلُ وَيَكُونُ الْحُكْمُ بِالْأَحَدِثِ.

ويقولُ أيضًا: «تَقْرَأُوهُ مَخْضَأٌ لَمْ يُشَبَّ». بخلافِ الكتبِ السابقة، فإنَّها مَشْبُوءَةٌ، فيها تبديلٌ، وتغييرٌ، وتحريفٌ، ولهذا قال: وقد حَدَّثَكُمْ: أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ بَدَّلُوا كِتَابَ اللَّهِ وَغَيَّرُوهُ، وَكَتَبُوا بِأَيْدِيهِمُ الْكِتَابَ، وَقَالُوا: هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ، وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَمَا هُمْ مِنَ الْكِتَابِ وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا هُمْ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ [التَّوْبَةُ: ١٧٨].

فكيف يوثقُ بهؤلاءِ أَنْ يُسْأَلُوا، ثم إذا جعلنا المسألةَ مِنْ بابِ المجازاتِ، نقولُ: هل رأيتُم أَحَدًا مِنْهُمْ يَأْتِي إلينا، ويسألُنَا عما نَزَلَ علينا؟

الجوابُ: لا، ولذا أقسم، وقال: «لا وَاللَّهِ ما رأينا مِنْهُمْ رَجُلًا يَسْأَلُكُمْ عَنِ الَّذِي أُنزِلَ عَلَيْكُمْ. فكيف تَذْهَبُونَ أَنْتُمْ وتَسْأَلُونَهُمْ عَنِ الَّذِي أُنزِلَ إِلَيْهِمْ.

فلو قال قائلٌ: إنَّ أَرَادَ الْإِنْسَانُ بِسْؤَالِهِمْ إِقَامَةَ الْحُجَّةِ عَلَيْهِمْ، وتأييدَ ما جاء به الإسلامُ، فهل هذا جائزٌ؟

الجواب: نقول: هو جائز، ولكن هم غير مأمونين. وإلا فالأصل أنه جائز أن نسألهم من أجل أن نؤيد ما عندنا من الحق، وأن نقيم الحجة عليهم، لكن نعلم علم اليقين أنهم لن ينصحو لنا، كيف وقد قال الله عنهم ﴿وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّوكُم مِّنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا﴾ [التوبة: ١٠٩]. وهم يقولون: ﴿ءَامِنُوا بِالَّذِي أُنزِلَ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَجْهَ النَّهَارِ وَآكُفُّوا عَاكِفَهُ لَعَلَّكُمْ يَرْجِعُونَ﴾ [التوبة: ١٧٢]. تخذعونهم.

وعلى هذا: فلا يجوز أن نسأل أهل الكتاب عما يتعلق بالديانات أبداً، ولا بالأخلاق، ولا بالآداب. ولكن يجوز أن نسأل الصنائع منهم عن صناعتهم؛ لتقدمهم في الصناعة، كالطب لتقدمهم في الطب، بشرط أن تثق فيهم أيضاً؛ لأنهم قد يخبروننا بشيء في الصناعة ضد ما تكون فيه المصلحة. ويبعد فيما أظن - والعلم عند الله - أن نخبروننا بشيء نجاريهم فيه من الأسلحة؛ لأن ذلك يعني أنهم يعلموننا ما نقاتلهم به، وكذلك في الأدوية، يبعد أن يعطونا ما عندهم؛ لأنهم لو فعلوا ذلك لاستغنيا عنهم، وهم لا يريدوننا أن نستغني عنهم. فالحاصل: أن حكم هذه المسألة؛ أي: مسألة الصنائع والطب تخضع إلى كل قضية بعينها، فقد يكون بعضهم عنده من النصيح الفطري ما لا يمكن أن يغش في مهنته، وإن كان كافراً، وإن كان عدونا، فيُنظر إلى كل قضية بعينها.

ثم قال البخاري رحمه الله:

٢٦- باب كراهية الخلاف.

٧٣٦٤- حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ، عَنْ سَلَامِ بْنِ أَبِي مُطِيعٍ، عَنْ أَبِي عِمْرَانَ الْجَوْنِيِّ، عَنْ جُنْدَبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَقْرَأُوا الْقُرْآنَ مَا ائْتَلَفْتُمْ قُلُوبُكُمْ، فَإِذَا اخْتَلَفْتُمْ فَقُومُوا عَنْهُ»<sup>(١)</sup>. قال أبو عبد الله: سمع عبد الرحمن سلاماً.

٧٣٦٥- حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ، حَدَّثَنَا هَمَّامٌ حَدَّثَنَا أَبُو عِمْرَانَ الْجَوْنِيُّ، عَنْ جُنْدَبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «أَقْرَأُوا الْقُرْآنَ مَا ائْتَلَفْتُمْ عَلَيْهِ قُلُوبُكُمْ، فَإِذَا اخْتَلَفْتُمْ فَقُومُوا عَنْهُ»<sup>(٢)</sup>. قال أبو عبد الله:

وَقَالَ يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ، عَنْ هَارُونَ الْأَعْوَرِ، حَدَّثَنَا أَبُو عِمْرَانَ، عَنْ جُنْدَبِ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ<sup>(٣)</sup>.

(١) رواه مسلم (٢٠٥٣/٤) (٢٦٦٧) (٣).

(٢) رواه مسلم (٢٠٥٤/٤) (٢٦٦٧) (٤).

(٣) هكذا رواه البخاري عقب الحديث (٧٣٦٥) وقال الحافظ في التعليل (٣٢٩/٥): لم أجده عند يزيد بن



قوله: «بابُ كراهية الخلافِ»، يعني: أنه ينبغي للأمة أن تتفق، وألا تختلف. وفيه: إشارة إلى ضعف الحديث الذي يروى: «اختلافُ أمتي رحمةٌ»<sup>(١)</sup>، فإن هذا الحديث لا يصح عن النبي ﷺ، بل الخلاف ليس برحمة، وإنما عدم الأخذ بالمخالفة رحمة إذا صار عن اجتهاد، فإن الله تعالى لا يعذب من خالف عن اجتهاد.

وقوله: «كراهية الخلاف». المراد بالخلاف خلاف القلوب، أما لو اختلفت الآراء الصادرة عن اجتهاد فهذا شيء لا بد منه، ولهذا وقع الخلاف في عهد الصحابة رضي الله عنهم في عهد النبي ﷺ، والدليل على هذا قوله: «اقرأوا القرآن ما اختلفت قلوبكم». يعني: ما اختلفت عليه قلوبكم، - فإذا اختلفت فقوموا عنه.

وفيه: إشارة إلى منع الحزبية في الإسلام، وأنه لا يجوز للمسلمين أن يتفرقوا أحزاباً، لأن الحزبية تستلزم الخلاف حتماً؛ ولهذا نجد الأحزاب، ﴿فَقَطَّعُوا أَمْرَهُم بَيْنَهُمْ زُبُرًا كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ﴾<sup>(٢)</sup> [البقرة: ١٣٥]. فالكل يقول: الحق عندي والمخالفة لي ضالٌّ، فتتفرق الأمة، وهذا أمر معلوم؛ لقول الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيَعًا لَأَنتَسِمَتُهُمْ فِي شَىْءٍ إِنَّمَا أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ يُنَبِّئُهُم بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ [الأنعام: ١٥٩].

وفي الحديثين، بل هما حديث واحد: أنه إذا اختلف الناس هل يقرأ القرآن أو لا يقرأ؟ فإنه لا يقرأ؛ لقوله: «إذا اختلفتم فقوموا عنه».

وأما أن تفرض على الناس أن يقرأوا، فإن هذا لا ينبغي، وقد سبق عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال: «لا ينبغي للإنسان أن يقرأ على القوم إلا إذا وافقوا واتلفوا»<sup>(٣)</sup>. حتى غير القرآن فلا ينبغي أن تفرض على أناس أن تجلس إليهم، أو أن تفرض عليهم قراءة كتاب، أو موعظة، أو ما أشبه ذلك، إلا إذا علمت أنهم يرغبون ذلك؛ لأن هذا خلاف هدي السلف الصالح.

وفي هذا الحديث: إشارة إلى أنه ينبغي لنا أن نألف على معاني القرآن، ولا نختلف فيها، فإن حصل نزاع أو جدال، فلنتفرق، فلعل الخلاف يعود وفاقاً.

هارون، إلا عن همام. قال الدارمي في مسنده [٣١٨/٢] (٣٣٦٣): ثنا يزيد بن هارون، ثنا همام، ثنا أبو عمران، عن جندب به، وقال في أثره: [٣١٨/٢] (٣٣٦٢): هكذا رواه الدارمي في مسنده قبل الحديث السابق. حدثنا أبو النعمان، ثنا هارون الأعور، ثنا أبو عمران به، وانظر: الفتح (٣٣٦/١٣).

(١) تقدم تخريجه.

(٢) تقدم تخريجه.

ثم قال البخاري رحمه الله:

٧٣٦٦- حَدَّثَنَا إِبرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى، أَخْبَرَنَا هِشَامٌ، عَنْ مَعْمَرٍ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: لَمَّا حَضَرَ النَّبِيُّ ﷺ - قَالَ: وَفِي الْبَيْتِ رَجَالٌ فِيهِمْ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ - قَالَ: «هَلُمَّ أَكْتُبْ لَكُمْ كِتَابًا لَنْ تَضِلُّوا بَعْدَهُ». قَالَ عُمَرُ: إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ غَلَبَهُ الْوَجُعُ وَعِنْدَكُمْ الْقُرْآنُ، فَحَسْبُنَا كِتَابُ اللَّهِ. وَاخْتَلَفَ أَهْلُ الْبَيْتِ وَاخْتَصَمُوا، فَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ قَرَّبُوا يَكْتُبْ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كِتَابًا لَنْ تَضِلُّوا بَعْدَهُ. وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ مَا قَالَ عُمَرُ، فَلَمْ أَكْثُرُوا اللَّغَطُ وَالْإِخْتِلَافَ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «قُومُوا عَنِّي». قَالَ عُبَيْدُ اللَّهِ: فَكَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَقُولُ: إِنَّ الرِّزْيَةَ كُلَّ الرِّزْيَةِ مَا حَالَ بَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَبَيْنَ أَنْ يَكْتُبَ لَهُمْ ذَلِكَ الْكِتَابَ مِنْ إِخْتِلَافِهِمْ وَلَغَطِهِمْ<sup>(١)</sup>.

قوله: «لَمَّا حَضَرَ»؛ يعني: احتضر النبي ﷺ في الوفاة، أو قبل وفاته، المهم أنه عليم أنه مرتحلٌ عن الدنيا، وكان في البيت رجالٌ منهم عمرُ بنُ الخطاب، فقال: «هَلُمَّ أَكْتُبْ لَكُمْ كِتَابًا لَنْ تَضِلُّوا بَعْدَهُ».

ومن المعلوم أن الذي لَنْ تَضِلُّوا بعده، هو كتابُ الله، كما قال النبي ﷺ في خطبة عرفة: «وقد تركتُ فيكم ما إنْ تَمَسَّكْتُمْ بِهِ لَنْ تَضِلُّوا بَعْدَهُ، كتابُ الله<sup>(٢)</sup>». لكنَّ المراد بالكتابِ هنا أن يَكْتُبَ لَهُمْ كِتَابًا فِي الْخِلَافَةِ، وَأَنَّ الْخَلِيفَةَ مِنْ بَعْدِهِ فَلَانُ بْنُ فُلَانٍ. فَمِنْهُمْ مَنْ وَافَقَ، وَمِنْهُمْ مَنْ خَافَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ فِي حَالٍ مَرِيضٍ قَدْ يَقُولُ قَوْلًا يَسُوؤُهُمْ، وَمِنْ هَؤُلَاءِ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ ~~رحمته~~.

فَاخْتَلَفَ النَّاسُ، فَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ: يَكْتُبُ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ: لَا يَكْتُبُ، وَلَكِنْ مَشِئَةَ اللَّهِ تَعَالَى وَحُكْمَتَهُ اقْتَضَتْ أَلَّا يَكْتُبَ، فَكَانَ هَذَا اللَّغَطُ سَبَبًا فِي عَدَمِ كِتَابَتِهِ، وَلَا شَكَّ أَنَّ عَدَمَ الْكِتَابَةِ هُوَ الْحِكْمَةُ؛ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدَّرَ لَهُ مِنَ الْمَوَانِعِ مَا يَمْنَعُهُ، وَإِلَّا فِإِنَّ السَّبَبَ قَائِمٌ؛ لِأَنَّ الرَّسُولَ طَلَبَ أَنْ يَكْتُبَ، لَكِنَّ هَذَا السَّبَبَ أَوْجَدَ اللَّهُ لَهُ مَا يَمْنَعُهُ وَهُوَ اخْتِلَافُ الصَّحَابَةِ ~~رحمهم~~. فَلَمَّا اخْتَلَفُوا، وَكَثُرَ اللَّغَطُ قَالَ: قُومُوا عَنِّي. فَقَامُوا عَنْهُ.

وفي هذا الحديث: إشارةٌ إلى أن الرسولَ ﷺ يَكْتُبُ لقوله: «هَلُمَّ أَكْتُبْ لَكُمْ كِتَابًا». ولقوله: «فَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ: قَرَّبُوا يَكْتُبْ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كِتَابًا لَنْ تَضِلُّوا بَعْدَهُ». وهذه المسألة اختلف فيها أهل العلم بعد اتفاقهم، على أن النبي ﷺ قَبْلَ أَنْ يَنْزِلَ عَلَيْهِ الْوَحْيُ كَانَ لَا يَكْتُبُ، وَلَا يَقْرَأُ؛ كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿وَمَا كُنْتَ تَتْلُو مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخْطُءُ بِيَمِينِكَ إِذَا لَزَمْتَابَ

(١) رواه مسلم (١٢٥٩/٣) (١٦٣٧) (٢٢).

(٢) رواه مسلم (٨٨٦/٢) (١٢١٨) (١٤٧).

الْمَبْطُورُ ﴿التَّحْقِيقُ: ٤٨﴾ . فهو قَبْلَ أَنْ يَنْزَلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ لَا يَقْرَأُ وَلَا يَكْتُبُ بِالِاتِّفَاقِ <sup>(١)</sup> .  
لكن اختلفوا فيما بعد <sup>(٢)</sup> ، فمنهم من قال: إنه تَعَلَّمَ الْكِتَابَةَ، وَالرَّسُولُ ﷺ مِنْ أَشَدِّ  
النَّاسِ ذِكَاةً، وَتَوَقُّدًا، وَفُطْنَةً وَلَا يَصْعَبُ عَلَيْهِ أَنْ يَتَعَلَّمَ الْكِتَابَةَ، وَالْمَحْظُورُ الَّذِي يُخْشَى مِنْهُ  
إِذَا كَانَ يَكْتُبُ قَدْ زَالَ.

وَاسْتَدَلُّوا لِذَلِكَ بِمِثْلِ هَذَا الْحَدِيثِ، وَبِحَدِيثِ صُلْحِ الْحَدِيبَةِ أَنَّهُ كَتَبَ ﷺ <sup>(٣)</sup> .  
وَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ: بَلْ إِنْ النَّبِيَّ ﷺ لَا يَكْتُبُ، وَلَكِنَّهُ يَأْمُرُ بِالْكِتَابَةِ، فَأُسْنِدَتِ الْكِتَابَةُ إِلَيْهِ؛ لِأَنَّهُ  
يَأْمُرُ بِهَا، وَأَنَّهُ ﷺ لَا يَكْتُبُ إِلَّا اسْمَهُ فَقَطْ، فَاللَّهُ أَعْلَمُ، هَلْ تَعَلَّمَ الْكِتَابَةَ أَوْ لَا؟ وَلَكِنْ مَهْمَا كَانَ.  
وَحَتَّى لَوْ قُلْنَا: بِأَنَّهُ صَارَ يَكْتُبُ وَيَقْرَأُ. فَإِنَّ ذَلِكَ لَا يَضُرُّهُ شَيْئًا؛ لِأَنَّ الرِّسَالَةَ ثَبَّتَ بِالْوَحْيِ  
وَكَانَ لَا يَقْرَأُ وَلَا يَكْتُبُ.

وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ: دَلِيلٌ عَلَى أَنَّهُ يَنْبَغِي التَّفَرُّقُ عِنْدَ كَثْرَةِ اللَّغَطِ، وَالِاخْتِلَافِ؛ لِأَنَّ هَذَا  
يَحُلُّ الْمَشْكَلَةَ؛ إِذْ لَوْ بَقِيَ النَّاسُ فِي مَكَانِهِمْ زَادَ اللَّغَطُ، وَزَادَ الْاخْتِلَافُ، وَرَبَّمَا يُوَدِّي إِلَى  
الْمِقَاتِلَةِ؛ فَلِهَذَا كَانَ ذَلِكَ مِنَ الْحِكْمَةِ.

وَمِنْ ذَلِكَ أَيْضًا: إِذَا قَوِيَ الْغَضَبُ مِنْ شَخْصٍ - وَاسْتَعَاذَ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ -  
وَجَلَسَ إِنْ كَانَ وَاقِفًا، وَاضْطَجَعَ إِنْ كَانَ جَالِسًا، وَلَكِنَّهُ لَمْ يَهْدَأْ غَضَبُهُ - فَإِنَّ الْأَوَّلَى أَنْ يَنْصَرِفَ  
حَتَّى تَنْتَهِيَ الْمَشْكَلَةُ.

وَفِي قَوْلِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: إِنْ الرِّزْيَةُ كُلُّ الرِّزْيَةِ مَا حَالَ بَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَبَيْنَ أَنْ يَكْتُبَ لَهُمْ  
ذَلِكَ الْكِتَابَ بَيَانٌ أَنَّ هَذَا مِنْ رَأْيِهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وَنَحْنُ نَعْلَمُ أَنَّ مِنَ الْحِكْمَةِ الْبَالِغَةِ مَا حَصَلَ مِنْ سَبَبِ عَدَمِ  
الْكِتَابَةِ؛ لِأَنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى لَا يَقْضِي قَضَاءً إِلَّا وَالْحِكْمَةَ فِي هَذَا الْقَضَاءِ.

لَكِنَّهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا رَأَى هَذَا الرَّأْيَ، وَظَنَّ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَوْ كَتَبَ لَكَانَ غَنِيمَةً، وَمَعَ هَذَا فَإِنَّ ابْنَ  
عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا لَا يُرِيدُ هَذَا الْإِنْكَارَ عَلَى الْقَدْرِ، وَإِنَّمَا أَرَادَ الْإِنْكَارَ عَلَى السَّبَبِ، فَلَا يُقَالُ: إِنَّ هَذَا مِنْ  
بَابِ الْإِعْتِرَاضِ عَلَى قَدْرِ اللَّهِ، بَلْ هُوَ مِنْ بَابِ الْإِعْتِرَاضِ عَلَى السَّبَبِ؛ الَّذِي هُوَ فَعْلُ الْعَبْدِ.

(١) قَالَ شَيْخُ الْإِسْلَامِ فِي الْجَوَابِ الصَّحِيحِ (٢٣٨/٥): يَبَيِّنُ سَبْحَانَهُ مِنْ حَالِهِ مَا يَعْلَمُهُ الْعَامَّةُ وَالْخَاصَّةُ، وَهُوَ  
مَعْلُومٌ لِجَمِيعِ قَوْمِهِ الَّذِينَ شَاهَدُوهُ، وَمَتَوَاتِرٌ عِنْدَ مَنْ غَابَ عَنْهُ وَبَلَغَتْهُ أَخْبَارُهُ مِنْ جَمِيعِ النَّاسِ أَنَّهُ كَانَ أَمِيًّا لَا  
يَقْرَأُ كِتَابًا، وَلَا يَحْفَظُ كِتَابًا مِنَ الْكُتُبِ لَا الْمَنْزُورَةَ وَلَا غَيْرَهَا، وَلَا يَقْرَأُ شَيْئًا مَكْتُوبًا، وَلَا كِتَابًا مَنْزُولًا وَلَا غَيْرَهُ وَلَا  
يَكْتُبُ بِيَمِينِهِ كِتَابًا، وَلَا يَنْسَخُ شَيْئًا مِنْ كُتُبِ النَّاسِ الْمَنْزُورَةَ وَلَا غَيْرَهَا. أَهـ

(٢) انْظُرْ: تَفْسِيرَ الْقُرْطُبِيِّ (٢٩٨/٧)، وَابْنُ كَثِيرٍ (٤١٨/٣).

(٣) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (٢٦٩٩)، وَمُسْلِمٌ (٣/١٤١٠) (١٧٨٣) (٩٢).

فإذا قال قائلٌ: ما الجمعُ بينَ هذا الحديثِ، وبينَ قوله تعالى: ﴿فَإِنْ نَزَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾ [النِّسَاءُ: ٥٩]؟

الجمعُ أن يُقالَ: إن بينهما فرقاً، فالحديثُ فيما لو كان جماعةً اختلفوا في القرآنِ كأن يقولُ بعضهم: نقرأ، وبعضهم يقولُ: لا نقرأ، فنقولُ: اقطعوا النزاعَ بتركِ القراءةِ.

أو إذا اختلفوا في معنى آيةٍ من كتابِ الله، وكثر جدُّهم. منهم من يقولُ: معناها كذا. ومنهم من يقولُ: معناها كذا، فنقولُ: تفرَّقوا، وقوموا حتى يهدأ نزاعُكم واختلافُكم، ثم إذا شتمت فارجعوا. وأما الآيةُ فعند اختلافنا قبل أن نقرأ، فحينئذٍ نُحكِّمُ الكتابَ والسنةَ.

وهذا الحديثُ في الواقعِ يحتجُّ به من يحتجُّ، من أن الرسولَ ﷺ أراد أن يُوصيَ لعليِّ بنِ أبي طالبٍ، أو أوصى لعليِّ بنِ أبي طالبٍ، وأن الصحابةَ رضِيَ اللهُ عنهم اختلفوا في ذلك، وظلموه، ولا شكَّ أن هذا ليس بصحيحٍ، فإنه مرَّ علينا أن عليَّ بنَ أبي طالبٍ قال: لم يُوصِ إلينا النبيُّ بشيءٍ إلا ما في هذه الصحيفة<sup>(١)</sup>.

ثم قال البخاريُّ رحمه الله تعالى:

٢٧- بابُ نهي النبيِّ ﷺ عن التحريمِ إلا ما تُعرفُ بإباحتهِ.

وكذلك أمره نحو قوله حين أحلُّوا: أصيبوا من النساءِ. وقال جابرٌ: ولم يعزِمَ عليهم، ولكن أحلَّهُنَّ لهم<sup>(٢)</sup>.

وقالت أم عطية: نهينا عن اتباعِ الجنازةِ ولم يعزِمَ علينا<sup>(٣)</sup>.

٧٣٦٧- حَدَّثَنَا الْمُكْبِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، قَالَ عَطَاءٌ: قَالَ جَابِرٌ: قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ: وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ: حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي عَطَاءٌ، سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ فِي أَنَسٍ مَعَهُ، قَالَ أَهْلَلْنَا أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي الْحَجِّ خَالِصًا لَيْسَ مَعَهُ عُمَرَةُ - قَالَ عَطَاءٌ: قَالَ جَابِرٌ: - فَقَدِمَ النَّبِيُّ ﷺ صَبَحَ رَابِعَةٍ مَضَتْ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ، فَلَمَّا قَدِمْنَا أَمَرَنَا النَّبِيُّ ﷺ أَنْ نَحِلَّ، وَقَالَ: «أَحِلُّوا وَأَصِيبُوا مِنَ النِّسَاءِ». قَالَ عَطَاءٌ: قَالَ جَابِرٌ: وَلَمْ يَعِزِّمْ عَلَيْهِمْ وَلَكِنْ أَحَلَّهُنَّ لَهُمْ، فَلَمَّا أَنَا نَقُولُ لِمَا لَمْ يَكُنْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ عَرَفَةَ إِلَّا خَمْسُ أَمْرًا أَنْ نَحِلَّ إِلَى نِسَائِنَا

(١) تقدم تخريجه.

(٢) علقه البخاري بصيغة الجزم، وأسند فيه رواه من الأحاديث تحت هذه الترجمة (٧٣٦٧).

(٣) علقه البخاري بصيغة الجزم، أيضاً كما في هذه الترجمة وأسند في الجناز، باب اتباع النساء الجناز (١٢٧٨) وانظر الفتح (١٤٤/٣).

فَنَأْتِي عَرَفَةَ تَقْطُرُ مَذَاكِرَنَا الْمَذْيَ، قَالَ: وَيَقُولُ جَابِرٌ بِيَدِهِ: هَكَذَا وَحَرَكَهَا، فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: «قَدْ عَلِمْتُمْ أَنِّي أَتَفَاكُمُ لِلَّهِ، وَأَصْدُقُكُمْ، وَأَبْرُكُمْ، وَلَوْ لَا هَذِي لَحَلَلْتُ كَمَا تَحِلُّونَ فَحَلُّوا، فَلَوْ اسْتَقْبَلْتُ مِنْ أَمْرِي مَا اسْتَذَبْتُ مَا أَهْدَيْتُ». فَحَلَلْنَا وَسَمِعْنَا وَأَطَعْنَا<sup>(١)</sup>.

٧٣٦٨- حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ، عَنِ الْحُسَيْنِ، عَنِ ابْنِ بُرَيْدَةَ، حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ الْمُزْنِي، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «صَلُّوا قَبْلَ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ - قَالَ فِي الثَّلَاثَةِ - لِمَنْ شَاءَ». كَرَاهِيَةً أَنْ يَتَّخِذَهَا النَّاسُ سُنَّةً.

يقول البخاري رحمه الله: «بَابُ نَهْيِ النَّبِيِّ ﷺ عَنِ التَّحْرِيمِ إِلَّا مَا تُعْرِفُ إِبَاحَتَهُ». يعني: أن الأصل في نهي النبي ﷺ التحريم، فإذا نَهَى عن شيء صار محرماً.

وقوله: «إِلَّا مَا تُعْرِفُ إِبَاحَتَهُ»، أي: فيكونُ النهي فيه للتنزيه، وليس للتحريم. وكذلك أمره ﷺ، الأصل فيه الإيجاب، إلا ما عُرِفَتْ إِبَاحُهُ تَرْكُهُ، فإنه يكونُ الأمرُ فيه للندب. وهذا هو المعروفُ عندَ الأصوليين<sup>(٢)</sup>: أن الأصل في النهي التحريم، والأصل في الأمر الوجوب، إلا ما دلَّ الدليل على إباحته في الأمرين، فيكونُ للكرهية أو للندب؛ لأن ما كان مكروهاً كراهية تنزيهية يجوزُ فعله، وما كان مندوباً يجوزُ تركه، وإذا جاز تركه، أو جاز فعله؛ فهو للإباحة.

وقال بعضُ العلماء: الأصل في الأمر الاستحبابُ والندب، والأصل في النهي الكراهية دونَ التحريم، وعلَّلوا ذلك بأن الأمرَ دائرٌ بين الإيجابِ والندب، والأصلُ براءةُ الزمة وعدمُ التأثيمِ بالترك، وهذا هو حقيقةُ المندوب؛ أن يكونَ مأموراً به غيرَ آثِمٍ بتركه<sup>(٣)</sup>.

وقال بعضُ العلماء: ما كان الغرضُ منه إقامةُ المروءة، وهو ما يتعلَّقُ بالآدابِ فالأمرُ فيه للندب، والنهي فيه للتنزيه، وما كان تعبدًا، وهذا ما يكونُ بين العبدِ وبين ربِّه؛ فإن الأمرَ فيه يكونُ للوجوب، والنهي للتحريم.

وهذا قولٌ وسطٌ، ويتَّخَلَّصُ به الإنسانُ من نصوصٍ كثيرةٍ في آدابِ الأكلِ والشربِ وما

(١) رواه مسلم (٨٨٣/٢) (١٢١٦) (١٤١).

(٢) قال ابن حزم في «الإحكام» (٢٩٦/٣): الباب الثاني عشر: في الأوامر والنواهي الواردة في القرآن، وكلام النبي ﷺ والأخذ بظاهرها، وحملها على الوجوب والفور، وبطلان قول من صرف شيئاً من ذلك إلى التأويل، أو التراخي، أو الندب، أو الوقف بلا برهان، ولا دليل. اهـ.

وانظر: إرشاد الفحول (١/ ١٩٢)، والتبصرة (٣١/ ١)، والمُشْتَصَفَى (١/ ٢٠٤)، والتمهيد (١/ ٢٩١)، والمحصول (٢/ ٦٩).

(٣) انظر: المصادر السابقة.

أشبه ذلك، أو في آداب المعاملة بين الخلق كلها أو امرؤ، وبعضها قد أجمع العلماء على أنها ليست للوجوب، وعللوا ذلك بأن المروءة أدب، لا عبادة.

وإذا كانت أدباً فالتوجيه فيه يكون للإرشاد، سواء كان نهيًا أو أمرًا.

لكن ظاهر كلام البخاري رحمه الله أن النهي للتحريم مطلقًا، وأن الأمر للوجوب مطلقًا، واستدل بقول جابر: ولم يعزم عليهم. وهذا كان في أول الأمر - أي: لم يعزم على الناس أن يحلوا من إحرامهم، ويجعلوها عمرة - ولكن في ثاني الأمر أمرهم وحتم عليهم، وغضب لما تأخروا.

ولذلك ذهب كثير من العلماء إلى أنه يجب على من لم يسبق الهدي إذا أحرم بحج أن يجعلها عمرة؛ ليصير متمتعًا.

وقوله: قالت أم عطية: نهينا عن اتباع الجنائز ولم يعزم علينا.

وقولها: «نهينا»، تعني: النساء وأما الرجال فالأمر في اتباع الجنائز في حقهم مشروع.

وقولها: ولم يعزم علينا. هذا تفقه منها رضي الله عنها، أو أنها رأت من أسلوب الرسول ﷺ في النهي ما يدل على أنه ليس للتحريم، فقالت: ولم يعزم علينا، ومن المعلوم أن صيغة النطق، وانفعال الناطق، يعبر عن الوجوب أو التحريم، فإذا قال: افعل - بصوت مرتفع مع الجزم - فهذا يدل على الوجوب، ولهذا كان فقه الصحابة لأوامر ونواهي الرسول ﷺ أعظم من فقه من بعدهم؛ لأن من يشاهد المتكلم حين كلامه يعرف أنه قد عزم في النهي أو في الأمر، ولا يعلمه من لم يره ويشاهده.

ولهذا تقول أم عطية هنا: ولم يعزم علينا. فهل هذا تفقه مستند إلى قرينة، أو مستند إلى مجرد فهم؟

الجواب: قال بعض العلماء: إنه مستند إلى مجرد فهم، فنأخذ بالنهي ولا نأخذ بالتفقه.

وعليه يكون اتباع النساء للجنائز حرامًا، وأن قول أم عطية رضي الله عنها: «لم يعزم علينا»، هذا تفقه منها، أن نهي الرسول ﷺ للتحريم <sup>(١)</sup>.

وقد يقال: يحتمل أنه مستنبط من القرينة؛ أي: من قرينة نهي الرسول ﷺ حين نهي، وقد سبق أن كيفية نطق الإنسان وانفعاله تدل على أمر زائد على النهي، أو على الأمر، فيكون قولها هذا. بمتزلة المرفوع استنادًا إلى القرينة الحالية التي هي مشاهدة النبي ﷺ لها.

ولكن هل هذا يدل على جواز زيارة النساء للقبور، وأن النهي ليس للتحريم؟

الجواب: لا يَدُلُّ؛ لأن هناك فرقاً بين اتباع الجنائز، وبين زيارة القبور، ففي اتباع الجنائز تمشي المرأة مع الجنازة، وحولها الرجال فلا يُخشى من النياحة، وشقَّ الجيوب، ولطم الخدود، ونتفَّ الشعور؛ لأن هذا مأمورٌ فيها إذا كانت متبعة للجنازة لكن إذا زارت المقبرة - أي: خرجت من بيتها لتزور المقبرة وهي وحدها فهذا إنشاءٌ للزيارة لا اتباعٌ للجنازة، ثم إنها قد تكون في المقبرة وحدها، فربما يحصل منها من الفعل المحرم، كالنياحة، وشقَّ الجيب، ولطم الخد، ونتفَّ الشعر ما لا يحصل منها باتباع الجنازة.

ولهذا من استدللَّ على جواز زيارة المرأة للقبور بهذا الحديث، فقد وضع الحديث في غير ما دلَّ عليه، واستدلَّ بما لا دليل فيه.

والصحيح أن زيارة المرأة للمقبرة، إن خرجت قصدًا فإن ذلك حرام، بل هو من كبائر الذنوب، وإن لم يكن قصدًا بأن مرَّت بالمقبرة ووقفت ودعت لأهل القبور بما ثبت عن النبي ﷺ، فإن هذا لا بأس به <sup>(١)</sup>، وبهذا يُجمع بين حديث عائشة رضي الله عنها في صحيح مسلم، أن النبي ﷺ علمها ما تقول: إذا مرت بالقبور، وبين لعن زائرات القبور <sup>(٢)</sup>.

وفي هذا الحديث: دليلٌ على مسقة تحوُّل الصحابة من الحج إلى العمرة، وأن ذلك شقٌّ عليهم كثيرًا إلى حد أنهم صاروا يتكلمون من وراء النبي ﷺ، ويقولون: لمَّا لم يكن بيننا وبين عرفة إلا خمس أمَرنا أن نُحِلَّ إلى نسائنا، فنأتي عرفة نطهر مذاكيرنا المني. فهذا كلامٌ فيه شدة، لا من جهة الأثر المترتب على الحل، ولا من جهة توجيه الصحابة إلى الحل، ولكن لأن الوقت مبكرٌ والحج قريب، فكيف يأمرنا بأن نجعل الحج عمرة؟! ولكن لا شك أن قضاء الله أحق، وأن شرط الله أوثق، وأن الشرع لا يعارض بالعقل، فأَيُّ مانع يمنع من أن يتحلَّل الإنسان من عمرته قبل عرفة بخمس ليالٍ، أو بأربعة ليالٍ، أو بثلاث ليالٍ، أو بليتين، أو بليَّة؟

وبه نعرف الفرق بين حال الصحابة رضي الله عنهم الذي تعجبوا أن يكون التحلل من العمرة قبل الحج بخمس ليالٍ، وبين قوم يأتون يوم عرفة إلى مكة ويتحلَّلون بعمرة، فهو لاء لم يتمتعوا بالعمرة إلى الحج، بل تمتعوا بالعمرة في الحج، والله سبحانه يقول ﴿فَمَن تَمَعَ بِالْعَمَةِ إِلَى الْحَجِّ﴾

(١) يشير الشيخ رحمه الله إلى حديث عائشة رضي الله عنها الذي رواه مسلم (٢/ ٦٧٠) (٩٧٤) (١٠٣) وفيه: قال رسول الله ﷺ لعائشة رضي الله عنها «قولي: السلام على أهل الديار من المؤمنين والمسلمين ويرحم الله المستقدمين منا والمستأخرين وإننا إن شاء الله بكم لاحقون».

(٢) رواه أبو داود (٣٢٣٦)، والترمذي (٣٢٠)، والنسائي (٢٠٤٣)، وحسنه الترمذي، وشيخ الإسلام ابن تيمية في مجموع الفتاوى (٣٤٨/٢٤).

[١٩٦:١]. ورسول الله ﷺ أمر أصحابه أن يُحْرَمُوا بالحجّ وذلك في ضُحَى اليوم الثامن، فإذا جاء اليوم الثامن فلا عمرة<sup>(١)</sup>، إلا إذا كان التحلل منها، كأن يكون قبل الفجر، أو قبل أن تَطْلُع الشمس، أو حين طلوع الشمس قبل أن يَأْتِيَ وقت الانصراف، أو وقت الخروج إلى مني فهذا نعم، أما أن يتحلل الإنسان من العمرة والناس في الحجّ نقول: أنت لم تتمتع بالعمرة إلى الحجّ، بل تمتعت بالعمرة في الحجّ، فهذا زمن الحجّ.

وفي حديث جابر أيضاً: تقريب المعاني بالإشارة؛ لقول جابر بيده، وحركها، كأنه يُمَثِّل صورة تقاطر المني.

ولكن قول الصحابة هل يدلُّ على أنه لا بد من فَرْقٍ كافٍ بين التحلل من العمرة، ووقت الحجّ؟ الجواب: لا يدلُّ على هذا لكن يدلُّ على أنهم استغربوا كيف يأثمُّهم بالتحلل والزمن قريب.

وفي الحديث الثاني؛ أي: حديث عبد الله المزني: استحبَّابُ صلاة ركعتين بين أذان المغرب والصلاة؛ لقول النبي ﷺ: «صلُّوا قبل صلاة المغرب» لكن هذه ليست سنة راتبة؛ ولهذا قال: «لمن شاء» كراهية أن يتخذها الناس سنة راتبة.

وعلى هذا فنقول: الصلوات الخمس كلها لها سنة قبلها، لكن بعضها سنة راتبة، وبعضها غير راتبة، فالفجر سنته راتبة، والظهر راتبة، والعصر غير راتبة، والمغرب غير راتبة، والعشاء غير راتبة، والدليل على هذا: قوله ﷺ: «بين كل أذانين صلاة» قالها ثلاثاً، وقال في الثالثة: «لمن شاء»<sup>(٢)</sup>.

ثم قال البخاري رحمه الله تعالى:

٢٨- باب قوله تعالى: ﴿وَأْمُرْهُمْ شُرُوعَ رَبِّهِمْ﴾ [البقرة: ٣٨]، ﴿وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ﴾ [البقرة: ١٥٩]،

وأن المشاورة قبل العزم والتبين؛ لقوله: ﴿فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾ [البقرة: ١٥٩]. فإذا عزم الرسول ﷺ لم يكن لبشر التقدم على الله ورسوله.

وشاور النبي ﷺ أصحابه يوم أحد في المقام والخروج، فرأوا له الخروج، فلما لبس لأمته، وعزم، قالوا: أقم فلم يمل إليهم بعد العزم، وقال: «لا ينبغي لنبئ يلبس لأمته فيضعها حتى يحكم الله»<sup>(٣)</sup>.

(١) رواه البخاري (١٥٧٢)، ومسلم (٨٨٤/٢) (١٢١٦) (١٤٣).

(٢) رواه البخاري (٦٤٢)، ومسلم (٥٧٣/١) (٣٠٤).

(٣) علقه البخاري بصيغة الجزم، واستندها الحاكم في المستدرک (١٢٨/٢) كتاب «قسم الفيء» قال: ثنا أبو العباس محمد بن يعقوب، ثنا محمد بن عبد الله بن عبد الحكم، ثنا ابن وهب. وانظر: «تغليق التعليق» (٣٣٠/٥).



وشاور علياً وأسامةً فيما رمى به أهل الإفك عائشة رضي الله عنها، فسمع منها، حتى نزل القرآن، فجلد الرامين، ولم يلتفت إلى تنازعهم، ولكن حكم بما أمره الله <sup>(١)</sup>، وكانت الأئمة بعد النبي ﷺ يستشيرون الأئمة من أهل العلم في الأمور المباحة ليأخذوا بأسهلها، فإذا وضح الكتاب أو السنة، لم يتعدوه إلى غيره اقتداءً بالنبي ﷺ.

ورأى أبو بكر قتال من منع الزكاة، فقال عمر: كيف تقاتل الناس وقد قال رسول الله ﷺ: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا: لا إله إلا الله. فإذا قالوا: لا إله إلا الله. عصموا مني دماءهم، وأموالهم إلا بحقها، وحسابهم على الله». فقال أبو بكر: والله لأقاتلن من فرق بين ما جمع رسول الله ﷺ، ثم تابعه بعد عمر، فلم يلتفت أبو بكر إلى مشورة، إذ كان عنده حكم رسول الله ﷺ في الذين فرقوا بين الصلاة والزكاة، وأرادوا تبديل الدين وأحكامه <sup>(٢)</sup>.

وقال النبي ﷺ: «من بدل دينه فاقتلوه» <sup>(٣)</sup>.

وكان القراء أصحاب مشورة عمر كهلولا كانوا، أو شبانا، وكان وقفاً عند كتاب الله ﷻ <sup>(٤)</sup>. قوله تعالى: ﴿وَأْمُرْهُمْ شَوْرَىٰ بَيْنَهُمْ﴾ [النور: ٣٨]؛ أي: شأنهم، فالأمور العامة لا يتخذ الإنسان فيها قراراً عند الإشكال، إلا بعد المشاورة، فهذا يشمل الجمع الكثير، والجمع القليل. مثال ذلك: نحن الآن في الدرس إذا أشكل علينا قراراً نريد أن نتخذه، فإننا نشاوِر، لكن إذا علمنا المصلحة في شيء فإننا لا نشاوِر، وكذلك في الحكم العام، فولي الأمر، السلطان، والأمير، والوزير، وغيرهم إذا تبين لهم الأمر فلا حاجة للمشاورة، وإلا فلا بد من المشاورة؛ لأن الله أمر رسوله ﷺ، وقال: ﴿وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ﴾ [التكوير: ١٥٩] وهو أسد الناس رأياً. ولأن الإنسان قد يخطئ؛ ولأنه إذا استبد بالامر كرهته الرعية، حيث يستبد فيها لا يتبين صلاحه، أما ما تبين صلاحه فالأمر فيه واضح، ولا حاجة للمشاورة.

(١) علقه البخاري أيضاً بصيغة الجزم، وأسند المؤلف في المغازي، باب حديث الإفك (٤١٤١). وانظر «تغليق التعليق» (٣٣٢ / ٥).

(٢) علقه البخاري بصيغة الجزم، وأسند المؤلف في الاعتصام، باب الاقتداء بسنن الرسول ﷺ (٧٢٨٤، ٧٢٨٥)، وغيره وقد تقدم، وانظر «الفتح» (٣ / ٢٥٠)، و«تغليق التعليق» (٥ / ٣٣٤).

(٣) علقه البخاري بصيغة الجزم، وأسند المؤلف في الجهاد، باب لا يعذب بعداب الله (٣٠٧) وغيره من طريق. وانظر: «الفتح» (٦ / ١٤٩)، و«تغليق التعليق» (٥ / ٣٣٤).

(٤) علقه البخاري بصيغة الخير وأسند في تفسير سورة الأعراف باب: «خذ العفو وأمر بالعرف وأرض عن الجاهلين» (٤٦٤٢).

وانظر «الفتح» (١٣ / ٣٣٩)، و«تغليق التعليق» (٥ / ٣٣٤).

ولهذا لم يَكُنْ مِنْ هَدْيِ الرَّسُولِ ﷺ أَنْ يُشَاوِرَ فِي كُلِّ قَضِيَّةٍ، وَإِنَّمَا يُشَاوِرُ فِي الْأُمُورِ الَّتِي تَعْرِضُ، وَلَا يَتَّبِعُ لَهَا فِيهَا شَيْءٌ.

وَمِنْ هُنَا نَأْخُذُ أَيْضًا: أَنَّهُ لَيْسَ مِنْ هَدْيِ الرَّسُولِ ﷺ أَنْ يُقِيمَ مَجْلِسًا لِلتَّشَاوُرِ؛ كَمَجْلِسِ الشُّورَى وَمَا أَشْبَهَهُ، فَإِنَّ الرَّسُولَ لَمْ يَتَّخِذْ مَجْلِسًا لِلشُّورَى، لَكِنْ إِذَا نَزَلَتِ النَّازِلَةُ، وَأَشْكَلَ عَلَيْهِ الْأَمْرُ شَاوَرَ فِيهِ.

فَعَلَى كُلِّ حَالٍ الْحَاصِلُ: أَنَّ اللَّهَ ﷻ يَقُولُ: ﴿وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ﴾ وَهَذِهِ حِكَايَةُ لِحَالِ الْمُسْلِمِينَ، وَأَنَّ أَمْرَهُمْ لَا يَسْتَبْدُّ بِهِ أَحَدُهُمْ.

وَقَوْلُهُ ﷻ: ﴿وَشَاوَرَهُمْ فِي الْأَمْرِ﴾ يَأْمُرُ النَّبِيُّ ﷺ أَنْ يُشَاوِرَهُمْ فِي الْأَمْرِ؛ أَي: فِي الشَّأْنِ الَّذِي يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُمْ.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ: «وَأَنَّ» وَفِي نَسْخَةٍ «وَأَنَّ» الْمَشَاوَرَةَ قَبْلَ الْعَزْمِ التَّبَيُّنِ؛ لِقَوْلِهِ: ﴿فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾. وَمِثْلُ ذَلِكَ الِاسْتِخَارَةُ أَيْضًا لَا تَكُونُ فِي كُلِّ شَيْءٍ فَقَوْلُ النَّبِيِّ ﷺ: «إِذَا هُمْ أَحَدُكُمْ بِالْأَمْرِ فَلْيَصِلْ رَكَعَتَيْنِ»<sup>(١)</sup>، مَرَادُهُ بِالْأَمْرِ الَّذِي لَا يَتَّبِعُ فِيهِ وَجْهُ الصَّوَابِ فَإِنَّهُ يَسْتَخِيرُ اللَّهَ تَعَالَى فِيهِ، أَمَا مَا تَبَيَّنَ فِيهِ وَجْهُ الصَّوَابِ فَلَا حَاجَةَ لِلِاسْتِخَارَةِ.

وَالِاسْتِخَارَةُ أَيْضًا تَكُونُ عِنْدَ خَفَاءِ الْأَمْرِ عَلَى الْإِنْسَانِ، هَلْ يُقَدِّمُ أَوْ يُخَجِّمُ؟ أَمَا مَعَ تَبَيُّنِ الْأَمْرِ فَلَا حَاجَةَ؛ وَلِهَذَا لَا نَقُولُ لِإِنْسَانٍ: يُشْرَعُ إِذَا أَرَادَ أَنْ يُصَلِّيَ أَنْ يَسْتَخِيرَ، أَوْ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَصُومَ وَغَيْرُ ذَلِكَ، لَكِنَّ الشَّيْءَ الَّذِي يَخْفَى عَلَى الْإِنْسَانِ هُوَ الَّذِي يَسْتَخِيرُ اللَّهَ تَعَالَى فِيهِ. وَهَلْ تُقَدِّمُ الِاسْتِخَارَةَ أَوْ الْمَشُورَةَ؟

الْجَوَابُ: نَقُولُ: أَمَا الْأَمْرُ الْعَامُّ الَّذِي يَكُونُ بَيْنَ الْإِنْسَانِ وَبَيْنَ غَيْرِهِ فَتُقَدِّمُ فِيهِ الْمَشُورَةَ؛ لِأَنَّهُ رُبَّمَا يَكُونُ مَعَ التَّشَاوُرِ رَأْيٌ سَدِيدٌ لَا يُحْتَاجُ مَعَهُ الِاسْتِخَارَةَ، وَأَمَا فِي الْمَسَائِلِ الْخَاصَةِ بِكَ أَنْتَ؛ فَتُقَدِّمُ الِاسْتِخَارَةَ، وَإِذَا اخْتَارَ اللَّهُ لَكَ شَيْئًا فَلَا حَاجَةَ لِلْمَشَاوَرَةِ فِيهِ.

فَإِذَا قَالَ قَائِلٌ: مَا هِيَ الْمَشُورَةُ، أَوْ مَا هِيَ الِاسْتِشَارَةُ؟

الْجَوَابُ: قُلْنَا: الِاسْتِشَارَةُ هِيَ تَدَاوُلُ الرَّأْيِ لِيُنْظَرَ فِي خَيْرِ الْأَمْرَيْنِ، ثُمَّ إِنَّهُ سَيَأْتِينَا إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى، أَنَّهُ لَا يَسْتَشِيرُ إِلَّا مَنْ جَمَعَ بَيْنَ أَمْرَيْنِ: الْأَمَانَةِ وَالْخَبَرَةِ؛ لِأَنَّكَ إِنْ اسْتَشَرْتَ مَنْ لَيْسَ بِأَمِينٍ فَقَدْ يَخْدَعُكَ، وَإِنْ اسْتَشَرْتَ مَنْ لَيْسَ عِنْدَهُ خَبَرَةٌ، فَقَدْ يُضِلُّكَ بِغَيْرِ قَصْدٍ، فَلَا بَدَّ مِنْ

شرطين: الأمانة، والخبرة، وسيدكُرهما المؤلفُ إن شاء الله.

❖ وقوله: «وكانت الأئمة بعد النبي ﷺ يستشيرون الأمناء من أهل العلم في الأمور المباحة؛ ليأخذوا بأسهلها؛ فإذا وضح الكتاب أو السنة لم يتعدوه إلى غيره اقتداءً بالنبي ﷺ». الشاهد: قوله: «الأمناء من أهل العلم». وهذا ما أشرنا إليه؛ أي: الأمانة، والثاني: الخبرة، فإذا لم يكن أميناً فلا تستشره، وإذا لم يكن خبيراً فلا تستشره؛ لأن الأول لا يؤمن أن يخون، والثاني لا يؤمن أن يضل عن غير قصد.

ثم إن الخبرة في كل موضع بحسبه، فإذا كنت تريد أن تُسافر إلى بلد ما، فصاحب الخبرة فيها هو من عرف البلد، ولو كان من أجهل الناس بالعلم الشرعي، وإذا كنت تريد أن تستشير شخصاً في أمور شرعية، فعليك بأهل العلم في الشرع، المهم أن علم كل شيء بحسبه، لكن لا بد من الخبرة، ولا بد من الأمانة.

❖ وقوله: «وكان القراء أصحاب مشورة عمر كهولاً كانوا أو شباناً، وكان وقافاً عند كتاب الله ﷻ».

هذا واضح وليس فيه إشكال، فعمر رضي الله عنه كان يجمع الناس ويستشيرهم في الأمر إذا نزل به، إذا لم يتبين فيه الصواب، سواء كانوا كهولاً أو شباناً، حتى كان يجمع إلى الكهول عبد الله بن عباس رضي الله عنه وهو صغير، فقال بعض الأنصار: كيف يدعو عبد الله بن عباس، ولا يدعو أبناءنا؟ فامتحنهم رضي الله عنه ذات يوم، وقال لهم: ما تقولون في قول الله تعالى: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ۖ وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا ۝﴾ ٢ فسبح بحمد ربك واستغفره إنه كان تواباً ﴿١﴾ [الحج: ١-٣].

قالوا: إن الله أمر نبيه إذا جاء النصر والفتح أن يستغفر، ويسبح بحمد ربه. فقال: ما تقول يا ابن عباس؟ قال: أقول: هذا أجل رسول الله ﷺ، يعني: أن الله أمره إذا جاء نصر الله والفتح أن يختم حياته بالتسبيح والاستغفار؛ -لأن رسالته ختمت بذلك- فقال: هكذا فهمتها<sup>(١)</sup>. فتأمل هذا الصغير، كيف كان أعلم بالمقاصد من هؤلاء الكبار، فحيث امتنع الأنصار الذين كانوا قد اعترضوا، وامتنعوا ورأوا أن عبد الله بن عباس رضي الله عنه أهل بأن يكون في مجالس العلماء.



ثم قال البخاري رحمه الله:

٧٣٦٩- حَدَّثَنَا الْأَوْسِيُّ، حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ، عَنْ صَالِحٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، حَدَّثَنِي عُرْوَةُ، وَابْنُ الْمُسَيَّبِ، وَعَلْقَمَةُ بْنُ وَقَّاصٍ، وَعُبَيْدُ اللَّهِ، عَنْ عَائِشَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا - حِينَ قَالَ لَهَا أَهْلُ الْإِفْكِ مَا قَالُوا قَالَتْ: وَدَعَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ، وَأَسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ حِينَ اسْتَلْبَثَ الْوَحْيُ يَسْأَلُهُمَا، وَهُوَ يَسْتَشِيرُهُمَا فِي فِرَاقِ أَهْلِهِ، فَأَمَّا أُسَامَةُ فَأَشَارَ بِالَّذِي يَعْلَمُ مِنْ بَرَاءَةِ أَهْلِهِ، وَأَمَّا عَلِيٌّ، فَقَالَ: لَمْ يَضِيقِ اللَّهُ عَلَيْكَ، وَالنِّسَاءُ سِوَاهَا كَثِيرٌ، وَسَلِ الْجَارِيَةَ تَصَدُّقَكَ. فَقَالَ: «هَلْ رَأَيْتَ مِنْ شَيْءٍ بِرَيْبِكَ». قَالَتْ: مَا رَأَيْتُ أَمْرًا أَكْثَرَ مِنْ أَنَّهَا جَارِيَةٌ حَدِيثَةُ السِّنِّ، تَنَامُ عَنْ عَجِينِ أَهْلِهَا، فَتَأْتِي الدَّاجِنُ؛ فَتَأْكُلُهُ. فَقَامَ عَلَى الْمِنْبَرِ، فَقَالَ: «يَا مَعْشَرَ الْمُسْلِمِينَ مَنْ يَعْذِرُنِي مِنْ رَجُلٍ بَلَّغَنِي أَذَاهُ فِي أَهْلِي، وَاللَّهِ مَا عَلِمْتُ عَلَى أَهْلِي إِلَّا خَيْرًا». فَذَكَرَ بَرَاءَةَ عَائِشَةَ. وَقَالَ أَبُو أُسَامَةَ: عَنْ هِشَامٍ <sup>(١)</sup>.

٧٣٧٠- حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَرْبٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي زَكَرِيَاءَ الْغَسَّانِيُّ، عَنْ هِشَامٍ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ خَطَبَ النَّاسَ فَحَمِدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ، وَقَالَ: «مَا تُشِيرُونَ عَلَيَّ فِي قَوْمٍ يَسُبُّونَ أَهْلِي، مَا عَلِمْتُ عَلَيْهِمْ مِنْ سُوءٍ قَطُّ». وَعَنْ عُرْوَةَ، قَالَ: لَمَّا أُخْبِرَتْ عَائِشَةُ بِالْأَمْرِ، قَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَتَأْذَنُ لِي أَنْ أَنْطَلِقَ إِلَى أَهْلِي. فَأَذَنَ لَهَا، وَأَرْسَلَ مَعَهَا الْغُلَامَ. وَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ: سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا، سُبْحَانَكَ هَذَا بُهْتَانٌ عَظِيمٌ <sup>(٢)</sup>.

حديث الإفك هذا حديث مشهور معروف، قد أنزل الله ﷻ فيه عشر آيات؛ لعظمه؛ وشدة وقعته على المسلمين إلى يوم القيامة، والذي تولَّى كبير هذا الأمر هو: عبد الله ابن أبي بن سلول، فأشاعه، وأذاعه، وصار يمشي به في الناس، لا من أجل أن عائشة - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا - يحصل منها هذا الشيء، ولكن من أجل تدنيس فراش النبي ﷺ، فهذا هو أهم شيء عنده؛ وهو أن يكون هذا النبي الذي اصطفاه الله ﷻ يكون - والعياذ بالله - على الوصف الذي يريده عبد الله بن أبي.

ولكن أنزل الله تعالى في ذلك عشر آيات من كتاب الله وقال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِّنْكُمْ لَا تَحْسَبُوهُ شَرًّا لَّكُم بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ [النور: ١١]. انظر؛ أي: جاءوا به من عند أنفسهم، وإلا فلا حقيقة للأمر أصلاً.

❖ وقوله: ﴿لَا تَحْسَبُوهُ شَرًّا لَّكُمْ﴾؛ أي: كما يتبادر للذهن، ﴿بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾. وصدق الله

(١) رواه مسلم (٤/٢١٢٩) (٢٧٧٠) (٥٦) وذكر قصة الإفك بتامها.

(٢) انظر: المصدر السابق.

ﷺ في أنه صارَ خيراً لعائشةَ، وللنبيِّ ﷺ إلى أن تقوم الساعةُ.

الشاهد: أنه لما حصلَ الإفكُ المُفترى الكاذبُ، وصارَ حديثَ الناسِ - وحقَّ لهم أن يكونَ حديثهم؛ لأنه أمرٌ مفرغٌ موجهٌ مؤلمٌ - استشارَ النبيُّ ﷺ أسامةَ بنَ زيدٍ، هل يفارقُ عائشةَ أو لا؟ وعلاقةُ أسامةَ بنِ زيدٍ بالرسولِ ﷺ أنه ابنُ مَولاهُ؛ لأن أباه زيدُ بنَ حارثةَ عبدٌ، أهدته خديجةٌ للنبيِّ ﷺ فأعتقه، وأسامةُ ابنُه، وكان النبيُّ ﷺ يُحبُّ أسامةَ، ويُحبُّ أباه، وهو موضعُ ثقةٍ عنده.

فاستشاره، هل يفارقُ عائشةَ أو لا؟ والنبيُّ ﷺ إنما فعلَ ذلكَ لا تهمّةَ لعائشةَ، ولكن ضاقتَ به الأرضُ من كلامِ الناسِ، فأراد أن يُريحَ نفسه، وإلا فإنه يَعْلَمُ أنها ﷺ أعظمُ الناسِ براءةً مما رُميتَ به، لكنَّ الإنسانَ إذا كان في مجتمعٍ كلُّهم يخوضونَ في أهله - ولو كان يَعْلَمُ براءةَ تهم - فسوف يُريدُ أن يتخلصَ، لكن أسامةُ ﷺ أشار بالذي يَعْلَمُ من براءةِ أهله، وقال: إنها بريئةٌ، وأثنى عليها بما تستحقُّ.

أما عليٌّ، فلأن ما يصيبُ النبيَّ ﷺ من قدحٍ يُصيبُه - لأنه ابنُ عمِّه - فعرضَ ﷺ أن يُطلقَها النبيُّ ﷺ، وقال: لم يُضَيِّقِ اللهُ عليكِ، والنساءُ سواها كثيرٌ ومع ذلكَ أراد أن يَهوِّنَ الأمرَ على رسولِ اللهِ ﷺ ويُبعدَ عن الرسولِ ﷺ ما كان في قلبه من الضيقِ، فقال: سلِ الجاريةَ تصدُقكِ؛ أي: بَريرةَ، فاسألها ماذا تنقِمُ على عائشةَ ﷺ، فسأل النبيُّ ﷺ الجاريةَ، فقالت: ما تَسْمَعُونَ ما رأيتُ أمراً أكثرَ مِن أنها جاريةٌ حديثةُ السنِّ - لأنه لما ماتَ الرسولُ ﷺ كان لها ثمانِ عشرةَ سنةً، وحديثُ الإفكِ كان لها حوالي أربعِ عشرةَ سنةً - تنأَمُ عن عَجينِ أهلها، فتأتي الداجنُ - أي: ما يكونُ في البيتِ من بهيمةٍ كالشاةِ، والصغيرِ مِنَ الغنمِ، وما أشبه ذلكَ - فتأْكُلُ العجينةَ.

وهذا ليس فيه شيءٌ أبداً، فهذه طبيعةُ البشرِ، فبعضُ الناسِ ينامُ وكوبُ الشاي في يده وهم رجالٌ كبارٌ.

فعلى كُلِّ حالٍ: النومُ يَغلبُ على كُلِّ إنسانٍ، وليس فيه عيبٌ، ولهذا لما قالتِ الجاريةُ هذا القولَ اطمأنَّ النبيُّ ﷺ ببعضِ الشيءِ، ثم قام على المنبرِ، يقولُ: «مَنْ يَعْذِرُنِي مِنْ رَجُلٍ بَلَّغَنِي أَذَاهُ فِي أَهْلِي، وَاللَّهُ مَا عَلِمْتُ عَلَى أَهْلِي إِلَّا خَيْرًا؛ فذكرَ براءةَ عائشةَ والحمدُ لله.

فالشاهدُ من هذا: الاستشارةُ؛ أي: استشارةُ النبيِّ ﷺ لأسامةَ بنِ زيدٍ، ولعليّ بنِ أبي طالبٍ، وهكذا ينبغي للإنسانِ أن يتَّهَمَ رأيَه، وأن يَسْتَشِيرَ غيرهَ في الأمورِ التي تُشكِّلُ عليه، ولكن حَذَّاري من أن يستشيرَ مَنْ ليس بأمينٍ، أو مَنْ ليس بذِي خبرةٍ، فإن ضررَ هؤلاءِ أكثرُ من نفعِهِم. وإلى هنا ينتهي هذا البابُ، يليه كتابُ التوحيدِ.



شَيْخ  
صَحِيحُ الْبُخَارِيِّ

كِتَابُ التَّوْحِيدِ

٧٥٦٣-٧٣٧١





ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## كِتَابُ التَّوْحِيدِ

هذا الكتابُ خَتَمَ الْمُؤَلِّفُ رَحِمَهُ اللَّهُ بِهِ «الْجَامَعَ الصَّحِيحَ»، كما ابتدأه بالوحي؛ لأنَّ الْوَحْيَ بِهِ الْإِبْتِدَاءُ، وَالتَّوْحِيدَ بِهِ الْغَايَةُ، وَلِهَذَا كَانَ مَنْ مَاتَ وَآخِرُ كَلَامِهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ<sup>(١)</sup>. وَالتَّوْحِيدُ مُصَدَّرٌ وَحَدٌّ يُوحَدُ؛ أَي: جَعَلَ الشَّيْءَ وَاحِدًا، وَهَذَا فِي اللُّغَةِ. وَلَا يَتِمُّ التَّوْحِيدُ إِلَّا إِذَا تَضَمَّنَ شَيْئَيْنِ: النِّفْيَ وَالْإِثْبَاتَ؛ لِأَنَّ النِّفْيَ وَحْدَهُ تَعْطِيلٌ وَإِخْلَاءٌ، وَالْإِثْبَاتَ وَحْدَهُ لَا يَمْنَعُ الْمَشَارَكَةَ، فَلَا تَوْحِيدَ إِلَّا بِإِثْبَاتٍ وَنِفْيٍ، وَطَرُقَ الْإِثْبَاتِ وَالنِّفْيِ كَثِيرَةٌ؛ مِثْلُ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ [طه: ١٦٣].

وَالْمُهْمُّ: أَنَّ طَرُقَ التَّوْحِيدِ، أَوْ طَرُقَ الْإِثْبَاتِ وَالنِّفْيِ كَثِيرَةٌ، لَكِنَّ التَّوْحِيدَ لَا يَتِمُّ إِلَّا بِأَمْرَيْنِ: النِّفْيِ وَالْإِثْبَاتِ، فَإِذَا قُلْتَ: لَا قَائِمَ فِي الْبَيْتِ. فَهَذَا نِفْيٌ، وَمَعْنَاهُ انْتِفَاءُ الْقِيَامِ عَنْ مَنْ فِي الْبَيْتِ، وَإِذَا قُلْتَ: زَيْدٌ قَائِمٌ. فَهَذَا إِثْبَاتٌ، وَلَا يَمْنَعُ أَنْ يَكُونَ غَيْرُهُ قَائِمًا أَيْضًا، وَإِذَا قُلْتَ: لَا قَائِمَ فِي الْبَيْتِ إِلَّا زَيْدٌ. فَهَذَا نِفْيٌ وَإِثْبَاتٌ يَتَضَمَّنُ قِيَامَ زَيْدٍ وَعَدَمَ مَشَارَكَةِ غَيْرِهِ لَهُ فِي ذَلِكَ. هَذَا الْآخِرُ هُوَ التَّوْحِيدُ، وَلِهَذَا لَا بَدَّ فِيهِ مِنَ الرُّكْنَيْنِ النِّفْيِ وَالْإِثْبَاتِ، وَكَمَا تَقْدُمُ أَنَّ طَرُقَ النِّفْيِ وَالْإِثْبَاتِ كَثِيرَةٌ، وَلَا تَخْتَصُّ بِصِغَةٍ مُعَيَّنَةٍ، وَهَذَا فِي اللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ.

(١) رواه أبو داود (٣١١٦)، وأحمد (٢٣٣/٥) (٢٢٠٣٤)، والحاكم (٣٥١/١)، وابن منده في «التوحيد» (ق ٤٨/٢). وحسنه الشيخ الألباني كما في «الإرواء» (٦٨٧)، وتعليقه على «العقيدة الطحاوية» ص ٧٨.

وَأَمَّا فِي الشَّرْعِ: فَتَوْحِيدُ اللَّهِ ﷻ هُوَ إِفْرَادُ اللَّهِ تَعَالَى بِمَا يَخْتَصُّ بِهِ عِلْمًا وَعَقِيدَةً، سِوَاهُ كَانَ ذَلِكَ مَا يَتَعَلَّقُ بِأَسْمَائِهِ وَصِفَاتِهِ، أَوْ أَفْعَالِهِ، أَوْ عِبَادَتِهِ، فَالَّذِي يَخْتَصُّ بِاللَّهِ يَجِبُ إِفْرَادُ اللَّهِ بِهِ، وَلَا يَجُوزُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ مَعَهُ غَيْرُهُ.

وَقَدْ قَسَمَ الْعُلَمَاءُ رَحِمَهُمُ اللَّهُ التَّوْحِيدَ إِلَى ثَلَاثَةِ أَقْسَامٍ:  
تَوْحِيدُ الرُّبُوبِيَّةِ، وَتَوْحِيدُ الْأَسْمَاءِ وَالصِّفَاتِ، وَتَوْحِيدُ الْأُلُوهِيَّةِ، وَيُقَالُ لَهُ أَيْضًا: تَوْحِيدُ الْعِبَادَةِ.  
فَأَمَّا تَوْحِيدُ الرُّبُوبِيَّةِ: فَهُوَ إِفْرَادُ اللَّهِ ﷻ بِالْخَلْقِ وَالْمُلْكِ وَالتَّدْبِيرِ؛ وَذَلِكَ بِأَنْ تُؤْمِنَ بَأَنَّهُ لَا خَالِقَ إِلَّا اللَّهُ، وَلَا مَالِكَ إِلَّا اللَّهُ، وَلَا مُدَبِّرَ إِلَّا اللَّهُ.  
فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ: كَيْفَ الْجَوَابُ عَنْ قَوْلِهِ ﷻ فِي الْمُضَوَّرِينَ: «يُقَالُ لَهُمْ: أَخْيُوا مَا خَلَقْتُمْ»<sup>(١)</sup>. وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَبَارِكْ اللَّهُ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ﴾ ﴿١٦﴾ ﷻ [١٤].

قُلْنَا: الْخَلْقُ الثَّابِتُ لِلَّهِ غَيْرُ الْخَلْقِ الثَّابِتِ لِلْمَخْلُوقِ، فَالْخَلْقُ الثَّابِتُ لِلَّهِ هُوَ إِيجَادُ مِنْ عَدَمٍ، وَهَذَا لَا يَمْلِكُهُ أَحَدٌ، وَالْخَلْقُ الثَّابِتُ لِلْمَخْلُوقِ تَغْيِيرٌ وَتَحْوِيلٌ، بِأَنْ يُحَوَّلَ الشَّيْءُ مِنْ شَيْءٍ إِلَى آخَرَ، أَوْ يُغَيَّرَ، فَهُوَ لَيْسَ إِيجَادًا.

مِثَالُ ذَلِكَ: الْبَابُ الَّذِي خَلَقَهُ إِيجَادًا هُوَ اللَّهُ، فَهُوَ الَّذِي خَلَقَهُ مِنَ الشَّجَرِ، وَلَا يَمْلِكُ أَحَدٌ أَنْ يَخْلُقَ شَجَرَةً حَتَّى يُكُونَنَّ مِنْهَا هَذَا الْبَابُ، لَكِنَّ خَلْقَ النَّجَارِ لِهَذَا الْبَابِ يُغَيَّرُ تَحْوِيلًا وَتَغْيِيرًا؛ أَيُّ: حَوَّلَ هَذَا النَّجَارَ الْخَشَبَةَ الَّتِي أَبْنَتْهَا اللَّهُ ﷻ إِلَى صُورَةٍ مَعْيَنَةٍ، فَلَيْسَ بِخَلْقٍ.  
ثُمَّ إِنْ خَلَقَ النَّجَارُ لَهَا كَانَ بِقُدْرَتِهِ -أَيُّ بِقُدْرَةِ النَّجَارِ- وَعِلْمِهِ وَإِرَادَتِهِ، وَالَّذِي أَوْدَعَهُ الْعِلْمَ وَالْإِرَادَةَ وَالْقُدْرَةَ هُوَ اللَّهُ ﷻ، فَكَانَ خَلْقُ الْإِنْسَانِ أَوْ خَلْقُ النَّجَارِ لِهَذَا الْبَابِ قَرَعًا عَنْ خَلْقِ اللَّهِ ﷻ لَهُ؛ لِأَنَّ هَذَا مِنْ صِفَاتِ النَّجَارِ وَأَخْلَاقِهِ، وَالْإِنْسَانُ مَخْلُوقٌ لِلَّهِ ﷻ بِذَاتِهِ وَصِفَاتِهِ وَأَفْعَالِهِ، فَتَبَيَّنَ الْآنَ أَنَّ كُلَّ الْخَلْقِ يَدُورُ عَلَى اللَّهِ ﷻ.

كَذَلِكَ الْمُلْكُ الثَّابِتُ لِلَّهِ غَيْرُ الْمُلْكِ الثَّابِتِ لِلْإِنْسَانِ، فَإِلَّا نَسَانُ يَمْلِكُ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿أَوْ مَا مَلَكَتُمْ مَفَاحَهُ﴾ [النحل: ٦١]. وَ﴿وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَنُكُمْ﴾ [النحل: ٦٢]. لَكِنَّ مُلْكَ الْإِنْسَانِ لِلشَّيْءِ لَيْسَ كَمُلْكِ اللَّهِ لَهُ، فَمُلْكُ اللَّهِ لِلشَّيْءِ مُلْكٌ مُطْلَقٌ شَامِلٌ عَامٌّ، فَهُوَ سَبْحَانَهُ يَقْعَلُ فِي مُلْكِهِ مَا يَشَاءُ، لَكِنَّ مُلْكَ الْإِنْسَانِ لِلشَّيْءِ مُلْكٌ مُقَيَّدٌ، وَلَيْسَ تَامًّا، وَلَا شَامِلًا، فَإِلَّا نَسَانُ مِثْلًا يَمْلِكُ كِتَابَهُ، لَكِنَّهُ لَا يَمْلِكُ كِتَابَ غَيْرِهِ، وَاللَّهُ ﷻ يَمْلِكُ كُلَّ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ.

وَكَذَلِكَ فَإِلَّا نَسَانُ يَمْلِكُ الْكِتَابَ، وَلَكِنَّهُ لَا يَتَصَرَّفُ فِيهِ كَمَا يَشَاءُ، بَلْ تَصَرَّفُهُ فِي الْكِتَابِ تَصَرَّفٌ مُقَيَّدٌ بِحُدُودٍ شَرْعِيَّةٍ، وَلِهَذَا لَوْ أَرَادَ أَنْ يُخَرِّقَ هَذَا الْكِتَابَ لَغَيَّرَ سَبَبَ شَرْعِيٍّ لَمُنْعٍ مِنْهُ، وَلَوْ كَانَ مُلْكُهُ تَامًّا لَكَانَ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ، وَكَذَلِكَ الْإِنْسَانُ يَمْلِكُ الْبَعِيرَ فَهِيَ لَهُ يَرْكَبُهَا وَيَسْتَعِجُّ بِهَا، وَيَنْحَرُّهَا وَيَأْكُلُهَا، لَكِنَّهُ لَا يَمْلِكُ أَنْ يُعَذِّبَهَا، فَلَوْ أَرَادَ أَنْ

يَخْفِرُ فِي ظَهْرِهَا جُرْحًا لَمْ يَمَكَّنْ مِنْ ذَلِكَ، وَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَمْلِكُ هَذَا، فَيُخْرِجُ سَبْحَانَهُ غُدَّةً فِي ظَهْرِ الْبَعِيرِ تَنْجَرُحُ وَتَسْأَلُ الْبَعِيرُ مِنْهَا، وَرَيْمًا تَمُوتُ.

إِذَا: تَبَيَّنَ لَنَا أَنَّ الْمُلْكَ الثَّابِتَ لِلخَالِقِ لَيْسَ كَالْمُلْكِ الثَّابِتِ لِلْمَخْلُوقِ.

كَذَلِكَ فِي التَّدْبِيرِ، الْإِنْسَانُ لَهُ تَدْبِيرٌ فِي مَلِكِهِ، فَهُوَ مِثْلًا يَقُولُ لَوْلِيهِ: أَفْعَلْ كَذَا. وَلَوْلِيهِ الْآخَرُ: أَفْعَلْ كَذَا، وَيُوجِّهُهُ، لَكِنَّ التَّدْبِيرَ الْمَطْلُوقَ يَكُونُ لِلَّهِ وَحْدَهُ، فَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يُدَبِّرُ كَمَا يَشَاءُ عَلَى مَا تَقْتَضِيهِ حَكْمَتُهُ، وَلَا مُعَقَّبٌ لِحُكْمِهِ، بِخِلَافِ الْإِنْسَانِ.

وَبِهَذَا يَتَبَيَّنُ انْفِرَادُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ بِالْخَلْقِ وَالْمُلْكِ وَالتَّدْبِيرِ.

الْقِسْمُ الثَّانِي: تَوْحِيدُ الْأَسْمَاءِ وَالصِّفَاتِ: وَهُوَ مِنْ تَمَامِ تَوْحِيدِ الرُّبُوبِيَّةِ فِي الْحَقِيقَةِ، لَكِنْ نَصَّ الْعُلَمَاءُ عَلَيْهِ لَوْجُودَ الْخِلَافِ فِيهِ بَيْنَ أَهْلِ الْقِبْلَةِ - أَيِ الْمُسْلِمِينَ - فَلِذَلِكَ جَعَلُوهُ قِسْمًا مُسْتَقْلًا، وَإِلَّا فَإِنَّهُ يَتَعَلَّقُ بِذَاتِ الرَّبِّ، فَهُوَ مِنْ تَمَامِ الرُّبُوبِيَّةِ.

فَمَا هُوَ تَوْحِيدُ الْأَسْمَاءِ وَالصِّفَاتِ؟

الْجَوَابُ: تَوْحِيدُ الْأَسْمَاءِ وَالصِّفَاتِ هُوَ إِفْرَادُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ بِأَسْمَائِهِ وَصِفَاتِهِ بِحَيْثُ نُسِبَتْهَا لَهُ إِبْتِغَاءً بِلَا تَمْثِيلٍ، وَتَنْزِيهَاً بِلَا تَعْطِيلٍ، أَيْ: نُسِبَتْهَا لِلَّهِ عَلَى وَجْهِ لَا يُثَابِلُ مَا لِلْمَخْلُوقِينَ مِنْ ذَلِكَ. مِثَالُ ذَلِكَ: أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَهُ يَدٌ، وَلِلْمَخْلُوقِ يَدٌ، لَكِنْ يَجِبُ أَنْ نُوحِّدَ اللَّهَ بِيَدِهِ بِحَيْثُ نُسِبَتْ لَهُ يَدًا لَا تَمِثِّلُ أَيْدِيَ الْمَخْلُوقِ؛ لِأَنَّكَ لَوْ جَعَلْتَ يَدَ الْمَخْلُوقِ مِثْلَ يَدِ اللَّهِ، أَوْ جَعَلْتَ يَدَ اللَّهِ مِثْلَ يَدِ الْمَخْلُوقِ كُنْتَ بِذَلِكَ مُشْرِكًا.

فَتَوْحِيدُ الْأَسْمَاءِ وَالصِّفَاتِ إِبْتِغَاءً مَا أَثْبَتَهُ اللَّهُ لِنَفْسِهِ مِنَ الْأَسْمَاءِ وَالصِّفَاتِ مِنْ غَيْرِ تَمْثِيلٍ لَهَا بِمَا لِلْمَخْلُوقِ مِنْ ذَلِكَ، فَقَدْ يُسَمَّى الْإِنْسَانُ الْعَزِيزُ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿قَالَتْ أَمَرَأتُ الْعَزِيزِ﴾ [الزَّحَرَةُ: ٥١]. وَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ سَمَّى نَفْسَهُ بِالْعَزِيزِ، لَكِنْ هَلِ الْعَزِيزُ الَّذِي سَمَّى بِهِ الْبَشَرَ كَالْعَزِيزِ الَّذِي سَمَّى بِهِ اللَّهَ؟

الْجَوَابُ: لَا، فَهَمَا يَخْتَلِفَانِ اخْتِلَافًا كَبِيرًا، فَالْمَخْلُوقُ قَدْ يُسَمَّى بِالْعَزِيزِ، وَلَا عِزَّةَ لَهُ، أَمَّا الْخَالِقُ فَإِنَّهُ سَمَّى بِالْعَزِيزِ لِكَمَالِ عِزَّتِهِ.

وَقَدْ يُسَمَّى الْمَخْلُوقُ بِصَالِحٍ، وَلَيْسَ فِيهِ صِلَاحٌ، وَيُسَمَّى خَالِدًا وَهُوَ يَمُوتُ، لَكِنْ أَسْمَاءُ اللَّهِ مُشْتَمِلَةٌ عَلَى مَعَانِيهَا التَّامَّةِ.

فَبِذَلِكَ يَحْصُلُ الْفَرْقُ بَيْنَ مَا يَثْبُتُ لِلَّهِ مِنَ الْأَسْمَاءِ، وَمَا يَثْبُتُ لِلْمَخْلُوقِ، وَكَذَلِكَ نَقُولُ فِي الصِّفَاتِ. وَهَذَا هُوَ تَوْحِيدُ اللَّهِ تَعَالَى بِأَسْمَائِهِ وَصِفَاتِهِ.

الْقِسْمُ الثَّلَاثُ: تَوْحِيدُ اللَّهِ تَعَالَى بِالْعِبَادَةِ بِأَنْ لَا يُعْبَدَ غَيْرُ اللَّهِ أَيَّا كَانَ ذَلِكَ الْمَعْبُودُ، سَوَاءً كَانَ مَلَكًا أَوْ رَسُولًا أَوْ وَلِيًّا أَوْ صَالِحًا أَوْ سُلْطَانًا أَوْ أَمَّا أَوْ أَبَا أَوْ غَيْرَ ذَلِكَ، فَلَا يُعْبَدُ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ. وَقَدْ ذَكَرَ الْعُلَمَاءُ ذَلِكَ قِسْمًا بِرَأْسِهِ؛ لِأَنَّهُ وَقَعَ فِيهِ خِلَافٌ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُشْرِكِينَ.

فَتَوْحِيدُ الرُّبُوبِيَّةِ لَمْ يَقَعْ فِيهِ خِلَافٌ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُشْرِكِينَ، وَتَوْحِيدُ الْأُلُوهِيَّةِ وَالْعِبَادَةِ وَقَعَ فِيهِ

خلاف بين المسلمين والمشركون وتوحيد الأسماء والصفات وقَعَ الخلاف فيه بين المسلمين، فصارت الآن الأقسام ثلاثة من حيث اتفاق الناس عليها.

ولا يَرِدُ على هذا التقسيم أن من الناس من أنكر وجود الخالق؛ لأن من أنكر وجود الخالق فقد عطل تعطيلاً نهائياً، والكلام مع من أثبت الخالق، أما من أنكر فلا كلام معه؛ لأنه لا يُثَبِّتُ الرَّبَّ، ولا غير الرب؛ وذلك مثل الشيوعية والدّهريّة، وغيرهم كثير.

إذا: هل وقَعَ الخلاف بين المسلمين والمشركون في توحيد الربوبية؟

الجواب: لا؛ لأن الله صرّح في آيات كثيرة أنهم يُقرُّون بتوحيد الربوبية، فقال: ﴿قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ۝ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ ۝﴾ [الشورى: ٢٨٦-٢٨٧]؛ أي: سيقولون: الله هو رب السموات السبع ورب العرش العظيم.

وقال تعالى: ﴿قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَمَّنْ يَمْلِكُ النَّفْسَ وَالْأَبْصَارَ وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَمَنْ يَدْرِ الْأَضْرَافُ فَيَقُولُوا لِلَّهِ ۝﴾ [الأنعام: ٣١]. وقال: ﴿وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ ۝﴾ [الشورى: ٢٨٧]. فهم يُقرُّون تمامًا بتوحيد الربوبية، لكن توحيد الألوهية لا يتفق المسلمون والمشركون عليه؛ لأن المشركون يُشْرِكُونَ بالله في توحيد الألوهية، فيعبدون مع الله غيره؛ مثل اللات، والعزى، ومناة، وهبل وغيرها من الأصنام المعيّنة بعينها، وغير المعيّنة.

فالمشركون لهم أصنام معيّنة بعينها؛ كاللات والعزى ومناة وما أشبهها، ولهم أصنام غير معيّنة، فمن سَفَهُهم أن الإنسان إذا نَزَلَ أرضاً اختار أربعة أحجار؛ ثلاثة منها يجعلها للقدّر، والأحسن منها يجعله إلهًا يعبده، وهذا سَفَهٌ عَجَبٌ!

فإذا قال قائل: ما هو الدليل على هذا التقسيم؟

قلنا: الدليل على هذا التقسيم هو التَّبَعُ والاستِقْرَاءُ؛ أي: أن العلماء رَجَعُوا إِلَى اللَّهِ وَاسْتَقْرَعُوا مَا حَصَلَ مِنْ أَنْوَاعِ الشَّرِكِ، فوجدوه يدور على هذه الأقسام الثلاثة.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

### كِتَابُ التَّوْحِيدِ

وفي نسخة: والرّد على الجَهْمِيَّةِ؛ الجَهْمِيَّةُ أتباع الجَهْمِ بن صَفْوَانَ، والجَهْمُ بن صَفْوَانَ ليس هو رأس الأمر في التعطيل، بل رأس الأمر في التعطيل شيخه الجَعْدُ بن ذَرَّهَمٍ، لكن الجَهْمُ كان فَصِيحًا بَلِيغًا نَشِيطًا، فحرّك هذه الدعوة -دعوة التعطيل- ونشرها وناظر عليها، وجادل فيها، فنُسِبَ المذهب إليه، وإن كان المذهب في الأصل من الجَعْدِ بن ذَرَّهَمٍ.

وأول هذا المذهب الخبيث مبنّى على شَيْئَيْنِ: إنكار المحبة، وإنكار الكلام لله، قالوا: الله لا يحب، ولا يتكلّم. وهذا هَذَمٌ للدين كلّهُ، لأنه إذا كان الله لا يحب صَارَ الْمُؤْمِنُ وَالْكَافِرُ عِنْدَ اللَّهِ سَوَاءً وهذا تعطيل واضح، وإذا كان

لا يتكلم صارت الشرائع والخلق سواء؛ يعني: أن حكمه الكوني وحكمه الشرعي سواء وهذا تعطيل واضح، وأيضاً فإن إنكار الكلام إنكار للشرائع؛ لأن الشرع مما ثبت بالوحي، والوحي كلامٌ فإذا أنكر الكلام أنكر الوحي، وهذا تعطيل واضح.

وعلى هذا فقول الجعد بن درهم أن الله تعالى لم يتخذ إبراهيم خليلاً، ولم يكلم موسى تكليماً هو إنكار تأويل لا إنكار جحد؛ لأنه لو كان يريد إنكار الجحد لأعلن على نفسه بالكفر؛ إذ إن من أنكر حرفاً واحداً من القرآن فهو كافر؛ لكنه أنكره إنكار تأويل، فقال: إن الله يتكلم، وإن الله اتخذ إبراهيم خليلاً، لكن ليس على المعنى الذي تريدون، فهو قد اتخذ خليلاً من الخلّة بالكسرة وهي الاحتياج والفقر، وليست من الخلّة التي هي المحبة. أو أعلى أنواع المحبة.

وهو لم يكلم موسى تكليماً بمعنى الكلام الذي يُسمع، ولكن كلمه بمعنى: جرحه بمخالف الحكمة؛ لأن الكلم في اللغة بمعنى الجرح، ومنه قول النبي ﷺ: «ما من مكلم يكلم في سبيل الله إلا جاء يوم القيامة، وكلمه يُعَبُّ<sup>(١)</sup> دماً، اللون لون الدّم، والريح ريح المسك»<sup>(٢)</sup>.

فمعنى كلم: جرح، وهذا على سبيل الاستعارة على كلامه، كأن الحكمة وخش لها أظفار جرح الله بها موسى<sup>(٣)</sup>.

ولا شك أن هذا كلام منكر عظيم، لكن من طبع على قلبه فإنه لا يرى الباطل باطلاً والعياد بالله.

ويقال: إنه لما خرج خالد بن عبد الله القسري ذات عيد من أعياد الأضحى، وكان قد حبس الجعد بن درهم، فخرج بالجعد بن درهم موثقاً، وخطب الناس وقال: أيها الناس، ضحوا، تقبل الله ضحاياكم، فإني مّضح بالجعد بن درهم، إنه زعم أن الله لم يتخذ إبراهيم خليلاً، ولم يكلم موسى تكليماً. ثم نزل من المنبر، فدبّحه<sup>(٤)</sup>.

(١) قال النووي رحمه الله في شرح مسلم (٢٩/٧): قوله ﷺ: «وجرحه يثعب». وهو بفتح الباء والعين وإسكان المثناة بينهما، ومعناه: يجري متفجراً؛ أي: كثيراً، وهو بمعنى الرواية الأخرى: يتفجر دماً.

وانظر «النهاية» لابن الأثير (ث ع ب)

(٢) رواه مسلم (١٨٧٦) (١٠٥).

(٣) قال الشيخ رحمه الله: إذا قال الله: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾ [الأنعام: ١٦٤]. فالقاعدة في اللغة العربية أن الفعل إذا أكد بمصدر انتهى المجاز عنه؛ يعني: حتى القائلون بوجود المجاز في اللغة العربية يقولون: إن التأكيد ينفي احتمال المجاز، والآية مؤكدة ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾ فلا وجه لما ادعاه، ثم الآيات قاطعة بإثبات المحبة لله ﷻ، كما قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾ [البقرة: ١٧٧]، ﴿يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ [البقرة: ١٧٧].

رواه البيهقي في «سننه» (٢٠٥/١٠). والبخاري في «التاريخ الكبير» (٦٤/١)، وفي «خلق أفعال العباد» (ص ١٢)، والدارمي في «الرد على الجهمية» (ص ١١٣).

(٤) رواه البخاري في «التاريخ الكبير» (٦٤/١)، وفي «خلق أفعال العباد» (ص ١٢)، والدارمي في «الرد على الجهمية» (ص ١١٣)، والبيهقي في «سننه» (٢٠٥/١٠) قال محقق كتاب «خلق أفعال العباد» الأستاذ بدر

وفي ذلك يقول ابن القيم رَحِمَهُ اللهُ:

ولأجل ذا ضحى بجفد خالد الـ  
إذا قال إبراهيم ليس خليفه  
شكر الضحية كل صاحب سنة  
قسري يوم ذبائح قربان  
كلأ ولا موسى الكلیم الداني  
لله ذك من أخي قربان<sup>(١)</sup>

ونحن نشكره أن ضحى بهذا الرجل الذي هو رأس هذه البدعة العظيمة.

وقول البخاري رَحِمَهُ اللهُ:

«التوحيد والرّد على الجهمية». ويُفهّم من هذا الكلام أنّ الجهميّة في رأي البخاري رَحِمَهُ اللهُ ليسوا من أهل التوحيد؛ لأنه قال: التوحيد والرّد على الجهميّة، وقد صرح كثير من العلماء بكفر الجهميّة. وبعضهم فصل، وقال: المجتهد منهم كافر، والمقلّد العامي ليس بكافر. وبعضهم زاد قيداً في المجتهد، وقال: المجتهد الداعي إلى بدعته كافر، وغير الداعية -الذي تكون بدعته على نفسه- ليس بكافر.

وهذه المسألة -أعني: مسألة تكفير الجهميّة والمعتزلة والخوارج والرافضة ونحوهم- تحتاج إلى نظر عميق، وفي كلّ قضية بعينها؛ لأنّ إطلاق الكفر، قد يدخل فيه من ليس بكافر، ونفي الكفر قد يخرج منه من هو كافر، والكفر حكم من أحكام الله لا يجوز لنا أن نطلقه على أحد إلا إذا علمنا أنّه يستحقّ هذا الوصف.

كما أن التحليل والتحریم من أحكام الله، فلا يجوز أن نطلق على شيء أنّه حلال أو حرام إلاّ وعندنا فيه من الله برهان، بل الكفر أعظم؛ لأنّ الكفر فوق الحرام، وفوق الكبائر.

\*\*\*

ثم قال البخاري رَحِمَهُ اللهُ:

١ - باب ما جاء في دعاء النبي ﷺ أمته إلى توحيد الله تبارك وتعالى.

وقوله: «دعاء النبي ﷺ أمته إلى توحيد الله تبارك وتعالى».

الظاهر: أنّ «ال» في قوله: «النبي» للعهد الذّهني وليست للعموم بدليل سياق الأحاديث ويصحّ أن نجعلها للعموم؛ أي: دعاء كلّ نبيّ أمته إلى توحيد الله، وإذا جعلناها للعموم فإنّ دليل ذلك قوله تعالى:

=

البدر، إسناده ضعيف؛ فإنّ أبا عبد الرحمن، وهو محمد بن حبيب مجهول، كما في «الميزان» للذهبي (٥٠٨، ٥٠٩)، و«التقريب» لابن حجر، وعبد الرحمن بن محمد قال عنه ابن حجر: مقبول؛ يعني: حيث

يتابع، وإلا فلين، جده حبيب قال عنه: صدوق يخطئ. ١٠هـ.

وانظر: «السير» (٥/٤٣٢).

(١) انظر: «شرح القصيدة التونية» لفَضيلة الشيخ محمد خليل هراس (١/٣٤).

﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ﴾ [البقرة: ٢١٧]. وقال تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ﴾ [الشورى: ٢٠٥]. فكل الرُّسُلِ جاءوا لتحقيق التوحيد - نسأل الله أن يحققه لنا ولكم - تحقيق هذا التوحيد مُهِمٌّ جدًا لعبادة الله وحده وإخلاص العباد له أمرٌ عظيمٌ جدًا وليس بالسهل ولا باليسير، ولهذا قال بعض السلف: ما جاهدت نفسي على شيءٍ مُجَاهَدَتَهَا على الإخلاص. فالنفس تحتاج إلى جهادٍ في تحقيق هذا التوحيد الذي جاءت به الرسل ونزلت به الكتب بل من أجله خُلِقَ الجن والإنس، قال تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ [الدخان: ٥١]. فجميع الرُّسُلِ دَعَوْا أُمَّمَهُمْ إلى التوحيد، وعلى رأسهم خَاتَمُهُمْ مُحَمَّدٌ ﷺ فقد دعا إلى التوحيد في مكة وفي المدينة بالقول وبالفعل.

فمن ذلك ما قال البخاري رحمه الله:

٧٣٧١- حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ حَدَّثَنَا زَكَرِيَّا بْنُ إِسْحَاقَ عَنْ يَحْيَى بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ صَيْفِيٍّ عَنْ أَبِي مَعْبُدٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ بَعَثَ مُعَاذًا إِلَى الْيَمَنِ»<sup>(١)</sup>.

٧٣٧٢- وَحَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي الْأَسْوَدِ حَدَّثَنَا الْفَضْلُ بْنُ الْعَلَاءِ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أُمَيَّةَ عَنْ يَحْيَى بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ صَيْفِيٍّ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا مَعْبُدٍ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ يَقُولُ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ لَمَّا بَعَثَ النَّبِيُّ ﷺ: مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ إِلَى نَحْوِ أَهْلِ الْيَمَنِ قَالَ لَهُ: «إِنَّكَ تَقْدُمُ عَلَى قَوْمٍ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ فَلْيَكُنْ أَوَّلَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَى أَنْ يُوحِدُوا اللَّهَ تَعَالَى فَإِذَا عَرَفُوا ذَلِكَ فَأَخْبِرْهُمْ أَنَّ اللَّهَ قَدْ فَرَضَ عَلَيْهِمْ خَمْسَ صَلَوَاتٍ فِي يَوْمِهِمْ وَلَيْلَتِهِمْ فَإِذَا صَلَّوْا فَأَخْبِرْهُمْ أَنَّ اللَّهَ افْتَرَضَ عَلَيْهِمْ زَكَاةً فِي أَمْوَالِهِمْ تُؤْخَذُ مِنْ غَنِيِّهِمْ تُرَدُّ عَلَى فَقِيرِهِمْ فَإِذَا أَقْرَأُوا بِذَلِكَ فَخُذْ مِنْهُمْ وَتَوَقَّ كَرَاهِمَ أَمْوَالِ النَّاسِ»<sup>(٢)</sup>.

بعث معاذ إلى اليمن كان في السنة العاشرة من الهجرة، بعث النبي ﷺ معاذًا وأبا موسى الأشعري، لكنه بعث كل واحد منهما إلى ناحية، ولهذا وردت ألفاظ حديث ابن عباس في بعث معاذ على وجهين:

الوجه الأول: بعث معاذًا إلى اليمن.

والوجه الثاني: بعث معاذًا نحو اليمن أي جهة اليمن.

(١) رواه البخاري (٧٣٧١)، ومسلم (١٩).

(٢) رواه البخاري (٧٣٧٢)، ومسلم (١٩).

قال الحافظ ابن حجر رحمه الله في «الفتح» (٣٤٨/١٣) قوله: لما بعث النبي ﷺ معاذ بن جبل إلى نحو أهل اليمن. أي: جهة أهل اليمن، وهذه الرواية تقيد الرواية المطلقة بلفظ: حين بعثه إلى اليمن فيثبت هذه الرواية أن لفظ اليمن من باب حذف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه أو من إطلاق العام وإرادة الخاص، أو لكون اسم الجنس يطلق على بعضه كما يطلق على كله، والراجع أنه من حمل المطلق على المقيد كما صرحت به هذه الرواية. اهـ

والثاني أقرب إلى الواقع؛ أي: نحو اليمين أقرب إلى الواقع؛ لأن النبي ﷺ بعث معاذًا إلى جهة، وبعث أبا موسى إلى جهة أخرى، ولا يمتنع أن يكون اللفظ الذي فيه إلى اليمين يراؤ به الخصوص، وإن كان للعموم، ومعلوم أن معاذًا لم يتجول في كل اليمين.

والشاهد من هذا الحديث قوله: «فليكن أول ما تدعوهم إلى أن يوحدوا الله» كلمة «يُوحِدُوا الله» مطابقة للترجمة تمامًا وفي لفظ آخر في الحديث نفسه: «إلى أن يشهدوا ألا إله إلا الله»، و«فليكن أول ما تدعوهم إليه شهادة ألا إله إلا الله وأن محمدًا رسول الله» فبأيها نأخذ؟

نأخذ بالثاني: لأن فيه زيادة، وهو قوله: «وأن محمدًا رسول الله»؛ لأن أهل الكتاب لا يؤمنون بأن محمدًا رسول الله إلى جميع الخلق، فيكون هذا اللفظ هو المعبر وهو المأخوذ به؛ لأنه أوفى، وأكثر فائدة، ومن المعلوم أن النبي ﷺ لم يبعث معاذًا إلا مرة واحدة، ولم يوصه بها أو صاه به إلا مرة واحدة، وعلى هذا فينبغي أن نختار من ألفاظ هذا الحديث أوفاهَا وأكثرها، وهكذا ينبغي في كل حديث اختلفت ألفاظه، ونحن نعلم أنه لم يقع إلا مرة واحدة فإنه يجب علينا أن نأخذ أوفاهَا وأتمها سياقًا؛ لأن الوافي التام السياق يدل على أن راويه قد ضبطه وأحاط به، وعلى كل حال فقوله: «إلى أن يوحدوا الله» هي معنى شهادة أن لا إله إلا الله.

وفي الحديث: دليل على أن أهل الكتاب لم يوحدوا الله ﷻ وهو كذلك، فإن اليهود يقولون: عزيز ابن الله. والنصارى يقولون: المسيح ابن الله. ويقولون أيضًا: إن الله ثالث ثلاثة. فهم لم يوحدوا الله ﷻ إلى السنة العاشرة وهم لم يوحدوا الله وبهذا نعرف أن قوله تعالى: ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ [الأنعام: ٥٠]، أي حل نساء أهل الكتاب ثابت، ولو كانوا يقولون بالشرك.

وفي الحديث دليل: على رد قول من يقول: إن أول واجب على الإنسان المعرفة قبل أن يعقّد، أي أننا ندعو الناس أولًا إلى أن يعرفوا ويتعلموا ثم بعد ذلك يعقّدون، وأفسد منه قول من يقول: إن أول واجب على الإنسان الشك. أن يشك أولًا ثم ينظر في الآيات من أجل أن يدفع هذا الشك، وهذا القول من أبطل الأقوال، بل هو أبطل قول سمعته؛ لأن الذي يلقي نفسه في الطين ليتعود كيف يخرج من الطين هل يأمن أن يركس في الطين أو لا يأمن؟ لا يأمن، ربا هذا الرجل القائل: شك أولًا. ما يستطيع أن يصل إلى اليقين فيبقى شاكًا - نسأل الله العافية من هذه الأقوال - وسبب هذه الأقوال هو انحراف الفطرة والطبيعة عند هؤلاء، فيظنون أن الناس مثلهم، والناس في الحقيقة مجبولون على الفطرة، لا يحتاج أن يقال لهم: انظروا من خلق السموات والأرض؛ لأن هذا أمر معلوم فطريًا بل نقول وخذوا من خلق السموات والأرض، واعبدوه وحده، نعم لو احتاج الإنسان إلى نظر فإننا نخبره.

مثل: أن يكون شخص نشأ في بلاد شيعية لا يعرفون ربًا ولا إلهًا، وإنما هم كالأنعام فهؤلاء قد نحتاج إلى أن نعرفهم بالله أولًا ثم ندعوهم إلى التوحيد ثانيًا، لكن مثل أهل الكتاب لا يحتاجون إلى تعريف بالله؛ لأنهم عندهم علم بالله.



فهم يعرفون الله ﷻ بل يعرفون الرسول ﷺ كما يعرفون أبناءهم، فصار أول ما ندعو الناس إلى توحيد الله ﷻ قبل المعرفة؛ لأنَّ هذا أمر فطريٌّ إلا إذا كان إنسانٌ منغمساً في قومٍ أفسدوا فطرته فحينئذٍ نعرفه بالله أولاً، ثم ندعوه إلى توحيد الله.

أما القول: بأن الواجب الشك أولاً ثم المعرفة ثانياً ثم العقيدة ثالثاً، فهذا قولٌ من أبطال الأقوال بل هو أبطُلُ قولٍ سمعته.

❖ وفي الحديث قوله: «فإذا عرفوا ذلك» استدلل بعض الناس أن أول شيء هو المعرفة، لقوله: «فإذا عرفوا ذلك» لكن ذكرنا لكم آفياً أن الحديث روي بالفاظٍ متعدّدة، وأوفى هذه اللفاظ هو قوله في اللفظ الثاني: «فإن أطاعوك لذلك» هذا اللفظ الذي سبق فيه الحديث سياقاً تاماً. وعلى هذا فيكون هذا اللفظ الذي ذكره المؤلف هنا منقولاً بالمعنى على أن قوله: إذا عرفوا ذلك. لا يتعين أن يكون المراد به إذا عرفوا الله، بل يكون المراد من قوله: إذا عرفوا ذلك أي عرفوا أن الله إلهٌ واحدٌ أي عرفوا التوحيد وأقروا به وانقادوا له فأخبرهم أن الله افترض عليهم... إلى آخره، وهذا لا يحتاج إلى شرح، وهو معروف، وقد سبق.

❖ وفي قوله في الحديث: «زكاة في أموالهم». تدل هذه اللفظة على أن الزكاة واجبة في المال، وهو كذلك، ولهذا لا يشترط لوجوبها على القول الراجح أن يكون مالك المال مكلفاً -أي: بالغاً عاقلاً-. فتجب في مال الصبي وفي مال المجنون.

ولو قال قائل: إن الخطاب لا يوجه إلا للمكلف أصلاً. لكان هذا وجهاً قوياً، لكنّه لما قال: في أموالهم، وقال في الآية: ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً﴾ [البقرة: ٢١٣]. دل هذا على أن الزكاة مكرّرة في المال. ❖ وقوله: «من غنيهم فتدّ على فقيرهم». المراد بالغني هنا: من يملك نصيباً زكواً، أما من يملك العقار، ولو كثر فإنه ليس غنياً، بالنسبة لوجوب الزكاة عليه؛ لأنّ العقارات على القول الراجح لا تجب فيها الزكاة.

❖ وقوله في الحديث: «على فقيرهم». دليل على أن الصدقة توزّع على مستحقّيها توزيع أفراد، لا توزيع جميع، فقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ﴾ [البقرة: ٢٦٠]. لبيان جنس المستحقين، وليس المراد أن تستوعب هذه الأصناف بالزكاة.

وهذه مسألةٌ تختلف فيها الفقهاء رحمهم الله مع وجود هذا النص، فقال بعضهم: لا بد أن نقسم الزكاة ثمانية أقسام، لكل واحدٍ من الأصناف الثمانية قسم.

❖ وقال آخرون زيادةً على ذلك: بل ما جاء بلفظ الجمع من هذه الأصناف وجب أن تُعطى ثلاثة منهم. وعلى هذا فيكون الواجب أن نعطي ثلاثة فقراء وثلاثة مساكين وثلاثة عاملين عليها وثلاثة غارمين وثلاث رقاب، وثلاثة مؤلفة قلوبهم، وأما في سبيل الله وابن السبيل فهذه مفردة تصدّق بالواحد.

ولكن القولَ الراجحُ أنَّ المرادَ ببيان المستحقين، لا وجوبُ الصرفِ في الجميع، بدليلِ قوله في هذا الحديث: «في فقراءهم».

❖ وقوله: «تؤخذُ من غنيهم، فتُرَدُّ على فقيرهم». أخذ بعض العلماء من هذا الحديث أنه لا يجوزُ نقلُ الزكاةِ عن البلدِ الذي فيه الأغنياءُ إلى بلدٍ آخر؛ لأنَّ قوله: «غنيهم» كما هو خاصٌّ بأغنياءِ أهلِ اليمنِ فقوله: «فقيرهم» أيضًا خاصٌّ بفقراءِ أهلِ اليمنِ.

ووجهُ ذلك أيضًا من حيثُ المعنى، وهو أنه إذا نُقلتِ الزكاةُ من بلدِ الغنيِّ إلى بلدٍ آخرَ صارَ في هذا إيغارٌ لصدور الفقراءِ الذين في البلدِ، وربما صار ذلك فتحةً للعدوانِ على الأغنياءِ، وأخذُ أموالهم، فيكونُ في هذا فتنةٌ.

وهذا هو المشهورُ من مذهبِ الإمامِ أحمدَ رحمته الله أنه يحرمُ <sup>(١)</sup> نقلُ الزكاةِ إلى خارجِ البلدِ، لكنهم يبيّنونها بمسافةِ القصرِ إلا إذا لم يكن في البلدِ مُستحقٌّ، فتُصرفُ في بلدٍ آخر. والحديثُ له فوائدٌ سبق الكلامُ عليها، لكن الذي يختصُّ بهذا البابِ قوله: «إلى أن يوحلوا الله». ثم قال البخاري رحمته الله:

٧٣٧٣- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ، قَالَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ أَبِي حَصِينٍ وَالْأَشْعَثِ ابْنِ سُلَيْمٍ أَنَّهُمَا سَمِعَا الْأَسْوَدَ بْنَ هَلَالٍ، عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «يَا مُعَاذُ، أَتَدْرِي مَا حَقُّ اللَّهِ عَلَى الْعِبَادِ». قَالَ: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ. قَالَ: «أَنْ يَعْْبُدُوهُ وَلَا يُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا، أَتَدْرِي مَا حَقُّهُمْ عَلَيْهِ؟». قَالَ: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ: «أَلَا يُعَذِّبُهُمْ؟» <sup>(٢)</sup>.

هنا الحديثُ مُختَصَرٌ، فالبخاري رحمته الله تعالى اختَصَرَ السِّيَاقَ؛ لأنَّ المقصودَ هو الشَّاهدُ مِنَ الْحَدِيثِ، وهو قوله لَمَّا سَأَلَ «مَا حَقُّ اللَّهِ عَلَى الْعِبَادِ؟». قَالَ: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ. قَالَ: «أَنْ يَعْْبُدُوهُ وَلَا يُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا».

فذكر النَّبِيُّ ﷺ شَيْئَيْنِ: العِبَادَةَ، وَعَدَمَ الشِّرْكِ، فَلابُدَّ مِنْ عِبَادَةٍ، وَلَا بُدَّ مِنْ عَمَلٍ. وَكَلِمَةُ «يَعْْبُدُوهُ»؛ يَغْنِي: عِبَادَةً تَامَةً لَا تَقْتَضِي مُخَالَفَةً يَسْتَحَقُّ عَلَيْهَا الْعِقَابَ، وَلِهَذَا قَالَ: «أَتَدْرِي مَا حَقُّهُمْ عَلَيْهِ؟». قَالَ: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ. قَالَ: «أَلَا يُعَذِّبُهُمْ». وَهُوَ لَا يُعَذِّبُهُمْ إِذَا عَبَدُوهُ وَلَمْ يُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا؛ لِأَنَّهُمْ قَامُوا بِحَقِّ اللَّهِ، وَاللَّهُ ﻻ يَكْرَهُ مِنْهُمْ، فَإِذَا قَامُوا بِحَقِّهِ قَامَ بِحَقِّهِمْ.

فإذا قَالَ قَائِلٌ: كَيْفَ يَكُونُ لِلْعِبَادِ حَقٌّ عَلَى اللَّهِ، وَهُمْ مَرْبُوبُونَ؟  
فالجوابُ: أَنَّ اللَّهَ هُوَ الَّذِي أَوْجَبَ الْحَقَّ عَلَى نَفْسِهِ، وَالْمَمْنُوعُ أَنْ تُوجِبَ نَحْنُ حَقًّا عَلَى اللَّهِ، أَمَّا إِذَا أَوْجَبَ اللَّهُ عَلَى نَفْسِهِ حَقًّا لَنَا فَهَذَا مِنْ فَضْلِهِ وَكَرَمِهِ، وَلِهَذَا قَالَ ابْنُ الْقَيِّمِ رحمته الله:

(١) انظر: «المغني» (٢/ ٢٨٣).

(٢) رواه مسلم (٣٠).

مَا لِلْعِبَادِ عَلَيْهِ حَقٌّ وَاجِبٌ وَهُوَ أَوْجَبُ الْأَجْرِ الْعَظِيمِ الشَّانِ

كَلًّا وَلَا عَمَلٌ لَدَيْهِ ضَائِعٌ إِنْ كَانَ بِالْإِخْلَاصِ وَالْإِحْسَانِ

إِنْ عُدُّوا فِعْدْلَهُ أَوْ نَعَّمُوا فِيْ فَضْلِهِ وَالْحَمْدُ لِلْمَنَّانِ (١)

فَيَنْ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّهُ لَيْسَ لَنَا عَلَى رَبِّنَا حَقٌّ نُوْجِبُهُ نَحْنُ بِأَنْفُسِنَا، بَلْ هُوَ الَّذِي أَوْجَبَ الْحَقَّ عَلَى نَفْسِهِ، وَلَهُ أَنْ يَفْعَلَ مَا يَشَاءُ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ﴾ [الأنعام: ٥٤]. أَي: أَوْجَبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ ﴿أَنَّهُ مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءًا بِجَهْلَةٍ ثُمَّ تَابَ بِعَدْلِهِ وَأَصْلَحَ فَأَنَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ [٥٥].

وَعَلَى كُلِّ حَالٍ نَحْنُ نَقُولُ: إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَوْجَبَ عَلَى نَفْسِهِ أَنْ مَنْ قَامَ بِعِبَادَتِهِ بِلَا شِرْكَ، فَإِنَّهُ لَا يُعَذِّبُهُ، وَهَذَا مِنْ فَضْلِهِ وَإِحْسَانِهِ وَرَحْمَتِهِ.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٣٧٤- حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، قَالَ: حَدَّثَنِي مَالِكٌ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي صَعْصَعَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، أَنَّ رَجُلًا سَمِعَ رَجُلًا يَقْرَأُ: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ [١] ﴿الأنعام: ١٠١﴾، فَلَمَّا أَصْبَحَ جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ، فَذَكَرَ لَهُ ذَلِكَ، فَكَانَ الرَّجُلُ يَتَقَالَّهَا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ، إِنَّهَا لَتَعْدِلُ ثُلُثَ الْقُرْآنِ».

زَادَ إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي أَخِي قَتَادَةُ بْنُ النُّعْمَانِ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ (١).

الشَّاهِدُ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «إِنَّهَا لَتَعْدِلُ ثُلُثَ الْقُرْآنِ». وَأَقْسَمَ عَلَى ذَلِكَ.

قَالَ أَهْلُ الْعِلْمِ: وَإِنَّمَا كَانَتْ تَعْدِلُ ثُلُثَ الْقُرْآنِ؛ لِأَنَّ الْقُرْآنَ ثَلَاثَةُ مَوَاضِيْعٍ: أَحْكَامٌ، وَأَخْبَارٌ عَنِ اللَّهِ، وَأَخْبَارٌ عَنْ مَخْلُوقَاتِ اللَّهِ، وَكُلُّ الْقُرْآنِ يَدُورُ عَلَى هَذِهِ الْمَعَانِي الثَّلَاثَةِ. فَالْأَحْكَامُ تَتَعَلَّقُ بِأَعْمَالِ الْعِبَادِ، وَالْأَخْبَارُ عَنْ مَخْلُوقَاتِ اللَّهِ أَيْضًا تَتَعَلَّقُ بِهَا أَخْبَرَ اللَّهُ بِهِ عَنْهَا، وَالْأَخْبَارُ عَنِ اللَّهِ تَضَمَّنَتْهَا سُورَةُ الْإِخْلَاصِ، فَفِيهَا تَوْحِيدُ الْأَلُوْهِيَّةِ وَالرُّبُوبِيَّةِ وَالْأَسْمَاءِ وَالصِّفَاتِ. فَالْأَلُوْهِيَّةُ: فِي قَوْلِهِ: ﴿اللَّهُ﴾.

وَالرُّبُوبِيَّةُ وَالْأَسْمَاءُ وَالصِّفَاتُ: فِي قَوْلِهِ: ﴿الضَّكُّدُ﴾ لَمْ يَكِلْذَوْكَمْ يُؤَلِّدُ ﴿٢﴾ وَلَمْ يَكُنْ لَّهٗ كُفُوًا أَحَدٌ ﴿٣﴾ [الأنعام: ٢-٤]. وَلِهَذَا كَانَتْ تَعْدِلُ ثُلُثَ الْقُرْآنِ.

وَفِي الْحَدِيثِ مِنَ الْمَسَائِلِ الْفَقْهِيَّةِ: جَوَازُ تَرْوِيدِ السُّورَةِ أَوْ الْآيَةِ؛ لِأَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَقْرَأَ عَلَى ذَلِكَ، وَلَمْ يُنْكِرْهُ، فَإِذَا كَرَّرَ الْإِنْسَانُ الْآيَةَ أَوْ السُّورَةَ فَإِنَّهُ لَا بَأْسَ، وَكَثِيرًا مَا تُعْجِبُ الْإِنْسَانَ آيَةٌ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ إِمَّا

(١) «شرح القصيدة النونية» (١٠٨/٢).

(٢) تقدم الكلام عليه في فضائل القرآن.

لَمَعْنَاهَا أَوْ لَلْفُظْهَا، أَوْ مَا أَشْبَهَ ذَلِكَ فَيُرَدُّهَا.

فهذا لا بأس به حتى لو كرّر، لكن تكريرها بعددٍ مُعَيَّنٍ يَعْتَادُهُ الْإِنْسَانُ هَذَا يَحْتَاجُ إِلَى تَوْقِيفٍ، فَمَثَلًا لَوْ أَرَادَ الْإِنْسَانُ أَنْ يَقْرَأَ: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ①﴾. مائة مرة، وجعل لنفسه وَرْدًا يَقْرُأُهَا كُلَّ يَوْمٍ مائة مرة فَإِنَّ ذَلِكَ بَدْعَةٌ، لكن لو كان يَقْرُأُهَا بِدُونِ عَدَدٍ مُعَيَّنٍ، بَأَن يَكُونَ كُلَّمَا قَرَأَهَا فَهَذَا لَيْسَ بِبَدْعَةٍ، وَلَيْسَ بِحَرَامٍ، وَلَا بِمَكْرُوهٍ. وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٣٧٥- حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَمْرُو، عَنْ ابْنِ أَبِي هَلَالٍ، أَنَّ أَبَا الرَّجَالِ عَمَدَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، حَدَّثَهُ عَنْ أُمِّهِ عَمْرَةَ بِنْتِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، وَكَانَتْ فِي حَجَرٍ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ، عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ بَعَثَ رَجُلًا عَلَى سَرِيَّةٍ، وَكَانَ يَقْرَأُ لِأَصْحَابِهِ فِي صَلَاتِهِ فَيَخْتِمُ بِـ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ①﴾، فَلَمَّا رَجَعُوا ذَكَرُوا ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: «سَلُّوهُ لَأَيِّ شَيْءٍ يَصْنَعُ ذَلِكَ؟» فَسَأَلُوهُ، فَقَالَ: لِأَنَّهَا صِفَةُ الرَّحْمَنِ، وَأَنَا أُحِبُّ أَنْ أَقْرَأُ بِهَا. فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «أَخْبِرُوهُ أَنَّ اللَّهَ يُحِبُّهُ»<sup>(١)</sup>.

الشَّاهِدُ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ: قِصَّةُ هَذَا الرَّجُلِ الَّذِي بَعَثَهُ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى سَرِيَّةٍ، فَكَانَ يَقْرَأُ لِأَصْحَابِهِ، وَيَخْتِمُ بِـ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ①﴾.

❁ وَقَوْلُهُ: فَيَخْتِمُ بِـ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ①﴾. يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ يَخْتِمُ قِرَاءَةَ كُلِّ رَكْعَةٍ، أَوْ أَنَّهُ يَخْتِمُ قِرَاءَةَ الصَّلَاةِ عَمُومًا.

فَعَلَى الْإِحْتِمَالِ الْأَوَّلِ: إِذَا كَانَتِ الصَّلَاةُ رِبَاعِيَّةً يَكُونُ يَقْرَأُ: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ①﴾ أَرْبَعَ مَرَّاتٍ. وَعَلَى الْإِحْتِمَالِ الثَّانِي: يَكُونُ يَقْرَأُهَا مَرَّةً وَاحِدَةً، وَقَدْ اسْتَدَلَّ بِهِ الْفُقَهَاءُ عَلَى جَوَازِ جَمْعِ سُورَتَيْنِ فِي رَكْعَةٍ وَاحِدَةٍ.<sup>(١)</sup>

❁ وَقَوْلُهُ: «لِأَنَّهَا صِفَةُ الرَّحْمَنِ». هَذَا هُوَ الشَّاهِدُ، لِأَنَّهَا؛ أَيِ: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ①﴾ صِفَةُ الرَّحْمَنِ. وَلَا يَرِيدُ أَنَّهَا كَلَامُ اللَّهِ فِيهِ صِفَتُهُ؛ لِأَنَّ هَذَا الْوَصْفَ لَا يَخْتَصُّ بِـ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ①﴾ بَلْ هُوَ شَامِلٌ لِلْقُرْآنِ كُلِّهِ، وَلَكِنْ مَرَادُهُ لِأَنَّهَا تَشْتَمِلُ عَلَى صِفَةِ الرَّحْمَنِ؛ فَإِنَّ جَمِيعَ صِفَاتِ اللَّهِ ﷻ تَتَضَمَّنُهَا هَذِهِ السُّورَةُ، وَتَشْتَمِلُ عَلَيْهَا.

وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ: إِثْبَاتُ الصِّفَةِ لِلَّهِ، كَمَا جَرَى عَلَى ذَلِكَ عُلَمَاءُ السَّلَفِ؛ أَنَّ لِلَّهِ أَسْمَاءً وَصِفَاتٍ،

(١) رواه مسلم (٢٦٣).

(٢) انظر: «المغني» (٢/ ١٦٨، ١٦٩)، و«المبدع» (١/ ٤٨٥)، و«الفروع» (١/ ٣٦٩)، و«كشف القناع»

(١/ ٣٧٤).

وأنكر ابن حزم الظاهري ذكر الصفة، وقال: إن ذكر الصفة مما أخذته المتكلمون<sup>(١)</sup>، ولكن قوله مردود بالقرآن وبالسنة:

أما القرآن فإن الله تعالى قال: ﴿سُبْحَنَ رَبِّكَ رَبَّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾ (الأنعام: ١٨٠). فنفي ما وصفه به المشركون عن نفسه أو تنزيهه نفسه عما وصفه المشركون يدل على ثبوت صفة الكمال له، وهو كذلك. وأما الحديث فظاهر؛ لقوله فيه: «لأنها صفة الرحمن»، فأثبت للرحمن صفة، ومن المعلوم أن ابن حزم لم يحتج لقوله إلا أن الصفة لا تقوم إلا بجسم، والجسم مُنتع على الله.

ونحن نتكلم عن الجسم الآن والحيز والجهة وما أشبه ذلك من العبارات التي توصل أهل التعطيل بها - أي بنفيها - إلى نفي الصفات عن الله، فقالوا: لا تصف الله بصفة؛ لأن هذا يقتضي أن يكون جسماً، والجسم مُحدث، والله عز وجل هو الأول الذي ليس قبله شيء.

فنقول لهم: إن كان يلزم من إثبات الصفة أن يكون الله جسماً فهذا لازم من كتاب الله وسنة رسوله، وكتاب الله وسنة رسوله حق، واللازم من الحق حق، وإن كان لا يلزم فقد حصل الانفكاك عما أزمنا به.

ثم نقول له: ولغيره من الأشاعرة أيضاً الذين يُنكرون الصفات بناءً على هذا: ما هو الجسم الذي تريدون أن تنفوه عن الله؟ هل مرادكم بذلك الجسم المركب الذي يفتقر بعضه إلى بعض ويتجزأ، أم مرادكم بذلك الشيء القائم بنفسه المتصف بالصفات، الفاعل لما يريد، الذي يجيء ويأتي، ويأخذ ويقبض ويبسط؟

إن أردتم الأول فنحن نوافقكم على أن الله لا يوصف بالجسم بهذا المعنى، وإن أردتم الثاني فنحن نصف الله به، وسَمَوْه ما شئتم، سَمَوْه جسماً أو غير جسم، فنحن نصف الله بأنه عز وجل قائم بنفسه مُتَّصِف بالصفات اللاتقية به، يجيء وينزل ويستوي ويأخذ ويقبض ويبسط ويتكلم، نقول بذلك، ولا يمكن أن ننكر هذا؛ لأن إنكار هذا هو التعطيل المخض.

ثم نقول لهم: أنتم تقولون: إنه لا يتصف بالصفات إلا الجسم، وهذا خطأ مخالف للواقع؛ فإنه يوصف بالصفات ما ليس بجسم، فاللغة العربية مملوءة من وصف الأزمان بالصفات، فيقال مثلاً: هذا ليل طويل، وهذا نهار قصير. وهل الليل والنهار أجسام؟

الجواب: لا.

❦ ويقال: حر شديد، وبرد شديد. والحر والبرد ليسا بجسم، فدعواكم أن الصفات لا تقوم إلا بجسم دعوى باطلة، تكذبها اللغة وتكذبها الحس.

(١) قال ابن حزم في «الفصل» (٢/ ٢٨٤): هذه لفظة اصطلاح عليها أهل الكلام، من المعتزلة، ومن تبعهم، ولم يثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا عن أحد من أصحابه رضي الله عنه اهـ وضعف هذا الحديث، وقد أطال الكلام على هذا المعنى، واحتج بأشياء لا تدل على مراده.

وبناءً على ذلك يَبَيِّنُ أن نَفْيَ الْجِسْمِيَّةِ عن الله ﷻ خطأ، وأن إثباتها كذلك خطأ، وهذا من حيث اللفظ.  
وأما من حيث المَعْنَى: فإن أريد بها مَعْنَى لا يَلِيْقُ بالله وَجَبَ نَفْيُهَا، وإن أريد بها مَعْنَى يَلِيْقُ بالله فهي حق، لكن لا تُطْلَقُ لفظاً على الله؛ إثباتاً، ولا نَفْياً؛ لأنّه لم يَرِدْ إثباتها ولا نَفْيُهَا. والعجب أن هؤلاء القوم الذين اعتمدوا في نفي الصفات عن الله على نفي الجسميّة قالوا: إن الله لا يَحْزَنُ؛ لأنّه لو حَزِنَ لكان جِسْماً.

إذا: الْحَزَنُ صِفَةٌ وَالصِّفَةُ لا تقوم إلا بجسم، فانظر كيف أدّى بهم هذا الخطأ إلى هذا الخطأ الفادح، أيها أعظم أن نَصِفَ الله بالحزن والعجز والتعب وما أشبه ذلك، أو أن نَصِفَهُ بأنّه جسم؟  
الجواب: أنّه الأول، فذهبوا يَنْفُونَ الأَوْضَحَ في الفسادِ بناءً على ما هو أَخْفَى، فعكسوا القضية؛ لأنّ القضية أن يُسْتَدَلَّ بالأَوْضَحَ على الأَخْفَى، أما هؤلاء فاستدلُّوا بما هو أَخْفَى على ما هو أَوْضَحُ. فنقول لهم: هذا الكلام من أبطل ما يكون:

فأولاً أنتم إذا قلتم: إننا لو أثبتنا الْحَزَنَ لله لَزِمَ أن يكون جِسْماً، فمن أثبت الْحَزَنَ، له أن يقول: أنا أثبت الْحَزَنَ ولا أقول: إنه جِسْمٌ كما قال السلف؛ نحن نثبت القدرة ولا نقول: إنه جسم. ثم نقول: كلامكم هذا يُؤدِّي إلى أن يَكُونَ الرَّدُّ على السلف والرَّدُّ على المعطلة بطريق واحد، وهو إثبات الجسميّة إن ثبت الْحَزَنُ، أو إثبات الجسميّة إن ثبت القدرة مثلاً.

وعلى كلِّ حالٍ: فهذه وجهة نظر ابن حزم في إنكار الصفة، وقال: إن الله ليس له صفة، ولا يَجِبُ أن يكون له صفة؛ لأنّ ذلك يَسْتَلْزِمُ أن يكون جِسْماً، إذ إن الصفات أَعْرَاضٌ، والأَعْرَاضُ لا تكون إلا بأجسام، ولا يَخْفَى علينا أن هذا استعمال للقياس، وهو ينكر القياس في الأحكام الْعَمَلِيَّةِ، ويأتي به في الأحكام الْعَقْدِيَّةِ فسبحان الله!

إذا: يستفاد من هذا الحديث إثبات الصفة لله ﷻ.

ومما يَتَعَلَّقُ بهذا الحديث في مسألة التوحيد أو العقيدة إثبات المحبة لله؛ لقوله: «أخبروه أن الله يُحِبُّهُ» وهذه المحبة محبة حقيقية، فيجب أن نُؤْمِنَ بأن الله يُحِبُّ؛ لأنّ القرآن مملوء بذلك، قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾ [٧: ٤٣]، ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ [٣١: ١٦]، ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا﴾ [٤: ٧٤]، ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَّينَ وَيُحِبُّ الْمُطَهِّرِينَ﴾ [٣٣: ٢٢٢]، ﴿سَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾ [٥٤: ٢٥].

فالقرآن مملوء بهذا، وذكر محبة الله لمن علقت محبة الله به أكثر من ذكر محبتنا لله، ففي القرآن إضافة المحبة لله ﷻ أكثر من إضافاتها للمخلوق، ومع ذلك أنكرها أهل التعطيل من الأشاعرة وغيرهم، وقالوا: إن الله لا يُحِبُّ، ولا يجوز أن نُثَبِّتَ أن الله يُحِبُّ؛ وذلك لأنّ المحبة لا تكون إلا بين شَيْئَيْنِ مُتَجَانِسَيْنِ، والخالق لا يُبَايِلُ المخلوق.

والجواب على هذا سهل وهو: أن قولهم: إن المحبة لا تكون إلا بين شَيْئَيْنِ مُتَجَانِسَيْنِ خطأ،

فالمحبة تكون بينَ شَيْئَيْنِ مُتَجَانِسَيْنِ؛ كمحبة الرجلِ لامرأته مثلاً، فهذا واقع كما قال تعالى: ﴿وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً﴾ [البقرة: ٢١٧].

وتكون أيضاً بينَ الجهادِ والإنسانِ، ففي الحديث الصحيح: «أُحِذِّ جَبَلٌ يُحِبُّنا وَنُحِبُّهُ»<sup>(١)</sup> والإنسانُ نفسه يُحِبُّ بعضَ ماله أكثرَ من بعضٍ، فيقول مثلاً: عندي قلمٌ ريشته سهلةٌ وليّنةٌ، لا تُشَقِّقُ الورقةَ، وقلمٌ آخرُ ريشته صعبةٌ تُشَقِّقُ الورقَ، مرةً تكونُ الكتابةُ به غليظةً، ومرةً تكونُ دقيقةً، فلا شكَّ أنه يُحِبُّ الأولَ أكثرَ من الثاني، مع كونه جَماداً.

حتى البهائمُ، تَرى البعيرُ يُحِبُّ صاحبه، ويأوي إليه، ولا يُحِبُّ الآخرينَ، وتَرى أيضاً أن الإنسانَ يُحِبُّ هذه البعيرَ بعينها، ولا يُحِبُّ الأخرى؛ لأنَّ الأخرى صعبةٌ، وهذه سهلةٌ ذلولٌ. فإذا: انتَقَضَ كلامُهم وقياسُهم بأنَّ المحبةَ لا تكونُ إلا بينَ شَيْئَيْنِ مُتَجَانِسَيْنِ. وهنا سؤالٌ، وهو: هل هم يُنْكِرُونَ المحبةَ إنكارَ جُحودٍ أو إنكارَ تأويلٍ؟

والجوابُ: أنهم يُنْكِرُونَهَا إنكارَ تأويلٍ؛ لأنَّهم لو أنكَروها إنكارَ جُحودٍ لكفروا، فلو قالوا: الله لا يُحِبُّ. فهذا كفرٌ، لكنهم يَقُولُونَ: هو يُحِبُّ، ومَعْنَى المحبةِ كذا وكذا.

فما مَعْنَى المحبةِ عندهم؟ يَقُولُونَ: المحبةُ إمَّا الثوابُ وإمَّا إرادةُ الثوابِ، فأما على التأويلِ الأولِ فالثوابُ مَخْلُوقٌ مُتَفَصِّلٌ بائنٌ عن الله، مَخْلُوقٌ ولا أحدٌ يُنْكِرُهُ، فالكلُّ يقولُ: المخلوقاتُ الثابتةُ، الله هو الذي خَلَقَهَا.

وأما على التأويلِ الثاني -وهو إرادةُ الثوابِ- فالإرادةُ صفةٌ، والأشاعرةُ يَقْرُونُ بإثباتِ الإرادةِ لله ﷻ، والإرادةُ وإن كانت صفةً للمريد، لكن هم يَنْثَبِثُونَ صفةَ الإرادةِ؛ لأنَّ العقلَ عندهم دَلٌّ عليها، وكيف دَلَّ العقلُ على ثبوتِ الإرادةِ عندهم؟

الجوابُ: قالوا: تَخْصِيصُ المخلوقاتِ بها تَخْتَصُّ به يَدُلُّ على الإرادةِ؛ يعني: جَعَلَ السَّمَاءَ سَمَاءً، والأَرْضَ أَرْضاً، والبعيرَ بعيراً والشاةَ شاةً، كُلُّ هذا يَدُلُّ على الإرادةِ.

فالله ﷻ أَرَادَ أن تكونَ السماءُ سماءً على هذا الوجهِ، فصارت كذلك، وكذلك الأرضُ، وكذلك البعيرُ، وكذلك الشاةُ.

ونحن نوافقُهم على أن الإرادةَ دَلٌّ عليها الشَّرْعُ والعقلُ، فلا تَرُدُّ الحقَّ، بل نَقْبَلُهُ مِن أَيِّ إنسانٍ، لكن كَوْنُنا نجعلُ المحبةَ بناءً على الإرادةِ فهذا خطأ؛ إذ إنَّ المحبةَ أَعْلَى وأَعْظَمُ من الإرادةِ.

وتجدُ الفَرْقَ بينَ أن تقولَ لشخصٍ: إِنَّ اللهَ يُحِبُّكَ. أو تقولَ لشخصٍ: أَنَّ اللهَ يُرِيدُ أن يُبَيِّكَ. فأيهما أَعْظَمُ؟

الأولى أَعْظَمُ وأَشْرَحُ للصِّدْرِ، وأطمِنُ للقلبِ وأَرْضَى للنفسِ، فكيف تُنْكِرُ المحبةَ، وتُثَبِّتُ الإرادةَ؟!

على كلِّ حالٍ: فهذا الحديثُ يدلُّ على إثباتِ المحبةِ لله ﷻ؛ لقوله: «إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّهُ». وهذا قد جاء في الكتاب والسنة.  
ومَحَبَّةُ اللَّهِ تَعَالَى تَعَلَّقُ أحيانًا بالأشخاص، وأحيانًا بالأعمالِ، وأحيانًا بالأماكنِ، وأحيانًا بالأزمانِ والأوقاتِ.

فأما تَعَلُّقُهَا بالأشخاصِ فمثلُ هذا الحديثِ: «أخْبِرُوهُ أَنَّ اللَّهَ يُحِبُّهُ».  
وأما تَعَلُّقُهَا بالأعمالِ فكقولُ النبي ﷺ: «أَحَبُّ الْأَعْمَالِ إِلَى اللَّهِ الصَّلَاةُ عَلَى وَفْتِهَا»<sup>(١)</sup>.  
وأما تَعَلُّقُهَا بالأوصافِ، فكقولُه تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾<sup>(٢)</sup>.  
وأما تَعَلُّقُهَا بالأماكنِ فمثلُ قولِ الرسول ﷺ: «أَحَبُّ الْبِقَاعِ إِلَى اللَّهِ مَسَاجِدُهَا، وَأَبْغَضُ الْبِقَاعِ إِلَى اللَّهِ أَسْوَاقُهَا»<sup>(٣)</sup>. وقال الرسول ﷺ عن مكة: «إِنَّكَ لِأَحَبِّ الْبِقَاعِ إِلَى اللَّهِ»<sup>(٤)</sup>.  
وأما الأزمانُ، فربما يُسْتَدَلُّ لذلك بقولِ النبي ﷺ: «مَا مِنْ أَيَّامٍ الْعَمَلُ الصَّالِحُ فِيهِنَّ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ مِنْ هَذِهِ الْأَيَّامِ»<sup>(٥)</sup>؛ يعني: عَشْرَ ذِي الْحِجَّةِ.

وقد يُقالُ: إن هذا من بابِ تعليلِ المحبةِ بالعملِ في هذا الزمنِ، فلا يَتِمُّ الاستدلالُ.  
وإذا قيل: هل هناك تلازمٌ بين الإرادة والمحبة؟  
فالجوابُ: لا تلازمٌ بينهما، فقد يُريدُ اللَّهُ مَا لَا يُحِبُّ وَقَدْ يُحِبُّ مَا لَا يُرِيدُ، فليس كلُّ ما أَحَبَّهُ اللَّهُ يُرِيدُهُ، ولا كلُّ ما أَرَادَهُ اللَّهُ يُحِبُّهُ.  
فإذا قال قائلٌ: قولكم: ليس كلُّ ما أَرَادَ اللَّهُ يُحِبُّهُ فيه إشكالٌ؛ إذ كيف يُريدُ ما لا يُحِبُّ؟  
فالجوابُ أن نقولَ: إنَّ اللَّهَ قد يُريدُ ما لا يُحِبُّ للحكمة والمصلحة التي تَقْتَضِيها، فالمعاصي لا يُحِبُّهَا اللَّهُ ولكنها يُريدُها، لذا وَقَعَتْ بِإِرَادَتِهِ الْكَوْنِيَّةِ لكنه لا يُحِبُّها، كيف يُريدُها وهو لا يُحِبُّها؟ نقولُ للمصلحة، أَلَمْ تَسْمَعْ إِلَى قَوْلِ اللَّهِ ﷻ فِي الْحَدِيثِ الْقُدْسِيِّ: «مَا تَرَدَّدْتُ عَنْ شَيْءٍ أَنَا فَاعِلُهُ تَرَدَّدِي عَنْ قَبْضِ نَفْسِ عِبْدِي الْمُؤْمِنِ، يَكْرَهُ الْمَوْتَ، وَأَكْرَهُ مُسَاءَتَهُ، وَلَا بَدْلَ لَهُ مِنْهُ»<sup>(٦)</sup>.

فهنا أَرَادَ ﷻ ما يَكْرَهُ، لكنَّ الْمَصْلَحَةَ لَا بُدَّ مِنْهَا.

(١) تقدم تخريجه.

(٢) أخرجه مسلم (٦٧١)، ورواه البيهقي في «السنن» (٦٥/٣)، وابن حبان في «صحيحه» (٤٧٦/٤)، (١٥٩٩)، والحاكم في «المستدرک» (١٦٧/١)، وحسنه الشيخ الألباني كما في «الجامع الصغير» (٣٢٧١)، و«صحيح الترغيب» (٣٢٣).

(٣) أخرجه أحمد (٣٠٥/٤) (١٨٧١٥-١٨٧١٨)، والترمذي (٣٩٢٥)، والنسائي في «الكبرى» (٤٢٥٢)، وابن ماجه (٣١٠٨)، من حديث عبد الله بن عدي بن الحمراء بلفظ: «والله إنك لخير أرض الله، وأحب أرض الله إلى الله».

(٤) تقدم تخريجه.

(٥) تقدم تخريجه.



ونظير ذلك في المَحْسُوسِ أَنَّ الإنسانَ يَأْتِي بَأَنِّهِ إِلَى الطَّيِّبِ، فَيَقْرُرُ الطَّيِّبُ أَنَّهُ لَا بُدَّ مِنْ كَيْهِ بِالنَّارِ، فَيُخَيِّمِي الْحَدِيدَةَ حَتَّى تَكُونَ جَمْرَةً، ثُمَّ يَكْوِي بِهَا ابْنَ الرَّجُلِ، وَهَلِ الرَّجُلُ يُحِبُّ أَنْ يُخْرِقَ ابْنَهُ بِالنَّارِ؟

الجواب: لا، فهو يَكْرَهُ ذلك بلا شك، لكنَّ أَحَبَّ إِخْرَاقِهِ بِالنَّارِ مِنْ أَجْلِ مَصْلَحَةٍ أَعْظَمَ مِنْ ذَلِكَ، وَهِيَ شِفَاءُ وَلَدِهِ، فَاللَّهُ ﷻ قَدْ يُرِيدُ مَا يَكْرَهُهُ لِحِكْمَةٍ تَقْتَضِيهِ وَقَدْ يُحِبُّ مَا لَا يُرِيدُ. فَيُحِبُّ مِنَّا أَنْ نَكُونَ مُؤْمِنِينَ بِهِ قَائِمِينَ بِأَمْرِهِ، وَلَكِنْ قَدْ لَا يُرِيدُ ذَلِكَ لِمَصْلَحَةٍ أَيْضًا، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَسَمَ الْعِبَادَ إِلَى قِسْمَيْنِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ فَنُكِّرَكُمْ كَأَقْرَابٍ وَنُكِّرَكُمْ مُؤْمِنًا﴾ [الأنعام: ٢٠]. وَلَوْ جَاءَ النَّاسُ عَلَى مَا يُحِبُّهُ اللَّهُ ﷻ لَمْ يَنْقَسِمُوا إِلَّا إِلَى قِسْمٍ وَاحِدٍ، وَلَبَطَلَتِ الْحِكْمَةُ مِنْ خَلْقِ النَّارِ وَالْجَنَّةِ، وَلَبَطَلَ الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَبَطَلَ الْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ، وَيَطْلُ الْأَمْتِحَانُ الَّذِي يُمْتَحَنُ بِهِ الْعِبَادُ، فَقَدْ قَالَ تَعَالَى: ﴿لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ [الصافات: ٢١].

فَتَبَيَّنَ هَذَا أَنَّهُ لَا ارْتِبَاطَ بَيْنَ الْمَحَبَّةِ وَالْإِرَادَةِ، فَقَدْ يَجْتَمِعَانِ فِي شَيْءٍ، وَقَدْ يَفْتَرِقَانِ، فَطَاعَةُ الْمُطِيعِ اجْتَمَعَ فِيهَا الْإِرَادَةُ وَالْمَحَبَّةُ، وَمَعْصِيَةُ الْعَاصِي فِيهَا الْإِرَادَةُ دُونَ الْمَحَبَّةِ.

\*\*\*

قال البخاري رحمه الله:

٢- بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ﴿قُلْ أَدْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾

[الأنعام: ١٨٠].

٧٣٧٦- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَامٍ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ زَيْدِ بْنِ وَهْبٍ وَأَبِي ظَبْيَانَ عَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا يَرْحَمُ اللَّهُ مَنْ لَا يَرْحَمُ النَّاسَ»<sup>(١)</sup>.

❖ يَقُولُ الْبَخَارِيُّ رحمه الله بَابُ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿قُلْ أَدْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾. ذَكَرَ أَنَّ سَبَبَ نَزُولِ هَذِهِ الْآيَةِ أَنَّ قُرَيْشًا سَمِعُوا النَّبِيَّ ﷺ لَا: «يَا اللَّهُ يَا رَحْمَنُ». فَقَالُوا: هَذَا الرَّجُلُ يَقُولُ: إِنَّ الْإِلَهَ وَاحِدٌ، وَنَهَانَا عَنْ أَنْ نَجْعَلَ لَهُ شَرِيكًا، وَهُوَ يَدْعُو إِلَهَيْنِ: «يَا اللَّهُ يَا رَحْمَنُ». فَأَنْزَلَ اللَّهُ هَذِهِ الْآيَةَ: ﴿قُلْ أَدْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا﴾<sup>(٢)</sup>؛ أَي: ادْعُوا رَبَّكُمْ بِاسْمِ اللَّهِ أَوْ بِاسْمِ الرَّحْمَنِ.

فَادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ لَيْسَ مَعْنَاهَا أَنَّ هُنَاكَ مَنْ يُسَمَّى بِاللَّهِ وَمَنْ يُسَمَّى بِالرَّحْمَنِ، وَلَكِنَّ الْمَعْنَى ادْعُوا اللَّهَ بِاسْمِ اللَّهِ أَوْ بِاسْمِ الرَّحْمَنِ، فَقُولُوا: يَا اللَّهُ. وَقُولُوا: يَا رَحْمَنُ هَذَا هُوَ مَعْنَى الْآيَةِ.

(١) رواه ومسلم (٢٣١٩).

(٢) رواه ابن جرير في «التفسير» (١٥/ ١٨٢)، من طريق عبد الله بن واقد، عن أبي الجوزاء، عن ابن عباس رضي الله به، وإسناده ضعيف، فيه عبد الله بن واقد، وهو ضعيف ليس بشيء، كما في «اللسان» ٣/ ٣٧٤.

وَأَمَّا إِعْرَابُ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿أَيُّ مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ فـ «أَيُّ» اسْمٌ شَرْطٌ جَازِمٌ، مَفْعُولٌ بِهِ مُقَدَّمٌ لِيَدْعُوا، وَجُمْلَةُ «فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى» هِيَ جَوَابُ الشَّرْطِ؛ يَعْني: أَيُّ اسْمٍ تَدْعُوا اللَّهَ بِهِ، فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى؛ يَعْني: فَاسْمَاؤُهُ كُلُّهَا حُسْنَى تَصِحُّ أَنْ تَكُونَ وَسِيلَةً لِلدُّعَاءِ بِهَا. وَالشَّاهِدُ مِنْ هَذَا الْبَابِ: هُوَ إِثْبَاتُ اسْمِ الرَّحْمَنِ، وَإِثْبَاتُ اسْمِ اللَّهِ، وَإِثْبَاتُ الْأَسْمَاءِ الْحُسْنَى عُمُومًا. أَمَّا اسْمُ اللَّهِ وَاسْمُ الرَّحْمَنِ فَهُوَ نَصٌّ وَتَعْيِينٌ، وَأَمَّا الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَهِيَ عَامَّةٌ. وَفِي هَذَا الْبَابِ بَحْثٌ:

أَوَّلًا: عَلَى أَيِّ شَيْءٍ يَدُلُّ الْاسْمُ؟  
نَقُولُ: كُلُّ اسْمٍ مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ؛ فَإِنَّهُ يَدُلُّ عَلَى شَيْئَيْنِ؛ عَلَى الذَّاتِ الْمُقَدَّسَةِ، وَعَلَى الصِّفَةِ الَّتِي اشْتَقَّ مِنْهَا<sup>(١)</sup>، فَكَلِمَةُ «اللَّهُ» تَدُلُّ عَلَى ذَاتِ الرَّبِّ ﷻ، وَعَلَى الصِّفَةِ الَّتِي اشْتَقَّ مِنْهَا، وَهِيَ الْأُلُوْهِيَّةُ. وَالرَّحْمَنُ تَدُلُّ عَلَى ذَاتِ اللَّهِ ﷻ، وَعَلَى الصِّفَةِ الَّتِي اشْتَقَّ مِنْهَا، وَهِيَ الرَّحْمَةُ. وَهَذِهِ هِيَ قَاعِدَةُ كُلِّ اسْمٍ مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ، أَنَّهُ يَدُلُّ عَلَى شَيْئَيْنِ:  
أَوَّلًا: الذَّاتُ. وَالثَّانِي: الصِّفَةُ، وَإِنْ شُكَّ فَقُلْ: الْوَصْفُ الَّذِي اشْتَقَّ مِنْهُ هَذَا الْاسْمُ.

وَهَلْ يَدُلُّ عَلَى أَكْثَرٍ مِنْ ذَلِكَ؟  
الْجَوَابُ: نَعَمْ، فَرُبَّمَا يَدُلُّ عَلَى أَكْثَرٍ مِنْ صِفَةٍ بِالزُّوْمِ لَا بِالتَّصَمُّنِ.  
مِثَالُ ذَلِكَ: قَوْلُهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ﴿هُوَ اللَّهُ الْخَلِيقُ الْبَارِئُ﴾ [الْمُلْكُ: ٢٤].  
دَلَّتْ صِفَةُ الْخَالِقِ عَلَى ذَاتِ اللَّهِ، وَعَلَى وَصْفِهِ بِالْخَلْقِ، وَدَلَّتْ عَلَى عِلْمِهِ، وَعَلَى قُدْرَتِهِ، وَلَكِنْ كَيْفَ دَلَّتْ عَلَى عِلْمِهِ وَقُدْرَتِهِ، وَهِيَ لَيْسَ فِيهَا عِلْمٌ وَلَا قُدْرَةٌ؟  
الْجَوَابُ نَقُولُ: إِنَّ مِنْ لَازِمِ الْخَلْقِ الْعِلْمُ وَالْقُدْرَةُ؛ إِذْ مَعَ الْجَهْلِ لَا يُمَكِّنُ أَنْ يَخْلُقَ، وَمَعَ الْعَجْزِ لَا يُمَكِّنُ أَنْ يَخْلُقَ.

فَكُلُّ اسْمٍ مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ يَتَّصِمُنْ شَيْئَيْنِ:  
أَوَّلًا: الذَّاتُ.

(١) رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي «السَّنَنِ» (٩/ ١٣٢)، (١٨١٣٠).

سَتَلِ الشَّيْخُ الشَّارِحَ كَقَوْلِهِ: هَلْ كُلُّ اسْمٍ مُتَّصِمُنٌ لَصِفَةٍ بِالنِّسْبَةِ لِلنَّاسِ؟  
فَأَجَابَ كَقَوْلِهِ: لَا، فَقَدْ يَكُونُ الْاسْمُ ضِدَّ الصِّفَةِ فَخَالِدٌ مِثْلًا هَذَا ضِدَّ الصِّفَةِ. قَالَ تَعَالَى: ﴿وَمَا جَعَلْنَا لِشَرِّهِمْ قَبْلَكَ الْخَلَاقَ﴾ [الْأَنْعَامُ: ٢٤]. فَهَذَا ضِدُّ الصِّفَةِ، رُبَّمَا تَسْمِي فُلَانٌ سَهْلًا، وَيَكُونُ مِنْ أَصْعَبِ عِبَادِ اللَّهِ، وَرُبَّمَا تَسْمِي عَبْدَ اللَّهِ وَهُوَ كَافِرٌ، صَالِحًا وَهُوَ غَيْرُ صَالِحٍ وَلِهَذَا أَقَرَّ النَّبِيُّ ﷺ اسْمَ حَكِيمٍ؛ لِأَنَّهُ لَا يُرَادُّ بِهَا مِلَاحِظَةُ الصِّفَةِ الَّتِي هِيَ الْحِكْمَةُ، وَمَنْعَ التَّكْنِي بِأَبِي الْحَكَمِ، وَقَالَ: «إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَكَمُ وَإِلَيْهِ الْحَكْمُ» مَنْعَ التَّكْنِي بِأَبِي الْحَكَمِ؛ لِأَنَّهُ قَدْ يُوْهَمُ بِأَنَّ اللَّهَ أَبَا، وَاللَّهُ ﷻ لَيْسَ لَهُ أَبٌ، أَبُو الْحَكَمِ وَالْمَعْرُوفُ أَنَّ الْحَكَمَ هُوَ اللَّهُ فَيُوْهَمُ التَّسْمِي بِأَبِي الْحَكَمِ وَهَذَا الْمَعْنَى الْفَاسِدُ، وَلِهَذَا مَنْعَ التَّكْنِي بِأَبِي الْحَكَمِ.

والثاني: الوصفُ الذي اشتقَّ منه هذا الاسمُ.

ثم قد يدلُّ على صِفَةٍ أُخْرَى وَثَانِيَةٍ وَثَالِثَةٍ وَرَابِعَةٍ عَنْ طَرِيقِ اللَّزُومِ.

فَالْأَسْمُ يَدُلُّ عَلَى الذَّاتِ وَالصِّفَةِ، وَكُلُّ اسْمٍ مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ يَدُلُّ عَلَى ذَاتٍ وَصِفَةٍ، وَدَلَالَتُهُ عَلَى الْأَمْرَيْنِ تُسَمَّى دَلَالَةً مُطَابَقَةً، وَدَلَالَتُهُ عَلَى وَاحِدٍ مِنْهُمَا تُسَمَّى دَلَالَةً تَضْمُنِي، يَعْنِي: أَنَّ هَذَا اللَّفْظَ تَضْمَنَ هَذَا، وَلَيْسَ هُوَ مَعْنَاهُ الْكَامِلُ.

وَدَلَالَةُ الْإِلْتِزَامِ تَدُلُّ عَلَى أَمْرٍ لَا يَدُلُّ عَلَيْهِ اللَّفْظُ مِنْ حَيْثُ الْمَادَّةُ، لَكِنْ يَدُلُّ عَلَيْهِ الْمَعْنَى مِنْ حَيْثُ أَنَّهُ يَلْزَمُ مِنْهُ كَذَا وَكَذَا.

وَنُمَثِّلُ بِمَعْقُولٍ وَمَحْسُوسٍ، فَمِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ تَعَالَى الْخَالِقُ، فَالْخَالِقُ دَلٌّ عَلَى ذَاتِ الرَّبِّ ﷻ، وَعَلَى صِفَةِ الْخَلْقِ، فَدَلٌّ عَلَى أَنَّ هُنَاكَ خَالِقًا، وَهَنَاكَ خَلْقًا، كَمَا إِذَا قُلْتَ: قَائِمٌ. فَإِنَّهُ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ هُنَاكَ شَخْصًا قَائِمًا، وَعَلَى قِيَامِ، فَالْخَالِقُ تَدُلُّ عَلَى ذَاتِ الرَّبِّ ﷻ وَعَلَى صِفَةِ الْخَلْقِ، وَدَلَالَتُهُ عَلَى الذَّاتِ وَالصِّفَةِ دَلَالَةٌ مُطَابَقَةٌ؛ لِأَنَّ اللَّفْظَ طَابَقَ الْمَعْنَى، وَصَارَ مُسَاوِيًا لَهُ.

وَهَلْ يُمَكِّنُ أَنْ يَكُونَ خَلْقٌ بِلَا عِلْمٍ وَلَا قُدْرَةٍ؟

الْجَوَابُ: لَا، فَالْخَالِقُ يَدُلُّ عَلَى صِفَتَيْ الْعِلْمِ وَالْقُدْرَةِ عَنْ طَرِيقِ اللَّزُومِ، فَمِنْ لَازِمِ الْخَالِقِ أَنْ يَكُونَ عَالِمًا قَادِرًا؛ إِذَا الْجَاهِلُ لَا يُمَكِّنُ أَنْ يَخْلُقَ وَالْعَاجِزُ لَا يُمَكِّنُ أَنْ يَخْلُقَ. وَهَذَا مِثَالُ مَعْقُولٍ.

وَأَمَّا الْمِثَالُ الْمَحْسُوسُ فَإِنَّكَ إِذَا قُلْتَ: هَذَا قَصْرٌ فَلَانَ. فَكَلِمَةُ قَصْرٍ تَشْتَمِلُ عَلَى كُلِّ هَذِهِ الْبَنَاءَةِ بِمَا فِيهَا مِنْ عُرْفٍ وَحُجْرٍ وَسَاحَاتٍ وَغَيْرِ ذَلِكَ، فَتَدُلُّ عَلَى هَذَا بِالمُطَابَقَةِ، وَتَدُلُّ عَلَى عُرْفَةٍ مِنْهُ، أَوْ حِجْرَةٍ مِنْهُ، أَوْ سَاحَةٍ مِنْهُ بِالتَّضْمِينِ؛ يَعْنِي: أَنَّ مِنْ ضَمَنِ هَذَا الْقَصْرِ عُرْفَةٌ، وَمِنْ ضَمَنِ حِجْرَةٍ، وَمِنْ ضَمَنِ سَاحَةٍ.

وَتَدُلُّ عَلَى أَنَّ هُنَاكَ بَنِيًّا بَنَى هَذَا الْقَصْرَ بِاللَّزُومِ؛ لِأَنَّهُ مِنْ لَازِمِ الْقَصْرِ الْمَبْنِيِّ الْقَائِمِ أَنْ يَكُونَ لَهُ بَانٍ.

وَدَلَالَةُ الْمُطَابَقَةِ وَالتَّضْمِينِ غَالِبُ النَّاسِ يَفْهَمُهَا، وَلَا تُشَكِّلُ عَلَيْهِ، لَكِنَّ دَلَالَةَ اللَّزُومِ هِيَ الَّتِي يَخْتَلِفُ فِيهَا الْعُلَمَاءُ اخْتِلَافًا كَبِيرًا بِحَسَبِ مَا أَعْطَاهُمُ اللَّهُ تَعَالَى مِنَ الْفَهْمِ؛ لِأَنَّ كَوْنَكَ تَعْرِفُ أَنَّهُ يَلْزَمُ مِنْ كَذَا كَذَا وَكَذَا، هَذَا لَا يُدْرِكُهُ إِلَّا الْجَهَابُذَةُ.

وَلِهَذَا تَقُولُ: كُلُّ اسْمٍ مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ يَدُلُّ عَلَى ذَاتٍ وَصِفَةٍ، وَقَدْ يَدُلُّ عَلَى أَكْثَرٍ مِنْ صِفَةٍ عَنْ طَرِيقِ اللَّزُومِ.

ثَانِيًا: كُلُّ أَسْمَاءِ اللَّهِ حُسْنَى، وَلِهَذَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿فَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ [١١٠]. وَالْحُسْنَى اسْمٌ تَفْضِيلٌ يُقَابَلُهُ فِي الْمَذْكَرِ «أَحْسَنُ»، وَيُقَالُ: رَجُلٌ أَحْسَنُ، وَامْرَأَةٌ حُسْنَى. وَهَذَا قَالَ: ﴿الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾. فَجَعَلَ الْوَصْفَ وَصَفَ مُؤَنَّثٍ؛ لِأَنَّ الْأَسْمَاءَ جَمْعٌ، وَالْجَمْعُ يُوصَفُ بِالْمُؤَنَّثِ إِلَّا جَمْعَ الْعَاقِلِ، فَيُوصَفُ بِحَسَبِ مَا يَقْتَضِيهِ الْمَعْنَى، إِنْ كَانَ لِلذَّكُورِ فَجَمْعٌ مُذْكَرٍ سَالِمٌ، وَإِنْ كَانَ لِلْإِنَاثِ فَجَمْعٌ مُؤَنَّثٍ سَالِمٌ، أَمَّا غَيْرُ الْعَاقِلِ فَإِنَّهُ يُجْمَعُ وَصْفُهُ عَلَى جَمْعِ الْمُؤَنَّثِ.

إِذَا: أَسَاءَ اللَّهُ تَعَالَى كُلُّهَا حُسْنَى، وَالْحُسْنَى هِيَ الْمُشْتَمِلَةُ عَلَى أَكْمَلِ وَجْهِهِ الْحُسْنِ، فَهِيَ حُسْنَى لَيْسَ فِيهَا نَقْصٌ بِأَيِّ وَجْهِ مِنَ الْوُجُوهِ.

فَيَقْتَضِي مِنْ هَذِهِ الْقَاعِدَةِ أَنَّهُ لَا يَوْجَدُ فِي أَسَاءِ اللَّهِ اسْمٌ يَحْتَمِلُ مَعْنَيْنِ: مَعْنَى حَسَنًا وَمَعْنَى غَيْرِ حَسَنٍ.

وَأَنْتَبِهُوا لِهَذَا: فَكُلُّ أَسَاءِ اللَّهِ لَا يَدَّ أَنْ تَكُونَ حُسْنَى؛ أَيْ: بِاللُّغَةِ الْكِمَالِ فِي الْحُسْنِ، وَلِهَذَا لَمْ يَكُنْ مِنْ أَسَاءِ اللَّهِ الْمُتَكَلِّمُ، وَلَا مِنْ أَسَائِهِ الْمُرِيدُ، مَعَ أَنَّهُ مُتَكَلِّمٌ، وَمُرِيدٌ.

قَالَ الْعُلَمَاءُ: لِأَنَّ الْمُتَكَلِّمَ مَنْ قَامَ بِهِ الْكَلَامُ، وَالْكَلَامُ قَدْ يَكُونُ حَسَنًا، وَقَدْ يَكُونُ سَيِّئًا، وَكَذَلِكَ الْإِرَادَةُ، وَلِهَذَا لَا يَصِحُّ أَنْ يُسَمَّى اللَّهُ بِالْمُتَكَلِّمِ، وَلَا أَنْ يُسَمَّى بِالْمُرِيدِ، لَكِنْ يُوصَفُ بِأَنَّهُ مُتَكَلِّمٌ وَأَنَّهُ مُرِيدٌ؛ لِأَنَّ بَابَ الْإِخْبَارِ أَوْسَعُ مِنْ بَابِ التَّسْمِيَةِ؛ لِأَنَّ التَّسْمِيَةَ إِنْشَاءً فَتَنْشِئُ اسْمًا لِلْمُسَمَّى الَّذِي تَرِيدُ أَنْ تُسَمِّيَهُ.

لَكِنَّ الْإِخْبَارَ مَجْرَدُ خَبَرٍ لَيْسَ بِإِنْشَاءٍ، وَلِذَلِكَ قَالُوا: الْإِخْبَارُ أَوْسَعُ مِنَ الْإِنْشَاءِ، فَقَدْ يُخْبَرُ عَنِ الشَّيْءِ بِشَيْءٍ، وَلَا يُسَمَّى بِهِ؛ مِثْلُ الْمُتَكَلِّمِ، وَحِينَئِذٍ يُمَكِّنُ أَنْ تُقَسِّمَ مَا يُضَافُ إِلَى اللَّهِ ﷻ إِلَى أَرْبَعَةِ أَقْسَامٍ:

الْأَوَّلُ: مَا تَضَمَّنَ كِمَالَ الْحُسْنِ، فَهَذَا يَكُونُ مِنْ أَسَائِهِ.

وَالثَّانِي: مَا كَانَ حَسَنًا مِنْ وَجْهِ دُونَ وَجْهِهِ، فَهَذَا يُخْبَرُ بِهِ عَنْهُ، وَلَا يُسَمَّى بِهِ.

وَالثَّالِثُ: مَا كَانَ مَحْمُودًا فِي حَالٍ دُونَ حَالٍ، فَهَذَا يُوصَفُ بِهِ فِي الْحَالَةِ الَّتِي يَكُونُ فِيهَا مَحْمُودًا، وَلَا يُسَمَّى بِهِ عَلَى الْإِطْلَاقِ؛ مِثْلُ الْمَكْرِ وَالْخِدَاعِ وَالِاسْتِهْزَاءِ وَالْكَيْدِ، فَهَذِهِ أَوْصَافٌ إِنْ ذُكِرَتْ فِي مُقَابِلٍ مَنْ يُعَامِلُ بِهِذِهِ الْأَوْصَافِ، صَارَتْ أَوْصَافًا مَحْمُودَةً، وَوُصِفَ اللَّهُ بِهَا، وَالْأَوَّلُ.

فَمَثَلًا: الْمَكْرَ وَصَفَ اللَّهُ نَفْسَهُ بِأَنَّهُ يَمْكُرُ، لَكِنَّهُ وَصَفَ مُقَيِّدًا بِمَنْ يَمْكُرُ بِهِ، فَقَالَ: ﴿وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَكْرِينَ ۝﴾ [الأنعام: ٢٠]. فَلَا يَصِحُّ أَنْ تَقُولَ: إِنَّ اللَّهَ مَاكِرٌ.

وَهَذَا هُوَ الْفَرْقُ بَيْنَ هَذَا وَبَيْنَ قَوْلِنَا: إِنَّ اللَّهَ مُتَكَلِّمٌ؛ لِأَنَّهُ يَجُوزُ أَنْ تَقُولَ: إِنَّ اللَّهَ مُتَكَلِّمٌ عَلَى وَجْهِ الْإِطْلَاقِ، لَكِنْ لَا يَجُوزُ أَنْ تَقُولَ: إِنَّ اللَّهَ مَاكِرٌ. إِلَّا إِذَا قَيَّدْتَهُ فَقُلْتَ: مَاكِرٌ بِمَنْ يَمْكُرُ بِهِ؛ لِأَنَّ الْمَكْرَ لَا يَكُونُ مَذْحًا إِلَّا حَيْثُ كَانَ فِي مُقَابِلِ مَكْرٍ آخَرَ، لِيَتَبَيَّنَ بِهِ أَنَّ قُوَّةَ اللَّهِ ﷻ أَقْوَى مِنْ مَكْرِ هَذَا الْهَائِكِرِ.

فكَذَلِكَ نَقُولُ فِي الْخِدَاعِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ ۝﴾ [الأنعام: ١١٤]. فَلَا يَصِحُّ أَنْ تُصِفَ اللَّهَ بِأَنَّهُ خَادِعٌ أَوْ مُخَادِعٌ عَلَى وَجْهِ الْإِطْلَاقِ، لَكِنْ قُلْ: خَادِعٌ مَنْ يُخَادِعُونَ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ ۝﴾.

فكَذَلِكَ الْمُسْتَهْزِئُ لَا يَصِحُّ أَنْ تَقُولَ: إِنَّ اللَّهَ مُسْتَهْزِئٌ عَلَى سَبِيلِ الْإِطْلَاقِ، بَلْ نَقُولُ: مُسْتَهْزِئٌ بِمَنْ يَسْتَهْزِئُ بِهِ.

وَكَذَلِكَ الْكَيْدُ نَقُولُ: إِنَّ اللَّهَ لَا يَكِيدُ عَلَى أَحَدٍ إِلَّا مَنْ كَادَ عَلَيْهِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا ۝﴾ [النحل: ١٠٥] وَكَأَيْدٍ

والرابع: ما لا يَصِحُّ أَنْ يُنسَبَ لِلَّهِ إِطْلَاقًا، وهو ما تَصَمَّنْ نَقْصًا مُطْلَقًا، فهذا لا يَصِحُّ أَنْ يُضَافَ إِلَى اللَّهِ إِطْلَاقًا؛ مِثْلُ الْخَائِنِ؛ وَالْعِيَاذُ بِاللَّهِ، فهذا لا يُمَكِّنُ أَنْ تَصِفَ اللَّهُ بِهِ مُطْلَقًا.  
 وقولُ العامَّةِ: خَانَ اللَّهُ مَنْ يَخُونُ. خطأ فادِحٌ وَغَلَطٌ، ولهذا لما ذَكَرَ اللَّهُ خِيَانَةَ أَعْدَائِهِ لَمْ يَذْكُرْ خِيَانَتَهُ لَهُمْ، فقال: ﴿وَلَنْ يُرِيدُوا خِيَانَتَكَ فَقَدْ خَاؤُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ فَأَمَنُوا مِنْهُمْ﴾ [الأنفال: ١٧١]. ولم يَقُلْ فَخَانَهُمْ. لكن في الخداع قال: ﴿يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ﴾ [الأنفال: ١٤٢].

فإذا قال قائل: ما الفرقُ بَيْنَ الْخِيَانَةِ وَالْخَدَاعِ؟  
 قلنا: الفرقُ بَيْنَهُمَا ظَاهِرٌ، فَالْخِيَانَةُ أَنْ تَخُونَ الْأَمَانَةَ فَيَمُنَّ ائْتِمَانُكَ، وَالْخَدَاعُ أَنْ تُخَادِعَ مَنْ خَادَعَكَ، فَبَيْنَهُمَا فَرْقٌ يَظْهَرُ بِالْمَثَالِ، فَيُقَالُ: إِنَّ الْحَرْبَ خُدْعَةٌ، وَالْحِرَابَةُ فِي مُقَابَلَةِ عَدُوٍّ يُرِيدُ أَنْ يَخْدَعَكَ، فَإِذَا خَدَعْتَهُ، كَانَ هَذَا مَذْحًا.

أما الخيانة فلا يُمكنُ أَنْ تَخُونَ مَنْ ائْتَمَنَكَ، فَإِذَا خُنْتَهُ فَأَنْتَ آتِيَتْ مَا يَقْدَحُ فِيكَ؛ لِأَنَّ الَّذِي ائْتَمَنَكَ لَا يُرِيدُ بِكَ سُوءًا، بِخِلَافِ الْمُحَارِبِ، وَلِهَذَا إِذَا اسْتَأْمَنَّا أَحَدًا مِنَ الْمُشْرِكِينَ يَحْرُمُ عَلَيْنَا أَنْ نَخُونَ أَمَانَتَهُ، بَلْ يَجِبُ عَلَيْنَا حِمَايَتُهُ.

ويُذَكِّرُ أَنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ أَرَادَ أَنْ يُبَارِزَهُ عَمْرُو بْنُ وَدٍّ، وَالْمُبَارَزَةُ كَانَتْ إِذَا تَقَى الصَّفَانِ فِي الْحَرْبِ طَلَبَ الشَّجْعَانُ فِي هَوَاءٍ وَهَوَاءٍ أَنْ يَبْرَزَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ، وَفَائِدَةُ الْمُبَارَزَةِ أَنَّهُ إِذَا قَتَلَ أَحَدُهُمَا الْآخَرُ صَارَ فِي هَذَا قُوَّةً وَتَشْجِيعًا لِأَصْحَابِ الْقَاتِلِ، وَانْهَازًا لِأَصْحَابِ الْمَقْتُولِ، فَلِهَذَا كَانُوا يَسْتَعْمِلُونَ هَذَا فِي الْحَرْبِ.

ولَمَّا خَرَجَ عَمْرُو بْنُ وَدٍّ إِلَى عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ عليه السلام، صَاحَ بِهِ عَلِيٌّ، وَقَالَ: مَا خَرَجْتُ لِأُبَارِزَ رَجُلَيْنِ. وَهَذَا صَحِيحٌ، فَهُوَ لَمْ يَخْرُجْ لِإِبَارِزِ رَجُلَيْنِ، فَظَنَّ عَمْرُو بْنُ وَدٍّ أَنَّهُ لِحَقِّهِ رَجُلٌ آخَرُ، فَالْتَمَسَتْ فَضْرِبَتُهُ عَلِيًّا حَتَّى أَبَانَ رَأْسَهُ عَنْ جَسَدِهِ <sup>(١)</sup>.

فهذا خداعٌ لكنَّهُ خِدَاعٌ جَائِزٌ؛ لِأَنَّ عَمْرُو بْنَ وَدٍّ خَرَجَ لِيَقْتَلَ عَلِيًّا فَخَدَعَهُ، فَهَذَا الْخَدَاعُ يُعْتَبَرُ مَذْحًا وَنَسَاءً، فَهَؤُلَاءِ الْمُنَافِقُونَ الَّذِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ خَدَعَهُمُ اللَّهُ عز وجل، فَيُعْتَبَرُ هَذَا الْخَدَاعُ مَذْحًا.

لكنَّ الْخِيَانَةَ لَيْسَتْ بِمَذْحٍ؛ لِأَنَّ الْخِيَانَةَ خَدِيعَةٌ فِي مَحَلِّ الْأَمَانَةِ، وَهَذَا ذَنْبٌ، فَلَا تَجُوزُ عَلَى اللَّهِ عز وجل.

فصار ما يُنسَبُ وَيُضَافُ إِلَى اللَّهِ يَنْقَسِمُ إِلَى أَرْبَعَةِ أَقْسَامٍ:

الأولُ: أَسْمَاءٌ وَهَذِهِ مُتَضَمِّنَةٌ لِأَحْسَنِ الْكِمَالَاتِ.

والثاني: أَوْصَافٌ يُخْبِرُ بِهَا عَنْهُ، وَلَا يُسَمَّى بِهَا.

والثالثُ: أَوْصَافٌ يُوصَفُ بِهَا مُقَيَّدَةٌ.

والرابعُ: أَوْصَافٌ لَا يُوصَفُ بِهَا مُطْلَقًا، فَإِنْ وَصِفَ بِهَا كَانَ ذَلِكَ عُذْوَانًا وَظُلْمًا، فَالْيَهُودُ قَالُوا: إِنَّ

الله فقيرٌ، وقالوا: يدُ الله مغلولة؛ أي: أنه بخيلٌ، وهذا لا يُمكن أن يُوصَفَ به؛ لأنَّه نَقَصٌ بكلِّ حالٍ. ومما يتعلَّقُ بالأسماء تعليقًا على ما سبق من قولنا: إنَّ أسماءَ الله حُسْنَى. أن تُطبَّقَ ما جاء في الحديث الصحيح من قوله تبارك وتعالى في الحديث القدسي: «يُؤذيني ابنُ آدمَ، يَسُبُّ الدَّهْرَ، وأنا الدَّهْرُ، بيدي الأُمُرُ أَقْلُبُ اللَّيْلَ والنَّهَارَ»<sup>(١)</sup>. قال الله ﷻ: «وَأَنَا الدَّهْرُ» فهل الدهرُ من أسماءِ الله؟ نقول: إنَّ الله قال: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ [البقرة: ١٨٠]. فخصَّ أسماءَهُ بأنَّها حُسْنَى، والدَّهْرُ ليس من أسمائه الحُسْنَى.

ثم إنَّ الله قال: «يُؤذيني ابنُ آدمَ يَسُبُّ الدَّهْرَ». والذين يَسُبُّونَ الدَّهْرَ ليسوا يَسُبُّونَ الله، بل يَسُبُّونَ الوقتَ، فيَسُبُّونَ السَّنةَ، وَيَسُبُّونَ الزَّمنَ، وَلَيْسُوا يَسُبُّونَ الله. وعلى هذا فيكون مَعْنَى قوله: «وَأَنَا الدَّهْرُ». يعني: أَنَا المُدَبِّرُ أو المُتَصَرِّفُ في الدَّهْرِ؛ بدليلِ قوله: «بيدي الأُمُرُ، أَقْلُبُ اللَّيْلَ والنَّهَارَ».

وهذا أمرٌ واضحٌ أنَّ الدَّهْرَ هنا هو الوقتُ، وليس اسمًا من أسماءِ الله ﷻ بناءً على القاعدة التي دَلَّ عليها قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾. ولأنَّ سياقَ الحديثِ يَأْبَى أن يكون المراد إثبات اسمِ الدَّهْرِ كاسم من أسماءِ الله تعالى.

ونذكُرُ أيضًا إتمامًا للفائدة من قواعدِ الأسماء أنَّ أسماءَ الله ﷻ متباينةٌ مترادفةٌ باعتبارين:

فما هو المُتَبَايِنُ، وما هو المُتَرَادِفُ؟

المتباين: هو أن يكونَ كُلُّ شيءٍ غيرَ الآخرِ، والمترادف: هو أن يكونَ الشيءُ هو الشيءَ الآخرَ.

وأسماءُ الله تعالى نقول: هي متباينةٌ مترادفةٌ:

فباعتبارِ دلالتها، على الذاتِ فقط مترادفةٌ؛ لأنَّ السميعَ العليمَ العزيزَ الحكيمَ كُلُّها أسماءٌ لمُسمًى واحدٍ.

وباعتبارِ دلالةِ كُلِّ منها على معناه الخاصِّ متباينةٌ؛ لأنَّ السميعَ غيرَ البصيرِ، والعزيزَ غيرَ الحكيمِ.

يعني: مَعْنَى العزيزِ غيرَ مَعْنَى الحكيمِ، ومَعْنَى السميعِ غيرَ مَعْنَى البصيرِ.

وبهذا يَتَبَيَّنُ بطلانُ مَذْهَبِ المعتزلةِ الذين يقولون: إنَّ أسماءَ الله مترادفةٌ، فالعليمُ والسميعُ

والبصيرُ كُلُّها عندهم واحدٌ، فلا يَدُلُّ السميعُ على مَعْنَى غيرِ ما يَدُلُّ عليه البصيرُ، ولا البصيرُ على

مَعْنَى غيرِ ما يَدُلُّ عليه السميعُ، وهذا القولُ تُكْذِّبُهُ كُلُّ لُغَةٍ في العالمِ؛ إذ إنَّ المُشْتَقَّ مِنَ البَصْرِ ليس هو

المُشْتَقَّ مِنَ السَّمْعِ مثلاً.

فإِذَا: أسماءُ الله مُتَبَايِنَةٌ مُتَرَادِفَةٌ.

ومما يتعلَّقُ بالأسماءِ أيضًا: هل أسماءُ الله ﷻ محصورةٌ في عددٍ مُعَيَّنٍ، أم أنها لا حَصْرَ لها؟<sup>(٢)</sup>

(١) رواه البخاري (٧٤٩١)، ومسلم (٢٢٤٦)

(٢) انظر تفصيل ذلك في: «الفصل في الملل والنحل» (١٢٦/٢)، و«شفاء العليل» (٢٧٧/١)، و«المحلي»

قال بعض أهل العلم: إنها محصورة بتسعة وتسعين اسماً؛ لأن الله وتَزَّ، ولأن النبي ﷺ قال: «إِنَّ لِلَّهِ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ اسْمًا مَنَ أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ». <sup>(١)</sup> فقال: «إِنَّ لِلَّهِ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ اسْمًا مَنَ أَحْصَى هَذِهِ التَّسْعَةَ وَالتَّسْعِينَ دَخَلَ الْجَنَّةَ».

وقال بعض العلماء: إِنَّ أَسْمَاءَ اللَّهِ لَيْسَتْ مُحْصُورَةً بَعْدَ، واستدلَّ هؤلاء بالحديث الصحيح، عن ابن مسعود -حديث الهمِّ والغَمِّ- أن الإنسان إن أصابه حزنٌ أو همٌّ أو غَمٌّ دعا به، وفيه: «أَسْأَلُكَ بِكُلِّ اسْمٍ هُوَ لَكَ سَمَّيْتَ بِهِ نَفْسَكَ، أَوْ أَنْزَلْتَهُ فِي كِتَابِكَ، أَوْ عَلَّمْتَهُ أَحَدًا مِّنْ خَلْقِكَ، أَوْ اسْتَأْذَنْتَ بِهِ فِي عِلْمِ الْغَيْبِ عِنْدَكَ» <sup>(٢)</sup>.

الشاهد من هذا الحديث: قوله: «أَوْ اسْتَأْذَنْتَ بِهِ فِي عِلْمِ الْغَيْبِ عِنْدَكَ». لأنَّ ما اسْتَأْذَنْتَ اللَّهَ بِهِ فِي عِلْمِ الْغَيْبِ لَا يُمَكِّنُ إِذْرَاكَ، فلو أمكن إِذْرَاكَ لَمْ يَكُنِ اللَّهُ مُسْتَأْذِنًا بِهِ، وإذا لم يُمَكِّنْ إِذْرَاكَ فَإِنَّهُ لَا يُخْصَرُ بِتِسْعَةٍ وَتِسْعِينَ.

وهذا القول هو الراجح، وهو أَنَّ أَسْمَاءَ اللَّهِ غَيْرُ مُحْصُورَةٍ، وَلَيْسَتْ كُلُّهَا مَعْلُومَةٌ لَنَا؛ لِأَنَّ الرَّسُولَ يَقُولُ: «أَوْ اسْتَأْذَنْتَ بِهِ فِي عِلْمِ الْغَيْبِ عِنْدَكَ».

تَبَقَّى الْحَاجَةُ إِلَى الْجَوَابِ عَنْ قَوْلِهِ: «إِنَّ لِلَّهِ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ اسْمًا، مَنَ أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ». فنقول: الجواب أَنَّ هَذَا الْحَدِيثَ جُمْلَةٌ وَاحِدَةٌ: «إِنَّ لِلَّهِ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ اسْمًا» مَوْصُوفَةٌ بِأَنَّ مَنَ أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ؛ يَعْنِي: وَهَنَكَ أَسْمَاءٌ أُخْرَى لَا عِلَاقَةَ لَهَا بِهَذَا الْحُكْمِ.

ونظيرُ ذَلِكَ أَن تَقُولَ: عِنْدِي مِائَةُ فَرَسٍ أَعَدَدْتُهَا لِلْجِهَادِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ. فَهَلْ يَعْنِي ذَلِكَ أَنَّهُ لَيْسَ لَكَ سِوَى هَذِهِ الْمِائَةِ، إِذَا عَلِمْنَا أَنَّ لَكَ أَلْفَ فَرَسٍ؟

الجواب: لَا، فَالْحَدِيثُ نَظِيرُ هَذَا الْمَثَالِ الَّذِي ذَكَرْتُ، فَالْمَعْنَى: أَنَّ مِّنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ تِسْعَةً وَتِسْعُونَ اسْمًا مَنَ أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ، وَحَيْثُ تَكُونُ الْأَسْمَاءُ غَيْرَ مُحْصُورَةٍ.

ولكن هل هذه التسعة والتسعون يمكن الإحاطة بها علمًا؟

الجواب: نَعَمْ؛ لِأَنَّهُ لَوْ كَانَ لَا يُمَكِّنُ، لَكَانَ كَلَامُ النَّبِيِّ ﷺ لَفَوًا، وَحَاشَاهُ.

(١/ ٣٠)، و«مجموع الفتاوى» (٦/ ٣٨١، ٣٨٢).

(١) رواه البخاري (٧٣٩٢)، ومسلم (٢٦٧٧).

(٢) رواه الإمام أحمد (٣٩١/ ١) (٣٧١٢)، وأورده الهيثمي في «المجمع» (١٠/ ١٣٦، ١٨٦، ١٨٧)، وقال: رواه أحمد وأبو يعلى والطبراني والبخاري، وإلا أنه قال: وذهب غمي مكان هي، ورجال أحمد وأبي يعلى رجال الصحيح غير أبي سلمة الجهني، وقد وثقه ابن حبان.

وأورده الدارقطني الحديث في «العلل» (٥/ ٢٠٠، ٢٠١)، فذكر طريق أبي سلمة الجهني وطريق عبد الرحمن بن إسحاق، كلاهما عن القاسم، عن أبيه، عن ابن مسعود، وطريق علي بن مسهر، عن عبد الرحمن بن إسحاق، عن القاسم، عن ابن مسعود مرسلًا، ثم قال: وإسناده ليس بالقوي. أ.هـ.

إِذَا: يُمَكِّنُ إِحْصَاؤُهَا؛ فَقَدْ جَاءَ الْحَدِيثُ بِسَرْدِ هَذِهِ الْأَسْمَاءِ<sup>(١)</sup>، لَكِنَّ شَيْخَ الْإِسْلَامِ ابْنَ تَيْمِيَّةَ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: إِنَّ سَرْدَهَا مُذَرَّجٌ، وَلَيْسَ مِنْ كَلَامِ النَّبِيِّ ﷺ، فَلَا يُحْتَجُّ بِهِ<sup>(٢)</sup>.

وَوَجَّهَ قَوْلَهُ بِأَنْ مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ مَا لَمْ يُوجَدْ فِي هَذِهِ الْأَسْمَاءِ الْمَسْرُودَةِ مِثْلَ الرَّبِّ، فَالرَّبُّ مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ، وَلَا يُوجَدْ فِي الْأَسْمَاءِ الْمَسْرُودَةِ، وَالِدَلِيلُ عَلَى أَنَّ الرَّبَّ مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ: لِقَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ: «السَّوَاءُ مَطَهْرَةٌ لِلْفَمِ، مَرْضَاةٌ لِلرَّبِّ»<sup>(٣)</sup>، وَلِقَوْلِهِ ﷺ: «أَمَّا الرُّكُوعُ فَعِظْمُوهَا فِيهِ الرَّبُّ»<sup>(٤)</sup>.

وَكَذَلِكَ مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ: الشَّافِي، وَلَمْ يُذَكَّرْ فِي الْأَسْمَاءِ الْمَسْرُودَةِ، وَدَلِيلٌ عَلَى أَنَّهُ مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ ﷻ كَانَ مِنْ رُفِيَةِ النَّبِيِّ ﷺ عَلَى الْمَرِيضِ أَنَّهُ يَقُولُ: «وَأَشْفِ أَنْتَ الشَّافِي»<sup>(٥)</sup>.

إِذَنْ مَا هُوَ الطَّرِيقُ إِلَى حَضَرِهَا؟

الْجَوَابُ: الطَّرِيقُ أَنْ يُقَالَ: إِنَّ اللَّهَ ﷻ أَنْبَهَمَهَا عَنَّا، كَمَا أَنْبَهَمَ لَيْلَةَ الْقَدْرِ، وَكَمَا أَنْبَهَمَ سَاعَةَ الْإِجَابَةِ فِي الْجُمُعَةِ مِنْ أَجْلِ أَنْ يَكُونَ لَنَا عَمَلٌ فِي تَتَبُعِ هَذِهِ الْأَسْمَاءِ وَحَضَرِهَا؛ لِيَتَبَيَّنَ الْحَرِيصُ عَلَى حَضَرِ هَذِهِ الْأَسْمَاءِ حَتَّى يَنَالَ أَجْرَهَا مِنْ غَيْرِ الْحَرِيصِ.

فَنَقُولُ: هَذَا هُوَ الْقُرْآنُ وَهَذِهِ سُنَّةُ الرَّسُولِ ﷺ، فَتَتَبَعَ الْقُرْآنَ، وَتَتَبَعَ السُّنَّةَ، وَخُذْ مِنْهُمَا تِسْعَةً وَتِسْعِينَ اسْمًا، وَأَحْصِهَا، وَحِينَئِذٍ تَدْخُلُ الْجَنَّةَ.

وَلَكِنْ يَبْقَى النَّظَرُ فِي مَعْنَى إِحْصَائِهَا، هَلْ هُوَ إِحْصَاؤُهَا عَدًّا، أَوْ أَنَّ الْإِحْصَاءَ شَيْءٌ وَرَاءَ ذَلِكَ؟

نَقُولُ: إِذَا أُرِدَتْ أَنْ تَعْرِفَ الْمَرَادَ، فَاعْرِفِ الْعَوَضَ، فَمَا هُوَ الْعَوَضُ؟

الْجَوَابُ: أَنَّهُ دَخُولُ الْجَنَّةِ، وَمُجَرَّدُ الْعَدِّ لَا يَكُونُ عَوَضًا لِدُخُولِ الْجَنَّةِ، فَالْمَرَادُ بِالْإِحْصَاءِ إِذَنْ هُوَ مَعْرِفَتُهَا لَفْظًا وَمَعْرِفَتُهَا مَعْنًى، وَالتَّعَبُّدُ لِلَّهِ بِمُقْتَضَى هَذِهِ الْأَسْمَاءِ، وَدَعَاؤُهُ بِهَا، فَهَذِهِ أَرْبَعَةُ أَشْيَاءَ.

فَمَثَلًا إِذَا عَلِمْتَ أَنَّ اللَّهَ ﷻ غَفُورٌ، فَلَا يَكْفِي فِي إِحْصَاءِ هَذَا الْاسْمِ أَنْ تَعْرِفَ أَنَّ مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ الْغُفُورَ، وَأَنَّ الْغُفُورَ مَعْنَاهُ السَّائِرُ لِلذَّنْبِ الْعَافِي عَنْهُ، لَا يَكْفِي هَذَا، حَتَّى تَدْعُو اللَّهَ بِهِ، فَتَقُولَ: يَا غُفُورُ، اغْفِرْ لِي. وَحَتَّى تَتَعَبَّدَ لِلَّهِ بِمُقْتَضَاهَا، بِأَنْ تَتَعَرَّضَ لِمَغْفِرَةِ اللَّهِ بِكَثْرَةِ الْاسْتِغْفَارِ، وَكَثْرَةِ الْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ، الَّتِي تُوجِبُ الْمَغْفِرَةَ، وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ.

(١) يَشِيرُ الشَّيْخُ الشَّارِحُ رَحِمَهُ اللَّهُ إِلَى الْحَدِيثِ الَّذِي رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ (٣٥٠٧)، وَابْنُ مَاجَةَ (٣٨٦١)، وَقَالَ: الْحَافِظُ ابْنُ حَجَرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي «تَلْخِصِ الْحَبِيرِ» (٣١٨/٤): لَهُ طَرَقٌ، رَوَاهُ ابْنُ خُزَيْمَةَ وَابْنُ حِبَّانَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالْحَاكِمُ مِنْ حَدِيثِ الْوَلِيدِ، عَنْ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِي الزُّنَادِ، عَنْ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وَسَرَدَ الْأَسْمَاءَ، وَذَكَرَ آدَمَ بْنَ أَبِي إِيسَاسٍ هَذَا الْحَدِيثَ بِإِسْنَادٍ آخَرَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وَذَكَرَ فِيهِ الْأَسْمَاءَ، وَلَيْسَ لَهُ إِسْنَادٌ صَحِيحٌ.

(٢) انْظُرْ: «مَجْمُوعُ فَنَاوِي» شَيْخُ الْإِسْلَامِ (٤٨٢/٢٢).

(٣) رَوَاهُ أَحْمَدُ (٧٣/١)، وَالنَّسَائِيُّ (٥)، وَابْنُ مَاجَةَ (٢٨٩).

وَصَحَّحَهُ الشَّيْخُ الْأَلْبَانِيُّ كَمَا فِي «الْمَشْكَاة» (٣٨١)، وَالْإِرَوَاءُ (٦٥).

(٤) أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ (٤٧٩)، مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

(٥) تَقْدِمُ تَخْرِيجَهُ.



ومما يتعلق بأسماء الله ﷻ: هل أسماء الله توقيفية يقتصر فيها على ما جاء به النص، أو هي عقلية فيسمى الله ﷻ بما يقتضيه العقل؟

الجواب: هي توقيفية؛ لأننا لا نعلم الاسم الذي يستحق أن يسمى الله به، فعقولنا تقصُر عن ذلك، ولذلك يُعتمد في هذا على النص، ولا نسمي الله بما لم يُسم به نفسه.

وإذا كان لا يمكن أن نسمي الشخص من بني آدم بما لم يُسم به نفسه - أي: بما لا تعلم أنه اسمه - فكيف بالرب ﷻ؟! يعني: إذا كان لا يمكن أن نقول لشخص لا تعلم اسمه: يا عبد الله مثلاً، يا علي، يا خالد، يا بكر. فالرب ﷻ أولى ألا نسميه باسم لا تعلم أنه سمي به نفسه؛ لأن جانب الربوبية أعظم احتراماً من جانب البشرية.

وعلى هذا فالأسماء توقيفية، فلا يجوز أن نسمي الله بما لم يُسم به نفسه، ولهذا عدَّ العلماء تسمية الله بما لم يُسم به نفسه من الإلحاد في أسماء الله.

ومما يتعلق بالأسماء والصفات أيضاً: أن الصفة أوسع من الاسم، وكيف ذلك؟

الجواب: أن كل اسم متضمن لصفة - كما تقدم - وبهذه القاعدة الكلية تتساوى الأسماء والصفات، لكن ليس كل صفة يشتق منها اسم، وبهذا تكون الصفات أوسع من الأسماء، ولهذا من صفات الله أنه متكلم ومريد وصانع وجاء ونازل، وما أشبه ذلك من الصفات الكثيرة التي لا تُخص، لكن لا يسمي الله تعالى بشيء دلت عليه هذه الصفة.

فكانت الصفات أوسع من الأسماء لهذا السبب. فقولُه: ﴿لَهُ هُوَيْدٌ وَمُعِدُّ ۝﴾ [الزمر: ١٧]. لا يمكن أن تشتق منه اسماً، فنقول: هو المبدئ المعيد. لكن لا بأس أن نخبر، فنقول: الله مبدئ ومُعيد.

كذلك القابض الباسط: لولا الحديث لقُلْنَا جَزَماً: إنها ليسا من أسماء الله؛ لأنها لم يأتيا في القرآن إلا بلفظ الفعل، قال تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَقْضُ وَيَبْطِئُ﴾ لكن جاء في الحديث: «إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْقَابِضُ الْبَاسِطُ». <sup>(١)</sup> فهل نقول: إِنَّ الْقَابِضَ الْبَاسِطَ مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ؛ لقوله: «إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْقَابِضُ الْبَاسِطُ». أو نقول: إِنَّ الْحَدِيثَ وَرَدَّ عَلَى قَضِيَّةٍ مَعِينَةٍ، وهي التَّسْعِيرُ، لَمَّا طَلَبَ الصَّحَابَةُ مِنَ النَّبِيِّ ﷺ أَنْ يُسَعِّرَ حِينَ غَلَا السَّعْرُ قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْقَابِضُ الْبَاسِطُ الْمُسَعِّرُ» فيكون القابض الباسط في الرزق، فهو الذي يقبضه ويبسطه، وهو الذي يُقدِّرُ الغلَاءَ والرُّخَصَ، فيكون هذا من باب الصفة، لا من باب الاسم <sup>(٢)</sup>.

(١) رواه أبو داود (٣٤٥١)، والترمذي (١٣١٤)، وابن ماجه (٢٢٠٠).

وصححه الشيخ الألباني، كما في «غاية المرام» (٣٢٣)، و«الروض النضير» (٤٠٥)، و«التعليق على السنن».

(٢) قال الشيخ رحمه الله في إجابة على سؤال وجه له أثناء الشرح: والقابض الباسط الأولى جمعها، ويكون هذا من الأسماء المزدوجة، التي لا يتم الكمال إلا باجتماعها، وإن كان الباسط لو أفرد لكان لا بأس، به أمّا القابض فمجرد القبض ليس صفة كمال، لكن إذا قلنا: القابض الباسط. صار معناها كمال التصرف في حق الله ﷻ

والأمرُ مُحْتَمَلٌ، لكنَّ القاعدةَ التي تَهْمُنَا الآنَ، أن الصفاتِ أَوْسَعُ مِنَ الأَسْمَاءِ، وَوَجْهُهُ أَنْ كُلَّ اسْمٍ مُتَضَمِّنٌ لصفَةٍ، وليس كُلُّ صِفَةٍ مُتَضَمِّنَةً لاسمٍ، أو ليس كُلُّ صِفَةٍ يُمَكِّنُ أَنْ يُشْتَقَّ مِنْهَا اسمٌ ولو قال قائلٌ: هل يُوصَفُ اللهُ بِأنَّه عارفٌ؟

نقول: لا يُوصَفُ بِأنَّه عارفٌ لسببين:

السببُ الأولُ: أَنَّ المعرفةَ تَشْمَلُ العِلْمَ والظَّنَّ، ولهذا قال العلماءُ في تعريفِ الفِقْهِ: معرفةُ الأحكامِ الشرعيةِ علماً أو ظناً، والظَّنُّ في جانبِ اللهِ مُنْتَبِغٌ.

السببُ الثاني: أَنَّ المعرفةَ انكشافٌ بعدَ كَيْسٍ، فتكونُ المعرفةُ واردةً على جَهْلٍ، وهذا غيرُ لائِقٍ بالله ﷻ، ولهذا قال صاحبُ «مُخْتَصَرِ التحريرِ»: ولا يُوصَفُ اللهُ بِأنَّه عارفٌ. فإِنْ قال قائلٌ: ما الجوابُ عن قولِ النبي ﷺ: «تَعَرَّفَ إِلَى اللهِ فِي الرِّخَاءِ يَعْرِفُكَ فِي الشَّدَةِ»<sup>(١)</sup>.

قُلْنَا: المعرفةُ هنا ليستِ المعرفةُ التي هي العلمُ، لأنَّ اللهَ عالمٌ بالإنسانِ في حالِ الشَّدَةِ، وفي حالِ الرِّخَاءِ، لكنَّ المرادَ بذلكَ لَازِمُهَا، وهو أَنَّكَ إِذَا تَعَرَّفْتَ إِلَى اللهِ فِي الرِّخَاءِ، فَإِنَّ اللهَ يَرَأُفُ بِكَ فِي حالِ الشَّدَةِ، وَكَمْ مِنْ إنسانٍ لم يُنْقِذْهُ مِنْ شِدَّتِهِ إِلَّا مَعْرِفَتُهُ لربِّهِ تعالى في الرِّخَاءِ.

وَحَدَّثَنَا مَنْ ثَبَقَ بِهِ أَنَّهُ فِي زَمَنِ نَقْلِ البَضَائِعِ عَلَى الإِبِلِ قَبْلَ وجودِ السَّيَّاراتِ انْقَطَعَ بِهِ السَّفَرُ فِي الدَّهْنَاءِ، والدَّهْنَاءُ ما فيها ماءٌ في ذلكَ الوقتِ، وَأَنَّهُ نَامَ عَلَى عطشٍ شديدٍ وجوعٍ، فرأى في المنامِ أَنَّ رجلاً جاءَ إِلَيْهِ بِقَدَحٍ مِنْ لبنٍ، فشرِبَهُ فقامَ نَشِيطاً شَبَعَانِ رِيَّانَ، وقال: إِنَّ القَدَحَ الَّذِي جِئَ بِهِ إِلَيَّ فِي المنامِ مِثْلُ القَدَحِ الَّذِي كُنْتُ أَشْقِي بِهِ عَجُوزًا لَنَا مِنْ جِيرَانِنَا... فسبحانَ اللهُ!

وهذا مصداقُ الحديثِ: «تَعَرَّفَ إِلَى اللهِ فِي الرِّخَاءِ يَعْرِفُكَ فِي الشَّدَةِ».

فالحاصلُ: أَنَّ المعرفةَ في الحديثِ ليستِ هي المعرفةُ التي هي معرفةُ العلمِ، بل إِنَّ المرادَ لَازِمُهَا، وهو أَنَّ اللهَ ﷻ يَرَأُفُ بِهِ، وَيَذْكُرُهُ حَتَّى يُزِيلَ شِدَّتَهُ.

وَإِذَا قَالَ قَائِلٌ: لو أَوْرَدَ عَلَيْنَا مُورِدٌ بَأَنَّا إِذَا قُلْنَا: المرادُ بقوله: «يَعْرِفُكَ فِي الشَّدَةِ»؛ أي: الرِّحْمَةُ وَالْحَنَانُ وَالْعَطْفُ وما أَشَبَهُ ذَلِكَ، وقال: هذا صرفٌ للفظٍ عن ظاهِرِهِ، وأنتم تُشَنِّعُونَ عَلَيْنَا إِذَا صَرَفْنَا اللفظَ عن ظاهِرِهِ فما الجوابُ؟

فالجوابُ: أَنَّ صَرَفَ اللفظِ عن ظاهِرِهِ إِذَا كَانَ لِلدَّلِيلِ، فَإِنَّهُ لَا بَأْسَ بِهِ، ولهذا نقولُ: إِنَّ قولَهُ تعالى: ﴿فَإِذَا قرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَوِذْ بِاللَّهِ﴾ [البقرة: ٢٨٨]، مَعْنَاهُ: إِذَا ارْتَدَّتْ أَنْ تَقْرَأَ. وَهَذَا الْمَعْنَى مُتَعَيِّنٌ مَعَ أَنَّهُ خِلَافُ ظَاهِرِ اللفظِ، وَذَلِكَ عَلَيْهِ

قَبْضًا وَبَسْطًا، وَلَوْ قُلْنَا: الباسطُ فقط، لكانَ مَعْنَاهَا المَوْسِعَ وهو صِفَةُ كِبَالٍ عَلَى كُلِّ حالٍ. فالقابضُ لا يُذَكَّرُ وَحْدَهُ، وَأَمَّا الباسطُ فلا بَأْسَ.

(١) مختصر التحرير (ص ١٥).

رواه أحمد في «مسنده» (٣٠٧/١) (٢٨٠٣) وقال الشيخ شعيب في تحقيق المسند: حديث صحيح.

دليل، هو أن الرسول كان يتعوذ عند إرادة القراءة<sup>(١)</sup>.

والدليل الصارف في مسألتنا أن الله يعرف الإنسان في الشدة، وفي حال السعة. هذا من وجه. والوجه الثاني: أن الله لا يوصف بالمعرفة؛ لأن المعرفة معناها اللغوي انكشاف بعد لبس؛ أي: بعد خفاء، والله سُبْحَانَهُ لا يخفي عليه شيء. وأيضا المعرفة في اللغة تشمل العلم والظن، والظن، في حق الله غير وارد، ولا يليق به، وإنما يكون الظن منا ممن تخفى عليهم الأمور.

ولو قيل: هل المحسن والمتق من أسماء الله؟

فالجواب: أما المحسن فقد ورد فيه حديث أن الله تعالى مُحْسِنٌ<sup>(٢)</sup>، وبعض العلماء يقول: إنه ليس اسما من أسماء الله، ولكنه خبر؛ لأنه لم يرد معرفاً بـ «ال»، فيكون خبراً، لكن شيخ الإسلام رحمه الله من الأسماء، وقال: إن المحسن من أسماء الله.

ولهذا أقره العلماء، فكان من أجدادنا من يسمى بعبد المحسن، فرأى رحمه الله أنه من الأسماء، وذكر أن الناس ما زالوا يقولون: عبد المحسن، عبد الباري، عبد الخالق فالاسم ما كان لازماً له، والصفة ما كان من أفعاله.

أما المتق فليس من أسماء الله، وهو مع كونه موجوداً في الأسماء المسروقة، فهو ليس من أسماء الله، بل هو من وصف الله المقيد أيضاً، قال تعالى: ﴿إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُنْقُوتُونَ﴾<sup>(٣)</sup> [البقرة: ٢٢].

ومما يتعلق بالأسماء أيضاً: أن جمع الاسم إلى الآخر يكون منه كمال آخر فوق ذكر كل اسم وحده، فالجمع بين العزة والحكمة يفيد معنى أكثر مما لو ذكرت العزة وحدها أو الحكمة وحدها؛ لأن العزيز إذا لم تكن عزته بحكمة، فربما يكون التصرف تصرفاً غير حكيم، فإذا كانت العزة بالحكمة صار لها معنى أكثر.

وكذلك العفو القدير أيضاً، فقوله تعالى: ﴿إِنَ اللَّهُ كَانَ عَفُوًّا قَدِيرًا﴾<sup>(٤)</sup> [البقرة: ١٤٩]. مثلها ففي اجتماع العفو مع القدرة يتم الكمال؛ لأن العفو مع العجز نقص.

(١) رواه أحمد (٨٠/٤)، (٨٣)، (٨٥)، (١٦٣٩)، (١٦٧٦٠)، (١٦٧٨٤)، وأبوداود (٧٦٤)، وابن ماجه (٨٠٧). وقال أحمد رحمه الله: لا يصح هذا الحديث. وانظر التلخيص الحبير (٤١٦/١).

(٢) أخرجه عبد الرزاق في المصنف (٨٦٠٣)، وعنه الطبراني في الكبير (٧١٢١).

عند ابن أبي عاصم في الدييات (ص ٥٦)، وابن عدي في الكامل (٣٢٨/٢)، وأبو نعيم في أخبار أصبهان (١١٣/٢) من حديث أنس رضي الله عنه.

وعند ابن عدي في الكامل بلفظ: «إن الله تعالى محسن فأحسنوا» صححه الألباني في صحيح الجامع الصغير (١٨١٩).

(٣) قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله في «مجموع الفتاوى» (٩٦/٨): واسم المتق ليس من أسماء الله الحسنى الثابتة عن النبي ﷺ، وإنما جاء في القرآن مقيداً؛ كقوله تعالى: ﴿إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُنْقُوتُونَ﴾<sup>(٤)</sup> [البقرة: ٢٢].

وقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ ذُو انتقامٍ﴾<sup>(٥)</sup> [البقرة: ٤٧]. ١. هـ.

وإذا قال قائل: هل يُسَمَّى الله ﷻ بالسيد؟

فالجواب: نعم، يُسَمَّى السيد، جاء ذلك في الحديث عن النبي ﷺ<sup>(١)</sup>.

وقوله في الحديث: «لا يَرْحَمُ الله مَنْ لا يَرْحَمُ النَّاسَ». مناسبتُهُ للترجمة ظاهرة في قوله تعالى:

﴿قُلْ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا﴾ [البقرة: ١١٠].

فيستفاد من هذا الحديث: أَنَّ الرَّحْمَنَ مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ، وله حُكْمٌ يَتَعَلَّقُ بِهِ، وهو ما يُطْلَقُ عليه بعضُ العلماءِ الأثر، وذلك أَنَّ أَسْمَاءَ اللَّهِ ﷻ قِسْمَانِ: لازِمٌ ومُتَعَدٌّ.

فاللَّازِمُ يَدُلُّ على الاسمِ والصفةِ فَقَطْ؛ مثلُ الحيِّ، فالحيُّ ليس له متعلِّقٌ بائنٌ عن الله ﷻ بل هو صِفَةٌ لازِمَةٌ فالحيُّ معناه ذو الحياة، وكذلك العظيمُ معناه ذو العظمة، والجليلُ معناه ذو الجلال، وما أشبهها؛ فهذه أَسْمَاءٌ لازِمَةٌ يَتِمُّ الإيْثَانُ بها بإثباتِ الاسمِ وإثباتِ الصفةِ.

وهناك أَسْمَاءٌ متعديّةٌ يَعْنِي -لها تَعَلُّقٌ بالمخلوقِ- وهذه لا بدَّ للإيْثَانِ بها من الإيْثَانِ بالاسمِ والصفةِ والحُكْمُ المُتَرَتِّبُ على هذا الاسمِ، أو على هذه الصفةِ، وبعضُهم يقول: الأثر.

مثال ذلك: اسمُ الرَّحْمَنِ، فالرحمنُ يَدُلُّ على الاسمِ والصفةِ، وهي الرحمةُ، ويَدُلُّ على الحُكْمِ وهو أَنَّهُ يَرْحَمُ، كما في الحديث: «لا يَرْحَمُ الله مَنْ لا يَرْحَمُ النَّاسَ». وكما في القرآن الكريم: ﴿يُعَذِّبُ مَنْ

يَشَاءُ وَيَرْحَمُ مَنْ يَشَاءُ﴾ [البقرة: ٢١].

وكذلك السميعُ له حُكْمٌ؛ بدليلِ قوله: ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ

يَسْمَعُ تَحَاوَرَكُمَا﴾ [البقرة: ٢٢٠].

«والحكيمُ» نقول: إمَّا من الحِكْمَةِ فهو غيرُ مُتَعَدٍّ، وإمَّا من الحُكْمِ فهو مُتَعَدٌّ، قال الله تعالى:

﴿ذَلِكُمْ حُكْمُ اللَّهِ يَنْصَحُ بِحُكْمِكُمْ﴾ [البقرة: ١٠].

والبخاري رحمه الله أتى بهذا الحديث -والله أعلم- للإشارة إلى أَنَّ الرَّحْمَنَ اسمٌ مُتَعَدٍّ يَتَعَلَّقُ بالمخلوقين.

وفي الحديث الحثُّ على الرحمة، وَأَنَّهُ يَنْبَغِي للإنسان أن يكون رَحِيمًا بالخلق، حتَّى بالبهايم، فالإنسان الذي

يَجِدُ مِنْ قَلْبِهِ رَحْمَةً للناسِ وللبهايمِ فليُسِّرْ بالخيرِ أَنَّهُ وَمَنْ يَرْحَمُهُمُ اللهُ ﷻ.

فالجَنَّةُ رَحْمَةُ اللهِ، وأهلُها الرِّهَاءُ، وفي الحديث: «ازْحَمُوا مَنْ فِي الْأَرْضِ يَرْحَمُكُمْ»<sup>(٢)</sup> مَنْ فِي

السَّاءِ<sup>(٣)</sup> وإذا وَجَدْتَ مِنْ قَلْبِكَ غِلْظَةً على مَنْ يَسْتَحِقُّ الرحمةَ، فَيَجِبُ عَلَيْكَ أَنْ تُعَالِجَ هذه الغِلْظَةَ،

(١) رواه أحمد (٤/ ٢٤، ٢٥) (١٦٣٠٧)، وأبو داود (٤٨٠٦)، والنسائي في «الكبرى» (١٠٠٧٦)، وصححه

الشيخ الألباني، كما في المشكاة (٤٩٠١)، و«إصلاح المساجد» (١٠٣)، و«التعليق على سنن أبي داود».

(٢) قال العجلوني في «كشف الخفاء» (١/ ١١٩): روى «يرحمكم» مرفوعاً على الاستئناف البيان، ويجوز جزمه؛

لوقوعه في جواب الأمر، لكن ذكر في الإسعاف أن الرواية بالرفع، وكذا نقله البيلوني عن العمادي على أن

الجملة دعائية فاعرفه. اهـ.

(٣) أخرجه أحمد في مسنده (٢/ ١٦٠) (٦٤٩٤) وأبو داود (٤٩٤١)، والترمذي (١٩٢٤)، وقال: حديث حسن

وَأَنْ تُحَوَّلَهَا إِلَى رَحْمَةٍ.

وَأَسْبَابُ الرَّحْمَةِ كَثِيرَةٌ؛ مِنْهَا الْفَقْرُ، وَمِنْهَا الصَّغَرُ، وَمِنْهَا الْمَرَضُ، وَمِنْهَا الْقَرَابَةُ، إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِنْ الْأَسْبَابِ.

فَكُونُكَ تَرْحَمُ هَذَا؛ لِأَنَّهُ صَبِيٌّ صَغِيرٌ، أَوْ لِأَنَّهُ يَتِيمٌ، وَتَرْحَمُ هَذَا الرَّجُلَ؛ لِأَنَّهُ فَقِيرٌ، أَوْ لِأَنَّهُ مَرِيضٌ... إلخ، فَإِذَا وَجَدْتَ مِنْ نَفْسِكَ رَحْمَةً لِمَنْ يَسْتَحِقُّ الرَّحْمَةَ فَاعْلَمْ أَنَّكَ مُوَفَّقٌ إِنْ شَاءَ اللَّهُ.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبَخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٣٧٧- حَدَّثَنَا أَبُو الثَّعْمَانِ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ عَاصِمِ الْأَخْوَلِ عَنْ أَبِي عُثْمَانَ النَّهْدِيِّ عَنْ أَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ قَالَ قَالَ كُنَّا عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ إِذْ جَاءَهُ رَسُولٌ إِحْدَى بَنَاتِهِ يَدْعُوهُ إِلَى ابْنِهَا فِي الْمَوْتِ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ «ارْجِعْ إِلَيْهَا فَأَخْبِرْهَا أَنَّ لِلَّهِ مَا أَخَذَ وَلَهُ مَا أَعْطَى وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِأَجَلٍ مُسَمًّى فَمَرَهَا فَلْتَضْمِرْ وَلْتَحْتَسِبْ» فَأَعَادَتِ الرَّسُولَ أَنَّهَا قَدْ أَقْسَمَتْ لِنَاتَيْنِهَا فَقَامَ النَّبِيُّ ﷺ وَقَامَ مَعَهُ سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ وَمُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ فَدَفَعَ الصَّبِيَّ إِلَيْهِ وَنَفْسُهُ تَقَعَّقُ كَأَنَّهَا فِي شَنٍّْ فَقَاضَتْ عَيْنَاهُ فَقَالَ لَهُ سَعْدُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا هَذَا قَالَ: «هَذِهِ رَحْمَةٌ جَعَلَهَا اللَّهُ فِي قُلُوبِ عِبَادِهِ وَإِنَّمَا يَرْحَمُ اللَّهُ مِنْ عِبَادِهِ الرَّحَمَاءَ»<sup>(١)</sup>.

الشَّاهِدُ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ: قَوْلُهُ: «إِنَّمَا يَرْحَمُ اللَّهُ مِنْ عِبَادِهِ الرَّحَمَاءَ»، فَهَذِهِ صِفَةٌ مِنْ صِفَاتِ اللَّهِ ﷻ، مِنْ آثَارِ الْأَسْمِ الَّذِي هُوَ الرَّحْمَنُ.

فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ: هَلِ الرَّحْمَةُ صِفَةٌ ذَاتِيَّةٌ لَازِمَةٌ لِلَّهِ، أَوْ صِفَةٌ فِعْلِيَّةٌ؟

فَالْجَوَابُ: أَنَّهَا فِي أَصْلِهَا ذَاتِيَّةٌ؛ لِأَنَّهَا صِفَةٌ كَمَالٍ، لَكِنْ فِي أَفْرَادِهَا وَآحَادِهَا فِعْلِيَّةٌ؛ لِأَنَّهُ يَرْحَمُ مَنْ يَشَاءُ، وَكُلُّ شَيْءٍ يَتَعَلَّقُ بِالْمَشِيئَةِ فَهُوَ صِفَةٌ فِعْلِيَّةٌ.

وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ: رَحْمَةُ النَّبِيِّ ﷺ؛ لِأَنَّهُ دُفِعَ إِلَيْهِ الصَّبِيُّ، وَهُوَ فِي سِيَاقِ الْمَوْتِ.

❖ وَقَوْلُهُ: «وَنَفْسُهُ تَقَعَّقُ»؛ يَعْنِي: لَهَا صَوْتُ قَعْقَعَةٍ.

❖ وَقَوْلُهُ: «كَأَنَّهَا فِي شَنٍّْ». وَالشَّنُّ هُوَ الْقُرْبَةُ الْبَالِيَةُ، وَالْقُرْبَةُ الْبَالِيَةُ لَوْ صَارَ فِيهَا شَيْءٌ يَتَحَرَّكُ تَسْمَعُ لَهَا قَعْقَعَةً، وَهَذِهِ حَشَرَجَةُ النَّفْسِ فِي صَدْرِ هَذَا الصَّبِيِّ وَقَوْلُهُ: فَقَاضَتْ عَيْنَاهُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَحْمَةً بِهِ، فَقَالَ سَعْدُ: مَا هَذَا يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ وَكَأَنَّهُ اسْتَعْرَبَ أَنْ يَبْكِيَ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى هَذَا الصَّبِيِّ.

صحيح من حديث عبد الله بن عمرو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

وقال الحاكم في المستدرک ١٥٩/٤ بعد أن ذكره مع أحاديث عدة في الباب: وهذه الأحاديث كلها صحيحة، ووافقه الذهبي، وانظر «كشف الخفاء» (١/١١٩).

(١) رواه مسلم (٩٢٣).

❦ وقوله ﷺ: «هذه رحمةُ اللَّهِ تعالى في قلوبِ عباده، وإنَّما يَرْحَمُ اللَّهُ مِنَ عِبَادِهِ الرَّحَمَاءَ». في هذه الكلماتِ النَّبِيَّةِ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَكْبَرُ تَغْزِيَةٍ، وهي قوله: «إِنَّ اللَّهَ مَا أَخَذَ، وَلَهُ مَا أُعْطِيَ، وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِأَجَلٍ مُّسَمًّى» سبحانه الله! كلماتُ النبوةِ لها نورٌ، يُجَارُّ مع عَظَمِ الْمَعْنَى وَسَعَتِهِ، فإذا كان الشَّيْءُ لِلَّهِ فَلَهُ مَا أَخَذَ وَلَهُ مَا أُعْطِيَ، فَيُنْبَغِي أَنْ يَكُونَ مَوْفِقُنَا نَحْنُ مِمَّا أَخَذَ اللَّهُ مِنْ بَيْنِ أَيْدِينَا التَّسْلِيمَ أَنَّ الْأَمْرَ لِلَّهِ، لَهُ مَا أَخَذَ وَلَهُ مَا أُعْطِيَ ﷻ، كُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِأَجَلٍ مُّسَمًّى.

فالشَّيْءُ الْمُقَدَّرُ لَا يُمَكِّنُ أَنْ يَتَقَدَّمَ أَوْ يَتَأَخَّرَ؛ لِأَنَّهُ بِأَجَلٍ مُّسَمًّى؛ أَي: مُعَيَّنٍ فِي تِلْكَ السَّاعَةِ الْمَعِينَةِ يَكُونُ هَذَا الشَّيْءُ، وَلَا يُمَكِّنُ أَنْ يَتَقَدَّمَ أَوْ يَتَأَخَّرَ.

وفي القرآن الكريم: ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ ۝٨﴾ [الأنعام: ٨]. فهذا الحديثُ عائدٌ لِلْمُدَّةِ وَذَاكَ عائدٌ لِلْكَمِّ، كُلُّ شَيْءٍ بِمِقْدَارٍ، وَيُمْكِنُ أَنْ نَجْعَلَ قَوْلَهُ: ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ ۝٨﴾. عائدًا حَتَّى عَلَى الزَّمَنِ، وَهَذَا دَلِيلٌ عَلَى كِمَالِ عَنَايَةِ الرَّبِّ ﷻ بِخَلْقِهِ، وَأَنَّهُ ﷻ يَقْدُرُ كُلَّ شَيْءٍ فِي أَجَلٍ لَا يَتَعَدَاهُ، وَلَا يَقْصُرُ عَنْهُ.

إِذَا: مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ «الرَّحْمَنُ» وَهُوَ يَدُلُّ عَلَى وَصْفِ الرَّحْمَةِ، وَعَلَى فِعْلِ الرَّحْمَةِ، وَفِي الْبَسْمَلَةِ: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، هَلِ اسْمَا الرَّحْمَنِ وَالرَّحِيمِ مُتَرَادِفَانِ أَوْ مُتَبَايِنَانِ بِاعْتِبَارِ دَلَالَتِهِمَا عَلَى الذَّاتِ، وَبِاعْتِبَارِ مَعْنَاهُمَا؟

الجواب: أَمَّا بِاعْتِبَارِ دَلَالَتِهِمَا عَلَى الذَّاتِ فَهِيَ مُتَرَادِفَانِ، وَأَمَّا بِاعْتِبَارِ مَعْنَاهُمَا فَمُتَبَايِنَانِ، لَكِنْ كَيْفَ يَكُونَانِ مُتَبَايِنَيْنِ، وَهُمَا مِنَ الرَّحْمَةِ، فَالرَّحْمَنُ مِنَ الرَّحْمَةِ، وَالرَّحِيمُ مِنَ الرَّحْمَةِ؟ أَجَابَ الْعُلَمَاءُ عَنْ ذَلِكَ بِمَا يَقْتَضِي أَنْ يَكُونَ جَوَابَيْنِ:

الجواب الأول: أَنَّ الرَّحْمَنَ صِفَةٌ عَامَّةٌ، وَالرَّحِيمَ صِفَةٌ خَاصَّةٌ، فَالرَّحْمَنُ عَامَّةٌ لِكُلِّ أَحَدٍ، وَالرَّحِيمُ خَاصَّةٌ بِالْمُؤْمِنِينَ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا ۝١٢﴾ [الأنعام: ١٢].

الجواب الثاني: أَنَّ الرَّحْمَنَ بِاعْتِبَارِ الْوَصْفِ، وَالرَّحِيمَ بِاعْتِبَارِ الْفِعْلِ، فَوَصْفُهُ الرَّحْمَةُ، وَلِهَذَا جَاءَتْ عَلَى صِيغَةِ فَعْلَانِ الَّذِي يَدُلُّ عَلَى السَّعَةِ وَالْإِمْتِلَاءِ، فَغَضَبَانِ مِثْلًا لِلْمُتَمَتِّلِ غَضَبًا، وَسَكْرَانِ لِلْمُتَمَتِّلِ سَكْرًا، وَزَيَّانِ لِمَنْ امْتَلَأَ بَطْنُهُ مَاءً، فَلَمَّا أُرِيدَ الْوَصْفُ جَاءَتْ عَلَى وَزْنِ فَعْلَانِ، أَمَّا حِينَ أُرِيدَ الْفِعْلُ فَجَاءَتْ عَلَى اسْمِ رَحِيمٍ.

وهذا الثاني أقربُ، وَهُوَ أَنَّ الرَّحْمَنَ بِاعْتِبَارِ الْوَصْفِ، وَالرَّحِيمَ بِاعْتِبَارِ الْفِعْلِ، الَّذِي هُوَ إِصْطِلَاحُ الرَّحْمَةِ إِلَى الْمَرْحُومِ.

ذَكَرَ صَاحِبُ الْفَتْحِ فِي تَفْسِيرِ الرَّحْمَةِ أَنَّهَا إِرَادَةُ الْإِنْعَامِ، أَوْ إِرَادَةُ الْإِحْسَانِ، أَوْ الْإِنْعَامُ نَفْسُهُ، أَوْ الْإِحْسَانُ نَفْسُهُ، وَهَذَا تَحْرِيفٌ لِلرَّحْمَةِ عَنْ مَعْنَاهَا الْحَقِيقِيِّ؛ لِأَنَّ الرَّحْمَةَ صِفَةٌ تَتَعَلَّقُ بِالرَّاحِمِ. لَكِنْ الْأَشَاعِرَةُ وَأَشْبَاهُهُمْ لَا يُنْتَبِهُونَ مِنَ الصِّفَاتِ إِلَّا مَا دَلَّتْ عَلَيْهِ عَقُولُهُمْ، وَيُنْكِرُونَ مِنَ الصِّفَاتِ مَا لَمْ تَدُلَّ عَلَيْهِ عَقُولُهُمْ، وَإِنْ كَانَ الْعَقْلُ يَدُلُّ عَلَى أَنَّهَا ثَابِتَةٌ لِلَّهِ ﷻ.

فَالرَّحْمَةُ يُنْكِرُونَ أَنْ يُوصَفُ اللَّهُ بِهَا، يَقُولُونَ: لِأَنَّ الرَّحْمَةَ رَقَّةٌ وَلَيْنٌ، وَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ عَنْ نَفْسِهِ: ﴿ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ﴾ [الأنعام: ٥٨]. وَحَيْثُ تَقْسُرُ الرَّحْمَةُ بِأَنَّهَا إِرَادَةُ الْإِنْعَامِ أَوْ الْإِنْعَامُ نَفْسُهُ.

فَأَمَّا تَفْسِيرُهَا بِالْإِنْعَامِ عَنْدهُمْ فَظَاهِرٌ؛ لِأَنَّ الْإِنْعَامَ نِعْمَةٌ مُفَصَّلَةٌ بَاطِنَةٌ عَنِ اللَّهِ، وَالْإِرَادَةُ ثَابِتَةٌ عَنْدهُمْ لَا يُنْكِرُونَهَا، وَلَكِنَّا نَقُولُ: هَذَا تَحْرِيفٌ لِلْكَلِمِ عَنْ مَوَاضِعِهِ؛ لِأَنَّ إِرَادَةَ الْإِنْعَامِ أَوْ الْإِنْعَامَ إِنَّمَا تَكُونُ بَعْدَ الرَّحْمَةِ، فَالْإِرَادَةُ مُرْتَبَةٌ عَلَى الرَّحْمَةِ؛ لِأَنَّ الرَّحِيمَ هُوَ الَّذِي يَرِيدُ الْإِنْعَامَ وَالْإِحْسَانَ.

فَتَفْسِيرُ الرَّحْمَةِ بِمَا كَانَ مِنْ آثَارِهَا تَحْرِيفٌ لِلْكَلِمِ عَنْ مَوَاضِعِهِ، وَلِهَذَا نَقُولُ: نَحْنُ نَبْتَئُ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ رَحْمَةٌ يَرْحَمُ بِهَا مَنْ يَشَاءُ، وَأَنَّ هَذِهِ الرَّحْمَةُ إِذَا كَانَتْ رَقَّةً فِي الْمَخْلُوقِ، فَإِنَّهَا لَا تَكُونُ كَذَلِكَ فِي الْخَالِقِ؛ لِأَنَّ اللَّهَ ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: ١١].

عَلَى أَنَّنَا لَا نُسَلِّمُ لَهُمْ أَنَّ الرَّحْمَةَ رَقَّةٌ، فَقَدْ يَكُونُ الرَّجُلُ الْقَوِيُّ الشَّجَاعُ، أَوْ السُّلْطَانُ الْقَوِيُّ النَّافِذُ أَمْرُهُ، قَدْ يَكُونُ رَحِيمًا، وَلَا يَقْتَضِي ذَلِكَ شَيْئًا يَنْقُصُ مِنْ سُلْطَانِهِ وَقُدْرَتِهِ وَقُوَّتِهِ. وَقَدْ ذَكَرَ هَذَا الْحَافِظُ فِي «الْفَتْحِ»، سَوَاءً كَانَ ذَاكِرًا، أَوْ آثِرًا، أَوْ مَقْرَأًا، فَعَلَى كُلِّ حَالٍ مَعْرُوفٌ أَنَّ مَذْهَبَ الْأَشَاعِرَةِ هُوَ أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ أَنَّ اللَّهَ رَحْمَةٌ، مَعَ الْعِلْمِ بِأَنَّهُمْ يَقُولُونَ: الدَّلِيلُ الْعَقْلِيُّ عَلَى الْإِرَادَةِ هُوَ التَّخْصِصُ.

ثُمَّ لَا يَسْتَدِلُّونَ عَقْلًا عَلَى الرَّحْمَةِ بِمَا يُنْعِمُ اللَّهُ بِهِ عَلَى الْعِبَادِ، مِنَ الْمَطَرِ وَالنَّبَاتِ وَالصَّحَّةِ وَالْأَمَنِ وَغَيْرِ ذَلِكَ مِنْ آثَارِ الرَّحْمَةِ.

وَكُونُهُ مِنْ آثَارِ الرَّحْمَةِ يُذَكِّرُهُ كُلُّ أَحَدٍ حَتَّى الْعَامَّةُ، فَالْعَامِيُّ إِذَا خَرَجَ مِنْ بَيْتِهِ، وَرَأَى الْمَطَرَ قَالَ: هَذَا مِنْ رَحْمَتِهِ. لَكِنِ الْعَامِيُّ لَا يُدْرِي أَنَّ الْإِسَاءَ وَالْأَرْضَ وَالْجِبَالَ وَالْمَخْلُوقَاتِ أَنَّهَا تَدُلُّ عَلَى الْإِرَادَةِ، وَهَذَا مِنَ الْغَرَائِبِ مِمَّا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْإِنْسَانَ إِذَا اعْتَمَدَ عَلَى عَقْلِهِ ضَلَّ.

وَالْحَافِظُ فِي «الْفَتْحِ» نَقَلَ عَنْهُمْ، فَإِذَا لَمْ يَرِدْ فَمَعْنَاهُ أَنَّهُ مُقَرَّرٌ، وَمَعَ ذَلِكَ لَا نَقُولُ: إِنَّهُ أَشْعَرِيٌّ خَالِصٌ؛ لِأَنَّ الْأَشَاعِرَةَ لَيْسُوا يَخَالِفُونَ أَهْلَ السُّنَّةِ فِي الصِّفَاتِ فَقَطْ، وَإِنَّمَا يَخَالِفُونَ أَهْلَ السُّنَّةِ - كَمَا قَالَ الشَّيْخُ سَفَرُ الْحَوَالِي - فِي أَكْثَرِ مِنْ إِحْدَى عَشْرَةِ مَسْأَلَةٍ فِي الْعَقِيدَةِ، <sup>(١)</sup> فَإِذَا رَأَيْنَا رَجُلًا أَوَّلَ فِي بَعْضِ النُّصُوصِ وَالصِّفَاتِ لَا يُمْكِنُ أَنْ نَقُولَ: إِنَّهُ أَشْعَرِيٌّ حَتَّى نَذْكُرَ حَالَهُ وَنَنْظُرَ فِيهِ، فَنَقُولَ: هُوَ مُخَالَفٌ لِرَأْيِ السَّلَفِ إِذَا تَبَيَّنَ أَنَّهُ أَوَّلٌ هُوَ بِنَفْسِهِ.

ثُمَّ قَالَ الْبَحَّارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٣- بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ﴾ [الأنعام: ٥٨].

٧٣٧٨- حَدَّثَنَا عَبْدَانُ عَنْ أَبِي حَمْزَةَ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ السُّلَمِيِّ عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «مَا أَحَدٌ أَضْبَرَ عَلَى أَدَى سَمْعِهِ مِنَ اللَّهِ يَدْعُو لَهُ

(١) لِلدُّكُورِ سَفَرُ الْحَوَالِي رَحِمَهُ اللَّهُ رِسَالَةً صَغِيرَةً بَيِّنَ فِيهَا «مَنْهَجُ الْإِشَاعِرَةِ فِي الْعَقِيدَةِ»، وَهِيَ مَطْبُوعَةٌ فِي مَكْتَبَةِ الْعِلْمِ.

الْوَلَدُ ثُمَّ يَعَافُهُمْ وَيَرْزُقُهُمْ<sup>(١)</sup>.

الرِّزَاقُ صِيغَةُ الْمُبَالِغَةِ مِنَ الرِّزْقِ، وَهُوَ الْعَطَاءُ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَارْزُقُوهُمْ مِنْهُ﴾ [النِّسَاءُ: ٨]. أَي: أَعْطُوهُمْ مِنْهُ. وَجَاءَتْ بِصِيغَةِ الْمُبَالِغَةِ لِأَحَدٍ وَجْهَيْنِ:

إِمَّا لِأَنَّهَا مِنْ بَابِ النَّسْبَةِ، وَأَنَّ الرِّزْقَ وَصَفَ لِأَزْمَ لِلَّهِ.

وإِمَّا لِلْمُبَالِغَةِ الدَّالَّةِ عَلَى الْكَثْرَةِ، وَذَلِكَ لِكَثْرَةِ مَنْ يَرْزُقُهُ اللَّهُ ﷻ، وَلِكَثْرَةِ رِزْقِهِ ﷻ.

فَالرِّزَاقُ إِذْنٌ عَلَى وَزْنِ فَعَالٍ، وَيَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ لِلنَّسْبَةِ، وَيَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ لِلْمُبَالِغَةِ؛ لِأَنَّ كَلِمَةَ فَعَالٌ تَكُونُ لِلنَّسْبَةِ كَالنَّجَارِ وَالْحَدَّادِ، وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ، وَتَكُونُ لِلْمُبَالِغَةِ.

فَإِذَا كَانَتْ لِلنَّسْبَةِ، فَالْمَعْنَى أَنَّ اللَّهَ مَوْصُوفٌ بِهَذِهِ الصِّفَةِ.

وَإِذَا كَانَتْ لِلْمُبَالِغَةِ، فَالْمَعْنَى كَثْرَةُ مَنْ يَرْزُقُهُمُ اللَّهُ ﷻ، وَكَثْرَةُ الرِّزْقِ الَّذِي يُعْطِيهِ.

❦ وَقَوْلُهُ: ﴿هُوَ الرِّزَاقُ﴾ [النِّسَاءُ: ٥٨]. هُوَ ضَمِيرُ فَصْلٍ، يَدُلُّ عَلَى الْحَصْرِ، وَ«الرِّزَاقُ» بِصِيغَةِ الْمُبَالِغَةِ

لَا تَكُونُ إِلَّا لِلَّهِ.

أَمَّا الرِّزَاقُ أَوْ رَزَقَ يَرْزُقُ فَتَكُونُ لِلَّهِ وَلِلْمَخْلُوقِ.

❦ وَقَوْلُهُ: ﴿ذُو الْقُوَّةِ﴾. ذُو بِمَعْنَى صَاحِبٍ، وَالْقُوَّةُ هِيَ الْفِعْلُ بِلا ضَعْفٍ، وَلَيْسَتْ هِيَ الْقُدْرَةُ؛ لِأَنَّ الْقُدْرَةَ الْفِعْلُ بِلا عَجْزٍ، وَالْقُوَّةُ الْفِعْلُ بِلا ضَعْفٍ، وَالِدَلِيلُ: قَوْلُهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ﴿إِنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً﴾ [النِّسَاءُ: ٥٤]. لَمْ يَقُلْ: ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُدْرَةً.

وَقَالَ ﷻ: ﴿وَمَا كَانَتِ اللَّهُ لِيُعْجِزَهُ مِنْ شَيْءٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا قَدِيرًا﴾ [طه: ٤٤].

فَقَالَ: ﴿لِيُعْجِزَهُ﴾. ثُمَّ قَالَ: ﴿إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا قَدِيرًا﴾. وَلَمْ يَقُلْ: كَانَ عَلِيمًا قَوِيًّا؛ لِأَنَّ الْعَجْزَ ضِدُّهُ الْقُدْرَةُ، وَالضَّعْفَ ضِدُّهُ الْقُوَّةُ.

فَإِذَا قِيلَ: أَيُّهَا أَكْمَلُ: الْقُدْرَةُ أَوْ الْقُوَّةُ؟

قُلْنَا: الْقُوَّةُ أَكْمَلُ، وَيُظْهَرُ ذَلِكَ بِالْمَثَالِ، فَلَوْ قِيلَ لَكَ: اخْمِلْ هَذَا الْحَجَرَ. فَأَرَدْتَ أَنْ تَحْمِلَهُ، فَعَجَزْتَ أَنْ تُقِلَّهُ عَنِ الْأَرْضِ، فَأَنْتَ الْآنَ غَيْرُ قَادِرٍ.

وَلَوْ قِيلَ لَكَ: اخْمِلْ هَذَا الْحَجَرَ. فَحَمَلْتَهُ، وَلَكِنْ بِمَشَقَّةٍ، فَأَنْتَ الْآنَ قَادِرٌ غَيْرُ قَوِيٍّ.

وَلَوْ قِيلَ: اخْمِلْ هَذَا الْحَجَرَ فَحَمَلْتَهُ بِسَهُولَةٍ حَتَّى رَفَعْتَهُ إِلَى فَوْقِ فَأَنْتَ الْآنَ قَوِيٌّ.

إِذَا: الْقُوَّةُ أَكْمَلُ مِنَ الْقُدْرَةِ؛ لِأَنَّ كُلَّ قَوِيٍّ قَادِرٌ، وَلَيْسَ كُلُّ قَادِرٍ قَوِيًّا. وَيَقَابِلُ الْقُوَّةَ الضَّعْفُ، وَلِهَذَا تَقُولُ: فَلَانَ قَوِيًّا، غَيْرُ ضَعِيفٍ، وَلَا تَقُولُ: فَلَانَ قَوِيًّا غَيْرُ عَاجِزٍ، وَتَقُولُ: فَلَانَ قَادِرًا غَيْرُ

عَاجِزٍ.

فَهَذَا هُوَ الْفَرْقُ بَيْنَ الْقُدْرَةِ وَالْقُوَّةِ.



فرق آخر، وهو أن القوة تكون في الحيوان والجاء، والقدرة تكون في الحيوان فقط، فتقول: هذا الحديد قوي، ولا تقول: هذا حديد قادر.

إذا: لا يوصف بالقدرة إلا ما كان ذا روح، فيمكن أن تقول: الفيل قوي وقادر، والإنسان قوي وقادر.

❖ وقوله ﷺ: «الْمَتِينُ». أي: الشديد القوة.

ففي هذه الآية من أسماء الله ثلاثة: الله، والرزاق، والمتين.

وفيه من صفات الله أربعة: الألوهية والرزق والقوة والمتانة.

ثم ساق المؤلف حديث أبي موسى الأشعري: قال: قال النبي ﷺ: «ما أحد أصبر على أذى سمعه من الله». إذا قلنا: ما أحد أصبر<sup>(١)</sup>. فهذه لغة تميم، وإذا قلنا: ما أحد أصبر<sup>(٢)</sup>. فهذه لغة قريش؛ لأن قريشاً يجعلون ما النافية تعمل عمل «ليس» بشروط معروفة، والتميميون يرونها لا تعمل<sup>(٣)</sup>، وقد قال الشاعر:

وَمُهَفَّهِفِ الْأَعْطَافِ قُلْتُ لَهُ انْتَسِبَ فَأَجَابَ مَا قَتَلَ الْمَحَبَّ حَرَامًا<sup>(٤)</sup>

فالشاعر هنا تميمي؛ لأنه لم يقل: ما قتل المحب حراماً. ولو قال: ما قتل المحب حراماً. صار قريشياً.

❖ قوله: «ما أحد أصبر على أذى سمعه من الله». أصبر على أذى في هذا وصف الله تعالى بالصبر والتحمل من عباده.

وفيه إنبات الأذية لله ﷻ وأن الله ﷻ يتأذى، ولكن هل الصبر صفة عيب أو صفة كمال؟

الجواب: لا شك أنه صفة كمال، وأن الإنسان يئس عليه بالصبر، فكذلك الرب ﷻ يئس عليه بالصبر.

ولكن هل التأذي بما يؤذي صفة نقص؟

الجواب: لا، ليس صفة نقص؛ لأنه لا يلزم من الأذى الضرر، ولهذا نقول: إن الله ﷻ يتأذى، ولكنه لا يتضرر، كما قال الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ [الأنعام: ٥٧]. وهذا في القرآن.

وفي الحديث القدسي: «يؤذيني ابن آدم يسب الدهر وأنا الدهر»<sup>(٥)</sup> لكنه قال في القرآن: ﴿وَلَا يَحْزَنكَ الَّذِينَ يَسْتَرْغُونَ فِي الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَنَبْغِزُوا اللَّهَ نَبْغًا﴾ [الأنعام: ١٧٦].

وقال في الحديث القدسي: «يا عبادي، إنكم لن تبغوا ضري فتضروني، ولن تبغوا نفعي

(١) بالرفع.

(٢) بالنصب.

(٣) انظر: «شرح قطر الندى» (ص ١٤٢ - ١٤٤)، وشرح ابن عقيل (١/ ٣٠١)، وأوضح المسالك (١/ ٢٤٥)،

والنحو الوافي (١/ ٥٩٣) والقواعد الأساسية للهاشمي (ص ١٥٦).

(٤) انظر: «ريحانة؟» (ص ٢٦٤)، و«الإفادات والإنشاءات» للشاطبي (ص ٥٦)، و«نفع الطيب» (٥/ ٢٢٧).

(٥) تقدم تخريجه.

فَتَقَعُونِي»<sup>(١)</sup>. وَالْأَدَى لَا يَدُلُّ عَلَى ضَعْفِ الْمُتَأَدِّي؛ فَإِنَّ الرَّجُلَ قَدْ يَتَأَدَّى بِالرَّائِحَةِ الْكَرِيهَةِ، وَلَكِنَّهَا لَا تَضُرُّهُ، وَلَا يَدُلُّ عَلَى ضَعْفِهِ، بَلْ قَدْ يَدُلُّ عَلَى كِبَالِهِ، إِذَا تَأَدَّى بِهَا يُؤْذِي حَقِيقَةً.

❖ وَقَوْلُهُ: «يَدْعُونَ لَهُ الْوَلَدَ، ثُمَّ يُعَافِيهِمْ، وَيَرْزُقُهُمْ»؛ أَي: يَقُولُونَ: إِنَّ اللَّهَ وَلَدًا، وَذَلِكَ كَمَا قَالَتْ الْيَهُودُ: عَزِيرُ ابْنِ اللَّهِ. وَكَمَا قَالَتِ النَّصَارَى: الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ. وَكَمَا قَالَ الْمُشْرِكُونَ: الْمَلَائِكَةُ بَنَاتُ اللَّهِ. ❖ وَقَوْلُهُ: «وَهُوَ يُعَافِيهِمْ وَيَرْزُقُهُمْ»، هَذِهِ هِيَ نَتِيجَةُ الصَّبْرِ، أَنَّهُ يُعَافِيهِمْ وَيَرْزُقُهُمْ، مَعَ أَنَّهُمْ يَدْعُونَ لَهُ الْوَلَدَ.

وَدَعَا الْوَلَدَ لِلَّهِ ﷻ تَتَضَمَّنُ شَيْئَيْنِ:

الشَّيْءُ الْأَوَّلُ: تَكْذِيبُ اللَّهِ ﷻ؛ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى نَفَى أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ، بَلْ نَزَّهَ نَفْسَهُ عَنْ ذَلِكَ؛ ❖ «سُبْحَنَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ لَهُ» [الأنعام: ١٧١].

الشَّيْءُ الثَّانِي: وَصَفُ اللَّهِ بِالنَّقْصِ؛ لِأَنَّهُ لَا يَحْتَاجُ إِلَى الْوَلَدِ إِلَّا مَنْ كَانَ نَاقِصًا، فَهُوَ يَحْتَاجُ إِلَى الْوَلَدِ لِيُعِينَهُ فِي مُهِمَّاتِهِ، وَلِيُنْقِىَ نَسْلُهُ بَعْدَهُ؛ لِأَنَّ الْإِنْسَانَ إِذَا مَاتَ بَلَ نَسْلٍ نُسِي، وَلَمْ يَأْتْ لَهُ ذَكَرٌ، اللَّهُمَّ إِلَّا مِنْ عِلْمٍ، أَوْ صَدَقَةٍ جَارِيَةٍ، أَوْ مَا أَشْبَهَ ذَلِكَ.

وَعَلَى كُلِّ حَالٍ: فَهَؤُلَاءِ آذَوْا اللَّهَ ﷻ بِدَعَايِ الْوَلَدِ، وَمَعَ ذَلِكَ فَهُوَ يُعَافِيهِمْ وَيَرْزُقُهُمْ، وَلَوْ لَا صَبْرُهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لَا هَلَكَ لَهُمْ، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا مَا تَرَكُوا عَلَى ظُهُرِهِمْ إِلَّا دَابَّةً﴾ [الأنعام: ٤٥].

وَالشَّاهِدُ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ: قَوْلُهُ: «يُعَافِيهِمْ وَيَرْزُقُهُمْ». أَي: يُعَافِيهِمْ فِي أَبْدَانِهِمْ مِنَ الْأَمْرَاضِ، وَيُعَافِيهِمْ فِي أَعْرَاضِهِمْ مِنْ أَنْ تُتَنَهَكَ، وَيَرْزُقُهُمْ أَيْضًا. وَفِي هَذَا: الْحَدِيثِ مِنَ الصِّفَاتِ: إِثْبَاتُ صِفَةِ الصَّبْرِ؛ لِقَوْلِهِ: «مَا أَحَدٌ أَصْبَرَ عَلَى أَدَى سَمِيعَةٍ مِنَ اللَّهِ».

وَهَلْ هُوَ حَقِيقِيٌّ؟

الْجَوَابُ: نَعَمْ، هُوَ حَقِيقِيٌّ، وَلَكِنَّهُ لَا يُشْبِهُ صَبْرَ الْمَخْلُوقِ؛ لِأَنَّ الْمَخْلُوقَ قَدْ يَصْبِرُ، لَكِنْ مَعَ تَضَجُّرٍ وَتَمَلُّلٍ، وَأَمَّا الرَّبُّ ﷻ فَلَا. لَا يَلْحَقُهُ مِنْ صَبْرِهِ شَيْءٌ كَمَا يَلْحَقُ الْمَخْلُوقَ مِنْ صَبْرِهِ.

وَفِيهِ: إِثْبَاتُ أَنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ وَيُعَافِي؛ لِقَوْلِهِ: «وَيُعَافِيهِمْ وَيَرْزُقُهُمْ».

وَهَلْ نَشْتَقُ مِنْ «يَرْزُقُهُمْ» اسْمًا؟

الْجَوَابُ: لَا، لَكِنْ جَاءَ الْاسْمُ ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ﴾ [الأنعام: ٥٨].

وَهَلْ نَشْتَقُ مِنْ «يُعَافِي» اسْمًا؟

الْجَوَابُ: لَا، وَلِهَذَا لَا يُسَمَّى اللَّهُ بِالْمُعَافِي، وَلَكِنْ يُخْبِرُ عَنْهُ بِأَنَّهُ يُعَافِي مِنَ الْأَمْرَاضِ الْقَلْبِيَّةِ

(١) أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ (٢٥٧٧)، مِنْ حَدِيثِ أَبِي ذَرَّةٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

والبدنية، قال ﷺ: «واشف أنت الشافي لا شفاء إلا شفاؤك»<sup>(١)</sup>.  
والفرق بين الجلم والصبر، أن الجلم لا يعجل بالعقوبة، مع أنه قد لا يصبر، لكن في الصبر يتحمل، ونحن نقولها بالنسبة لنا يتحمل الإنسان ولا يفكر بالعقوبة، والحليم يفكر بالعقوبة لكنه لا يعجل.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٤- باب قول الله تعالى: ﴿عَلِمَ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا﴾ ﴿٥١﴾ [البقرة: ٢٥٦]. ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ ﴿٢٤﴾ [البقرة: ٢٤]. ﴿أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ﴾ [البقرة: ٢٤]. ﴿وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ﴾ [البقرة: ٢٢٣].

قَالَ يَحْيَى الظَّاهِرُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا وَالْبَاطِنُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا  
هذه الترجمة أتى بها المؤلف رَحِمَهُ اللَّهُ لإثبات صفة العلم لله ﷻ، والعلم لله ﷻ ثابت، وهو قد جاء على وجوه متعددة، والعلم هو إدراك المعلوم على ما هو عليه.  
فقولنا: إدراك. خرج به الجهل البسيط.

وقولنا: على ما هو عليه. خرج به الجهل المركب؛ لأن الجهل عندهم نوعان:

جهل بسيط؛ وهو عدم العلم.

وجهل مركب؛ وهو أن يكون الإنسان جاهلاً، ويجهل أنه جاهل، ولهذا قيل: إنه مركب من جهلين؛ الجهل بالواقع، والجهل بحاله.

وأضرب لهذا مثلاً يتبين به ذلك: سألنا رجلاً: متى كانت غزوة بدر؟ فقال: كانت غزوة بدر في رمضان في السنة الثانية. بماذا تصف هذا المجيب؟ تصفه بأنه عالم؛ لأنه ذكر الأمر على ما هو عليه.

ولو سألنا رجلاً آخر فقلنا له: متى كانت غزوة بدر؟ قال: كانت في السنة الخامسة من الهجرة. فهذا جاهل جهلاً مركباً.

ولو سألنا الثالث، فقلنا له: متى كانت غزوة بدر؟ فقال: لا أدري. فهذا جهل بسيط. فالرب ﷻ عالم؛ أي: مُدْرِكُ للمعلومات على ما هي عليه.

ثُمَّ إِنَّ عِلْمَ اللَّهِ ﷻ:

أولاً: أَرْزَى أَبَدِيٌّ.

ثانياً: عام شامل لكل شيء جملة وتفصيلاً، حتى ديبب النمل في أي وقت من أوقات الدنيا يعلمه تفصيلاً، ويعلم أين تضع النملة خطوها تفصيلاً: فكل شيء يعلمه جملة وتفصيلاً؛ لأن الله خلق كل شيء، والخالق لا بد أن يكون عالماً، كما قال تعالى: ﴿أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ ﴿٥١﴾ [البقرة: ٢٥٦].

ثالثاً: علِمَ اللهُ لم يُسَبِّحْ بجهل، ولا يَلْحَقْهُ نسيانٌ، كما قال موسى: ﴿قَالَ عَلِمَهَا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنْسَى﴾ ﴿٥١﴾ ﴿طه: ٥١﴾.

إذا: علِمَ اللهُ واسعٌ شاملٌ أَزَلِّيٌّ أَبَدِيٌّ لم يُسَبِّحْ بجهل، ولا يلحقه نسيانٌ.

ولكن ما هي الفائدة من معرفتنا بهذه الصفة العظيمة؟

الفائدة: أَنَّ الإنسان إذا عَلِمَ أَنَّ اللهَ واسعُ العلم، وأنه محيطٌ بكلِّ شيءٍ علماً، فلا بدَّ أَنْ يَحْمِلَهُ هذا الاعتقادُ على الاستقامةِ على أمرِ الله، وهذه مسألةٌ تغيبُ عن كثيرٍ من الذين يتكلمون عن صفاتِ الله، فتجدُهم لا يتكلَّمُونَ عما يُثْمِرُهُ الاعتقادُ بالنسبةِ لهذه الصفةِ مِنَ الأحوالِ السلوكية، وهذه مهمةٌ يَغْنِي: أنت إذا علمتَ أَنَّ اللهَ يعلمُ كلَّ شيءٍ فهل تُضْمِرُ في قلبك ما يخالفُ الاستقامة؟  
الجواب: لا.

وهل تفعلُ ما يخالفُ الاستقامة؟ وهل تقولُ ما يخالفُ الاستقامة؟

الجواب: لا، وهذه مسألةٌ ينبغي للإنسانِ أَنْ يجعلَهَا على بالِهِ، أَنَّهُ ليس المقصودُ أَنْ نعلمَ ما يتعلقُ بالعقيدةِ فقط من أسماءٍ وصفاتٍ، بل المقصودُ مع ذلك ما يترتبُ على هذا الاعتقادِ مِنْ تصحيحِ المسلكِ والاستقامةِ على الأمرِ.

أما حكمُ مَنْ أنكرَ أَنْ يكونَ اللهُ عالماً، فإنه كافرٌ، ولهذا قال الإمامُ الشافعيُّ رَحِمَهُ اللهُ بالنسبةِ للقدريَّةِ قال: جَادِلُوهم بالعلم، فَإِنْ أَقْرَبُوا به خُصِمُوا، وَإِنْ أَنْكَرُوهُ كَفَرُوا<sup>(١)</sup>.

لأنَّ القدريَّةِ يَقُولُونَ: إِنَّ اللهَ ﷻ لم يَقْدِرْ عملَ العبدِ، ولم يَشَأْه، وليس له علاقةٌ به. فقال: جَادِلْهم بالعلمِ أي: اسألوهم، هل اللهُ عالمٌ، بأعمالِ العبادِ أَوْ لا؟

وإن قالوا: لا. فهم كفارٌ، وإن قالوا: نعم. فقد خُصِمُوا، وذلك بأن يقال: هل وَقَعَتْ هذه على خلافِ معلومِهِ أَوْ على وَفْقِهِ؟ فَإِنْ قالوا: على خلافِ المعلومِ، فهذا هو إنكارُ العلمِ، وإن قالوا: على وَفْقِهِ. فهذا يُلْزِمُهُمْ أَنْ يَقُولُوا بِأَنَّها وَقَعَتْ بِمَشِيئَتِهِ.

ثم ذكر المؤلفُ رَحِمَهُ اللهُ آياتٍ، فقال: «بَابُ قولِ اللهِ تعالى: ﴿عَلِمَ الْغَيْبِ فَلَا يَظْهَرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا﴾»، ﴿عَلِمَ الْغَيْبِ﴾ الغيبُ ما غابَ عن الخلقِ، والغيبُ ينقسمُ إلى قِسْمَيْنِ: غيبٌ مُطلَقٌ لا يعلمُهُ الخلقُ.

وغيبٌ مُقيَّدٌ يعلمُهُ بعضُ الناسِ دونَ بعضٍ.

فمثلاً الذين في مكةَ الآنَ غائبونَ عَنَّا، لكنهم هم في مكةَ ليستَ أحوالُهم بغيرِ.

إذا: هذا غيبٌ نسبيٌّ.

فلو أن أحداً قال: إِنَّ مكانَ المسروقِ الذي سُرِقَ منك كذا وكذا. يَغْنِي: عَيَّنَ مكانَ المسروقِ

الذي سَرَقَهُ السَّارِقُ وَدَفَنَهُ فِيهِ، فَهَلْ نَقُولُ: هَذَا مِنْ عِلْمِ الْغَيْبِ؟

الجواب: بالنسبة لنا غَيْبٌ، لكن بالنسبة لمن شَهِدَ السَّارِقَ، وَهُوَ يَدْفِنُهُ لَا يَكُونُ غَيْبًا.

أَمَّا الْغَيْبُ الْمَطْلُوقُ فَهَذَا هُوَ الَّذِي يَخْتَصُّ اللَّهُ بِهِ، وَهُوَ الَّذِي يَغِيْبُ عَنْ كُلِّ النَّاسِ؛ وَذَلِكَ مِثْلُ الْعِلْمِ بِالْمُسْتَقْبَلِ فَهَذَا غَيْبٌ، فَمَنْ ادَّعَى أَنَّهُ يَعْلَمُ مَا سَيَكُونُ غَدًا فَقَدْ ادَّعَى عِلْمَ الْغَيْبِ؛ لِأَنَّهُ مُسْتَقْبَلٌ، وَالْمُسْتَقْبَلُ مَجْهُولٌ لِكُلِّ النَّاسِ.

❦ يَقُولُهُ: ﴿فَلَا يَظْهَرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا﴾ (١). وَلَيْتَ الْمُؤَلِّفَ رَحِمَهُ اللَّهُ أَتَى بِآخِرِ الْآيَةِ؛ لِأَنَّهُ آخَرُهَا لِأَنَّهُ يُذَكِّرُ، وَهُوَ قَوْلُهُ: ﴿إِلَّا مَنِ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَيَخْتَفِي مِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا﴾ (٢). لِأَنَّ اللَّهَ أَظْهَرَ عَلَى غَيْبِهِ مَنْ أَظْهَرَ مِنَ الرِّسْلِ، فَالِنَّبِيِّ ﷺ حَدَّثَنَا عَنْ أُمُورٍ غَيْبِيَّةٍ مُسْتَقْبَلَةٍ مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ، وَمِنْ أَحْوَالِ الْقِيَامَةِ، فَلَيْتَ الْبَخَارِيَّ رَحِمَهُ اللَّهُ ذَكَرَ هَذَا الْإِسْتِنَاءَ؛ لِأَنَّهُ مِنْهُمْ.

❦ وَقَوْلُهُ: ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ «عِلْمُ غَيْبِ السَّاعَةِ عِنْدَ اللَّهِ، حَتَّى إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ سَأَلَهُ جِبْرِيلُ عَنْهَا، فَقَالَ لَهُ: «مَا الْمَسْئُولُ عَنْهَا بِأَعْلَمَ مِنَ السَّائِلِ» (٣). فَأَفْضَلُ الرِّسْلِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ لَا يَعْلَمُهَا، وَأَفْضَلُ الرِّسْلِ مِنَ الْإِنْسَانِ لَا يَعْلَمُهَا، وَمَنْ دُوْنَهُمْ مِنْ بَابِ أَوَّلَى، فَمَنْ ادَّعَى عِلْمَ السَّاعَةِ، وَقَالَ: السَّاعَةُ سَتَقُومُ فِي السَّنَةِ الْفُلَانِيَّةِ. أَوْ فِي الشَّهْرِ الْفُلَانِيِّ فَإِنَّهُ مُكْذِبٌ لِهَذِهِ الْآيَةِ، مُدَّعٍ دَعْوَى بَاطِلَةٍ، وَيَكُونُ كَافِرًا.

وَالظَّاهِرُ أَنَّ الْمُؤَلِّفَ رَحِمَهُ اللَّهُ أَشَارَ إِلَى بَقِيَّةِ الْآيَةِ: ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مِمَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ﴾. فَهَذِهِ الْخَمْسَةُ هِيَ مِفْتَاحُ الْغَيْبِ الْمَذْكُورَةِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ﴾ وَكَانَتْ هَذِهِ الْخَمْسَةُ مِفْتَاحُ الْغَيْبِ؛ لِأَنَّ ﴿السَّاعَةَ﴾ مِفْتَاحُ الْآخِرَةِ، وَتَنْزِيلُ الْغَيْثِ مِفْتَاحُ النَّبَاتِ، وَعِلْمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ مِفْتَاحُ الْجَنِينِ الَّذِي خَلَقَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي هَذَا الرَّحِمِ، يَعْنِي: مِفْتَاحُ حَيَاةِ الْإِنْسَانِ فِي الدُّنْيَا. وَ﴿وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مِمَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا﴾ مِفْتَاحُ الْعَمَلِ فِي الْمُسْتَقْبَلِ، وَ﴿وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ﴾ مِفْتَاحُ الْآخِرَةِ بِالنَّسْبَةِ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنَ النَّاسِ.

فلهذا قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «إِنَّ مِفْتَاحَ الْغَيْبِ خَمْسٌ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا اللَّهُ». وَذَكَرَ: ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ...﴾ (٤).

وَقَالَ: ﴿وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ﴾ لِقَائِلِ أَنْ يَقُولَ كَيْفَ جَعَلَ اللَّهُ تَعَالَى تَنْزِيلَ الْغَيْثِ - وَهُوَ فَعْلٌ - وَفِي ظِلِّ الْمَعْلُومَاتِ الْغَيْبِيَّةِ؟ لَمْ يَقُلْ: وَيَعْلَمُ مَنْ يَنْزِلُ الْغَيْثُ

الجواب: أَنْ نَقُولَ: لِأَنَّ الْخَالِقَ لَا بَدَأَ أَنْ يَكُونَ عَالِمًا بِالْمَخْلُوقِ، فَإِذَا كَانَ هُوَ الَّذِي يَنْزِلُ الْغَيْثَ وَحْدَهُ، فَلَا أَحَدٌ يَعْلَمُ مَتَى يَنْزِلُ الْغَيْثُ؛ لِأَنَّ عِلْمَ نَزُولِ الْغَيْثِ عِنْدَ مَنْ يُنَزِّلُ الْغَيْثَ. لَكِنْ جَاءَتْ الْآيَةُ

(١) تقدم تخريجه.

(٢) تقدم تخريجه.

هكذا؛ لأنَّ إنزال المطر، الذي به الغيث، لا يكون أبدًا إلا من الله ﷻ.

فإن قال قائل: ماذا نقول عن مَنْ يتكلمون الآن في الطقس، من أنه: سيكون غداً مطرٌ في الأرض الفلانية بعد الظهر أو في أول النهار، أو ما أشبه هذا؟  
فالجواب عن ذلك من وجهين:

الوجه الأول: أنَّ هذا مبنًى على أمرٍ محسوس؛ فإنَّ الجوَّ يتغيَّر، ويتكيَّف على وجهٍ يُعْلَمُ بالآلاتِ الدقيقةِ أنَّه مهياً للمطر، أو غير مهياً، وإذا كان كذلك فليس من أمور الغيب.  
الوجه الثاني: أنَّ هذا الذي يقولونه قد يُخطئ كثيراً، ولو كان عِلْمٌ غيبٍ ما أخطأ؛ لأنَّ العلمَ ليس فيه خطأ.

الثالث قوله: ﴿وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ﴾. أي: أرحام الادميين وغيرهم، فهو الذي يَعْلَمُهَا ﷻ.

فإذا قال قائل: وما هو مُتَعَلِّقُ العلم هل هو الذكورة، أو الأنوثة، أو أحوال هذا الجنين من كل وجه؟

الجواب: الثاني؛ لأنَّ أحوال الذكورة والأنوثة يَعْلَمُهَا غيرُ الله ﷻ.

فالمَلَكُ الذي يُوكِّلُ بالجنين يَعْلَمُ هذا؛ لأنَّه يقول: يا ربِّ أَذْكَرُ أمْ أُنْثَى؟ فيَقْضِي اللهُ ما شاء<sup>(١)</sup>.

إذا: فالمَلَكُ يَعْلَمُ بأنَّ ما في الرحم ذَكَرٌ أو أنْثَى قبل أن يَخْرُجَ، ثمَّ إنَّ الأجهزةَ الحديثةَ في عَصْرِنَا يُمكنُ أن يُعْلَمَ بها الجنين أَذْكَرُ هو أمْ أنْثَى؟

فنقول: إذن مُتَعَلِّقُ العلم بالجنين ليس هو الذكورة والأنوثة؛ لأنَّ الذكورة والأنوثة إذا خُلِقَ الجنينُ فصار ذَكَراً أمْكِنَ العلمُ به، وكذلك إذا صار أنْثَى، ولكنَّ الجنينَ له متعلقاته الأخرى؛ مثل: هل هذا الجنينُ سيخرجُ حياً أو ميتاً؟ هل ستطولُ حياته إذا خرجَ حياً أو تقصُرُ؟ وهل سيكونُ غنياً أو فقيراً؟ وهل سيكونُ عالماً أو جاهلاً، سيكونُ أميراً أو مأموراً؟ فمُتَعَلِّقاتُ العلم بالنسبة للجنين كثيرة، فإذا قُدِّرَ أنَّ الناسَ عَلِمُوا أنَّه ذَكَرٌ أو أنْثَى، فإنَّهم لا يَعْلَمُونَ بقيَّةَ مُتَعَلِّقاتِ العلم الكثيرة التي لا يَعْلَمُهَا إلا اللهُ ﷻ.

وقوله: ﴿وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا﴾. تعبير القرآن ﴿وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ﴾ ولم يَقُلْ: ماذا تَعْمَلُ؛ لأنَّ الإنسانَ يُقَدِّرُ ماذا يعمل، يقول: سأسافرُ غداً، وسأذهبُ إلى الكلية، وسأختبرُ. وما أشبه ذلك، لكن هل يَدْرِي أن هذا يتحقَّق، ويكونُ كسباً له؟

الجواب: لا، فربَّما يكونُ هناك موانع تمنعُ من تحقيق ما أراد، فربَّما يفعل، لكن لا يكسبُ بفعله شيئاً، فالكسبُ غداً لا يَعْلَمُهُ إلا اللهُ ﷻ.

قوله تعالى: ﴿وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ﴾ حتَّى لو أنَّ الإنسانَ قرَّرَ أنَّه لن يَخْرُجَ من بلده، وكان اللهُ تعالى قد قَدَّرَ أن يموتَ في بلدٍ آخر، فلا بدَّ أن يُقَدِّرَ اللهُ تعالى سبباً يَتَقَبَّلُ به إلى البلدِ الآخر، وإذا

كَانَ لَا يَعْلَمُ بِأَيِّ أَرْضٍ يَمُوتُ مَعَ أَنَّهُ يُمَكِّنُهُ التَّنْقِيلُ فَهُوَ لَا يَعْلَمُ فِي أَيِّ وَقْتٍ يَمُوتُ مِنْ بَابٍ أَوْ لَى .  
وبالنسبة لتوقعات خبراء الأرصاد الجوية عن حال الجو، فلا يُعَدُّ ذلك مِنَ الرَّجْمِ بِالْغَيْبِ؛ فَإِنَّهُمْ كَثِيرًا مَا  
يُصَيِّوْنَ، وَهُمْ يَعْتَمِدُونَ لَا عَلَى الْغَيْبِ وَالتَّخْرُصِ، بَلْ يَعْتَمِدُونَ عَلَى تَكْيُفِ الْجَوِّ بِوَاسِطَةِ آلَاتٍ دَقِيقَةٍ يَعْرِفُونَ بِهَا،  
وَلِهَذَا لَا تَجِدُهُمْ يَقُولُونَ مِثْلًا: بَعْدَ سَنَةٍ سَيَكُونُ مَطَرٌ. أَوْ بَعْدَ شَهْرٍ. أَوْ بَعْدَ أُسْبُوعٍ. بَلْ هُوَ مُحَدَّدٌ فِي الْوَقْتِ الَّذِي  
يَعْرِفُونَ بِهِ تَكْيُفَ الْجَوِّ، كَمَا أَتَانَا نَحْنُ الْآنَ بِأَلَاتٍ إِذَا وَجَدْنَا أَنَّ السَّمَاءَ مُلَبَّدَةٌ بِالْغُيُومِ وَالرَّغْدِ وَالْبَرَقِ تَتَوَقَّعُ أَنَّهُ يَنْزِلُ  
الْمَطَرُ.

❖ وَقَوْلُهُ: ﴿أَنْزَلَهُ، يَعْلَمُهُ...﴾ الْآيَةُ، وَالْوَاوُ: مِنْ كَلَامِ الْمُؤَلِّفِ، فَهِيَ حَرْفُ عَطْفٍ، وَالتَّقْدِيرُ:  
وَقَوْلُهُ: ﴿أَنْزَلَهُ، يَعْلَمُهُ﴾. وَهَذِهِ الْآيَةُ جُمْلَةٌ، وَهَذِهِ الْجُمْلَةُ جُمْلَةٌ مِنْ آيَةٍ، وَهِيَ قَوْلُهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى:  
﴿لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ، يَعْلَمُهُ﴾ وَأَلَمَلَكُ يَشْهَدُونَ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا. ﴿فَبَيَّنَ اللَّهُ ﷻ  
أَنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ بِمَا أَنْزَلَ إِلَى مُحَمَّدٍ ﷺ، وَأَنَّهُ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ، وَعِلْمُهُ هُنَا يَخْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ بِمَعْنَى اسْمِ  
الْمَفْعُولِ؛ أَيْ: أَنْزَلَهُ بِمَعْلُومِهِ؛ أَيْ: بِمَا يَعْلَمُهُ ﷻ مِنْ أَخْبَارٍ، وَمَا يَحْكُمُ بِهِ مِنْ أَحْكَامٍ.  
وَيَخْتَمِلُ أَنَّهُ مُصَدِّرٌ عَلَى حَقِيقَتِهِ، وَالْمَعْنَى: أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَهُ، وَهُوَ عَالِمٌ بِهِ جَمْلًا، فَالْقُرْآنُ لَا شَكَّ أَنَّهُ  
نَزَلَ بِمَعْلُومَاتٍ كَثِيرَةٍ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ، وَلَا شَكَّ أَنَّهُ نَزَلَ عَنْ عِلْمٍ مِنَ اللَّهِ ﷻ.

❖ وَقَوْلُهُ: ﴿وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أَنْثَى وَلَا تَضَعُ إِلَّا يَعْلَمُهُ﴾. «مَا» هُنَا نَافِيَةٌ، وَلَا يُمْكِنُ أَنْ تَكُونَ هُنَا  
شَرْطِيَّةً؛ لِأَنَّ الْفِعْلَ بَعْدَهَا مَرْفُوعٌ، وَلَوْ كَانَتْ شَرْطِيَّةً لَجُزِمَ، وَهِيَ نَافِيَةٌ أَيْضًا؛ لِأَنَّهُ وَقَعَ بَعْدَهَا  
﴿إِلَّا﴾.

إِذَا: فَقَوْلُهُ: ﴿وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أَنْثَى وَلَا تَضَعُ إِلَّا يَعْلَمُهُ﴾. يَغْنِي: ابْتِدَاءَ الْحَمْلِ، وَحُلُولَ الْوَقْتِ، كُلُّ  
ذَلِكَ يَكُونُ بِعِلْمِ اللَّهِ ﷻ.

وَهَذِهِ الْآيَةُ مِمَّا يُفْرَأُ بِهِ لِلْمَرْأَةِ إِذَا تَعَسَّرَتْ وَلَادَتُهَا، وَهِيَ مُفِيدَةٌ جَدًّا، فَإِذَا قَرَأَ الْإِنْسَانُ بِسَاءً، وَقَرَأَ  
هَذِهِ الْآيَةَ، وَقَرَأَ: ﴿إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا ① وَأُخْرِجَتِ الْأَرْضُ أَنْفَالَهَا ②﴾ [٢٠-٢١]. وَقَرَأَ: ﴿اللَّهُ  
يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أَنْثَى وَمَا تَضَعُ الْأَرْحَامُ وَمَا تَزِدُّادُ وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ﴾. فَإِنَّهَا بِإِذْنِ اللَّهِ تَنْفَعُ،  
وَهِيَ تَشْرِبُهَا الْمَرْأَةُ وَيُمَسِّحُ بِهَا عَلَى بَطْنِهَا، فَتَضَعُ بِسَهُولَةٍ.

❖ وَقَوْلُهُ: ﴿إِلَّا يَعْلَمُهُ﴾. يَغْنِي: إِلَّا كَانَ ذَلِكَ صَادِرًا عَنْ عِلْمِ اللَّهِ ﷻ؛ لِأَنَّ حَمْلَهَا وَوَضْعَهَا مِنْ  
خَلْقِ اللَّهِ، وَاللَّهُ ﷻ يَقُولُ: ﴿أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾. وَقَالَ تَعَالَى: ﴿إِلَيْهِ يُرْدُّ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾.  
فَهُوَ إِلَى اللَّهِ، لَا إِلَى غَيْرِهِ، ﴿إِلَيْهِ يُرْدُّ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ وَهَذَا شَيْءٌ مَعْلُومٌ بِالْقُرْآنِ وَالسُّنَّةِ وَالْإِجْمَاعِ أَنَّهُ لَا  
أَحَدٌ يَعْلَمُ مَتَى تَقُومُ السَّاعَةُ إِلَّا اللَّهُ ﷻ.

❖ وَقَوْلُهُ: «وَقَالَ يَحْيَى هُوَ الْفَرَاءُ: الظَّاهِرُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا، وَالْبَاطِنُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا».  
يُشِيرُ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى فِي سُورَةِ الْحَدِيدِ: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ﴾ [٢٠: ٢١]. فَهَذِهِ أَرْبَعَةُ أَسْمَاءٍ  
اسْتَوْعَبَتِ الْأَزْمِنَةَ وَالْأَمَكِنَةَ.

فقوله: ﴿الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ﴾ هذا بالنسبة للزمان، فهو:

الأول الذي ليس قبله شيء، والآخر الذي ليس بعده شيء.

وقوله: ﴿وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ﴾. فهو الظاهر العالي على كل شيء، فإنَّ الظُّهُورَ هنا بِمَعْنَى الْعُلُوِّ،

ومنه قوله تعالى: ﴿لِنُظَاهِرَهُ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [التوبة: ١٢٣]. أي: لِنُعْلِيهِ.

وقول القراء: إنَّ المراد به العلم. نقول: نعم هو ظاهر؛ أي: عالٍ، ومع ذلك فهو عالم بكل شيء، والباطن هو المحيط بكل شيء؛ الذي يعلم بواطن الأمور، فهو مع علوه محيط بكل شيء.

وليس المعنى أنَّه في كل شيء؛ لأنَّ هذا مذهب الحُلُولِيَّةِ مِنَ الْجَهْمِيَّةِ وغيرهم، بل المعنى: الذي لا يخفى عليه ما بطن وما خفي.

فهذه الآيات كما ترَوْنَ فيها إثبات علم الله ﷻ.

وقول النبي ﷺ: «وأنت الباطن فليس دونك شيء»<sup>(١)</sup>. يعني: لا يحول دونك شيء، فكل شيء عليه سلطانك وعلمك وقدرتك، فمع علوك لا يخفى عليك شيء، فأنت باطن؛ أي: عالم بواطن الأمور لا يحول دونك شيء.

أما البشر فيحول دونهم الجدار، ويحول دونهم الشجر، ويحول دونهم الغبار، فهناك موانع لا يُدركون بها ما وراءها، والرب ﷻ لا يحول دونه شيء.

ومن بعض ما يتعلق بصفة العلم:

أولاً: من حيث العموم: فالله عليم بكل شيء جُمْلَةً وَتَفْصِيلاً، ومن ذلك علمه بما يتعلَّق بأعمال العبد.

ثانياً: علم الله ﷻ أزلي أبدي، ومعنى قولنا: أزلي. سابق؛ يعني: يَعْلَمُ كُلَّ شَيْءٍ سَبَقَ، والأبدي في المستقبل.

كذلك فعلم الله ﷻ لم يسبق جهل، ولا يعتره نسيان؛ بدليل قوله تعالى: ﴿قَالَ عَلَّمَهَا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنْسَى﴾ [طه: ٥٢]. ولم يُنكَزْ أحدٌ -فَمَا نَعْلَمُ- أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَعْلَمُ كُلَّ شَيْءٍ إِلَّا غَلَاةَ الْقَدْرِيةِ؛ فإنهم أنكروا علم الله ﷻ بما يفعله الخلق، وقالوا: إِنَّ اللَّهَ لَا يَعْلَمُ مَا يَفْعَلُهُ الْخَلْقُ إِلَّا بَعْدَ وَقْعِهِ، فلا يعلمها علم غيب، وإنَّا يعلمها علم مشاهدة، فإذا وَقَعَ عِلْمُ اللَّهِ بِهِ، أَمَا قَبْلَ ذَلِكَ فَلَا يَعْلَمُهُ، ولكنَّ شيخ الإسلام رحمه الله قال: إِنَّ هَذَا قَوْلٌ غَلَاةِ الْقَدْرِيةِ قَدِيمًا وَثَنُكِرُوهُ الْيَوْمَ قَلِيلٌ؛<sup>(٢)</sup> -أي: في زمنه رحمه الله- فَمُنْكَرُو دَرَجَةِ الْعِلْمِ وَالْكِتَابَةِ فِي زَمَنِ شَيْخِ الْإِسْلَامِ كَانُوا قَلِيلِينَ.

وشبهة القدريَّة أنهم يقولون: إِنَّ الْإِنْسَانَ مُسْتَقِلٌّ بِعَمَلِهِ اسْتِقْلَالًا تَامًا، ولهذا يُسَمَّوْنَ مَجُوسَ هَذِهِ الْأُمَّةِ<sup>(٣)</sup>، حيثُ جَعَلُوا لِلْحَوَادِثِ خَالِقِينَ، فالحوادث التي هي مِنْ فِعْلِ اللَّهِ خَلَقَهَا اللَّهُ، والتي هي مِنْ

(١) أخرجه مسلم (٢٧١٣) من حديث أبي هريرة

(٢) انظر: «مجموع فتاوى شيخ الإسلام» (٢٠/١٠٤، ١١١).

وانظر: بحث المسألة بالتفصيل في «تحقيق مسألة علم الله ﷻ» لشيخ الإسلام (١/١٧٨).

(٣) وردت تسميتهم بهذا في حديث مرفوع، رواه أحمد (٨٦/٢) (٥٥٨٤)، وأبو داود (٤٦٩١)، وابن ماجه (٩٢)



فعل العبد، خَلَقَهَا العبدُ فيقولون: إِنْ تَعَلَّقَ عِلْمُ اللَّهِ تَعَالَى بفعل العبدِ كَتَعَلَّقَ عِلْمُ زَيْدٍ بفعل عمرو. وكلُّ ما ثبت في القرآن أو صحيحِ السنَّةِ إذا أنكره الإنسانُ إنكارَ جحودٍ فهو كافرٌ، والعلةُ في ذلك التَّكْذِيبُ لما أخبرَ اللَّهُ به.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٣٧٩- حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: «مَفَاتِيحُ الْغَيْبِ خَمْسٌ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا اللَّهُ لَا يَعْلَمُ مَا تَغِيضُ الْأَرْحَامُ إِلَّا اللَّهُ وَلَا يَعْلَمُ مَا فِي غَيْدِ إِلَّا اللَّهُ وَلَا يَعْلَمُ مَتَى يَأْتِي الْمَطَرُ أَحَدٌ إِلَّا اللَّهُ وَلَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِلَّا اللَّهُ وَلَا يَعْلَمُ مَتَى تَقُومُ السَّاعَةُ إِلَّا اللَّهُ».

وقد سبق الكلام على هذا الحديث.

❦ قوله: «وَمَا تَغِيضُ الْأَرْحَامُ» ❦. فمعناه: تنقص؛ بدليل قوله: «وَمَا تَزْدَادُ» ❦ وقد مرَّ علينا في قواعد التفسير أنه قد يُعرف تفسيرُ الكلمة بذكر ما يُقابِلُها، ومن ذلك قوله تعالى: «فَانْفِرُوا ثُبَاتٍ أَوْ أَنْفِرُوا جَمِيعًا» ❦ [النساء: ٧١]، فقوله: «ثُبَاتٍ» ❦. معناه فرادى؛ لأنَّ اللَّهَ قَابَلَهَا بقوله: «جَمِيعًا» ❦. وقوله: «وَمَا تَغِيضُ الْأَرْحَامُ وَمَا تَزْدَادُ» ❦ تَغِيضُ: تنقص، وتزداد: تزيغ.

وغيض الأرحام هنا هل المراد ما تغيض الأرحام عن المدة المعلومَة عادة، بحيث يُولَدُ الجنين قبل تمام تسعة أشهر التي هي غالبُ مدة الحمل، وما تزدادُ عن تسعة أشهر، أو المراد ما تزدادُ عددًا أو تنقصُ عددًا، بحيث يكون واحدٌ في البطن، أو اثنان، أو ثلاثة، أو يكون المراد الأمرين جميعًا؟ الأمران جميعًا؛ الأمران جميعًا؛ لأن القاعدة في التفسير أنه متى احتملت الآيةُ معنيين فأكثر، ولا منافاة بينهما، فإنها تُحمَلُ على الجميع.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٣٨٠- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ إِسْمَاعِيلَ، عَنِ الشَّعْبِيِّ، عَنْ مَسْرُوقٍ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: مَنْ حَدَّثَكَ أَنَّ مُحَمَّدًا رَأَى رَبَّهُ فَقَدْ كَذَبَ وَهُوَ يَقُولُ: «لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ» ❦ [الأنعام: ١٠٣]. وَمَنْ حَدَّثَكَ أَنَّهُ يَعْلَمُ الْغَيْبَ فَقَدْ كَذَبَ، وَهُوَ يَقُولُ: «قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ» ❦ [الأنعام: ١٦٥]. لَا يَعْلَمُ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ. الشاهد من هذا الحديث: قوله: «وَهُوَ يَقُولُ: لَا يَعْلَمُ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ» ❦.

=

وقال الشيخ الألباني رَحِمَهُ اللَّهُ في تعليقه على «سنن أبي داود»: حسن (١) رواه مسلم (١٧٧).

أما الحديث فتقول عائشة رضي الله عنها المسروقة: مَنْ حَدَّثَكَ أَنَّ مُحَمَّدًا ﷺ رَأَى رَبَّهُ فَقَدْ كَذَبَ، وَهُوَ يَقُولُ - أَي: اللَّهُ ﷻ -: ﴿لَا تُذَرِكُهُ إِلَّا بَصَرٌ﴾.

ولا شك أَنَّ عائشة رضي الله عنها في هذا الاستدلال لم تُصِبْ؛ لأنَّ اللَّهَ تعالى قال: ﴿لَا تُذَرِكُهُ إِلَّا بَصَرٌ﴾. ولم يَقُلْ: لا تراه الأبصار، ولهذا جعل علماء أهل السُّنَّةِ هذه الآية من الأدلة على ثبوت رؤية اللَّه.

ووجه ذلك: أن نَفْيَ الْأَخْصَصِ يَدُلُّ على وجود الأعم، فلَمَّا قَالَ: ﴿لَا تُذَرِكُهُ﴾ عَلِمْنَا أَنَّهَا تَرَاهُ، ولكن لَا تُذَرِكُهُ، ولو كان المراد نَفْيَ الرؤية لَقَالَ: لا تراه الأبصار.

ولكن هي رضي الله عنها لو استدلَّت بقول الرسول ﷺ: «وَعَلِمُوا أَنَّكُمْ لَنْ تَرَوْا رَبَّكُمْ حَتَّى تَمُوتُوا» <sup>(١)</sup> - كما جاء ذلك في حديث الدَّجَالِ، حيث يدَّعي الدَّجَالُ أَنَّهُ الرَّبُّ - لكان هذا أصحَّ من استدلالها بالآية. وهذه المسألة اختلف فيها العلماء: هل النبي ﷺ رأى رَبَّهُ - يَعْنِي: في الدُّنْيَا - أم لم يره؟ فقيل: إِنَّهُ رآه. وممن قال ذلك: ابنُ عَبَّاسٍ رضي الله عنه في المشهور عنه <sup>(٢)</sup> أن النبي ﷺ رأى ربه. أمَّا عائشة فكانت تُنْكِرُ ذلك، كما مرَّ.

وهذا في اليَقَظَةِ، أمَّا في المنام فَقَدْ رَأَى رَبَّهُ، كما في حديث اختِصَامِ الْمَلَأِ الْأَعْلَى <sup>(٣)</sup>، وهو حديث مشهورٌ شَرَحَهُ زَيْنُ الدِّينِ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ رَجَبٍ رحمته الله <sup>(٤)</sup>.

والصحيح: أَنَّهُ لم يَرِ رَبَّهُ؛ لأنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَفَسَهُ سَيْلٌ: هل رَأَيْتَ رَبَّكَ؟ فقال: «رَأَيْتُ نُورًا» <sup>(٥)</sup>. وفي رواية: «نُورٌ أَنَّى أَرَاهُ» <sup>(٦)</sup>. يَعْنِي: بَيْنِي وَبَيْنَهُ نُورٌ، فكَيْفَ أَرَاهُ؟ وهذا كلام النبي ﷺ. ولكن إذا قال قائل: كيف نجتمع بين هذا الحديث الذي حدَّث به النبي ﷺ عن نفسه، وبين قول ابنِ عَبَّاسٍ؟

فالجواب عن شيخ الإسلام ابنِ تيمية، قَالَ رحمته الله: إِنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ لم يُصَرِّحْ بأنَّ النَّبِيَّ ﷺ رَأَى

(١) رواه أحمد في «مسنده» (٣٢٤ / ٥)، وابن أبي عاصم في «السنة» (٤٢٨)، والبزار في «مسنده» (٢٦٨١)، والنسائي في «الكبرى» (٧٧٦٤)، والأجري في «الشرعية»، (ص ٣٧٥)، من طرق، عن بقية بن الوليد، وهو كثير التدليس عن «الضعفاء»، كما في «التقريب» (٧٣٤).

(٢) أخرجه ابن خزيمة في «التوحيد» (ص ٢٠١). وقال الشيخ الألباني في «تعليقه على العقيدة الطحاوية» (ص ١٩٧): ضعيف، أخرجه ابن خزيمة في التوحيد بالفاظ مضطربة عنه موقوفًا.

(٣) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٣٦٨ / ١)، (٣٣٨٤)، والترمذي (٣٢٣٣)، وصححه الشيخ الألباني، كما في تعليقه على «سنن الترمذي».

(٤) شرحه رحمته الله في رسالة مستقلة بعنوان: «اختيار الأولى في شرح حديث اختِصَامِ الْمَلَأِ الْأَعْلَى»، وهي مطبوعة ضمن مجموعة من الرسائل له رحمته الله، طبعها دار الفاروق في مصر في أربعة مجلدات.

(٥) رواه مسلم (١٧٨).

(٦) انظر التعليق السابق.

رَبِّهِ <sup>(١)</sup> بَعَيْنِي رَأْسِهِ، بَلْ قَالَ: رَأَى رَبَّهُ. لَكِنْ مَا قَالَ: بَعِينَهُ فَتُحْمَلُ الرُّوْيَا الَّتِي فِي قَوْلِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَلَى أَنَّ الْمَرَادَ بِذَلِكَ رُؤْيَا الْيَقِينِ.

وهذا وإن كان خلاف الظاهر، لكن لِئَلَّا يُظَنَّ بِابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ يُخَالِفُ مَا حَدَّثَ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ نَفْسِهِ، مِنْ أَنَّهُ لَمْ يَرَ اللَّهَ سُبْحَانَهُ.

ومعلومٌ أَنَّ رُؤْيَا اللَّهِ فِي الدُّنْيَا لَا تُمَكِّنُ؛ لِأَنَّ الْإِنْسَانَ لَا يَسْتَطِيعُ ذَلِكَ، وَلَا يَقْوَى عَلَى هَذِهِ الرُّؤْيَا أَبَدًا، وَالدَّلِيلُ عَلَى هَذَا أَنَّ مُوسَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: ﴿رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ﴾ قَالَ لَنْ تَرِنِي ﴿[١٤٣].﴾ يَعْنِي: لَا يُمْكِنُ أَنْ تَرَانِي ﴿وَلَكِنْ أَنْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنْ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ، فَسَوْفَ تَرِنِي﴾ فَعَلَّقَ. رُؤْيَاهُ بِشَيْءٍ مُسْتَحِيلٍ، وَتَجَلَّى اللَّهُ لِلْجَبَلِ فَجَعَلَهُ دَكًّا، فَبِمَجْرَدِ مَا تَجَلَّى اللَّهُ لِلْجَبَلِ، انْدَكَ وَلَمْ يَسْتَقِرَّ مَكَانَهُ.

فَرَأَى مُوسَى مَنْظَرًا أَفْزَعَهُ، فَخَرَّ مُوسَى صَبِقًا ﴿فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَنَكَ بُتُّ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ﴾. فَمُوسَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَسْأَلِ اللَّهَ رُؤْيَاهُ شَكًّا فِي الْأَمْرِ، لَكِنْ تَلَذُّذًا بِرُؤْيَا اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِقُوَّةِ مَحَبَّتِهِ لِلَّهِ سَأَلَ اللَّهُ أَنْ يُرِيهَ نَفْسَهُ ﴿قَالَ رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ﴾. فَلَمَّا كَانَتِ الرُّؤْيَا مُتَعَدِّرَةً إِلَى هَذَا الْحَدِّ وَصَبِقَ وَأَفَاقَ قَالَ: ﴿سُبْحَنَكَ﴾. أَي: تَنْزِيهًا لَكَ أَنْ تُدْرِكَكَ الْأَبْصَارُ، أَوْ أَنْ تَرَكَ الْأَبْصَارُ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا.

﴿بُتُّ إِلَيْكَ﴾ بُتُّ إِلَيْكَ؛ أَي: مِنْ سَوَالِ الرُّؤْيَا؛ لِأَنَّهُ سَأَلَ مَا لَا يُمْكِنُ فِي الدُّنْيَا. ﴿سُبْحَنَكَ بُتُّ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ﴾؛ يَعْنِي: أَنِّي لَمْ أَسْأَلْ شَكًّا، بَلْ أَنَا مُؤْمِنٌ، فَهُوَ سَأَلَ رَبَّهُ أَنْ يَرَاهُ تَلَذُّذًا بِرُؤْيَاهُ؛ لِأَنَّ أَنْعَمَ شَيْءٍ وَأَكْبَرَ نَعِيمٍ وَأَكْبَرَ فَوْزٍ لِأَهْلِ الْجَنَّةِ هُوَ أَنْ يَرَوْا اللَّهَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

وبالمناسبة يقولون: إِنَّ الزَّمْخَشَرِيَّ صَاحِبَ التفسير المشهور الجيد الذي كان مَنْ بَعْدَهُ عِيَالًا عَلَيْهِ - وَهُوَ مِنَ الْمَعْتَزَلَةِ - يَقُولُ عَنْهُ الْبَلْقَيْنِيُّ: إِنِّي اسْتَخَرْتُ مِنْ هَذَا التفسيرِ اعْتَرِالِيَّاتِ بِالْمُنَاقِشِ <sup>(١)</sup>، وَالَّذِي يُؤْخَذُ بِالْمُنَاقِشِ خَفِيٌّ جَدًّا، وَمِنْ ذَلِكَ قَوْلُهُ عَلَى هَذِهِ الْآيَةِ: ﴿فَمَنْ ذُخِرَ عَنِ الْكَثَارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ﴾ [١٨٥]. قَالَ: أَيُّ فَوْزٍ أَعْظَمُ مِنْ هَذَا؛ أَنْ يُزَخَّرَ عَنِ النَّارِ، وَيُدْخَلَ الْجَنَّةَ.

وهذا الكلام إذا قرأه الإنسان يقول: صحيح، أَيُّ فَوْزٍ أَعْظَمُ مِنْ أَنْ يُزَخَّرَ الْإِنْسَانُ عَنِ النَّارِ وَيُدْخَلَ الْجَنَّةَ. لَكِنَّهُ يُرِيدُ بِذَلِكَ نَفْيَ رُؤْيَا اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْجَنَّةِ؛ لِأَنَّ رُؤْيَا اللَّهِ فِي الْجَنَّةِ أَشَدُّ فَوْزًا مِنْ أَنْ يُزَخَّرَ عَنِ النَّارِ وَيُدْخَلَ الْجَنَّةَ.

فَتَأَمَّلْ كَيْفَ يَتَكَلَّمُ هَؤُلَاءِ الْأَذْكِيَاءُ بِمِثْلِ هَذَا الْكَلَامِ الَّذِي لَا يُدْرِكُهُ إِلَّا مَنْ عَرَفَ مَذْهَبَهُ وَعَقِيدَتَهُ، وَأَنَا لَوْ قَرَأْتُ هَذَا الْكَلَامَ فِي تَفْسِيرِ ابْنِ كَثِيرٍ مِثْلًا، فَإِنِّي لَا أَطُنُّ، بِهِ هَذَا الظَّنُّ بَلْ أَقُولُ: إِذَا دَخَلَ الْجَنَّةَ فَمِنْ نَعِيمِ الْجَنَّةِ أَنْ يَرَى اللَّهَ، لَكِنْ لَمَّا كَانَ هَذَا الرَّجُلُ قَدْ عَلِمَ أَنَّهُ يُنَكِّرُ الرُّؤْيَا لِلَّهِ فِي الْآخِرَةِ، صَارَ هَذَا

(١) انظر: «مجموع فتاوى شيخ الإسلام» (٢/ ٢٣٠).

(٢) انظر: «الاتقان» (٢/ ٥٠١)، و«كشف الظنون» (١/ ٤٣١)، و«أبجد العلوم» (٢/ ١٨٢).

الكلام إشارة إلى أنه لا رؤية.

فالحاصل أننا نقول:

أولاً: إن عائشة رضي الله عنها استدلّت على نفي رؤية النبي ﷺ بالآية، وهذا الاستلال غير صحيح؛ لأن هذه الآية استدل بها السلف على أن الله يرى في الآخرة.

ثانياً: تقول: «ومن حدّثك أنه يعلم الغيب فقد كذب». وهذا صحيح؛ لأن الله يقول: ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ﴾ [الأنعام: ٦٥]. فليست على هذا اللفظ، ولكنها ذكرت جزءاً من الآية يدل على بعضها.

فالحاصل: أن الذي يُحدّثك أنه يعلم الغيب، فإنه كاذب، ولا يكفي أن تقول: إنه كاذب، بل نقول: إنه كافر. ولهذا قال النبي ﷺ: «من أتى كاهناً أو عرافاً، فصدّقه بما يقول، فقد كفر بما أنزل على محمد ﷺ» <sup>(١)</sup>.

❖ وقولها: «وهو يقول: لا يعلم الغيب إلا الله». يَحْتَمِلُ أن المراد بقولها: وهو أي: الله أو الرسول، لكن على كل حال، هي ذكرّت هذا بالمعنى.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٥- باب قول الله تعالى ﴿الَّذِينَ آمَنُوا﴾ [البقرة: ٢٣].

نحن إذا نظرنا إلى صنيع البخاري رَحِمَهُ اللَّهُ في كتاب التوحيد وجدنا أنه يصدّر غالباً الأبواب بآيات من القرآن؛ وذلك لأن من المبتدعة من يقول: لا تقبل من أدلة الصفات إلا ما كان متواتراً، ولا تقبل أخبار الآحاد.

فأراد رَحِمَهُ اللَّهُ أن يُعزّز أخبار الآحاد.

التي يسوقها في الكتاب بآيات من القرآن؛ لِئَلَّا يَنْقُي عُذْرُ لِمَنْ رَدَّ هذه الأسماء أو الصفات، وهذا من فقهه رَحِمَهُ اللَّهُ؛ لأن المبتدعة الذين يُحكّمون العقل، وَيَتَلَقَّوْنَ عَقِيدَتَهُمْ في الله من عقولهم، يَقُولُونَ: لا تقبل أخبار الآحاد في باب الصفات؛ لأن خبر الآحاد لا يُفيد إلا الظن، والعقيدة يجب أن تكون مبنية على اليقين.

وقد ردّ ابن القيم رَحِمَهُ اللَّهُ هذه القاعدة الباطلة بوجوه كثيرة في «الصواعق المرسلة» على غزو الجهمية والمعتزلة <sup>(٢)</sup>، وهي جديرة بأن تكون مرذودة.

(١) رواه أحمد (٤٢٩/٢) (٩٥٣٦)، والحاكم (٨/١) وصححه العراقي في أماليه «الفيض» (٢٣/٦)، والحافظ في «الفتح» (٢١٧/١٠).

(٢) «مختصر الصواعق المرسلة» ص ٥٤٤.

والعجب أن هؤلاء يَقْبَلُونَ ما يُؤَلِّفُهُ مشايخهم، ويصلُّ إليهم مِنْ طريقه على وجهِ الأحادِ، وَيَعْتَقِدُونَ ما قاله شيوخهم، مع أنها جاءت عن غيرِ معصومٍ وبخبرِ أحاديٍّ، وهذا مما يَدُلُّ على أنَّهم مُتَنَاقِضُونَ.

❦ قوله: «باب قولِ الله تعالى: ﴿السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ﴾». السَّلامُ مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ، والمُؤْمِنُ كذلك مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ، والسَّلامُ في الأصلِ اسْمُ مُصَدِّرٍ «سَلَّمَ»، والمَصْدَرُ تَسْلِيمٌ، واسْمُ المَصْدَرِ عندَ علماء النَحْوِ هو ما كانَ بِمعْنَى المصدرِ، ولم يَتَّصِفَنَّ حروفُ المصدرِ، مثل: كلام: اسْمُ مصدرٍ كَلَّمَ، وسلام: اسْمُ مصدرٍ سَلَّمَ.

فما مَعْنَى السَّلامِ الذي هو اسْمٌ مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ؟

❦ قوله: «السَّلامُ»: قلنا: إِنَّهُ اسْمُ مصدرٍ، فيكونُ الوَصْفُ به مِنْ بابِ المبالغةِ، أَنَّ اللَّهَ ﷻ سَلَامٌ؛ أي: سَلَامٌ مِنْ كُلِّ عَيْبٍ ونَقْصٍ فحَيَاتُهُ لَيْسَ فِيهَا نَقْصٌ، ولا عَيْبٌ، وعِلْمُهُ لَيْسَ فِيهِ نَقْصٌ ولا عَيْبٌ، وقُدْرَتُهُ لَيْسَ فِيهَا نَقْصٌ ولا عَيْبٌ، وَسَمْعُهُ لَيْسَ فِيهِ نَقْصٌ ولا عَيْبٌ، وَبَصَرُهُ لَيْسَ فِيهِ نَقْصٌ ولا عَيْبٌ، وهَلُمَّ جَرًّا.

كُلُّ أَسْمَاءِهِ وصفاته لَيْسَ فِيهَا نَقْصٌ ولا عَيْبٌ.

أما المُؤْمِنُ فهو مُشْتَقٌّ مِنَ الإِيْمَانِ وَمِنَ الأَمْنِ؛ أي: أَنَّ الفِعْلَ آمَنَ أو أَمِنَ، وَمَعْنَى المُؤْمِنِ: المُصَدِّقُ بِرُسُلِهِ بما جَاءُوا به، قال اللهُ تعالى: ﴿لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ بِعِلْمِهِ﴾ [التوبة: ١١٦]. وهذا تصديقٌ لما جَاءَ به الرسولُ ﷺ، والآياتُ في هذا المَعْنَى كثيرةٌ، ومنها: ﴿يَتَأَهَّلُ الْكِتَابُ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ﴾ [التوبة: ١١٥]. ﴿يَتَأَهَّلُ الْكِتَابُ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ عَلَى فَتْرَةٍ مِنَ الرُّسُلِ﴾ [التوبة: ١١٤]. ﴿يَتَأَهَّلُ النَّبِيُّ إِذَا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾ [التوبة: ٤٥]. والآياتُ في هذا كثيرةٌ.

فهو ﷺ مُصَدِّقُ رُسُلِهِ، ومُؤْمِنٌ أيضًا بِمعْنَى مُؤْمِنٌ؛ أي: يُؤْمِنُ مَنْ يَسْتَحِقُّ الأَمَانَ، وهو المُؤْمِنُ، فالْمُؤْمِنُ له الأَمَنُ مِنَ اللَّهِ، وقال اللهُ تعالى: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَئِكَ لَهُمُ الأَمَنُ وَهُمْ مُتَسَدِّقُونَ﴾ [التوبة: ٨٢].

إذا: فالْمُؤْمِنُ لها مَعْنِيَانِ؛ وهما: مُؤْمِنٌ بِمعْنَى مُصَدِّقٍ لِرُسُلِهِ، ومُؤْمِنٌ بِمعْنَى مَنْ يَسْتَحِقُّ الأَمَانَ.

وقولنا: إِنَّهُ مُصَدِّقُ رُسُلِهِ، وكذلك مُصَدِّقُ غيرِ الرسلِ مِمَّنْ شَهِدَ اللَّهُ لَهُمُ بالصدقِ، حينَ قال اللهُ تبارك وتعالى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾ [التوبة: ١٧٧].

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٣٨١- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا مُغِيرَةُ حَدَّثَنَا شَقِيقُ بْنُ سَلَمَةَ قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ كُنَّا نُصَلِّي خَلْفَ النَّبِيِّ ﷺ فَقَوْلُ السَّلامِ عَلَى اللَّهِ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّلامُ وَلَكِنْ قُولُوا التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيَّاتُ السَّلامَ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ السَّلامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِيَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ<sup>(١)</sup>.

من حُسْنِ تَعْلِيمِ الرَّسُولِ ﷺ أَنَّهُ لَمَّا ذَكَرَ الْمَمْنُوعَ ذَكَرَ الْمَشْرُوعَ، فَقَدْ كَانُوا يَقُولُونَ: السَّلَامُ عَلَى اللَّهِ. وَهِيَ تَحِيَّةٌ، فَيَسَلِّمُونَ عَلَى اللَّهِ، وَهَذِهِ الْكَلِمَةُ لَا تُقَالُ لِمَنْ لَا يُمَكِّنُ أَنْ يَلْحَقَهُ نَقْصٌ؛ لِأَنَّ السَّلَامَ إِنَّمَا يُدْعَى بِهِ لِمَنْ يَلْحَقُهُ النَّقْصُ.

أَمَّا مَنْ هُوَ مُتَنَزِّهٌ عَنْ ذَلِكَ ﷻ فَإِنَّهُ لَا يُقَالُ لَهُ: السَّلَامُ عَلَيْكَ. وَلِهَذَا أَبَدَلَهُمُ النَّبِيُّ ﷺ مِنْ هَذِهِ الْكَلِمَةِ غَيْرَهَا فَأَمَرَهُمْ أَنْ يَقُولُوا: التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ. بِذَلِكَ: السَّلَامُ عَلَى اللَّهِ؛ لِأَنَّ اللَّهَ ﷻ كَامِلٌ مِنْ كُلِّ وَجْهِ، فَلَا يَحْتَاجُ أَنْ يُدْعَى لَهُ بِالسَّلَامِ.

فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّلَامُ». فَبَدَأَ بِالتَّعْلِيلِ قَبْلَ الْحُكْمِ، مِنْ أَجْلِ أَنْ يَرِدَ الْحُكْمُ عَلَى النَّفْسِ، وَهِيَ مُطْمَئِنَّةٌ بِمَا ذُكِرَ لَهَا مِنَ الْعِلَّةِ. ثُمَّ ذَكَرَ مَا يَقُولُونَ هُوَ: «التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ»، السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ، السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ.

❖ قَوْلُهُ: «التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ». اللَّامُ هُنَا لِلَاخْتِصَاصِ وَالِاسْتِحْقَاقِ، وَالتَّحِيَّاتُ جَمْعُ تَحِيَّةٍ، وَهِيَ كُلُّ لَفْظٍ يَدُلُّ عَلَى التَّعْظِيمِ، وَجُمِعَتْ بِاعْتِبَارِ أَنْوَاعِهَا وَأَجْنَاسِهَا؛ أَي: كُلِّ جِنْسٍ وَنَوْعٍ يَدُلُّ عَلَى التَّعْظِيمِ، فَإِنَّهُ خَاصٌّ بِاللَّهِ، وَمُسْتَحَقٌّ لِلَّهِ ﷻ؛ لِأَنَّهُ أَهْلٌ لِأَنْ يُعَظَّمَ ﷻ.

❖ وَقَوْلُهُ: «وَالصَّلَوَاتُ». يَعْني: الصَّلَوَاتُ لِلَّهِ.

❖ قَوْلُهُ: «وَالطَّيِّبَاتُ» يَعْني: الطَّيِّبَاتُ لِلَّهِ.

وَالصَّلَوَاتُ الَّتِي هِيَ لِلَّهِ هِيَ الْعِبَادَةُ الْمَعْرُوفَةُ، وَقِيلَ: الدُّعَاءُ. وَعَلَى هَذَا الْقَوْلِ يَكُونُ مَحْمُولًا عَلَى الصَّلَاةِ لُغَةً، وَالصَّلَاةِ شَرْعًا، وَلَا مَانِعَ مِنْ أَنْ يُقَالَ: إِنَّهُ يَعْني الصَّلَوَاتِ الَّتِي هِيَ الدُّعَاءُ، وَالصَّلَوَاتِ الَّتِي هِيَ الْعِبَادَةُ الْمَعْرُوفَةُ؛ لِأَنَّ ذَلِكَ أَعَمُّ.

❖ وَقَوْلُهُ: «الطَّيِّبَاتُ». يَعْني: الْأَوْصَافُ الطَّيِّبَاتُ لِلَّهِ، وَالْأَعْمَالُ الطَّيِّبَاتُ لِلَّهِ، فَاللَّهُ ﷻ طَيِّبٌ، وَلَا يَقْبَلُ إِلَّا الطَّيِّبَ، فَكُلُّ طَيِّبٍ مِنَ الْأَعْمَالِ لِلَّهِ، وَكُلُّ خَيْرٍ مِنَ الْأَعْمَالِ، فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَقْبَلُهُ، وَكُلُّ وَضْفٍ طَيِّبٍ فَهُوَ لِلَّهِ ﷻ.

إِذَا: «الطَّيِّبَاتُ» هُنَا وَضْفٌ لِأَوْصَافِ اللَّهِ، وَوَضْفٌ لِلْأَعْمَالِ الَّتِي تُفَعَّلُ لِلَّهِ، فَكُونُهَا وَضْفًا لِأَوْصَافِ اللَّهِ؛ يَعْني: لَهُ كُلُّ صِفَةٍ طَيِّبَةٍ، وَكُونُهَا وَضْفًا لِلْأَعْمَالِ الَّتِي تُفَعَّلُ لِلَّهِ، فَهُوَ لَا يَقْبَلُ سُبْحَانَهُ إِلَّا الطَّيِّبَ. وَلِهَذَا اسْتَحْضَرَ عِنْدَمَا تَقْرَأُ هَذَا فِي الصَّلَاةِ، أَنَّكَ إِذَا قُلْتَ: الطَّيِّبَاتُ. يَعْني: أَنَّهُ سُبْحَانَهُ ذُو الْأَوْصَافِ الطَّيِّبَاتِ، وَأَنَّهُ الَّذِي لَا يَقْبَلُ مِنَ الْأَعْمَالِ إِلَّا الطَّيِّبَاتِ.

(١) رواه مسلم (٤٠٢).

المسلسل هو ما يتابع رجال إسناده على صفة أو حالة للرواية تارة وللرواية تارة أخرى «تدريب الراوي» (١٨٧/٢).

وَلَمَّا بَدَأَ اللهُ بِحَقِّ اللهِ وَوَصَفَ اللهُ بِمَا يَسْتَحِقُّ، ثَبَّتَ بِحَقِّ الرَّسُولِ ﷺ فَقَالَ: «السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللهِ». لِأَنَّهُ ﷺ مُخْتَانٌ إِلَى أَنْ يُسَلِّمَهُ اللهُ، وَلِهَذَا كَانَ دُعَاءُ الْأَنْبِيَاءِ عَلَى الصَّرَاطِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ «اللَّهُمَّ سَلِّمْ اللَّهُمَّ سَلِّمْ»<sup>(١)</sup>. فَالْأَنْبِيَاءُ مُخْتَانُونَ لِأَنْ يُسَلِّمَهُمُ اللهُ ﷻ.

وَقَوْلُهُ: «السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ». يَرِدُ عَلَيْهِ إِشْكَالٌ، وَهُوَ كَافُ الْخُطَابِ فِي قَوْلِهِ: «عَلَيْكَ». فَإِنْ كَافَ الْخُطَابِ فِي الْجُمْلَةِ تَحَوَّلَهَا إِلَى مُحَاطَبَةِ آدَمِيِّينَ. فَإِذَا لَقِيتَ أَخَاكَ قُلْتَ: السَّلَامُ عَلَيْكَ. تُحَاطَبُهُ بِكَافِ الْخُطَابِ.

فَكَيْفَ نَجْمَعُ بَيْنَ هَذَا وَبَيْنَ قَوْلِ الرَّسُولِ ﷺ: «إِنَّ هَذِهِ الصَّلَاةَ لَا يَصْلُحُ فِيهَا شَيْءٌ مِنْ كَلَامِ النَّاسِ»<sup>(٢)</sup>؟

الْجَوَابُ عَنْ هَذَا مِنْ أَحَدِ وَجْهَيْنِ:

الْوَجْهُ الْأَوَّلُ: أَنَّ هَذَا مُسْتَشْنَى، فَيَكُونُ الْعَمُومُ فِي قَوْلِهِ: «مِنْ كَلَامِ النَّاسِ». مَخْصُوصًا بِهَذَا، فَيَقَالُ تَبْطُلُ الصَّلَاةُ بِكَافِ الْخُطَابِ إِلَّا مَا كَانَ لِلَّهِ أَوْ لِرَسُولِهِ ﷺ؛ لِأَنَّهُ لَا تَبْطُلُ: «إِنَّكَ تَبْطُلُ». أَوْ مَا كَانَ لِرَسُولِهِ، كَقَوْلِكَ: «السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ».

وَالْوَجْهُ الثَّانِي: أَنْ يُقَالَ هَذَا الْخُطَابُ لَا يُرَادُ حَقِيقَتُهُ، وَإِنَّمَا هُوَ لِقْوَةُ اسْتِخْصَارِ الْمُصَلِّي صَارَ كَأَنَّ النَّبِيَّ ﷺ مُوَاجِهًا لَهُ، يُحَاطَبُهُ.

وَعَلَى هَذَا فَلَا يُرَادُ بِالْخُطَابِ حَقِيقَتُهُ، وَالدَّلِيلُ لَذَلِكَ أَنَّ الْمُصَلِّيَ يَقُولُ: السَّلَامُ عَلَيْكَ بِصَوْتٍ خَفِيِّ، لَا يَسْمَعُهُ الرَّسُولُ ﷺ، وَلَوْ كَانَ خُطَابًا حَقِيقِيًّا لَكَانَ هَذَا نَوْعًا مِنَ السُّخْرِيَةِ أَوْ الْاسْتِهْزَاءِ؛ لِأَنِّي لَوْ قُلْتُ: السَّلَامُ عَلَيْكَ فِي نَفْسِي ثُمَّ قُلْتُ لَكَ: لَمْ تَرُدَّ عَلَى السَّلَامِ؟ تَقُولُ: مَا سَلَّمْتُ.

إِذَا: فَلَا يُرَادُ بِالْخُطَابِ حَقِيقَتُهُ هُنَا وَالِدَّلِيلُ عَلَى هَذَا أُمُور:

أَوَّلًا: أَنَّ الْمُصَلِّيَ يُسِرُّ بِهَذَا الْخُطَابِ.

ثَانِيًا: أَنَّ الْمُصَلِّيَ يَقُولُ ذَلِكَ وَلَوْ كَانَ فِي الشَّرْقِ وَالرَّسُولُ ﷺ فِي الْغَرْبِ.

وَلِهَذَا يُقَالُ حَتَّى بَعْدَ مَوْتِ الرَّسُولِ ﷺ: السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ. لِأَنَّهُ لَا يُرَادُ بِذَلِكَ حَقِيقَةُ الْخُطَابِ، وَإِنَّمَا الْمُرَادُ كَمَا قَالَ شَيْخُ الْإِسْلَامِ رَحِمَهُ اللهُ فِي كِتَابِ «اِقْتِضَاءِ الصَّرَاطِ الْمُسْتَقِيمِ»: الْمُرَادُ قُوَّةُ الْاسْتِخْصَارِ، كَأَنَّهُ بَيْنَ يَدَيْكَ تُحَاطَبُهُ، فَيَقَالُ هَذَا حَتَّى بَعْدَ مَوْتِ الرَّسُولِ ﷺ<sup>(٣)</sup>.

وَمَا أَخْرَجَهُ الْبَخَارِيُّ رَحِمَهُ اللهُ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ، قَالَ: كُنَّا نَقُولُ فِي حَيَاةِ النَّبِيِّ ﷺ: السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ. فَلَمَّا مَاتَ، قُلْنَا: السَّلَامُ عَلَى النَّبِيِّ<sup>(٤)</sup>. فَهَذَا مِنْ اجْتِهَادِهِ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ لَكِنَّهُ اجْتِهَادٌ مُجَانِبٌ لِلصَّوَابِ.

وَالصَّوَابُ: أَنْ نَقُولَ مَا أَمَرَنَا بِهِ الرَّسُولُ ﷺ فَقَدْ قَالَ: «قُولُوا السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ». وَلَمْ يَقُلْ:

(١) رَوَاهُ الْبَخَارِيُّ (٧٤٣٧)، وَمُسْلِمٌ (١٨٢).

(٢) أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ (٥٣٧) مِنْ حَدِيثِ مَعَاوِيَةَ بْنِ الْحَكَمِ السَّلْمِيِّ.

(٣) انْظُرْ «اِقْتِضَاءَ الصَّرَاطِ الْمُسْتَقِيمِ» (١/٣٦٦، ٤١٦).

(٤) رَوَاهُ الْبَخَارِيُّ (٦٢٦٥).

إِلَّا إِذَا مِتْ. فَلَمْ يَسْتَنْ.

ثُمَّ إِنَّهُ قَدْ رَوَى الْإِمَامُ مَالِكٌ فِي الْمَوْطَأِ بِسَنَدٍ صَحِيحٍ أَنَّ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ خَطَبَ النَّاسَ، يُعَلِّمُهُمُ التَّشَهُّدَ فَقَالَ: «التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ، السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ، وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ»<sup>(١)</sup>. فَخَطَبَ ﷺ بِذَلِكَ فِي خِلَافَتِهِ بَعْدَ مَوْتِ الرَّسُولِ ﷺ، وَعُمَرُ ﷺ أَعْلَمُ مِنْ ابْنِ مَسْعُودٍ ﷺ، وَقَالَ هَذَا بِمَحْضَرٍ مِنَ الصَّحَابَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ، وَلَمْ يُنْكَزْ عَلَيْهِ أَحَدٌ، وَهَذَا يَكُونُ قَوْلُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ: كُنَّا نَقُولُ: مِنْ بَابِ الاجْتِهَادِ وَلَكِنَّ الصَّوَابَ مَا دَلَّ عَلَيْهِ الْحَدِيثُ، وَمَا تَحَدَّثَ بِهِ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ ﷺ.

❖ وَقَوْلُهُ: «السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ». هُنَا أَطْلَقَ كَلِمَةَ «النَّبِيُّ» وَأَرَادَ بِهَا النَّبِيَّ الرَّسُولَ؛ لِأَنَّ مُحَمَّدًا ﷺ نَبِيٌّ رَسُولٌ. وَعَرَفْنَا أَنَّهُ نَبِيٌّ رَسُولٌ مِنْ أَدْلَةٍ أُخْرَى وَاضِحَةٍ. وَلِهَذَا نَرَى اللَّهَ ﷻ يُطْلِقُ فِي الْقُرْآنِ وَصَفَ النَّبِيِّ عَلَى مَنْ هُوَ نَبِيٌّ رَسُولٌ، كَقَوْلِهِ: ﴿وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ إِدْرِيسَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا ۝﴾ [٥١: ٥٦]. وَقَوْلُهُ: ﴿وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ مُوسَى إِنَّهُ كَانَ مُخْلَصًا وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا ۝﴾ [٥١: ٥١]. وَالْأَمْثَلَةُ عَلَى ذَلِكَ كَثِيرَةٌ.

فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ: مَاذَا تَقُولُونَ فِي حَدِيثِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ ﷺ الَّذِي عَلَّمَهُ النَّبِيُّ ﷺ، مَا يَقُولُ إِذَا أَوَى إِلَى فَرَاشِهِ، وَفِيهِ: «وَبَنِيكَ الَّذِي أَرْسَلْتَ». فَقَالَ الْبَرَاءُ لَمَّا أَعَادَهَا عَلَى الرَّسُولِ، قَالَ: وَبِرَسُولِكَ الَّذِي أَرْسَلْتَ. فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ: «وَبَنِيكَ الَّذِي أَرْسَلْتَ»<sup>(٢)</sup>؟

فَالْجَوَابُ عَنْ هَذَا مِنْ وَجْهَيْنِ:

الْوَجْهُ الْأَوَّلُ: أَنَّ دَلَالََةَ الرِّسَالَةِ عَلَى الثَّبُوتِ دَلَالَةٌ التَّزَامُ؛ لِأَنَّهُ لَا يُمَكِّنُ أَنْ يَكُونَ رَسُولًا حَتَّى يَكُونَ نَبِيًّا، وَجَمْعُ الثَّبُوتِ مَعَ الرِّسَالَةِ دَلَالَةٌ مُطَابَقَةٍ؛ لِأَنَّهُ وَصَفَهُ بِالْوَصْفَيْنِ النَّبِيِّ وَالَّذِي أَرْسَلْتَ؛ أَيِ: وَصَفَهُ بِالنَّبُوتِ وَالرِّسَالَةِ.

وَالْوَجْهُ الثَّانِي: أَنَّهُ إِذَا قَالَ: بِرَسُولِكَ الَّذِي أَرْسَلْتَ، فَإِنَّهُ لَا يُخْرِجُ بِذَلِكَ الرَّسُولَ الْمَلَكِيَّ مِثْلَ جَبْرِيلَ؛ فَإِنَّ جَبْرِيلَ رَسُولٌ أَرْسَلَهُ اللَّهُ، لَكِنْ إِذَا قَالَ: بِبَنِيكَ الَّذِي أَرْسَلْتَ. خَرَجَ الرَّسُولُ الْمَلَكِيُّ؛ وَتَعَيَّنَ أَنْ يَكُونَ الْمَرَادُ بِالرَّسُولِ الرَّسُولَ الْبَشَرِيَّ، وَهُوَ مُحَمَّدٌ ﷺ.

❖ وَفِي قَوْلِهِ: «السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ». ثَلَاثُ هَدَايَا لِلرَّسُولِ ﷺ وَهِيَ لَنَا أَيْضًا وَلِلْجَمِيعِ، فَقَدْ دَعَوْنَا لَهُ ﷺ بِالسَّلَامِ وَبِالرَّحْمَةِ وَبِالْبَرَكَةِ.

الرَّحْمَةُ مَا يَخْصُلُ بِهَا الْمَطْلُوبُ، فَرَحْمَةُ اللَّهِ يَخْصُلُ بِهَا الْمَطْلُوبُ، وَالْبَرَكَةُ يَتَنَشَّرُ بِهَا الْمَطْلُوبُ

(١) رواه مالك في «الموطأ»، كتاب الصلاة، باب التشهد في الصلاة (٥٣)، والشافعي في «الرسالة» ص ٧٣٨ بتحقيق العلامة أحمد محمد شاكر، وقال عنه في الحاشية: قال الزيلعي في «نصب الراية» ١/ ٤٢٢: وهذا إسناد صحيح.

(٢) تقدم تخرجه.



وَالْخَيْرُ، وَالْبَرَكَةُ تَشْمَلُ الْبَرَكَةَ عَلَيْهِ وَعَلَى آثَارِهِ وَسُنَّتِهِ ﷺ وَالْوَاقِعُ؛ يَعْنِي: قَدْ أَجَابَ اللَّهُ الدُّعَاءَ، وَلَكِنْ نَدْعُو بِذَلِكَ تَحْقِيقًا لِلْمُسْتَقْبَلِ، فَإِنَّ رِسَالَاتِ النَّبِيِّ ﷺ أَتَتْكَ الرِّسَالَاتِ وَأَعَمَّتْهَا وَأَشْمَلَتْهَا، فَمَلَائِينَ الْمَلَائِينَ مِنَ الْبَشَرِ، كُلُّهُمْ انْتَفَعُوا بِهَا، وَبِرَكَاتِهَا كَثِيرَةٌ مَعْرُوفَةٌ لِمَنْ تَتَّبَعَ التَّارِيخَ.

❖ وَأَمَّا قَوْلُهُ: «السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ». فِيهِ حَقُّنَا نَحْنُ، فَحَقُّ اللَّهِ مُقَدَّمٌ عَلَى حَقِّنَا، وَحَقُّ الرَّسُولِ مُقَدَّمٌ عَلَى حَقِّنَا، ثُمَّ يَأْتِي حَقُّنَا بَعْدَ ذَلِكَ.

إِذَا: فَحَقُّ رَسُولِ اللَّهِ عَلَيْنَا أَعْظَمُ مِنْ حَقِّ أَنْفُسِنَا عَلَيْنَا، وَحَقُّ اللَّهِ فَوْقَ ذَلِكَ.

❖ وَقَوْلُهُ: «السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ». فِيهِ مِنْ حُسْنِ التَّعْلِيمِ: أَنَّهُ لَمَّا جَاءَ الدُّعَاءُ الْعَامُّ غَيْرُ الْخَاصِّ بِالرَّسُولِ ﷺ أَمَرْنَا أَنْ تَبْدَأَ بِأَنْفُسِنَا، فَقَالَ: «عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ»، فَقَالَ: «عَلَيْنَا» بِالْجَمْعِ، وَمَقَامُ الدُّعَاءِ مَقَامُ ذُلٍّ وَخُضُوعٍ، وَ (نَا) تَذُلُّ عَلَى التَّعْظِيمِ، فَكَيْفَ جَاءَتْ بِصِيغَةِ التَّعْظِيمِ؟

نَقُولُ: جَاءَتْ بِصِيغَةِ التَّعْظِيمِ؛ لِأَنَّ الْمُرَادَ بِهَا (عَلَيْنَا)؛ أَي: مَعْشَرُ أُمَّةٍ مُحَمَّدٍ، لِقَرِينَةِ قَوْلِهِ: السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ، وَهُوَ مُرْسَلٌ لِلْأُمَّةِ، فَيَكُونُ مَعْنَى السَّلَامِ عَلَيْنَا؛ أَي: مَعْشَرِ هَذِهِ الْأُمَّةِ الْمُتَّبِعَةِ لِلنَّبِيِّ ﷺ، فَضَمِيرُ الْجَمْعِ هُنَا لَيْسَ لِلتَّعْظِيمِ، وَلَكِنَّهُ يُرَادُّ بِهِ حَقِيقَةُ الْجَمْعِ.

وَقِيلَ: الْمُرَادُ السَّلَامُ عَلَيْنَا؛ أَي: مَعْشَرُ الْمُصَلِّينَ، وَهَذَا يَصِحُّ إِذَا كُنَّا فِي جَمَاعَةٍ، لَكِنْ إِذَا لَمْ تَكُنْ فِي جَمَاعَةٍ لَا يَصِحُّ، وَعَلَى هَذَا فَالْمَعْنَى الْأَوَّلُ أَصَحُّ.

❖ قَوْلُهُ: «وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ». الْمُرَادُ بِالْعِبَادِ هُنَا: عُبودِيَّةُ الذَّلِّ وَالْخُضُوعِ الشَّرْعِيِّ؛ لِأَنَّ عُبودِيَّتَنَا لِلَّهِ ﷻ قِسْمَانِ:

أ- عُبودِيَّةٌ تَتَضَمَّنُ الذَّلَّ وَالْخُضُوعَ الْكَوْنِيَّ: وَهَذِهِ عَامَّةٌ لِلْإِنْسَانِ وَالْحَيَوَانِ، وَكُلِّ شَيْءٍ، حَتَّى الْكَافِرُ عَبْدٌ لِلَّهِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا مَا فِي الرَّحْمَنِ عَبْدًا﴾ (١٣) ﴿وَمَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَ رَبِّهِ يَكُونُ عَبْدًا﴾ (١٤).

ب- عُبودِيَّةُ ذُلٍّ وَخُضُوعٍ شَرْعِيٍّ: وَهَذِهِ خَاصَّةٌ بِالْمُؤْمِنِينَ، وَلِهَذَا قِيَدَتْ بِقَوْلِهِ: «وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ».

وَالصَّالِحُ هُوَ الَّذِي صَلَحَ أَمْرُهُ، وَلَمْ يَغْتَرِهِ فُسَادٌ، بَأَنَّ كَانَ عَمَلُهُ خَالِصًا لِلَّهِ مُتَّبِعًا فِيهِ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، وَيَتَضَمَّنُ هَذَا أَنْ يَقُومَ هَذَا الْعَبْدُ بِحَقِّ اللَّهِ وَحَقِّ عِبَادِهِ، وَلِهَذَا قَسَرَ بَعْضُهُمُ الصَّالِحِينَ بِأَنَّهُمْ الَّذِينَ قَامُوا بِحَقِّ اللَّهِ وَحَقِّ عِبَادِهِ.

وَعِبَادُ اللَّهِ جَمْعٌ مُضَافٌ يُفِيدُ الْعُمُومَ، وَالَّذِي وَضَعَ لَنَا هَذِهِ الْقَاعِدَةَ، -وَهِيَ أَنَّ الْجَمْعَ الْمُضَافَ لِلْعُمُومِ- رَسُولُ اللَّهِ ﷺ؛ لِأَنَّهُ قَالَ: «فَإِنَّكُمْ إِذَا قُلْتُمْ ذَلِكَ سَلَّمْتُمْ عَلَى كُلِّ عَبْدٍ صَالِحٍ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ» (١).

إِذَا: فَلِلْعُمُومِ صِبْغٌ، وَلَكِنْ بَعْضُ الْأَصُولِيِّينَ قَالَ: لَا صِبْغَةَ لِلْعُمُومِ. وَهَذَا غَلَطٌ، فَالْعُمُومُ لَهُ

صَيْغٌ، وَلَا شَكَّ.

❖ وقوله: «أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ». الشَّهَادَةُ تَكُونُ بِالرُّؤْيَةِ الْحِسِّيَّةِ؛ يَعْني: بِمَا يُدْرِكُ بِالْحِسِّ، تَقُولُ: أَشْهَدُ عَلَى فُلَانٍ أَنَّهُ فَعَلَ كَذَا. وَهَذَا الْمُرَادُ بِالشَّهَادَةِ الْيَقِينُ النَّامُ، لَكِنْ لَمَّا كَانَ يَقِينًا تَامًا صَارَ كَأَنَّهُ مَشْهُودًا.

❖ وقوله: «أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ». إِلَهٌ بِمَعْنَى مَالُوهُ؛ أَي: لَا مَعْبُودَ إِلَّا اللَّهُ، فَالْمَعْنَى أَشْهَدُ إِلَّا مَعْبُودَ إِلَّا اللَّهَ، وَمَعْلُومٌ أَنَّنَا لَوْ أَخَذْنَا بِهَذَا الظَّاهِرِ لَأَدَّى ذَلِكَ إِلَى الْكُفْرِ؛ لِأَنَّ الْأَصْنَامَ تُعْبَدُ، وَتُسَمَّى آلِهَةً، فَإِذَا قُلْنَا: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ. صَارَ كُلُّ مَا يُعْبَدُ هُوَ اللَّهُ.

ولهذا يَتَعَيَّنُ أَنْ نَقُولَ: إِنَّ خَيْرَ «لَا» النَّافِيَةِ مَحْذُوفٌ، وَتَقْدِيرُهُ: لَا إِلَهَ حَقٌّ إِلَّا اللَّهُ، وَبِذَلِكَ يَزُولُ الْإِشْكَالُ؛ لِأَنَّ الْأَلِهَةَ الَّتِي تُعْبَدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ بَاطِلَةٌ، قَالَ تَعَالَى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنْتَ مَا يَكْفُرُونَ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ﴾ [الأنعام: ٦٧].

وَقَدْ قَدَّرَهَا بَعْضُ الْعُلَمَاءِ بِقَوْلِهِمْ: لَا إِلَهَ مَوْجُودٌ إِلَّا اللَّهُ. وَهَذَا غَلَطٌ، وَيَرِدُ عَلَيْهِ الْإِشْكَالُ الَّذِي سَبَقَ، وَلِهَذَا نَقُولُ: هَذَا التَّقْدِيرُ خَطَأٌ، وَالصَّوَابُ: لَا إِلَهَ حَقٌّ إِلَّا اللَّهُ.

فَإِذَا قَالَ قَائِلٌ: لِمَاذَا لَمْ تَجْعَلُوا لَفْظَ الْجَلَالَةِ «اللَّهُ» هُوَ خَيْرَ «لَا»، وَلَأَن الْأَصْلَ عَدَمُ التَّقْدِيرِ؟ قُلْنَا: هَذَا لَا يَصِحُّ لَفْظًا وَلَا مَعْنَى:

أَمَّا كَوْنُهُ لَا يَصِحُّ لَفْظًا؛ فَلِأَنَّ «لَا» النَّافِيَةَ لَا تَعْمَلُ إِلَّا فِي النِّكَرَاتِ، قَالَ ابْنُ مَالِكٍ: عَمَلٌ إِنْ أَجْعَلَ لـ «لَا» فِي نَكْرَةٍ<sup>(١)</sup>. وَلَوْ قُلْنَا:

إِنَّ لَفْظَ الْجَلَالَةِ «اللَّهُ» هُوَ الْخَيْرُ لِأَعْمَلْنَاهَا فِي الْمَعَارِفِ، وَهَذَا لَا يَصِحُّ. وَأَمَّا كَوْنُهُ لَا يَصِحُّ مَعْنَى فَلِأَنَّنَا إِذَا قُلْنَا: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ. وَرَدَّ عَلَيْنَا الْإِشْكَالُ الَّذِي ذَكَرْنَا أَوَّلًا، وَهُوَ أَنْ تَكُونَ الْأَصْنَامُ الْمَعْبُودَةُ، وَالَّتِي تُدْعَى آلِهَةً، هِيَ اللَّهُ، وَهَذَا لَا يَسْتَقِيمُ.

❖ وقوله: «وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ». كَلِمَةُ «مُحَمَّدًا» هُنَا عَلَمٌ عَلَى مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ الْقُرَشِيِّ الْهَاشِمِيِّ ﷺ.

❖ وقوله: «عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ». هَذِهِ الْعِبُودِيَّةُ أَخْصَصُ الْعِبُودِيَّاتِ؛ يَعْني: عِبُودِيَّةَ شَرْعِيَّةَ خَاصَّةً بِمُحَمَّدٍ ﷺ، فَأَبُو بَكْرٍ عَبْدُ اللَّهِ، لَكِنْ لَيْسَتْ عِبُودِيَّةُ أَبِي بَكْرٍ كِعِبُودِيَّةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ؛ لِأَنَّ عِبُودِيَّةَ الْأَنْبِيَاءِ عِبُودِيَّةٌ خَاصَّةٌ، وَهِيَ أَخْصَصُ الْعِبُودِيَّاتِ.

❖ وقوله: «وَرَسُولُهُ». رَسُولُهُ بِمَعْنَى مُرْسَلُهُ إِلَى الثَّقَلَيْنِ: الْإِنْسِ وَالْجِنِّ. فَإِذَا قَالَ قَائِلٌ: مَا هُوَ ذَلِيلُكَ عَلَى مَا شَهِدْتَ بِهِ، وَهُوَ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ؟

(١) ألفية ابن مالك، باب «لَا» التي لنفي الجنس، البيت رقم (١٩٧).

قلنا: أمّا الأولُ فدلّيلي على ذلك: الفِطْرَةُ والقرآنُ والحِسُّ.  
 أمّا القرآنُ: فقد قال الله تبارك وتعالى: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُوا الْعِلْمِ﴾ [البقرة: ١٨].  
 وأمّا الفِطْرَةَ: فالإنسانُ الذي لم يَفْقِضْ له شَيْطَانٌ، ولا بَيْتَةٌ فَاسِدَةٌ يَشْهَدُ بِفِطْرَتِهِ أَلَّا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ؛ لقولِ  
 النبي ﷺ: «كُلُّ مَوْلُودٍ يُوَلَّدُ عَلَى الْفِطْرَةِ»<sup>(١)</sup>.  
 أمّا الحِسُّ والواقعُ: فقد قال تعالى: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُوا الْعِلْمِ﴾. فإنَّ أولي العلمِ  
 يَعْلَمُونَ بما يُحْسِنُونَهُ وَيَعْقِلُونَهُ مِنْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ.  
 وَمَا دَلِيلُكَ عَلَى أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ؟  
 نقول: الدَّلِيلُ هو قوله: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ﴾ [الحجرات: ٢٥]. وقوله: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ﴾ [البقرة: ٢٥٩].  
 ﴿وَقَوْلُهُ: ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ﴾﴾ [البقرة: ١٤٤].  
 وأمّا كونه عبداً فقد قال الله تعالى: ﴿تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ﴾ [البقرة: ١١]. وقال: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ  
 فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا﴾ [البقرة: ٢٣].  
 إذا: نحنُ نَشْهَدُ هَذِهِ الشَّهَادَةَ أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ بِمَا دَلَّ عَلَيْهِ الْكِتَابُ وَالسُّنَّةُ.  
 وَالشَّاهِدُ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ: قَوْلُهُ: «إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّلَامُ». فَيَكُونُ مُطَابِقًا لِلآيَةِ الْكَرِيمَةِ: ﴿الَّتِي كُنْتُمْ  
 الْمُؤْمِنُونَ﴾ [البقرة: ٢٣].  
 وأما قولُ القائل: اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ. فلا يَصِحُّ وَلَا يَسْتَقِيمُ، وَلَا يَنْبَغِي، بَلْ هُوَ إِلَى  
 الْبِدْعَةِ أَقْرَبُ مِنْهُ إِلَى السُّنَّةِ، وَهُوَ اسْتِذْرَاكٌ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ، وَعَلَى الصَّحَابَةِ؛ فَإِنَّهُمْ لَمَّا قَالُوا: كَيْفَ نُصَلِّي  
 عَلَيْكَ؟ قَالَ: «قُولُوا اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ». وَلَمْ نَعْلَمْ أَنَّ أَحَدًا مِنَ الصَّحَابَةِ قَالَ: اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا  
 مُحَمَّدٍ. فَلَيْسَ لَنَا أَنْ نَزِيدَ عَلَى مَا عَلَّمَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ؛ لِأَنَّ فِيهِ الْكُفَايَةَ.

\*\*\*

نَمْ قَالَ الْبَحَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٦- باب قول الله تعالى: ﴿مَلِكِ النَّاسِ﴾. فِيهِ ابْنُ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ<sup>(١)</sup>.  
 قَالَ الْحَافِظُ فِي «الْفَتْحِ» (٣٦٧/١٣):

(١) تقدم تخرجه.

(٢) قال الحافظ في «الفتح» (٣٦٧/١٣) قوله: فِيهِ ابْنُ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ؛ أَي: يَدْخُلُ فِي هَذَا الْبَابِ حَدِيثُ ابْنِ عُمَرَ، وَمُرَادُهُ  
 حَدِيثُهُ الْآتِي بَعْدَ اثْنَيْ عَشَرَ بَابًا فِي تَرْجُمَةِ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿لَمَّا خَلَقْتُ بَدَنَكَ﴾ [الفجر: ٢٠]. وَسَيَأْتِي شَرْحُهُ هُنَاكَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى. اهـ.  
 وانظر: «الفتح» (٣٩٢/١٣).

قوله: «بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿مَلِكِ النَّاسِ﴾» قال البيهقي: الملك والمالك هو الخاصُّ الملك، ومعناه في حقِّ الله تعالى: القادرُ على الإيجاد، وهي صفةٌ يستحقُّها لذاته. وقال الراغب: الملكُ المُتَّصِفُ بالأمرِ والنهي، وذلك يختصُّ بالنَّاطِقِينَ، ولهذا قال: ﴿مَلِكِ النَّاسِ﴾. ولم يقل: مَلِكِ الْأَشْيَاءِ.

قال: وأما قوله: ﴿تَبَارَكَ الَّذِي﴾ [التكوير: ٤]. فتقديره المَلِكُ في يومِ الدين؛ لقوله ﴿لَمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ﴾ [التكوير: ١٦]. انتهى.

ويَحْتَمِلُ أن يكونَ خَصَّ النَّاسَ بالذكرِ في قوله تعالى: ﴿مَلِكِ النَّاسِ﴾؛ لأنَّ المخلوقاتِ جَمَادٌ ونَامٌ، والنَّامِي صَامِتٌ ونَاطِقٌ، والنَّاطِقُ مُتَكَلِّمٌ وغيرُ مُتَكَلِّمٍ، فأشرفَ الجميعِ المُتَكَلِّمُ، وهم ثلاثٌ: الإنسانُ والجنُّ والملائكةُ.

وكلُّ مَنْ عَذَاهُمْ جائزٌ دُخُولُهُ تَحْتَ قَبْضَتِهِمْ وَتَصَرُّفِهِمْ، وإذا كان المرادُ بالناسِ في الآيةِ المُتَكَلِّمُ فَمَنْ مَلَكَهُ فِي مِلْكٍ مِنْ مَلَكَهُمْ، فكانَ في حكمِ ما لو قال: مَلِكُ كُلِّ شَيْءٍ، مع التَّنْوِيهِ بذكرِ الأشرفِ، وهو المُتَكَلِّمُ. اهـ

قلتُ: القولُ بأنَّ المتكلمةَ ثلاثةٌ؛ الإنسانُ والجنُّ والملائكةُ غلطٌ، فالكلامُ يكونُ مِنْ غيرِ هؤلاءِ الثلاثةِ، قال تعالى: ﴿عَلَّمَنَا مَطْلَقَ الطَّيْرِ﴾ [التكوير: ١٦]. وقال أيضاً: ﴿أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ﴾ [التكوير: ٨٢].

ولهذا يَنْبَغِي الحَذَرُ مِنَ الحَصْرِ، فَالْحَصْرُ دَائِمًا يُكْذِّبُهُ الْوَاقِعُ، فلا تَحْصُرْ؛ لأنَّ عِلْمَكَ قَاصِرٌ، ولكن قُلْ: لا أَعْلَمُ إِلَّا كَذَا وكَذَا. فهذا لا بَأْسَ بِهِ، وأنت إذا قُلْتَ ذلك وتَبَيَّنَ خِلَافُ مَا قُلْتَ صِرْتَ جَاهِلًا بَسِيطًا، ولكن إذا حَصَرْتَ وتَبَيَّنَ خِلَافُ قَوْلِكَ صِرْتَ جَاهِلًا مُرَكَّبًا.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٣٨٢- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي يُونُسُ، عَنْ ابْنِ شَهَابٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي الْمُسَيْبِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، قَالَ: «يَقْبِضُ اللَّهُ الْأَرْضَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيَطْوِي السَّمَاءَ بِيَمِينِهِ، ثُمَّ يَقُولُ: أَنَا الْمَلِكُ، أَيْنَ مُلُوكُ الْأَرْضِ؟»<sup>(١)</sup>.

وقال شعيبُ والزُّبَيْدِيُّ وابنُ مُسَافِرٍ وإِسْحَاقُ بْنُ يَحْيَى، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ. في هذه الترجمة إثباتُ المَلِكِ اسْمًا مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ، وَقَدْ وَرَدَ عَلَى ثَلَاثَةِ أَوَاجِهٍ - فِيمَا أَعْلَمُ -:

أولاً: مُضَافًا إِلَى النَّاسِ.

ثانيًا: وَمُضَافًا إِلَى الدِّينِ.

ثالثاً: ومطلقاً.

فالمطلق كقوله تعالى: ﴿الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ﴾ [الأنعام: ١٢٣].

والمضاف إلى يوم الدين؛ كقوله تعالى: ﴿مَلِكُ يَوْمِ الدِّينِ﴾ على إحدَى القراءتين.

والمضاف إلى الناس؛ كقوله تعالى: ﴿مَلِكِ النَّاسِ﴾.

وبهذا نعرف أنَّ المُلْكِيَّةَ المَطْلُقَةَ في الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ﷻ، فَمَلِكُ النَّاسِ هُوَ مَلِكُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، وَمَلِكُ يَوْمِ الدِّينِ هُوَ الْمَلِكُ الَّذِي تَظْهَرُ مُلْكِيَّتُهُ أَوْ مَلَكُوتُهُ فِي يَوْمِ الدِّينِ حِينَ لَا يُوجَدُ مَلِكٌ فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ، وَلِهَذَا يَقُولُ اللَّهُ ﷻ: ﴿لَمَنْ الْمُلْكُ الْيَوْمَ﴾. فَيُجِيبُ نَفْسَهُ: ﴿لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾.

والمَلِكُ والمَالِكُ إِذَا جُمِعَ بَيْنَهُمَا، فَإِنَّهُ يَظْهَرُ مِنْهُمَا كِمَالٌ لَا جَمَاعَةَ لهما، زَانِدٌ عَلَى الْكِمَالِ الَّذِي يَكُونُ بَانْفِرَادِهِمَا، لِأَنَّ فِي قَوْلِهِ: «مَالِكٌ» تَمَامُ السُّلْطَانَةِ، وَفِي قَوْلِهِ: «مَالِكٌ» تَمَامُ التَّصَرُّفِ وَالتَّدْبِيرِ.

وَلَنَضْرِبَ لِدَلَالَةِ ذَلِكَ مَثَلًا فِي الْمَخْلُوقِ، فَقَدْ يَكُونُ الْإِنْسَانُ مَالِكًا وَلَا يَكُونُ مَلِكًا، فَكُلُّنَا الْآنَ مَالِكُونَ، وَالْكِتَابُ مَعَكَ مَلِكٌ لَكَ وَأَنْتُمْ أَيْضًا مُلُوكٌ عَلَى بِيُوتِكُمْ رِعَاةً.

وَقَدْ يَكُونُ الْإِنْسَانُ مَلِكًا وَلَا يَكُونُ مَالِكًا؛ يَعْنِي: يَكُونُ مَلِكًا لَا سُلْطَانَةَ لَهُ، وَهَذَا مَوْجُودٌ، كَمَلِكَةِ بَرِيطَانِيَا أَوْ غَيْرِهَا مِمَّنْ يَكُونُ مَلِكًا صُورَةً، فَيُسَلَّبُ الْمُلْكُ بِرِلْمَانٍ وَاتِّخَابَاتٍ، وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ. فَإِذَا اجْتَمَعَ مُلْكٌ وَمَالِكٌ صَارَ بِذَلِكَ تَمَامُ السُّلْطَانَةِ وَالسَّيْطَرَةِ، وَتَمَامُ التَّصَرُّفِ وَالتَّدْبِيرِ، وَلِهَذَا جَاءَتِ الْقِرَاءَتَانِ تَبَيَّنَ هَذَا الْمَعْنَى وَ﴿تِلْكَ يَوْمَ الدِّينِ﴾ وَ﴿مَلِكُ يَوْمِ الدِّينِ﴾<sup>(١)</sup>.

إِذِنَّ الْمَلِكَ مَنْ لَهُ تَمَامُ السُّلْطَانَةِ وَالسَّيْطَرَةِ، وَالْمَالِكُ مَنْ لَهُ تَمَامُ التَّصَرُّفِ وَالتَّدْبِيرِ، وَكِلَا الْوَصْفَيْنِ مِنْ خَصَائِصِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﷻ، وَهُوَ مُتَّصِفٌ بِهَا حَقِيقَةً، فَهُوَ مَلِكٌ، وَهُوَ مَالِكٌ، فَلَا أَحَدٌ يَتَصَرَّفُ فِي مُلْكِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ ﷻ، وَلَا أَحَدٌ يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ.

فَمُلُوكُ الدُّنْيَا مِمَّا بَلَّغُوا مِنَ الْقُوَّةِ وَالسَّيْطَرَةِ يُشْفَعُ عِنْدَهُمْ بِلَا إِذْنٍ، فَالزَّوْجَةُ مَثَلًا تَسْتَطِيعُ أَنْ تَقُولَ لَهُ: يَا فُلَانُ، أَشْفَعُ لِفُلَانٍ عِنْدَكَ. بَدُونِ أَنْ تَسْتَأْذِنَ مِنْهُ، وَبَعْضُ النَّاسِ يَكُونُ لَوْزِيرُهُ أَوْ صَدِيقُهُ قُوَّةً يَسْتَطِيعُ بِهَا أَنْ يَشْفَعَ بِلَا إِذْنٍ عِنْدَهُ، لَكِنَّ الرَّبَّ ﷻ لِقُوَّةِ سُلْطَانِهِ لَا يَشْفَعُ أَحَدٌ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ وَلَوْ كَانَ أَقْرَبَ النَّاسِ إِلَيْهِ عِبَادَةً وَخُضُوعًا.

فَالنَّبِيُّ ﷺ لَا يَشْفَعُ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ، وَهُوَ أَقْرَبُ النَّاسِ إِلَى اللَّهِ، وَأَتَمَّهُمْ عِبُودِيَّةً، وَمَعَ ذَلِكَ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَشْفَعَ عِنْدَ اللَّهِ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ، وَذَلِكَ لِكِمَالِ سُلْطَانِهِ ﷻ.

وَهُوَ أَيْضًا مَالِكٌ لَهُ تَمَامُ التَّصَرُّفِ وَالتَّدْبِيرِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ: كُنْ فَيَكُونُ﴾ [يس: ٨٢]. وَلَا أَحَدٌ يُضَادُّ اللَّهَ فِي تَدْبِيرِهِ أَبَدًا، حَتَّى أَكْفُرَ الْكَافِرِينَ لَا يُمَكِّنُهُ أَنْ يُضَادَّ اللَّهَ ﷻ فِي

(١) قرأ عاصم والكيصاني: «مالك» بآلف، وقرأ الباقون بغير آلف. وانظر: «حجة القراءات» (١/ ٧٧-٧٩)، و«الحجة في

القراءات السبع» (١/ ٦٢)، و«الأحرف السبعة» (١/ ٤٨)، و«تفسير الطبري» (١/ ٦٥).

التَّذْيِيرُ، قَالَ تَعَالَى: ﴿قَوْلًا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ (٨٢) وَأَنْتُمْ حِينِيذٍ تَنْظُرُونَ (٨٣) وَفَعَنْ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ (٨٤) قَوْلًا إِنْ كُنْتُمْ عَيْرَ مَدِينٍ (٨٥) تَرْجِعُونَهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (٨٦)﴾ [التَّوْحِيدُ: ٨٢-٨٦]. وَهَذَا تَحَدُّ: أَوَّلًا: هَلْ يُمَكِّنُ لِأَكْثَرِ النَّاسِ سُلْطَةً فِي الْعَالَمِ أَنْ يَرْجِعَهَا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ، فَيَرْدُّهَا إِلَى أَسْفَلَ؟

الجواب: لَا يُمْكِنُ.

إِذَا: تَامَ السُّلْطَةُ وَالتَّذْيِيرُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﷻ، فَهُوَ إِذَنْ تَامَ الْمُلْكُ، وَتَامَ التَّذْيِيرُ وَالتَّصَرُّفُ.

وَهُنَا قَالَ: ﴿مَلِكِ النَّاسِ﴾. وَلَمْ يَقُلْ: ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾. لِأَنَّ لِكُلِّ مَقَامٍ مَقَالًا، فَالسُّورَتَانِ؛ الْفَلَقُ وَالنَّاسُ نَزَلَتَا لِنُصْرَةِ النَّبِيِّ ﷺ مِنَ السَّحَرِ، وَمَنْ الَّذِي سَحَرَهُ؟

الْجَوَابُ: إِنَّهُ وَاحِدٌ مِنَ النَّاسِ، فَكَانَتِ الْمُنَاسَبَةُ أَنْ يُقَالَ: ﴿مَلِكِ النَّاسِ﴾ الَّذِي بِيَدِهِ السُّلْطَةُ وَالسَّيْطَرَةُ عَلَى النَّاسِ، وَمِنْهُمْ الَّذِينَ سَحَرُوا النَّبِيَّ ﷺ، وَلِهَذَا كَرَّرَ ﴿مَلِكِ النَّاسِ﴾ (١) إِلَهُ النَّاسِ ﴿[التَّوْحِيدُ: ٢-٣]﴾. لِهَذَا، فَهُوَ الْمَلِكُ، وَهُوَ الْإِلَهُ الْمَالُوهُ لِلنَّاسِ ﷻ، فَلِكُلِّ مَقَامٍ مَقَالٌ، وَهَذَا مِنْ بِلَاغَةِ الْقُرْآنِ، وَالنَّبِيُّ ﷺ سُحِرَ وَرُقِيَ بِهَاتَيْنِ السُّورَتَيْنِ، وَمَا تَعَوَّذَ مُتَعَوِّذًا، بِمِثْلِهِمَا، وَلَا أَحْسَنَ مِنْهُمَا لِرَفْعِ السَّحَرِ، لَكِنْ بِشَرْطِ أَنْ يَكُونَ هُنَاكَ صِدْقٌ مِنْ قَارِيئِهِمَا، وَقَابِلِهِمَا؛ أَيْ: الْمَقْرُوءَ عَلَيْهِ.

فَإِنْ كَانَ فِي الْقَارِيئِ شَكٌّ، أَوْ فِي الْمَقْرُوءِ عَلَيْهِ شَكٌّ، فَإِنَّ ذَلِكَ لَا يَنْفَعُ، لَكِنْ إِذَا كَانَ هُنَاكَ قُوَّةٌ وَيَقِينٌ، فَإِنَّهُ بِإِذْنِ اللَّهِ يَنْفَعُ وَلَا أَنْفَعُ مِنْهُ، وَهَذَا شَيْءٌ مُجَرَّبٌ لِمَنْ وُفِّقَ لِلِإِيمَانِ وَالْيَقِينِ، وَصَارَ الْمَحَلُّ قَابِلًا، وَهُوَ الْمَقْرُوءُ عَلَيْهِ.

وَأَمَّا إِذَا كَانَ الْمَحَلُّ غَيْرَ قَابِلٍ فَلَا يَنْفَعُ، فَلَوْ جَاءَ رَجُلٌ شُجَاعٌ قَوِيٌّ، وَمَعَهُ سَيْفٌ بَتَّارٌ، وَأَتَى عَلَى حَدِيدٍ صُلْبٍ لَا يَنْشِي وَلَا يَلِينُ، فَتَحَمَّسَ عَلَيْهِ، وَنَادَى: أَنَا أَبُو فُلَانٍ. أَنَا أَبُو فُلَانٍ ثُمَّ قَامَ، وَضَرَبَ بِالسَّيْفِ عَلَى هَذَا الْحَدِيدِ الصُّلْبِ، فَإِنَّهُ يَنْقَطِعُ السَّيْفُ؛ لِأَنَّ الْمَحَلَّ غَيْرَ قَابِلٍ، فَلَا يَتَأَثَّرُ بِهِ، مَعَ أَنَّ الرَّجُلَ شُجَاعٌ، وَالسَّيْفَ بَتَّارٌ وَلَكِنْ لَا يَنْتَفِعُ لِأَنَّ الْمَحَلَّ غَيْرَ قَابِلٍ.

لَكِنْ لَوْ جَاءَ هَذَا الشُّجَاعُ بِسَيْفٍ بَتَّارٍ عَلَى رَقِيَّةٍ مُجْرِمٍ مُسْتَحِقٍّ لِلْقَتْلِ ثُمَّ ضَرَبَهُ بَعْدَ أَنْ انْفَعَلَ؛ لِتَكُونَ الضَّرْبَةُ حِينِيذٍ قَوِيَّةً فَلَا شَكَّ أَنَّهُ يَتَأَثَّرُ وَتَنْقَطِعُ رَقِيَّتُهُ؛ لِأَنَّ الْمَحَلَّ قَابِلٌ، فَرُبَّمَا تَقَرَّرَ عَلَى إِنْسَانٍ يَشْكُ فِي الرَقِيَّةِ هَلْ تَنْفَعُ أَمْ لَا؟ فَمِثْلُ هَذَا لَا تَنْفَعُهُ الرَقِيَّةُ.

إِذَا: فِي هَذِهِ الْآيَةِ إِثْبَاتُ الْمُلْكِ لِلَّهِ وَأَنَّهُ عَامٌّ، وَسَبَقَ أَنْ مُلْكُ اللَّهِ ﷻ لَا يُشَابِهُهُ مُلْكُ الْمَخْلُوقِينَ؛ لِأَنَّ مُلْكَ الْمَخْلُوقِينَ مَحْدُودٌ وَمُقَيَّدٌ.

ثُمَّ ذَكَرَ حَدِيثَ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: «يَقْبِضُ اللَّهُ الْأَرْضَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ». الْأَرْضُ كُلُّهَا يَقْبِضُهَا اللَّهُ يَوْمَ

(١) رَوَاهُ عَبْدُ بَنِ حَمِيدٍ فِي «مُسْتَدْرَكِهِ» (١/١١٥، ٢٧١).

وَعَزَاهُ صَاحِبُ «الدَّرِّ الْمَشْهُورِ» إِلَى ابْنِ مَرْدَوَيْهِ، وَابْنِ هَيْثَمٍ فِي «الدَّلَائِلِ»، مِنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ، وَأَصْلُهُ فِي «الصَّحِيحَيْنِ» الْبُخَارِيِّ (٥٧٦٣)، وَمُسْلِمٍ (٢١٨٩) بِغَيْرِ ذِكْرِ الْمَعْدُونَتَيْنِ.

الْقِيَامَةِ، وَشَاهِدُ هَذَا فِي الْقُرْآنِ: قَوْلُهُ: ﴿وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ [الزمر: ٦٧]. وَيَطْوِي اللَّهُ السَّمَاءَ بِيَمِينِهِ؛ لقوله تعالى: ﴿وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَتٌ بِيَمِينِهِ﴾. وَهَذَا الطِّيُّ حَقِيقِيٌّ، وَلَيْسَ الْمُرَادُ قُوَّةَ السَّيْطَرَةِ عَلَى السَّمَاءِ، أَوْ قُوَّةَ السَّيْطَرَةِ عَلَى الْأَرْضِ بَلْ هُوَ قَبْضُ حَقِيقَتِي لِلْأَرْضِ، وَطِيُّ حَقِيقَتِي لِلْسَّمَاءِ. وَجَعَلَ اللَّهُ الطِّيَّ لِلْسَّمَوَاتِ لَا الْقَبْضَ؛ لِأَنَّ السَّمَاءَ أَوْسَعُ مِنَ الْأَرْضِ وَأَشَدُّ وَأَعْظَمُ، وَطِيُّهَا أَبْلَغُ فِي الْقُدْرَةِ، وَقَدْ شَبَّهَ اللَّهُ هَذَا الطِّيَّ بقوله: ﴿كَطَيَّ السَّجَلُ لِلْكِتَابِ﴾ [الأنعام: ١٠٤]. فَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، فَهَذِهِ السَّمَوَاتُ الْعَظِيمَةُ يَطْوِيهَا بِيَمِينِهِ كَطَيِّ السَّجَلِ لِلْكِتَابِ، ثُمَّ يَقُولُ: «أَنَا الْمَلِكُ، أَيْنَ مُلُوكُ الْأَرْضِ؟». اللَّهُ أَكْبَرُ، أَيْنَ مُلُوكُ الْأَرْضِ، وَهَلْ أَحَدٌ مِنْهُمْ يَرْفَعُ أَضْبَعَهُ؟ الْجَوَابُ: لَا؛ لِأَنَّهُ لَا يُوجَدُ مَلِكٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، فَالنَّاسُ سَوَاءٌ؛ أَصْغَرُ الْخَدَمِ وَأَقْوَى الْمُلُوكِ، فَكُلُّهُمْ حَفَاةٌ، وَكُلُّهُمْ عُرَاةٌ، وَكُلُّهُمْ غُرْلٌ، فَالْمَلِكُ اللَّهُ ﷻ، لِذَا يَقُولُ: «أَنَا الْمَلِكُ، أَيْنَ مُلُوكُ الْأَرْضِ؟».

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

قَالَ شُعَيْبٌ، وَالزُّبَيْدِيُّ، وَابْنُ مُسَافِرٍ، وَإِسْحَاقُ بْنُ يَحْيَى، عَنِ الزَّهْرِيِّ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ. وَحَدِيثُ الْبَابِ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ سَعِيدٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ.

قَالَ الْحَافِظُ ابْنُ حَجَرٍ فِي «الْفَتْحِ» (٣٦٧/١٣):

❖ قَوْلُهُ: «فِيهِ ابْنُ عَمَرَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ»؛ أَيُّ: يَدْخُلُ فِي هَذَا الْبَابِ حَدِيثُ ابْنِ عَمَرَ، وَمُرَادُهُ حَدِيثُهُ الْآتِي بَعْدَ اثْنَيْ عَشَرَ بَابًا فِي تَرْجُمَةِ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿لَمَّا خَلَقْتُ يَدَيَّ﴾ [الشع: ٧٥]. وَسَيَأْتِي شَرْحُهُ هُنَاكَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى.

ثُمَّ ذَكَرَ حَدِيثَ أَبِي هُرَيْرَةَ: «يَقْبُضُ اللَّهُ الْأَرْضَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَيَطْوِي السَّمَاءَ بِيَمِينِهِ، ثُمَّ يَقُولُ: أَنَا الْمَلِكُ، أَيْنَ مُلُوكُ الْأَرْضِ». أَخْرَجَهُ مِنْ رِوَايَةِ يُونُسَ -وهو ابْنُ يَزِيدَ- عَنْ ابْنِ شِهَابٍ بِسَنَدِهِ، ثُمَّ قَالَ: وَقَالَ شُعَيْبٌ وَالزُّبَيْدِيُّ وَابْنُ مُسَافِرٍ وَإِسْحَاقُ بْنُ يَحْيَى، عَنِ الزَّهْرِيِّ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ مِثْلَهُ.

كَذَا وَقَعَ لِأَبِي ذَرٍّ، وَسَقَطَ لغيره لَفْظُ «مِثْلَهُ»، وَلَيْسَ الْمُرَادُ أَنَّ أَبَا سَلَمَةَ أَرْسَلَهُ، بَلْ مَرَادُهُ أَنَّهُ اخْتَلَفَ عَلَى ابْنِ شِهَابٍ، وَهُوَ الزُّهْرِيُّ، فِي شَيْخِهِ، فَقَالَ يُونُسُ: هُوَ سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ. وَقَالَ الْبَاقُونَ: أَبُو سَلَمَةَ، وَكُلُّ مِنْهُمَا يَرْوِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ:

فَأَمَّا رِوَايَةُ شُعَيْبٍ -وهو ابْنُ أَبِي حَمْزَةَ الْحِمَصِيِّ- فَسَتَأْتِي فِي الْبَابِ الْمُشَارِ إِلَيْهِ فِي الْحَدِيثِ الْمُعَلَّقِ آتِفًا، فَإِنَّهُ قَالَ هُنَاكَ: وَقَالَ أَبُو الْيَمَانِ أَنْبَأَنَا شُعَيْبٌ ... فَذَكَرَ طَرَفًا مِنَ الْمَتَنِ، وَقَدْ وَصَلَهُ الدَّارِمِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا الْحَكَمُ بْنُ نَافِعٍ، وَهُوَ أَبُو الْيَمَانِ، فَذَكَرَهُ، وَفِيهِ: سَمِعْتُ أَبَا سَلَمَةَ يَقُولُ: قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ.

وَكَذَا أَخْرَجَهُ ابْنُ خُرَيْمَةَ فِي كِتَابِ «التَّوْحِيدِ» مِنْ «صَحِيحِهِ»، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى الدُّهْلِيِّ، عَنْ أَبِي الْيَمَانِ.

وَأَمَّا رِوَايَةُ الزُّبَيْدِيِّ - بِصَمِّ الرَّايِ، بَعْدَهَا مُوَحَّدَةٌ وَهُوَ مُحَمَّدُ بْنُ الْوَلِيدِ الْحِمَصِيِّ - فَوَصَّلَهَا ابْنُ خُزَيْمَةَ أَيْضًا، مِنْ طَرِيقِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَالِمٍ عَنْهُ، عَنِ الزَّهْرِيِّ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ.

وَأَمَّا طَرِيقُ ابْنِ مُسَافِرٍ، وَهُوَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ خَالِدٍ بْنِ مُسَافِرٍ الْفَهْمِيُّ أَمِيرُ مِصْرَ، نُسِبَ لَجَدِّهِ، فَتَقَدَّمَ مَوْصُولَةٌ فِي تَفْسِيرِ سُورَةِ الزَّمَرِ، مِنْ طَرِيقِ اللَّيْثِ بْنِ سَعْدٍ عَنْهُ كَذَلِكَ.

وَأَمَّا رِوَايَةُ إِسْحَاقَ بْنِ يَحْيَى، وَهُوَ الْكَلْبِيُّ، فَوَصَّلَهَا الذُّهْلِيُّ فِي الزُّهْرِيَّاتِ، قَالَ الْإِسْمَاعِيلِيُّ: وَافَقَ الْجَمَاعَةُ عِبَادَ اللَّهِ بْنِ زِيَادٍ الرَّصَافِيَّ فِي أَبِي سَلَمَةَ.

قُلْتُ: وَأُخْرِجَهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ، مِنْ طَرِيقِ الصَّدْفِيِّ، عَنِ الزُّهْرِيِّ كَذَلِكَ، وَنَقَلَ ابْنُ خُزَيْمَةَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى الذُّهْلِيِّ أَنَّ الطَّرِيقَيْنِ مَحْفُوظَانِ. انْتَهَى.

وَصَنَعَ الْبُخَارِيُّ يَقْتَضِي ذَلِكَ، وَإِنْ كَانَ الَّذِي تَقْتَضِيهِ الْقَوَاعِدُ تَرْجِيحَ رِوَايَةِ شُعَيْبٍ لِكثَرَةِ مَنْ تَابَعَهُ، لَكِنْ يُؤْنَسُ كَانَ مِنْ خَوَاصِّ الزَّهْرِيِّ الْمَلَاذِمِينَ لَهُ. اهـ.

الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ - كَمَا قَالَ الْحَافِظُ - صَنِيعُهُ يَقْتَضِي أَنَّ الطَّرِيقَيْنِ صَحِيحَانِ، وَهَذَا مِنْ فِقْهِ الْبُخَارِيِّ؛ لِأَنَّ الطَّرِيقَ الْأَوَّلَ - طَرِيقَ يُؤْنَسَ - يَتَرَجَّحُ لِمُلَازِمَتِهِ لِابْنِ شِهَابٍ، وَمَعْلُومٌ أَنَّ الْمُلَازِمَ أَعْلَمُ مِنْ غَيْرِ الْمُلَازِمِ؛ يَعْنِي: أَنَّ مَنْ صَحَبَكَ لَا يُمَاطِلُهُ مَنْ لَا قَاكَ مَرَّةً مِنَ الْمَرَّاتِ.

لَكِنَّ الطَّرِيقَ الْأُخْرَى، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ بِذَلِكَ سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ رَوَاهَا أَرْبَعَةً: شُعَيْبٌ وَالزُّبَيْدِيُّ، وَابْنُ مُسَافِرٍ، وَإِسْحَاقُ، فَتَرَجَّحَتْ بِهِذِهِ الْكثَرَةُ وَالْمَتَابَعَاتِ، وَهَذِهِ تَرَجَّحَتْ بِكثَرَةِ الْمَلَاذِمَةِ، وَعَلَى هَذَا فَنَقُولُ: الطَّرِيقَانِ صَحِيحَانِ.

❖ قَوْلُهُ: «يَقْبِضُ اللَّهُ الْأَرْضَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ». هَذَا الْقَبْضُ قَبْضٌ حَقِيقِيٌّ، فَهُوَ يَقْبِضُهَا بِعِلِّيٍّ بِيَدِهِ.

❖ قَوْلُهُ: «وَيَطْوِي السَّمَاءَ بِيَمِينِهِ»؛ أَي: بِيَدِهِ الْيُمْنَى، وَهَذَا يُشِيرُ إِلَى أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَدَيْنِ اثْنَتَيْنِ، وَقَدْ دَلَّ عَلَى ثُبُوتِ الْيَدَيْنِ لِلَّهِ ﷻ الْكِتَابُ وَالسُّنَّةُ وَإِجْمَاعُ السَّلَفِ:

فَفِي كِتَابِ اللَّهِ ﷻ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لِإِبْلِيسَ: ﴿مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ يَدَيَّ﴾. فَأَضَافَ الْخَلْقَ إِلَيْهِ وَجَعَلَهُ بِالْيَدِ، وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ لَيْسَ الْمَرَادُ بِالْيَدِ الْذَاتُ، وَإِنَّمَا الْمَرَادُ بِهَا الْيَدُ الْحَقِيقِيَّةُ.

وَقَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَعْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلِئِنَّمَا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ﴾

[البقرة: ٦٤].

وَقَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ﴿بَرَكَ الَّذِي يَدَاهُ الْمُلْكُ﴾ [البقرة: ٢٥٥]. وَقَالَ تَعَالَى: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا

عَمِلَتْ أَيْدِيئُهُمْ أَنْعَامًا﴾ [البقرة: ٢٦١].

(١) قَالَ سَاحَةُ الشَّيْخِ ابْنِ عَثِمِينَ رَحِمَهُمُ اللَّهُ فِي «شَرْحِ الْعَقِيدَةِ الْوَاسِطِيَّةِ» (١/ ٣٠٢): إِنَّ الْمَرَادَ بِالْيَدِ هُنَا نَفْسُ الْذَاتِ الَّتِي لَهَا يَدٌ، وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْوَرْدِ وَالْأَخْيَرِ مِمَّا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ﴾ [البقرة: ٢٦١]. أَي: بِمَا كَسَبُوا سِوَاهُ كَانَ مِنْ كَسْبِ الْيَدِ أَوِ الرَّجُلِ أَوِ اللِّسَانِ أَوْ غَيْرِهَا مِنْ أَجْزَاءِ الْبَدَنِ لَكِنْ يَعْبُرُ بِمَثَلِ هَذَا التَّعْبِيرِ عَنِ الْفَاعِلِ نَفْسِهِ وَلِهَذَا نَقُولُ: إِنَّ الْأَنْعَامَ الَّتِي



فهذه الآيات كُلُّهَا تَدُلُّ عَلَى ثُبُوتِ الْيَدِ لِلَّهِ ﷻ، وَلَكِنَّهَا يَدٌ لَا تُمَثِّلُهَا أَيْدِي الْمَخْلُوقِينَ؛ لِأَنَّهَا يَدٌ عَظِيمَةٌ، كَمَا جَاءَ فِي هَذَا الْحَدِيثِ، أَنَّ اللَّهَ يَقْبِضُ بِهَا الْأَرْضَ وَيَطْوِي بِهَا السَّمَاءَ. وَقَدْ جَاءَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ قَالَ: «مَا السَّمَاوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُونَ السَّبْعُ فِي كَفِّ اللَّهِ إِلَّا كَحَرْدَلَةٍ فِي كَفِّ أَحَدِكُمْ»<sup>(١)</sup>. وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى عَظَمَةِ هَذِهِ الْيَدِ، وَأَنَّهُ لَا يُمَكِّنُ أَنْ يَتَصَوَّرَ الْإِنْسَانُ عَظَمَتَهَا، وَقَدَّرَهَا.

وَالْبَحْثُ فِيهَا -أَيَ: فِي الْيَدِ- مِنْ وَجُوهٍ:

الوجه الأول: هل هي حقيقة أو مجاز عن القدرة أو القوة؟

الجواب: أَنَّ مَذْهَبَ السَّلَفِ -كَمَا هُوَ قَاعِدَةٌ أَصِيلَةٌ- أَنَّهَا حَقِيقَةٌ؛ لِأَنَّ الْأَصْلَ فِيهَا أَضَافَهُ اللَّهُ إِلَى نَفْسِهِ أَنَّهُ حَقِيقَةٌ، وَلَكِنَّهَا حَقِيقَةٌ مُنْزَهَةٌ عَنِ التَّمَثِيلِ، وَعَنِ التَّكْيِيفِ؛ أَيِ أَنَّهَا لَا تُمَثَّلُ بِأَيْدِي الْمَخْلُوقِينَ، وَلَا تُكَيَّفُ بِحَيْثُ يَتَصَوَّرُ الْإِنْسَانُ لَهَا كَيْفِيَّةً.

وَأَمَّا مَنْ قَالَ: إِنَّ الْمُرَادَ بِهَا الْقُدْرَةَ أَوِ الْقُوَّةَ. فَقَوْلُهُ بَاطِلٌ مِنْ عِدَّةٍ أَوْجُهُ:

الوجه الأول: إجماع السلف على خلاف هذا القول.

فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ: أَيْنَ إجماع السلف؟

قُلْنَا: إِنَّ الصَّحَابَةَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ، وَيُؤْمِنُونَ بِهِ بِمُقْتَضَى اللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ، فَإِذَا لَمْ يَرِدْ عَنْهُمْ نَقْلٌ فِي مُخَالَفَةِ مُقْتَضَى اللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ، عَلِمْنَا عِلْمَ الْيَقِينِ أَنَّهُمْ أَجْرَوْا النَّصَّ عَلَى ظَاهِرِهِ؛ إِذْ لَا يُمَكِّنُ أَنْ تَأْتِيَ عَنْ كُلِّ صَحَابِيٍّ أَنَّهُ قَالَ: الْمُرَادُ بِالْيَدِ: الْيَدُ الْحَقِيقَةُ.

لَكِنْ إِذَا كَانُوا يَتْلُونَ الْكِتَابَ، وَالْيَدُ فِي الْكِتَابِ بِمُقْتَضَى اللُّسَانِ الْعَرَبِيِّ الَّذِي نَزَلَ بِهِ الْقُرْآنُ هِيَ الْيَدُ الْحَقِيقَةُ، وَلَمْ يَرِدْ عَنْهُمْ حَرْفٌ وَاحِدٌ يَدُلُّ عَلَى نَقْلِهَا إِلَى الْمَعْنَى الْآخَرِ عَلِمْنَا أَنَّهُمْ مُتَّفِقُونَ عَلَى ذَلِكَ، وَهَذَا يَجْرِي فِي الْيَدِ، وَفِي غَيْرِهَا مِنَ الصِّفَاتِ.

الوجه الثاني من الرد على القول بأنها القدرة أو القوة أو النعمة:

أَنَّ الْقُدْرَةَ أَوِ النِّعْمَةَ أَوِ الْقُوَّةَ لَا يَصِحُّ أَنْ تُشْتَى بِالنِّسْبَةِ لِلَّهِ ﷻ، إِذْ مَا هُمَا الْقُدْرَتَانِ؟ وَمَا هُمَا الْقُوَّتَانِ؟ وَمَا هُمَا النِّعْمَتَانِ؟!

فَقُوَّةُ اللَّهِ ﷻ صِفَةٌ وَاحِدَةٌ لَا تَتَجَرَّأُ، وَلَا تَتَعَدَّدُ، وَكَذَلِكَ قُدْرَتُهُ، أَمَّا نِعْمَتُهُ فَقَدْ قَالَ اللَّهُ عَنْهَا: ﴿وَأَن تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا﴾ [الأنعام: ١٨]. فَلَا تَنْحَصِرُ فِي نِعْمَتَيْنِ.

الوجه الثالث: أَنَّهُ لَوْ كَانَ الْمُرَادُ بِالْيَدِ الْقُوَّةَ مَا صَحَّ أَنْ يَحْتَاجَ إِبْلِيسُ بِهَا احْتِجَاجَ بِهِ لَمَّا أُمِرَ أَنْ يَسْجُدَ

هي الإبل لم يخلقها الله تعالى بيده وفرق بين قوله: ﴿وَمَا عَمِلْتَ﴾ [البقرة: ٧١]. ﴿لَمَّا خَلَقْتَ يَدَكَ﴾ [الشعراء: ٧٥]. فَمَا عَمِلْتَ أَيْدِينَا

كَأَنَّهُ قَالَ ﴿وَمَا عَمِلْنَا﴾ لِأَنَّ الْمُرَادَ بِالْيَدِ ذَاتُ اللَّهِ الَّتِي لَهَا يَدٌ، وَالْمُرَادُ ﴿يَدَكَ﴾ الْيَدَانِ دُونَ الذَّاتِ. اهـ

(١) رواه ابن جرير في «تفسيره»، عن ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا (٢٥/٢٤)، وعبد الله بن أحمد في السنة (١٠٩٠)، والطبراني في «التفسير» (٥٤/٢٤).

لَا دَمَ حَيْثُ قَالَ اللَّهُ لَهُ: ﴿مَا مَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتَ يَدَيَّ أَشْتَكَبَتْ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْعَالِينَ ۖ﴾ (٧٥-٧٦).  
 مِنْ تَأْوِيلِ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ (٧٨) ﴿٧٩﴾

لأنه لو صحَّ أن يكون المراد باليد القدرة أو القوة، لقال: يارب، وأي فضل له عليّ، وقد خلقتني أيضًا بقدرتك وقوتك؟! فيكون حجةً لإبليس أن يقول: يارب، أي مزية لأدم، فإنه خلِقَ بقدرتك، وأنا أيضًا خلقتُ بقدرتك؟! ولم يأت بعليةٍ أخرى قد تقبل وقد لا تقبل، وهي غير مقبولة.

الوجه الرابع: أن هذه اليد جاءت على وجود متعددة فقد جاءت بلفظ الكف، وجاءت بذكر الأصابع، وجاءت بلفظ اليمين؛ كما في قوله ﷺ: «وَكُنَّا يَدَيْنِ يَمِينٍ»<sup>(١)</sup>. فيمتنع مع هذا التنوع فيما جاءت عليه أن يكون المراد بها القوة أو القدرة.

الوجه الخامس: أن تقول لهم: لماذا قرزتم عن تفسيرها باليد الحقيقية؟ فإذا قالوا: لأن اليد جارحة، والله منزّه عن الجوارح.

نقول: فصلوا لنا الجارحة هذه، فالجارحة لم يرد نفيتها، ولا إثباتها بالنسبة لله ﷻ، فإذا تريدون بالجارحة التي توصلتم بنفيتها إلى نفي ما أثبت الله لنفسه؟ أتريدون بالجارحة أنه ﷻ يكتب بها، ويعمل بها ليكسب؟ أم تريدون بالجارحة أنه يأخذ بها؟

إن أرادوا الأول، هو باطل، وإن أرادوا الثاني فهو حق، وكوئهم يتوصلون إلى نفي هذا الحق بنفي الجارحة هذا لا شك أنه من القول على الله بلا علم.

وإن قالوا: ننفي عنه اليد؛ لأننا لو أثبتنا له اليد الحقيقية شبهناه بالمخلوق الذي له يد حقيقية، فنقول: أنتم صرقتهم المعنى إلى القوة، وللمخلوق قوة، فوقعتهم في مثل ما قرزتم به، وزدتم أنكم حرقتهم النص عن ظاهره، فجئتهم جنائين، ولم تتخلصوا من التشبيه على قاعدتكم.

وإن قلتم: المراد بها القدرة. قلنا: للمخلوق: قدرة أيضًا، قال تعالى: ﴿لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ وَمَا كَسَبُوا﴾ (٦٦:٢٦٤). وبه تكونون قد وقعتم في نظير ما قرزتم منه.

وإن قلتم: المراد بها النعمة. قلنا: وللمخلوق نعمة قال تعالى: ﴿وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ﴾ (٢٧:٢٧).

إذا: فمهما قرؤا، فهم مذركون؛ لأن قولهم باطل.

البحث الثاني: اليد وردت في القرآن على ثلاثة أوجه؛ الإفراد والتثنية والجمع، وقد يبدو للإنسان أن هذا تناقض، ولكن لا تناقض في ذلك، ولا يمكن أن يوجد تناقض في كتاب الله ﷻ، ولا بين كتاب الله وما صحَّ عن رسول الله أبداً، ولا بين كتاب الله وما صحَّ عن رسول الله وبين ما يقتضيه العقل الصريح.

فهذه ثلاثة أشياء، ونعني بالعقل الصريح: السَّالِمُ مِنَ الشُّبُهَاتِ وَالشَّهَوَاتِ؛ يَعْنِي: أَنَّهُ عَقْلٌ مَبْنِيٌّ عَلَى الْعِلْمِ، فَلَيْسَ عِنْدَهُ شُبُهَةٌ، وَمَبْنِيٌّ عَلَى حُسْنِ الْقَصْدِ، وَإِرَادَةِ الْحَقِّ، فَلَيْسَ عِنْدَهُ شَهْوَةٌ أَوْ إِرَادَةٌ غَيْرُ الْحَقِّ، فَإِذَا كَانَ الْأَمْرُ كَذَلِكَ فَلَا تَنَاقُضَ بَيْنَ الْإِفْرَادِ وَالْتَشْيِيعِ وَالْجَمْعِ الَّتِي وَرَدَتْ فِي الْيَدِ، وَلَكِنْ كَيْفَ الْجَمْعُ؟

نَقُولُ: أَمَّا الْمُفْرَدُ، فَإِنَّهُ مُضَافٌ، وَالْمُفْرَدُ الْمُضَافُ صَالِحٌ لِلوَاحِدِ وَالْمُتَعَدِّدِ، أَلَمْ تَرَ قَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿وَلَا تَعْدُوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا﴾. «فَنِعْمَةٌ» مُفْرَدٌ مُضَافٌ، يَشْمَلُ مِنَ النِّعَمِ مَا لَا نُحْصِيهِ، وَعَلَيْهِ فَالْمُفْرَدُ الْمُضَافُ فِي الْيَدِ لَا يُنَافِي التَّعَدُّدَ.

إِذَا: أَسْقَطَ عَنَّا ظَنُّ التَّنَاقُضِ بِالنِّسْبَةِ لِلْمُفْرَدِ وَالتَّشْيِيعِ وَالْجَمْعِ. وَيَبْقَى عِنْدَنَا التَّشْيِيعُ وَالْجَمْعُ، فَنَقُولُ: أَمَّا التَّشْيِيعُ وَالْجَمْعُ، فَإِنْ قُلْنَا بِأَنَّ أَقْلَ الْجَمْعِ اثْنَانِ، كَمَا ذَهَبَ إِلَيْهِ بَعْضُ النُّحَاةِ، وَكَمَا هُوَ مَوْجُودٌ فِي آيَاتِ الْمَوَارِيثِ، فَإِنَّ أَقْلَ الْجَمْعِ فِي آيَاتِ الْمَوَارِيثِ اثْنَانِ، وَكَذَلِكَ صَلَاةُ الْجَمَاعَةِ تَحْصُلُ بِاثْنَيْنِ، إِنْ قُلْنَا: أَقْلُ الْجَمْعِ اثْنَانِ. فَلَا إِشْكَالَ؛ لِأَنَّهُ يُحْمَلُ الْجَمْعُ عَلَى أَقْلِهِ، فَيَكُونُ اثْنَيْنِ، فَيُطَابِقُ الْمُشْتَى، وَلَا إِشْكَالَ فِي هَذَا. وَإِنْ قُلْنَا بِالْمَشْهُورِ، وَهُوَ أَنَّ أَقْلَ الْجَمْعِ ثَلَاثَةٌ، فَحَيْثُذْ يَكُونُ عِنْدَنَا عِدَدَانِ؛ اثْنَانِ وَثَلَاثَةٌ، نَحْتَاجُ إِلَى جَمْعٍ بَيْنَهُمَا، قَالَ أَهْلُ الْعِلْمِ: الْجَمْعُ بَيْنَهُمَا أَنْ يُقَالَ: إِنَّ صِبْغَةَ الْجَمْعِ لَا يُرَادُ بِهَا مَعْنَى الْجَمْعِ، وَإِنَّمَا يُرَادُ بِهَا التَّعْظِيمُ، مُوَافَقَةً لِمُصْمِرِ الْجَمْعِ، وَهُوَ أَيْدِينَا فَإِنَّ «نَا» ضَمِيرُ جَمْعٍ وَلَكِنْ بِالنِّسْبَةِ لِإِضَافَتِهَا إِلَى اللَّهِ لَا يُمَكِّنُ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ بِهَا جَمْعُ التَّعَدُّدِ.

فَإِذَا كَانَتْ «نَا» الدَّالَّةُ عَلَى الْجَمْعِ لِلتَّعْظِيمِ كَانِ الْأَنْسَبُ لَفْظًا وَمَعْنَى أَنْ يَكُونَ الْمُضَافُ إِلَيْهَا بِصِبْغَةِ الْجَمْعِ مِنْ أَجْلِ التَّنَاسُبِ بَيْنَ الْمُضَافِ وَالْمُضَافِ إِلَيْهِ.

وَيُبَيِّنُ لَكَ هَذَا أَنَّهُ لَوْ كَانَ تَفْسِيرُ الْآيَةِ ﴿وَمَا عَمِلَتْ أَيْدِيَا أَنْعَمًا﴾، لَوَجَدْتَ هُنَاكَ تَنَاقُضًا بَيْنَ «يَدَا» الْمُشْتَى وَالضَّمِيرِ، فَلِهَذَا كَانَ الْمُنَاسِبُ لَفْظًا وَمَعْنَى أَنْ تُصَاغَ الْيَدُ بِصِبْغَةِ الْجَمْعِ.

وَبِذَلِكَ يَتَبَيَّنُ أَنَّهُ لَا تَعَارُضَ بَيْنَ مَجِيءِ الْيَدِ بِصِبْغَةِ التَّشْيِيعِ، وَصِبْغَةِ الْجَمْعِ، وَصِبْغَةِ الْإِفْرَادِ.

الْبَحْثُ الثَّلَاثُ: هَذِهِ الْيَدُ لَا يَلْزَمُ، بَلْ لَا يَجُوزُ أَنْ تَكُونَ كَيْدَ الْمَخْلُوقِ، وَلَكِنْ مَا وَرَدَ مِنَ الْكِتَابِ أَوْ السُّنَنِ فِي وَصْفِهَا بِمَا تُوصَفُ بِهِ يَدُ الْمَخْلُوقِ، فَإِنَّهُ يَجِبُ إِثْبَاتُهُ، فَهَذِهِ الْيَدُ وَصِفَتْ بِالْيَمِينِ، كَمَا فِي الْآيَةِ: ﴿وَالسَّمَوَاتِ مَطْوِيَّتَاتٍ بِيَمِينِهِ﴾. فَهَلْ تُوصَفُ بِالشَّامِلِ، كَمَا أَنَّ الْمَخْلُوقَ لَهُ يَدٌ يَمِينٌ وَشِمَالٌ؟

الْجَوَابُ: فِي هَذَا خِلَافٌ بَيْنَ الْعُلَمَاءِ.

فَوْنَهُمْ مَنْ قَالَ: إِنَّهُ يَصِحُّ أَنْ تُوصَفَ بِالشَّامِلِ، كَمَا جَاءَ ذَلِكَ فِي «الصَّحِيحِ»<sup>(١)</sup>.

(١) الْحَدِيثُ رَوَاهُ الْإِمَامُ مُسْلِمٌ (٢٧٨٨) وَقَدْ ضَعَّفَ هَذِهِ الرِّوَايَةَ الْبَيْهَقِيُّ مِنْ نَاحِيَةِ الْإِسْنَادِ، فَقَالَ فِي «الْأَسْمَاءِ وَالصِّفَاتِ»

(١/٣٢٤): ذَكَرَ الشَّامِلُ فِيهِ تَعَرُّدٌ بِهَ عُمَرُ بْنُ حَزْمَةَ عَنْ سَالِمٍ، وَقَدْ رَوَى هَذَا الْحَدِيثَ نَافِعٌ وَعُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مِقْسَمٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ،

وَلَمْ يَذْكُرْ فِيهِ الشَّامِلُ. أَهـ وَضَعْنَاهَا أَيْضًا مِنْ نَاحِيَةِ الْمَنْزَنِ، فَقَالَ فِي «الْأَسْمَاءِ وَالصِّفَاتِ» (١/٣٢٤) وَكَيْفَ يَصْنَعُ ذَلِكَ، وَقَدْ

صَحَّ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ سَمَّى كُلَّيَا يَدَيْهِ يَمِينًا؟!

ومنهم من قال: لا تُوصَفُ بالشَّمالِ، وما جاء في «الصحيح» فإنه شاذٌّ، أو وهمٌ من الراوي، ودليل ذلك قول النبي ﷺ: «وَكِلْنَا يَدَيْهِ يَمِينٌ»<sup>(١)</sup>.

والحقيقة أن هذا اللفظ، أو هذه الجملة لا تمنع من إثبات الشمال؛ لأن الرسول ﷺ لما ذكر الشمال، وقال: «وَكِلْنَا يَدَيْهِ يَمِينٌ» إنما قاله لدفع توهم نقص في الشمال؛ لأن المعروف في المخلوقات أن اليد الشمال فيها نقص عن اليد اليمين.

فإذا أثبتت الشمال فقد يتوهم وإهم أنها أنقص من اليمين، فقال: «وَكِلْنَا يَدَيْهِ يَمِينٌ». أي: أنها لا يختلفان في الكمال، فكلاهما كاملة.

ويُنْبَنِي على هذه المسألة أو هذه القاعدة سؤال، وهو هل تُوصَفُ بالكف، وهل له أصابع، وهل له أنامل؟

الجواب: لا يلزم من إثبات اليد أن يكون له كف أو أنامل أو أصابع، لكن إذا ورد أن الله تعالى كفًا، وأن له أنامل، وأن له أصابع، فالواجب إثباتها بدلالة اللزوم، وأنه يلزم من إثبات اليد إثبات الكف والأنامل والأصابع، أو بدلالة التضمن أو المطابقة؛ أي: بدلالة مُستَقْلَةٍ عن دلالة اللزوم باليد؟

الجواب: الثاني هو المُتَعَيَّن، وهو أن نقول: لولا أن النصوص جاءت بثبوت الكف، وثبوت الأصابع، وثبوت الأنامل ما أثبتناها من أجل ثبوت اليد؛ لأن هذه صفات ليد المخلوق، ولا يلزم من ثبوتها في يد المخلوق أن تثبت لله، لكن إذا جاءت بها السنة وجب علينا قبولها.

وهل إذا أثبتت الأصابع يلزم أن تكون خمسة في كل يد ولا أن تكون أقل، أو أكثر؟

الجواب: لا يلزم، لكن الذي بلغنا أنها خمسة أصابع، وذلك حينما تحدَّث النبي ﷺ في حديث ابن مسعود: «أَنَّ اللَّهَ يَجْعَلُ السَّمَوَاتِ عَلَى إِصْبَعٍ وَالْأَرْضِينَ عَلَى إِصْبَعٍ...» فذكر خمسة<sup>(٢)</sup>.

لكن لا يلزم من عدم ذكر الخمسة ألا تزيد، فلماذا نقول: ثبت من عدد الأصابع ما ثبت لله، والباقي نسكت عنه، وهذا هو مذهب أهل السنة والجماعة، أن ما لم يرد فاشكك عنه، وما ورد فاثبت، وهذا هو ما يتعلق بصفة اليد.

والمهم: أن تؤمن بأن الله تعالى يدا حقيقة يأخذ بها ويقبض، وأنها لا تماثل أيدي المخلوقين، ولا يجوز أن نكفيها.

فأما نفْي التَّمثِيل؛ لقوله تعالى: «لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ»<sup>(٣)</sup>. وهذا عام في جميع صفاته.

وأما نفْي التَّكْيِيف؛ لقوله تعالى: «وَلَا تَقَفْ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ»<sup>(٤)</sup>. ولقوله: «قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَفِي

(١) تقدم تخريجه.

(٢) رواه البخاري (٧٤١٤)، ومسلم (٢٧٨٦).

أَلْفَوْحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْإِثْمُ وَالْإِنْتِنَاءُ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُزَلْ بِهِ سُلْطَانًا وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْمَلُونَ ﴿١٣٣﴾. هذه هي عقيدتنا فيما يتعلّق بالله ﷻ.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧- بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [الأنعام: ٤٤]. ﴿سُبْحَنَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾ [الأنعام: ١٨٠]. ﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ﴾ [الأنعام: ٨]. وَمَنْ حَلَفَ بِعِزَّةِ اللَّهِ وَصِفَاتِهِ. وَقَالَ أَنَسٌ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «تَقُولُ حَتْمُهُمْ: قَطُّ قَطُّ<sup>(١)</sup> وَعِزَّتِكَ».

وقال أبو هريرة، عن النبي ﷺ: «يَبْقَى رَجُلٌ بَيْنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ، وَهُوَ آخِرُ أَهْلِ النَّارِ دُخُولًا الْجَنَّةَ، فيقول: رَبِّ اصْرِفْ وَجْهِي عَنِ النَّارِ، لَا وَعِزَّتِكَ لَا أَسْأَلُكَ غَيْرَهَا».

قال أبو سعيد: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «قال الله ﷻ: لك ذلك وعشرة أمثاله».

وقال أيوب بن عبد الله بن مَرْثَدَةَ: «وعِزَّتِكَ لَا غِنَى لِي عَنْ بَرَكَتِكَ»<sup>(٢)</sup>.

هذا البابُ تَضَمَّنَ اسْمَيْنِ مِنْ أَسَاءِ اللَّهِ؛ أَوَّلُهُمَا: الْعَزِيزُ، والثَّانِي: الْحَكِيمُ. فَأَمَّا الْعَزِيزُ فَلَهُ اشْتِقَاقَاتٌ فِي اللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ، فَهُوَ مَأْخُوذٌ مِنْ عَزَّ؛ أَي: امْتَنَعَ، وَمِنْ عَزَّ؛ أَي: قَلَّ، وَمِنْ عَزَّ؛ أَي: قَوِيَ:

❖ فَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ﴾ [الأنعام: ٢٠٠]. أَي: بِمُتَمَتِّعٍ.

❖ وَقَوْلُهُ: ﴿وَعَزَّيْ فِي الْخِطَابِ﴾ [الأنعام: ٢٣]. أَي: غَلَبَنِي. وَقَوْلُهُمْ: هَذِهِ أَرْضُ عَزَّازٍ؛ أَي: صُلْبَةٍ.

فَالْعَزِيزُ يَدُلُّ عَلَى الْعِزَّةِ،

قال العلماء: وَعِزَّةُ اللَّهِ ﷻ تَنْقَسِمُ إِلَى ثَلَاثَةِ أَقْسَامٍ؛ عِزَّةُ الْقَدْرِ، وَعِزَّةُ الْقَهْرِ، وَعِزَّةُ الْاِمْتِنَاعِ.

فِعِزَّةُ الْقَدْرِ، معناها: أَنَّ اللَّهَ ﷻ ذُو قَدَرٍ عَزِيزٍ، لَا تُظِيرُ لَهُ.

وعِزَّةُ الْقَهْرِ هي عِزَّةُ الْغَلَبَةِ؛ فَإِنَّهُ ﷻ هُوَ الْغَالِبُ الَّذِي لَا يَغْلِبُهُ أَحَدٌ، حَتَّى الْجَاهِلِيُّونَ فِي جَاهِلِيَّتِهِمْ يَقُولُ قَائِلُهُمْ<sup>(٣)</sup>:

أَيُّنَ الْمَفْرُ وَالْإِلَهَ الطَّالِبُ وَالْأَشْرَمُ الْمَغْلُوبُ لَيْسَ الْغَالِبُ<sup>(٤)</sup>

يُؤْمِنُونَ بِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى ذُو الْعِزَّةِ الْغَالِيَةِ.

(١) انظر «الفتح» (٨/ ٥٩٥).

(٢) أخرجه البخاري (٣٣٩٣)، وأحمد (٢/ ٣١٤).

(٣) القائل هو نفيل بن حبيب، قاله حين رأى ما أنزل الله ﷻ بجيش أبرهة وانظر: «سيرة ابن هشام» (١/ ١٧٢)، و«تاريخ الطبري» (١/ ٤٤٣).

(٤) البيت من الرُّجَزِ، وهو موجود في: «المنتظم» (٢/ ١٢٦)، و«الكامل في التاريخ» (١/ ٣٤٥)، و«سمط الموالى» (١/ ٢٧٥)، و«مغني اللبيب» (١/ ٣٩٠)، و«معجم الهوامع» (١/ ٤٢٤)، (٣/ ٢١٧).

وعِزَّةُ الْاِمْتِنَاعِ؛ مَعْنَاهَا: أَنَّهُ يَمْتَنِعُ أَنْ يَنَالَهُ نَقْصٌ فِي أَيِّ شَيْءٍ مِنْ صِفَاتِهِ، اِمْتِنَاعُ النَّقْصِ عَلَى اللَّهِ ﷻ  
هَذَا مَعْنَاهُ غِزَاةُ الْاِمْتِنَاعِ.

هَلِ الْعَزِيزُ مِنَ الْأَسْمَاءِ الْمُتَعَدِّيةِ أَوْ اللَّازِمَةِ؟

نَقُولُ: هُوَ فِي أَحَدِ مَعَانِيهِ مِنَ الْمُتَعَدِّيةِ، فَالْعَزِيزُ بِمَعْنَى الْغَالِبِ مُتَعَدِّ؛ لِأَنَّهُ غَالِبٌ وَلَيْسَ بِمَغْلُوبٍ،  
وَأَمَّا الْعَزِيزُ عِزَّةُ الْقَدْرِ وَعِزَّةُ الْاِمْتِنَاعِ، فَهَذِهِ مِنَ الْأَسْمَاءِ اللَّازِمَةِ، وَقَدْ تَقَدَّمَ كَيْفَ الْإِيْيَانُ بِالْأَسْمَاءِ  
الْمُتَعَدِّيةِ وَالْأَسْمَاءِ اللَّازِمَةِ<sup>(١)</sup>.

أَمَّا الْحَكِيمُ فَإِنَّهَا فَعِيلٌ، وَهِيَ مُشْتَقَّةٌ مِنَ الْحُكْمِ، وَمِنْ الْحِكْمَةِ؛ لِأَنَّ فَعِيلًا بِمَعْنَى فَاعِلٍ، أَوْ بِمَعْنَى  
مُفْعِلٍ، فَإِنْ كَانَتْ مِنَ الْحِكْمَةِ -أَي: أَحْكَمَ- فَهِيَ بِمَعْنَى مُفْعِلٍ، وَإِنْ كَانَتْ مِنْ حَكَمَ فَحَكِيمٌ بِمَعْنَى  
فَاعِلٍ.

وَوُرُودُ فَعِيلٍ بِمَعْنَى فَاعِلٍ لَا غَرَابَةَ فِيهِ، فَفَعِيلٌ بِمَعْنَى فَاعِلٍ كَثِيرٌ فِي اللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ، وَمِثَالُهُ: رَحِيمٌ  
بِمَعْنَى رَاحِمٍ.

وَكَذَلِكَ وَرَدَتْ فَعِيلٌ بِمَعْنَى مُفْعِلٍ؛ أَيْ: حَكِيمٌ بِمَعْنَى مُنْهَكِمٍ لِلْأَشْيَاءِ، وَمِنْهُ قَوْلُ الشَّاعِرِ:

أَمِنْ رِيحَانَةِ الدَّاعِي السَّمِيعِ يُورِّقُنِي وَأَصْحَابِي هُجُوعُ<sup>(٢)</sup>

فَالسَّمِيعُ، بِمَعْنَى السَّمِيعِ، وَلِهَذَا قَالَ: يُورِّقُنِي وَأَصْحَابِي هُجُوعُ. فَصَحَّ أَنَّ فَعِيلًا فِي اللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ  
تَأْتِي بِمَعْنَى مُفْعِلٍ، أَمَّا إِيْيَانُهَا بِمَعْنَى فَاعِلٍ فَكَثِيرٌ.

إِذَا: الْحَكِيمُ مُشْتَقَّةٌ مِنَ الْحِكْمَةِ وَمُشْتَقَّةٌ مِنَ الْحُكْمِ، وَالْحُكْمُ -أَي: حُكْمُ اللَّهِ ﷻ- يَنْقَسِمُ إِلَى  
قِسْمَيْنِ؛ حُكْمٌ كَوْنِيٌّ وَحُكْمٌ شَرْعِيٌّ.

مِثَالُ الْحُكْمِ الشَّرْعِيِّ: قَوْلُهُ تَعَالَى فِي سُورَةِ الْمُؤْتَفِكِينَ: ﴿ذَلِكُمْ حُكْمُ اللَّهِ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ﴾ [الْمُؤْتَفِكِينَ: ١٠].  
وَمِثَالُ الْحُكْمِ الْكَوْنِيِّ: قَوْلُهُ: ﴿فَلَنْ أَتْرَحَ الْأَرْضَ حَتَّى يَأْذَنَ لِي أَيْ: أَوْ يَحْكُمَ اللَّهُ لِي وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ﴾ [٨٠].  
[٨٠]: يَغْنِي: يُقَدَّرُ لِي.

وَالْحِكْمَةُ تَكُونُ فِي الْحُكْمِ الْكَوْنِيِّ وَفِي الْحُكْمِ الشَّرْعِيِّ، فَمَا مِنْ حُكْمٍ كَوْنِيٍّ إِلَّا وَلَهُ حِكْمَةٌ، وَمَا  
مِنْ حُكْمٍ شَرْعِيٍّ إِلَّا وَلَهُ حِكْمَةٌ؛ لِأَنَّ الْحُكْمَ الشَّرْعِيَّ أَوْ الْحُكْمَ الْكَوْنِيَّ بَدُونِ حِكْمَةٍ سَفَهٌ، وَاللَّهُ  
تَعَالَى مُنَزَّهٌ عَنِ السَّفَهِ، أَوْ لَغْوٍ، وَاللَّهُ تَعَالَى مُنَزَّهٌ عَنِ اللَّغْوِ.

(١) تَقْدِمُ تَحْرِيجِهِ.

(٢) الْبَيْتُ مِنَ الْوَافِرِ التَّامِ، وَهُوَ لِعَمْرُو بْنِ مَعْدِيكْرِبِ الزَّيْدِيِّ، وَهُوَ مَوْجُودٌ فِي دِيْوَانِهِ، وَ«مَعَاهِدُ التَّنْصِيفِ» (٢/ ٢٣٦)،

«الْأَغَانِي» (١٥/ ٢١٧، ٢١٦، ٢١٧)، وَ«الْعَقْدُ الْفَرِيدُ» (١/ ١٣١)، (٣/ ٣٧١) وَ«الْكَامِلُ فِي الْأَدَبِ» (١/ ١٠٥)، وَ

«خَزَانَةُ الْأَدَبِ لِلْبَغْدَادِيِّ» (٨/ ١٨٩، ١٨٨)، (١١/ ١٢٤)، وَ«لِسَانُ الْعَرَبِ» (٨/ ١٦٤)، وَ«الْمَحْكَمُ لِابْنِ سَيِّدِهِ»

(١٢/ ٥١٢)، وَ«الْأَصْمَعِيَّاتُ» (١/ ١٧٢).

انْظُر: «فَرْحُ الْكَافِيَةِ الشَّافِيَّةُ» (٢/ ١٠٣٤)، وَ«الْخَزَانَةُ» (٣/ ٣٦٠).

إِذَا: مَا مِنْ حُكْمٍ كَوْنِيٍّ أَوْ شَرْعِيٍّ إِلَّا وَلَهُ حِكْمَةٌ، وَلَكِنْ هَلْ يَلْزُمُ مِنْ كَوْنِهِ ذَا حِكْمَةٍ أَنْ تَكُونَ الْحِكْمَةُ مَعْلُومَةً لَنَا؟

الْجَوَابُ: لَا، فَمَا أَكْثَرَ الْأَحْكَامَ الْكُونِيَّةَ وَالْأَحْكَامَ الشَّرْعِيَّةَ الَّتِي تَخْفَى عَلَيْنَا حِكْمَتُهَا، إِمَّا خَفَاءَ نِسْبًا بِأَنْ تَخْفَى عَلَى بَعْضٍ دُونَ بَعْضٍ، أَوْ خَفَاءَ حَقِيقًا بِأَنْ تَخْفَى عَلَى كُلِّ أَحَدٍ؛ وَذَلِكَ لِأَنَّ عَقْلَنَا قَاصِرَةٌ.

وَالْحِكْمَةُ تَنْقَسِمُ إِلَى قِسْمَيْنِ:

١- حِكْمَةُ حَالِيَّةٍ. ٢- وَحِكْمَةُ غَائِيَّةٍ.

\* فَالْحِكْمَةُ الْحَالِيَّةُ بِمَعْنَى كَوْنِ الشَّيْءِ عَلَى هَذِهِ الْحَالِ حِكْمَةً.

\* وَالْحِكْمَةُ الْغَائِيَّةُ بِأَنْ يَكُونَ الْمَقْصُودُ مِنْ هَذَا الشَّيْءِ حِكْمَةً بِالْغَاةِ وَثَمَرَاتٍ جَلِيلَةٍ.

إِذَا: فَالْحِكْمَةُ الْآنَ صَارَتْ تَنْقَسِمُ إِلَى قِسْمَيْنِ:

حِكْمَةُ حَالِيَّةٍ، يَعْنِي: أَنَّ الْحَالَ الَّتِي يَكُونُ عَلَيْهَا الشَّيْءُ يَكُونُ مُطَابِقًا لِلْحِكْمَةِ.

وَحِكْمَةُ غَائِيَّةٍ بِأَنْ يُرَادَ بِهِ غَايَةٌ حَمِيدَةٌ.

وَعَلَى هَذَا فَيَكُونُ الْحُكْمُ الْكُونِيُّ فِيهِ حِكْمَةٌ بِوَجْهَيْهَا، وَالْحُكْمُ الشَّرْعِيُّ فِيهِ حِكْمَةٌ بِوَجْهَيْهَا.

فَالْحُكْمُ الْكُونِيُّ الَّذِي يَحْكُمُ اللَّهُ فِيهِ عَلَى الْعِبَادِ لَهُ حِكْمَةٌ، وَكَوْنُهُ عَلَى هَذَا الرَّجْحِ هَذَا حِكْمَةٌ، وَكَوْنُهُ لَهُ غَايَةٌ حَمِيدَةٌ هَذَا لَهُ حِكْمَةٌ أُخْرَى، وَالْفَسَادُ فِي الْأَرْضِ مِثْلُ الْجَدْبِ وَالْقَحْطِ وَقِلَّةِ الْمِيَاهِ وَالْحَرُّ الشَّدِيدُ الْمَهْلِكُ لِلشَّيْءِ، وَالْبَرْدُ، وَالْبَرْدُ هَذَا فُسَادٌ، لَكِنْ يَكُونُ إِيقَاعُهُ حِكْمَةً قَالَ تَعَالَى: ﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ مَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا﴾ [الزُّمَرُ: ٤١].

إِذَا: هَذَا الْفَسَادُ الَّذِي سَبَبُهُ مَا كَسَبَتْ أَيْدِينَا لَهُ غَايَةٌ حَمِيدَةٌ، مَا هِيَ: ﴿لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ (١).

إِذَا: فَكُلُّ مَا قَضَى اللَّهُ ﷻ عَلَى الْعِبَادِ مِنْ مَحَنٍ، وَمَصَائِبٍ، وَقِتَالٍ، إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ؛ فَإِنْ غَايَتُهُ حَمِيدَةٌ، حَتَّى لَوْ كَانَ فِيهِ الْهَلَاكُ وَالْدَّمَارُ، فَإِنَّ الْغَايَةَ فِيهِ حَمِيدَةٌ؛ لِأَنَّ الْمُصَابِينَ بِهَذَا لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ اللَّهِ بِالإِضَافَةِ إِلَى تَكْفِيرِ السَّيِّئَاتِ وَرَفْعَةِ الدَّرَجَاتِ وَزِيَادَةِ الْحَسَنَاتِ مَعَ الصَّبْرِ وَالْإِحْسَانِ، وَالَّذِينَ لَمْ يُصَابُوا يَتَخَذُونَ مِنْ ذَلِكَ عِبْرَةً، فَيَرْجِعُونَ إِلَى اللَّهِ ﷻ.

وَكَذَلِكَ أَيْضًا بِالنِّسْبَةِ لِلْحُكْمِ الشَّرْعِيِّ، فَلَهُ حِكْمَةٌ حَالِيَّةٌ بِمَعْنَى: أَنَّ وَضْعَهُ عَلَى هَذَا الرَّجْحِ لَهُ حِكْمَةٌ، وَلَهُ حِكْمَةٌ غَائِيَّةٌ بِمَعْنَى: أَنَّ الْغَايَةَ مِنْهُ حَمِيدَةٌ، يُحَمَدُ اللَّهُ عَلَيْهَا، وَإِذَا نَظَرْتَ فِي جَمِيعِ الشَّرَائِعِ تَجِدُهَا هَكَذَا.

فَمِثْلًا: الْوُضُوءُ بَغْسَلٍ وَتَطْهِيرِ الْأَعْضَاءِ الْأَرْبَعَةِ، لَا شَكَّ أَنَّ شَرْعِيَّتَهُ عَلَى هَذَا الرَّجْحِ حِكْمَةٌ؛ لِأَنَّ هَذِهِ الْأَعْضَاءَ هِيَ أَعْضَاءُ الْجَسَدِ؛ الْوَجْهُ وَالْيَدَانِ وَالرَّأْسُ وَالرِّجْلَانِ.

وَفِي كَوْنِهِ غَسْلًا فِي ثَلَاثَةِ أَعْضَاءٍ، وَمَسْحًا فِي عَضْوٍ وَاحِدٍ أَيْضًا: حِكْمَةٌ؛ لِأَنَّ اللَّهَ لَوْ فَرَضَ عَلَيْنَا

غَسَلَ الرَّؤُوسَ وَلَا سِيَّما فِي زَمَنِ كَانَ النَّاسُ يَتَّخِذُونَ الشَّعْرَ فِي عَهْدِ الرَّسُولِ ﷺ، ثُمَّ أَلْزَمْنَا بِغَسْلِ  
الرَّأْسِ كَمَا نَلْزِمُ بِغَسْلِ الْوَجْهِ، فَإِنَّهُ سَوْفَ يَخْصُلُ مِنَ الْمَشَقَّةِ الشَّيْءَ الْكَثِيرَ وَلَا سِيَّما فِي أَيَّامِ الشِّتَاءِ،  
وَلِهَذَا كَانَتْ طَهَارَتُهُ بِالْمَسْحِ، وَطَهَارَةُ الْأَعْضَاءِ الثَّلَاثَةِ بِالْغَسْلِ.

إِذَا: هَذَا مُطَابِقٌ لِلْحِكْمَةِ، وَطَبَّقَ هَذَا عَلَى جَمِيعِ الشَّرَائِعِ تَجِدُ أَنْ كَوْنَهَا عَلَى هَذِهِ الْحَالِ حِكْمَةٌ.

ثُمَّ الْغَايَةُ مِنْ ذَلِكَ حِكْمَةٌ عَظِيمَةٌ أَيْضًا، فَفِي الْوَضوءِ الْغَايَةُ مِنْهُ: التَّطَهِيرُ الْمَعْنَوِيُّ وَهَذَا أَهَمُّ  
شَيْءٍ، فَإِنْ خَطَأَ هَذِهِ الْأَعْضَاءُ تَزُولُ مَعَ آخِرِ قَطْرَةٍ مِنْ قَطْرَاتِ الْمَاءِ.

وَهَذَا التَّطَهِيرُ الْمَعْنَوِيُّ هُوَ الْمُهِمُّ بِالْإِضَافَةِ إِلَى التَّطَهِيرِ الْحِسِّيِّ؛ لِأَنَّ هَذِهِ الْأَعْضَاءَ فِي الْغَالِبِ  
بَارِزَةٌ، وَإِذَا كَانَتْ بَارِزَةً؛ فَإِنَّهَا تَتَعَرَّضُ لِلْعُبَارِ، وَتَتَعَرَّضُ لِلْأَوْسَاحِ، فَلِهَذَا أُمِرَ بِغَسْلِهَا.

وَالْخِلَاصَةُ: أَنَّ الْحِكْمَةَ حَالِيَّةٌ وَغَايَةٌ فِي الشَّرْعِ وَفِي الْقَدْرِ، فَتَكُونُ أَرْبَعَةً: حِكْمَةٌ حَالِيَّةٌ فِي الْقَدْرِ، وَحِكْمَةٌ  
غَايَةٌ فِي الْقَدْرِ، وَحِكْمَةٌ حَالِيَّةٌ فِي الشَّرْعِ، وَحِكْمَةٌ غَايَةٌ فِي الشَّرْعِ.

وَفِي جَمْعِ اللَّهِ ﷻ بَيْنَ الْعَزِيزِ وَالْحَكِيمِ زِيَادَةُ كَمَالٍ؛ لِأَنَّ الْعَزِيزَ الَّذِي هُوَ الْغَالِبُ قَدْ تَحَمَّلَهُ عِزَّتُهُ عَلَى سُوءِ  
التَّصْرِيفِ، كَمَا يُوجَدُ فِي الْمَخْلُوقِينَ، فَإِنَّهُ إِذَا كَانَ عَنْدهُ عِزَّةٌ وَعَلَبَةٌ وَسُلْطَانٌ فَقَدْ يَتَصَرَّفُ تَصَرُّفًا أَهَقَ، فَقَرَنَ اللَّهُ ﷻ  
الْعِزَّةَ بِالْحِكْمَةِ؛ لِيَتَبَيَّنَ أَنَّ عِزَّتَهُ ﷻ مَبْنِيَّةٌ عَلَى الْحِكْمَةِ، وَأَنَّهُ لَيْسَ كَالْمَخْلُوقِ الَّذِي قَدْ يَكُونُ عَنْدهُ مِنَ الْعِزَّةِ الَّتِي قَدْ  
تَحَمَّلَهَا عَلَى التَّهَوُّرِ وَعَدَمِ إِحْسَانِ التَّصْرِيفِ.

❖ قَوْلُهُ: ﴿سُبْحَنَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ﴾ [الأنعام: ١٨٠].

كَلِمَةٌ: ﴿سُبْحَنَ﴾. يَقُولُ أَهْلُ اللُّغَةِ: إِنَّهَا اسْمٌ مُصَدَّرٌ سَبَّحَ، وَالْمُصَدَّرُ تَسْبِيحٌ، وَيَقُولُونَ أَيْضًا: إِنَّهَا  
مُلَازِمَةٌ لِلنَّصْبِ عَلَى الْمَفْعُولِيَّةِ الْمُطْلَقَةِ، وَلَمْ تَخْرُجْ عَنْ ذَلِكَ إِلَّا نَادِرًا.  
وَيَقُولُونَ: إِنَّهَا مُلَازِمَةٌ لِلْإِضَافَةِ، وَلَا تَأْتِي إِلَّا مُضَافَةً إِمَّا لِاسْمٍ ظَاهِرٍ، أَوْ لِاسْمٍ مُضْمَرٍ، وَرُبَّمَا تَفْرُدُ  
قَلِيلًا عَنِ الْإِضَافَةِ<sup>(١)</sup>.

وَمَعْنَى التَّسْبِيحِ: التَّنْزِيهُ، وَمَا الَّذِي يُنْزَهُ اللَّهُ عَنْهُ؟  
الْجَوَابُ: يُنْزَهُ اللَّهُ ﷻ عَنْ مُمَائِلَةِ الْمَخْلُوقِ، وَعَنِ النَّقْصِ وَالْعَيْبِ، قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «إِنَّ الدَّجَالَ أَعْوَرُ، وَإِنْ  
رَبِّكُمْ لَيْسَ بِأَعْوَرَ»<sup>(٢)</sup>. وَقَالَ تَعَالَى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾. وَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا  
بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَا مِنْ لُغُوبٍ﴾ [ف: ٣٨].

وَالنَّصُوصُ فِي نَفْيِ الْعَيْبِ عَنِ اللَّهِ كَثِيرٌ، وَكَذَلِكَ فِي نَفْيِ الْمُمَائِلَةِ عَنِ اللَّهِ.  
❖ وَقَوْلُهُ: ﴿سُبْحَنَ رَبِّكَ﴾. أَضَافَ الرُّبُوبِيَّةَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ؛ لِأَنَّهَا رُبُوبِيَّةٌ خَاصَّةٌ، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى رَبُّهُ،  
قَدْ رَبَّاهُ عَلَى أَكْمَلِ الْأَخْلَاقِ، وَلِذَلِكَ نَقُولُ: الرُّبُوبِيَّةُ تَنْقَسِمُ إِلَى عَامَّةٍ وَخَاصَّةٍ.

(١) ومثلها تمامًا كلمة «معاذ».

(٢) رواه البخاري (٧٤٠٧)، ومسلم (١٦٩).



فالعامة: هي الشاملة لجميع الخلق؛ وذلك مثل قوله تعالى: ﴿الْعَمَلُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [٢٤: ٢٤]. ومثل قوله: ﴿رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾ [٢٤: ٢٤].

والخاصة: هي التي تختص بمن تعبد الله ﷻ، وتستلزم النصرة والتأييد والتربية الخاصة، وأخص هذا النوع -يعني الربوبية الخاصة- ما أضيفت إلى الرسل -عليهم الصلوات والسلام-؛ لأن ربوبية الله لهم هي أخص ربوبية.

❖ وقوله: ﴿رَبِّ الْعِزَّةِ﴾. معنى ﴿رَبِّ﴾ هنا صاحب؛ أي: صاحب العزة، وليس معناها «خالق»؛ «فرب» في ﴿رَبِّكَ﴾ غير «رب» في ﴿رَبِّ الْعِزَّةِ﴾؛ لأن رب العزة يتعين أن تكون بمعنى صاحب، ولا يجوز أن نجعلها بمعنى خالق؛ وذلك لأن العزة صفة من صفات الله، وصفات الله تعالى غير مخلوقة.

فيتعين أن نحمل قوله: ﴿رَبِّ الْعِزَّةِ﴾ على صاحب العزة؛ أي: ذي العزة. وإنما أضاف ﷻ هنا نفسه إلى العزة؛ لأن المقام يقتضيه، فإن هؤلاء يصفون الله تعالى بما هو مبرأ منه، كما قال: ﴿رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾. فيظنون أنهم بذلك غاليون، ولكنهم مغلوبون في الحقيقة؛ لأن صاحب العزة على الكمال هو الله ﷻ، وهم وإن أمهلوا، لكنهم لا يهتملون.

وقوله تعالى: ﴿سُبْحَنَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾. الشاهد من هذا قوله: ﴿الْعِزَّةِ﴾. فإنها تطابق العزيز؛ لأن العزيز مأخوذ من العزة، كما سبق.

❖ وقوله: ﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ﴾. وهذا في جواب المنافقين لما قالوا: ﴿لَئِنْ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنَّا الْأَذَلَّ﴾ قال الله ﷻ: ﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ﴾، إذن فليسوا هم أعز من رسول الله ﷺ والمؤمنين، بل هم أذل، فكان في الآية تسليماً لما قالوا؛ أي: أنه يخرج الأعز الأذل، لكن الأعز هو الله ورسوله والمؤمنون، كما قال تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ﴾.

وفي تقديم الخبر في قوله: ﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ﴾. دليل على أن العزة المطلقة لا تكون إلا لله وحده، وأما العزة التي قد تشاب بذل فهذه تكون للمخلوق، حتى للمؤمنين، قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ﴾ [٢: ٢٣]. فأذلة جمع ذليل.

لكن في النهاية تكون العزة للمؤمنين، قال تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ﴾، والمنافقون يتوعدون بهذا الوعد: ﴿لَئِنْ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنَّا الْأَذَلَّ﴾؛ كقول بعضهم: ﴿لَا تُنْفِقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّى يَنْفَضُوا﴾ [٧: ٧]. و«حتى» هنا ليست للغاية، وإنما هي للتعليل؛ لأن المعنى: لا تنفقوا لأجل أن ينفضوا، وليس المعنى: لا تنفقوا حتى ينفضوا، فإذا انفضوا فأنفقوا، المعنى: لا تنفقوا من أجل أن ينفضوا قال الله ﷻ: ﴿وَلِلْمُخْرَجِينَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾.

خزائن السموات ليست عندكم أيها المنافقون، فلو منعتم الإنفاق فعند الله ما ليس عندكم، فهو سبحانه عنده خزائن السموات والأرض، وقال تعالى: ﴿وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَقْنَهُونَ﴾ [٥: ٥].

وَالشَّاهِدُ لَتَرْجَمَهُ هَذَا الْبَابُ: قَوْلُهُ: ﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ﴾. وَأَتَى فِيهَا بِوَاوِ الْعَطْفِ وَهَذَا قَدْ يُشْكِلُ جَمْعُ الْعِزَّةِ لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ بِالْوَاوِ، مَعَ أَنَّ عِزَّةَ الرَّسُولِ وَعِزَّةَ الْمُؤْمِنِينَ، تَابِعَةٌ لِعِزَّةِ اللَّهِ تَعَالَى، ثُمَّ إِنَّ عِزَّةَ الرَّسُولِ وَالْمُؤْمِنِينَ لَيْسَتْ الْعِزَّةُ الْمُطْلَقَةُ الثَّابِتَةُ لِلَّهِ، فَمَا هُوَ الْجَوَابُ؟ الْجَوَابُ أَنَّ نَقُولَ: الْعِزَّةُ بِالذِّينِ مِنْ عِزَّةِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ؛ يَعْني: أَنَّ اللَّهَ لَا يُعِزُّ الْمُؤْمِنِينَ، وَلَا يُعِزُّ النَّبِيَّ إِلَّا لِإِعْزَازِ دِينِهِ، وَهَذَا كَقَوْلِهِ: ﴿إِنْ تَصَرُّوا اللَّهَ يَصْرَكُمْ﴾ (التَّحْقِيقُ: ٧)، هَذَا وَجْهُ.

وَالْوَجْهُ الثَّانِي: أَنَّ جُمْلَةَ: ﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ﴾ جُمْلَةٌ مُسْتَقْلِلَةٌ تَمَّتْ، وَقَوْلُهُ ﴿وَلِرَسُولِهِ﴾. وَهُوَ عَطْفُ جُمْلَةٍ عَلَى جُمْلَةٍ، وَيَكُونُ التَّقْدِيرُ: وَلِرَسُولِهِ الْعِزَّةُ أَوْ لِرَسُولِهِ عِزَّةٌ، فَهَذَا مُمْكِنٌ؛ لِأَنَّ الْجُمْلَةَ الْأُولَى تَمَّتْ، لَكِنْ لَوْ كَانَ لَفْظُ الْآيَةِ (وَاللَّهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ الْعِزَّةُ)، لَكَانَ هَذَا جَمْعًا بَيْنَ عِزَّةِ اللَّهِ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ، لَكِنْ لَمَّا جَاءَتْ الْجُمْلَةُ الْأُولَى ﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ﴾ مُسْتَقْلِلَةً وَجَاءَتْ هَذِهِ تَابِعَةً زَالَ الْإِشْكَالُ، فَلَمْ يُقَرَّنْ سُبْحَانَهُ بَيْنَ عِزَّةِ اللَّهِ وَعِزَّةِ الرَّسُولِ وَالْمُؤْمِنِينَ بِالْوَاوِ الدَّالَّةِ عَلَى التَّسْوِيَةِ.

قَوْلُهُ: «وَمَنْ حَلَفَ بِعِزَّةِ اللَّهِ وَصِفَاتِهِ»؛ يَعْني: «وَبَابُ مَنْ حَلَفَ بِعِزَّةِ اللَّهِ»؛ يَعْني: هَلْ نَحْلِفُ بِعِزَّةِ اللَّهِ وَبِصِفَاتِهِ؟

الْجَوَابُ: نَعَمْ، بِدَلِيلِ مَا ذَكَرَهُ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ، فَنَحْلِفُ بِعِزَّةِ اللَّهِ، وَنَقُولُ: وَعِزَّةِ اللَّهِ لِأَعْلِيَيْنَ عَدُوِّي، إِنْ شَاءَ اللَّهُ.

قَوْلُهُ: «وَصِفَاتِهِ»؛ أَي: وَبَقِيَّةِ الصِّفَاتِ، فَأَيُّ صِفَةٍ مِنَ صِفَاتِ اللَّهِ، فَإِنَّهُ يَجُوزُ أَنْ تَحْلِفَ بِهَا، فَتَقُولَ: وَقُدْرَةِ اللَّهِ لِأَحْمَلَنَّ هَذَا الْحَجَرَ، أَوْ تَقُولَ: وَسُلْطَانِ اللَّهِ لِأَسْتَحْوِذَنَّ عَلَى أَهْلِ بَيْتِي. فَالْحَلْفُ بِصِفَاتِ اللَّهِ جَائِزٌ.

وَكَذَلِكَ الْحَلْفُ بِالْقُرْآنِ جَائِزٌ؛ لِأَنَّ الْقُرْآنَ صِفَةٌ مِنَ صِفَاتِ اللَّهِ.

وَأَمَّا الْحَلْفُ بِالْمُصْحَفِ فَفِيهِ تَفْصِيلٌ: إِنْ أَرَادَ الْمُصْحَفَ الَّذِي هُوَ الْأَوْرَاقُ وَالْجِلْدُ وَالْمِدَادُ، فَإِنَّهُ لَا يَجُوزُ؛ لِأَنَّ هَذَا مَخْلُوقٌ، وَإِنْ أَرَادَ بِالْمُصْحَفِ الْقُرْآنَ فَهَذَا جَائِزٌ.

الْحَلْفُ بِآيَاتِ اللَّهِ فِيهِ تَفْصِيلٌ: فَإِنْ أَرَادَ بِآيَاتِ اللَّهِ الْآيَاتِ الْكُونِيَّةَ فَإِنَّهُ لَا يَجُوزُ؛ لِأَنَّ الْآيَاتِ الْكُونِيَّةَ مَخْلُوقَةٌ، وَإِنْ أَرَادَ بِآيَاتِ اللَّهِ الْآيَاتِ الشَّرْعِيَّةَ؛ أَي: الْوَحْيِ، فَهَذَا جَائِزٌ.

وَالَّذِينَ يَخْلِفُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ الْآنَ مِنَ عَامَّةِ النَّاسِ، الظَّاهِرُ أَنَّهُمْ يُرِيدُونَ بِهَا الْآيَاتِ الشَّرْعِيَّةَ، فَلَوْ سَأَلْتُ أَيَّ عَامِّي: هَلْ أَنْتَ تُرِيدُ بِقَوْلِكَ: وَآيَاتِ اللَّهِ. أَنْ تَحْلِفَ بِالشَّمْسِ وَالْقَمَرِ مِثْلًا؟ لَقَالَ: لَا، بَلْ أَنَا أُرِيدُ الْقُرْآنَ، فَيَكُونُ بِذَلِكَ حَالِقًا بِصِفَةٍ مِنَ صِفَاتِ اللَّهِ.

قَالَ: وَقَالَ أَنَسٌ: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «تَقُولُ جَهَنَّمَ قَطُّ وَقِعْرَتَكَ» <sup>(١)</sup>.

قَوْلُهُ: «قَطُّ». بِمَعْنَى حَسْبُ، وَفِيهَا لُغَاتٌ، «قَطُّ قَطُّ»: وَتَكُونُ فِيهَا مَبْنِيَّةٌ عَلَى السُّكُونِ.

(١) رواه البخاري معلقاً بصيغة الجزم، وأسنده في الأيمان والنذور، حديث رقم (٦٦٦١).

«قَطُّ قَطُّ»: وتكون فيها مُبَيَّنَةٌ عَلَى الْكَسْرِ مُنَوَّةٌ<sup>(١)</sup>.

❖ وقوله ﷺ: «تَقُولُ جَهَنَّمُ: قَطُّ قَطُّ». إِذَا وَضَعَ الرَّبُّ ﷻ عَلَيْهَا قَدَمَهُ، أَنْزَلَهَا إِلَى بَعْضِ لَأَنِّهَا لَا تَزَالُ يُلْقَى فِيهَا، وَهِيَ تَقُولُ: هَلْ مِنْ مَزِيدٍ. حَتَّى يَضَعَ الرَّبُّ ﷻ عَلَيْهَا قَدَمَهُ، وَتَقُولُ: قَطُّ قَطُّ، لَكِنَّ هَذَا اللَّفْظَ الَّذِي عَلَّقَهُ الْمُؤَلِّفُ: «قَطُّ قَطُّ وَعِزَّتِكَ» وَهُوَ قَسَمٌ، فَقَدْ أَفْسَمَتِ النَّارُ بِعِزَّةِ اللَّهِ، وَحَكَاهُ النَّبِيُّ ﷺ عَنْهَا مُفَرَّرًا لَهُ.

وقال أَبُو هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ: «يَبْقَى رَجُلٌ بَيْنَ الْحَيَّةِ وَالنَّارِ آخِرُ أَهْلِ النَّارِ دُخُولًا الْجَنَّةَ، فَيَقُولُ: رَبِّ أَصْرِفْ وَجْهِي عَنِ النَّارِ، لَا وَعِزَّتِكَ لَا أَسْأَلُكَ غَيْرَهَا»<sup>(٢)</sup>.

الشَّاهِدُ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ قَوْلُهُ: «لَا وَعِزَّتِكَ». فَأَقْسَمَ بِعِزَّةِ اللَّهِ، وَحَكَاهُ النَّبِيُّ ﷺ مُفَرَّرًا لَهُ. ❖ وقوله: «لَا وَعِزَّتِكَ»: «لَا» هُنَا، لَيْسَتْ لِلنَّفْسِ؛ لِأَنَّهَا لَوْ كَانَتْ لِلنَّفْسِ لَكَانَ نَفْيُ الْيَمِينِ، فِيهِ هُنَا لِلتَّكْثِيرِ وَالتَّشْبِيهِ، وَنَظِيرُهَا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿لَا أَقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ﴾ [الأنعام: ١٠١]، وَ: ﴿لَا أَقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَمَةِ﴾ [الأنعام: ١٠١]، وَ: ﴿فَلَا أَقْسِمُ بِمَا تُبْصِرُونَ﴾ [الأنعام: ١٠١]. فـ«لَا» هُنَا لَيْسَتْ نَافِيَةً، وَلَكِنهَا لِلتَّشْبِيهِ وَالتَّكْثِيرِ.

❖ قوله: قال أَبُو سَعِيدٍ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «قَالَ اللَّهُ ﷻ: لَكَ ذَلِكَ وَعَشْرَةٌ أَمْثَالِهِ»<sup>(٣)</sup>.

«وَقَالَ أَيُّوبُ: وَعِزَّتِكَ لَا غِنَى بِي عَنْ بَرَكَتِكَ».

الشَّاهِدُ: قَوْلُهُ: «وَعِزَّتِكَ». فَأَقْسَمَ أَيُّوبُ بِعِزَّةِ اللَّهِ، فَدَلَّ ذَلِكَ عَلَى جَوَازِ الْقَسَمِ بِأَيِّ صِفَةٍ مِنْ صِفَاتِ اللَّهِ ﷻ.

وَلَكِنْ يَحْسُنُ أَنْ تَكُونَ الصِّفَةُ الَّتِي تُقْسِمُ بِهَا مُنَاسِبَةً لِلْمُقْسَمِ عَلَيْهِ، فَإِذَا كُنْتَ تُرِيدُ أَنْ تُقْسِمَ عَلَى عَلَيْهِ فَيُنَاسِبُ ذَلِكَ أَنْ تَقُولَ: وَعِزَّتِكَ. وَلِهَذَا لَمَّا كَانَ الشَّيْطَانُ يَعْرِفُ رَبَّهُ ﷻ، وَيَعْرِفُ قُدْرَهُ، لَمَّا أَرَادَ أَنْ يُخَبِّرَ اللَّهَ ﷻ بِأَنَّهُ سَوْفَ يُغْوِي الْعِبَادَ، وَإِعْوَاءَ الْعِبَادِ يَخْتَاجُ إِلَى قُوَّةٍ إِلَى سُلْطَةٍ، قَالَ: ﴿فِعِزَّتِكَ لَاغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [الأنعام: ١٢٠]. فَأَقْسَمَ الشَّيْطَانُ بِعِزَّةِ اللَّهِ؛ لِأَنَّهَا تُنَاسِبُ الْمَقَامَ، وَالتَّنَاسُبُ بَيْنَ الْمُقْسَمِ بِهِ وَالمُقْسَمِ عَلَيْهِ هُوَ طَرِيقَةُ الْقُرْآنِ، وَلِهَذَا لَا تَجِدُ قَسَمًا فِي الْقُرْآنِ إِلَّا وَبَيْنَ الْقَسَمِ وَالمُقْسَمِ عَلَيْهِ مُنَاسِبَةً، لَكِنَّهَا قَدْ تَكُونُ بَعِيدَةً، وَقَدْ تَكُونُ قَرِيبَةً مَعْرُوفَةً لِكُلِّ أَحَدٍ.

قال الحافظُ ابْنُ حَجَرٍ فِي «الْفَتْحِ» (١٣ / ٣٦٩):

❖ قَوْلُهُ: «وَمَنْ حَلَفَ بِعِزَّةِ اللَّهِ وَصِفَاتِهِ». كَذَا لِلْكَثَرِ، وَفِي رِوَايَةِ الْمُسْتَمْلِيِّ: «وَسُلْطَانِهِ» بِدَلِّ وَصِفَاتِهِ، وَالْأَوَّلُ أَوْلَى، وَقَدْ تَقَدَّمَ فِي الْإِيمَانِ وَالتَّنْذِيرِ بَابُ الْحَلْفِ بِعِزَّةِ اللَّهِ، وَصِفَاتِهِ، وَكَلَامِهِ. وَتَقَدَّمَ تَوْجِيهِهِ هُنَاكَ.

قال ابْنُ بَطَّالٍ: الْعَزِيزُ يَتَّصِفُ بِالْعِزَّةِ، وَالْعِزَّةُ يُحْتَمَلُ أَنْ تَكُونَ صِفَةً ذَاتٍ بِمَعْنَى الْقُدْرَةِ وَالْعِظَمَةِ، وَأَنْ تَكُونَ

(١) انظر «الفتح» (٨ / ٥٩٥).

(٢) رواه البخاري معلقاً بصيغة الجزم، وأسنده المؤلف في «الرقاق»، باب: الصراط جسر جهنم، حديث رقم (٦٥٧٤، ٦٥٧٣).

وانظر: «تغليق التعليق» (٥ / ١٩٩).

(٢) المصدر السابق.

صِفَةً فَعِلَ بِمَعْنَى قَهْرِهِ لِمَخْلُوقَاتِهِ، وَالْعَلِيَّةُ لَهُمْ، وَلِذَلِكَ صَحَّتْ إِضَافَةُ اسْمِهِ إِلَيْهَا.

قال: وَيُظْهِرُ الْفَرْقَ بَيْنَ الْحَالِفِ بِعِزَّةِ اللَّهِ، الَّتِي هِيَ صِفَةُ ذَاتِهِ، وَالْحَالِفِ بِعِزَّةِ اللَّهِ، الَّتِي هِيَ صِفَةُ، فَعِلُهُ بِأَنَّهُ يَخْتِثُ فِي الْأُولَى دُونَ الثَّانِيَةِ، بَلْ هُوَ مِنْهَيٌّ عَنِ الْحَلِفِ بِهَا، كَمَا نُهَى عَنِ الْحَلِفِ بِحَقِّ السَّمَاءِ وَحَقِّ زَيْدٍ.

قُلْتُ: وَإِذَا أَطْلَقَ الْحَالِفُ انْصَرَفَ إِلَى صِفَةِ الذَّاتِ، وَانْعَقَدَتِ الْيَمِينُ إِلَّا إِنْ قَصَدَ خِلَافَ ذَلِكَ بِدَلِيلِ أَحَادِيثِ الْبَابِ. اهـ

وَلَوْ قِيلَ: إِنَّ أَحَادِيثَ الْبَابِ تَدُلُّ عَلَى الْعُمُومِ، وَلَا تُحْمَلُ عَلَى وَجْهِ وَاحِدٍ، ثُمَّ إِنَّهُ لَا فَرْقَ فِيمَا يَظْهَرُ بَيْنَ الصِّفَاتِ الذَّاتِيَةِ وَالْفِعْلِيَةِ، فَلَوْ قُلْتُ: وَاسْتَوَاءُ اللَّهِ عَلَى عَرْشِهِ، لِأَعْلُونَ عَلَى فُلَانٍ، فَهُوَ جَائِزٌ؛ لِأَنَّ الْإِسْتِوَاءَ عَلَى الْعَرْشِ مِنْ خَصَائِصِ اللَّهِ.

وَالْمُهِمُّ: هُوَ أَنْ تَأْتِيَ بِصِفَةٍ مِنْ خَصَائِصِ اللَّهِ، وَالصِّفَةُ الْفِعْلِيَّةُ مُشْتَرَكَةٌ، وَلِذَا فَإِنَّا قَدْ نَقُولُ: إِنَّهُ لَا يَنْعَقِدُ بِهَا الْيَمِينُ؛ لِأَنَّهَا مُشْتَرَكَةٌ، مِثْلَ النُّزُولِ فَهُوَ مُشْتَرَكٌ لَكِنْ لَوْ قُلْتُ: وَنُزُولِ اللَّهِ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا. لَمْ تَكُنْ مُشْتَرَكَةً؛ لِأَنَّ هَذَا لَا يُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ لِلْمَخْلُوقِ، كَمَا قَالُوا أَيْضًا فِي الْأَسْمَاءِ: الْأِسْمُ الْخَاصُّ بِاللَّهِ تَنْعَقِدُ بِهِ الْيَمِينُ، وَالْمُشْتَرَكُ لَا تَنْعَقِدُ بِهِ الْيَمِينُ إِلَّا بِنِيَّةٍ.

وَلَوْ أَقْسَمَ بِصِفَةٍ مِنَ الصِّفَاتِ الْخَبَرِيَةِ فَهَذَا جَائِزٌ، إِذَا كَانَتْ هَذِهِ الصِّفَةُ الْخَبَرِيَّةُ تُطْلَقُ عَلَى الذَّاتِ؛ مِثْلَ وَجْهِ اللَّهِ، وَإِنْ لَمْ تَكُنْ تُطْلَقُ عَلَى الذَّاتِ مِثْلَ يَدِ اللَّهِ فَالظَّاهِرُ أَنَّهُ لَا يَجُوزُ، فَلَا يَقُولُ وَيَدُ اللَّهِ لَا فَعَلَنَ. أَوْ وَقَدْ أَمَّ اللَّهُ لَا فَعَلَنَ.

وَالْفَرْقُ بَيْنَهُمَا ظَاهِرٌ أَنَّهُ إِذَا قُصِدَ بِالْوَجْهِ الذَّاتُ فَهُوَ قَسَمٌ بِاللَّهِ نَفْسِهِ، بِخِلَافِ الْيَدِ وَالْعَيْنِ وَالْقَدَمِ وَالسَّاقِ فَلَا تُطْلَقُ عَلَى اللَّهِ.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٣٨٣- حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ، حَدَّثَنَا حُسَيْنُ الْمُعَلِّمِ، حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بَرِيدَةَ، عَنْ يَحْيَى بْنِ يَعْمَرَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَقُولُ: «أَعُوذُ بِعِزَّتِكَ الَّتِي لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ، الَّتِي لَا يَمُوتُ وَالْحَيُّ وَالْإِنْسُ يَمُوتُونَ»<sup>(١)</sup>.

الشَّاهِدُ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ قَوْلُهُ: «أَعُوذُ بِعِزَّتِكَ». فَأُثْبِتُ لِلَّهِ الْعِزَّةَ، وَقَدْ سَبَقَ مَعْنَى الْعِزَّةِ. وَقَوْلُهُ ﷺ: (أَعُوذُ)، أَي: أَعْتَصِمُ، وَهَذَا قَالَ: أَعُوذُ. وَهَذَا قَالَ: أَلُوذُ، وَالْفَرْقُ بَيْنَهُمَا: أَنَّ اللَّيَازَ يَكُونُ فِي طَلَبِ الْمَحْبُوبِ، وَالْعِيَاذَ يَكُونُ فِي الْإِلْتِجَاءِ مِنَ الْمَرْهُوبِ، وَعَلَى هَذَا قَوْلُ الشَّاعِرِ، وَهُوَ قَوْلٌ لَا يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ إِلَّا لِلَّهِ.

يَا مَنْ أَلُوذِي بِهِ فِيمَا أُوْثِمُهُ وَمَنْ أَعُوذِي بِهِ مِمَّا أَحَازِرُهُ

لَا يَجْبُرُ النَّاسُ عَظْمًا أَنْتَ كَاسِرُهُ وَلَا يَهَيِّضُونَ عَظْمًا أَنْتَ جَابِرُهُ<sup>(١)</sup>

الشَّاهِدُ: قَوْلُهُ:

«يَا مَنْ أَلُوذِي بِهِ فِيمَا أُوْثِمُهُ وَمَنْ أَعُوذِي بِهِ مِمَّا أَحَازِرُهُ»

وهذا يَقُولُهُ فِي مَمْدُوحٍ لَهُ، لَكِنَّهُ لَا يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ، هُوَ الَّذِي يَسْتَحِقُّ هَذَا.

وَإِذَا قِيلَ: مَا الْفَرْقُ بَيْنَ الْإِسْتِعَاذَةِ بِصِفَةٍ مِنْ صِفَاتِ اللَّهِ، وَبَيْنَ الدُّعَاءِ بِنَفْسِ الصِّفَةِ؟

فَالْجَوَابُ: الْفَرْقُ بَيْنَهُمَا أَنَّ الَّذِي يَسْتَعِذُّ بِصِفَةٍ مِنْ صِفَاتِ اللَّهِ جَعَلَ هَذِهِ الصِّفَةَ وَسِيلَةً، وَالْمَقْصُودُ الْإِسْتِعَاذَةُ بِاللَّهِ نَفْسِهِ.

وَأَمَّا مَنْ دَعَا يَقُولُ: يَا عِزَّةَ اللَّهِ، أَعِزِّدْنِي. أَوْ: يَا مَغْفِرَةَ اللَّهِ، اغْفِرْ لِي. وَيُوجِبُهُ الدُّعَاءُ لَهَا وَحْدَهَا فَإِنَّهُ لَا يَجُوزُ. وَهَذَا بِخِلَافِ الدُّعَاءِ بِمَثَلِ: أَسْأَلُكَ بِمَغْفِرَتِكَ، أَنْ تَغْفِرَ لِي.

وَمِنْ ذَلِكَ: قَوْلُ النَّبِيِّ ﷺ: «بِرَحْمَتِكَ أَسْتَغِيثُ»، وَقَوْلُهُ ﷺ: «أَعُوذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ»<sup>(٢)</sup> فَهَذَا الْمَقْصُودُ بِذَلِكَ أَنَّهُ لِكُونِكَ رَاحِمًا، أَسْتَغِيثُ بِكَ، فَجَعَلَ الرَّحْمَةَ وَسِيلَةً، وَهَذَا لَا يُشْعِرُ بِأَنَّ الرَّحْمَةَ شَيْءٌ مُسْتَقِلٌّ عَنِ اللَّهِ يُسْتَعَاثُ بِهِ.

❖ وَأَمَّا لَوْ قَالَ: «يَا رَحْمَةَ اللَّهِ، أَغِيثْنِي». فَإِنَّ هَذَا لَا يَجُوزُ؛ لِأَنَّكَ الْآنَ جَعَلْتَ الرَّحْمَةَ مُسْتَقِلَّةً تُدْعَى مِنْ دُونِ اللَّهِ، وَلِهَذَا قَالَ شَيْخُ الْإِسْلَامِ ابْنُ تَيْمِيَّةٍ رَحِمَهُ اللَّهُ: إِنَّ دُعَاءَ الصِّفَةِ كُفْرٌ بِالْإِتِّفَاقِ؛ لِأَنَّهُ يَنْتَظِمُنُ أَنَّكَ جَعَلْتَ الصِّفَةَ شَيْئًا مُسْتَقِلًّا قَائِمًا بِنَفْسِهِ، وَهَذَا هُوَ الشُّرْكُ<sup>(٣)</sup>.

❖ وَقَوْلُهُ ﷺ: «وَالْحِجْنُ وَالْإِنْسُ يَمُوتُونَ». قَدْ يُسْتَدَلُّ بِهِ عَلَى أَنَّ الْمَلَائِكَةَ لَا يَمُوتُونَ، وَلَكِنْ هَذَا لَيْسَ فِيهِ دَلَالَةٌ، فَأَنْتَ إِذَا قُلْتَ: زَيْدٌ وَعَمْرٌو قَائِمَانِ. فَإِنَّكَ لَا تَنْفِي أَنْ ذَلِكَ لَا يَأْتِي عَلَى غَيْرِهِمْ، فَهَذَا مِنْ مَفْهُومِ اللَّقَبِ، وَهُوَ مَا عُلِقَ فِيهِ الْحُكْمُ عَلَى الْعَيْنِ فَقَطْ، فَإِذَا قُلْتَ: مُحَمَّدٌ قَائِمٌ. فَلَيْسَ مَفْهُومُهُ أَنْ غَيْرَهُ غَيْرُ قَائِمٍ.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٣٨٤- حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي الْأَسْوَدِ، حَدَّثَنَا حَرَمِيُّ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «يُلْقَى فِي النَّارِ». ح. وَقَالَ لِي حَلِيفَةُ: حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ، حَدَّثَنَا سَعِيدٌ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسٍ

(١) البَيِّنَاتُ لِلْمُتَّبِعِي، وَهِيَ مَوْجُودَةٌ فِي: خُلَاصَةُ الْأَثَرِ (٣/ ٣٣)، وَ«الْبَدَايَةُ وَالنِّهَايَةُ» (١١/ ٢٥٨)، وَمَحَاضِرَاتُ الْأَدْبَاءِ (٢/ ١٦٣).

(٢) رَوَاهُ مُسْلِمٌ (٤٨٦).

(٣) انْظُرْ: الرَّدُّ عَلَى الْبَكْرِيِّ (١/ ١٨١).

ح. وعن مُعْتَمِرِ سَمْعَتُ أَبِي، عن قتادة، عن أنسٍ عن النبي ﷺ قال: «لا يزال يُلقَى فيها، وتقول: هل من مزيد؟ حتى يَضَعَ فيها رَبُّ الْعَالَمِينَ قَدَمَهُ، فَيَنْزِي بِعَظْمِهَا إِلَى بَعْضٍ، ثُمَّ تَقُولُ: قَدْ قَدَّ، بِعِزَّتِكَ وَكَرَمِكَ. ولا تزالُ الْجَنَّةُ تَفْضُلُ حَتَّى يُنْشِئَ اللَّهُ لَهَا خَلْقًا فَيُسْكِنَهُمْ فَضْلَ الْجَنَّةِ<sup>(١)</sup>»  
 وقوله في السند: «عن قتادة» ومن المعروف أنَّ قَتَادَةَ مِنَ الْمُدَلِّسِينَ، وكيفَ يَكُونُ مِنَ الْمُدَلِّسِينَ وهو في البخاري ومسلم؟

الجواب: أَنَّهُ مَحْمُولٌ عَلَى السَّمَاعِ لِكثَرَةِ مُلَازِمَةِ قَتَادَةَ لِأَنَسٍ فَيَعْتَدُ جَدًّا أَنْ يُرْسِلَ عَنْهُ، هَذَا هُوَ السَّبَبُ<sup>(٢)</sup>، وَعَلَى هَذَا فَالْقَوْلُ بِإِطْلَاقِ رَدِّ عَنْتَةِ الْمُدَلِّسِ لَيْسَ بِوَجْهِهِ، بَلْ يُقَالُ: إِنْ عَنْتَةَ الْمُدَلِّسُ يُنْظَرُ فِيهَا إِلَى الْقَرَائِنِ الَّتِي تَحْتَفُّ بِهَا، وَالتِّي قَدْ تُوجِبُ أَنْ تَكُونَ عَنْتَتُهُ مَحْمُولَةً عَلَى الْإِتِّصَالِ، وَلِهَذَا قَبِلَ الْعُلَمَاءُ عَنْتَةَ قَتَادَةَ فِي «الصَّحِيحِينَ»، وَقَالُوا: إِنْ السَّنَدُ فِيهَا مُتَّصِلٌ<sup>(٣)</sup>.  
 وقوله: «لا يزال يُلقَى فيها»؛ أَي: فِي جَهَنَّمَ وَقَوْلُهُ تَقُولُ: «هَلْ مِنْ مَزِيدٍ». قَوْلُهُ: «هَلْ اسْتَفْهَامٌ، وَ قَوْلُهُ: «مِنْ مَزِيدٍ». مُبْتَدَأٌ، وَ«مِنْ» زَائِدَةٌ لِفِظًا زَائِدَةٌ مَعْنَى. وَهَذَا الْاسْتَفْهَامُ، هَلْ هُوَ لِلطَّلَبِ أَوْ لِلتَّنْفِي؟

الجواب: فِي هَذَا قَوْلَانِ لِلْعُلَمَاءِ:

مِنْهُمْ مَنْ قَالَ: إِنَّهُ لِلتَّنْفِي، وَأَنَّ الْمَعْنَى لَا مَزِيدَ عَلَى مَا عِنْدِي؛ يَعْنِي: أَنَّهَا قَدْ امْتَلَأَتْ. وَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ: إِنَّهُ لِلطَّلَبِ؛ يَعْنِي هَاتِ وَزِدْ، وَهَذَا الْقَوْلُ الثَّانِي هُوَ الْمُتَعَيَّنُ؛ لِأَنَّ الْحَدِيثَ يَدُلُّ عَلَيْهِ؛ فَإِنَّ قَوْلَهُ: حَتَّى يَضَعَ فِيهَا رَبُّ الْعَالَمِينَ قَدَمَهُ، فَيَنْزِي بِعَظْمِهَا إِلَى بَعْضٍ... إِلَى آخِرِهِ. يَدُلُّ عَلَى أَنَّهَا تَطْلُبُ الْمَزِيدَ؛ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ وَعَدَهَا، وَهُوَ أَصْدَقُ الْوَاعِدِينَ وَأَوْفَاهُمْ، وَعَدَهَا بِأَنْ يَمْلَأَهَا، فَإِذَا سُمِلَتْ: هَلْ امْتَلَأَتْ؟ قَالَتْ: هَلْ مِنْ مَزِيدٍ؟ يَعْنِي: أَعْطُونِي وَزِيدُونِي عَلَيَّ، فَيَضَعُ فِيهَا رَبُّ الْعَالَمِينَ قَدَمَهُ، فَيَنْزِي بِعَظْمِهَا إِلَى بَعْضٍ، ثُمَّ تَقُولُ:

قَدْ قَدَّ. وَفِي رَوَايَةٍ: قَطَّ قَطَّ<sup>(٤)</sup>. وَهُمَا لُغَتَانِ مَعْرُوفَتَانِ فِي هَذِهِ الْكَلِمَةِ، وَمَعْنَاهُمَا حَسْبُ؛ أَي: يَكْفِي.

وقوله: «بِعِزَّتِكَ وَكَرَمِكَ». تَوَسَّلَ إِلَى اللَّهِ بِعِزَّتِهِ وَكَرَمِهِ، أَنْ لَا يَضَعَ عَلَيْهَا قَدَمَهُ أَكْثَرَ مِمَّا وَضَعَ؛ لِأَنَّهُ يَنْزِي بِعَظْمِهَا إِلَى بَعْضٍ، وَتَنْضَمُّ وَتَضِيقُ، فَوْضَعُ رَبِّ الْعِزَّةِ عَلَيْهَا قَدَمَهُ لَيْسَ بِالْأَمْرِ الْهَيِّنِ. تَوَسَّلَتْ النَّارُ بِالْعِزَّةِ الَّتِي هِيَ الْقَهْرُ، وَبِالْكَرَمِ الَّذِي هُوَ الْفَضْلُ أَنْ لَا يَضَعَ قَدَمَهُ سَبْحَانَهُ عَلَيْهَا.

(١) رواه مسلم (٢٨٤٨).

(٢) قال الحافظ في «الفتح» (٥٤٦/١١): لكن شعبة ما كان يأخذ من شيوخه الذين ذكر عنهم التذليل إلا ما صرحوا فيه

بالتحديث أ.هـ.

وقال أيضًا (٣٨/٤): شعبة لا يروي عن شيوخه المدلسين إلا ما هو مسموع لهم. أ.هـ.

(٣) ينظر: «تدريب الراوي» (١/٢٣٠).

(٤) تقدم تخريجه.

وَالشَّاهِدُ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ: قَوْلُ النَّارِ: «بِعِزَّتِكَ». وَحَدَّثَ بِهِ النَّبِيُّ ﷺ مُقَرَّرًا لَهُ.

وَفِيهِ أَيْضًا: شَاهِدٌ آخَرُ لَصِفَةِ مِنْ صِفَاتِ اللَّهِ الْخَيْرِيَّةِ، وَهِيَ: الْقَدَمُ، وَقَدْ جَاءَ فِي رِوَايَةٍ: «رِجْلُهُ»<sup>(١)</sup> وَالْمَعْنَى وَاحِدٌ، وَعِنْدَ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ بِنَاءٌ عَلَى الْقَاعِدَةِ الْمَعْرُوفَةِ الْمَشْهُورَةِ تُحْمَلُ الرَّجُلُ وَالْقَدَمُ عَلَى الْحَقِيقَةِ، بِمَا يَلِيْقُ بِاللَّهِ ﷻ كَالْيَدِ، وَالدَّلِيلُ عَلَى هَذَا أَنَّهُ يَنْزَوِي بَعْضُهَا إِلَى بَعْضٍ مِنْ شِدَّةِ مَا وُضِعَ عَلَيْهَا وَعَظَمَتِهِ، وَهَذَا هُوَ مَذْهَبُ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ، وَلَكِنْ هَلْ هَذِهِ الرَّجُلُ تُمَائِلُ أَرْجُلِ الْمَخْلُوقِينَ؟

الْجَوَابُ: لَا تُمَائِلُهَا، وَالدَّلِيلُ عَلَى ذَلِكَ هَذِهِ الْآيَةُ الَّتِي تُعْتَبَرُ قَاعِدَةً فِي كُلِّ صِفَةٍ، وَهِيَ وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾<sup>(٢)</sup>. وَالْعَقْلُ يَذُلُّ أَيْضًا عَلَى أَنَّهُ لَا تُمَائِلُ؛ إِذْ لَا تُمَائِلَ بَيْنَ الْخَالِقِ وَالْمَخْلُوقِ، فَكَمَا أَنَّ اللَّهَ لَا مِثْلَ لَهُ فِي ذَاتِهِ، فَلَا مِثْلَ لَهُ فِي صِفَاتِهِ، وَلِهَذَا قَالَ أَهْلُ الْعِلْمِ: الْكَلَامُ فِي الصِّفَاتِ قَرَعٌ عَنِ الْكَلَامِ فِي الذَّاتِ، فَكَمَا أَنَّ الذَّاتَ لَيْسَ لَهَا مِثْلٌ، فَالْصِّفَاتُ كَذَلِكَ لَيْسَ لَهَا مِثْلٌ.

وَلَوْ سُئِلْنَا: هَلْ لِهَذِهِ الْيَدِ أَصَابِعُ؟ فَالْجَوَابُ أَنْ نَقُولَ لِلسَّائِلِ: أَنْتَ مُبْتَدِعٌ. فَعَلَيْكَ أَخِي الْمُسْلِمُ أَنْ تَضُمَّ إِحْدَى الشَّقَتَيْنِ إِلَى الْأُخْرَى، وَلَا تَسْأَلْ؛ لِأَنَّ مَنْ هُوَ أَفْضَلُ مِنْكَ وَأَعْلَمُ مِنْكَ وَأَخْشَى مِنْكَ وَأَتَقَى مِنْكَ وَأَحَبُّ مِنْكَ لِلْعِلْمِ وَأَشَدُّ تَعْظِيمًا لِلَّهِ كَمْ يَسْأَلُوا رَسُولَهُمْ ﷺ، وَهُوَ الَّذِي يَأْتِيهِ الْوَحْيُ: هَلْ لِرِجْلِهِ أَصَابِعُ أَوْ لَا؟

وَأَنْتَ لِمَ سَأَلْتَ عَنْ ذَلِكَ: أَحَبُّ لِلَّهِ، أَوْ أَحَبًُّا لِمَعْرِفَةِ صِفَاتِ اللَّهِ، أَوْ أَطْمَعًا فِي زِيَادَةِ الدَّرَجَاتِ وَتَكْفِيرِ السَّيِّئَاتِ، أَمْ مَاذَا؟

إِنْ قُلْتَ: نَعَمْ. قُلْنَا: لَسْتَ أَوَّلَى بِهَذَا مِنْ أَصْحَابِ الرَّسُولِ ﷺ، وَإِنْ قُلْتَ: نَعْتًا وَتَعَمُّقًا وَتَنْطَعًا. قُلْنَا: هَلْكَ الْمُتَنَطِّعُونَ<sup>(٣)</sup>. فَاسْكُتْ عَنْ هَذَا. وَلَيْسَعُكَ مَا وَسَّعَ السَّلَفُ الصَّالِحُ.

وَبِهَذَا نَسْتَرِيحُ مِنْ إِبْرَادَاتٍ كَثِيرَةٍ يُورِدُهَا الشَّيْطَانُ عَلَى قُلُوبِنَا، أَوْ يُورِدُهَا بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ، فَأَيُّ كَيْفِيَّةٍ، وَأَيُّ صِفَةٍ، وَأَيُّ شَيْءٍ تَسْأَلُ عَنْهُ، وَهُوَ لَمْ يَرِدْ فِي الْكِتَابِ، وَلَا فِي السُّنَّةِ، وَلَا فِي كَلَامِ الصَّحَابَةِ فَأَعْرِضْ عَنْهُ وَجُوبًا، وَلَا تُورِذْهُ عَلَى نَفْسِكَ، وَلَا تُورِذْهُ عَلَى غَيْرِكَ حَتَّى تَسْلُكَ سَبِيلَ السَّلَفِ، وَحَتَّى تَسْتَرِيحَ وَتَسْلَمَ، وَلِذَا قَالَ الْإِمَامُ مَالِكٌ رَحِمَهُ اللَّهُ، وَمِنْ قَبْلِهِ شَيْخُهُ رَبِيعَةُ، قَالَا: السُّؤَالُ عَنْهُ بَذْعَةٌ<sup>(٤)</sup>.

(١) رواه البخاري (٤٨٥٠)، ومسلم (٢٨٤٦).

(٢) هذا لفظ حديث رواه مسلم (٢٦٧٠).

(٣) أما أثر ربيعة فقد أخرجه اللالكائي في «السنن» (٩٢/١)، وقال شيخ الإسلام ابن تيمية في «الحموية» ص ٨٠: رواه الحلال بإسناد كلهم أئمة ثقات، وانظر «تعليق العلامة الألباني على مختصر العلوي» (ص ١٣٢) وكذلك انظر «أثر مالك في مختصر العلوي» (ص ١٤١) وهو عند الدارمي في «الرد على الجهمية» (ص ٣٣)، واللالكائي (١/٩٢).  
أما أثر مالك فقد رواه اللالكائي في شرح السنن (٩٢/١) (٦٦٤)، والبيهقي في الأساء والصفات (٨٦٧)، وقال الحافظ في

يَعْنِي: أَنْتَه عَنْ هَذَا.

وَالْحَقِيقَةُ أَنَّ الَّذِي صَرَّ أَهْلُ الْكَلَامِ هُوَ هَذَا التَّنَطُّعُ، وَهَذَا التَّعَمُّقُ.

وَالْأَفْهَمُ لَوْ أَخَذُوا الدِّينَ عَلَى ظَاهِرِهِ، وَعَلَى طَلَاوِثِهِ وَحَلَاوِثِهِ وَسُهُولَاتِهِ وَيُسْرِهِ مَا تَوَلَّدَتْ عَنْدهُمْ هَذِهِ الِاسْتِفْهَامَاتُ، وَهَذِهِ التَّقْدِيرَاتُ.

إِذَا: أَيُّ وَاحِدٍ يَسْأَلُنَا: هَلْ لِلْقَدَمِ أَصَابِعُ؟ نَقُولُ: هَذَا بِذَعَةٍ، وَكُفَّ لِسَانَكَ عَنْهُ، فَمَا سَأَلَهُ مَنْ هُوَ خَيْرٌ مِنْكَ عَلَى مَنْ هُوَ خَيْرٌ مِنْهُمْ، وَلَوْ كَانَ الْعِلْمُ بِهَذَا مِنَ الدِّينِ لَمْ يُهْمَلْهُ اللَّهُ ﷻ، وَلَوْ كَانَ هَذَا مِنَ الدِّينِ لَبَيَّنَهُ اللَّهُ ﷻ فِي كِتَابِهِ أَوْ فِي سُنَنِ رَسُولِهِ ﷺ أَيْتِدَاءً، أَوْ جَوَابًا عَلَى سُؤَالٍ، أَوْ إِقْرَارًا مِنْ قَائِلٍ.

وَلِهَذَا فَإِنَّهُ إِذَا لَمْ يَتَكَلَّمِ الرَّسُولُ ﷺ بِإِلَّاهٍ بَشِيءَ قَدَّرَ اللَّهُ، أَوْ يَسَّرَ أَعْرَابِيًّا يَأْتِي مِنَ الْبَادِيَةِ مِنْ أَجْلِ أَنْ يَسْأَلَ الرَّسُولَ ﷺ عَنْ هَذَا الشَّيْءِ، وَلِهَذَا كَانَ الصَّحَابَةُ يَقْرَحُونَ إِذَا أَتَى أَعْرَابِيٌّ مِنَ الْبَادِيَةِ لِيَسْأَلَ النَّبِيَّ ﷺ<sup>(١)</sup>.

إِذَا: فَمَا بَالُنَا تَتَكَلَّمُ فِي ذَلِكَ، أَلَا يَسْعَانَا مَا وَسِعَ الْأَوَّلِينَ؟ وَهُمْ وَاللَّهُ أَفْقَهُ مِنَّا بِاللَّهِ، وَأَعْلَمُ مِنَّا بِاللَّهِ، وَأَشَدُّ مِنَّا أَدْبًا مَعَ اللَّهِ، وَأَنْتَ إِذَا سَأَلْتَ: هَلْ لِلَّهِ أَصَابِعُ فِي الرَّجُلِ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ يَسْمَعُ؟

وَلَوْ أَنَّ مَلِكًا مِنْ مُلُوكِ الدُّنْيَا رَأَيْتَهُ يُغْطِي قَدَمَهُ، فَهَلْ يَلِيْقُ بِكَ أَنْ تَتَقَدَّمَ بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَقُولَ لَهُ أَيُّهَا الْمَلِكُ، هَلْ لَكَ أَصَابِعُ بِالرَّجُلِ؟ لَا شَكَّ أَنَّكَ لَنْ تَسْأَلَهُ هَذَا السُّؤَالَ؛ لِأَنَّكَ تَرَى أَنَّ هَذَا خِلَافُ الْأَدَبِ، فَكَيْفَ مَعَ اللَّهِ لَا تَتَأَدَّبُ؟!

فَلِهَذَا فَانَا أَنْصَحُ نَفْسِي وَإِيَّاكُمْ فِي هَذِهِ الْمَسَائِلِ أَلَّا تُقَدِّرُوا شَيْئًا وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ فَوْقَ مَا تَتَصَوَّرُونَ، وَفَوْقَ مَا يُدْرِكُهُ الْعَقْلُ، وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَلَا يَحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا﴾ (١١٠: ٤١١). فَلَمَّاذَا تُقَدِّرُ؟!

وَأَنَا أَتَعَجَّبُ أَنْ يُورِدَ عَلَيَّ شَابٌّ أَوْ طَالِبٌ عِلْمٍ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ، فَيَقُولُ مِثْلًا: كَيْفَ يَنْزِلُ اللَّهُ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا فِي ثُلُثِ اللَّيْلِ الْآخِرِ، وَثُلُثُ اللَّيْلِ الْآخِرِ فِي كُلِّ الدُّنْيَا؟ فَهَلْ هَذَا أَدَبٌ؟! وَهَلْ تُرِيدُ أَنْ تُكَذِّبَ الرُّسُولَ؟ وَهَلْ تُرِيدُ أَنْ تَنْفِيَّ عَنِ اللَّهِ هَذِهِ الصِّفَةَ؟ وَهَلْ تُرِيدُ أَنْ تَجْعَلَ هَذِهِ الصِّفَةَ فِي كُلِّ وَقْتٍ، وَاللَّهُ حَدَّدَهَا فِي ثُلُثِ اللَّيْلِ؟

فَكُلُّ هَذَا لَا يَرِدُ، وَلَا يُورِدُهُ إِلَّا إِنْسَانٌ جَاهِلٌ أَوْ ضَعِيفُ الْإِيمَانِ؛ لِأَنَّ هَذِهِ أُمُورٌ لَيْسَ لِلْعَقْلِ فِيهَا تَدَخُّلٌ إِطْلَاقًا، وَلَمْ يَصُرِّ الْمُتَكَلِّمِينَ هَذَا الضَّرَرُ الْعَظِيمُ حَتَّى تَقُوا صِفَاتِ اللَّهِ أَوْ أَكْثَرَهَا إِلَّا هَذِهِ التَّقْدِيرَاتُ، قَالُوا: هَذَا غَيْرُ مَعْقُولٍ، وَهَذَا لَا يُدْرِكُهُ الْعَقْلُ: وَلَا يُمَكِّنُ أَنْ يَكُونَ اللَّهُ قَدَمٌ، فَمُسَمَّاهُ بَعْضُ

«الفتح» (٤٠٧/١٣) إسناده جيد ورواه الدارمي في الرد على الجهمية (١٠٤)، وابن عبد البر في «التمهيد» (١٥١/٧)، والذهبي

في «مختصر العلو» (ص ١٤١)، وقال رحمه الله: هذا ثابت عن مالك وربيعة هو ابن عبد الرحمن قُروخ، الإمام، مفتي المدينة، وعالم الوقت، أبو عثمان، كان يقال له: ربيعة الرأي توفي سنة ست وثلاثين ومائة بالمدينة وانظر: «السير» (٨٩/٦-٩٦).

(١) رواه مسلم (١٢).



لأَجْسَامِنَا؛ يَعْنِي: مُسَمَّى الْقَدَمِ عِنْدَنَا بَعْضُ الْجِسْمِ.  
نَقُولُ فِي الْجَوَابِ عَلَى هَؤُلَاءِ: مُسَمَّى الْقَدَمِ عِنْدَ اللَّهِ كَيْفَ نَقُولُ: إِنَّهُ بَعْضُ اللَّهِ؟! نَتَأَدَّبُ مَعَ اللَّهِ ﷻ  
وَنَقُولُ: قَدَّمَهُ حَقِيقَةً، وَصِفَةً مِنْ صِفَاتِهِ الْخَبَرِيَّةِ، الَّتِي لَا مَدْخَلَ لِلْعَقْلِ فِيهَا، وَلَيْسَتْ مَعْنَوِيَّةٌ حَتَّى  
يُدْرِكَهَا الْعَقْلُ إِجْمَالًا، فَهِيَ مُجَرَّدُ خَبَرٍ آمَنَّا بِهَا لِمُجَرَّدِ الْخَبَرِ.  
وَهُمْ يَقُولُونَ: لَا يُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ لِلَّهِ قَدَمٌ، وَهَذَا مُسْتَحِيلٌ، وَالْقَائِلُ بَأَنَّ لِلَّهِ قَدَمًا مُجَسِّمٌ كَافِرٌ، فَكُلُّ  
مَنْ اعْتَقَدَ أَنَّ لِلَّهِ جِسْمًا كَافِرٌ، وَمَنْ اعْتَقَدَ أَنَّ لِلَّهِ قَدَمًا حَقِيقَةً فَقَدْ جَسَّم، فَيَكُونُ كَافِرًا، وَلِذَلِكَ يُطْلَقُونَ  
عَلَى أَهْلِ الشُّبُهَةِ الْمُشَبَّهَةِ، وَمَنْ شَبَّهَ اللَّهَ بِخَلْقِهِ فَهُوَ كَافِرٌ.

وَنَحْنُ نَقُولُ: هَذَا الرَّسُولُ ﷺ قَالَ: «حَتَّى يَضَعَ فِيهَا رَبُّ الْعَالَمِينَ قَدَمَهُ، فَيَنْزِي بِبَعْضِهَا إِلَى  
بَعْضٍ». وَهُوَ يَتَكَلَّمُ بِلِسَانِ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ، وَيُخَاطَبُ أَفْصَحَ الْعَرَبِ فِي زَمَانِهِمْ وَبَعْدَ زَمَانِهِمْ، وَهُمْ  
الصَّحَابَةُ الَّذِينَ عَلِمُوا اللُّغَةَ الْعَرَبِيَّةَ سُرْعًا وَوَضْعًا، وَمَعَ ذَلِكَ لَمْ يُنْكَرْ أَحَدٌ مِنْهُمْ هَذِهِ الْكَلِمَةَ، وَلَمْ  
يُحَرِّفْهَا عَنْ مَعْنَاهَا، بَلْ قَالُوا: سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا، وَصَدَّقْنَا وَآمَنَّا.

لَكِنِ الْمُتَكَلِّمَةُ يُنْكِرُونَ هَذَا بِعُقُولِهِمُ الْفَاسِدَةِ، وَذَلِكَ لِبُعْدِهِمْ عَنْ حَقِيقَةِ الْإِسْتِسْلَامِ النَّامِ ﷻ؛ لِأَنَّ  
حَقِيقَةَ الْإِسْتِسْلَامِ النَّامِ ﷻ: تَصْدِيقُ الْخَبَرِ، وَإِنْ اسْتَبَعَدَ الْعَقْلُ، وَامْتَثَلَ الْأَمْرَ وَإِنْ جَهَلَ حِكْمَتَهُ  
الْعَقْلُ، فَهَذَا هُوَ الْإِسْتِسْلَامُ الْحَقِيقِيُّ، يُقَالُ: قَدَّمَ، يَعْنِي مُقَدَّمَهُ مِنَ الْخَلْقِ؛ يَعْنِي: الَّذِينَ قَدَّمَهُمُ لِلنَّارِ.  
وَعَلَيْهِ فَيَكُونُ مَعْنَى قَوْلِهِ ﷺ: «حَتَّى يَضَعَ رَبُّ الْعَالَمِينَ فِيهَا قَدَمَهُ»؛ يَعْنِي: حَتَّى يُضَيِّفَ إِلَيْهَا أَنْاسًا آخَرِينَ،  
فَيَنْزِي بِبَعْضِهَا إِلَى بَعْضٍ، وَلَا شَكَّ هَذَا تَحْرِيفٌ؛ لِأَنَّهُ إِذَا ضَمَّ إِلَيْهَا آخَرُونَ لَمْ يَنْزَوْ بِبَعْضِهَا إِلَى بَعْضٍ، بَلْ كَانَ النَّاسُ  
يَتَرَاكُمُ بَعْضُهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ. لَكِنَّ النَّارَ تَبْقَى عَلَى مَا هِيَ عَلَيْهِ.

فَالظَّاهِرُ: أَنَّ الَّذِي يَنْزُو فِي هُوَ النَّارُ، تَنْضَمُّ هِيَ بِنَفْسِهَا، ثُمَّ مَا الَّذِي جَعَلْنَا نُقَدِّرُ هَذَا التَّقْدِيرَ؟  
فَهَؤُلَاءِ إِنْ كَانُوا مِنْ أَهْلِ النَّارِ لَمْ يُحْتَجْ أَنْ يُقَالَ لِلنَّارِ: هَلْ امْتَلَأَتْ أَمْ لَا؟ وَإِنْ لَمْ يَكُونُوا مِنْ أَهْلِ النَّارِ  
فَإِنَّهُ لَا يَصِحُّ أَنْ يَدْخُلُوا النَّارَ مِنْ أَجْلِ مَلَأِ النَّارِ.

وَأَمَّا اللَّفْظُ الْآخَرُ فِي هَذَا الْحَدِيثِ، وَهُوَ قَوْلُهُ ﷺ: «يَضَعُ رَبُّ الْعِزَّةِ فِيهَا رِجْلَهُ»<sup>(١)</sup>. فَإِنَّهُمْ قَدْ قَالُوا  
رَجُلٌ ﷻ؟! هَذَا تَجْسِيدٌ وَكُفْرٌ. وَلِذَلِكَ قَالُوا: إِنْ مَعْنَى الرَّجُلِ: الطَّائِفَةُ، لِأَنَّهُ فِي الْحَدِيثِ أَنَّ أَبُوبَ  
بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَرْسَلَ اللَّهُ إِلَيْهِ رَجُلٌ جَرَادٌ<sup>(٢)</sup>؛ أَي: طَائِفَةٌ مِنَ الْجَرَادِ، وَالنَّاسُ إِذَا سُئِلُوا: هَلِ الْجَرَادُ كَثِيرٌ فِي  
هَذَا الْمَكَانِ؟ قَالُوا: لَا وَاللَّهِ رَجُلٌ. يَعْنُونَ: طَائِفَةٌ قَلِيلَةٌ.

وَعَلَيْهِ فَإِنْ مَعْنَى «رِجْلَهُ»؛ أَي: طَائِفَتِهِ. وَسُبْحَانَ اللَّهِ، أَطَائِفَةُ تُضَافُ إِلَى النَّارِ فَيَنْزُو بِبَعْضِهَا إِلَى بَعْضٍ.  
ثُمَّ مَنْ هِيَ هَذِهِ الطَّائِفَةُ الَّتِي تَسْتَحِقُّ أَنْ تُضَافَ إِلَى اللَّهِ إِضَافَةً خَاصَّةً؟ لِأَنَّ الْخَبِيثَ لَا يُضَافُ إِلَى

(١) تقدم تخريجه.

(٢) رواه البخاري (٣٣٩١)، (٧٤٩٣) وانظر: «النهاية» لابن الأثير (ج ٢ د).

الله إضافة خاصة - وهذه مسألة مفيدة - فقد خلق الله العالمين كلهم، ويدخل فيهم كل شيء، الطيب والخبيث، لكن لا يليق أدباً أن أقول: إن الله خلق الكلب. إلا في مقابلة من ينفي أن الله خلق الكلب، وأما أن تُضيف خلق الله إلى شيء خبيث، فهذا ممنوع، ولا يليق، وإن كان داخلاً في العموم؛ لأن هناك فرقاً بين العموم وبين الخصوص، حتى عند العامة لو قلت مثلاً للملك: أنت تأكل الطعام. يعني: أن كل ما أكل يدخل في هذا، لكن أن تقول له: أنت تأكل القرص المخترق. فهذا سوء أدب، ففرق بين التعمين والعموم، وقد أشار إلى هذا شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله بالنسبة للخلق. إذاً: قوله ﷺ: «حتى يضع رب العالمين فيها قدمه» القدم هنا قدم حقيقة تليق بالله، ولا تتجاوز أيها المسلم ذلك، فلا تقل: ولها أصابع، أو ليس لها أصابع، أو ما أشبه ذلك، بل اقتصر على ما سمعت، ولا تتعرض لما لم ينقل إلينا.

وأما بقية الحديث ففيه بيان أن الله ﷻ، كما ذكر عن نفسه في الحديث القدسي: «رَحِمْتُهُ سَبَقْتُ غَضَبَهُ»<sup>(١)</sup>. فإنه لما كان يبقى في الجنة فضل عن من دخلها، والذي يدخلها من بني آدم واحد من ألف<sup>(٢)</sup>، لكن هذا الواحد له مئلك طويل عريض، فهو مسيرة ألفي عام، ينظر إلى أقصاه كما ينظر إلى أذناه<sup>(٣)</sup>.

إلا أن هذه الجنة عَرْضُها السموات والأرض، ومن يذكرك عَرْضُ السموات والأرض إلا الله، فهي واسعة سعة عظيمة يدخلها أهلها ويبقى فيها فضل، وقد وعدَها الله ﷻ أن يملأها<sup>(٤)</sup>، وهو أوفى من وعد، ومن أوفى بعهده من الله؟! فيبقى فيها فضل، يقول: حتى يُنشئ<sup>(٥)</sup> الله لها خلقاً فيسكنهم فَضْلُ الْجَنَّةِ في ذلك الوقت يخلق الله أقواماً جُددًا ويدخلهم الجنة بلا عمل، بل بفضله ورحمته، وأهل النار في النار لا يخرج أحد ممن استحقَّ الخلود في النار حتى يسكنه بقية الجنة، فالتار أغلقت على أهلها، والعياد بالله، لكن يُنشئ الله للجنة أقواماً لأجل أن يملئوها هذا الفضل، ولا يقول للجنة: يُقربُ بعضك من بعض. حتى تمتلئ بمن فيها، وهذا مصادق قوله سبحانه: «إِنْ رَحِمْتِي سَبَقْتُ غَضَبِي»<sup>(٦)</sup>. ولو لا حلم الله ما بقي على ظهر البسيطة أحد.

(١) رواه البخاري (٣١٩٤) بلفظ «غلبت غضي»، ومسلم (٢٧٥١).

(٢) انظر في ذلك: ما رواه البخاري (٣٣٤٨، ٤٧٤١، ٦٥٣٠)، ومسلم (٢٢٢).

(٣) روى أحمد بن حنبل في «مسند» (١٣/٢) (٤٦٢٣)، عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «إن أدنى أهل الجنة منزلة يُنظر في مئلك ألفي سنة، يرى أقصاه كما يرى أذناه...» الحديث. وقال الهيثمي في «المجمع» (٤٠١/١٠) رواه أبو يعلى والطبراني، وفي أسانيدهم توثيق من أبي فاختة، وهو مجمع على ضعفه.

(٤) رواه البخاري (٤٨٥٠)، ومسلم (٢٨٤٦).

(٥) هذا هو جواب الشرط لحرف الشرط «لما».

(٦) تقدم تحريجه.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٨- بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ﴾ [الأنعام: ٧٣].

❖ قوله جعلنا: ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ﴾ [الأنعام: ٧٣]. الباءُ للملابسة والغاية، يعني: أنه سبحانه هو الذي خلقها حقاً، فلم يخلقها أحدٌ سواه.

❖ وقوله سبحانه ﴿بِالْحَقِّ﴾، أي: الغاية منها الحق، كما قال تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَغَيْرٍ﴾ [٢٨] مَا خَلَقْنَاهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ [الأنعام: ٣٨-٣٩].

وَخَلَقَ بِمَعْنَى أَوْجَدَ مِنْ عَدَمٍ، فَالسَّمَوَاتُ كَانَتْ عَدَمًا، وَالْأَرْضُ نُونٌ <sup>(١)</sup> كَانَتْ عَدَمًا، فَخَلَقَهَا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ، وَبَيَّنَ لَنَا أَنَّهُ خَلَقَهَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ، بَيَّنَ ذَلِكَ إِجْمَالًا، وَبَيَّنَّه تَفْصِيلًا، وَهَذَا مِنْ حُسْنِ التَّعْلِيمِ، فَمِنْ تَعْلِيمِ اللَّهِ أَنَّهُ يَذْكُرُ الشَّيْءَ إِجْمَالًا؛ ثُمَّ يَذْكُرُهُ تَفْصِيلًا، قَالَ تَعَالَى: ﴿كَتَبْنَا أُخْرُكْتَ أَيَّانَهُ، ثُمَّ فَصَّلْتُ﴾ [١٠].

وَذَلِكَ لِأَنَّ الْإِجْمَالَ يُوجِبُ قَرَارَ هَذَا الشَّيْءِ فِي النَّفْسِ، ثُمَّ تَشَوُّفَ النَّفْسِ إِلَى التَّفْصِيلِ، فَيَرُدُّ عَلَيْهَا التَّفْصِيلُ، وَهِيَ مُتَهَيِّئَةٌ لِقَبُولِ مَا يَرُدُّ عَلَيْهَا.

وَهَذِهِ الْأَيَّامُ السَّتَّةُ قَدْ فَصَّلَهَا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي سُورَةِ فَصَّلْتُ وَلِهَذَا سُمِّيَتْ فَصَّلْتُ، قَالَ تَعَالَى: ﴿قُلْ أَنتُمْ لَكُمْ تَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَتَعَلَّمُونَ لَهُ، أَمْدَادًا ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [١]. فَهُوَ سَبْحَانَهُ قَدْ خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ.

❖ ثُمَّ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ مِنْ فَوْقِهَا وَبَرَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا﴾ [١٠]. فَهَذِهِ ثَلَاثَةُ أُمُورٍ، فِي ﴿فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ﴾؛ أَي: بِالْيَوْمَيْنِ السَّابِقَيْنِ، يَعْنِي بِمَعْنَى الْيَوْمَيْنِ السَّابِقَيْنِ وَالْيَوْمَيْنِ اللَّذَيْنِ فِي الْأُمُورِ الثَّلَاثَةِ، وَلِهَذَا قَالَ: ﴿سَوَاءٌ لِلسَّائِلِينَ﴾ يَعْنِي: أَرْبَعَةَ أَيَّامٍ لَا تَزِيدُ، ﴿وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ مِنْ فَوْقِهَا﴾. وَلَمْ يَقُلْ: فِي وَسْطِهَا، أَوْ مِنْ تَحْتِهَا؛ لِأَنَّ هَذِهِ الرُّوَاسِيَ الَّتِي جُعِلَتْ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ لَهَا مَصْلَحَةٌ عَظِيمَةٌ وَهِيَ أَنَّ ذَلِكَ أَضْبَطُ لِلتَّوَازُنِ، وَلَمَّا يَخْصُلُ مِنْ هَذِهِ الْجِبَالِ الْعَظِيمَةِ مِنْ كُھُوفِهَا وَمَغَارَاتِهَا، وَغَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْمَصَالِحِ الْعَظِيمَةِ، وَالشَّعَابِ الْعَظِيمَةِ الَّتِي تَمْلَأُ الْأَرْضَ؛ لِأَنَّ الرِّيَاضَ تَأْتِي مِنَ الْجِبَالِ؛ الْمُتَبَسِّطَةُ لَا تَأْتِي مِنْهَا الْأَوْدِيَّةُ.

وَلِذَلِكَ تَجَدُّ الْأَوْدِيَّةُ فِي الْأَمَاكِنِ الَّتِي فِيهَا الْجِبَالُ الشَّامِخَةُ أَقْوَى ائْتِدَاعًا وَأَعْظَمَ.

وَكَذَلِكَ أَيْضًا هَذِهِ الْجِبَالُ الْعَظِيمَةُ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ تَصُدُّ الرِّيَّاحَ الْعَظِيمَةَ الَّتِي تَأْتِي مِنْ هُنَا وَهَنَّا، فَفِيهَا مَصَالِحٌ يَعْرِفُهَا أَهْلُ الْجُغَرَفِيَّةِ.

حَيْثُ قَالَ سَبْحَانَهُ: ﴿وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ مِنْ فَوْقِهَا وَبَرَكَ فِيهَا﴾. فَأَنْزَلَ اللَّهُ فِيهَا الْبَرَكَهَ، وَلِهَذَا هِيَ تَحْمِلُ بَنِي آدَمَ، وَأَنْعَامَ بَنِي آدَمَ، وَأَرْزَاقَ بَنِي آدَمَ، عَلَى كَثْرَةِ مَنْ يُؤَلَّدُ وَيَمُوتُ فِي هَذِهِ الْأَرْضِ، فَهِيَ

(١) يفتح الراء، ويموز تسكينها في ضرورة الشعر، وانظر: شرح قطر الندى (ص ٤٤).

مباركة.

حيث قال سبحانه: ﴿وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا﴾؛ أي: جعل في كل إقليم قوته الذي يحتاج إليه، وجعل هذه الأقوات توجد في إقليم دون إقليم وفي بلد دون بلد، ليتبادل الناس التجارة، فيما بينهم، فينقل هؤلاء إلى هؤلاء، وهؤلاء إلى هؤلاء، ولهذا قال: ﴿وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا﴾. وقبلها قال: ﴿وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ﴾. لأن الأقوات مقدرة بحسب الحاجة، وبحسب المصلحة التي تقوم بين بني آدم؟

﴿ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ﴾ [الشورى: ١١]. بعد أن خلق الأرض وبارك فيها وقدر فيها أقواتها في أربعة أيام استوى إلى السماء، ﴿وَهُوَ دُخَانٌ﴾؛ أي: كالدخان.

قال بعض العلماء: إن هذا بخار الماء؛ لأن الأرض والسماء كانت ماء، لما قال تعالى: ﴿وَكُنَّ عَرِشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾ [فجر: ٧].

﴿ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَهُوَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ﴾ [فجر: ١١] فَقَضَّهِنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ ﴿[الشورى: ١١-١٢]. انظر الحكمة العظيمة، السموات ما فصل فيها كما فصل في الأرض، ولا مدد خلقها كما مدد خلق الأرض، مع أنها أعظم من الأرض بأضعاف مضاعفة، لكن ليتبين للناس عناية الله ﷻ بمصالحهم، ثم ليتبين لك أن كون الله خلق الأرض في أربعة أيام، والسموات في يومين ليس عجزاً منه أن يخلق الأرض في لحظة، ولذلك خلق السموات وهي أعظم منها في يومين وهي نصف مدة الأرض، فإذا تمديد الله خلق الأرض إلى أربعة أيام ليس لعجز أو ضعف، لكن لحكمة، بدليل أنه خلق السماء وهي أعظم منها بمدة أقصر من خلق الأرض، ومن ذلك أنه قال لها وللأرض: ﴿ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا﴾. هذا يختمل أنه للتهديد أو للتخيير، لينظر كيف انقياد السموات والأرض إليه، فماذا قالتا؟ ﴿قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ﴾. وهنا قال: ﴿أَتَيْنَا طَائِعِينَ﴾ مع أن السماء والأرض جهاد، والجماد لا يجمع جمع مذكر سالم؛ لأن من شروط جمع المذكر السالم أن يكون اسماً أو صفة لمذكر عاقل، فكيف قال: ﴿أَتَيْنَا طَائِعِينَ﴾؟

قال بعض المفسرين قولاً عجيباً، قال: قالتا: أتينا بمن فينا من الإنس والجن والملائكة طائعين، فغلب العاقل على غير العاقل، والصواب خلاف ذلك؛ لأن الناس لم يخلقوا بعد، حين خلق السموات والأرض، لكن المعنى أنها لما كانا مخاطبان ومخاطبان، صاراً بمرتبة العاقل، فقالتا: أتينا طائعين، وهذا أمر لا شك فيه.

الخلاصة: أن الله خلق السموات والأرض في ستة أيام، ذكر ذلك مجملاً وذكره مفصلاً، ولو شاء لخلقها في لحظة كن فيكون، فقد قال للقلَم: اكتب ما هو كائن إلى يوم القيامة، والقلَم جماد ومع ذلك كتب ما هو كائن إلى يوم القيامة؛ لأن أمر الله لا يرد، ولو قال للسماء والأرض كوناً أرضاً أو كوناً سماءً كانا في لحظة، لكن قال العلماء: إن الله ﷻ مدد الخلق إلى ستة أيام تعليمًا للعباد إذا فعلوا أن يفعلوا على وجه الجودة والتأني، وإتقان الشيء، دون التسرع والتعجل، هذا من جهة، ومن جهة

أُخْرَى: أَنَّ اللَّهَ حَكِيمٌ، فَالْخَلْقُ يَخْتَانُ إِلَى تَدْرُجٍ، فَكَانَتْ الْحِكْمَةُ تَقْتَضِي أَنْ يَخْلُقَهَا بِالتَّدْرُجِ حَتَّى يَصِلَا إِلَى الْكَمَالِ، كَمَا أَنَّ النَّبَاتَ يَبْدَأُ بِذُرَّةٍ ثُمَّ يَنْمُو شَيْئًا فَشَيْئًا حَتَّى يَصِلَ إِلَى الْكَمَالِ، وَأَيًّا مَا ذَكَرْنَا مِنَ التَّعْلِيلِ هَذَا أَوْ هَذَا فَمَا هُوَ إِلَّا تَغْلِيلٌ ظَنِّيٌّ وَلَا فَلَلِهِ مِنَ الْحِكْمِ وَالْأَسْرَارِ مِمَّا وَرَاءَ عُقُولِنَا فَتَقُولُ: إِنَّ اللَّهَ خَلَقَهَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ مَعَ قُدْرَتِهِ عَلَى خَلْقِهَا فِي لَحْظَةٍ لِأَمْرٍ لَا تَعْلَمُهُ، وَنَكُونُ بِذَلِكَ صَادِقِينَ، فَنَحْنُ عَاجِزُونَ عَنْ إِدْرَاكِ الْحِكْمَةِ، لَكِنْ قَادِرُونَ عَلَى الْجَوَابِ، فَتَقُولُ: اللَّهُ أَعْلَمُ.  
فَإِنْ اسْتَبْطَنَّا حِكْمَةَ، وَكَانَتْ هِيَ الْمَوَافَقَةُ، فَهَذَا مِنْ لُطْفِ اللَّهِ بِنَا وَفَضْلِهِ عَلَيْنَا، وَإِنْ لَمْ تَكُنْ فَتَسْأَلُ اللَّهَ أَنْ يَغْفِرَ عَنَّا خَطَانَا.

وهذه الأيام، كأيام الدنيا؛ لأن النبي ﷺ بيَّن أن أولها يوم الأحد وآخرها يوم الجمعة.  
سؤال في قوله تعالى: ﴿قُلْ أَنتُمْ لَكُمْ كُفْرُونَ بِأَلَدَى خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُ أَندَادًا ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [١] ﴿٢٩﴾. ثُمَّ قَالَ: ﴿ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ﴾. وَهَذَا مَقْتَضَاهُ أَنَّ خَلْقَ السَّمَوَاتِ بَعْدَ خَلْقِ الْأَرْضِ، وَقَالَ فِي سُورَةِ النَّازِعَاتِ: ﴿أَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمِ السَّمَاءُ بَنَاهَا﴾ [٢] ﴿٢٧﴾ رَفَعَ سَمَكَهَا فَتَوْنَهَا [٣] ﴿٢٨﴾ وَأَغْطَشَ لَيْلَهَا وَأَخْرَجَ صُحُفَهَا [٤] ﴿٢٩﴾ وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا [٥] ﴿٣٠-٣٧﴾. فَجَعَلَ خَلْقَ الْأَرْضِ بَعْدَ خَلْقِ السَّمَاءِ فَكَيْفَ الْجَمْعُ بَيْنَهُمَا؟

فَالْجَوَابُ: أَنَّ مَعْنَى الدَّخْوِ يُفَسِّرُهُ مَا بَعْدَهُ، وَهُوَ قَوْلُهُ: ﴿أَخْرَجَ مِنْهَا مَاءَهَا وَمَرْعَاهَا﴾ [٦] ﴿٣١﴾. فَيَكُونُ خَلْقُ الْأَرْضِ وَجَعْلُ الرِّوَاسِي فِيهَا قَبْلَ خَلْقِ السَّمَاءِ، أَمَّا الدَّخْوُ الَّذِي جَعَلَ الْأَرْضَ مُهَيَّأَةً لِكُلِّ الْمَنَافِعِ فِيهَا، وَإِخْرَاجُ مَائِهَا وَمَرْعَاهَا فَهَذَا بَعْدَ ذَلِكَ.

وقوله: ﴿وَالْجِبَالُ أَرْسَاهَا﴾ [٧] ﴿٣٢﴾. جُمْلَةٌ مُسْتَقِلَّةٌ، يَعْنِي: وَأَرْسَاهَا لِلْجِبَالِ.  
وهنا مَسْأَلَةٌ دَائِمًا تُكَرَّرُهَا وَهُوَ أَنَّهُ لَا تَعَارُضَ بَيْنَ آيَاتِ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ، وَأَنَّ الْإِنْسَانَ يَجِبُ أَنْ يَنْظُرَ وَيَتَأَمَّلَ حَتَّى يَعْرِفَ الْفَرْقَ الَّذِي بِهِ يَزُولُ التَّعَارُضُ، وَلَوْ قَالَ: وَالْأَرْضُ بَعْدَ ذَلِكَ خَلَقَهَا، لَكَانَ فِيهِ تَعَارُضٌ، لَكِنْ قَالَ دَحَاهَا، فَتَحْنُ نَعْلَمُ أَنَّ الدَّخْوَ غَيْرُ الْخَلْقِ، وَلِأَنَّهُ ذَكَرَ فِي آيَاتٍ أُخْرَى أَنَّهُ خَلَقَ الْأَرْضَ قَبْلَ السَّمَاءِ.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ﴾ [٨] ﴿٧٣﴾.  
٧٣٨٥- حَدَّثَنَا قَبِيصَةُ، حَدَّثَنَا سَفِيَانُ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، عَنْ سَلِيمَانَ، عَنْ طَاوُسٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَذْعُو مِنَ اللَّيْلِ: «اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، لَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ نَوْرُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، قَوْلُكَ الْحَقُّ، وَوَعْدُكَ الْحَقُّ، وَلِقَاؤُكَ الْحَقُّ، وَالْجَنَّةُ حَقٌّ، وَالنَّارُ حَقٌّ، وَالسَّاعَةُ حَقٌّ، اللَّهُمَّ لَكَ أَسْلَمْتُ

وبك أمنتُ وعليك توكلتُ وإليك أنبتُ، وبك خاصمتُ، وإليك حاكمتُ، فاغفر ما قدمتُ وأخرتُ وأسروئتُ وأغلنتُ، وأنت إلهي لا إله لي غيرك» حَدَّثَنَا ثَابِتُ بْنُ مُحَمَّدٍ، حَدَّثَنَا سَفِيَانُ بِهِذَا وَقَالَ: «أنت الحقُّ وقولك الحقُّ»<sup>(١)</sup>.

ثم ذكر المؤلف رحمه الله حديث ابن عباس رضي الله عنهما أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَدْعُو مِنَ اللَّيْلِ، وَذَلِكَ إِذَا قَامَ لصلَاةِ اللَّيْلِ يَقُولُ: «اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ، أَنْتَ رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ». فَبَدَأَ بِحَمْدِهِ، ثُمَّ قَالَ: أَنْتَ رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ، إِذْ رُبُّوْنِيَّتَهُ ﷺ مَبْنِيَّةٌ عَلَى الْحَمْدِ، وَالْحَمْدُ هُوَ وَصْفُ الْمَحْمُودِ بِالْكَامِلِ مَعَ الْحُبِّ وَالتَّعْظِيمِ، فَإِنْ كُرِّرَ وَصْفُ الْكَامِلِ سُمِّيَ ثَنَاءً، وَالدَّلِيلُ قَوْلُهُ تَعَالَى فِي الْحَدِيثِ الْقُدْسِيِّ: «إِذَا قَالَ الْعَبْدُ: الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ» قَالَ اللَّهُ: «حَمْدِي عَبْدِي، فَإِذَا قَالَ: الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ. قَالَ: أَتُنِي عَلَى عَبْدِي»<sup>(٢)</sup>.

وقوله: «رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ». سَبَقَ أَنْ مَعْنَى الرُّبُوبِيَّةِ يَدُورُ عَلَى ثَلَاثَةِ أَشْيَاءٍ: عَلَى الْخَلْقِ، وَالْمَلِكِ، وَالتَّدْبِيرِ، فَهُوَ خَالِقُهُمَا وَمَالِكُهُمَا وَالْمُدَبِّرُ لِهَمَا، وَجَمَعَ السَّمَاوَاتِ بِاعْتِبَارِ الْعَدَدِ، وَأَفْرَادِ الْأَرْضِ بِاعْتِبَارِ الْجِنْسِ، وَ السَّمَاوَاتِ سَبْعٌ بِنَصِّ الْقُرْآنِ ﴿قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَاوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ [الأنعام: ٨١]. وَأَمَّا الْأَرْضُ فَلَيْسَ فِي الْقُرْآنِ تَصْرِيحٌ بِأَنَّهَا سَبْعٌ لَكِنْ فِيهَا مَا يَدُلُّ عَلَى ذَلِكَ، مِثْلُ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ﴾ [الأنعام: ١٢]. وَالْمُمَثَّلَةُ هُنَا لَا يُمَكِّنُ أَنْ تَأْتِيَ إِلَّا فِي الْعَدَدِ، إِذْ إِنِ الْكَيْفِيَّةَ، وَالْحَجْمَ وَالْعِظَمَةَ لَا تَمَثَّلُ بَيْنَ السَّاءِ وَالْأَرْضِ فِيهَا، فَتَعَيَّنَ أَنْ يَكُونَ الْمَرَادُ مِنْ قَوْلِهِ: ﴿مِثْلَهُنَّ﴾. أَي: فِي الْعَدَدِ، وَالسَّاءُ صَرِيحَةٌ فِي ذَلِكَ، قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «مَنْ اقْتَطَعَ مِنَ الْأَرْضِ شِبْرًا، طَوَّفَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ سَبْعِ أَرْضِينَ»<sup>(٣)</sup>.

وقوله: «لَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ قَيِّمُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ». أَي: بِكَ تَقُومُ السَّاءُ وَالْأَرْضُ، وَأَنْتَ الْقَيُّومُ عَلَيْهِنَ، فَهوَ ﷻ تَقُومُ السَّاءُ وَالْأَرْضُ، وَلَا غِنَى لِسَمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ عَنِ اللَّهِ طَرْفَةً عَيْنٍ، وَهُوَ الْقَيِّمُ عَلَيْهِمَا أَيْضًا، وَالْقِيُومِيَّةُ هُنَا تَنْتَضِعُ الْإِبْجَادَ، وَالْإِعْدَادَ، وَالْقِيَامَةَ عَلَى الشَّيْءِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ﴾ [البقرة: ٢٤]. أَي: يَقُومُونَ عَلَى النِّسَاءِ، وَيَتَوَلَّوْنَ أُمُورَهُنَّ، فَاللَّهُ قَيِّمُ السَّمَاوَاتِ؛ أَي: بِهِ قَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ، وَهُوَ الَّذِي يَقُومُ عَلَى السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَتَوَلَّى أَمْرَ السَّاءِ وَالْأَرْضِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ﴾ [البقرة: ٢٥]. هَذَا أَحَدُ الْمَعْنَيْنِ، أَمَّا الْمَعْنَى الثَّانِي: أَنَّهُ يَقُومُ عَلَيْهِمَا وَيَتَوَلَّاهُمَا «قَيِّمُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ».

«لَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ نَوْرُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ». أَي: بِكَ اسْتَنَارَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ، فَلَوْلَا أَنَّ اللَّهَ ﷻ جَعَلَ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ نَوْرًا لَمْ يَكُنْ فِيهِمَا نَوْرٌ، أَوْ أَنَّهُ هُوَ نَفْسُ النُّورِ، وَقَالَ: إِنَّهُ نَوْرُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ. وَإِنْ لَمْ يَكُنْ فِي جَوْفِ السَّاءِ أَوْ فِي جَوْفِ الْأَرْضِ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا﴾ [البقرة: ١٦]. وَمِنْ الْمَعْلُومِ أَنَّ الْقَمَرَ لَيْسَ يُنِيرُ

(١) رواه مسلم (٧٦٩) (١٩٩) بنحوه.

(٢) تقدم تخريجه.

(٣) رواه البخاري (٢٤٥٢)، ومسلم (١٦١٠) (١٣٧).

السَّمَوَاتِ، وَأَنَا يُبَيِّرُ الْأَرْضَ.

❖ وقوله: «قَوْلُكَ الْحَقُّ، وَوَعْدُكَ الْحَقُّ، وَلِقَاؤُكَ حَقٌّ، وَالْجَنَّةُ حَقٌّ، وَالنَّارُ حَقٌّ، وَالسَّاعَةُ حَقٌّ». يُمَكِّنُ أَنْ يَقُولَ الْقَائِلُ: قَوْلُكَ، وَوَعْدُكَ، وَلِقَاؤُكَ، وَالْجَنَّةُ، وَالنَّارُ، وَالسَّاعَةُ. ست، يمكن أن يقول الإنسان هذه الأشياء الستة ويُخبر عنها بكلمة واحدة فيقول: حَقٌّ. ولكنَّ مَقَامَ النَّاءِ مَقَامُ بَسْطٍ وَلِكُلِّ مَقَامٍ مَقَال.

❖ وقوله: «قَوْلُكَ الْحَقُّ». الْحَقُّ مِنْ وَجْهَيْنِ؛ لِأَنَّ قَوْلَ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ إِمَّا طَلَبٌ، وَإِمَّا خَبَرٌ، فَإِنْ كَانَ طَلَبًا فَهُوَ عَدْلٌ مُشْتَمِلٌ عَلَى الْمَصَالِحِ، وَإِنْ كَانَ خَبَرًا فَهُوَ صِدْقٌ، وَعَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَكَمَّمْتُ كَلِمَتَكَ صِدْقًا وَعَدْلًا﴾ [الأنعام: ١١٥].

❖ وقوله: «وَعْدُكَ الْحَقُّ». وَعْدُكَ سَوَاءٌ كَانَ وَعْدًا بِمَثُوبَةٍ، أَوْ وَعْدًا بِعُقُوبَةٍ، فَإِنَّهُ حَقٌّ، وَلَيْسَ فِيهِ كَذِبٌ، وَلَا بُدَّ أَنْ يَقَعَ؛ لِأَنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِعَادَ، إِلَّا أَنْ الْوَعْدَ بِالْعُقُوبَةِ إِذَا لَمْ يَكُنْ الْإِثْمُ شَرْكًَا فَصَاحِبُهُ تَحْتَ الْمَشِيئَةِ؛ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ [الأنعام: ١١٦].

❖ وقوله: «وَلِقَاؤُكَ حَقٌّ». لِقَاءُ اللَّهِ ﷻ حَقٌّ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿يَأْتِيهَا الْإِنْسُنُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَى رَبِّكَ كَدًّا مَلْفَقِيهِ﴾ [الأنعام: ٦]. فَلَا بُدَّ أَنْ تُلَاقِيَ رَبَّكَ، وَلَا بُدَّ أَنْ يَخْلُوَ رُبُّكَ بِكَ، لَيْسَ بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ تَرْجُمَانٌ، وَلَا بُدَّ أَنْ يَسْأَلَكَ وَيُقَرِّرَكَ بِذُنُوبِكَ، وَيَقُولَ: فَعَلْتَ كَذَا فِي يَوْمٍ كَذَا. لَكِنْ بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ، ثُمَّ إِذَا أَقْرَرْتَ وَاعْتَرَفْتَ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: إِنِّي سَتَرْتُهَا عَلَيْكَ فِي الدُّنْيَا، وَأَنَا أَغْفِرُهَا لَكَ الْيَوْمَ. هَكَذَا يَحَاسِبُ اللَّهُ الْعَبْدَ الْمُؤْمِنَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ.

أما الكفار فإنهم لا يُقَرَّرُونَ هذا التقرير، وَلَكِنْ يُخَزَّوْنَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَيُنَادَى عَلَيْهِمْ عَلَى رُءُوسِ الْأَشْهَادِ: ﴿هَذُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى رَبِّهِمْ أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ﴾ [الأنعام: ١٨].

❖ وقوله: «وَالْجَنَّةُ حَقٌّ» أَي: صِدْقٌ، وَكَذَلِكَ النَّارُ كِلَاهُمَا حَقٌّ، وَهُمَا الْآنَ مَوْجُودَتَانِ، وَهُمَا مَخْلُوقَتَانِ لِلْأَبَدِ، أَي مُؤَبَّدَتَانِ بِإِجْمَاعِ أَهْلِ السَّنَةِ<sup>(١)</sup>.

إِلَّا أَنَّ هُنَاكَ خِلَافًا بَيِّنًا فِي أَبَدِيَةِ النَّارِ، وَلَكِنَّ الْقَوْلَ بِعَدَمِ أَبَدِيَّتِهَا ضَعِيفٌ لِلْغَايَةِ؛ لِأَنَّ اللَّهَ ذَكَرَ أَبَدِيَّتِهَا فِي ثَلَاثِ آيَاتٍ مِنَ الْقُرْآنِ: الْآيَةُ الْأُولَى قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَظَلَمُوا لَمْ يَكُنِ اللَّهُ يَغْفِرْ لَهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ طَرِيقًا﴾ [١٧٨] إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ﴿[الأنعام: ١٦٨-١٦٩] وَالْآيَةُ الثَّانِيَةُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَعَنَ الْكَافِرِينَ وَأَعَدَّ لَهُمْ سَعِيرًا﴾ [١٦٥-١٦٦] خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ﴿[الأنعام: ١٦٥-١٦٦] وَالْآيَةُ الثَّالِثَةُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَمَنْ يَصِرْ اللَّهُ وَرَسُولُهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا أَبَدًا﴾ [٢٣] وَهَذَا خَبَرٌ مِنَ اللَّهِ ﷻ صِدْقٌ، وَإِذَا كَانُوا خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَزِمَ أَنْ يُؤَبَّدَ الْمَكَانُ الَّذِي خُلِدُوا فِيهِ.

(١) انظر «مراتب الإجماع» لابن حزم (ص ١٧٣)، و«الإقناع في مسائل الإجماع» لابن القطان (١/ ٥٢)، (١٤٩)، و«شرح العقيدة الطحاوية» (ص ٤٨٠).

❦ وقوله: «والساعة حق»، الساعة؛ يعني: ساعة القيامة حق، أي: لا بد أن تقع؛ لأن الله أخبر بها وما أخبر الله به فهو حق.

❦ وقوله: «اللهم لك أسلمت». الجار والمجرور في قوله: «لك أسلمت» معمولٌ مُقَدَّمٌ لإفادة الحضر «لك أسلمت»؛ أي: انقذت انقيادًا تامًّا لشريك.

❦ وقوله: «وبك أمنت». والإيمان محلُّ القلب، فذكر النبي ﷺ الدين الظاهر، والدين الباطن، فالدين الظاهر هو الإسلام، والباطن هو الإيمان.

❦ وقوله: «وبك أمنت». معنى الإيمان بالله الإقرار به، المُتَضَمِّنُ للقبول والإذعان، هذا هو الإيمان بالله فأمَّا الإقرار الذي لا يتضمَّن ذلك فليس بإيمان، بل لا بد من قبول للخير، وإذعان للطلب.

ولهذا قال أهل السنة: إن الإيمان قولٌ باللسان وعملٌ بالأركان واعتقادٌ بالجنان.

❦ وقوله: «وعليك توكلت». أي: اعتمدت اعتمادًا تامًّا مُعْتَرِفًا بِتَقْصِيرِي، مُفَوِّضًا أَمْرِي إِلَيْكَ، وهذا هو الفرق بين التوكل على إنسان، والتوكل على الله، فتوكلِّي على الإنسان ليس توكلًّ افْتِقَارٍ وَتَقْوِيضٍ، وتوكلِّي على الله توكلًّ افْتِقَارٍ وَتَقْوِيضٍ، فلو وَكَلْتُ شَخْصًا يَشْتَرِي لَكَ شَيْئًا فَقَدْ تَوَكَّلْتَ عَلَيْهِ، وَاعْتَمَدْتَ عَلَيْهِ فِي شَرَاءِ هَذَا الشَّيْءِ، لَكِنْ هَلْ هَذَا اعْتِمَادٌ افْتِقَارٍ وَتَقْوِيضٍ مُطْلَقٌ؟

الجواب: لا، فلو شئت لعزَّته، ولو خالف ما وَكَلْتَهُ فِيهِ لَضَمَّتَهُ، لَكِنْ تَوَكَّلْكَ عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْ افْتِقَارٍ وَتَقْوِيضٍ، فنَفَوْضُ الْأَمْرَ إِلَيْهِ وَتُسْنِدُهُ إِلَيْهِ، وهذا هو الفرق بين التوكل الذي لا يَصِحُّ إِلَّا لِلَّهِ، والتوكل الذي يَصِحُّ للمخلوق.

❦ وقوله: «واليك أتبت». الإنابة بِمَعْنَى الرَّجُوعِ؛ أي: إليك رَجَعْتُ فِي أُمُورِي كُلِّهَا، رَجَعْتُ مِنَ الْمَعْصِيَةِ إِلَى الطَّاعَةِ، وَرَجَعْتُ إِلَيْكَ فِي تَسْهِيلِ أُمُورِي، وَفِي رِزْقِي، وَفِي كُلِّ شَيْءٍ، أَتَبْتُ إِلَيْكَ فِي كُلِّ شَيْءٍ.

❦ وقوله: «وبك خاصمت». أي: خَاصَمْتُ كُلَّ مَنْ يُخَاصِمُنِي فِيكَ بِكَ، وَالْبَاءُ هُنَا لَيْسَتْ لِلظَّرْفِيَّةِ، وَلَكِنَّهَا لِلْإِسْتِعَانَةِ، يَعْنِي: أَنْكَ تَعِينُنِي عَلَى خُصُومَتِي مَعَ مَنْ أَخَاصِمُ، وَيُمْكِنُ أَنْ تَكُونَ الْبَاءُ لِلظَّرْفِيَّةِ وَيَكُونُ الْمَعْنَى: فِيكَ خَاصَمْتُ؛ لِأَنَّ الرَّسُولَ ﷺ يُخَاصِمُ فِي اللَّهِ كَمَا خُوصِمَ إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ﴾ [البقرة: ٢٥٨].

فعلى هذا نقول: «الباء» يَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ ظَرْفِيَّةً بِمَعْنَى «فِي»، وَيَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ لِلْإِسْتِعَانَةِ، وَالْفَرْقُ بَيْنَ الْمَعْنَيْنِ وَاضِحٌ، فَإِذَا كَانَتْ الْبَاءُ لِلظَّرْفِيَّةِ صَارَ الْمَعْنَى أَنِّي أَخَاصِمُ فِيكَ، فَإِذَا خَاصَمْتَنِي مُخَاصِمٌ، وَجَادَلْتَنِي مُجَادِلٌ فِي ذَاتِكَ، أَوْ أَسْمَائِكَ، أَوْ صِفَاتِكَ، خَاصَمْتَهُ، وَإِنْ كَانَتْ لِلْإِسْتِعَانَةِ فَالْمَعْنَى أَنِّي أَسْتَعِينُ بِكَ فِي خُصُومَتِي لِعَيْرِي، وَكِلَا الْمَعْنَيْنِ صَحِيحٌ، فَإِذَا قَالَ قَائِلٌ: هَلْ تَأْتِي الْبَاءُ لِلظَّرْفِيَّةِ؟

قُلْنَا: نَعَمْ، فِي الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ، ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ﴾ [البقرة: ٢٣٧] وَآلِئِكَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٢٣٨﴾



[المعاني: ١٣٧-١٣٨]. أي: وفي الليل.

❦ وقوله: «وإليك حَاكَمْتُ» أي: حُكُمْتِي تَنْتَهِي إليك، ولا أَحَاكِمُ إلى غيرك، فَشَرَعُكَ هو الْحَكَمُ، فأنا أَحَاكِمُ إليك، ولا أَعْدَى حُكْمَكَ، وهذا تَفْوِيضٌ تَأَمَّلْهُ كَوْنًا وَقَدَرًا. وكل هذه الكلمات والجُمَل التي تَتَضَمَّنُ هذا الشَّئَاءَ الْعَظِيمَ عَلَى اللَّهِ كُلِّهَا وَسِيْلَةً لَهَا سَيِّئَاتِي، وهو قوله: فَاغْفِرْ لِي.

❦ قوله «فاغْفِرْ لِي». الْفَاءُ هُنَا تُسَمَّى الْفَاءَ الْفَصِيحَةَ، وَيجوزُ أَنْ تَكُونَ لِلْسَّبِيَةِ؛ أي: فَيَسَبِّبُ ذَلِكَ اغْفِرْ لِي.

وَالْمَغْفِرَةُ سِتْرُ الذَّنْبِ وَالتَّجَاوُزُ عَنْهُ، وَلَيْسَتْ السَّتْرُ فَقَطْ وَدَلِيلُ ذَلِكَ أَنَّهَا مُشْتَقَّةٌ مِنَ الْمَغْفَرِ، وَهُوَ مَا يُلبَسُ عَلَى الرَّأْسِ أَثْنَاءَ الْقِتَالِ لِحِمَايَةِ الرَّأْسِ مِنَ السَّهَامِ، فَالْمَغْفِرُ يَحْصُلُ بِهِ سِتْرٌ وَوَقَايَةٌ، فَإِذَا سَأَلْتَ رَبَّكَ مَغْفِرَةَ الذُّنُوبِ، فَانْتَ تَسْأَلُهُ لِأَمْرَيْنِ: السَّتْرِ، وَالتَّجَاوُزِ عَنْ عُقُوبَةِ هَذَا الذَّنْبِ. وقوله: فَاغْفِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَخَّرْتُ وَأَسْرَرْتُ وَأَعْلَنْتُ.

و«مَا» فِي قَوْلِهِ: «مَا قَدَّمْتُ» مَوْصُولَةٌ، وَكَذَلِكَ فِي قَوْلِهِ: «مَا أَخَّرْتُ»، وَقَوْلُهُ: «وَأَسْرَرْتُ وَأَعْلَنْتُ» مَعْطُوفَةٌ عَلَى الصَّلَاةِ، وَالْمَعْطُوفُ عَلَى الصَّلَاةِ يَقْتَضِي أَنْ يَكُونَ مَعْطُوفًا عَلَى الْمَوْصُولِ أَيْضًا، وَالْمَعْنَى أَنَّ الرَّسُولَ ﷺ سَأَلَ اللَّهَ أَنْ يَغْفِرَ لَهُ مَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ وَأَسَرَّ وَأَعْلَنَ، وَفِي هَذِهِ الْجُمْلَةِ بَسْطٌ ظَاهِرٌ؛ لِأَنَّهُ يُغْنِي عَنْهَا أَنْ يَقُولَ: اغْفِرْ لِي ذَنْبِي؛ لِأَنَّ «ذَنْبًا» مُفْرَدٌ مُضَافٌ، فَيَشْمَلُ كُلَّ الذُّنُوبِ؛ مَا أَسَرَّ وَأَعْلَنَ، وَقَدَّمَ وَأَخَّرَ، لَكِنَّ مَقَامَ الدَّعَاءِ يَقْتَضِي الْبَسْطَ، وَذَلِكَ لِأُمُورٍ:

الأول: وَهُوَ أَهْمُهَا، لِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَى قَلْبِهِ مِنَ التَّلَذُّذِ بِمَنَاجَاةِ اللَّهِ ﷻ؛ لِأَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنَّا لَوْ كَانَ لَهُ صَدِيقٌ مَحْبُوبٌ إِلَيْهِ، أَفَلَا يُحِبُّ أَنْ يَسْطُرَ مَعَهُ الْقَوْلَ وَيُكَثِّرَ مَعَهُ مِنْهُ؟ بَلَى، لَا شَكَّ. تَجِدُهُ إِذَا جَلَسَ إِلَى صَدِيقِهِ الَّذِي يُحِبُّهُ، وَقَامَا يَتَحَدَّثَانِ تَمْضِي السَّاعَاتِ الطَوِيلَةَ وَكَأَنَّهَا دَقَائِقُ، حَتَّى إِنْ بَعْضُ الْأَصْدِقَاءِ يُشِيعُ صَدِيقَهُ إِلَى بَيْتِهِ -أَي: يَتَحَدَّثَانِ وَيَمْشِيَانِ رُويْدًا رُويْدًا- فَإِذَا وَصَلَ إِلَى بَيْتِهِ انْقَلَبَ فَشِيعَهُ الْآخَرُ، وَهَكَذَا دَوَّالِيكَ، رَبِّمَا يَطْلُعُ الْفَجْرُ، إِنْ كَانَ فِي اللَّيْلِ، وَهِيَ عَلَى هَذَا الْحَالِ، وَهَذَا أَمْرٌ مُشَاهَدٌ وَمَعْرُوفٌ؛ أَنَّ الْإِنْسَانَ يُحِبُّ أَنْ يَسْطُرَ الْقَوْلَ مَعَ مَنْ يُحِبُّ.

الثاني: أَنَّ الدَّعَاءَ عِبَادَةٌ، وَكَلِمًا كَرَّرْتَ ازْدَدْتَ اللَّهُ تَعَبُّدًا، فَيَزِدُّكَ أَجْرُكَ بِازْدِيَادِ جُمْلِ الدَّعَاءِ.

الثالث: أَنَّ الْبَسْطَ وَالتَّفْصِيلَ يُوجِبُ تَذَكُّرَ الْإِنْسَانِ كُلِّ هَذِهِ الْأَنْوَاعِ الَّتِي بَسَطَهَا وَفَصَّلَهَا، وَبَيَّنَّهَا، وَاسْتِحْضَارَ الْإِنْسَانِ لَذُنُوبِهِ تَفْصِيلًا أَكْمَلَ فِي التَّوْبَةِ؛ لِأَنَّ التَّوْبَةَ الْمَجْمَلَةَ لَا تَسْتَوْعِبُ جَمِيعَ الذُّنُوبِ اسْتِحْضَارًا، وَإِنْ كَانَتْ تَسْتَوْعِبُ جَمِيعَ الذُّنُوبِ لَفْظًا وَمَذَلُولًا.

أَرَأَيْتَ لَوْ أَنَّكَ قُلْتَ: اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي ذَنْبِي كُلَّهُ. وَأَنْتَ فَعَلْتَ ذُنُوبًا قَدْ تَكُونُ أَكْبَرَ مَا تَتَصَوَّرُهُ الْآنَ لَكِنْ غَابَتْ عَنْ بَالِكَ، فَإِذَا ذَكَرْتَ وَفَصَّلْتَ كَانَ هَذَا أَبْلَغَ فِي التَّوْبَةِ؛ لِأَنَّ الدَّلَالََةَ عَلَى تَعْيِينِ الْأَفْرَادِ أَقْوَى مِنَ الدَّلَالََةِ عَلَى الْعُمُومِ.

فهذه ثلاث فوائد في البسط.

وَيُسْتَفَادُ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ: عَلُوُّ مَرْتَبَةِ النَّبِيِّ ﷺ فِي الْعِبَادَةِ، حَيْثُ أَتْنَى عَلَى رَبِّهِ هَذَا الشَّانَ الْعَظِيمَ بِهَذَا التَّفْصِيلِ الْعَظِيمِ، مَعَ أَنَّهُ ﷺ قَدْ غَفَرَ اللَّهُ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأَخَّرَ. وَيُسْتَفَادُ مِنْهُ: أَنَّ لِلرَّسُولِ ﷺ ذُنُوبًا؛ لِقَوْلِهِ: «اغْفِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَخَّرْتُ» وَأَصْرَحَ مِنْ ذَلِكَ قَوْلُ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا ۖ لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَيَهْدِيَكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ۚ وَيُضْرِكَ اللَّهُ نُصْرًا عَزِيمًا ۚ﴾ (الأنعام: ١-٢). وَأَصْرَحَ مِنْ ذَلِكَ قَوْلُهُ: ﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرْ لِذُنُوبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ (التوبة: ١١٩). وَبِهَذَا يَبْطُلُ قَوْلُ مَنْ يَقُولُ: إِنَّ اسْتِغْفَارَ النَّبِيِّ ﷺ لَذَنْبِهِ اسْتِغْفَارٌ لَذُنُوبِ أُمَّتِهِ، وَلَيْسَ اسْتِغْفَارًا لَذَنْبِهِ، فنقول: سُبْحَانَ اللَّهِ! هَلْ أَنْتَ أَعْلَمُ مِنَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ؟

الْجَوَابُ: لَا، فَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَعْلَمُ بِنَفْسِهِ، وَهُوَ يَقُولُ: «اغْفِرْ لِي ذَنْبِي كُلَّهُ دِقَّةَ وَجْهِهِ، عَلَانِيَتِهِ وَسِرِّهِ، وَأَوَّلَهُ وَآخِرَهُ»<sup>(١)</sup>.

ثُمَّ نَقُولُ: كَيْفَ يَسْتَقِيمُ هَذَا الْقَوْلُ وَاللَّهُ تَعَالَى يَقُولُ: ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَيَهْدِيَكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ۚ وَيُضْرِكَ اللَّهُ نُصْرًا عَزِيمًا ۚ﴾ (الأنعام: ٢-٣). الْأَوْصَافُ هَذِهِ لِمَوْصُوفٍ وَاحِدٍ، فَهَلْ هَذِهِ أَوْصَافُ الْأُمَّةِ!؟

ثُمَّ كَيْفَ يَسْتَقِيمُ ذَلِكَ وَاللَّهُ يَقُولُ: ﴿أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرْ لِذُنُوبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ وَلَكِنَّ الْفَرْقَ بَيْنَ الرَّسُولِ وَالْأُمَّةِ مِنْ حَيْثُ الذَّنْبُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَا يُقَرُّ عَلَى الذَّنْبِ، وَالْأُمَّةُ تُقَرُّ عَلَيْهِ، وَمَعْنَى تُقَرُّ؛ يَعْنِي: قَدَرًا لَا شَرْعًا، أَمَا شَرْعًا فَلَا أَحَدٌ يُقَرُّ عَلَى الذَّنْبِ، لَكِنْ قَدَرًا الْأُمَّةُ تُقَرُّ عَلَى الذَّنْبِ، لَكِنْ الرَّسُولُ لَا يُقَرُّ؛ لِأَنَّهُ ﷺ لَا بُدَّ أَنْ يُتَّبَعَ أَوْ يُتَّبَعِ فَيَسْتَغْفِرُ، وَالْإِنْسَانُ إِذَا اسْتَغْفَرَ مِنَ الذَّنْبِ فَقَدْ تَكُونُ حَالُهُ بَعْدَ ذَلِكَ أَكْمَلَ مِنْ حَالِهِ قَبْلَ فِعْلِ الذَّنْبِ.

وَانْظُرْ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذْنَتْ لَهُمْ حَتَّى يَتَّبِعَ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَتَعْلَمَ الْكَذِبِينَ﴾ (الأنعام: ١٥٣). فَبَدَأَ بِالْعَفْوِ قَبْلَ ذِكْرِ الْمَخَالَفَةِ فَقَالَ: ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ﴾. وَلَا عَفْوَ إِلَّا عَنْ خَطِيئَةٍ، وَقَالَ: ﴿لِمَ أَذْنَتْ لَهُمْ حَتَّى يَتَّبِعَ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَتَعْلَمَ الْكَذِبِينَ﴾ (١٥٣). سُبْحَانَ اللَّهِ هَذَا تَعْلِيمٌ مِنَ اللَّهِ ﷻ، يُعَلِّمُ نَبِيَّهِ، وَهُوَ تَعْلِيمٌ لَنَا أَلَّا نَتَعَجَّلَ فِي الْحُكْمِ عَلَى الشَّيْءِ حَتَّى نَتَبَيَّنَ؛ لِقَوْلِهِ: ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذْنَتْ لَهُمْ حَتَّى يَتَّبِعَ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَتَعْلَمَ الْكَذِبِينَ﴾ (١٥٣). ﴿حَتَّى يَتَّبِعَ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا﴾ وَهَذَا يَنْطَبِقُ تَامًا عَلَى ضِدِّ حَالِنَا الْيَوْمَ فَنَحْنُ الْآنَ نَسْمَعُ الْكَلِمَةَ ثُمَّ نَطِيرُ بِهَا فِي الْآفَاقِ دُونَ أَنْ نَتَبَيَّنَ، وَاللَّهُ ﷻ يَقُولُ لِرَسُولِهِ: ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذْنَتْ لَهُمْ حَتَّى يَتَّبِعَ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَتَعْلَمَ الْكَذِبِينَ﴾ (١٥٣).

(١) أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ (٤٨٣) مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ.

ويقول: ﴿وَاتَّقِ اللَّهَ وَتُخَفِّفْ فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ﴾ [التوبة: ٣٧]. هذه كلمات عظيمة جداً، ويقول ﷺ: ﴿يَأْتِيهَا النَّبِيُّ لِرَحْمَتِهِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبْنِي مَرَاتِ أَزْوَاجِكَ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [التوبة: ١١]. وكما قلت قد يكون الإنسان بعد الذنب والتوبة خيراً من قبل ذلك.

وانظر متى حصل الاجتناء لآدم؟

الجواب: بعد أن أذنب وتاب، ثم اجتباه ربه فتاب عليه وهده، وانظر ذلك أيضاً في نفسك إذا أذنبت ذنباً حصل في قلبك من الانكسار والخجل من الله ﷻ والخوف ما لم يحصل لو استمررت فيما أنت عليه من الطاعة، بل إن الإنسان رباً إذا كان على طاعة، ينشأ في قلبه مرض السرطان المعنوي العجيب، العجب بالنفس والإدلال على الله ﷻ بالعمل، نسأل الله أن يعيدنا وإياكم من ذلك، لكن إذا فعل الخطيئة انكسر، وخجل أمام الله، واستخيا من الله، ورجع إلى الله ﷻ.

ثم إن الأنبياء -عليهم الصلاة والسلام- لا يجوز في حقهم شيء واحد، وهو ما يُخِلُّ بالرسالة فهذا ممنوع في حقهم، منعهم الله منه كالخيانة والكذب ممنوع حتى إن الرسول ﷺ ممنوع من الإشارة بالعين<sup>(١)</sup>، فلا يشير بالعين، لأنه لا بد أن يكون قوله صريحاً وواضحاً بدون أي خداع، أو أي خيانة، فهذا الذي يُمنع منه الرسل عليهم الصلوات والسلام، وهو ما يُخِلُّ بالرسالة من الكذب والخيانة وما أشبهها.

كذلك ما يُخِلُّ بالشرف والمروءة؛ فإنهم ممنوعون منه، مثل سفاسف الأخلاق؛ لأن هذا تنفير منه النفوس والطباغ، لكن المعاصي الأخرى قد يفعلونها، فموسى ﷺ قتل نفساً بغير حق، وإن كان هذا قبل أن يُنبأ، لكنه ﷺ جعل ذلك مانعاً له من الشفاعة للخلق، حيث إنه إذا أتى إليه ليشفع اعتذر بذلك؛ لأن قتل النفس لا يحول عليه سوء الخلق أو ما يُخِلُّ بالصدق والأمانة، لكن تحمّل عليه الغيرة، ولا سيما أن فرعون قد سام بني إسرائيل سوء العذاب، حتى كان يقتل أبناءهم، ويستتحي نساءهم.

وكذلك الرسل إذا وقعت منهم الذنوب فإنهم لا يُقرّون عليها قدراً بمعنى: أن الله يُنبههم عليها أو يتنبهون، أما شرعاً فنحن والأنبياء ممنوعون من الإقرار عليها شرعاً، والله ﷻ يهيم لهم أسباب التوبة فيتوبون فوراً أو بعد حين، لكن لا بد أن يتوبوا، لكن نحن ممنوعون منها شرعاً، لكن قدراً ربياً نستمر في معاصينا ونصير عليها.

قوله: «ما قدمت وأخرت». يَحْتَمِلُ مَعْنَى قَوْلِهِ: «أخرت» أي: في المستقبل، أي: ما سأفعله

(١) أخرجه أحمد (٣/ ١٥١)، وأبو داود (٣١٩٤) من حديث أنس بلفظ: «ليس لنبي أن يومض» والإيضاح: الرمز بالعين والإيماء بها. «عن المعبود» (٨/ ٣٤٠) وأخرجه أبو داود (٣٥٩)، (٢٦٨٣) من حديث سعد بن أبي وقاص بلفظ: «إنه لا ينبغي لنبي أن تكون له خائنة الأعين» وصححه الشيخ الألباني كما في تعليقه على السنن.

في المستقبل، وهذا خاصٌّ بالرسول ﷺ، وَيَحْتَمِلُ «مَا أَخْرُتُ» باعتبارِ الماضي؛ لأنَّ الماضي منه مُتَقَدِّمٌ ومنه متأخِّرٌ، وهذا هو ظاهرُ اللفظِ، أي: ما قَدَّمْتُ ففعلته قَدِيمًا، وما أَخْرُتُ: ففعلته آخِرًا.

❖ قوله: «أَنْتَ إِلَهِي لَا إِلَهَ لِي غَيْرُكَ». خَتَمَهَا بِالْأُلُوهِيَّةِ؛ لِأَنَّهَا هِيَ الَّتِي أُرْسِلَتْ مِنْ أَجْلِهَا الرِّسْلُ وَأُنْزِلَتْ الْكُتُبُ، «أَنْتَ إِلَهِي لَا إِلَهَ لِي غَيْرُكَ». أي: لَا مَعْبُودَ حَقٌّ لِي غَيْرُكَ يَا اللَّهُ.

❖ قوله: حَدَّثَنَا ثَابِتُ بْنُ مُحَمَّدٍ، حَدَّثَنَا سَفِيَانُ هَذَا، وَقَالَ: «أَنْتَ الْحَقُّ وَقَوْلُكَ الْحَقُّ» يَغْنِي بَعْدَ قَوْلِهِ: «وَالسَّاعَةُ حَقٌّ، أَنْتَ الْحَقُّ وَقَوْلُكَ الْحَقُّ».

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٩- بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى ﴿وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ [النحل: ١٧].

وَقَالَ الْأَعْمَشُ، عَنْ تَمِيمٍ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَسِعَ سَمْعُهُ الْأَصْوَاتَ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى النَّبِيِّ ﷺ: ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَدِّدُكَ فِي زَوْجِهَا﴾ [النحل: ١٧].

❖ قوله: ﴿وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ [النحل: ١٧]. هَذَانِ اسْمَانِ مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ، وَيَقْرُنُ اللَّهُ ﷻ بَيْنَهُمَا كَثِيرًا؛ أَي: بَيْنَ السَّمْعِ وَالْبَصَرِ؛ لِأَنَّ السَّمْعَ إِدْرَاكُ الْأَصْوَاتِ وَبِالْبَصَرِ إِدْرَاكُ الْأَفْعَالِ، فَلَا قَوْلَ مُتَعَلِّقَهَا السَّمْعُ، وَالْأَفْعَالُ مُتَعَلِّقُهَا الْبَصَرُ، وَلِهَذَا يَقْرُنُ اللَّهُ تَعَالَى بَيْنَهُمَا كَثِيرًا.

وَالسَّمِيعُ مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ تَعَالَى، وَلَهُ مَعْنِيَانِ:

المعنى الأول: إدراك المسموع.

والمعنى الثاني: استجابة المسموع.

فَمِنْ الْأَوَّلِ مَا ذَكَرَهُ الْمُؤَلِّفُ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَدِّدُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْكِي إِلَى اللَّهِ﴾ [النحل: ١٧]. وَمِنْ الثَّانِي قَوْلُهُ تَعَالَى عَنْ إِبْرَاهِيمَ: ﴿إِنْ رَبِّي لَسَمِيعُ الدُّعَاءِ﴾ [النحل: ٢٤]. أَي: لَمْجِيهِ، وَلَيْسَ الْمُرَادُ ﴿لَسَمِيعُ الدُّعَاءِ﴾؛ أَي: لِمَدْرِكِهِ وَسَامِعُهُ؛ لِأَنَّ مَجْرَدَ السَّمْعِ لَا يَتَنَاسَبُ مَعَ قَوْلِ الدَّاعِي: ﴿إِنْ رَبِّي لَسَمِيعُ الدُّعَاءِ﴾ [النحل: ٢٤]. وَإِنَّا الَّذِي يَتَنَاسَبُ مَعَ دَعَائِهِ هُوَ اسْتِجَابَةُ الدَّعَاءِ.

ثُمَّ اعْلَمْ أَنَّ السَّمْعَ بِالْمَعْنَى الْأَوَّلِ: - أَي: بِمَعْنَى إِدْرَاكِ الْمَسْمُوعِ - يَنْقَسِمُ إِلَى ثَلَاثَةِ أَقْسَامٍ؛ عَامٌّ، وَلِلتَّائِيدِ، وَلِلتَّهْدِيدِ.

الْقِسْمُ الْأَوَّلُ: وَهُوَ الْعَامُّ مِثْلُ هَذِهِ الْآيَةِ: ﴿وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾. هَذَا عَامٌّ يَشْمَلُ كُلَّ مَا يُسْمَعُ، فَسَمِعَ اللَّهُ مُتَعَلِّقٌ بِهِ، فَيَسْمَعُ أَصْوَاتَ بَنِي آدَمَ، وَمَا يَكُونُ مِنْهُمْ مِنْ خَيْرٍ وَشَرٍّ، وَأَصْوَاتَ الْبَهَائِمِ، وَأَصْوَاتَ الْحَشَرَاتِ، حَتَّى دَيْبِ النَّمْلِ عَلَى الصَّخْرَةِ الصَّمَاءِ يَسْمَعُهَا ﷻ، لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ، وَهَذَا هُوَ السَّمْعُ بِالْمَعْنَى الْعَامَّةِ.

الْقِسْمُ الثَّانِي: وَهُوَ يُرَادُّ بِهِ التَّهْدِيدُ، مِثْلُ قَوْلِ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ﴿لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَوِّقَ كُلِّ شَيْءٍ﴾ [النحل: ١٨]. وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿أَمْ يَحْسَبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ بَلَى وَرُسُلُنَا لَدَيْهِمْ

يَكْتُبُونَ ﴿٨﴾ [البقرة: ٨٠]. فهذا المرادُ به التهديدُ.

والقسمُ الثالثُ: وهو الذي يُرادُ به التأييدُ، مثلُ قوله تعالى لمُوسى وهارونَ لَمَّا قَالَا: ﴿قَالَ رَبَّنَا إِنَّا نَخَافُ أَنْ يُقْرِطَ عَلَيْنَا أَوْ أَنْ يَطْغَى﴾ ﴿١٥﴾ قَالَ لَا تَخَافَا إِنِّي مَعَكُمَا أَسْمَعُ وَأَرَى ﴿١٦﴾ [طه: ٤٥-٤٦]. فالمرادُ بالسمع هنا سَمْعُ التأييدِ، والنصرِ، والمُدافعةِ.

فهذه أقسامُ السمع الذي بِمَعْنَى إدراكِ المسموعِ.

أما السمعُ الذي بِمَعْنَى إجابةِ الدَّاعِي، فمثلُه قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبِّي لَسَمِيعُ الدُّعَاءِ﴾ ﴿٣١﴾. وقولُ الْمُصَلِّي: سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ، فسمعُ هنا بِمَعْنَى استِجَابِ مَنْ حَمِدَهُ وليس المرادُ بذلك مجرد سماع صوت الحامد بل المرادُ بذلك استِجابته.

فإذا قَالَ قائلٌ: هل السمعُ يَأْتِي بِمَعْنَى الاستِجابة؟

قُلْنَا: نَعَمْ يَأْتِي بِمَعْنَى الاستِجابة، قَالَ اللَّهُ تعالى: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ﴾ ﴿٢١﴾ [البقرة: ٢١]. مَعْنَى ﴿لَا يَسْمَعُونَ﴾: أي: لَا يَسْتَجِيبُونَ، وإلا فهم يَسْمَعُونَ الدُّعَاءَ يُتْلَى عليهم، يَسْمَعُونَهُ مِنَ النَّاسِ، وَلَكِنَّهُمْ لَا يَسْتَجِيبُونَ.

ثم اعْلَمْ أَنَّ سَمْعَ اللَّهِ وبصره حقيقةٌ وليست راجعة إلى العلم، خِلافًا للمعتزلة الذين يَقُولُونَ: إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ - والعياذُ بِاللَّهِ - وَأَنَّ مَعْنَى السمعِ والبصرِ هو العلمُ بدونِ رؤيةٍ مَفْعُولٍ أو سَمَاعٍ مَقُولٍ.

ولكن نقولُ: أخطأتم خطأً كبيراً، بل السمعُ غيرُ العلم؛ لأنَّ عِلْمَ اللَّهِ تعالى مُتَعَلِّقٌ بالشَّيْءِ قَبْلَ أَنْ يَكُونَ مَسْمُوعاً، وَقَبْلَ أَنْ يَكُونَ مُبْصَراً، فهو يَعْلَمُ ما كان وما سيكونُ.

ثم ذَكَرَ حديثَ عائشة، قَالَتْ: «الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَسِعَ سَمْعُهُ الْأَصْوَاتَ». فَأَنْزَلَ اللَّهُ تعالى على النَّبِيِّ ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا﴾. فهذه امرأةٌ جَاءَتْ تَشْتَكِي إلى النَّبِيِّ ﷺ زَوْجَهَا، وَكَانَ زَوْجُهَا قد ظَاهَرَ مِنْهَا؛ أي: قَالَ لَهَا: أَنْتِ عَلَيَّ كَظْهَرِ أُمِّي. وَكَانُوا يَعُدُّونَ الظَّهَرَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ طَلَاقاً بَاطِئاً، فَجَاءَتْ تَشْتَكِي إلى الرَّسُولِ ﷺ بِأَنَّهَا كَبِرَتْ، وَأَنَّ لَهَا أَوْلَاداً مِنْ زَوْجِهَا وَأَنَّ زَوْجَهَا ظَاهَرَ مِنْهَا، وَتَشْتَكِي إلى اللَّهِ ﷻ، وَالنَّبِيِّ ﷺ يُحَاوِرُهَا وَيُسِّرُ عَلَيْهَا الْأَمْرَ، وَلَكِنَّهَا أَبَتْ وَأَصْرَتْ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تعالى هَذِهِ الْآيَاتِ: ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا﴾. أي: فِي شَأْنِهِ ﴿وَتَشْتَكِيَنَّ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا﴾ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ﴿١﴾. قَالَتْ عائشةُ: «الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَسِعَ سَمْعُهُ الْأَصْوَاتَ» إني لفي الحجرةِ وإنَّه لِيَخْفِي عَلَيَّ بَعْضُ حَدِيثِهَا<sup>(١)</sup>.

سُبْحَانَ اللَّهِ! وَاللَّهُ ﷻ فَوْقَ عَرْشِهِ يَسْمَعُ كَلَامَهَا، وَيَسْمَعُ مُحَاوَرَتَهَا لِلنَّبِيِّ ﷺ وَمُحَاوَرَتَهُ لَهَا،

(١) تقدم تخريجه، غير قولها: «إني لفي الحجرة.....» الحديث. فهو عند ابن ماجه (١٨٨) (٢٠٦٣)، وصححها الشيخ الألباني، كما في تعليقه على «السنن».

وتأمل كيف جاءت الآية بلفظ الماضي ولفظ المضارع ﴿قَدْ سَمِعَ﴾ و﴿وَاللَّهُ يَسْمَعُ﴾. كما جاءت هذه المادة سَمِعَ بمعنى التَّعَجُّبِ، مثل قوله تعالى: ﴿أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ﴾ [التكوير: ٢٨]. أَسْمِعْ بِهِمْ؛ يعني: ما أَسْمَعُهُمْ وما أَبْصَرَهُمْ.

ففي هذا الحديث: أَنَّ اللَّهَ ﷻ يَسْمَعُ سَمَاعًا حَقِيقِيًّا؛ لَأَنَّهُ قَالَ ﴿قَدْ سَمِعَ﴾ و﴿وَاللَّهُ يَسْمَعُ﴾.. ولو كَانَ المرادُ بذلك العلمَ ما صَحَّ؛ لِأَنَّ عِلْمَ اللَّهِ تَعَالَى كَانَ سَابِقًا، وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ سَمْعَهُ مُتَعَلِّقٌ بِقَوْلِ هَذِهِ الْمَرْأَةِ حَالًا، حَيْثُ قَالَ: ﴿وَاللَّهُ يَسْمَعُ﴾. وَيَسْمَعُ هَذِهِ فِعْلٌ مُضَارِعٌ تَدُلُّ عَلَى الْحَالِ.

❁ وَقَوْلُهُ ﷻ: ﴿وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرُكُمَا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾. وَهَذِهِ الْجُمْلَةُ كَالْتَعْلِيلِ لِمَا قَبْلَهَا، وَمِنْ هُنَا أَخَذَ أَهْلُ السَّنَةِ أَنَّ الْأِسْمَ إِذَا كَانَ مُتَعَدِّيًّا، فَإِنَّهُ لَا يَتِمُّ الْإِيْمَانُ بِهِ إِلَّا بِإِثْبَاتِهِ وَإِثْبَاتِ مَا دَلَّ عَلَيْهِ مِنْ صِفَةٍ، وَإِثْبَاتِ الْحُكْمِ.

فَهُنَا قَالَ: ﴿اللَّهُ سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾ هَذَا هُوَ الْأِسْمُ، وَالصِّفَةُ هِيَ السَّمْعُ وَالْبَصَرُ، وَالْحُكْمُ سَمِيعٌ وَيَسْمَعُ، ثُمَّ إِنَّمَا إِذَا آمَنَّا بِذَلِكَ - وَنَحْنُ مُؤْمِنُونَ بِإِنْ شَاءَ اللَّهُ - فَإِنَّ ذَلِكَ يُوجِبُ لَنَا الْأَنْسَمِعَ رَبَّنَا مَا يُغْضِبُهُ عَلَيْنَا، فَإِذَا كُنْتَ تَوْمِنُ بِأَنَّ اللَّهَ يَسْمَعُ كُلَّ قَوْلٍ تَقُولُهُ، فَإِنَّ هَذَا يُوجِبُ أَلَّا تَقُولَ قَوْلًا لَا يُرِضِي اللَّهَ؛ لَأَنَّهُ - وَاللَّهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَى - إِذَا كَانَ أَبُوكَ لَا يَرْضَى أَنْ يَسْمَعَ مِنْكَ مَا لَا يَرْضَاهُ، وَتُحَاوَلُ أَلَّا يَسْمَعَ مِنْكَ مَا لَا يَرْضَاهُ، فَرُبُّكَ أَوْلَى وَأَعْظَمُ أَنْ لَا تُسْمِعَهُ مَا لَا يَرْضَاهُ مِنْكَ.

وَإِذَا قِيلَ: هَلْ سَمِعَ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ صِفَاتِهِ الذَّاتِيَّةِ أَوْ مِنْ صِفَاتِهِ الْفَعْلِيَّةِ؟  
الْجَوَابُ: مِنْ صِفَاتِهِ الذَّاتِيَّةِ، وَالَّذِي يَخْدُثُ إِنَّمَا هُوَ الْمَسْمُوعُ، أَمَا السَّمْعُ فَلَمْ يَزَلْ مُتَصِفًا بِهِ، لَكِنَّ الْمَسْمُوعَ هُوَ الَّذِي يَخْدُثُ، مِثْلَ الْعِلْمِ فَعِلْمُ اللَّهِ ﷻ صِفَةُ أَزَلِيَّةٌ أَبَدِيَّةٌ مِنْ صِفَاتِهِ الذَّاتِيَّةِ، لَكِنَّ الَّذِي يَخْدُثُ هُوَ الْمَعْلُومُ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجْتَهِدِينَ﴾ [التكوير: ٢٨]. فَهَذَا عِلْمٌ مُتَعَلِّقٌ بِالْمَعْلُومِ، وَالْمَعْلُومُ مُخْدَثٌ، أَمَّا الْعِلْمُ الْأَزَلِيُّ الَّذِي هُوَ وَصْفُ اللَّهِ فَهُوَ سَابِقٌ، فَاللَّهُ عَالِمٌ بِمَنْ يُجَاهِدُ وَمَنْ لَا يُجَاهِدُ، وَمَنْ يَصْبِرُ وَمَنْ لَا يَصْبِرُ، عَالِمٌ مِنْ قَبْلُ، لَكِنَّ هَذَا عِلْمٌ لِلشَّيْءِ بَعْدَ وَجُودِهِ فَهُوَ مُتَعَلِّقٌ بِالْمَعْلُومِ حِينَ حَدُوثِهِ.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٣٨٦- حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ أَبِي عُمَرَ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي سَفَرٍ فَكُنَّا إِذَا عَلَوْنَا كَبَّرْنَا فَقَالَ ارْبِعُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ فَإِنْ كُنْتُمْ لَا تَدْعُونَ أَصَمَّ وَلَا غَائِبًا تَدْعُونَ سَمِيعًا بَصِيرًا قَرِيبًا ثُمَّ أَتَى عَلِيٌّ وَأَنَا أَقُولُ فِي نَفْسِي لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ فَقَالَ لِي يَا عَبْدَ اللَّهِ بْنُ قَيْسٍ قُلْ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ فَإِنَّهَا كُنْزٌ مِنْ كُنُوزِ الْجَنَّةِ أَوْ قَالَ: «أَلَا أَدُلُّكَ بِهِ»<sup>(١)</sup>.

هذا الحديث: يَقُولُ فِيهِ أَبُو مُوسَى - وَهُوَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ قَيْسٍ - كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي سَفَرٍ، فَكُنَّا إِذَا عَلَوْنَا كَبَّرْنَا. وَكَانَ النَّبِيُّ ﷺ قَدْ عَلَّمَهُمْ إِذَا عَلَوْا كَبَّرُوا وَإِذَا هَبَطُوا وَادَّيَا سَبَّحُوا، وَالْمُنَاسِبَةُ فِي هَذَا ظَاهِرَةٌ؛ لِأَنَّ الْعُلُوَّ أَرْتِفَاعٌ، فَإِذَا أَرْتَفَعَ الْإِنْسَانُ فَقَدْ بَرَى فِي نَفْسِهِ الْكِبْرِيَاءَ فَيَقُولُ: اللَّهُ أَكْبَرُ، إِذَا نَزَلَ، فَالنُّزُولُ سُفْلٌ، وَالسُّفْلُ نَقْصٌ، فَكَانَ مِنَ الْمُنَاسِبِ أَنْ يُسَبِّحَ اللَّهُ ﷻ.

فَإِذَا نَزَلَتْ وَادَّيَا فَقُلْ: ﷻ، وَإِذَا عَلَوْتَ، فَقُلْ: اللَّهُ أَكْبَرُ. وَمِثْلُ ذَلِكَ فِيمَا يَظْهَرُ، الطَّائِرَةُ عِنْدَ صُعُودِهَا، تَقُولُ: اللَّهُ أَكْبَرُ، وَعِنْدَ نَزُولِهَا تَقُولُ: ﷻ، لِأَنَّ هَذَا النُّزُولُ إِلَى أَسْفَلَ.

وَفِي الْحَدِيثِ: كَانَ الصَّحَابَةُ يُكَبِّرُونَ، وَلَكِنَّهُمْ يَرْفَعُونَ أَصْوَاتَهُمْ، وَيَسْتَقْبِلُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ بِالتَّكْبِيرِ، فَقَالَ: «ارْبَعُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ». يَعْنِي: هَوِّنُوا عَلَيْهَا، لَا تَشَقُّوا عَلَيْهَا، «فَإِنَّكُمْ لَا تَدْعُونَ أَصَمَّ وَلَا غَائِبًا». وَهَنَا قَالَ: «لَا تَدْعُونَ». وَلَمْ يَقُلْ: لَا تُكَبِّرُونَ لِأَصَمٍّ. وَذَلِكَ لِأَنَّ الذِّكْرَ يَتَضَمَّنُ الدَّعَاءَ، فَإِنَّ الذَّاكِرَ إِنَّمَا يَذْكُرُ اللَّهَ لِيُشَبِّهَ عَلَى ذَلِكَ، فَهُوَ دَعَاءٌ بِلِسَانِ الْحَالِ، فَلَوْ سَأَلْتَ الذَّاكِرَ لِمَ تَذْكُرُ اللَّهَ؟ لَقَالَ: لِيُشَبِّهَنِي. فَلِهَذَا قَالَ: «لَا تَدْعُونَ». وَيَحْتَمِلُ أَنَّهُمْ يُكَبِّرُونَ وَيَدْعُونَ فَحُذِفَ الدَّعَاءُ مِنَ التَّكْبِيرِ وَذُكِرَ التَّكْبِيرُ، وَلَكِنَّ الْأَوَّلَ أَقْرَبُ: أَنَّ الذِّكْرَ دَعَاءٌ؛ لِأَنَّ الذَّاكِرَ يَدْعُو اللَّهَ تَعَالَى بِلِسَانِ حَالِهِ.

❖ قَوْلُهُ: «لَا تَدْعُونَ أَصَمَّ». يَعْنِي: لَا يَسْمَعُ حَتَّى تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ لَهُ، «وَلَا غَائِبًا» يَخْفَى عَلَيْهِ حَالُكُمْ، «إِنَّمَا تَدْعُونَ سَمِيعًا بَصِيرًا»، فَقَوْلُهُ: «سَمِيعًا» ضِدُّ أَصَمٍّ، وَ «بَصِيرًا» ضِدُّ أَعْمَى، وَهَنَا لَمْ يَتَعَرَّضْ لِلأَوَّلِ بِالْعَمَى، لَكِنْ ذَكَرَهُ فِي الثَّانِي؛ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى دَائِمًا يَقْرُنُ بَيْنَ اسْمَيْ السَّمِيعِ وَالْبَصِيرِ؛ لِأَنَّ فِي السَّمْعِ إِدْرَاكَ الْمَسْمُوعَاتِ، وَفِي الْبَصَرِ إِدْرَاكَ الْمَرْتَبَاتِ. وَقَوْلُهُ «قَرِيبًا» ضِدُّ قَوْلِهِ: «غَائِبًا».

فَفِي هَذَا الْحَدِيثِ: مَا فِي التَّرْجَمَةِ، وَهِيَ قَوْلُهُ: بَابُ «وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا» ❖.

❖ وَقَوْلُهُ: «تَدْعُونَ سَمِيعًا بَصِيرًا قَرِيبًا». وَفِي لَفْظٍ آخَرَ: «إِنَّ الَّذِي تَدْعُونَهُ أَقْرَبُ إِلَى أَحَدِكُمْ مِنْ عُنُقِ رَاحِلَتِهِ» (١). وَهُمْ عَلَى رَوَاحِلٍ فَهُوَ ﷻ أَقْرَبُ إِلَيْهِمْ مِنْ عُنُقِ الرَّاحِلَةِ.

❖ وَقَوْلُهُ: «بَصِيرًا» ❖ الْبَصِيرُ هُوَ الَّذِي يُذَكِّرُ الْمُبْصِرَاتِ، فَهُوَ جَلٌّ وَعَلَا لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ بَلْ يَدْرُكُهُ.

❖ وَقَوْلُهُ: «قَرِيبًا» هَلِ الْمُرَادُ الْقَرْبُ بِالذَّاتِ أَوِ الْمُرَادُ الْقَرْبُ بِالْعِلْمِ؟

الْجَوَابُ: أَنَّهُ إِذَا أَجَرَيْنَا اللَّفْظَ عَلَى ظَاهِرِهِ، قُلْنَا: إِنَّهُ قَرِيبٌ بِذَاتِهِ، وَقَدْ نَصَّ ابْنُ الْقَيْمِ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَى ذَلِكَ فِي كِتَابِهِ «الصَّوَاغِقِ الْمَرْسِلَةِ» عَلَى أَنَّ قَرْبَهُ ذَاتِيٌّ (٢). أَيْ قَرِيبٌ بِذَاتِهِ.

وَلَكِنْ يُشْكِلُ عَلَيْنَا إِذَا كَانَ قَرِيبًا بِذَاتِهِ، أَلَيْسَ هُوَ فَوْقَ عَرْشِهِ؛ إِذَنْ كَيْفَ يُمَكِّنُ الْجَمْعُ؟

نَقُولُ: إِنَّ صِفَاتِ اللَّهِ ﷻ لَا تُشَبِّهُ صِفَاتِ الْمَخْلُوقِينَ، وَلِهَذَا قَالَ شَيْخُ الْإِسْلَامِ فِي «الْعَقِيدَةِ الْوَاسِطِيَّةِ»: إِنَّ اللَّهَ

(١) رواه مسلم (٢٧٠٤).

(٢) انظر: «الصَّوَاغِقِ الْمَرْسِلَةِ» (٢/ ٤٥٤).

قَرِيبٌ فِي عُلُوِّهِ، عَلَيَّ فِي دُنُوِّهِ <sup>(١)</sup>. فَهُوَ عَيْنُ جَامِعٍ بَيْنَ الْعُلُوِّ وَبَيْنَ الْقَرَبِ وَهُوَ قَرَبٌ حَقِيقِيٌّ. وَالْأَصْلُ أَنَّ كُلَّ شَيْءٍ يُضَافُ إِلَى اللَّهِ فَإِنَّهُ يُضَافُ إِلَى ذَاتِهِ، هَذَا هُوَ الْأَصْلُ، لَكِنْ يَكُونُ مِنْ لَوَازِمِهِ أَشْيَاءٌ، فَمِثْلًا قُرْبُهُ يَلْزَمُ مِنْهُ عِلْمُهُ، وَسَمْعُهُ، وَبَصَرُهُ، وَتَدْبِيرُهُ، وَغَيْرُ ذَلِكَ مِنْ لَوَازِمِ الرُّبُوبِيَّةِ.

وَقَرَبُ اللَّهِ عَيْنُ قَسَمِهِ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ إِلَى قِسْمَيْنِ: قَرَبٌ عَامٌّ، وَقَرَبٌ خَاصٌّ. فَالْقَرَبُ الْعَامُّ: هُوَ قُرْبُ الْإِحَاطَةِ، وَهُوَ شَامِلٌ لِكُلِّ أَحَدٍ، وَاسْتَدَلَّ هَؤُلَاءِ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَتَعَلَّمَ مَا تُوسُّوسُ بِهِ نَفْسَهُ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ <sup>(١٦٧)</sup>﴾ إِذْ يَتَلَقَّى الْمُتَلَقِّيَانِ عَنِ الْبَيْنِ وَعَنِ السَّمَاءِ فَعِيدٌ <sup>(١٦٨)</sup>﴾ قَالُوا: إِنَّ هَذَا عَامٌّ؛ لِأَنَّ اللَّهَ يَقُولُ: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَتَعَلَّمَ مَا تُوسُّوسُ بِهِ نَفْسَهُ <sup>(١٦٩)</sup>﴾. وَالْقَرَبُ الْخَاصُّ: مِثْلُ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ <sup>(١٧٠)</sup>﴾. يَعْنِي: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي <sup>(١٧١)</sup>﴾ إِذَا دَعَوْنِي ﴿فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ <sup>(١٧٢)</sup>﴾ فَيَكُونُ هَذَا الْقَرَبُ خَاصًّا بِمَنْ يَدْعُوهُ، وَكَذَلِكَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «أَقْرَبُ مَا يَكُونُ الْعَبْدُ مِنْ رَبِّهِ وَهُوَ سَاجِدٌ» <sup>(١)</sup>. وَهَذَا قَرَبُ الْعَابِدِ، فَالْقَرَبُ الْخَاصُّ قَرَبُ الدَّاعِي وَقَرَبُ الْعَابِدِ، وَالْعَامُّ الشَّامِلُ لِكُلِّ أَحَدٍ.

وَلَكِنْ شَيْخُ الْإِسْلَامِ رَحِمَهُ اللَّهُ أَبَى ذَلِكَ <sup>(٢)</sup> وَقَالَ: إِنَّ الْقَرَبَ لَا يَنْقَسِمُ، فَالْقَرَبُ لَا يَكُونُ إِلَّا مِمَّنْ يَسْتَحِقُّ الْقَرَبَ وَهُوَ الدَّاعِي وَالْعَابِدُ. قَالَ: الدَّاعِي مَعَ اللَّهِ يُنَاجِي رَبَّهُ، وَالْعَابِدُ كَذَلِكَ يُنَاجِي رَبَّهُ فَهَذَا هُوَ الَّذِي يَسْتَحِقُّ أَنْ يَكُونَ اللَّهُ قَرِيبًا مِنْهُ، أَمَا غَيْرُ ذَلِكَ فَلَا، وَأَجَابَ عَنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَتَعَلَّمَ مَا تُوسُّوسُ بِهِ نَفْسَهُ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ <sup>(١٦٧)</sup>﴾. فَقَالَ: إِنَّ هَذَا قَرَبُ الْكِتَابَةِ، بِدَلِيلِ قَوْلِهِ: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ <sup>(١٧٠)</sup>﴾. فَإِنَّ «إِذَا» ظَرَفَ لَا بَدَلَ لَهُ مِنْ مُتَعَلِّقٍ، وَلَا مُتَعَلِّقٌ لَهُ فِيهَا تَعَلَّمَ إِلَّا كَلِمَةً أَقْرَبُ الَّتِي سَبَقَتْهُ، يَعْنِي: وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ حِينَ يَتَلَقَّى الْمُتَلَقِّيَانِ. فَيَكُونُ الْمُرَادُ بِالْقَرَبِ هُنَا قَرَبُ الْمَلَائِكَةِ. قَالَ: وَمِثْلُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى فِي الْمُحْتَضَرِ: ﴿قُلْ لَا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ <sup>(١٧٣)</sup> وَأَنْتُمْ حِينُظُرُونَ <sup>(١٧٤)</sup>﴾ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ <sup>(١٧٥)</sup> قُلْ لَا إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ <sup>(١٧٦)</sup> تَرْجِعُونَهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ <sup>(١٧٧)</sup>﴾ <sup>(١٧٨)</sup>. قَالَ: وَلَمْ يَرِدْ فِي الْكِتَابِ وَالسَّنَةِ الْقَرَبُ الْعَامُّ لِكُلِّ أَحَدٍ، بِخِلَافِ الْمَعِيَةِ، فَالْمَعِيَةُ وَرَدَتْ عَامَّةً وَخَاصَّةً، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَايَهُمْ وَإِلَهُ هَوَسَادِهِمْ وَلَا أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرُ إِلَّا هُوَ يَعْلَمُهُمْ إِنَّ مَا كَانُوا <sup>(١٧٩)</sup>﴾ <sup>(١٨٠)</sup>.

وَوَرَدَتْ خَاصَّةً مِثْلُ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ <sup>(١٨١)</sup>﴾ <sup>(١٨٢)</sup>. لِأَنَّ الْمَعِيَةَ أَوْسَعُ مِنَ الْقَرَبِ، فَالْقَرَبُ دُنُوٌّ يَلِيقُ بِجَلَالِهِ وَعَظَمَتِهِ، وَلَا يَلْزَمُ مِنْهُ اتِّفَاءُ الْعُلُوِّ، وَإِنْ كَانَ قَرِيبًا؛ لِأَنَّ

(١) انظر مجموع فتاوى شيخ الإسلام (٣/١٤٣) «العقيدة الواسطية».

(٢) رواه مسلم (٤٨٢).

(٣) انظر «مجموع فتاوى شيخ الإسلام» (١٥/١٧).



الإنسان ما يُتَصَوَّرُ كيف تكون هذه الصفات لله ﷻ، فهي أعظم من أن يُدركها العقل، فإذا كان الله ﷻ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ، والكرسي موضع القدمين، فكيف بالعرش؟!<sup>(١)</sup>. فكيف بالرب ﷻ؟ شيء لا يمكن تصوُّره يعني لا يمكن الإحاطة به.

إذا: القرب ينقسم عند بعض العلماء إلى قسمين، والراجح أنه لا ينقسم، وأنه خاص بالعايد والداعي فقط.

❖ قوله: «ثم أتى علي، وأنا أقول في نفسي: لا حول ولا قوة إلا بالله». قوله: «في نفسي». يعني: لا أنطق به بلساني.

❖ قوله: «لا حول». جملة مركبة من «لا» النافية للجنس واسمها، وخبرها محذوف؛ أي: لا حول كائن ولا قوة كائنة إلا بالله، ومعنى الحَوْل: التَّحَوُّلُ من حالٍ إلى حالٍ، فلا تحوّل لنا من حالٍ إلى حالٍ إلا بالله.

❖ وقوله: «ولا قوة». القوة معروفة، وهي ضد الضعف، ولا قوة لنا أيضًا إلا بالله، والباء هنا للسياحة أو للإعانة، والمعنى لا نستطيع أن نتحوّل ولا نقوى على ذلك إلا بالله ﷻ.

وهذه الكلمة كلمة استعانة، وليست كلمة استرجاع، خلافاً لاستعمال العامة لها؛ فإن العامة يستعملونها للاسترجاع، فإذا أصيبوا بالمصيبة قالوا: لا حول ولا قوة إلا بالله.

والصواب: أنك إذا أصبت بمصيبة تقول: إنا لله، وإنا إليه راجعون. لكن لاستعمالهم إيّاها وجه، وهو: كأنهم يستعينون بها على تحمّل الصبر وتلقّي المصيبة، لكن ما ورد -وهو الاسترجاع- أفضل وأحسن.

❖ وقوله: «فقال لي: يا عبد الله بن قيس». عبد الله بن قيس هو أبو موسى.

❖ وقوله: «قل: لا حول ولا قوة إلا بالله، فإنها كنز من كنوز الجنة -أو قال- ألا أدلك على كنز من كنوز الجنة». فينبغي للإنسان كلما أصابه أمر مهم أن يقول: لا حول ولا قوة إلا بالله. لأنها كلمة استعانة، ولهذا نقول في إجابة المؤذن إذا قال: حيّ على الصلاة، حيّ على الفلاح. نقول: لا حول ولا قوة إلا بالله.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٣٨٧، ٧٣٨٨ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سُلَيْمَانَ حَدَّثَنِي ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي عَمْرُو عَنْ يَزِيدَ عَنْ أَبِي الْخَيْرِ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو أَنَّ أَبَا بَكْرٍ الصَّدِيقَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ لِلنَّبِيِّ ﷺ يَا رَسُولَ اللَّهِ عَلَّمَنِي دُعَاءً أَدْعُو بِهِ

(١) روى ابن خزيمة في «التوحيد» (ص ٧١، ٧٢)، والدارمي في «الرد على المريسي» (ص ٧١، ٧٣)، وأبو جعفر ابن أبي شيبة في «العرش» (٦١)، وعبد الله بن أحمد في «السنن» (ص ٧١) والحاكم في «المستدرک» (٢/ ٢٨٢)، والطبراني في «الکبیر» (١٢٢٠٤) عن سفيان، عن عمار الدهني، عن مسلم البطين، عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس أنه قال: الكرسي موضع القدمين والعرش لا يقدر أحد قتره وقال الحاكم في «المستدرک» (٢/ ٢٨٢) صحيح على شرط الشيخين. ووافقه الذهبي، وقال الهيثمي في «المجمع» (٦/ ٣٢٣): رجاله رجال الصحيح. وقال الذهبي في «مختصر العلو» (ص ١٠٢): رواه ثقات، وقال الشيخ الألباني في «تعليقه على مختصر العلو» (ص ١٠٢) وهذا إسناده صحيح رجاله كلهم ثقات. وقد روى هذا الحديث مرفوعاً ولا يصح، راجع لذلك «التهذيب» (٤/ ٣١٣) والعلل لابن الجوزي و«شرح الطحاوية» (٢/ ٣٦٩).

فِي صَلَاتِي قَالَ قُلِ اللَّهُمَّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي ظُلْمًا كَثِيرًا وَلَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ فَاعْفُزْ لِي مِنْ عِنْدِكَ مَغْفِرَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ.<sup>(١)</sup>

هذا أبو بكر رضي الله عنه أحب الناس إلى الرسول ﷺ حتى إنه قال: «لو كنتُ مُتَّخِذًا مِنْ أُمَّتِي خَلِيلًا لَأَتَّخِذْتُ أَبَا بَكْرٍ»<sup>(٢)</sup>. سأل النبي ﷺ وهو أنصح الخلق للخلق، ولأسيما لأبي بكر الذي هو أحب الناس إليه في أشرف عبادة يتعبد بها الإنسان لرَبِّه، وهي الصلاة، فهذا الدعاء الذي علَّمه الرسول ﷺ لأبي بكر يَبَيِّنُ لك عِظَمَهُ؛ أَنَّهُ مِنْ أَبِي بَكْرٍ، وَبِتَوْجِيهِ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَفِي أَشْرَفِ الْأَعْمَالِ، وَهِيَ الصَّلَاةُ، إِذَنْ فَهُوَ دَعَاءٌ عَظِيمٌ.

❖ وقوله: «في صلاتي». لم يُبَيِّنْ موضعه من الصلاة، فَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ فِي السُّجُودِ؛ لِقَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ: «وَأَمَّا السُّجُودُ فَاجْتَهِدُوا فِيهِ بِالدَّعَاءِ»<sup>(٣)</sup> وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ بَعْدَ الشَّهَادَةِ الْآخِرَةِ؛ لِقَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ: لَمَّا ذَكَرَ الشَّهَادَةَ: «ثُمَّ لِيَتَخَيَّرَ مِنَ الدَّعَاءِ أَعْجَبَهُ»<sup>(٤)</sup>. وَلَعَلَّ هَذَا أَوَّلَى، -أَنْ يَكُونَ بَعْدَ الشَّهَادَةِ الْآخِرَةِ، يَغْنِي عِنْدَ السَّلَامِ- لِأَنَّ الشَّهَادَةَ الْآخِرَةَ فِيهِ ثَنَاءٌ عَلَى اللَّهِ ﷻ، وَصَلَاةٌ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ عَلَى وَجْهِ مَشْرُوعٍ لِلتَّعْيِينَ، فَإِنَّا مَأْمُورُونَ فِي الشَّهَادَةِ الْآخِرَةِ بِالتَّحِيَّاتِ لِلَّهِ وَالشَّهَادَةِ لَهُ بِالْوَحْدَانِيَّةِ، وَالصَّلَاةِ عَلَى رَسُولِهِ وَالتَّبَرُّكِ عَلَى رَسُولِهِ، وَحِينَئِذٍ يَكُونُ مُقَدِّمَةُ الدَّعَاءِ مَأْمُورًا بِهَا، فَيَكُونُ أَوَّلَى مَا يُذَكَّرُ هَذَا الدَّعَاءُ عِنْدَ السَّلَامِ بَعْدَ الشَّهَادَةِ الْآخِرَةِ.

وَفِي هَذَا الدَّعَاءِ جَمْعٌ لَجَمِيعِ أَنْوَاعِ الدَّعَاءِ؛ لِأَنَّ الدَّعَاءَ يَشْمَلُ إِمَّا الثَّنَاءَ عَلَى الْمَدْعُوِّ أَوْ الْاعْتِرَافَ بِالذَّنْبِ وَذِكْرَ الْحَالِ، أَوْ الْجَمْعَ بَيْنَهُمَا، وَهَذَا الْحَدِيثُ جَمَعَ بَيْنَ هَذَا كُلِّهِ.

❖ فقوله: «اللهم إني ظلمت نفسي ظُلْمًا كَثِيرًا». هَذِهِ ذِكْرُ حَالِ الدَّاعِي، وَذِكْرُ حَالِ الدَّاعِي وَسِيلَةٌ مِنْ وَسَائِلِ إِجَابَةِ الدَّعَاءِ، كَمَا قَالَ مُوسَى ﷺ: «رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ»<sup>(٥)</sup> ﴿٢٤:٢٤﴾. فَمَا ذَكَرَ إِلَّا حَالَهُ فَقَطْ وَهُوَ أَنَّهُ فَقِيرٌ لِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْهِ مِنْ خَيْرٍ.

فَفِي هَذَا الدَّعَاءِ ذِكْرُ الْحَالِ؛ أَيِ: حَالِ الدَّاعِي، وَاعْتِرَافُهُ بِالْحَالِ الَّتِي هُوَ عَلَيْهَا، وَبِمَاذَا يَكُونُ ظَلَمَ الْإِنْسَانُ نَفْسَهُ؟

الْجَوَابُ: أَنَّهُ يَكُونُ إِمَّا بِتَرْكِ الْوَاجِبِ أَوْ بِفَعْلِ الْمَحْرَمِ.

❖ وقوله: «ظلمت كثيرا». وَرَدَّتْ فِي بَعْضِ الرِّوَايَاتِ «كَبِيرًا»<sup>(٦)</sup>، قَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ: وَالْأَفْضَلُ أَنْ يُجْمَعَ بَيْنَهُمَا فَيَقُولُ: ظَلَمْتُ كَثِيرًا كَبِيرًا. وَلَكِنْ هَذَا ضَعِيفٌ، أَنْ يُجْمَعَ بَيْنَهُمَا.

(١) أخرجه مسلم (٢٧٠٥) بنحوه.

(٢) تقدم تخريجه.

(٣) تقدم تخريجه.

(٤) تقدم تخريجه.

(٥) رواه مسلم (٢٧٠٥).

والصواب: أن نقول بأرجحهما، وأرجحها «كثيراً» فيقتصر عليها.

❖ وقوله: «ولا يغفر الذنوب إلا أنت» هذا ثناء على الله، فذكر حال نفسه، وذكر الثناء على ربه، المراد بالذنوب هنا، الذنوب التي بين العبد وبين ربه، فإنه لا يغفرها إلا الله. أما الذنوب التي بينه وبين غيره من الخلق فإن الإنسان يغفرها لغيره، كما قال تعالى: ﴿قُلْ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ﴾ [التوبة: ١٨] ﴿يَتَأْتِيهِمُ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِتٍ مِنْ أَزْوَاجِهِمْ وَأَوْلَادِهِمْ عُدُوَّكُمْ فَاحْذَرُوهُمْ وَإِنْ تَعَفَّوْا تَصَفَّحُوا وَتَغْفِرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [التوبة: ١٩]. إذا: فالذنوب التي بين الإنسان وبين الناس يغفرها الناس، والذنوب التي بينك وبين الله لا يغفرها إلا الله ﷻ.

❖ وقوله: «ولا يغفر الذنوب إلا أنت» الذنوب هي المعاصي والآثام التي تكون على الإنسان.

❖ وقوله: «فاغفر لي». هذا الدعاء، لكن هذا الدعاء سبقه ثناء واعتراف.

❖ وقوله: «من عندك مغفرة». أضافها إلى الله، فقال: من عندك لأن العطاء يكون على حسب المُعْطِي، فإذا كانت من عند الله فلا بد أن تكون مغفرة عظيمة لا تغادر ذنباً.

❖ وقوله: «إِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ». هذا ثناء أيضاً على الله تعالى وتوسل إليه باسمه الغفور الرحيم.

هل في هذا الحديث ذكر للسمع والبصر، لأن الترجمة: بَابُ ﴿وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾؟

قال ابن حجر رحمه الله: في «الفتح»:

وقَدْ تَقَدَّمَ فِي أَوَاخِرِ صِفَةِ الصَّلَاةِ فِي الدَّعَوَاتِ مَعَ شَرْحِهِ وَبَيَانِهِ، وَبَيَّنَّ مَنْ جَعَلَهُ مِنْ رِوَايَةِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ فَجَعَلَهُ مِنْ مَسْنَدِ أَبِي بَكْرٍ، وَأَشَارَ ابْنُ بَطَّالٍ إِلَى أَنَّ مَنَاسِبَتَهُ لِلتَّرْجُمَةِ أَنَّ دَعَاءَ أَبِي بَكْرٍ لَمَّا عَلَّمَهُ النَّبِيُّ ﷺ يَقْتَضِي أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ لِدَعَائِهِ وَمُجَازِيهِ عَلَيْهِ.

وقال غيره: حديث أبي بكر ليس مطابقاً للترجمة إذ ليس فيه ذكر صفتي السمع والبصر، لكنه ذكر لازماً من جهة أن فائدة الدعاء إجابة الداعي لمطلوبه، فلو لا أن سمعه سبحانه يتعلق بالسِّرِّ كما يتعلق بالجهْرِ لَمَا حَصَلَتْ فائدة الدعاء أو كان يُقَيِّدُهُ بِمَنْ يَجْهَرُ بِدَعَائِهِ. انتهى من كلام ابن المنير ملخصاً. وقال الكِرْزَمَانِيُّ: لما كان بعض الذنوب مما يُسْمَعُ وبعضها مما يُبْصَرُ لم تَقَعْ مغْفَرَتُهُ إِلَّا بَعْدَ الإِسْمَاعِ وَالْإِبْصَارِ.

تَنْبِيْهٌ: المشهور في الروايات «ظُلماً كثيراً» بالمثلثة، ووقع هنا للقائسي بالموحدة. انتهى<sup>(١)</sup>.

على كل حال: هذه المناسبات التي ذكروها والوازم فيها نظر؛ لأننا لو أخذنا بالوازم لوجدنا أساء كثيرة تدخل في ضمن الترجمة، ولكن الذي يظهر -والله أعلم- أن البخاري رحمه الله جعله في هذا الباب في هذه الترجمة؛ لأنه تضمن المغفرة والرحمة، ولكن حتى لو قلنا بهذا ما أستطيع أن أقول: إن

هناك مناسبة بينة، وأما كونه من لازم إجابة الدعاء أن يكون قد سمع وأبصر، فهذا لا يكفي في المناسبة والله أعلم.

المهم: أننا نقول بالنسبة للدعاء، تارة يكون بذكر حال الداعي فقط؛ مثل قول موسى: ﴿رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ﴾<sup>(١)</sup>. فهذا ذكر لحاله.

وتارة يكون بالدعاء المباشر بأن يقول الإنسان: رب اغفر لي وارحمني. كما في الجلسة بين السجدين<sup>(٢)</sup>. وتارة يكون بالشأن على الله المجرد كقول النبي ﷺ: «خير الدعاء دعاء يوم عرفة، وخير ما قلت أنا والنبيون من قبلي: لا إله إلا الله»<sup>(٣)</sup>. إلى آخره.

وتارة يكون بالجمع بينهما، بين اثنين أو بين الثلاثة، وهذا الحديث تضمن الجمع بين الثلاثة.

\*\*\*

قَالَ الْقَسْطَلَانِي رَحِمَهُ اللَّهُ:

يقول: والمقصود من الحديث في هذا الباب أن المدعو لابد أن يكون سميعاً؛ يسمع دعوة الداعي إذا دعا، بصيراً بحاله، فيوصل إليه ما طلب بقدرته، وإلا تكون دعوته ضلالاً وسدى، ففي الدعاء واستجابة الله تعالى لعبده الداعي برهان على أنه سميعٌ بصيرٌ قادرٌ حيٌّ عليمٌ، وقد قال الله تعالى فيمن يدعو من لا يسمع ولا يبصر: ﴿وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّن يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ﴾ [الاحقاف: ٢٥]. الآية.

وقال تعالى عن خليله إبراهيم في دعوته لأبيه: ﴿يَتَأْتِيَ لَمْ تَعْبُدْ مَا لَا يَسْمَعُ﴾ [البقرة: ١٢٢]. الآية. وقد قال ابن عقيل<sup>(٤)</sup>: قد ندب الله تعالى إلى الدعاء، وفي ذلك معان:

أحدها: الوجود، فإن من ليس بموجود لا يدعى.

الثاني: الغنى، فإن الفقير لا يدعى.

الثالث: السمع، فإن الأصم لا يدعى.

الرابع: الكرم، فإن البخيل لا يدعى.

(١) أخرجه أبو داود في الصلاة: باب «الدعاء بين السجدين» (رقم ٨٥٠)، والترمذي في الصلاة: باب ما يقول بين السجدين (رقم ٢٨٤)، وابن ماجه في إقامة الصلاة: باب ما يقول بين السجدين (رقم ٨٩٨)، والحاكم (٢٧١/١)، والبيهقي (١٢٢/٢)، وصححه الحاكم، ووافقه الذهبي.

(٢) رواه الترمذي (٣٥٨٥)، والبيهقي في «سننه الكبرى» (٢٨٤/٤)، (١١٧/٥)، وقال: هذا مرسل، وقد روى عن مالك بإسناد آخر موصولاً، ووصله ضعيف.

ورواه البيهقي أيضاً في «شعب الإيمان» (٤٦٢/٣) بلفظ: «أفضل الدعاء دعاء يوم عرفة، وأفضل قولي وقول الأنبياء قبلي: لا إله إلا الله... الحديث، وزاد بعد: «وله الحمد» يحيى ويميت، بيده الخير».

قال ابن حجر في «التلخيص الحبير» (٢٥٤/٢): في إسناده حماد بن أبي حميد، وهو ضعيف.

(٣) كلامه في «الطحاوية» (٤٥٨/١).

الخامس: الرحمة، فَإِنَّ الْقَاسِي لَا يُدْعَى.

السادس: القدرة، فَإِنَّ الْعَاجِزَ لَا يُدْعَى.

وَمَنْ يَقُولُ بِالطَّبَاعِ يَعْلَمُ أَنَّ النَّارَ لَا يَقَالُ لَهَا كَفَى. وَلَا النِّجْمُ يَقَالُ لَهُ: أَصْلَحْ مِرَاجِي؛ لِأَنَّ هَذِهِ عِنْدَهُمْ مَوْثُورَةٌ طَبْعًا لَا اخْتِيَارًا، فَسَرَعَ الدُّعَاءُ وَصَلَاةُ الْاسْتِسْقَاءِ؛ لِيُبَيِّنَ كَذِبَ هَذِهِ الطَّبَاعِ. وَفَعَلَ السَّمْعُ يَرَادُ بِهِ أَرْبَعَةٌ مَعَانٍ: أَحَدُهَا: سَمْعُ إِدْرَاكِ وَمُتَعَلِّقُ الْأَصْوَاتِ.

وَالثَّانِي: سَمْعُ فَهْمٍ وَعَقْلٍ، وَهُوَ مُتَعَلِّقٌ بِالْمَعَانِي.

الثَّالِث: سَمْعُ إِجَابَةٍ، وَإِعْطَاءُ مَا سُئِلَ.

الرَّابِع: سَمْعُ قَبُولٍ وَانْقِيَادٍ.

\* فَمِنْ الْأَوَّلِ: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا﴾. ﴿لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي قَالَتْ إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاكَ﴾.

\* وَمِنْ الثَّانِي: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿يَدَّأِيهَا الَّذِيكَ ءَامِنُوا لَا تَقُولُوا رَعَيْنَا وَقُولُوا انظُرْنَا وَاسْمَعُوا﴾ [التَّحْقِيقُ: ١٠٤]. أَيِ سَمِعَ فَهْمٍ وَعَقْلٍ وَاسْتِجَابَةٍ.

\* وَمِنْ الثَّالِثِ: «سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ».

\* وَمِنْ الرَّابِعِ: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿سَمِعْتُمْ لِكُذِّبٍ﴾ [التَّحْقِيقُ: ٤٢]. أَيِ قَابِلُونَ لَهُ وَمُقَادِرُونَ. وَهَذَا الْأَوَّلُ يَعْينِي ذَكَرُوا أَنَّ الْمُنَاسِبَةَ فِيهِ الْمُلَازِمَةُ.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٣٨٩- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ حَدَّثَنِي عُرْوَةُ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا حَدَّثَتْهُ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «إِنَّ جِبْرِيلَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ نَادَانِي قَالَ: إِنَّ اللَّهَ قَدْ سَمِعَ قَوْلَ قَوْمِكَ وَمَا رَدُّوا عَلَيْكَ»<sup>(١)</sup>.

الشَّاهِدُ قَوْلُهُ: «إِنَّ اللَّهَ قَدْ سَمِعَ قَوْلَ قَوْمِكَ وَمَا رَدُّوا عَلَيْكَ». فَدَلَّ ذَلِكَ عَلَى تَعَلُّقِ سَمْعِ اللَّهِ تَعَالَى بِكُلِّ مَا يُسْمَعُ.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٠- بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى ﴿قُلْ هُوَ الْقَادِرُ﴾.

إِنَّ مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ ﷻ الْقَادِرَ، وَالْقَدِيرَ، وَالْمُقْتَدِرَ، لَكِنَّ الْقَادِرَ جَاءَتْ مُقَيَّدَةً، مِثْلَ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَى أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِمَّنْ فَوْقَكُمْ﴾ [الْأَنْعَامُ: ٦٥].

أَمَّا الْقَدِيرُ وَالْمَقْدَرُ فَجَاءَتْ مُطْلَقَةً، مِثْلُ ﴿وَهُوَ الْعَلِيمُ الْقَدِيرُ﴾ [التَّوْحِيدُ: ٥٤]. وَجَاءَتْ مُقَيَّدَةً، لَكِنُّهَا بِالْعُمُومِ ﴿عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [التَّوْحِيدُ: ١٠٩]. وَالْمَقْدَرُ جَاءَتْ مُطْلَقَةً كَمَا فِي قَوْلِهِ: ﴿فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِكٍ مُقْدِرٍ﴾ [التَّوْحِيدُ: ٥٥].

وَهَذِهِ كُلُّهَا تَعُودُ إِلَى مَعْنَى وَاحِدٍ، وَهُوَ الْقُدْرَةُ، وَالْقُدْرَةُ هِيَ: فِعْلُ الْفَاعِلِ بَدُونِ عَجْزٍ، فَالَّذِي يُقَابِلُ الْقُدْرَةَ هُوَ الْعَجْزُ، وَالِدَلِيلُ عَلَى هَذَا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَمَا كَانَتْ أَلَلَةٌ لِّعُجْزِهِ مِنْ شَيْءٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا قَدِيرًا﴾ [التَّوْحِيدُ: ٤٤]. قَالَ: ﴿وَمَا كَانَتْ أَلَلَةٌ لِّعُجْزِهِ﴾ [التَّوْحِيدُ: ٤٤]. وَعَلَّلَ ذَلِكَ بِأَنَّهُ عَلِيمٌ وَقَدِيرٌ، وَالْعَلِيمُ ضِدُّ الْجَاهِلِ، وَالْقَدِيرُ ضِدُّ الْعَاجِزِ، وَالْجَاهِلُ مَعْلُومٌ أَنَّهُ يُعْجِزُهُ الشَّيْءُ، فَإِنَّ الْإِنْسَانَ قَدْ يَكُونُ قَادِرًا غَيْرَ عَاجِزٍ، لَكِنْ لَجْهَلِهِ بِالشَّيْءِ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَفْعَلَهُ، وَقَدْ يَكُونُ الْإِنْسَانُ عَالِمًا، لَكِنَّهُ عَاجِزٌ، فَلَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَفْعَلَ، فَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَا يَمْنَعُهُ شَيْءٌ، وَلَا يَعْجِزُهُ شَيْءٌ؛ لِأَنَّهُ عَلِيمٌ قَدِيرٌ. ثُمَّ الْقُدْرَةُ مُتَعَلِّقَةٌ بِكُلِّ شَيْءٍ، عَامَّةٌ فِي كُلِّ شَيْءٍ؛ لِقَوْلِ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَى ذَلِكَ قَدِيرًا﴾ [التَّوْحِيدُ: ١٢٣]. فَلَمْ تُعَلَّقِ الْقُدْرَةُ بِالْمَشِيئَةِ، فَهُوَ قَادِرٌ عَلَى مَا يَشَاءُ وَمَا لَا يَشَاءُ.

وَأَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَهُوَ عَلَى جَمْعِهِمْ إِذَا يَشَاءُ قَدِيرٌ﴾ [التَّوْحِيدُ: ٢٩]. فَالْتَّعْلُقُ بِالْمَشِيئَةِ هُنَا لَا يَعُودُ عَلَى الْقُدْرَةِ، بَلْ يَعُودُ عَلَى الْجَمْعِ؛ يَعْني: إِذَا شَاءَ جَمْعَهُمْ، فَإِنَّهُ لَيْسَ بِعَاجِزٍ عَنْهُ، بَلْ هُوَ قَدِيرٌ عَلَيْهِ.

وَمِنْ هُنَا نَعْرِفُ أَنَّ قَوْلَ بَعْضِ النَّاسِ: إِنَّهُ عَلَى مَا يَشَاءُ قَدِيرٌ. خَطَأٌ؛ لِأَنَّهُمْ إِذَا قَالُوا: إِنَّهُ عَلَى مَا يَشَاءُ قَدِيرٌ. خَصَّصُوا الْقُدْرَةَ بِمَا يَشَاءُ، فَلَزِمَ مِنْ ذَلِكَ أَنْ يَكُونَ غَيْرَ قَادِرٍ عَلَى الَّذِي لَا يَشَاءُهُ، ثُمَّ يَدْخُلُ عَلَيْنَا مِثْلُ الْمَعْتَزَلَةِ مِنْ هَذِهِ النَّاحِيَةِ حَيْثُ يَقُولُونَ: إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَا يَشَاءُ أَفْعَالَ الْعِبَادِ، وَعَلَى هَذَا فَيَكُونُ اللَّهُ غَيْرَ قَادِرٍ عَلَى أَفْعَالِ الْعِبَادِ؛ لِأَنَّهُ لَا يَشَاءُهَا، فَلِذَلِكَ يَنْبَغِي أَنْ تُنْبِئَ الْقَائِلُونَ عَلَى هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ.

وَأَمَّا مَا جَاءَ فِي الْحَدِيثِ الَّذِي أَخْبَرَهُ النَّبِيُّ ﷺ عَنْ آخِرِ النَّاسِ دُخُولًا الْجَنَّةِ حَيْثُ قَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لَهُ: «إِنِّي عَلَى مَا أَشَاءُ قَادِرٌ»<sup>(١)</sup>. فَهَذَا مُتَعَلِّقٌ بِفِعْلٍ خَاصٍّ، وَالْمُتَعَلِّقُ بِفِعْلٍ خَاصٍّ يُبَيِّنُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَادِرٌ عَلَيْهِ إِذَا شَاءَ، وَلِهَذَا قَالَ: «عَلَى مَا أَشَاءُ قَادِرٌ». وَلَمْ يَقُلْ: قَدِيرٌ. لِأَنَّهُ مُتَعَلِّقٌ بِفِعْلٍ خَاصٍّ، فَمَثَلًا لَوْ رَأَيْنَا أَمْرًا اسْتَغْرَيْنَاهُ، إِمَّا لَا اسْتِعَاذَةَ، أَوْ لِعَظَمَتِهِ، فَإِنَّا نَقُولُ: إِنَّ اللَّهَ عَلَى مَا يَشَاءُ قَادِرٌ. يَعْني فَلِمَا شَاءَ هَذَا الشَّيْءُ كَانَ قَادِرًا عَلَيْهِ.

أَمَّا إِذَا أَرَدْنَا أَنْ نَأْتِيَ بِالْإِسْمِ وَالْوَصْفِ عَلَى الْإِطْلَاقِ، فَإِنَّا لَا نَقُولُ: عَلَى مَا يَشَاءُ. خَوْفًا مِنْ أَنْ يُتَوَهَّمَ مِنْ ذَلِكَ أَنَّ مَا لَا يَشَاءُهُ لَا يَقْدِرُ عَلَيْهِ، مَعَ أَنَّهُ تَعَالَى قَادِرٌ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ؛ عَلَى مَا يَشَاءُ وَمَا لَمْ يَشَأْ، لَكِنْ مَا شَاءَ كَانَ وَمَا لَمْ يَشَأْ لَمْ يَكُنْ.

وَيَذَكِّرُ أَنَّ جُنُودَ الشَّيْطَانِ قَالُوا لَهُ: تَرَاكَ تَفْرَحُ إِذَا مَاتَ الْعَالِمُ أَكْثَرَ مِمَّا تَفْرَحُ إِذَا مَاتَ الْعَابِدُ - لِأَنَّ الْعَالَمَ أَشَدُّ عَلَى الشَّيْطَانِ مِنَ الْعَابِدِ - فَقَالَ: نَعَمْ: إِنِّي أَفْرَحُ بِمَوْتِ عَالِمٍ أَكْثَرَ مِمَّا أَفْرَحُ بِمَوْتِ أَلْفِ عَابِدٍ،

وَسَاخَتْبِرُ الْعَالِمِ وَالْعَابِدِ. فَأَرْسَلَ جُنُودَهُ إِلَى الْعَابِدِ فَقَالُوا لَهُ: هَلْ يَقْدِرُ اللَّهُ عَلَى أَنْ يَجْعَلَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي جَوْفِ بَيْضَةٍ؟ فَأَجَابَ الْعَابِدُ عَلَى طَبِيعَتِهِ فَقَالَ: لَا يَقْدِرُ أَنْ يَجْعَلَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي جَوْفِ بَيْضَةٍ. فَرَجَعَ الْجُنُودُ إِلَى زَعِيمِهِمْ، وَقَالُوا: إِنَّهُ قَالَ: لَا يَقْدِرُ، قَالَ: إِذَنْ نَفَى قُدْرَةَ اللَّهِ. ثُمَّ أَرْسَلَهُمْ إِلَى الْعَالِمِ، فَقَالُوا لَهُ: هَلْ يَقْدِرُ اللَّهُ عَلَى أَنْ يَجْعَلَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي جَوْفِ بَيْضَةٍ؟ قَالَ: نَعَمْ. قَالُوا: كَيْفَ ذَلِكَ؟ قَالَ: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ: كُنْ فَيَكُونُ﴾ (٨٧) ﴿يُزِيلُ﴾ [١٨٢]. فَإِذَا أَمَرَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَكُونَنَّ فِي الْبَيْضَةِ صَارَتْ فِيهَا إِمَّا أَنْ تَصْغُرَ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ، وَإِمَّا أَنْ تَكْبُرَ الْبَيْضَةُ<sup>(١)</sup>.

فَالْحَاصِلُ: أَنَّ الْقُدْرَةَ تَتَعَلَّقُ بِكُلِّ شَيْءٍ؛ لِقَوْلِهِ سُبْحَانَهُ: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ (٢٠). لَكِنْ ذَكَرَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ أَنَّ الْقُدْرَةَ لَا تَتَعَلَّقُ بِالْمُسْتَحِيلِ؛ لِأَنَّ الْمُسْتَحِيلَ مُسْتَحِيلٌ وَجُودُهُ. مِثَالُ ذَلِكَ: هَلْ يُمَكِّنُ أَنْ يَكُونَ الْمُتَحَرِّكُ سَاكِنًا فِي حَالٍ تَحَرُّكِهِ؟ لَا يُمَكِّنُ أَنْ يَكُونَ الْمُحَرِّكُ سَاكِنًا فِي حَالٍ تَحَرُّكِهِ، قَالُوا: فَلَوْ قِيلَ: هَلْ يُمَكِّنُ أَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ الْمُتَحَرِّكُ سَاكِنًا فِي آتٍ وَاحِدٍ؟ لَا يُمَكِّنُ؛ لِأَنَّهُ إِنْ تَحَرَّكَ لَمْ يَسْكُنْ، وَإِنْ سَكَنَ لَمْ يَتَحَرَّكْ، أَمَّا اللَّهُ فَهُوَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يَجْعَلَ الْمُتَحَرِّكُ سَاكِنًا، يَغْنِي بَيُّوْلُ إِلَى أَنْ يَكُونَ سَاكِنًا، وَالسَّاكِنُ إِلَى أَنْ يَكُونَ مُتَحَرِّكًا. وَلِهَذَا قَالَ السَّفَارِينِيُّ فِي عَقِيدَتِهِ: وَاقْتَدَرَ بِقُدْرَةٍ تَعَلَّقَتْ بِمُمْكِنٍ<sup>(٢)</sup>.

لِأَنَّ الْمُسْتَحِيلَ عَدَمٌ، لَيْسَ بِشَيْءٍ، لَكِنْ مَعَ ذَلِكَ بِالنِّسْبَةِ لِطَالِبِ الْعِلْمِ قَدْ يَحْتَوِيلُ مِثْلُ هَذَا التَّفْصِيلِ؛ لِأَنَّهُ يَعْرِفُ أَنَّ الْمُسْتَحِيلَ عَلَى اسْمِهِ، لَكِنَّ الْعَامِّيَّ لَا يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يُفَصِّلَ لَهُ هَذَا التَّفْصِيلَ؛ لِأَنَّ عَقْلَهُ لَا يُدْرِكُ هَذَا الشَّيْءَ، فَيَقَالُ لِلْعَامِّيِّ: إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ. فَقَطْ.

وَقَدْ ذَكَرَ صَاحِبُ الْجَلَالَيْنِ فِي سُورَةِ الْهَادَةِ تَعْلِيْقًا عَلَى قَوْلِ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ (١٨٨) ﴿الْقُلُوبُ﴾ [١٨٩]. قَالَ: وَخَصَّ الْعَقْلُ ذَاتَهُ<sup>(٣)</sup>. أَيْ ذَاتَ اللَّهِ، فَلَيْسَ عَلَيْهَا بِقَادِرٍ. وَمَا هُوَ الْعَقْلُ الَّذِي خَصَّهَا، وَعَقْلٌ مَنْ؟ إِنَّهُ عَقْلٌ مَنْ لَمْ يَقْدِرِ اللَّهُ حَقَّ قَدْرِهِ، فَمَا مَعْنَى قَوْلِكَ: خَصَّ الْعَقْلُ ذَاتَهُ، فَلَيْسَ عَلَيْهَا بِقَادِرٍ؟ إِنْ أَرَدْتَ، فَلَيْسَ عَلَيْهَا بِقَادِرٍ أَيُّ: عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُ، فَتَقُولُ: هَذَا لَمْ تَتَعَلَّقْ بِهِ الْقُدْرَةُ أَصْلًا. أَوْ لَيْسَ بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يُهْلِكَ نَفْسَهُ، فَهَذَا لَمْ تَتَعَلَّقْ بِهِ الْقُدْرَةُ أَصْلًا، أَمْ تُرِيدُ أَنْ تَنْفِي الْأَفْعَالَ الْاخْتِيَارِيَّةَ كَمَا هُوَ مَرَادُهُ، فَلَا يَقْدِرُ عَلَى أَنْ يَنْزِلَ، وَلَا عَلَى أَنْ يَسْتَوِيَ إِلَى السَّمَاءِ، وَلَا عَلَى أَنْ يَسْتَوِيَ عَلَى الْعَرْشِ، وَلَا عَلَى أَنْ يَضْحَكَ، وَلَا عَلَى أَنْ يَغْضَبَ، فَإِنَّا لَا نَوَافِقُكَ عَلَى هَذَا.

(١) «مكائد الشيطان» لابن أبي الدنيا ص ٥٠ (٣٠).

(٢) انظر «الدرة المضية في عقد أهل الفرق المراضية» (ص ٥٢). (البيت ٣٧).

(٣) انظر «تفسير الجلالين» (١/ ١٦١).

وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ أَنَّ الْأَشَاعِرَةَ وَكَثِيرًا مِمَّنْ وَاَفَقَهُمْ عَلَى ذَلِكَ يَرَوْنَ أَنَّهُ لَا يُمَكِّنُ أَنْ تَقُومَ الْأَفْعَالُ الْاِخْتِيَارِيَّةُ فِي اللَّهِ ﷻ، يَعْنِي: مَا يُمَكِّنُ أَنْ يَفْعَلَ فَعَلًا يَخْتَارُهُ أَبَدًا مِثْلَ النَّزُولِ وَالِاسْتَوَاءِ وَالْمَجِيءِ وَالضَّحِكِ، وَالْغَضَبِ، وَهَذَا أَصْلٌ مِنْ أَصُولِهِمْ، أَنَّ الْأَفْعَالَ الْاِخْتِيَارِيَّةَ لَا تَقُومُ بِذَاتِ اللَّهِ، فَلِهَذَا قَالَ بِنَاءً عَلَى هَذِهِ الْعَقِيدَةِ الْفَاسِدَةِ، قَالَ: خَصَّ الْعَقْلُ ذَاتَهُ، فَلَيْسَ عَلَيْهَا بِقَادِرٍ، وَقَدْ عَرَفْتُمُ التَّفْصِيلَ فِي هَذَا، فَقُلْنَا، إِنَّ أَرَادَ بِذَلِكَ مَا يَسْتَحِيلُ فِي حَقِّ اللَّهِ، فَهَذَا حَقٌّ لَنْ يَكُونَ، لَكِنَّا لَا نَقُولُ: إِنَّ اللَّهَ غَيْرُ قَادِرٍ عَلَيْهِ. بَلْ نَقُولُ: إِنَّ الْقُدْرَةَ لَا تَتَعَلَّقُ بِهِ أَصْلًا، وَإِنْ أَرَادَ بِذَلِكَ أَفْعَالَ اللَّهِ الْاِخْتِيَارِيَّةَ، وَأَنَّهُ لَا يَقْدِرُ عَلَى أَنْ يَأْتِيَ، أَوْ أَنْ يَسْتَوِيَ عَلَى الْعَرْشِ، أَوْ يَسْتَوِيَ إِلَى السَّمَاءِ أَوْ مَا أَشْبَهَ ذَلِكَ، فَإِنَّا لَا نَقْرَهُ عَلَى ذَلِكَ، بَلْ نَقُولُ: إِنَّ اللَّهَ قَالَ فِي كِتَابِهِ: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ﴾ (١٨) ﴿وَقَالَ: ﴿فَعَالٌ لَمَّا يُرِيدُ﴾ (١٩)﴾ (١٨: ١٨). وَقَالَ: ﴿إِنَّ رَبَّكَ فَعَالٌ لَمَّا يُرِيدُ﴾ (١٧) ﴿[١٠٧: ١٧].

ولهذا يَنْبَغِي لِطَالِبِ الْعِلْمِ إِذَا أَتَى لِمِثْلِ هَذِهِ الْكَلِمَاتِ الْخَطِيرَةِ أَنْ يُعَلِّقَ عَلَى الْكِتَابِ إِذَا كَانَ عِنْدَهُ عِلْمٌ يَدْفَعُ بِهِ هَذَا الْخَطَأَ؛ لِأَنَّ الْكِتَابَ رَبُّهَا يُقْرَأُ مِنْ بَعْدِهِ.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُحَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٣٩٠- حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ حَدَّثَنَا مَعْنُ بْنُ عِيسَى حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي الْمَوَالِي قَالَ سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ الْمُنْكَدِرِ يُحَدِّثُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الْحَسَنِ يَقُولُ أَخْبَرَنِي جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ السَّلْمِيُّ قَالَ: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُعَلِّمُ أَصْحَابَهُ الْاِسْتِخَارَةَ فِي الْأُمُورِ كُلِّهَا كَمَا يُعَلِّمُهُمُ السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ يَقُولُ إِذَا هَمَّ أَحَدُكُمْ بِالْأَمْرِ فَلْيَرْكَعْ رَكَعَتَيْنِ مِنْ غَيْرِ الْفَرِيضَةِ ثُمَّ لِيَقُلِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْتَخِيرُكَ بِعِلْمِكَ وَأَسْتَقْدِرُكَ بِقُدْرَتِكَ وَأَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ فَإِنَّكَ تَقْدِرُ وَلَا أَقْدِرُ وَتَعْلَمُ وَلَا أَعْلَمُ وَأَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ اللَّهُمَّ فَإِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ هَذَا الْأَمْرَ - ثُمَّ تَسْمِيهِ بِعَيْنِهِ - خَيْرًا لِي فِي عَاجِلِ أَمْرِي وَآجِلِهِ قَالَ أَوْ فِي دِينِي وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةِ أَمْرِي فَاقْدُرْهُ لِي وَيَسِّرْهُ لِي ثُمَّ بَارِكْ لِي فِيهِ اللَّهُمَّ وَإِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّهُ شَرٌّ لِي فِي دِينِي وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةِ أَمْرِي أَوْ قَالَ فِي عَاجِلِ أَمْرِي وَآجِلِهِ فَاصْرِفْنِي عَنْهُ وَاقْدِرْ لِي الْخَيْرَ حَيْثُ كَانَ ثُمَّ رَضِّنِي بِهِ» سَبَقَ الْكَلَامُ عَلَى اسْمِ اللَّهِ ﷻ الْقَدِيرِ وَمَا يَدُلُّ عَلَيْهِ مِنَ الْقُدْرَةِ، وَأَنَّ الْقَدِيرَ مِنَ الْأَسْمَاءِ الْعَامَةِ، وَأَنَّ الْقُدْرَةَ صِفَةُ ذَاتِيَّةٌ لَمْ يَزَلْ وَلَا يَزَالُ مُتَّصِفًا بِهَا، وَأَنَّ حَدُوثَ الْمَقْدُورِ عَلَيْهِ لَا يَقْتَضِي حَدُوثَ الْقُدْرَةِ؛ لِأَنَّ الْقُدْرَةَ لَمْ يَزَلِ اللَّهُ مُتَّصِفًا بِهَا. كَمَا أَنَّ حَدُوثَ الْمَعْلُومِ لَا يُلْزِمُ مِنْهُ حَدُوثَ الْعِلْمِ، وَحَدُوثَ الْمَسْمُوعِ لَا يُلْزِمُ مِنْهُ حَدُوثَ السَّمْعِ، فَلَمْ يَزَلِ اللَّهُ وَلَا يَزَالُ سَمِيعًا، وَلَمْ يَزَلِ اللَّهُ وَلَا يَزَالْ عَالِمًا، لَكِنَّا الَّذِي يَحْدُثُ هُوَ الْمَسْمُوعُ أَوْ الْمَعْلُومُ أَوْ الْمَقْدُورُ عَلَيْهِ بِخِلَافِ الصِّفَاتِ الْفَعْلِيَّةِ، فَإِنَّ الصِّفَةَ نَفْسَهَا تَحْدُثُ كَالنَّزُولِ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا حِينَ يَبْقَى ثَلَاثَ اللَّيْلِ الْآخِرِ، فَهَذَا فَعَلٌ، حَدَثَ لَمَّا بَقِيَ ثَلَاثَ اللَّيْلِ الْآخِرِ فَإِذَا طَلَعَ الْفَجْرُ انْتَهَى النَّزُولُ، وَ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى﴾ (٢٢: ٢٢). فَحَدَّثَ الْاِسْتَوَاءَ بَعْدَ خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، ﴿وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ﴾ (١٢٣: ١٢٣). حَدَّثَ الْكَلَامَ، بَعْدَ مَجِيءِ مُوسَى.



فالصفات الفعلية تَجَدُّدُ أفرادها وآحادها، أمَّا أصلها فهو قديم، لم يزل ولا يزال اللهُ تعالى فعلاً لكنَّ آحادَ هذه الأفعال هي التي تحدث.

ولو قلنا بأنَّه لا يمكن أن يحدث من الله فعل لزم أن يكون مُعْطَلاً عن الأفعال، وهذا نقص عظيم.

أما الصفات الذاتية فإنَّها لا تحدث، فلم يزل ولا يزال مُتَّصِفًا بها، مثل العلم والقدرة والسمع والبصر، لكنَّ الذي يحدث هو المخلوق المعلوم المسموع المُبْصَرُ المقدور عليه، ما أشبه ذلك، وهذا لا يعني أنَّ القدرة تتجدد أو العلم أو السمع أو البصر.

فإن قال قائل: ما تقول في قوله تعالى: **وَاتَّبَعُواكَ حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجْتَهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّادِقِينَ وَتَبْلُوا أَخْبَارَكُمْ** ﴿٣١﴾

[البقرة: ٣١].

نقول: الجواب على هذا: أنَّ العلمَ علمان؛ علم سابق؛ فيعلمُ ﷻ بأنَّ هذا الشيء سيحدث، وعلم لاحق؛ فيعلمُ سبحانه أنه حدث، وهذا العلم هو الذي يترتب عليه الجزاء؛ الثواب أو العقوبة، وحيثُ يكون التجدد ليس للعلم، ولكن للمعلوم، ويختلفُ تعلقُ العلم بالمعلوم قبل وجوده وبعد وجوده. ولهذا قال بعض العلماء: حتَّى نعلمَ علمَ ظهور، وهذا معنى ما قلنا. وبعضهم قال: حتَّى نعلمَ علماً يترتب عليه الثواب والعقاب. وهذا أيضاً معنى ما قلنا.

ثم ذكر حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنه، وفي سنده نكتة، يعني: قد تكون نادرة الوجود، وهي تحديث الإنسان بحديث يحدث به غيره، يعني: لا يوجَّهُ إلقاء الحديث إليه، بل يوجَّهُ إلى غيره فيحدث به هو، وذلك في قوله: سمعتُ محمد بن المنكدر، يحدث عبد الله بن الحسن، يقول: أخبرنا جابر.

فهذا محمد بن المنكدر يحدث عبد الله بن الحسن، وابن أبي الموالى نقله عن محمد بن المنكدر مع أنه ينقل الحديث إلى عبد الله بن الحسن، وهذا نادر؛ لأنَّ الغالب أنَّ الراوي يروي الحديث عن ألقاه إليه، ولكن لا حرج أنَّ الإنسان إذا سمع شخصاً يحدث آخر أن ينقله عنه، وإن لم يوجَّه الخطاب إليه، خصوصاً في الأمور الشرعية.

الشاهد من هذا الحديث: قوله: «أستقْدِرُكَ بِقُدْرَتِكَ». فالبخاري رحمه الله عنده فهم عميق أتى بحديث الاستخارة ليبيِّن أنَّ أسماء الله سبحانه متضمنة لما تدلُّ عليه من المعاني والصفات؛ لأنَّ الباب هو باب: «قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَى أَنْ يَبْعَثَ ﴿الأنعام: ٦٥﴾» والقادر اسم فاعل، وحديث الاستخارة فيه: «بِقُدْرَتِكَ». فيبيِّن أنَّ أسماء الله متضمنة للصفات، وليست أسماء جامدة، لا تحمل معنى، بل هي أسماء مشتقة، تحمل المعنى الذي اشتقت منه، وهي القدرة.

وقوله: «يُعلمُ أصحابه الاستخارة». يعني: طلب خير الأمرين، فاستخرت: طلبت منك خير الأمرين.

وقوله: «في الأمور كلها». هذا عامُّ يُرادُّ به الخاص، والمرادُّ به الأمور التي يُشكِّلُ على

الإنسان وجهها، أمّا ما لا يُشكّل فلا حاجة للاستخارة فيه؛ لأنّ الإنسان عازمٌ، فلا يحتاج أن يستخير، ولهذا لو أراد الإنسان أن يسافر لزيارة قريب أو لتجارة، أو ما أشبه ذلك وهو عازمٌ، فإنّه لا حاجة للاستخارة، وإلا قلّنا: إنّ الإنسان يُصلي دائماً صلاة الاستخارة؛ لأنّ الإنسان حارثٌ وهَمّامٌ، دائماً يهتُم في الأمور، لكنّ المراد بذلك الأمور التي لا يتيسّر للإنسان وجهها، فيتحيّر وحيث لا ملجأ له إلّا الله ﷻ.

❖ وقوله: «كما يُعلّمُ السورة من القرآن». يدلّ على الاهتمام بهذه الاستخارة كما علّمهم التشهد في الصلاة، وكما يُعلّمهم السورة من القرآن، وهذا الدعاء والثناء على الله ﷻ جَعَلَهُ اللهُ تعالى بديلاً لما كان يُصنّع في الجاهلية، فقد كانوا يَسْتَقْسِمُونَ بالأزلام؛ يعني: يطلبون ما يُقسّم لهم بواسطة الأزلام، وهي أقداح تُجعل في كيس، أو ما أشبه ذلك، مكتوباً على واحد منها: افعل، وعلى الثاني: لا تفعل، والثالث: ما ليس فيه كتابة، ثم يعمّلون فيها عملاً، ثم يُخرج الإنسان واحداً منها، إن خرجَ افعل ففعل، وإن خرجَ لا تفعل: لم يفعل، وإن خرجَ الذي ليس فيه شيء، يكون متوقفاً، ثم إمّا أن يُعيد الاستقسام مرة أخرى، أو يدع الأمر مع الشك، فأبدل الله تعالى الناس بهذا الدعاء.

❖ قوله: «فليركع ركعتين من غير الفريضة». يعني: النافلة، وهل يكفي عن هاتين الركعتين الراتبه مثلاً أو سنة الضحى؟ يَحْتَمِلُ أن تكون مجزئة؛ لقوله: «من غير الفريضة». ويَحْتَمِلُ أنه لا بد من صلاة مستقلة - وهو الأحوط -.

❖ قوله: «ثم ليقل». ظاهر الحديث أن هذا الدعاء يكون بعد السلام؛ لأنّه لا يصدّق عليه أنّه صَلَّى رَكَعَتَيْنِ حَتَّى يَفْرَغَ مِنْهَا.

❖ يقول: «اللهم إني أَسْتَخِيرُكَ بعلمك». يعني أطلبُ خيرَ الأمرين، حسب ما تعلّمه، «وَأَسْتَقْدِرُكَ بقُدْرَتِكَ». أي: أطلبُ منك القدرة بقُدْرَتِكَ، فهو توسّل بالقدرة، على أن يقدّر على الأمر، «وَأَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ»؛ لأنّ الإنسان قد يقدّر على الشيء ويحصل له الشيء لكن لا يناله من الله فضلٌ به ولا بركة، فيسأل الله من فضله، «فإنّك تقدر ولا أقدر، وتعلم ولا أعلم، وأنت علام الغيوب». في هذه الجملة لفٌ ونشْرٌ غير مرتب؛ لأنّه قدّم العلم في الجملة الأولى على القدرة، وفي الجملة الثانية قدّم القدرة على العلم، ولو كان اللف والنشْر مُرتباً لبدأ بالعلم قبل القدرة.

❖ قوله: «اللهم إن كنت تعلم هذا الأمر». أي: الذي يريد أن يستخير الله فيه ثم يُسمّيه بعينه.

❖ وقوله: «خبراً لي». مفعول ثانٍ لتعلّم «في عاجلٍ أمّري وأجله». قال: «أو في ديني ومعاشي وعاقبة أمّري، فأقدره لي ويسّره لي، ثمّ بارك لي فيه». هذه «أو». شكٌ من الراوي، هل قال: «في عاجلٍ أمّري وأجله»، أو قال: «في ديني ومعاشي وعاقبة أمّري». رجّح بعض العلماء الأول لعمومه، ورجّح بعضهم الثاني؛ لأنّ العاجل السابق، وقد انقضى، ولكن ليس هذا الوجه الأخير بمُرَجّح؛ لأنّ المراد بعاجلٍ أمّري ليس الذي قد انقضى بلا شك، إنّما المراد بعاجلٍ أمّري ما يأتي بعد الاستخارة مباشرة.

ولو قال قائل: لو أن الإنسان جَمَعَ بَيْنَ هَذِهِ الْجُمْلَةِ فِي عَاجِلِ أَمْرِي وَآجِلِهِ، وَدِينِي وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةُ أَمْرِي، فَلَا حَرَجَ؛ لِأَنَّ الدُّعَاءَ يَنْبَغِي فِيهِ الْبَسْطُ، أَوْ نَقُولُ: إِنَّ شَكَّ الرَّاويِ يَقْتَضِي أَنَّ الَّذِي ثَبَتَ عَنِ الرَّسُولِ ﷺ وَاحِدٌ مِنَ الْأَمْرَيْنِ، وَحَيْثُ يُرْجَحُ الْإِنْسَانُ مَا يَرَى أَنَّهُ رَاجِحٌ فَيَقُولُهُ.

قُلْنَا: تَرْجِيحُ الْجُمْلَةِ الْأَوَّلَى «فِي عَاجِلِ أَمْرِي وَآجِلِهِ» لِلْعُمُومِ؛ لِأَنَّ كَلِمَةَ أَمْرِي؛ تَعْنِي: شَأْنِي، وَهُوَ عَامٌّ؛ لِكَوْنِهِ مَفْرَدًا مضافًا، وَالثَّانِيَةُ فِيهَا شَيْءٌ مِنَ التَّفْصِيلِ، «دِينِي وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةُ أَمْرِي». فِيهَا شَيْءٌ مِنَ التَّفْصِيلِ وَالتَّخْصِصِ، فَلَيْسَ فِيهَا عُمُومٌ، لَكِنَّ التَّفْصِيلَ قَدْ يَكُونُ أَحْسَنَ فِي بَابِ الدُّعَاءِ. **قَوْلُهُ:** «فَاقْدُرْهُ لِي وَيَسِّرْهُ لِي ثُمَّ بَارِكْ لِي فِيهِ». ثَلَاثُ جُمْلٍ «اقْدُرْهُ»؛ يَعْنِي: بِعِلْمِكَ وَمَشِيئَتِكَ، «وَيَسِّرْهُ» بِحَيْثُ لَا يَكُونُ فِيهِ مَوَانِعٌ «لِي ثُمَّ بَارِكْ لِي فِيهِ». أَي: اجْعَلْ لِي فِيهِ بَرَكَةً، وَالْبَرَكَةُ هِيَ: الْخَيْرُ الْوَاسِعُ الثَّابِتُ، وَأَصْلُهُ مِنَ الْبَرَكَةِ، وَالْبَرَكَةُ مَجْمَعُ الْبَاءِ، وَهِيَ وَاسِعَةٌ وَكَبِيرَةٌ، وَالْهَاءُ يُمْكُثُ فِيهَا وَيَبْقَى.

**قَوْلُهُ:** «اللَّهُمَّ وَإِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّهُ شَرٌّ لِي فِي دِينِي وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةِ أَمْرِي، أَوْ قَالَ: فِي عَاجِلِ أَمْرِي وَآجِلِهِ، فَاصْرِفْنِي عَنْهُ، وَاقْدُرْ لِي الْخَيْرَ حَيْثُ كَانَ، ثُمَّ رَضِّنِي بِهِ» وَفِي بَعْضِ الْأَلْفَاظِ: «اصْرِفْهُ عَنِّي وَاصْرِفْنِي عَنْهُ»، ثُمَّ اقْدُرْ لِي الْخَيْرَ حَيْثُ كَانَ، ثُمَّ رَضِّنِي بِهِ» يَعْنِي: اجْعَلْنِي رَاضِيًا بِهِ. فَهَذَا الدُّعَاءُ يَنْبَغِي لِلْإِنْسَانِ إِذَا هَمَّ بِالْأَمْرِ، وَأَشْكَلَ عَلَيْهِ وَجْهُ الصَّوَابِ فِيهِ أَنْ يُصَلِّيَ رَكَعَتَيْنِ، وَيَسْتَخِيرَ اللَّهَ، فَإِنَّ بَانَ لَهُ الْأَمْرُ، فَذَلِكَ الْمَطْلُوبُ، وَإِنْ لَمْ يَبَيِّنْ أَعَادَ اسْتِخَارَةَ. وَقَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ: إِنْ لَمْ يَبَيِّنْ اسْتِشَارَ ذَوِي الرَّأْيِ وَالصَّلَاحِ وَالْخَبْرَةِ، ثُمَّ إِمَّا أَنْ يَقُوَّهُ عَلَى هَذَا، أَوْ عَلَى هَذَا، وَقَالَ آخَرُونَ: بَلْ يُقَدَّمُ الْمَشُورَةُ.

وَالصَّحِيحُ: أَنَّهُ يُقَدَّمُ اسْتِخَارَةُ؛ لِأَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «إِذَا هَمَّ أَحَدُكُمْ بِالْأَمْرِ فَلْيُصَلِّ رَكَعَتَيْنِ». فَيُقَدَّمُ اسْتِخَارَةُ ثُمَّ إِنْ بَدَأَ لَهُ وَجْهُ الصَّوَابِ، فَذَلِكَ الْمَطْلُوبُ، وَإِلَّا أَعَادَ اسْتِخَارَةَ مَرَّةً ثَانِيَةً، وَاسْتِشَارَ ذَوِي الْخَبْرَةِ وَالصَّلَاحِ وَالْأَمَانَةِ.

وَيَبَيِّنُ لَهُ وَجْهُ الْأَمْرِ بِأُمُورٍ:

أَوَّلًا: اطْمَئِنَّهُ إِلَى أَحَدِ الْأَمْرَيْنِ؛ يَعْنِي: يَرَى أَنَّهُ رَضِيَ وَاطْمَأَنَّ.

ثَانِيًا: أَنَّهُ رُبَّمَا يَرَى فِي الْمَنَامِ مَا يَقْوِي أَحَدَ الْاِحْتِمَالَيْنِ، مِمَّا يَعِينُهُ، وَيَشْجَعُهُ عَلَى الْإِقْدَامِ.

ثَالِثًا: أَنَّهُ رُبَّمَا يَسْمَعُ كَلَامًا يَتَفَاءَلُ بِهِ عَلَى أَحَدِ الْأَمْرَيْنِ.

رَابِعًا: أَنَّهُ يَتَسَيَّرُ لَهُ الْوَصُولُ إِلَى أَحَدِ الْأَمْرَيْنِ، وَيَتَعَسَّرُ الْأَمْرُ الثَّانِي، وَهَذَا التَّيْسِيرُ هُوَ مَضْمُونُ

الدُّعَاءِ «اقْدُرْهُ لِي وَيَسِّرْهُ لِي».

وَأَمَّا بِالنِّسْبَةِ لِلوَاجِبِ فَلَا يَسْتَخِيرُ اللَّهَ فِيهِ إِلَّا إِذَا أَشْكَلَ عَلَيْهِ، هَلْ يُقَدَّمُ هَذَا أَوْ هَذَا؛ يَعْنِي: أَرَادَ أَنْ يُسَافِرَ لِلْحَجِّ مَعَ وَجُوهِ عَلَيْهِ فَلَا حَاجَةَ إِلَى أَنْ يَسْتَخِيرَ؛ لِأَنَّهُ لَا بُدَّ أَنْ يَفْعَلَ، وَلَوْ أَرَادَ أَنْ يَسْتَخِيرَ هَلْ يُصَلِّي الظُّهَرَ مَثَلًا، يَعْنِي شَكَّ فِي الْحُكْمِ الشَّرْعِيِّ هَذَا؟ لَا يَسْتَخِيرُ فِيهِ، بَلْ يَطَالِعُ الْكِتَابَ وَالسُّنَّةَ؛ لِأَجْلِ أَنْ يَحْصُلَ بِهِ

العلم، قال تعالى: ﴿فَإِنْ نَزَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ﴾ [النحل: ٥٩].  
ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

# ١١- بَابُ مُقَلِّبِ الْقُلُوبِ وَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿وَنُقَلِّبُ أَفْعَادَهُمْ وَأَبْصَرَهُمْ﴾ [الأنعام: ١١٠].

مُقَلِّبِ الْقُلُوبِ هَذَا وَصْفٌ لَا يَصِحُّ إِلَّا لِلَّهِ ﷻ، فهو الذي يقلبُ القلوب؛ لَأَنَّ الْإِنْسَانَ مِمَّا كَانَ لَا يُمْكِنُ أَنْ يُقَلَّبَ أَحَدٌ قَلْبَهُ، وَالْمَرَادُ بِتَقْلِيلِ الْقُلُوبِ لَيْسَ التَّقْلِيلُ الْحَسِّيُّ بَأَن يَجْعَلَ أَعْلَى الْقَلْبِ أَسْفَلَهُ أَوْ الْجَانِبَ الْأَيْسَرَ فِي الْأَيْمَنِ، لَكِنِ الْمَرَادُ بِتَقْلِيلِ الْقُلُوبِ تَقْلِيلٌ وَجْهَاتِ النَّظَرِ؛ يَعْنِي: يَهْمُ الْإِنْسَانُ بِالشَّيْءِ، ثُمَّ يَقْلِبُ اللَّهُ هَمَّهُ إِلَى شَيْءٍ آخَرَ، يَهْمُ بِالسَّيِّئَةِ، ثُمَّ يَقْلِبُ اللَّهُ قَلْبَهُ إِلَى حَسَنَةٍ، أَوْ بِالْعَكْسِ.

وَيُذَكِّرُ أَنَّ أَعْرَابِيًّا قِيلَ لَهُ: بِمَ عَرَفْتَ رَبَّكَ؟ قَالَ: بِصَرْفِ الْهِمَمِ. يَعْنِي: أَنَّ اللَّهَ هُوَ الَّذِي يَصْرِفُ الْهِمَمَ، فَالْإِنْسَانُ يَهْمُ بِالشَّيْءِ، وَيَجْزُمُ بِهِ، فَإِذَا بِهِ تَنَصَّرَفُ هِمَّتُهُ إِلَى شَيْءٍ آخَرَ بَدُونَ سَبَبٍ ظَاهِرٍ، مَنِ الَّذِي صَرَفَ ذَلِكَ؟ هُوَ اللَّهُ ﷻ، فَلِذَلِكَ مُقَلِّبِ الْقُلُوبِ هُوَ اللَّهُ، كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿مَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَكَأَنَّهُ هَادِيٌ﴾ [الأنعام: ١٨٦]، ﴿مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدَى﴾ [الأنعام: ١٨٧]. فَلَا يُمَكِّنُ لِأَحَدٍ أَنْ يَقْلِبَ قَلْبَ أَحَدٍ، فَمُقَلِّبِ الْقُلُوبِ هُوَ اللَّهُ، فَهَذَا وَصْفٌ لَا يَصِحُّ إِلَّا لِلَّهِ. فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ: لَيْسَ الْإِنْسَانُ يَهْمُ بِالشَّيْءِ، فَيَأْتِيهِ شَخْصٌ، وَيَشِيرُ عَلَيْهِ، وَيُبَيِّنُ لَهُ الْوَجْهَةَ الصَّحِيحَةَ الَّتِي يَرَاهَا، ثُمَّ يَتَحَوَّلُ إِلَى رَأْيِهِ؟ نَقُولُ: بَلَى، لَكِنْ مِنَ الَّذِي جَعَلَهُ يَتَحَوَّلُ؟ اللَّهُ ﷻ، وَرَبِّهَا يَشَارُ عَلَيْهِ كَثِيرًا، وَلَكِنْ لَا يَتَحَوَّلُ، فَالْأَمُورُ كُلُّهَا بِيَدِ اللَّهِ.

ثُمَّ اسْتَدَلَّ الْمُؤَلِّفُ بِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿وَنُقَلِّبُ أَفْعَادَهُمْ وَأَبْصَرَهُمْ﴾ [الأنعام: ١١٠]. أَفَعَدَتُهُمْ؛ أَي: قُلُوبُهُمْ، وَأَبْصَارُهُمْ، يَحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ جَمْعُ بَصِيرَةٍ، وَإِنْ كَانَ هَذَا خِلَافَ الْمَعْرُوفِ؛ لِأَنَّ بَصِيرَةً جَمْعُهَا بَصَائِرٌ، وَيَحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ جَمْعُ بَصِيرٍ، كَسَبَبٍ وَأَسَابٍ، وَلَكِنْ كَيْفَ تَقْلِيلُ الْبَصَرِ؟ تَقْلِيلُ الْبَصَرِ أَنْ يُصَرَّفَ الْبَصَرُ مِنَ النَّظَرِ إِلَى الطَّاعَاتِ إِلَى النَّظَرِ إِلَى الْمَعَاصِي، هَذَا مِنْ تَقْلِيلِ الْأَبْصَارِ وَالْعِيَادُ بِاللَّهِ، فَاللَّهُ ﷻ هُوَ الَّذِي يَقْلِبُ الْقُلُوبَ وَالْأَبْصَارَ ﴿وَنُقَلِّبُ أَفْعَادَهُمْ وَأَبْصَرَهُمْ﴾ كَمَا لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ. وَلَيْتَ الْبُخَارِيُّ أَتَى بِتَكْمِلَةِ الْآيَةِ، وَهِيَ قَوْلُهُ: ﴿كَمَا لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ [الأنعام: ١١٠]. وَالْكَافَ هُنَا لِلتَّلْعِيلِ؛ أَي: لِكُونِهِمْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ ﴿وَنَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ [الأنعام: ١١١]. وَهَذَا تَهْدِيدٌ عَظِيمٌ لِلْإِنْسَانِ الَّذِي لَا يَقْبَلُ الْحَقَّ أَوَّلَ مَا يَرُدُّ إِلَيْهِ، فَإِنَّ الْإِنْسَانَ إِذَا لَمْ يَقْبَلِ الْحَقَّ أَوَّلَ مَا يَرُدُّ إِلَيْهِ يُخْشَى أَنْ يُتَكَلَّى بِهَذِهِ الْبَلْوَى؛ وَهِيَ أَنْ يَقْلِبَ قَلْبَهُ وَلَا يَهْتَدِيَ لِلْحَقِّ؛ لِأَنَّهُ رَدَّهُ أَوَّلَ مَرَّةٍ.

إِذَا بَيَّنَّ اللَّهُ ﷻ أَنَّهُ يَقْلِبُ أَفْعَادَتَهُمْ وَأَبْصَارَهُمْ، وَأَنَّ لِهَذَا التَّقْلِيلِ سَبَبٌ، وَهُوَ أَنَّهُمْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ، وَيَذَلُّ لِهَذَا أَيْضًا قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَهُمْ فِي أَمْرٍ مَرِيجٍ﴾ [الأنعام: ٥٠]. أَي: يَخْتَلِطُ عَلَيْهِمُ الْأَمْرُ، ثُمَّ لَا يَتَبَيَّنُ لَهُمْ وَجْهُ الصَّوَابِ، وَلِهَذَا يَجِبُ عَلَى الْإِنْسَانِ مِنْ حِينِ أَنْ يَتَبَيَّنَ لَهُ الْحَقُّ أَنْ يَقْبَلَهُ، وَيَأْخُذَ بِهِ، حَتَّى يُهْدَى لِحَقِّ آخَرٍ، أَمَّا إِذَا رَدَّهُ، أَوْ تَرَدَّدَ فِيهِ، فَإِنَّهُ عَلَى خَطَرٍ عَظِيمٍ؛ أَنْ يُتَكَلَّى بِهَذِهِ الْبَلْوَى - نَسْأَلُ اللَّهَ لَنَا وَلَكُمْ السَّلَامَةَ - وَمَا الدُّرُجَةُ الْإِنْسَانِ إِلَى الْحَقِّ، وَالْإِنْسَانُ إِذَا رَجَعَ

إلى الحق، وإن كان خلاف ما يقوله أولاً، يجدُّ في هذا لذة عظيمة؛ لأنه فتح الله على قلبه حيث آمن بالحقَّ أوَّل ما جاء به.

بعض الناس -نسأل الله لنا ولكم الهداية- يحاول ويجادل لقوله الذي قاله أولاً حتى لا يهزم -في نظره- والحقيقة أنه مهزومٌ في نظره إذا أصرَّ على الانتصار لقوله لا للحق، لكن لو عادَ للحق وانقاد، لكان هو الذي انتصر؛ انتصر على نفسه أولاً ثم يُنصر؛ لأنَّ الحقَّ معه حيث وافق الحقَّ ﴿وَقَلْبُ أَفْئِدَتِهِمْ وَأَبْصَرُهُمْ كَمَا تَرَى مُنْذُ بَدْءِ أَوَّلِ مَرَّةٍ﴾.

قال الحافظ ابن حجر في «الفتح» (١٣/١٧٧):

وتقليبُ الله القلوب والبصائر، صَرَفُهَا مِنْ رَأْيٍ إِلَى رَأْيٍ، وَقَالَ الْكِرْمَانِيُّ مَا مَعْنَاهُ: كَانَ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْمَعْنَى بِقَوْلِهِ: «مُقَلَّبٌ» أَنَّهُ يَجْعَلُ الْقَلْبَ قَلْبًا لَكِنْ مَظَانَّ اسْتِعْمَالِهِ تَنْشَأُ عَنْهُ.

ويستفاد منه: أَنَّ إِعْرَاضَ الْقَلْبِ كَالْإِرَادَةِ وَغَيْرَهَا بِخَلْقِ اللَّهِ تَعَالَى وَهِيَ مِنَ الصِّفَاتِ الْفَعْلِيَةِ وَمَرْجِعُهَا إِلَى الْقُدْرَةِ<sup>(١)</sup>. اهـ

كأنه يميل إلى أنَّ المراد بها البصائر، لكن لفظها يدلُّ على أنَّ المراد بها البصر الذي يُجْمَعُ على أبصار، وكما قلنا لكم: إِنَّ تَقْلِيْبَ الْبَصَرِ أَلَّا يَهْتَدِيَ إِلَى رُؤْيَا مَا فِيهِ رِضَا اللَّهِ، بَلْ يَنْظُرُ إِلَى مَعَاصِي اللَّهِ عَنِ الْكَلْبِ.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبَخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٣٩١- حَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ سُلَيْمَانَ، عَنْ ابْنِ الْمُبَارَكِ، عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ، عَنْ سَالِمٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: أَكْثَرُ مَا كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَحْلِفُ: «لَا وَمُقَلَّبِ الْقُلُوبِ». سبق في الأيَّانِ أَنَّ الرَّسُولَ ﷺ يَحْلِفُ بِهَذَا كَثِيرًا، وَيَحْلِفُ بِقَوْلِهِ: «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ» كَثِيرًا<sup>(١)</sup>.

المرادُ بعبدِ الله هنا: ابنُ عمر، والدليلُ على ذلك أن الراوي عنه سالمٌ، وهذا مما يُسْتَدَلُّ به على المبهم فالمبهم من الرواية يمكن أن تستدلَّ على تعيينه بتلاميذه أو مشايخه.

❖ قوله: «لا ومقلبِ القلوب» «لا» هذه للتوكيد، ومرر علينا ذلك قريباً، وصَرَبْنَا لهذا أمثلة، ف«لا» النافية تدخل على القسم، والمرادُ به الإثبات، مثل قوله تعالى: ﴿لَا أَقِيمُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾<sup>(١)</sup> ❖ ﴿لَا أَقِيمُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾<sup>(١)</sup>، و ﴿لَا أَقِيمُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾<sup>(١)</sup> ❖ ﴿لَا أَقِيمُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾<sup>(١)</sup>، فالصحيحُ أنها للتنبيه والتوكيد، خلافاً لمن قال في قول الله تعالى: ﴿لَا أَقِيمُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾<sup>(١)</sup>: «إِنَّهَا لِلنَّفْيِ». والمعنى: لا صحة لما تزعمون من إنكار البعث، أو ﴿لَا أَقِيمُ﴾؛ لأنَّ الأمر لا يحتاج إلى قسم، لكنَّ الصحيح ما قرَّزناه أولاً: أنها للتوكيد والتنبيه.

(١) انظر: «الفتح» (١٣/٣٧٧).

(٢) تقدم تحريجه.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٢ - بَابُ إِنَّ لِلَّهِ مِائَةَ أَسْمٍ إِلَّا وَاحِدًا. قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ ذُو الْجَلَالِ الْعَظَمَةِ الْبَرُّ اللَّطِيفُ.

قَوْلُهُ رَحِمَهُ اللَّهُ: «إِنَّ لِلَّهِ مِائَةَ أَسْمٍ إِلَّا وَاحِدًا». ظَاهِرُ كَلَامِهِ حَضَرُ أَسْمَاءِ اللَّهِ ﷻ فِي هَذِهِ التَّسْعَةِ وَالتَّسْعِينَ، وَهَذَا أَحَدُ الْقَوْلَيْنِ فِي هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ الْعَظِيمَةِ أَنَّ أَسْمَاءَ اللَّهِ ﷻ مُحْصَوْرَةٌ بِتَّسْعَةٍ وَتَّسْعِينَ، وَلَكِنْ سَبَقَ لَنَا أَنَّ الْقَوْلَ الرَّاجِحَ أَنَّهَا غَيْرُ مُحْصَوْرَةٍ وَاسْتَدَلَّلْنَا لَذَلِكَ بِحَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ فِي دَعَاءِ الْهَمِّ وَالْحَزَنِ وَفِيهِ: «أَوْ اسْتَثْنَيْتَ بِهِ فِي عِلْمِ الْغَيْبِ عِنْدَكَ»<sup>(١)</sup> فَإِنَّهُ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ ﷻ مَا اسْتَثْنَى اللَّهُ ﷻ بَعْلِيهِ، وَمَا اسْتَثْنَى اللَّهُ ﷻ بَعْلِيهِ فَإِنَّهُ لَا يُمَكِّنُ أَنْ يُخَاطَبَ بِهِ، وَهَذَا هُوَ الصَّحِيحُ، وَلِذَلِكَ لَوْ تَأَمَّلْتَ أَسْمَاءَ اللَّهِ ﷻ فِي الْكِتَابِ وَالسَّنَةِ لَوَجَدْتَهَا تَزِيدُ عَلَى تَّسْعَةٍ وَتَّسْعِينَ اسْمًا.

وَعَلَى هَذَا فَيَكُونُ مَا أَفْهَمَهُ ظَاهِرُ كَلَامِ الْبُخَارِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ يَكُونُ مَرْجُوحًا.

قَوْلُهُ: قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: ذُو الْجَلَالِ؛ أَيُّ: ذُو الْعَظَمَةِ. وَهَذَا صَحِيحٌ، فَالْجَلَالُ هُوَ كِمَالُ الْعَظَمَةِ، يَشِيرُ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَبَيْنَ يَدَيْهِ رِجُّهُ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾ [التَّحْقِيقُ: ٢٧]. وَلَكِنْ كَيْفَ الْجَمْعُ بَيْنَ قَوْلِهِ: ﴿تَبَرَّكَ أَسْمُ رَبِّكَ ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾ [التَّحْقِيقُ: ٢٨]. وَقَوْلُهُ: ﴿وَبَيْنَ يَدَيْهِ رِجُّهُ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾؟ وَذَلِكَ لِأَنَّ قَوْلَهُ: ﴿وَبَيْنَ يَدَيْهِ رِجُّهُ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾ صِفَةٌ لِلْوَجْهِ، وَأَمَّا ﴿تَبَرَّكَ أَسْمُ رَبِّكَ ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾ فَبِهِ صِفَةٌ لِلرَّبِّ وَلَيْسَتْ صِفَةً لِاسْمٍ، فَهِيَ فِي الْآيَةِ الْأُولَى صِفَةٌ لِلْمُضَافِ، وَفِي الْآيَةِ الثَّانِيَةِ صِفَةٌ لِلْمُضَافِ إِلَيْهِ.

قَوْلُهُ: «الْبَرُّ اللَّطِيفُ» الصَّوَابُ أَنَّ الْمُرَادَ بِالْبَرِّ وَاسِعُ الْخَيْرَاتِ وَكَثِيرُ الْعَطَاءِ؛ لِأَنَّهُ مَتَّبِقٌ فِي الْأَشْتِقَاقِ مَعَ الْبَرِّ الَّذِي هُوَ ضِدُّ الْبَحْرِ، فَالْبَرُّ الَّذِي هُوَ ضِدُّ الْبَحْرِ وَاسِعٌ، وَمِنْهُ بَرُّ الْوَالِدَيْنِ؛ أَيُّ: كَثْرَةُ عَطَائِهَا وَتَفَعُّلُهَا وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ.

وَالظَّاهِرُ أَنَّ تَفْسِيرَ الْبَرِّ بِاللَّطِيفِ لَيْسَ مِنْ تَفْسِيرِ ابْنِ عَبَّاسٍ.

قَالَ الْحَافِظُ ابْنُ حَجَرٍ فِي «الْفَتْحِ» (٣٧٨/١٣):

هُوَ تَفْسِيرُ ابْنِ عَبَّاسٍ أَيْضًا، وَقَدْ تَقَدَّمَ الْكَلَامُ عَلَيْهِ وَيَبَانُ مِنْ وَصَلِهِ عَنْهُ فِي تَفْسِيرِ سُورَةِ الطُّورِ<sup>(٢)</sup>.

فَإِذَا قَالَ قَائِلٌ: مَا فَائِدَةُ الْحَصْرِ فِي قَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ: «إِنَّ لِلَّهِ تَّسْعَةً وَتَّسْعِينَ اسْمًا». مَعَ أَنَّهُ بِالنَّظَرِ إِلَى الْكِتَابِ وَالسَّنَةِ نَحْصَلُ عَلَى أَكْثَرِ مِنْ ذَلِكَ؟ فَالْجَوَابُ: إِنْ فَائِدَةُ الْحَصْرِ هِيَ أَنَّ مِنْ أَسْمَاءِ تَّسْعَةٍ وَتَّسْعِينَ اسْمًا مَنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ، فَإِذَا أَحْصِيَتْ تَّسْعَةٌ وَتَّسْعِينَ مِنْ هَذِهِ الْأَسْمَاءِ دَخَلَتْ الْجَنَّةَ، يَعْنِي لَا يَلْزَمُ إِحْصَاؤُهَا كُلِّهَا، إِذَا أَحْصِيَتْ مِنْهَا تَّسْعَةٌ وَتَّسْعِينَ دَخَلَتْ الْجَنَّةَ، لَكِنَّ هَذِهِ التَّسْعَةَ وَالتَّسْعِينَ مَبْهَمَةٌ فِي جَمَلَةِ الْأَسْمَاءِ الَّتِي تَزِيدُ عَلَى تَّسْعَةٍ وَتَّسْعِينَ، وَلَوْ كَانَ الَّذِي فِي الْكِتَابِ وَالسَّنَةِ مُحْصَوْرًا لَقَالَ: إِنَّ اللَّهَ ذَكَرَ لَكُمْ تَّسْعَةَ

(١) تقدم تخريجه.

(٢) فتح الباري (٣٧٨/١٣).

وَتَسْعِينَ اسْمًا مِنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ. فَلَمَّا قَالَ: «إِنَّ لِلَّهِ تِسْعَةً وَتَسْعِينَ اسْمًا مَنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ». ذَلِكَ عَلَى أَنَّ الْأَسْمَاءَ أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ، وَلَكِنْ أَنْتَ اخْتَرْتَ مِنْهَا تِسْعَةً وَتَسْعِينَ وَأَخْصَاهَا، وَقَدْ اخْتَارُ أَنَا مِثْلًا اسْمًا، وَأَنْتَ لَا تَخْتَارُهُ، وَتَأْتِي بِشَيْءٍ بَدَلَهُ، وَكَذَلِكَ الْعَكْسُ.

قال الحافظ ابن حجر في «الفتح» (١٣/ ٣٧٧):

❦ قوله: «بَابُ إِنَّ لِلَّهِ مِائَةَ اسْمٍ إِلَّا وَاحِدًا» ذَكَرَ فِيهِ حَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ إِنَّ لِلَّهِ تِسْعَةً وَتَسْعِينَ اسْمًا وَقَدْ تَقَدَّمَ شَرْحُهُ فِي كِتَابِ «الدَّعَوَاتِ» وَبَيَانُ مَنْ رَوَاهُ بِاللَّفْظِ الْمَذْكُورِ فِي هَذِهِ التَّرْجُمَةِ، وَوَقَعَ هُنَا فِي رِوَايَةِ الْكُشْمِينِيِّ: «مِائَةٌ إِلَّا وَاحِدًا». بِالتَّذْكِيرِ، وَ «مِائَةٌ» فِي الْحَدِيثِ بَدَلٌ مِنْ قَوْلِهِ «تِسْعَةٌ وَتَسْعِينَ». فَعَدَلَ فِي التَّرْجُمَةِ مِنَ الْبَدَلِ إِلَى الْمَبْدَلِ، وَهُوَ فَصِيحٌ.

وَيُسْتَفَادُ مِنْهُ: زِيَادَةُ تَوْضِيحٍ؛ وَلأنَّ ذَكَرَ الْعَقْدَ أَعْلَى مِنْ ذَكَرِ الْكُسُورِ، وَأَوَّلَ الْعُقُودِ الْعَشْرَاتُ، وَثَانِيهَا الْمِائَةُ، فَلَمَّا قَارَبَتِ الْعِدَّةُ أُعْطِيتْ حُكْمُهَا وَجُبِرَ الْكَسْرُ بِقَوْلِهِ: «مِائَةٌ» ثُمَّ أُرِيدَ التَّحَقُّقُ فِي الْعِدَدِ فَاسْتَنْتَى وَلَوْ لَمْ يَسْتَنْ لَكَانَ اسْتِعْمَالًا قَرِيبًا سَائِغًا.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٣٩٢- حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ، أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ، حَدَّثَنَا أَبُو الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ «إِنَّ لِلَّهِ تِسْعَةً وَتَسْعِينَ اسْمًا مِائَةٌ إِلَّا وَاحِدًا، مَنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ»<sup>(١)</sup>. (أَخْصَيْنَاهُ): حَفِظْنَاهُ.

وَمَعْنَى الْإِحْصَاءِ: هُوَ مَعْرِفَتُهَا لَفْظًا وَمَعْنَى، وَالتَّعَبُّدُ وَسُؤَالُ اللَّهِ بِهَا، وَالتَّعَبُّدُ لِلَّهِ بِمُقْتَضَاهَا.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٣- بَابُ السُّؤَالِ بِأَسْمَاءِ اللَّهِ تَعَالَى وَالِاسْتِعَاذَةِ بِهَا.

السُّؤَالُ بِأَسْمَاءِ اللَّهِ ذَلِكَ عَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا﴾ [الأسماء: ١٨٠]. وَسَبَقَ لَنَا أَنَّ مَعْنَى قَوْلِهِ تَعَالَى ﴿فَادْعُوهُ بِهَا﴾ يَتَضَمَّنُ شَيْئَيْنِ:

الأول: أَنْ تَتَعَبَّدَ لِلَّهِ بِمُقْتَضَى هَذِهِ الْأَسْمَاءِ، فَيَكُونُ الدَّعَاءُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَادْعُوهُ بِهَا﴾ بِمَعْنَى الْعِبَادَةِ.

الثاني: أَنْ تَجْعَلَهَا وَسِيلَةً لَكَ فِي الدَّعَاءِ، بِأَنْ تَذْكُرَهَا بَيْنَ يَدَيِ الدَّعَاءِ أَوْ تَخْتِمَ الدَّعَاءَ بِهَا، فَتَقُولُ: يَا غَفُورُ اغْفِرْ لِي وَيَا سَمِيعُ اجْعَلْنِي سَامِعًا. وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ.

فَلِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَادْعُوهُ بِهَا﴾ مَعْنِيَانِ:

الْمَعْنَى الْأَوَّلُ: التَّعَبُّدُ لِلَّهِ بِمُقْتَضَاهَا؛ لِأَنَّ الدَّعَاءَ يَأْتِي بِمَعْنَى الْعِبَادَةِ ﴿وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ

الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ ﴿٦٠﴾ ﴿٦١﴾

والثاني: سؤال الله بها؛ أي: تجعلها وسيلة لك في الدعاء، سواء جعلتها بين يدي الدعاء، أو ختمت الدعاء بها.

أما الاستعاذة بها فظاهر، تقول: اللهم إني أعوذ باسمك الأعظم، أعوذ بكلمات الله التامات. يعني: تتعوذ بصفات وأسماء الله.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٣٩٣- حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: حَدَّثَنِي مَالِكٌ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ الْمَقْبُرِيِّ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمْ فِرَاشُهُ فَلْيَنْفُضْهُ بِصِنْفَةٍ ثَوْبِهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، وَلْيَقُلْ: بِاسْمِكَ رَبِّ وَضَعْتَ جَنْبِي وَبِكَ أَرْفَعُهُ، إِنْ أَمْسَكَتْ نَفْسِي فَاغْفِرْ لَهَا، وَإِنْ أَرْسَلَتْهَا فَاحْفَظْهَا بِمَا تَحْفَظُ بِهِ عِبَادَكَ الصَّالِحِينَ»<sup>(١)</sup>.

تابعه يحيى، وبشر بن المفضل عن عبيد الله، عن سعيد، عن أبي هريرة ض عن النبي ﷺ. وزاد زهير وأبو صمرة وإسماعيل بن زكريا، عن عبيد الله، عن سعيد، عن أبيه، عن أبي هريرة ض عن النبي ﷺ.

ورواه ابن عجلان، عن سعيد، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ.

تابعه محمد بن عبد الرحمن، والدراوردي وأسماء بن حفص.

❖ قوله: «وزاد زهير». هذا لا يضرب؛ يعني: كونه يحذف أحد الرجال في السند لا يضرب؛ لأنه يجوز أن يكون الراوي رواه عن شيخه أو شيخ شيخه، فلا يكون هذا من باب المزيد في متصل الأسانيد<sup>(٢)</sup>، فالإنسان ربما يزوي عن زيد وهو شيخه عن عمرو، وزيد يزوي عن عمرو، ثم يأتي الأول فيروي عن عمرو مباشرة، هذا واقع وعلى هذا فليس في السند من طعن، وليس من باب المزيد في متصل الأسانيد.

❖ قوله: «فَلْيَنْفُضْهُ بِصِنْفَةٍ ثَوْبِهِ».

قال الحافظ ابن حجر في «الفتح» (٣٨٠ / ١٣):

الصِّنْفَةُ بفتح المهملة، وكسر النون، بعدها فاء، طُرْتُه، وقيل: طَرَفُه وقيل: جَانِبُه، وقيل حَاشِيَتُه التي فيها هُدْبَةٌ، وَقَالَ فِي «النهاية» طَرَفُه الذي يلي طُرْتَه.

قلت: وتقدم في الدعوات بلفظ «دَاخِلَةً إِزَارِهِ». وتقدم هناك معناها، فالأولى هنا أن يقال: المراد

(١) رواه مسلم (٢٧١٤).

(٢) انظر: «تدريب الراوي» (٢٠٣ / ٢).



طَرَفُهُ الَّذِي مِنَ الدَّخْلِ جَمْعًا بَيْنَ الرَّوَابِيتَيْنِ <sup>(١)</sup> اهـ

وهذا هو القولُ الصحيحُ أنَّ المرادُ به طرفه من الداخل، والحكمةُ من ذلك أنَّ الطرفَ في الغالبِ هو مُلْتَقَى الأوساخ، فإذا تَوَسَّخَ مِنَ الْفَرَّاشِ لم يكنْ في هذا غَضَاضَةً عَلَى لَبْسِ الثَّوبِ، ولهذا قال: إِنَّكَ تَمَسُّحُهُ بِدَاخِلَةِ الثَّوبِ أَيْضًا لِأَجْلِ إِنْ كَانَ هُنَاكَ وَسَخٌ يَكُونُ فِي دَاخِلِ الثَّوبِ، وهذا مِنْ حَسَنِ تَوْجِيهِ الرَّسُولِ ﷺ وَإِرْشَادِهِ، وَتَرْبِيَّتِهِ؛ يَعْني. حَتَّى كَيْفَ تَنْفُضُ فَرَّاشَكَ بِثَوْبِكَ، أَنْفُضْهُ بِدَاخِلِهِ مِنْ أَسْفَلِهِ؛ لِأَنَّكَ إِنْ نَفَضْتَهُ مِنْ أَعْلَاهُ رُبَّمَا يَكُونُ فِيهِ أَدَى فَيَتَلَطَّخُ الثَّوبُ مِنْ فَوْقٍ، وَيُظْهِرُ لِلنَّاسِ، وَكَذَلِكَ لَوْ أَنَّكَ نَفَضْتَهُ مِنْ ظَاهِرِ الثَّوبِ الْأَسْفَلِ رُبَّمَا يَكُونُ فِيهِ أَدَى فَيُشَاهِدُهُ النَّاسُ.

وَيُؤْخَذُ مِنْ هَذَا: أَنَّهُ يَنْبَغِي لِلإِنْسَانِ أَنْ يَلَاحِظَ ثِيَابَهُ حَتَّى لَا يَكُونَ فِيهَا أَدَى فَتَنْقَمَعَ أَعْيُنُ النَّاسِ مِنَ النَّظَرِ إِلَيْهِ، وَيَقَالُ: هَذَا رَجُلٌ مَهْمَلٌ، لَا يُبَالِي بِنَفْسِهِ.

وَالإِنْسَانُ لَا يَنْبَغِي أَنْ يَظْهَرَ بِمُظْهِرٍ يَتَقَرَّرُ النَّاسُ مِنْهُ، وَلِهَذَا كَانَ الرَّسُولُ ﷺ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَبَاشِرَ أَهْلَهُ، وَهِيَ حَائِضٌ بِأَمْرُهَا أَنْ تَتَرَدَّدَ لِئَلَّا يَشَاهِدَ مِنْهَا فِي مَجْلِ الْفَرْجِ مَا تَتَقَرَّرُ مِنْهُ النَّفْسُ مِنَ الدَّمِ، فَهَذِهِ الْمَسْأَلَةُ كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ لَا يُبَالِي بِهَا، تَجِدُهُ يَأْكُلُ مِثْلًا رَمَانَةً، فَتَنْقُطُ نَقْطَةً عَلَى ثَوْبِهِ، فَيَكُونُ الثَّوبُ أَحْمَرَ، فَيَتَرَكُهُ، رُبَّمَا يَرْعُفُ أَنْفَهُ، فَتَنْقُطُ نَقْطَةً عَلَى ثَوْبِهِ، فَهَذِهِ تَتَقَرَّرُ مِنْهَا النَّفُوسُ.

وَالْحَاصِلُ: أَنَّ الرَّسُولَ ﷺ عَلِمَ أَمْتَهُ حَتَّى هَذِهِ الْمَسْأَلَةُ الَّتِي قَدْ لَا تَخْطُرُ عَلَى بَالِ الْإِنْسَانِ، وَغَالِبُ النَّاسِ يَكُونُ لَهُ ثَوْبٌ عِنْدَ الْمَنَامِ فَيَأْخُذُ ثَوْبَ الْمَنَامِ أَوْ الثَّوبَ الَّذِي يَلْبِسُهُ وَيَمْسُحُ بِهِ، فَإِذَا لَمْ يَتَيَسَّرْ ذَلِكَ فَلْيَمْسُحْ بِالْعُتْرَةِ بِدَاخِلِهَا.

يَنْفُضُهُ؛ أَي: فَرَّاشَهُ ثَلَاثَ مَرَاتٍ، وَقَدْ وَرَدَ التَّعْلِيلُ لِهَذَا، وَهُوَ أَنَّهُ لَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَفَهُ عَلَى فَرَّاشِهِ، فَلِذَلِكَ سُنُّ لِلإِنْسَانِ أَنْ يَفْعَلَ هَذَا ثَلَاثَ مَرَاتٍ، فَيَنْفُضُهُ ثَلَاثَ مَرَاتٍ بِثَوْبِهِ، فَإِذَا لَمْ يَتَيَسَّرْ فَبِعُتْرَتِهِ، وَبَعْضُ النَّاسِ يَطْوِي فَرَّاشَهُ وَلَا يَنْشُرُهُ إِلَّا عِنْدَ نَوْمِهِ، فَالْأَوْلَى أَنْ يَفْعَلَ ذَلِكَ أَيْضًا حَتَّى فِي هَذِهِ الْحَالِ، أَمَّا إِذَا بَقِيَ الْفَرَّاشُ مَنْشُورًا مِنَ الْأَصْلِ فَهَذَا لَا إِشْكَالَ فِيهِ؛ لِأَنَّهُ قَدْ يَنَامُ عَلَيْهِ الْإِنْسَانُ أَوْ الشَّيَاطِينُ أَوْ الْجِنُّ إِذَا لَمْ تَنْشُرْهُ إِلَّا عِنْدَ مَنَامِكَ فَالْأَحْسَنُ أَنْ تَفْعَلَ هَذَا.

❦ قَوْلُهُ: «وَلْيَقُلْ بِاسْمِكَ رَبِّ وَضَعْتَ جَنْبِي وَبِكَ أَرْفَعُهُ». وَهَذَا إِذَا نَامَ وَاضْطَجَعَ يَقُولُهُ، وَلِهَذَا إِذَا وَضَعَ جَنْبَهُ يَقُولُ: بِاسْمِ اللَّهِ. فَيُضَعُ جَنْبُهُ عَلَى اسْمِ اللَّهِ ﷻ.

ثُمَّ قَالَ: «إِنْ أَمْسَكَتَ نَفْسِي فَاغْبِرْ لَهَا، وَإِنْ أَرْسَلْتَهَا فَاحْفَظْهَا بِمَا تَحْفَظُ بِهِ عِبَادَكَ الصَّالِحِينَ». لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ يُمَسِّكُ نَفْسَ النَّائِمِ فَيَمُوتُ، وَهَذَا أَحَدُ الْقَوْلَيْنِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا﴾ [الزُّمَرُ: ٤٢]، وَلَكِنَّ الصَّحِيحَ أَنَّ مَعْنَى الْآيَةِ وَيَتَوَفَّى الَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا فَيَمَسِّكُ الَّتِي قَضَى عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَى الَّتِي قَضَى عَلَيْهَا النَّوْمَ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٣٩٤- حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ، عَنْ رِبْعِيِّ، عَنْ حُذَيْفَةَ، قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا أَوَى إِلَى فِرَاشِهِ قَالَ: «اللَّهُمَّ بِاسْمِكَ أَحْيَا وَأَمُوتُ». وَإِذَا أَصْبَحَ قَالَ «الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَحْيَانَا بَعْدَ مَا أَمَاتَنَا وَإِلَيْهِ النُّشُورُ».

هذا الحديث: ذكره البخاري في باب السؤال بأسماء الله والاستعاذة بها، أما السؤال بأسماء الله فقد تقدّم الكلام عليها وأن الله أمرنا بها فقال: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا﴾. وأما الاستعاذة بها فكذلك تستعيذ باسم الله، فتقول: أعوذ بالله، أعوذ بالرحمن، أعوذ بالعزیز، وما أشبه ذلك، وسبق أيضًا بيان معنى الاستعاذة<sup>(١)</sup> وهي الاعتصام من المكروه، واللجأ هو الفرار لحصول المطلوب، فالاستعاذة تكون في المكروه واللجأ يكون في حصول المطلوب.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٣٩٥- حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ حَفْصٍ، حَدَّثَنَا شَيْبَانُ، عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ رِبْعِيِّ بْنِ جِرَاشٍ، عَنْ خَرَشَةَ بْنِ الْحَرْثِ، عَنْ أَبِي ذَرٍّ، قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا أَخَذَ مَضْجَعَهُ مِنَ اللَّيْلِ قَالَ: «بِاسْمِكَ تَمُوتُ وَنَحْيَا، فَإِذَا اسْتَيْقَظَ قَالَ: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَحْيَانَا بَعْدَ مَا أَمَاتَنَا وَإِلَيْهِ النُّشُورُ».

قوله في هذا الحديث: «إِذَا أَخَذَ مَضْجَعَهُ مِنَ اللَّيْلِ» قيده بالمضجع من الليل، فيكون هذا الذكر من الأذكار الخاصة بنوم الليل، بدليل قوله: «الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَحْيَانَا بَعْدَ مَا أَمَاتَنَا وَإِلَيْهِ النُّشُورُ»؛ لأن النشور يكون في أول الأمر، كما يُنشَرُ الناس يوم القيامة في أول يوم القيامة.

وقوله: «بعد ما أَمَاتَنَا» فالمراد به النوم، ونوم الرسول ﷺ الذي هو فقد الإحساس الظاهر ثابت له، والدليل على هذا حديث أبي قتادة في انتظارهم للفجر، فإن الفجر طلع والنبي ﷺ معهم ولم يعلم به<sup>(٢)</sup>؛ لأن النوم الذي هو فقد الإحساس الظاهر يثبت له ولغيره.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٣٩٦- حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ، عَنْ سَالِمٍ، عَنْ كُرَيْبٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَأْتِيَ أَهْلَهُ فَقَالَ بِاسْمِ اللَّهِ، اللَّهُمَّ جَنِّبْنَا الشَّيْطَانَ، وَجَنِّبِ الشَّيْطَانَ مَا رَزَقْنَا، فَإِنَّهُ إِنِ يَقْدِرْ بَيْنَهُمَا وَلَدَفِيَ ذَلِكَ لَمْ يَضُرَّهُ شَيْطَانٌ أَبَدًا»<sup>(٣)</sup>.

(١) تقدم تخريجه.

(٢) تقدم تخريجه باب الأذان بعد ذهاب الوقت.

(٣) رواه مسلم (١٤٣٤).

هذا من الاستعاذة باسم الله وقوله: «إِذَا أَرَادَ أَنْ يَأْتِيَ أَهْلَهُ». هذا كناية عن الجماع. «فَقَالَ بِاسْمِ اللَّهِ، اللَّهُمَّ جَنِّبْنَا الشَّيْطَانَ، وَجَنِّبِ الشَّيْطَانَ مَا رَزَقْتَنَا. فَإِنَّهُ إِنْ يُقَدَّرُ بَيْنَهُمَا وَلَدٌ». سواءً ذَكَرَ أَوْ أُنْثَى، في ذلك؛ أي: في ذلك الجماع الذي قال فيه هذا الذكر «لَمْ يَضُرَّهُ شَيْطَانٌ أَبَدًا».

واختلف العلماء في قوله: «لَمْ يَضُرَّهُ شَيْطَانٌ أَبَدًا» فقيل: المعنى أنه لم يضره ضرراً بدنياً؛ لأن الشيطان إذا سقطَ الطفل من بطن أمه لكرهه وربما يقضي عليه بهذه اللكزة، ولذلك يصرخ الجنين إذا نزل من بطن أمه على إثر هذه اللكزة. وقيل: بل المراد لم يضره ضرراً حسيّاً ولا ضرراً قليّاً، وأن هذا من الأسباب التي تمنع من ضرر الشيطان لهذا الحمل الذي نشأ بعد هذا الذكر.

والسبب قد يوجد له مانع يمنع من النفوذ ومن حصول المسبب، وهذا القول أصح، وهو أنه عام، فالمعنى لم يضره لا في بدنه ولا في قلبه، لكن هذا من باب الأسباب، والأسباب قد يوجد لها موانع، كما أن أسباب الإرث مثلاً توجد في الشخص كأن يكون قريباً أو زوجاً أو مولى ثم توجد موانع تمنع نفوذ هذه الأسباب.

والقاعدة العامة أن الأشياء لا تتم إلا باستكمال أسبابها وشروطها وانتفاء موانعها، فإذا طبقنا هذه القاعدة على هذا الحديث وشبهه، قلنا: هذا من رسول الله ﷺ لبيان السبب ثم قد يوجد موانع تمنع من نفوذ هذا السبب، ومن ذلك أن يعيش هذا الطفل بعد خروجه في بيئة سيئة، فقد تصرفه عن الاستقامة لقول النبي ﷺ: «كُلُّ مَوْلُودٍ يُوَلَّدُ عَلَى الْفَطْرَةِ، فَأَبَوَاهُ يَهُودِيَّةً، أَوْ نَصْرَانِيَّةً، أَوْ يَمَجْسَانِيَّةً»<sup>(١)</sup>. وفي هذا الحث، على أن يقول الإنسان هذا الذكر عند الجماع؛ أي: عند جماع أهله؛ لأنه يكتسب به هذه الفائدة العظيمة التي لو اشتراها الإنسان بالملايين لكانت رخيصة.

فإذا قال قائل: إذا أتى الإنسان أهله، وهي حامل، هل يقول هذا الذكر؟ أو لا يقوله؛ لأنه قد نشأ الولد؟

الجواب: نقول: الأفضل أن يقوله؛ لأن الإمام أحمد رحمه الله قال: إن الجماع يزيد في الحمل في سمعه وبصره وقوته. ولهذا قال النبي ﷺ: «مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ، فَلَا يَسْقِ مَاءَهُ زَرْعَ غَيْرِهِ»<sup>(٢)</sup>. وهذا الحديث يشير إلى أن الجنين يتففع بالجماع، وعلى هذا فيقول هذا الذكر.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٣٩٧- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمَةَ، حَدَّثَنَا فَضِيلٌ، عَنْ مَنْصُورٍ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ هَمَامٍ، عَنْ عَدِيِّ

(١) رواه البخاري (١٣٥٨)، (١٣٥٩)، (١٣٨٥)، ومسلم (٢٦٥٨).

(٢) رواه أبو داود (٢١٥٨)، والترمذي (١١٣١)، والدارمي (٢/٢٩٨)، (٢٤٧٧)، وحسنه الشيخ الألباني كما في تعليقه على سنن أبي داود.

بْنِ حَاتِمٍ قَالَ: سَأَلْتُ النَّبِيَّ ﷺ قُلْتُ: أُرْسِلُ كِلَابِي الْمُعَلَّمَةَ. قَالَ: «إِذَا أُرْسَلَتْ كِلَابُكَ الْمُعَلَّمَةَ وَذَكَرْتَ اسْمَ اللَّهِ فَأَمْسَكَنْ فَكُلْ، وَإِذَا رَمَيْتَ بِالْمِعْرَاضِ فَخَزَقْ فَكُلْ»<sup>(١)</sup>.  
 فِي هَذَا الْحَدِيثِ: سَأَلَ عَدِيُّ بْنُ حَاتِمٍ النَّبِيَّ ﷺ أَنَّهُ يُرْسِلُ كِلَابَهُ الْمُعَلَّمَةَ فَتَأْتِيهِ بِالصَّيْدِ قَدْ قَتَلَتْهُ هَلْ يَحِلُّ أَوْ لَا؟ فَأَخْبَرَ النَّبِيَّ ﷺ أَنَّهُ يَحِلُّ لَكِنْ بِشَرْطٍ أَنْ يُسَمِّيَ اللَّهَ عَلَى ذَلِكَ، وَهَذَا نَبَحْتُ فِي هَذَا الْحَدِيثِ بَحْثًا فَقْهِيًّا.

أَوَّلًا: قَوْلُهُ: «إِذَا أُرْسَلَتْ». هَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ لَا بُدَّ أَنْ يَكُونَ صَاحِبُ الْكِلَابِ هُوَ الَّذِي يُرْسِلُهَا، فَإِنْ اسْتَرْسَلَ الْكَلْبُ بِنَفْسِهِ - لَمَّا رَأَى الصَّيْدَ انْطَلَقَ عَلَيْهِ - فَهَلْ يَحِلُّ الصَّيْدُ أَوْ لَا يَحِلُّ؟

الْجَوَابُ: ظَاهِرُ الْحَدِيثِ أَنَّهُ لَا يَحِلُّ؛ لِأَنَّهُ قَالَ: «إِذَا أُرْسَلَتْ». لَكِنْ قَالَ الْعُلَمَاءُ: إِنْ رَجَرَهُ فَاشْتَدَّ فِي عَدْوِهِ وَفِي طَلْبِهِ، فَإِنَّهُ يَحِلُّ، بِنَاءً عَلَى أَنَّ هَذَا الرَّجْرَ صَارَ سَبَبًا فِي إِسْرَاعِهِ، فَيَدُلُّ ذَلِكَ عَلَى أَنَّهُ إِنَّمَا أَمْسَكَ عَلَيْكَ وَلَمْ يُمَسِّكْ لِنَفْسِهِ؛ لِأَنَّ انْطِلَاقَهُ أَوَّلَ مَا رَأَى الصَّيْدَ بَدُونِ أَنْ تُرْسِلَهُ، مِنْ أَجْلِ أَنْ يَصِيدَ لِنَفْسِهِ، فَإِذَا رَجَرَتْهُ فَاشْتَدَّ فِي عَدْوِهِ لَطَلْبِهِ، دَلَّ ذَلِكَ عَلَى أَنَّهُ أَمْسَكَ لَكَ، وَلِهَذَا قَالَ تَعَالَى: ﴿فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ﴾ [التَّوْحِيدُ: ٤].

الْفَائِدَةُ الثَّانِيَّةُ فِي هَذَا الْحَدِيثِ: أَنَّهُ قَالَ: «الْمُعَلَّمَةَ». وَهِيَ الَّتِي عُلِّمَتْ الصَّيْدَ، وَقَدْ قَالَ الْعُلَمَاءُ: وَالتَّعْلِيمُ هُوَ: أَنَّهُ يَسْتَرْسِلُ إِذَا أُرْسِلَ، وَيَنْزَجِرُ إِذَا رُجِرَ، يَغْنِي: يَرْتَدِعُ إِذَا طُلِبَ مِنْهُ الْوُقُوفُ، وَإِذَا أَمْسَكَ لَمْ يَأْكُلْ، فَالتَّعْلِيمُ يَحْضُلُ بِثَلَاثَةِ أَشْيَاءَ: أَنَّهُ يَسْتَرْسِلُ إِذَا أُرْسِلَ وَيَنْزَجِرُ إِذَا رُجِرَ وَإِذَا أَمْسَكَ لَمْ يَأْكُلْ، فَإِنْ كَانَ لَا يَسْتَرْسِلُ إِذَا أُرْسِلَ، فَهَذَا لَمْ يَتَعَلَّمْ، كَذَلِكَ إِذَا أُرْسَلَتْهُ وَانْطَلَقَ عَلَى الصَّيْدِ وَرَجَرَتْهُ لِيَقِفَ لَمْ يَتَقَفْ، فَهَذَا لَمْ يَتَعَلَّمْ؛ لِأَنَّهُ غَيْرُ مُؤَدَّبٍ، وَإِذَا كَانَ يَسْتَرْسِلُ إِذَا أُرْسِلَ، وَيَنْزَجِرُ إِذَا رُجِرَ، لَكِنْ إِذَا أَمْسَكَ لَمْ يَأْتِ لَكَ إِلَّا بِنَصْفِ الصَّيْدِ، فَهَذَا أَيْضًا لَا يُوَكِّلُ مِنْ صَيْدِهِ؛ لِأَنَّهُ لَمَّا أَكَلَ مِنْهُ دَلَّ هَذَا عَلَى أَنَّهُ أَمْسَكَ لِنَفْسِهِ، وَإِنْ كَانَ قَدْ يَأْتِي بِبَقِيَّةِ الصَّيْدِ إِمَّا لِأَنَّهُ شَبِعَ، أَوْ لِأَنَّهُ يَرِيدُ أَنْ يَكُونَ شَرِيكًا لَكَ، لَكَ نَصْفُهُ وَلَهُ نَصْفُهُ، فَلَا يَحِلُّ.

الْفَائِدَةُ الثَّالِثَةُ: قَوْلُهُ: «وَذَكَرْتَ اسْمَ اللَّهِ». مَتَى تَذَكَّرُ اسْمَ اللَّهِ؟ تَذَكَّرُهُ إِذَا أُرْسَلَتْهُ؛ أَيْ: حِينَ إِرْسَالِهِ، لَا إِذَا رَأَيْتَهُ قَابِضًا عَلَى الصَّيْدِ - الْأَمْرُ وَاسِعٌ - إِذَا سَمِعْتَ عَلَيْهِ إِذَا أُرْسَلَتْهُ، فَإِنَّهُ إِذَا صَادَ أَوْ أَمْسَكَ عَلَيْكَ حَلَّ، وَفِيهِمْ مَنْ أَنَّهُ إِذَا لَمْ يُسَمِّ اللَّهَ فَإِنَّهُ لَا يَحِلُّ، سِوَاهُ تَرْكِ التَّسْمِيَةِ نِسْيَانًا، أَوْ جَهْلًا، أَوْ عَالِمًا ذَاكِرًا، وَذَلِكَ؛ لِأَنَّ الشَّرْطَ لَا يَنْقُطُ سَهْوًا وَلَا جَهْلًا، فَإِذَا أُرْسَلَهُ وَلَمْ يُسَمِّ اللَّهَ، وَآتَى بِالصَّيْدِ فَإِنَّ الصَّيْدَ حَرَامٌ يَجِبُ تَرْكُهُ؛ لِأَنَّ النَّبِيَّ ﷺ اشْتَرَطَ التَّسْمِيَةَ، وَالشَّرْطُ لَا يَنْقُطُ سَهْوًا وَلَا جَهْلًا.

فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ: هَذِهِ الْحَالُ يَكْثُرُ فِيهَا النِّسْيَانُ؛ لِأَنَّ الْإِنْسَانَ إِذَا رَأَى الصَّيْدَ ارْتَبَكَ، وَأُرْسَلَ الْكَلْبُ بِسُرْعَةٍ؛ لثَلَا يَفُوتَهُ الصَّيْدُ، فَيَنْسَى كَثِيرًا.

قُلْنَا: ولو كَانَ الْأَمْرُ كَذَلِكَ، فَإِنَّهُ لَا يُعْذَرُ بِتَرْكِ هَذَا الشَّرْطِ.

فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ: مَا الْجَوَابُ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ قَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا﴾ [٢٨٦: ٢٨٦].

وَهَذِهِ قَاعِدَةٌ عَظِيمَةٌ فِي الشَّرِيعَةِ الْإِسْلَامِيَّةِ؟

قُلْنَا: نَقُولُ بِمُوجِبِ هَذِهِ الْقَاعِدَةِ، وَأَنَّ هَذَا الرَّجُلَ الَّذِي تَرَكَ التَّسْمِيَةَ نَسِيَانًا، لَا مُوَاخَذَةَ عَلَيْهِ، لَكِنْ لَوْ تَرَكَهَا عَمْدًا صَارَ مُوَاخَذًا، فنَقُولُ: بِالنَّسْبَةِ لِهَذَا الَّذِي أَرْسَلَ الصَّيْدَ وَنَسِيَ التَّسْمِيَةَ لَا مُوَاخَذَةَ عَلَيْهِ، وَلَا نُوْثْمُهُ، لَكِنْ بِالنَّسْبَةِ لِمَنْ يَأْكُلُ هُوَ الَّذِي نَمْنَعُهُ أَنْ يَأْكُلَ؛ لِأَنَّ اللَّهَ قَالَ: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ﴾ [٢٢١: ٢٢١]. لَكِنْ لَوْ أَكَلَ الْإِنْسَانُ مِنْ هَذَا الصَّيْدِ الَّذِي لَمْ يَسْمَعْ عَلَيْهِ، نَاسِيًا أَوْ جَاهِلًا، هَلْ يَأْتُمُّ أَوْ لَا يَأْتُمُّ؟

الْجَوَابُ: لَا يَأْتُمُّ، فَحِينَئِذٍ تَنْطَبِقُ الْقَاعِدَةُ، فنَقُولُ: هَذَا الصَّيْدُ مِنْ شَرْطِ حِلِّهِ التَّسْمِيَةُ، فَإِذَا فُقِدَ الشَّرْطُ فُقِدَ الْمَشْرُوطُ، كَمَا أَنَّ الْكَلْبَ لَوْ اسْتَرْسَلَ بِنَفْسِهِ، فَإِنَّهُ لَا يَحِلُّ، كَذَلِكَ لَوْ اسْتَرْسَلَ بِإِرْسَالِ صَاحِبِهِ، وَلَكِنْ لَمْ يَسْمَعْ فَإِنَّهُ لَا يَحِلُّ، وَلَا فَرْقٌ فِي هَذَا، وَمِثْلُهُ أَيْضًا الْمَذْبُوحُ، إِذَا ذُبَحَتْ وَنَسِيَتْ أَنْ تُسَمَّى اللَّهُ، فَإِنَّ الذَّبِيحَةَ حَرَامٌ، وَلَا تَحِلُّ؛ لِأَنَّ التَّسْمِيَةَ شَرْطٌ لِلْحِلِّ، وَالشَّرْطُ لَا يَسْقُطُ بِالسَّهْوِ وَالْجَهْلِ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿فَكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾ [١١٨: ١١٨]. وَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «مَا أَنْهَرَ الدَّمَ وَذُكِّرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ فَكُلُوا»<sup>(١)</sup>. فَاشْتَرَطَ شَرْطَيْنِ: إِنْهَارَ الدَّمِ، وَذُكْرُ اسْمِ اللَّهِ، فَلَوْ أَنَّ أَحَدًا ذَبَحَ بِدُونِ إِنْهَارِ الدَّمِ جَاهِلًا، فَخَنَقَ الذَّبِيحَةَ وَمَاتَتْ، وَقَدْ سَمِيَ اللَّهُ عَلَيْهَا فَلَا تَحِلُّ، وَلَوْ كَانَ جَاهِلًا؛ لِأَنَّ هَذَا شَرْطٌ، وَلَوْ أَنَّهُ نَسِيَ وَذَبَحَ بِخَنَقٍ ثُمَّ مَاتَتْ، وَقَدْ سَمِيَ اللَّهُ عَلَيْهَا، فَإِنَّهَا لَا تَحِلُّ؛ لِأَنَّ إِنْهَارَ الدَّمِ شَرْطٌ فَالتَّسْمِيَةُ كَذَلِكَ مِثْلُ إِنْهَارِ الدَّمِ؛ لَا بَدَلَ مِنْهَا.

وَقَدْ اخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِي هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا، فَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ: إِنَّ التَّسْمِيَةَ عَلَى الذَّبِيحَةِ وَالصَّيْدِ سُنَّةٌ وَلَيْسَتْ بِشَرْطٍ. وَهَذَا قَوْلٌ ضَعِيفٌ جَدًّا، وَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ: إِنَّهَا شَرْطٌ فِي الذَّبِيحَةِ وَفِي الصَّيْدِ، لَكِنَّهَا تَسْقُطُ بِالنَّسْيَانِ فِي الذَّبِيحَةِ، وَلَا تَسْقُطُ بِالنَّسْيَانِ فِي الصَّيْدِ، وَهَذَا هُوَ الْمَشْهُورُ مِنْ مَذْهَبِ الْحَنَابِلَةِ رَحِمَهُمُ اللَّهُ. وَاسْتَدَلُّوا بِعَدَمِ السَّقُوطِ فِي الصَّيْدِ بِأَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «وَأَرْسَلْتُ كِلَابَكُمْ، وَذَكَرْتُ اسْمَ اللَّهِ». فَجَعَلَ التَّسْمِيَةَ شَرْطًا، وَأَمَّا الذَّبِيحَةُ، فَالتَّسْمِيَةُ عَلَيْهَا وَاجِبَةٌ وَلَيْسَتْ بِشَرْطٍ، فَتَسْقُطُ بِالنَّسْيَانِ وَالْجَهْلِ، وَقَالَ شَيْخُ الْإِسْلَامِ ابْنُ تَيْمِيَّةَ رَحِمَهُمُ اللَّهُ: لَا تَسْقُطُ التَّسْمِيَةُ لَا فِي الصَّيْدِ وَلَا فِي الذَّبِيحَةِ، وَأَنَّهُ إِذَا نَسِيَ التَّسْمِيَةَ فِي الصَّيْدِ أَوْ فِي الذَّبِيحَةِ فَالصَّيْدُ وَالْمَذْبُوحُ حَرَامٌ<sup>(٢)</sup> وَقَوْلُهُ أَصَحُّ وَأَقْعَدُ. وَأَمَّا التَّفَرِيقُ بَيْنَ الصَّيْدِ وَالدَّبِيحَةِ، فَكَانَ مُقْتَضًى النَّظَرِ أَنَّ تَسْقُطَ التَّسْمِيَةِ فِي الصَّيْدِ دُونَ الذَّبِيحَةِ، لِأَنَّ الذَّبِيحَةَ يَذْبَحُهَا الْإِنْسَانُ وَهُوَ مُطْمَئِنٌّ هَادئٌ النَّفْسِ، بِخِلَافِ الصَّيْدِ.

(١) رَوَاهُ الْبَخَارِيُّ (٢٤٨٨)، وَمُسْلِمٌ (١٩٦٨).

(٢) انْظُرْ «مَجْمُوعُ فَتَاوَى شَيْخِ الْإِسْلَامِ» (٣٥/ ٢٣٩، ٢٤٠).

وَأَمَّا قَوْلُهُمْ: إِنَّ الرِّسُولَ ﷺ اشْتَرَطَ ذِكْرَ اسْمِ اللَّهِ فِي الصَّيْدِ، فنقول: وكذلك أيضًا في الذبيحة، فإنَّ النَّبِيَّ ﷺ قال: «مَا أَنْهَرَ الدَّمَ وَذَكَرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ، فَكُلُوهُ، إِلَّا السِّنُّ وَالظُّفْرُ، وَسَأُحَدِّثُكُمْ عَنْ ذَلِكَ، أَمَّا السِّنُّ فَمَعْظَمٌ، وَأَمَّا الظُّفْرُ فَمُدَى الْحَبَشَةِ».

ثانيًا: في الحديث، قال: «إِذَا رَمَيْتَ بِالْمِعْرَاضِ وَذَكَرْتَ اسْمَ اللَّهِ فَأَصَابَ، فَخَزَقَ فُكْلٌ»، وَإِنْ أَصَابَ بَعْرَضِهِ فَلَا تَأْكُلِ الْمِعْرَاضُ: مثال العَصَا، فإذا رميت بالعَصَا، وكان رأسه مُدَيَّبًا فأصاب الصيد برأسه فَخَزَقَهُ حَتَّى أَنْهَرَ الدَّمَ، فإنه يؤكل، وأما إذا صَدَمَ الصَّيْدَ، وضرب الصيد بعرضه، ومات الصيد، فإنه لا يؤكل؛ لأنَّه داخلٌ في قوله تعالى: ﴿وَالْمَوْقُوذَةُ﴾ (البقرة: ٢٣). والموقوذة: هي التي تُضْرَبُ بعَصَا أو شبهه حتى تموت.

فإن رمى الصيد بحجرٍ، وقتل الحجر الصيد يثقله لا يحده، فإنه لا يحل؛ لأنَّه كالمعراض تهماً، والصيد بالبندقية المعروفة التي تقذف بالسطن، وهو الحبات الصغيرة، فهل يحل؟

الجواب: نعم يحل؛ لأنَّه لا يقتل يثقله، وإنما يقتل بنفوذه، فهو كراسٍ السهم، وقد اضطرب العلماء أوَّلَ ما خَرَجَ هذا النوع من السهام، هل يحل أو لا؟ ولكنهم أجمعوا بعد ذلك على الحل، وقالوا: كُلُّ إنسانٍ يعرف أنَّ السطنة هذه لو ضربت الصيد لم يمت، وأنها إنما تقتله بنفوذه، فيكون حلالاً.

ولو أنَّ الكلب خنق الصيد وجاء به، فهل يحل أو لا؟

الجواب: فيه خلاف، والمشهور من المذهب أنه لا بد أن يكون هناك جرح، لقوله ﷺ: «مَا أَنْهَرَ الدَّمَ». والقول الثاني: أنه لا يشترط، لعموم قوله تعالى: ﴿فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ﴾. والاحتياط ألا يأكل.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٣٩٨- حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ مُوسَى، حَدَّثَنَا أَبُو خَالِدٍ الْأَحْمَرُ، قَالَ: سَمِعْتُ هِشَامَ بْنَ عُرْوَةَ، يُحَدِّثُ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ هُنَا أَقْوَامًا حَدِيثًا عَهْدُهُمْ بِشِرْكَ، يَأْتُونَا بِلُحْمَانٍ لَا نَدْرِي يَذْكُرُونَ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا أَمْ لَا. قَالَ: «اذْكُرُوا أَنْتُمْ اسْمَ اللَّهِ وَكُلُوا». تَابَعَهُ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، وَالْدَّرَاوَزِيُّ، وَأَسَامَةُ بْنُ حَفْصٍ.

قال الحافظ ابن حجر رَحِمَهُ اللَّهُ في «الفتح»:

قوله فيه: «تابعه محمد بن عبد الرحمن». هو الطفاوي، وعبد العزيز بن محمد، هو: الدَّرَاوَزِيُّ، وَأَسَامَةُ بْنُ حَفْصٍ هو: المدني، وتقدم في الذبائح بيان مَنْ وَصَلَهَا، وطريق الدَّرَاوَزِيُّ وَصَلَهَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عَمْرِو الْعَدَنِيِّ في «مستنده». عنه، وتقدم القول في هذا السند بأشبع من هذا هناك.<sup>(١)</sup>

قوله: «لَا نَدْرِي يَذْكُرُونَ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا أَمْ لَا. قَالَ: اذْكُرُوا أَنْتُمْ اسْمَ اللَّهِ وَكُلُوا».

(١) «فتح الباري» (١٣/ ٣٨٠).

في هذا من الفوائد الفقهية:

أَنَّ الْفِعْلَ إِذَا وَقَعَ مِنْ أَهْلِهِ، فَإِنَّ الْأَصْلَ فِيهِ السَّلَامَةُ، فَالْبَيْعُ إِذَا وَقَعَ مِنْ جَائِزِ التَّصَرُّفِ، فَلْأَصْلُ فِيهِ السَّلَامَةُ، وَأَنَّهُ مِلْكُ الْبَائِعِ، وَلَا يَحْتَاجُ أَنْ نَقُولَ: أَثْبَتَ، وَكَذَلِكَ الْهَبَةُ وَجَمِيعُ الْعُقُودِ وَالْأَفْعَالِ أَيْضًا، إِذَا صَدَرَتْ مِنْ أَهْلِهَا، فَإِنَّ الْأَصْلَ فِيهَا السَّلَامَةُ.

وفيه أيضًا: أَنَّ الذَّابِحَ إِذَا كَانَ أَهْلًا لِلذَّبْحِ وَشَكَّكَنا هل سَمَّى أم لا؟ فَإِنَّا لَا نَلْتَفِتُ إِلَى هَذَا الشَّكِّ، بِنَاءً عَلَى أَنَّ الْأَصْلَ: السَّلَامَةُ، وَلِهَذَا لَمَّا سُئِلَ النَّبِيُّ ﷺ عَنْ ذَبَائِحِ هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ الَّذِينَ هُمْ حَدِيثُوا عَهْدَ بَشْرِكٍ، وَالْغَالِبُ أَنَّ حَدِيثَ الْعَهْدِ بِالْشَّرِكِ لَا يَعْرِفُ أَحْكَامَ الْإِسْلَامِ، وَمَعَ ذَلِكَ، قَالَ: «سَمُّوْا أَنْتُمْ وَكُلُّوْا». أَي: اذْكُرُوا أَنْتُمْ اسْمَ اللَّهِ وَكُلُّوْا، فَذَلِكَ عَلَى أَنَّ الذَّبِيحَةَ إِذَا ذَبَحَهَا مَنْ هُوَ أَهْلٌ لِلذَّبْحِ، لَا تَسْأَلُ هل سَمَّى أم لا؛ لِأَنَّ الْأَصْلَ أَنَّ ذَبِيحَتَهُ حَلَالٌ، وَكَذَلِكَ لَا تَسْأَلُ كَيْفَ ذَبَحَ، هل ذَبَحَ بِالسَّكِينِ، أَوْ بِخَنْقٍ، أَوْ بِغَيْرِ ذَلِكَ لَا نَسْأَلُ؛ لِأَنَّ التَّسْمِيَةَ شَرْطٌ، وَإِنْهَارَ الدَّمِ شَرْطٌ، وَإِذَا كُنَّا لَا نَسْأَلُ عَنِ التَّسْمِيَةِ، فَإِنَّا لَا نَسْأَلُ عَنِ إِنْهَارِ الدَّمِ، وَلَا فَرْقٍ، فَإِذَا أَطْعَمْنَا يَهُودِيًّا، أَوْ نَصْرَانِيًّا لَحْمًا، فَهَلْ نَأْكُلُ، أَوْ نَقُولُ: كَيْفَ ذَبَحْتَ؟ وَهَلْ سَمَّيْتَ؟ لَا نَقُولُ هَذَا، وَإِنَّا نَأْكُلُ، وَلَكِنْ نُسَمِّي.

وَيُسَمِّرُ هَذَا الْحَدِيثُ بِفَحْوَاهُ، بِاتِّفَاقِ السُّوَالِ؛ لِأَنَّهُ لَمَّا قَالَ: «سَمُّوْا أَنْتُمْ وَكُلُّوْا». لَيْسَ عَلَيْكُمْ أَنْ تَبْحَثُوا عَنْ فِعْلٍ غَيْرِكُمْ، فَإِنَّ هَذَا مِنَ التَّعَمُّقِ وَمِنَ التَّنَطُّعِ، وَلَكِنْ أَنْتُمْ سَمُّوْا عَلَى فِعْلِكُمْ، وَلَا تَبْحَثُوا عَنْ فِعْلٍ غَيْرِكُمْ، وَهَذَا هُوَ الْمَوَافِقُ لِلشَّرِيعَةِ الْإِسْلَامِيَّةِ، أَنَّ الْإِنْسَانَ لَا يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَتَنَطَّعَ وَيَتَعَمَّقَ مَا دَامَ الْفِعْلُ صَدَرَ مِنْ أَهْلِهِ فَلَا يَبْحَثُ.

❦ وَقَوْلُهُ: «سَمُّوْا أَنْتُمْ وَكُلُّوْا». هل مُرَّاهُ التَّسْمِيَةُ عَلَى الذَّبْحِ الَّذِي هُوَ فِعْلٌ غَيْرُهُمْ، أَوْ عَلَى الْأَكْلِ الَّذِي هُوَ فِعْلُهُمْ؟

الْجَوَابُ: الْمُرَادُ هُوَ الثَّانِي؛ لِأَنَّ التَّسْمِيَةَ وَالذَّبْحَ لَا فَائِدَةَ مِنْهَا، فَقَدْ انْتَهَى الذَّبْحُ، فَالتَّسْمِيَةُ هُنَا عَلَى الْأَكْلِ الَّذِي هُوَ فِعْلُنَا، وَفِي هَذَا مِنْ يُسِّرِ الشَّرِيعَةُ الْإِسْلَامِيَّةَ وَسَهَوَلِيَّتَهَا مَا فِيهِ، وَأَنَّ الْإِنْسَانَ لَا يُكَلِّفُ أَنْ يَبْحَثَ، وَلَوْ أَنَّ كُلْفَنَا أَنْ تَبْحَثَ لَصَاقَتْ عَلَيْنَا الْأُمُورُ؛ لِأَنَّا نَقُولُ: مَنْ ذَبَحَ هَذَا؟ إِنَّهُ فَلَانٌ، ابْحَثُوا هل هُوَ يُصَلِّي أَوْ لَا يُصَلِّي، وَابْحَثُوا أَيْضًا هل هُوَ قَدْ تَمَلَّكَ هَذِهِ الذَّبِيحَةَ عَلَى وَجْهِ شَرْعِيٍّ أَوْ لَا؟ فَإِنْ قَالُوا: نَعَمْ، اشْتَرَاهَا مِنْ فَلَانٍ، نَقُولُ: كَيْفَ جَاءَتْ؟ فَإِنْ قَالُوا: اشْتَوَّهَبَهَا مِنْ فَلَانٍ، فنَقُولُ لِلْوَاهِبِ: كَيْفَ جَاءَتْ، قَالَ مَثَلًا: عَوْضُ خُلْعٍ مِنْ امْرَأَتِي. فنَقُولُ: مِنْ أَيْنَ جَاءَ الْمَرَأَةُ. وَبَقِينَا نَتَسَلَّلُ، إِلَى مَا لَا نِهَآيَةَ لَهُ. لَكِنْ مِنْ لَطْفِ اللَّهِ ﷻ أَنَّا لَا نَتَعَمَّقُ هَذَا التَّعَمُّقَ، فَلْأَصْلُ فِي التَّصَرُّفِ الْوَاقِعِ مِنْ جَائِزِ التَّصَرُّفِ السَّلَامَةُ وَالصَّحَّةُ، إِلَّا أَنْ تَتَيَقَّنَ أَنَّهُمْ لَمْ يُسَمُّوْا أَوْ لَمْ يُنْهَرُوا الدَّمُ، فَلَا نَأْكُلُ، وَلَكِنْ إِذَا شَكَّكَنا هل الذَّابِحُ يَمْنَنُ تَحِلُّ ذَبِيحَتِهِ أَوْ لَا؟

الْجَوَابُ: نَقُولُ: إِنْ كَانَ هُنَاكَ أَصْلٌ نَبْنِي عَلَيْهِ، بَيِّنًا عَلَى الْأَصْلِ، مِثْلَ أَنْ نُشَكَّ فِي رَجُلٍ مُسْلِمٍ هل هُوَ يُصَلِّي أَوْ لَا يُصَلِّي، فَلْأَصْلُ الصَّلَاةُ، أَمَا إِذَا لَمْ يَكُنْ لَدَيْنَا أَصْلٌ مِثْلَ أَنْ شَكَّكَنا فِي الْقَائِمِينَ عَلَى

الْمَجْزِرِ هَلْ هُمْ مُسْلِمُونَ أَوْ مُشْرِكُونَ، أَوْ شُيُوعِيُونَ، أَوْ مَجُوسِيُونَ، فَهَلْ نَاكُلُ أَوْ لَا نَاكُلُ؟  
الجواب: لَا نَاكُلُ؛ لِأَنَّا الْآنَ شَكَكْنَا فِي أَهْلِيَةِ الذَّابِحِ، لَا فِي الشَّرْطِ الَّتِي تَتَرْتَّبُ عَلَى ذَبْحِهِ،  
فَحَيْثُ لَا نَاكُلُهَا.

وَالْمَجُوسِيُّ، لَا تَحِلُّ ذَبِيحَتُهُ، وَقَدْ قِيلَ لِلْإِمَامِ أَحْمَدَ: إِنَّ أَبَا ثَوْرٍ يَرَى أَنَّ الْمَجُوسِيَّ تَحِلُّ ذَبِيحَتُهُ.  
فَقَالَ: أَبُو ثَوْرٍ كَاسِمُهُ<sup>(١)</sup>، نَعَمْ شَدَّدَ فِي هَذَا؛ لِأَنَّ مَا قَالَهُ خِلَافُ الْإِجْمَاعِ، فَلَمْ يَقُلْ أَحَدٌ مِنَ الْعُلَمَاءِ، إِنَّ  
الْمَجُوسَ تُنْكَحُ نِسَاؤُهُمْ، أَوْ تَحِلُّ ذَبَائِحُهُمْ، وَلِهَذَا نَقُولُ: إِنَّهُ لَا تَحِلُّ ذَبِيحَةُ الْمَجُوسِيِّ، وَلَا تُنْكَحُ  
نِسَاؤُهُمْ، وَإِنْ كَانَ تَوَخَّذَ مِنْهُمْ الْجَزِيَّةُ؛ لِأَنَّ الْجَزِيَّةَ عَلَى الْقَوْلِ الرَّاجِحِ تَوَخَّذَ مِنْ كُلِّ كَافِرٍ، مِنْ  
الْمَجُوسِيِّ، وَالْيَهُودِيِّ، وَالنَّصْرَانِيِّ، وَالشُّبُوعِيِّ وَغَيْرِهِمْ. وَلَوْ أَنَّ الْكِتَابِيَّ أَوْ الْمُسْلِمَ أَعَانَ مُشْرِكًا عَلَى  
الذَّبْحِ، هَلْ تَحِلُّ الذَّبِيحَةُ؟

الجواب: نَقُولُ: الْمَعْنَى إِنْ كَانَتْ عَلَى الذَّبْحِ نَفْسُهُ فَإِنَّهَا لَا تَحِلُّ؛ لِأَنَّهُ اجْتَمَعَ فِي هَذَا الْفِعْلِ مُبِحٌ  
وَحَاطِظٌ، بِمَعْنَى: أَنَّ الْإِثْنَيْنِ أُمْسَكَا بِالسَّكِينِ وَذَبَّحَاهُ، فَهَذَا لَا تَحِلُّ الذَّبِيحَةُ، أَمَّا لَوْ نَاوَلَ مَنْ لَا تَحِلُّ  
ذَبِيحَتُهُ السَّكِينِ، مَنْ تَحِلُّ ذَبِيحَتُهُ فَذَبَّحَ، فَإِنَّهَا تَحِلُّ، وَكَذَلِكَ لَوْ ذَبَّحَ فَأَنْهَرَ الدَّمَ ثُمَّ كَمَلَ الذَّبْحَ مَنْ لَا  
تَحِلُّ ذَبِيحَتُهُ، فَهَذَا حَلَالٌ.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٣٩٩- حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ، حَدَّثَنَا هِشَامٌ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسٍ، قَالَ: ضَحَّى النَّبِيُّ ﷺ  
بِكَبْشَيْنِ، يُسَمَّى وَيَكْبَرُ<sup>(١)</sup>.

وَالشَّاهِدُ قَوْلُهُ: يُسَمَّى وَيَكْبَرُ. فَذَبَّحَ بِاسْمِ اللَّهِ.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٠٠- حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْأَسْوَدِ بْنِ قَبَسٍ، عَنْ جُنْدَبٍ، أَنَّهُ شَهِدَ النَّبِيَّ ﷺ  
يَوْمَ النَّحْرِ صَلَّى ثُمَّ خَطَبَ: فَقَالَ، «مَنْ ذَبَحَ قَبْلَ أَنْ يُصَلِّيَ فَلْيَذْبَحْ مَكَانَهَا أُخْرَى، وَمَنْ لَمْ يَذْبَحْ  
فَلْيَذْبَحْ بِاسْمِ اللَّهِ»<sup>(٢)</sup>.

الشَّاهِدُ قَوْلُهُ: «فَلْيَذْبَحْ بِاسْمِ اللَّهِ». وَفِي هَذَا دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الشَّرْطَ لَا يَسْقُطُ بِالْجَهْلِ؛ لِقَوْلِهِ: «مَنْ  
ذَبَحَ قَبْلَ أَنْ يُصَلِّيَ فَلْيَذْبَحْ مَكَانَهَا أُخْرَى». فَإِنَّ عَمُومَهُ يَقْتَضِي أَنَّهُ وَإِنْ كَانَ جَاهِلًا، وَلِهَذَا لَمَّا قَالَ أَبُو  
بُرْدَةَ بْنُ نِيَارٍ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي ذَبَحْتُ قَبْلَ أَنْ آتِيَ إِلَى الصَّلَاةِ مِنْ أَجْلِ أَنْ يَطْعَمَ أَهْلِي وَيَأْكُلُوا. يَعْني

(١) انظر «المغني» لابن قدامة (١٣/٢٩٦).

(٢) رواه مسلم (١٩٦٦).

(٢) رواه مسلم (١٩٦٠).



مُبَكِّرِينَ، فَأَمَرَ النَّبِيُّ ﷺ أَنْ يَذْبَحَ بِذِكْلِهَا، وَقَالَ لَهُ: «إِنَّ شَأْنَكَ شَأْنُ لَحْمٍ»<sup>(١)</sup>. مع أَنَّهُ كَانَ جَاهِلًا، لَكِنِ الشَّرْطَ لَا يَسْقُطُ بِالْجَهْلِ، كَمَا ذَكَرْنَا قَبْلَ ذَلِكَ.

قَالَ: «وَمَنْ لَمْ يَذْبَحْ فَلْيَذْبَحْ بِاسْمِ اللَّهِ». اسْتَنْبَطَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ مِنْ قَوْلِهِ ﷺ: «فَلْيَذْبَحْ بِاسْمِ اللَّهِ». أَنَّ الْجَارَ وَالْمَجْرُورَ فِي الْبَسْمَلَةِ يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ مُتَعَلِّقَهُ فِعْلًا مُنَاسِبًا لِلْعَمَلِ الَّذِي ابْتَدَأَتْهُ بِالتَّسْمِيَةِ، فَمِثْلًا إِذَا أَرَادَ الْإِنْسَانُ يَتَوَضَّأُ، وَقَالَ: بِسْمِ اللَّهِ. فَمُتَعَلِّقُ الْبَسْمَلَةِ: اتَّوَضَّأُ، وَإِذَا أَرَادَ أَنْ يَدْخُلَ الْمَسْجِدَ، يَقُولُ: بِسْمِ اللَّهِ أَدْخُلُ.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبَحَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٠١- حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ، حَدَّثَنَا وَرْقَاءُ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «لَا تَخْلِفُوا بِأَبَائِكُمْ، وَمَنْ كَانَ خَالِفًا فَلْيَخْلِفْ بِاللَّهِ»<sup>(٢)</sup>.

قَوْلُهُ ﷺ: «لَا تَخْلِفُوا بِأَبَائِكُمْ». إِنَّمَا خَصَّ الْأَبَاءَ؛ لِأَنَّهُ الْغَالِبُ، فَقَدْ كَانُوا يَخْلِفُونَ بِأَبَائِهِمْ، ثُمَّ أَرَشَدَ لِمَا نَهَى عَنِ الْخَلْفِ بِالْأَبَاءِ، أَرَشَدَ إِلَى ذِكْرِ مَنْ يُخْلَفُ بِهِ، وَهُوَ اللَّهُ، وَقَالَ: «وَمَنْ كَانَ خَالِفًا فَلْيَخْلِفْ بِاللَّهِ». فَدَلَّ ذَلِكَ عَلَى تَحْرِيمِ الْخَلْفِ بِالْأَبَاءِ، وَمِثْلُهُ الْخَلْفُ بِأَيِّ مَخْلُوقٍ كَانَ؛ لِقَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ: «مَنْ حَلَفَ بغيرِ اللَّهِ فَقَدْ كَفَرَ أَوْ أَشْرَكَ»<sup>(٣)</sup>. حَتَّى بِالرَّسُولِ ﷺ لَا يَجُوزُ الْخَلْفُ بِهِ، حَتَّى بِجَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ حَتَّى بِالْعَرْشِ، أَوْ أَيِّ مَخْلُوقٍ، فَإِنَّهُ لَا يَجُوزُ الْخَلْفُ بِهِ، فَمَنْ حَلَفَ بِهِ فَقَدْ أَشْرَكَ. قَالَ الْحَافِظُ أَبُو حَجْرٍ فِي «الْفَتْحِ»:

حَدِيثُ ابْنِ عُمَرَ: «لَا تَخْلِفُوا بِأَبَائِكُمْ». تَقَدَّمَ شَرْحُهُ فِي الْأَيَّانِ وَالنَّذِيرِ، قَالَ: نَعِيمُ بْنُ حَمَادٍ، فِي «فِي الرَّدِّ عَلَى الْجَهْمِيَّةِ». ذَلَّتْ هَذِهِ الْأَحَادِيثُ -يَعْنِي الْوَارِدَةَ فِي الْإِسْتِعَاذَةِ بِأَسْمَاءِ اللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ، وَالسُّؤَالِ بِهَا، مِثْلَ حَدِيثِ الْبَابِ وَحَدِيثِ عَائِشَةَ وَأَبِي سَعِيدٍ «بِاسْمِ اللَّهِ أَرْقِيكَ» وَكِلَاهُمَا عِنْدَ مُسْلِمٍ، وَفِي الْبَابِ، عَنْ عُبَادَةَ، وَمِمْوْنَةَ وَأَبِي هُرَيْرَةَ، وَغَيْرِهِمْ عِنْدَ النَّسَائِيِّ، وَغَيْرِهِ بِأَسَانِيدٍ جَيِّدَةٍ- عَلَى أَنَّ الْقُرْآنَ غَيْرُ مَخْلُوقٍ، إِذْ لَوْ كَانَ مَخْلُوقًا لَمْ يُسْتَعِذْ بِهَا، إِذْ لَا يُسْتَعَاذُ بِمَخْلُوقٍ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ﴾ [الْأَنْعَامُ: ١٢٠٠]. وَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «وَإِذَا اسْتَعِذْتَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ». وَقَالَ الْإِمَامُ أَحْمَدُ فِي كِتَابِ «السُّنَنِ». قَالَتِ الْجَهْمِيَّةُ لِمَنْ قَالَ: إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَزَلْ بِأَسْمَاءِهِ وَصِفَاتِهِ، قُلْتُمْ بِقَوْلِ النَّصَّارَى حَتَّى جَعَلُوا مَعَهُ غَيْرَهُ، فَأُجَابُوا بِأَنَّا نَقُولُ: إِنَّهُ وَاحِدٌ بِأَسْمَاءِهِ وَصِفَاتِهِ... إِلَى آخِرِهِ<sup>(٤)</sup>.

يُمْكِنُ أَنْ يُقَالَ فِي مِطَابَقَتِهِ لِلتَّرْجُمَةِ، وَإِنْ كَانَ مِنْ وَجْهِ بَعِيدٍ أَنْ يُقَالَ: الْخَلْفُ بِاللَّهِ تَعْظِيمٌ لَهُ فَيَكُونُ فِي هَذَا تَعْظِيمٌ

(١) رواه مسلم (٦٩١) (٤).

(٢) رواه مسلم (٤٦٤٦) (٣).

(٣) رواه الترمذي (١٥٣٥)، وأحمد (٣٤/٢)، وأبو داود (٣٢٥١)، وصححه الشيخ الألباني في تعليقه على «سنن أبي داود».

(٤) انظر «فتح الباري» (٣٨١/١٣).

له أسماء الله، وإذا عظمته أساء الله صارت محلاً للاستعاذة. من هذا الوجه ممكن، لكن فيه شيء من البعد، ثم إن قوله: إن الاستعاذة لا تكون للمخلوق، ليس هذا على إطلاقه، بل الاستعاذة بالمخلوق فيها قدر عليه جائرة، وفي ذلك أحاديث منها: فعادت المخزومية بأُم سلمة<sup>(١)</sup>، ويعوذ عائذ بالبيت<sup>(٢)</sup>، من كان متعوذاً<sup>(٣)</sup>، فمن وجد فيها ملجأ أو معاذاً<sup>(٤)</sup>.

فإن قال قائل: كيف نجتمع بين نهي الرسول ﷺ عن الحلف بالآباء مع أنه حلف ﷺ، فقال: «أفْلَحَ وأبيه إن صدق». في قصة الرجل الذي سأل عن الإسلام، فقال: والله، لا أزيد على هذا، ولا أنقص. فقال الرسول ﷺ: «أفْلَحَ وأبيه، إن صدق».

الجواب: وقد اختلفت أجوبة العلماء في هذا: فقال بعضهم: إن في هذا تصحيحاً، وأن الأصل أفلح والله، لكن لما كان بالأول لا ينفقون الكلمات، ولا يصنعون عليها حركات، صارت والله. «أفْلَحَ والله إن صدق». قريباً من أبيه. ولا شك أن هذا خطأ؛ لأن الأحاديث رويت بالنقل بالقول، والنقل بالكتابة، والذين رَوَوْها رَوَوْها: «أفْلَحَ وأبيه».

قال بعضهم: هذا قبل النهي عن الحلف بالآباء، وهذا القول يحتاج إلى شاهد، هو التاريخ. وقال بعض العلماء: إن هذا مما يجري على اللسان بلا قصد، فهو كقوله: «نكحك أهلك يا معاذ»<sup>(٥)</sup>.

هذه ثلاثة أقوال، وقال بعض العلماء:

إن النبي ﷺ يستحيل أن يكون في قلبه من تعظيم المحلوف به، مثل ما يكون في قلب غيره، وعلى هذا فيكون مستثنى.

وهذه أربعة أقوال ورشحوا هذا القول يعني قَوَّه بأن النبي ﷺ لم يحلف بأبيه، بل حلف بأبي غيره، فلا يكون في قلبه من التعظيم ما يكون في قلب من حلف بأبيه؛ لأن من حلف بأبيه يحلف بشخص هو عنده في قمة العظمة والعزة والافتخار به، بخلاف من حلف بأبي غيره، فإنه لا يكون في قلبه له مثل ما يكون في قلبه لأبيه.

ويحتمل أن نقول: هذا من المتشابه، وعندنا ما هو محكم، والواجب عند الاشتباه أن نرجع إلى المحكم ونقول: الله أعلم، فقد يكون هذا من خصائص الرسول أو نسياناً أو قبل التحريم، أو مما يجري على اللسان بلا قصد، كل هذا مُحْتَمِلٌ، فما دام مُحْتَمِلًا وعندنا شيء واضح مُحْكَمٌ، فالواجب الرجوع إلى المحكم.

(١) مسلم (١٦٨٩).

(٢) أخرجه مسلم (٢٨٨٢).

(٣) تقدم تخريجه.

(٤) تقدم تخريجه.

(٥) أخرجه الترمذي (٢٦١٦)، والنسائي في «الكبرى» (١١٣٩٤). وابن ماجه (٣٩٧٣).

ومن قال: إنَّ الرسولَ قصدَ وربَّ أبيه فهذا بعيدٌ، فالأصلُ عدمُ هذا التقديرِ.  
وقد وقعت روايةٌ بحذفها وحيثُ فلا إشكالَ ويُنظرُ أيُّها أوثقُ، مَنْ أثبتَّها، أو مَنْ حَذَفَهَا، فإذا  
كَانَ مَنْ أثبتَّها أوثقُ، فلا بدَّ مِنَ الإجابةِ على الإشكالِ، وإذا كَانَ مَنْ حَذَفَهَا أوثقُ، صَارَ هذا شاذًّا،  
وأرى أنَّ الرَّاجحَ أَنَّهُ محكمٌ ومتشابهٌ.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٤ - باب ما يُذكرُ في الذاتِ والنُّعوتِ وأَساميِ اللَّهِ.

وقال: حُبيبٌ: وذلك في ذاتِ الإله. فذكرَ الذاتَ بِاسْمِهِ تَعَالَى.

يَعْنِي: هل تُطلَقُ الذاتُ على اللَّهِ ﷻ؟ وهل الربُّ ﷻ ذاته مجردة عن الصفاتِ؟ لا، ولهذا قال  
البخاريُّ رَحِمَهُ اللَّهُ في الذاتِ والنُّعوتِ، والنُّعوتُ هي الأوصافُ، قال: وأَساميِ اللَّهِ، فهنا ذاتٌ، واسمٌ،  
وصفةٌ فكلُّها ثابتةٌ لِلَّهِ، فإذا قلتَ اللَّهُ الخالقُ، فالخالقُ تدلُّ على ذاتٍ وهي اسمٌ مِنَ أَسْمَاءِ اللَّهِ، ويدلُّ  
على صفةٍ، ولهذا لا يُمكنُ أَنْ نقولَ: إِنَّ اللَّهَ ذاتٌ مجردةٌ عن الصفاتِ، كما قاله مَنْ يَقولُهُ مِنَ غُلَاةِ  
الجهميةِ وغيرهم، وقالوا: إِنَّهُ لا يجوزُ أَنْ نثبتَ صفاتٍ بل هو ذاتٌ فقط، لأنَّ إثباتَ الصفاتِ  
القديمَةِ - على حدِّ قولهم - يفتضي إثباتَ قدماءٍ مُتعدِّدين، وإثباتُ قدماءٍ مُتعدِّدين شركٌ، مثال ذلك:  
إذا قلتَ: أنا أثبتُ لِلَّهِ ذاتًا وأثبتُ العزةَ له، عزةٌ قديمةٌ لم يزلْ ولا يزالُ عَزِيزًا، وأثبتُ القدرةَ له، وأثبتُ  
العلمَ، وأثبتُ السَّمْعَ، وأثبتُ البصرَ، وكلُّها قديمةٌ. يَقولون: هذا شِرْكُكَ، النَّصَارَى أَشْرَكُوا بِأَنْثَيْنِ،  
وأنتَ أشركتَ بعددٍ كثيرٍ.

إذن لا يجوزُ أَنْ نثبتَ لِلَّهِ صفةً هي قديمةٌ، ولا يجوزُ أَنْ نثبتَ له صفةً حادثةً، أيضًا؛ لأنَّا لو أثبتنا  
صفةً حادثةً لَزِمَ قيامُ الحوادثِ به، وما قامتْ به الحوادثُ فهو حادثٌ، قالوا: وترتبَ على اعتقادهم  
هذا أن قالوا: ليسَ لِلَّهِ صفاتٌ، وإنَّما هو ذاتٌ مُجردةٌ عن الصفاتِ.

والبخاريُّ رَحِمَهُ اللَّهُ بيَّنَ أَنَّ هناكَ ذاتًا، وهناكَ نعوتًا، وهي الصفاتُ، وهناكَ أَساميِ، كُلُّها ثابتةٌ لِلَّهِ ﷻ،  
الذاتُ والاسمُ والصفةُ، ومستحيلُ أَنْ تُوجدَ ذاتٌ مُجردةٌ عن الصفاتِ، لو لم يكنْ مِنَ صفاتها إِلَّا صفةُ  
الوجوبِ لكانَ كافيًا؛ لأنَّ كُلَّ عينٍ قائمةٍ بنفسِها؛ لا بدَّ أَنْ يكونَ لها صفةٌ، فإن قلتَ: لا أَصِفُهُ بالوجودِ.  
قلنا: ما ضدُّ الوجودِ؟

الجوابُ: العدمُ، إذن فانتَ وَصَفْتَهُ بالعدمِ، فإن قالَ: أنفي الوجودَ والعدمَ.

قلنا: هذا مستحيلٌ؛ لأنَّ الوجودَ والعدمَ نقيضانِ، والنقيضانِ لا يَتَفَقَّانِ أبدًا، لا بدَّ لكلِّ شيءٍ مِنْ  
وجودٍ أو عدمٍ، أمَّا أَنْ نقولَ: لا موجودٌ ولا معدومٌ، ولا نَصِفُهُ بالوجودِ ولا بالعدمِ. فهذا شيءٌ  
مستحيلٌ، والعجبُ أَنْ هؤلاءِ - نسألُ اللَّهَ العافيةَ - يُسَبِّهُونَهُ بالشَّيْءِ الممتنعِ الذي لا يَقولُ به أحدٌ؛  
لأنَّهم إذا قالوا: لا نَصِفُهُ بالوجودِ ولا بالعدمِ. سَبِّهُوه بالممتنعِ، ولو أَنَّهُمْ سَلَكُوا مسلكَ السلفِ،

وقالوا: آمَنَّا بِاللَّهِ، وَصَدَقْنَا بِكُلِّ مَا وَصَفَ اللَّهُ بِهِ نَفْسَهُ، لَوْ جَدُّوا الرَّاحَةَ الْقَلْبِيَّةَ وَلَأَصَابُوا الْحَقَّ، وَهُوَ سَهْلٌ وَسَيِّرٌ، وَلِهَذَا لَا تَجِدُ هَذَا التَّعَمُّقَ وَهَذَا التَّنَطُّعَ عِنْدَ الصَّحَابَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ، فَمَا حَصَلَ التَّعَمُّقُ وَالتَّنَطُّعُ وَالْإِيرَادَاتُ وَالْإِشْكَالَاتُ إِلَّا بَعْدَ أَنْ خَاضَ الْإِنْسَانُ فِيهَا لَا يَغْنِيهِ.

❦ وَقَوْلُ خُبَيْبٍ: «وَذَلِكَ فِي ذَاتِ الْإِلَهِ»: فَذَكَرَ الذَّاتَ بِاسْمِهِ تَعَالَى. فَأَثْبَتَ لِلَّهِ الذَّاتَ، وَذَلِكَ فِي ذَاتِ الْإِلَهِ، فَأَثْبَتَ الذَّاتَ وَالْإِسْمَ، وَهَذِهِ الْمَسْأَلَةُ سَيَأْتِي -إِنْ شَاءَ اللَّهُ- الْكَلَامُ عَلَيْهَا مَبْسُوطًا؛ لِأَنَّ مِنَ النَّاسِ مَنْ أَنْكَرَ أَنْ يَقُولَ: إِنَّ لِلَّهِ ذَاتًا. بِنَاءً عَلَى أَنَّ الْأَصْلَ أَنَّ الذَّاتَ فِي اللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ لَا تَأْتِي بِمَعْنَى الْعَيْنِ، وَإِنَّمَا تَأْتِي بِمَعْنَى الصَّاحِبِ، فنَقُولُ: ذَاتُ الشَّيْءِ. أَي: صَاحِبُهُ الشَّيْءِ، وَنَقُولُ: امْرَأَةٌ ذَاتُ جَمَالٍ، وَالدَّارُ ذَاتُ الْإِتْسَاعِ، وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ، فَهِيَ بِمَعْنَى صَاحِبَةٍ وَلَا تَأْتِي بِمَعْنَى الشَّيْءِ الْقَائِمِ بِنَفْسِهِ، وَلَكِنَّ هَذَا الْقَوْلَ الْمَرْدُودَ بِمِثْلِ مَا قَالَ الْبُخَارِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي قَوْلِ خُبَيْبٍ: وَذَلِكَ فِي ذَاتِ الْإِلَهِ. وَعَارِضُوا بِأَنَّ الْمُرَادَ بِالذَّاتِ الْجِهَةُ، فَذَاتُ الْإِلَهِ، يَعْنِي: الْجِهَةُ، وَسَيَأْتِي -إِنْ شَاءَ اللَّهُ- الْكَلَامُ عَلَى هَذَا مَبْسُوطًا.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ:

٧٤٠٢- حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ، أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ أَبِي سُفْيَانَ بْنِ أَسِيدِ بْنِ جَارِيَةَ الثَّقَفِيِّ، حَلِيفُ لَيْثِ زُهْرَةَ، وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ: بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَشْرَةَ، مِنْهُمْ خُبَيْبُ الْأَنْصَارِيِّ، فَأَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عِيَّاضٍ أَنَّ ابْنَةَ الْحَارِثِ أَخْبَرَتْهُ أَنَّهُمْ حِينَ اجْتَمَعُوا اسْتَعَارَ مِنْهَا مُوسَى يَسْتَجِدُّ بِهَا، فَلَمَّا خَرَجُوا مِنَ الْحَرَمِ لِيَقْتُلُوهُ قَالَ خُبَيْبُ الْأَنْصَارِيُّ:

وَلَسْتُ أَبَالِي حِينَ أَقْتُلُ مُسْلِمًا عَلَى أَى شَيْءٍ كَانَ لِلَّهِ مَصْرَعِي  
وَذَلِكَ فِي ذَاتِ الْإِلَهِ وَإِنْ يَشَاءُ يُبَارِكْ عَلَى أَوْصَالِ شِلْوٍ مُخَرِّعٍ

فَقَتَلَهُ ابْنُ الْحَارِثِ فَأَخْبَرَ النَّبِيَّ ﷺ أَصْحَابَهُ خَبَرَهُمْ يَوْمَ أُصَيْبُوا.

ترجمة الباب اشتملت على كلمات ثلاث: الذات، والنعوت، والأسامي.

\* أَمَّا النُّعُوتُ فَهِيَ الْأَوْصَافُ، فَأَوْصَافُ اللَّهِ تَعَالَى تُسَمَّى نُّعُوتًا، كَمَا تُسَمَّى الْأَوْصَافُ. فنَقُولُ

مَثَلًا: نَعَتَ اللَّهُ نَفْسَهُ بِكَذَا وَكَذَا، أَي: وَصَفَ.

\* وَأَمَّا الْأَسَامِي؛ أَسَامِي اللَّهِ، فَأَمْرُهَا مَعْلُومٌ، فَقَدْ سَمَّى اللَّهُ نَفْسَهُ بِأَسْمَاءٍ كَثِيرَةٍ، وَجَعَلَ مِنْهَا تِسْعَةً

وَرِتْسَعِينَ اسْمًا مِنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ.

\* أَمَّا الذَّاتُ، فَالذَّاتُ كَلِمَةٌ اخْتَلَفَ عِلْمَاءُ اللُّغَةِ هَلْ هِيَ فَصِيحَةٌ مِنَ الْعَرَبِيَّةِ، أَوْ هِيَ مَوْلَدَةٌ

وَلَيْسَتْ بِعَرَبِيَّةٍ؟ مِنْ جِهَةِ اسْتِعْمَالِهَا بِمَعْنَى النَفْسِ، وَأَكْثَرُ الْمُحَقِّقِينَ عَلَى أَنَّهَا مُوَلَّدَةٌ، وَلَيْسَتْ مِنَ

الْعَرَبِيَّةِ فِي شَيْءٍ، وَإِنَّمَا هِيَ مِنْ مِصْطَلَحِ أَهْلِ الْكَلَامِ، جَعَلُوهَا بَدَلًا عَنْ كَلِمَةِ النَفْسِ، فنَقُولُ مَثَلًا: جَاءَ

زَيْدٌ نَفْسُهُ، أَوْ: جَاءَ زَيْدٌ ذَاتَهُ. يَجْعَلُونَهَا بَدَلًا عَنْهَا، وَلَكِنَّهَا لَيْسَتْ مِنْ كَلَامِ الْعَرَبِ الْعَرَبِيَّاءِ، كَمَا قَالَ

وَتُسْتَعْمَلُ بِمَعْنَى «التي» عِنْدَ طِيءٍ فَيَجْعَلُونَ «ذات» بِمَعْنَى «التي» كَمَا يَجْعَلُونَ «ذو» بِمَعْنَى «الذي» وَعَلَيْهِ قَوْلُ الشَّاعِرِ:

فَإِنَّ السَّمَاءَ مَاءً أَبِي وَجَدِّي      وَبِئْسَ رِي ذُو حَفَرْتُ وَذُو طَوِيْتُ<sup>(١)</sup>  
أَيُّ: بَرِّي الَّذِي حَفَرْتُ وَالَّذِي طَوَيْتُ. وَيُقَالُ: جَاءَتْ ذَاتُ أَرْضَ صَعْتٍ وَلَكَّاهَا. أَيُّ: الَّتِي أَرْضَعَتْ وَلَكَّاهَا.

وَتَأْتِي بِمَعْنَى «جهة» وَمِنْ ذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَنَقَلْنَاهُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ الشِّمَالِ﴾ [الزَّحَرَةُ: ١٨]. أَيُّ: جِهَةُ الْيَمِينِ وَجِهَةُ الشِّمَالِ.

وَيُمْكِنُ أَنْ يُحْمَلَ عَلَيْهَا قَوْلُ خُبَيْبِ بْنِ خُثَيْبٍ رحمته: «وذلك في ذاتِ الإله». وَقَوْلُ النَّبِيِّ ﷺ فِي إِبْرَاهِيمَ: «كَذَبَ ثَلَاثَ كَذَبَاتٍ فِي ذَاتِ اللَّهِ». أَيُّ: فِي جِهَتِهِ<sup>(٢)</sup> وَالْمَرَادُ: فِي سَبِيلِهِ وَطَاعَتِهِ.

وَتَأْتِي زَائِدَةٌ لِلتَّوَكِيدِ؛ تَوْكِيدُ التَّنْكِيرِ. مَثَلُ: قَدِمْنَا مَكَّةَ ذَاتَ يَوْمٍ فَوَجَدْنَا الْحَرَمَ خَفِيفًا فَقَوْلُهُ: ذَاتَ يَوْمٍ. هَذِهِ زَائِدَةٌ لِلتَّوَكِيدِ التَّنْكِيرِ، فَيَكُونُ الْمَعْنَى: قَدِمْنَا مَكَّةَ يَوْمًا وَهَذَا يَوْجَدُ كَثِيرًا فِي الْحَدِيثِ، خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ ذَاتَ لَيْلَةٍ وَمَا أَشْبَهَهَا، فَهِيَ زَائِدَةٌ لِلتَّوَكِيدِ التَّنْكِيرِ. هَذِهِ أَرْبَعَةُ مَعَانٍ لِلذَّاتِ فِي اللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ.

أَمَّا «ذات» بِمَعْنَى: نَفْسِ الشَّيْءِ وَحَقِيقَةُ الشَّيْءِ، فَهَذِهِ اخْتَلَفَ فِيهَا عُلَمَاءُ الْعَرَبِيَّةِ؛ فَمِنْهُمْ مَنْ أَنْكَرَ اسْتِعْمَالَهَا فِي هَذَا الْمَعْنَى، وَمِنْهُمْ مَنْ أَجَازَهَا، وَقَالَ: لَا بَأْسَ بِهَا.

وظَاهِرُ صَنِيعِ الْبَخَارِيِّ رحمته جَوَازُ اسْتِعْمَالِهَا بِمَعْنَى النَّفْسِ.

فَإِذَا قَالَ قَائِلٌ: مَا الْعِلَاقَةُ بَيْنَ هَذَا الْاسْتِعْمَالِ، وَبَيْنَ الْمَعْنَى الْأَصْلِيَّةِ فِي اللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ؟

قُلْنَا: الْمَعْنَى الْأَصْلِيَّةُ فِي اللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ أَنْ تَأْتِيَ بِمَعْنَى صَاحِبَةٍ، فَهَمَّ يَقُولُونَ: ذَاتَ عِلْمٍ. أَيُّ: صَاحِبَةُ عِلْمٍ، وَاللَّهُ تَعَالَى ذُو عِلْمٍ. فَأَصْلُهَا مُضَافَةٌ، لَكِنْ حُذِفَ الْمُضَافُ ثُمَّ بَقِيََتْ نَكْرَةً فَعُرِفَتْ بِ«ال»، وَلِهَذَا مَنَعَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ أَنْ يَقُولُوا: ذَاتَ بِالنِّسْبَةِ لِلَّهِ. قَالُوا: لَا يَجُوزُ أَنْ يَقُولُوا: ذَاتَ بِالنِّسْبَةِ لِلَّهِ، وَذَلِكَ؛ لِأَنَّ النَّاءَ لِلتَّأْنِيثِ، وَلَا يَجُوزُ اسْتِعْمَالُ الْكَلِمَةِ الْمُؤَنَّثَةِ بِالنَّاءِ - وَلَوْ لِلْمُبَالَغَةِ - بِالنِّسْبَةِ لِلَّهِ عز وجل وَلِهَذَا لَا يَجُوزُ أَنْ يَقُولُوا: إِنَّ اللَّهَ عَلَّامَةٌ. وَيَجُوزُ أَنْ يَقُولُوا: هَذَا الرَّجُلُ عَلَّامَةٌ. أَمَّا اللَّهُ فَتَقُولُوا: عَلَّامُ الْغُيُوبِ. فَانْتِ إِذَا أَتَيْتَ بِذَاتٍ تَرِيدُ بِهَا الرَّبَّ عز وجل، فَإِنَّ هَذَا يَغْنِي تَأْنِيثَ مَا يُضَافُ إِلَى اللَّهِ، وَهَذَا لَا يَجُوزُ، خِلَافَ اسْتِعْمَالِ جُمْهُورِ الْعُلَمَاءِ الْمُحَقِّقِينَ.

وَالْخِلَاصَةُ: أَنَّ الذَّاتَ فِي اللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ تَسْتَعْمَلُ عَلَى أَرْبَعَةِ أَوْجِهٍ.

أَمَّا فِي الاصِّطِلَاحِ - وَلَا مُشَاحَّةَ فِي الاصِّطِلَاحِ - وَهُوَ الْمَعْنَى الْجَدِيدُ لَهَا، وَهُوَ أَنْ تَكُونَ بِمَعْنَى

(١) انظر: «خزانة الأدب» (٦/ ٣٤، ٣٥)، شرح ديوان الحماسة للمرزوقي (ص ٥٩١)، «لسان العرب» (١٥/ ٤٦٠). (ذوا)،

«شرح التصريح» (١/ ١٣٧).

(٢) رواه البخاري (٣٣٥٨)، ومسلم (٢٣٧١).

نفس، فيقال: ذات وصفات. ذات الله؛ أي: نفس الله، وجاء زيد ذاته؛ أي: نفسه، فتكون مضافةً، كذات الله، وتكون مقطوعةً عن الإضافة، مُعَرَّفَةٌ بِالْذَاتِ، وهذا هو ما ذهب إليه البخاري رحمه الله.

فإن قال قائل: استدلال البخاري رحمه الله بقول حبيب: «وذلك في ذات الإله». هل يطابق ما ترجم به؟ لأن البخاري ترجم على أن الذات بمعنى النفس؛ وحبيب ما أراد ذلك؛ لأنه لا يريد ذات الإله التي هي نفسه، وإنما يريد ذات الإله؛ أي: في سبيل الله، أو في طاعة الله، أو في مرضاة الله، أو ما أشبه ذلك، لكن كأن البخاري يقول: يكفي في هذا أن استعملت الذات مضافةً إلى الله، فأخذ من جواز استعمال ذات مضافةً إلى الله، أن يوصف بها الله عز وجل.

وتقدم في صحيح البخاري تفصيل قصة حبيب.

قال العيني في «عمدة القاري»:

وهي أن أبا هريرة رضي الله عنه قال: بعث رسول الله ﷺ عشرة رهط سرية عينا، وأمر عليهم عاصم بن ثابت الأنصاري -جد عاصم بن عمر- فانطلقوا حتى إذا كانوا بالهدأة وهو بين عسفان ومكة ذكروا لحي من هذيل، يقال لهم بنو لحيان، فنفروا لهم قريبا من مائتي رجل، كلهم رام، فاقتصوا آثارهم حتى وجدوا ماكلهم تمرًا تزودوه من المدينة فقالوا: هذا تمر يثرب. فاقتصوا آثارهم، فلما رآهم عاصم وأصحابه لجئوا إلى فذقد، وأحاط بهم القوم فقالوا لهم: انزلوا وأعطونا بأيديكم، ولكم العهد والميثاق، ولا نقتل منكم أحدا. قال عاصم بن ثابت أمير السرية أما أنا فوالله لا أنزل اليوم في ذمة كافر، اللهم أخبر عنا نبيك. فرمؤهم بالنبل، فقتلوا عاصمًا في سبعة، فنزل إليهم ثلاثة رهط بالعهد والميثاق، منهم حبيب الأنصاري وابن دينة ورجل آخر، فلما استمكثوا منهم أطلقوا أوتار قسيهم فأوثقوهم، فقال الرجل الثالث: هذا أول الغدر، والله لا أصحبكم، إن لي في هؤلاء لأسوة. يريد القتلى، فجرروهم وعالجوه على أن يصحبهم، فأبى، فقتلوه، فانطلقوا بخبيب وابن دينة حتى باعوهما بمكة بعد وقعة بدر، فابتاع خبيبا بنو الحارث بن عامر بن نوفل بن عبد مناف، وكان خبيب هو قتل الحارث بن عامر يوم بدر، فلبث خبيب عندهم أسيرا، فأخبرني عبيد الله بن عياض أن بنت الحارث أخبرته: أنهم حين اجتمعوا استعار منها موسى يستجد بها فأعارته، فأخذ ابننا لي وأنا غافلة حتى أتاه قالت فوجدته مُجْلِسُهُ عَلَى فَخِذِهِ وَالْمُوسَى بِيَدِهِ، ففزع فت فرعة عرفها خبيب في وجهي فقال: تخشين أن أقتله، ما كنت لأفعل ذلك. والله ما رأيت أسيرا قط خيرا من خبيب، والله لقد وجدته يوم ما يأكل من قطف عنب في يده، وإنه لمؤتق في الحديد، وما بمكة من تمر، وكانت تقول إنه ليرزق من الله رزقه خبيبا، فلما خرجوا من الحرم؛ ليقتلوه في الجبل، قال لهم خبيب: ذروني أركع ركعتين. فتركوه، فركع ركعتين ثم قال: لو أن تظنوا أن ما بي جزع لطولتها، اللهم أحصهم عددا.

وَلَسْتُ أَبَالِي حِينَ أُقْتَلُ مُسْلِمًا عَلَى أَىِّ شَيْءٍ كَانَ لِلَّهِ مَضْرَعِي  
وَذَلِكَ فِي ذَاتِ الْإِلَهِ وَإِنْ بَشَرًا يُبَارِكُ عَلَى أَوْصَالِ شُلُوِّ مُحْرَعٍ

فَقَتَلَهُ ابْنُ الْحَارِثِ ، فَكَانَ خُبَيْبٌ هُوَ سَنَ الرَّكْعَتَيْنِ لِكُلِّ امْرِئٍ مُسْلِمٍ قُتِلَ صَبْرًا ، فَاسْتَجَابَ اللَّهُ  
لِعَاصِمِ بْنِ ثَابِتٍ يَوْمَ أُصِيبَ ، فَأَخْبَرَ النَّبِيُّ ﷺ أَصْحَابَهُ خَبَرَهُمْ وَمَا أُصِيبُوا ، وَبَعَثَ نَاسٌ مِنْ كُفَّارِ  
قُرَيْشٍ إِلَى عَاصِمٍ حِينَ حَدَّثُوا أَنَّهُ قُتِلَ لِيُؤْتُوا بَشِيرًا مِنْهُ يُعْرَفُ ، وَكَانَ قَدْ قَتَلَ رَجُلًا مِنْ عُظَمَائِهِمْ يَوْمَ  
بَدْرٍ ، فَبُعِثَ عَلَى عَاصِمٍ مِثْلُ الظُّلَّةِ مِنَ الدَّبَرِ ، فَحَمَتُهُ مِنْ رَسُولِهِمْ ، فَلَمْ يَقْدِرُوا عَلَى أَنْ يَقْطَعُوا مِنْ  
لَحْمِهِ شَيْئًا . اهـ

هَاتَانِ كَرَامَتَانِ فِي هَذِهِ الْقِصَّةِ : حَمَاةُ عَاصِمٍ ، وَهَذَا الرِّزْقُ الَّذِي يَأْتِي بِهِ اللَّهُ ﷻ إِلَى خُبَيْبٍ ، وَأَنَا  
أَرَى مِثْلَ هَذِهِ الْقِصَّةِ الْعَظِيمَةِ أَنْ تُسَجَّلَ وَتُنَشَرَ بَيْنَ النَّاسِ ، لِمَا فِيهَا مِنْ تَثْبِيَةِ الْإِيمَانِ وَالْأَسْوَةِ الْحَسَنَةِ  
بِهَوْلَاءِ الَّذِينَ هُمْ مَفْخَرَةُ الْأُمَّةِ الْإِسْلَامِيَّةِ ؛ لِأَنَّ هَذَا مِمَّا يَشْجَعُ الْإِنْسَانَ وَيَزِيدُ فِي إِيْمَانِهِ ، وَيَزِيدُ فِي صَبْرِهِ ،  
انْظُرْ إِلَى عَاصِمٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَمَنْ مَعَهُ قَالَ : لَا يُمَكِّنُ أَنْ أَنْزَلَ عَلَى ذِمَّةِ كَافِرٍ . وَمَنْ يَتَّقِ الْكَافِرَ ، وَمَاذَا فَعَلُوا  
بذِمَّتِهِمْ ، الَّذِينَ نَزَلُوا عَلَى ذِمَّتِهِمْ يَبِيعُوا فِي مَكَّةَ كَمَا يَبِاعُ الْغَنَمُ .  
الْحَاصِلُ : أَنَّ هَذِهِ لَوْ تَقَيَّدُ وَتُجْعَلُ فِي دَفْتَرٍ يُقَيَّدُ فِيهِ مِثْلُ هَذِهِ الْأَشْيَاءِ الَّتِي تَمُرُّ بِنَا لَا سِيَّمَا مَا وَقَعَ  
مِنْهَا فِي الصَّحِيحِ ؛ لِأَنَّهَا نَبْرَاسٌ يُقْتَدَى وَيُؤْخَذُ بِهِ .

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبَخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٥ - بَابُ: قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ﴾ [التَّوْبَةُ: ٣٠]. وقوله جَلَّ ذِكْرُهُ: ﴿تَعْلَمُ مَا

فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ﴾ [التَّوْبَةُ: ١١٦].

من صفاتِ اللَّهِ ﷻ أيضًا: النفسُ، والبخاريُّ رَحِمَهُ اللَّهُ مِنْ فَهْمِهِ أَنَّهُ أَتَى بِهَذَا الْبَابِ بَعْدَ ذِكْرِ الْبَابِ الَّذِي فِيهِ الذَّاتُ؛ لِيُشِيرَ إِلَى أَنَّ الذَّاتَ بِمَعْنَى النَّفْسِ، وَنَفْسُ الشَّيْءِ هُوَ الشَّيْءُ، فَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ﴾ [التَّوْبَةُ: ٣٠] أَي: يُحَذِّرُكُمْ إِيَّاهُ، وَلَيْسَتْ النَّفْسُ شَيْئًا، وَاللَّهُ شَيْئًا آخَرُضَ، فَاللَّهُ هُوَ النَّفْسُ.

وَكَذَلِكَ ﴿تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ﴾ [التَّوْبَةُ: ١١٦]؛ أَي: تَعْلَمُ مَا عِنْدِي أَنَا فِي نَفْسِي، وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ، فَلَيْسَتْ النَّفْسُ صِفَةً زَائِدَةً عَلَى الذَّاتِ بَلْ هِيَ الذَّاتُ نَفْسُهَا، وَمِنْ ذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ﴾ [التَّوْبَةُ: ٨]. هَلِ الْمَرَادُ ﴿أَنْفُسِهِمْ﴾ بِأَنْفُسِهِمْ شَيْءٌ آخَرُ غَيْرُ ذَوَاتِهِمْ؟ الْجَوَابُ: لَا، هِيَ ذَوَاتُهُمْ، وَعَلَى هَذَا؛ فَالنَّفْسُ بِمَعْنَى الذَّاتِ، ﴿وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ﴾ يَعْني يُحَذِّرُكُمْ إِيَّاهُ، وَيَدُلُّ لِذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلِئَلَّا تَأْزِبُونِ﴾ [التَّوْبَةُ: ٤٠] ﴿وَلِئَلَّا تَأْتُوا نَفْسِي﴾ [التَّوْبَةُ: ٤١]. وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ.

وَفِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ﴾ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْإِنْسَانَ يَجِبُ أَنْ يُحَذَرَ مِنَ اللَّهِ ﷻ لَا يُحَذَرُ مِنْهُ ظَاهَرًا فَقَطْ، بَلْ ظَاهَرًا وَبَاطِنًا فِيمَا يَقُولُ وَفِيمَا يَفْعَلُ وَفِيمَا يُضْمِرُ عَلَنًا أَوْ سِرًّا؛ لِأَنَّ اللَّهَ ﷻ يَقُولُ: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَتَعْلَمُ مَا تُوَسْوِسُ بِهِ نَفْسُهُ﴾ [التَّوْبَةُ: ١١٦]. رَزَقَنَا اللَّهُ وَإِيَّاكُمْ الْيَقِينَ.

إِذَا: عَلِمَ الْإِنْسَانُ هَذَا وَأَيَقَنَ؛ فَإِنَّهُ سَوْفَ يَخْشَى رَبَّهُ ﷻ، وَيَخَافُ أَنْ يَقَعَ فِي مَحَارِمِهِ، وَيُحَذَرُ ﴿وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ﴾.

وَقَالَ: ﴿تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ﴾ الْقَائِلُ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ، يَقُولُ اللَّهُ ﷻ يَوْمَ الْقِيَامَةِ: ﴿وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَحْيَى ابْنُ مَرْيَمَ أَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُخِي إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالَ سُبْحَانَكَ﴾. تَنْزِيهَا لَكَ أَنْ أَقُولَ مِثْلَ هَذَا الْكَلَامِ ﴿مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ﴾ تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّمَ الْغُيُوبَ ﴿١٦﴾ وَلَمَّا نَعَى أَنْ يَكُونَ قَالَهُ بَيْنَ مَاذَا قَالَ لَهُمْ، فَقَالَ: ﴿مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ [التَّوْبَةُ: ١١٧]. وَاتَّبَاعُ عِيسَى النَّصَارَى الْيَوْمَ - الَّذِينَ يَدْعُونَ أَنَّهُمْ أَتْبَاعُ عِيسَى وَهُمْ كَاذِبُونَ - يَقُولُونَ: إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ، وَعِيسَى قَدْ قَالَ لَهُمْ: ﴿أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ﴾. لَكِنْ هُمْ يَعْْبُدُونَ الْآنَ عِيسَى، وَأُمَّهُ، وَالرَّبَّ؛ ثَلَاثَةً أَقَانِيْمَ عِنْدَهُمْ، بَلْ بَعْضُهُمْ يَعْْبُدُ الصَّلِيبَ، وَهَذَا مِنْ سَفَهِهِمْ وَضَلَالِهِمْ، فَالصَّلِيبُ فِي الْأَصْلِ خَشَبَةٌ مُصْلُوبٌ عَلَيْهَا - عَلَى مَا رَزَعُوا - عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَالْعَقْلُ يَقْتَضِي أَنَّ الْوَاحِدَ مِنْهُمْ الَّذِي يَتَّبِعُ عِيسَى وَيَحِبُّ عِيسَى إِذَا رَأَى الصَّلِيبَ كَسَرَهُ، أَلَيْسَ كَذَلِكَ؟ لِأَنَّهُ إِذَا كَانَ يُحِبُّ عِيسَى، هَلْ يَحِبُّ الصَّلِيبَ الَّذِي صُلِبَ عَلَيْهِ؟



الجواب: لا، بل يَكْرَهُهُ، فَمُقْتَضَى الْعَقْلِ أَنَّهُ يَكْسِرُ الصَّلِيبَ؛ لَأَنَّهُ عَلَى زَعْمِهِمْ صَلَّبَ عَلَيْهِ نَبِيُّهُمْ، وَنَحْنُ نُبْرِئُ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَنَشْهَدُ أَنَّهُ عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ، نُبْرِئُهُ مِنْ أَنْ يَكُونَ صَلْبًا، وَاللَّهُ تَعَالَى نَزَّهَ عَنْ ذَلِكَ، وَلَمَّا هَمُّوا بِقَتْلِهِ وَصَلَبِهِ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ ﴿وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ﴾ [التوبة: ١٥٧]. وَسَبَّحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ! إِنَّ أَصْلَ ضَلَالِهِمْ مَبْنِيٌّ عَلَى شُبْهَةٍ، وَالضَّلَالُ كُلُّهُ شُبْهَةٌ، فَقَدْ شُبِّهَ لَهُمْ رَجُلٌ عَلَى أَنَّهُ عِيسَى فَقَتَلُوهُ وَصَلَبُوهُ، وَقَالُوا: هَذَا عِيسَى، وَلَيْسَ الَّذِي قَتَلَهُ أَيْضًا النَّصَارَى، الَّذِي قَتَلَهُ الْيَهُودُ، وَالَّذِي صَلَبَهُ الْيَهُودُ - عَلَى زَعْمِهِمْ - وَمَعَ ذَلِكَ فَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾ [التوبة: ٥٠]. وَانْظُرْ كَيْفَ كَانُوا أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ، وَهُمْ أَعْدَاءُ فِي الْوَاقِعِ، لَكِنْ هُمْ أَوْلِيَاءُ ضِدَّ عَدُوِّ ثَالِثٍ وَهُمْ الْمُسْلِمُونَ، وَالْمُسْلِمُونَ أَعْدَاءُ لَهُمْ مِنْذُ بَرَخَ صَدْرُ الْإِسْلَامِ إِلَى الْيَوْمِ، وَإِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، وَسَوْفَ يُقْتَلُ الْيَهُودُ - إِنْ شَاءَ اللَّهُ - عَلَى يَدِ الْمُسْلِمِينَ حَتَّى يَخْتَبِئُوا بِالشَّجَرِ: فَيَقُولُ الشَّجَرُ: يَا عَبْدَ اللَّهِ، هَذَا يَهُودِيٌّ تَحْتِي فَاقْتُلْهُ. فَالْحَاصِلُ: أَنَّ عِيسَى بْنَ مَرْيَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِنَّمَا جَاءَ بِالتَّوْحِيدِ الَّذِي جَاءَ بِهِ إِخْوَانُهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مِمَّا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ [١٧]. وَمَعْنَى تَوَفَّيْتَنِي؛ أَيُّ: قَبَضْتَنِي إِلَيْكَ وَرَفَعْتَنِي.

\* \* \*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٠٣ - حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ بْنُ غِيَاثٍ، حَدَّثَنَا أَبِي، حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ، عَنْ شَقِيقٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «مَا مِنْ أَحَدٍ أَغْيَرُ مِنَ اللَّهِ، مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ حَرَّمَ الْفَوَاحِشَ. وَمَا أَحَدٌ أَحَبَّ إِلَيْهِ الْمَدْحُ مِنَ اللَّهِ».<sup>(١)</sup>

فِي هَذَا الْحَدِيثِ: إثباتُ الْغِيَرَةِ لِلَّهِ ﷻ. وَالْغِيَرَةُ لَا تُحَدُّ بِأَوْضَحٍ مِنْ لَفْظِهَا، الْغِيَرَةُ هِيَ الْغِيَرَةُ، وَإِنَّ الْإِنْسَانَ يَغَارُ وَلَكِنْ لِلْغِيَرَةِ آثَارٌ مِنْهَا الْغَضَبُ، فَمَا مِنْ أَحَدٍ أَغْيَرُ مِنَ اللَّهِ ﷻ، مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ حَرَّمَ الْفَوَاحِشَ، وَقَدْ ثَبِتَ فِي الْحَدِيثِ الصَّحِيحِ فِي قِصَّةِ صَلَاةِ الْكَسُوفِ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «مَا مِنْ أَحَدٍ أَغْيَرُ مِنَ اللَّهِ أَنْ يَزْنِيَ عَبْدُهُ أَوْ تَزْنِيَ أَمَتُهُ»<sup>(٢)</sup>، يَعْنِي: أَنَّ اللَّهَ يَغَارُ غِيَرَةً شَدِيدَةً لَا يَوْجِدُ لَهَا نَظِيرًا إِذَا زَنَى عَبْدُهُ أَوْ زَنَتْ أَمَتُهُ، وَفِي هَذَا دَلِيلٌ عَلَى عِظَمِ الزَّنَا عِنْدَ اللَّهِ ﷻ وَأَنَّهُ يَغَارُ مِنْهُ ﷻ غِيَرَةً شَدِيدَةً.

قَوْلُهُ: «وَمَا مِنْ أَحَدٍ أَحَبَّ إِلَيْهِ الْمَدْحُ مِنَ اللَّهِ». فَاللَّهُ ﷻ يُحِبُّ مِنْ عِبَادِهِ أَنْ يُثْنُوا عَلَيْهِ وَأَنْ يَمْدَحُوهُ؛ لَأَنَّهُ أَهْلٌ لِلذِّكْرِ ﷻ، أَهْلٌ لِأَنْ يُثْنَى عَلَيْهِ وَأَنْ يُمَدَحَ، فَلِذَلِكَ يُحِبُّ هَذَا، وَهَذَا مِنْ كَمَالِهِ ﷻ أَنْ يُحِبَّ أَنْ يُثْنَى عَلَيْهِ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ، مَعَ أَنَّنَا لَا نُحْصِي ثَنَاءً عَلَيْهِ، ثُمَّ هَذَا الثَّنَاءُ مُصْلِحَتُهُ تَعَوُّدُ لَنَا فَهُوَ

(١) رواه مسلم (٢٧٦٠).

(٢) رواه مسلم (٩٠١).

يُحِبُّ هَذَا؛ لِأَنَّ ذَلِكَ يَنْفَعُ الْعَبْدَ، وَيُحِبُّ هَذَا؛ لِأَنَّهُ أَهْلٌ لِأَنْ يُنَدَّحَ.

هَذَا اللَّفْظُ الَّذِي مَعْنَاهُ لَيْسَ فِيهِ ذِكْرُ النَّفْسِ، فَمَا وَجَّهَ التَّرْجُمَةُ؟

الْجَوَابُ: لَعَلَّ لَهُ طَرِيقًا آخَرَ ذَكَرَ فِيهِ النَّفْسَ، وَالْبُخَارِيُّ هُنَا اخْتَصَرَهُ، وَهَذِهِ مِنْ عَادَةِ الْبُخَارِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ، وَهِيَ عَادَةٌ غَرِيبَةٌ يَذْكُرُ التَّرْجُمَةَ ثُمَّ يَأْتِي بِالْحَدِيثِ بِلَفْظٍ آخَرَ لَيْسَ فِيهِ ذِكْرُ التَّرْجُمَةِ؛ مِنْ أَجْلِ أَنْ يَحْتَثَّ الطَّالِبَ عَلَى طَلَبِ الْحَدِيثِ؛ لِأَنَّهُ لَوْ كَانَ الْمَقْصُودُ مِنَ التَّرْجُمَةِ مَوْجُودًا فِي الْحَدِيثِ، لَكَانَ طَعَامًا بَارِدًا يَأْكُلُهُ الْإِنْسَانُ بِكُلِّ سَهُولَةٍ، لَكِنْ إِذَا لَمْ يَكُنْ كَذَلِكَ جَعَلَ يَحْتَثُّ وَيُعْمَلُ فَكَّرَهُ. فَلِذَا كَانَ عِنْدَهُ عِلْمٌ وَاسِعٌ فِي الْحَدِيثِ عَرَفَ أَنَّ الْبُخَارِيَّ رَحِمَهُ اللَّهُ أَشَارَ إِلَى لَفْظٍ آخَرَ فِي الْحَدِيثِ فِيهِ ذِكْرُ النَّفْسِ، وَهُوَ يَسْتَعْمِلُهُ كَثِيرًا رَحِمَهُ اللَّهُ.

لَكِنْ أحيانًا يَشِيرُ إِلَى لَفْظٍ يَنَاسِبُ التَّرْجُمَةَ وَلَكِنْ لَا يَكُونُ الْحَدِيثُ عَلَى شَرْطِهِ؛ لِأَنَّ شَرْطَهُ فِي الصَّحِيحِ قَوِيٌّ وَشَدِيدٌ فَلَا يَكُونُ عَلَى شَرْطِهِ، وَلَكِنْ لَوْ سُئِلْنَا: هَلْ إِذَا لَمْ يَكُنْ عَلَى شَرْطِهِ هَلْ فِي ذَلِكَ إِشَارَةٌ عَلَى صِحَّتِهِ مِنَ الْبُخَارِيِّ؟.

الْجَوَابُ: الظَّاهِرُ، نَعَمْ أَنَّ فِي ذَلِكَ إِشَارَةً مِنَ الْبُخَارِيِّ إِلَى صِحَّتِهِ، لَكِنْ لَيْسَ كُلُّ حَدِيثٍ صَحِيحٍ عِنْدَ الْبُخَارِيِّ يَكُونُ عَلَى شَرْطِهِ رَحِمَهُ اللَّهُ، وَقَدْ يَكُونُ فِي نَفْسِ الصَّحِيحِ، قَدْ يَكُونُ مَا يَنَاسِبُ التَّرْجُمَةَ مَذْكُورًا فِي نَفْسِ الصَّحِيحِ، لَكِنَّهُ لَمْ يَذْكُرْهُ فِي هَذَا السِّيَاقِ مِنْ أَجْلِ أَنْ تَبْحَثَ.

قَالَ الْقُسْطَلَانِي رَحِمَهُ اللَّهُ:

مَا يَدُلُّ عَلَى مِطَابَقَتِهِ لِلتَّرْجُمَةِ صَرِيحًا فِي رِوَايَةِ تَفْسِيرِ سُورَةِ الْأَنْعَامِ زِيَادَةُ قَوْلِهِ: «وَلِذَلِكَ مَدَحَ نَفْسَهُ»، وَسَاقَهُ هُنَا عَلَى الْإِخْتِصَارِ دُونَ هَذِهِ الزِّيَادَةِ، تَشْجِيدًا لِلْأَذْهَانِ عَلَى عَادَتِهِ وَلَمَّا لَمْ يَسْتَحْضِرِ الْكِرْمَانِيُّ هَذِهِ الزِّيَادَةَ عِنْدَ شَرْحِهِ ذَلِكَ قَالَ: لَعَلَّهُ أَقَامَ اسْتِعْمَالَ أَحَدِ مَقَامِ النَّفْسِ لِتَلَازُمِهَا صِحَّةِ اسْتِعْمَالِ كُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا الْمَقَامَ الْآخَرَ اهـ

كَلَامُ الْكِرْمَانِيِّ غَيْرُ صَحِيحٍ؛ لِأَنَّهُ يَرِيدُ، يَغْنِي: مَا مِنْ أَحَدٍ، يَغْنِي: مَا مِنْ نَفْسٍ، هَذَا بَعِيدٌ جَدًّا، لَكِنَّ النِّكْتَةَ هِيَ مَا ذَكَرْنَا وَمَا ذَكَرَهُ الشَّارِحُ.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٠٤ - حَدَّثَنَا عَبْدَانُ، عَنْ أَبِي حَمْزَةَ، عَنْ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «لَمَّا خَلَقَ اللَّهُ الْخَلْقَ كَتَبَ فِي كِتَابِهِ - وَهُوَ يَكْتُبُ عَلَى نَفْسِهِ، وَهُوَ وَضَعُ عِنْدَهُ عَلَى الْعَرْشِ - إِنَّ رَحْمَتِي تَغْلِبُ غَضَبِي»<sup>(١)</sup>.

وَهَذَا الْحَدِيثُ فِي سِيَاقِهِ قُلُّ، وَفِي جُمْلَتِهِ قُلُّ، وَقَدْ رُويَ بِسِيَاقٍ أَتَمٍّ وَأَحْسَنَ مِنْ هَذَا، وَالشَّاهِدُ مِنْهُ:

قوله: «يَكْتُبُ عَلَى نَفْسِهِ» وقد جاء في القرآن ﴿كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ﴾ [الأنعام: ٥٤].  
والشاهد: إثبات النفس لله ﷻ.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٠٥- حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبِي، حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ، سَمِعْتُ أَبَا صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي بِي، وَأَنَا مَعَهُ إِذَا ذَكَرَنِي، فَإِنْ ذَكَرَنِي فِي نَفْسِهِ ذَكَرْتُهُ فِي نَفْسِي، وَإِنْ ذَكَرَنِي فِي مَلَأٍ خَيْرٍ مِنْهُمْ، وَإِنْ تَقَرَّبَ إِلَيَّ شَبْرًا تَقَرَّبْتُ إِلَيْهِ ذِرَاعًا، وَإِنْ تَقَرَّبَ إِلَيَّ ذِرَاعًا تَقَرَّبْتُ إِلَيْهِ بَاعًا، وَإِنْ أَتَانِي يَمْشِي أَتَيْتُهُ هَرْوَلَةً»<sup>(١)</sup>.

[الحديث: ٧٤٠٥- طرفاه في: ٧٥٠٥، ٧٥٣٧]

قوله تعالى: «أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي بِي» يعني كما جاء في حديث آخر «إِنْ ظَنَّ بِي خَيْرًا فَلَهُ، وَإِنْ ظَنَّ بِي سَوْءًا فَلَهُ»<sup>(٢)</sup> ولكن متى يَحْسُنُ أَنْ يَظُنَّ الْإِنْسَانُ بَرَّهُ خَيْرًا؟ يَحْسُنُ إِذَا عَمِلَ عَمَلًا يَسْتَحِقُّ بِهِ الْخَيْرَ فَيَحْتَنِظُ بِرَبِّهِ خَيْرًا، مثاله: عَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَيَظُنُّ بِرَبِّهِ أَنْ يَقْبَلَهُ، تَابَ إِلَى اللَّهِ مِنْ ذَنْبِ فَعَلِهِ فَيَظُنُّ بِرَبِّهِ أَنْ يَقْبَلَهُ، وَلَا يَنْظُرُ إِلَى عَمَلِهِ وَإِلَى حَالِهِ فَيُسِيءُ الظَّنَّ بِنَاءً عَلَى مَا عِنْدَهُ، وَلَكِنْ يَنْظُرُ إِلَى رَحْمَةِ اللَّهِ ﷻ فَيُحْسِنُ الظَّنَّ، أَمَّا مَنْ لَيْسَ عِنْدَهُ مَا يَكُونُ بِهِ إِحْسَانُ الظَّنِّ، فَإِنْ إِحْسَانَ الظَّنِّ إِفْلَاسٌ، وَلِهَذَا جَاءَ فِي الْحَدِيثِ «الْكَيْسُ مَنْ دَانَ نَفْسَهُ، وَعَمِلَ لَهَا بَعْدَ الْمَوْتِ، وَالْعَاجِزُ مَنْ أَتْبَعَ نَفْسَهُ هَوَاهَا وَتَمَنَّى عَلَى اللَّهِ الْأَمَانِي»<sup>(٣)</sup> فَحَسَنُ الظَّنِّ لَا بَدَّ أَنْ يَكُونَ فِي مَحَلٍّ قَابِلٍ، بَأَنْ يَعْمَلَ عَمَلًا صَالِحًا فَيُحْسِنُ الظَّنَّ بِاللَّهِ ﷻ أَنَّهُ يَقْبَلُهُ، أَمَّا الْمُصِرُّ عَلَى مَعْصِيَةٍ، وَيَقُولُ: أَنَا مُحْسِنُ الظَّنِّ وَيَغْفِرُ اللَّهُ لِي، يَزْنِي صَبَاحًا وَمَسَاءً، وَيَشْرَبُ الْخَمْرَ صَبَاحًا وَمَسَاءً وَيَقُولُ: أَحْسِنُ الظَّنَّ بِاللَّهِ، يَا مُسْكِينُ، كَيْفَ تَحْسِنُ الظَّنَّ بِاللَّهِ، تُسَبِّحُ إِلَى اللَّهِ وَأُحْسِنُ الظَّنَّ بِاللَّهِ أَنْ يَقْبَلَ تَوْبَتَكَ.

إِذَا: إِحْسَانُ الظَّنِّ بِاللَّهِ مَتَى يَكُونُ؟ إِذَا كَانَ فِي مَحَلٍّ قَابِلٍ، عِنْدَ الْعَمَلِ الصَّالِحِ أَوْ التَّوْبَةِ مِنَ الْعَمَلِ السَّيِّئِ فَيُحْسِنُ الظَّنَّ بِاللَّهِ أَنْ يَقْبَلَ تَوْبَتَهُ، وَأَنْ يَقْبَلَ عِلْمَهُ.

قال: «وَأَنَا مَعَهُ إِذَا ذَكَرَنِي» الْمَعِيَةُ هُنَا مَعِيَةٌ خَاصَّةٌ تَقْتَضِي الثَّبِيَّتَ وَالتَّائِيْدَ وَالنَّصَرَ وَغَيْرَ ذَلِكَ مِنْ مَقْتَضِيَّاتِ هَذِهِ الْمَعِيَةِ الْخَاصَةِ، فَكَلَّمَا ذَكَرْتَ اللَّهَ، فَاعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ مَعَكَ سِوَاءَ ذَكَرْتَهُ بِقَلْبِكَ أَوْ بِلِسَانِكَ أَوْ بِجَوَارِحِكَ فَاعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ مَعَكَ، وَلِهَذَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا الْفِتْرَةُ﴾

(١) رواه مسلم (٢٦٧٥).

(٢) رواه الإمام أحمد في «مسنده» (٣٩١/٢)، (٩٠٧٦) وابن حبان (٦٣٩) في «صحيحه».

وصحح الحديث الشيخ شعيب كما في «التعليق على المسند» (٣٦/١٥).

(٣) رواه الإمام أحمد (١٢٤/٤)، (١٧١٦٤)، والترمذي (٢٤٥٩) وابن ماجه (٤٢٦٠)، وضعفه الشيخ الألباني كما في

«المشكاة»، (٥٢٨٩) و«السلسلة الضعيفة» (٥٣١٩)، وتعليقه على السنن.

فَاتَّبَعُوا وَأَذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا ﴿٤٥﴾. لماذا؟ ﴿لَمَّا كُنْتُمْ ثَغِيرًا﴾ ﴿١٨٨﴾. حَتَّى تَنَالُوا الْفَلَاحَ؛  
بِالثَّبَاتِ وَذِكْرِ اللَّهِ.

ولهذا إذا ذَكَرَ الإنسانُ رَبَّهُ مِنْ قَلْبِهِ نَسِيَ كُلَّ شَيْءٍ، وَلَسْتُ أَقُولُ: نَسِيَ كُلَّ شَيْءٍ كَمَا يَنْسَى  
الصُّوفِيَّةُ الَّذِينَ يَقْنُونَ عَنْ شَهْوَةِ الصُّورِ، إِذَا قَامَ أَحَدُهُمْ يَتَعَبَّدُ نَسِيَ كُلَّ شَيْءٍ، فَغَفَلَ عَلَى زَعْمِهِم  
بِالْمَعْبُودِ عَنِ الْعِبَادَةِ وَبِالْمَذْكُورِ عَنِ الذِّكْرِ، وَبِوَاجِبِ الْوُجُودِ عَنْ مَمَكِنِ الْوُجُودِ، نَسِيَ كُلَّ شَيْءٍ،  
حَتَّى يَصِلَ بَعْضُهُمْ إِلَى حَدِّ الْجَنُونِ يُخْبِطُ وَيَقُولُ: أَنَا خِيَمَتِي عَلَى جَهَنَّمَ، وَيَقُولُ: سَبْحَانِي سُبْحَانِي،  
وَيَقُولُ: مَا فِي الْحُبَّةِ إِلَّا اللَّهُ. يَعْنِي نَفْسَهُ، فَيَصِلُونَ إِلَى حَدِّ الشَّطْحِ وَالْهَذْيَانِ، فَأَنْتَ كَلِمًا  
ذَكَرْتَ رَبَّكَ فَإِنَّ اللَّهَ ﷻ مَعَكَ بِالنَّصْرِ وَالتَّأْيِيدِ وَالتَّشْيِيتِ وَزَوَالِ الْوَحْشَةِ حَتَّى إِذَا اسْتَوْحَشْتَ بِاللَّيْلِ،  
فَأَرَدْتَ أَنْ تَزُولَ الْوَحْشَةُ عَنْكَ فَادْكِرِ اللَّهَ ﷻ؛ لِأَنَّكَ بِذِكْرِكَ اللَّهَ يَهْوُنُ عَنْكَ كُلُّ شَيْءٍ وَيَتَصَاغَرُ  
وَعِنْدَكَ كُلُّ شَيْءٍ.

وَالْمَعْيَةُ تَنْقَسِمُ إِلَى أَقْسَامٍ:

القسم الأول: معية عامة: يرادُ بها بيانُ الإحاطة، مِثْلُ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿مَا يَكْثُوثُ مِنْ تَجَوَّى تِلْكَ إِلَّا  
هُوَ رَاسُهُمْ وَلَا خَمْسَةَ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا أَذَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرَ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا﴾ ﴿١٨٨﴾. هَذِهِ عَامَّةٌ،  
وَمِثْلُ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا  
يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ﴾ ﴿٢٢٠﴾. وَهَذِهِ الْمَعْيَةُ تَشْمَلُ الْمُؤْمِنَ  
وَالْكَافِرَ وَالْبِرَّ وَالْفَاجِرَ.

القسم الثاني: معية خاصةٌ للتَّهْدِيدِ، هِيَ خَاصَّةٌ لِكُنْهَا لِلتَّهْدِيدِ، مِثْلُ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا  
يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّتُونَ مَا لَا يَرْضَى مِنَ الْقَوْلِ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطًا﴾ ﴿١٨٨﴾ ﴿١٨٩﴾. هَذِهِ  
خَاصَّةٌ مَعَهُمْ، أَي: هَؤُلَاءِ الَّذِينَ يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ، وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّتُونَ مَا لَا يَرْضَى  
مِنَ الْقَوْلِ فِي اللَّيْلِ، وَالْمَقْصُودُ بِهَا التَّهْدِيدُ.

القسم الثالث: معية خاصةٌ لِقَوْمٍ مُعَيَّنِينَ بِأَوْصَافِهِم لِلتَّأْيِيدِ وَالتَّشْيِيتِ، مِثْلُ قَوْلِهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى:  
﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ يُخْشَوْنَ﴾ ﴿١٨٨﴾ ﴿١٨٩﴾. وَأَمثَالُهَا كَثِيرٌ.

القسم الرابع: معيةٌ مَخْصُوصَةٌ بِقَوْمٍ مُعَيَّنِينَ لِلتَّأْيِيدِ، مِثْلُ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَلَا تَهَيَّأُوا لِلْحَرْبِ  
وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ وَاللَّهُ مَعَكُمْ﴾ ﴿٢٣٥﴾. هَذِهِ وَإِنْ كَانَتْ خَاصَّةً فِي الْمُخَاطَبِينَ فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ، فَهِيَ خَاصَّةٌ،  
وَالْإِثْبَاتُ فِيهَا عَامَّةٌ بِالْمُجَاهِدِينَ، ﴿وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ وَاللَّهُ مَعَكُمْ﴾ ﴿٢٣٥﴾. بِالنَّصْرِ وَالتَّأْيِيدِ وَالتَّشْيِيتِ.

القسم الخامس: معيةٌ خَاصَّةٌ بِأَشْخَاصٍ مُعَيَّنِينَ لِلتَّأْيِيدِ وَالنَّصْرِ وَالدَّفَاعِ: مِثْلُ قَوْلِهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى  
عَنْ مُوسَى وَهَارُونَ، لَمَّا قَالَ مُوسَى: ﴿رَبَّنَا إِنَّا أَتَيْنَاكَ بِغَيْرِ مَعْذِرَةٍ وَأَنْتَ عَلِيمُ الْغُيُوبِ﴾ ﴿١٧٠﴾ قَالَ لَا تَخَافَا إِنِّي مَعَكُمَا  
أَسْمَعُ وَأَرَى ﴿١٧١﴾. الْمَعْيَةُ هُنَا خَاصَّةٌ بِشَخْصٍ، لِلتَّأْيِيدِ وَالتَّقْوِيَةِ وَالتَّشْيِيتِ، وَمِنْ ذَلِكَ قَوْلُهُ  
تَعَالَى فِي حَقِّ نَبِيِّنَا ﷺ حِينَ قَالَ لَهُ أَبُو بَكْرٍ وَهِيَ فِي غَارِ ثَوْرٍ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، لَوْ نَظَرُ أَحَدُهُمْ إِلَى قَدَمَيْهِ

لأَبْصَرْنَا، يَعْنِي بِذَلِكَ: قَرِيبًا الَّذِينَ يَطْلُبُونَ الرَّسُولَ ﷺ وَأَبَا بَكْرٍ، وَقَفُّوا عَلَى الْغَارِ، لَيْسَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الرَّسُولِ ﷺ وَأَبِي بَكْرٍ حَائِلٌ، لَا عَشَّ حَامٍ وَلَا شَجَرَةٌ عَلَيْهَا حَامَةٌ وَلَا شَيْءٌ، قَالَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ: «لَا تَحْزَنْ، إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا، مَا ظَنُّكَ بَاثْنَيْنِ اللَّهُ تَالِثُهُمَا»<sup>(١)</sup> أَخْبَرَ وَبَيْنَ الْحُكْمِ «لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا، مَا ظَنُّكَ بَاثْنَيْنِ هَذَا التَّيْبُ وَالْتَأْيِدُ وَالِدَفَاعُ، مَا ظَنُّكَ بَاثْنَيْنِ اللَّهُ تَالِثُهُمَا، أَبُو بَكْرٍ هَلْ يَظُنُّ بَاثْنَيْنِ اللَّهُ تَالِثُهُمَا، أَنَّهُ لَنْ يَضُرَّهُمَا أَحَدٌ، وَلَنْ يَسْتَطِيعَ أَحَدٌ أَنْ يَعْتُرَّ عَلَيْهِمَا، وَهَذَا هُوَ الَّذِي وَقَعَ وَقَفُّوا عَلَى الْغَارِ، وَلَمْ يَرَوْا أَحَدًا، أَعْمَى اللَّهُ أَبْصَارَهُمْ وَانْصَرَفُوا.

وهذه المعية مِنَ اللَّهِ ﷻ لِلرَّسُولِ ﷺ وَأَبِي بَكْرٍ كَالْمَعِيَةِ الَّتِي كَانَتْ لِمُوسَى وَهَارُونَ، وَلِهَذَا كَانَتْ أَقْوَى مِنْ قَوْلِ الرَّسُولِ ﷺ لِعَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ لَمَّا خَلَفَهُ فِي أَهْلِهِ فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ، وَكَأَنَّ عَلِيًّا صَارَ فِي نَفْسِهِ شَيْءٌ، كَيْفَ تَخَلَّفَنِي مَعَ النِّسَاءِ وَالصِّبْيَانِ، فَقَالَ: «أَمَا تَرْضَى أَنْ تَكُونَ مِنِّي بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى، غَيْرَ أَنَّهُ لَا نَبِيَّ بَعْدِي»<sup>(٢)</sup> بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى فِي كَوْنِكَ خَلِيفَةً لِي عَلَى أَهْلِي، كَمَا خَلَّفَ مُوسَى هَارُونَ عَلَى قَوْمِهِ «اخْلُفْنِي فِي قَوْمِي وَأَصْلِحْ وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ»<sup>(٣)</sup> [الطحاوي ١٤٢]. لَكِنْ أَبَا بَكْرٍ قَالَ لَهُ الرَّسُولُ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا» كَمَعِيَةِ اللَّهِ لِمُوسَى وَهَارُونَ، فَكَانَ هَذَا أَلْبَغُ مِنْ قَوْلِ الرَّسُولِ ﷺ لِعَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ: «أَنْتَ مِنِّي بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى، إِلَّا أَنَّهُ لَا نَبِيَّ بَعْدِي»، فَبَيْنَهُمَا فَرْقٌ أَنْ يَقُولَ الرَّسُولُ ﷺ لِأَبِي بَكْرٍ: «إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا»، كَمَا قَالَ اللَّهُ لِمُوسَى وَهَارُونَ: ﴿إِنِّي مَعَكُمَا أَسْمَعُ وَأَرَى﴾<sup>(٤)</sup> فهذه المعية خاصة بالشخص.

فإِذَا قَالَ قَائِلٌ: هَلْ هَذِهِ الْمَعِيَةُ حَقِيقَةٌ أَوْ الْمَرَادُ بِهَا لَوَازِمُهَا؟  
نَقُولُ: هِيَ حَقِيقَةٌ وَاللَّوَاظِمُ تَابِعَةٌ لِلْمَعْنَى الْأَصْلِي كَسَائِرِ الْمَعَانِي، اللَّوَاظِمُ كَالْعِلْمِ وَالسَّمْعِ وَالْبَصَرِ وَالْمَدَافِعِ وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ، تَابِعَةٌ لِلْمَعْنَى الْأَصْلِي الَّذِي يَدُلُّ عَلَى اللَّفْظِ بِالمطابقة.  
فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ: كَيْفَ تَجْعَلُونَهَا حَقِيقَةً، وَأَنْتُمْ تُنْكِرُونَ عَلَى الْحُلُولِيَةِ الَّذِينَ يَقُولُونَ: إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا حَقًّا بِذَاتِهِ؟

نَقُولُ: نَعَمْ، نَنْكُرُ عَلَيْهِمْ؛ لِأَنَّ هَؤُلَاءِ يَقُولُونَ: إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا فِي نَفْسِ الْمَكَانِ. فَيَكُونُ اللَّهُ مَعَ الرَّسُولِ وَأَبِي بَكْرٍ فِي نَفْسِ الْغَارِ، مَعَ الْمُحْسِنِينَ فِي نَفْسِ الْأَمَاكِنِ، وَالْمَعِيَةُ الْعَامَّةُ مَعَ النَّاسِ كُلِّهِمْ فِي أَيِّ مَكَانٍ، وَنَحْنُ نَنْكُرُ هَذَا أَشَدَّ الْإِنْكَارِ.

فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ: كَيْفَ يُمْكِنُ أَنْ تُشَبِّهُوا مَعِيَةَ حَقِيقَةً مَعَ اعْتِقَادِكُمْ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى فَوْقَ عَرْشِهِ، فَوْقَ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ هَذَا تَنَاقُضٌ؟

فَالْجَوَابُ مِنْ ثَلَاثَةِ أَوْجِهٍ:

الْوَجْهُ الْأَوَّلُ: أَنَّ اللَّهَ جَمَعَ فِيهَا وَصَفَ بِهِ نَفْسَهُ بَيْنَ الْمَعِيَةِ وَالْعُلُوِّ، فَقَالَ: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ﴾ [التوبة ٤٠]. وَقَالَ:

(١) رواه البخاري (٣٦٥٣)، ومسلم (٢٣٨١).

(٢) رواه البخاري (٤٤١٦)، ومسلم (٢٤٠٤).

﴿وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ﴾ [٢٥٠:٢٥٠]. بَلْ فِي نَفْسِ آيَةِ الْحَدِيدِ ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ﴾ [٥٤:٥٤]. هَذَا عَلَوُّ، ﴿يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ مَعَكُمْ﴾ [٤:٤]. فَلَيْسَ اسْتَوَاؤُهُ عَلَى الْعَرْشِ بِنَاحٍ مِنْ كَوْنِهِ مَعْنًا، فَإِذَا كَانَ كَذَلِكَ - إِذَا كَانَ اللَّهُ جَمَعَ فِيهَا وَصَفَ فِيهِ نَفْسَهُ بَيْنَ الْعَلَوِّ وَالْمَعْيَةِ - فَإِنَّا نَعْلَمُ عِلْمَ الْيَقِينِ أَنَّهُ لَا تَنَاقُضَ بَيْنَهُمَا؛ لِأَنَّهُ لَوْ كَانَ بَيْنَهُمَا تَنَاقُضٌ لَلَزِمَ أَنْ يَكُونَ أَحَدُ الْخَبَرَيْنِ كَذِبًا، وَهَذَا مُسْتَحِيلٌ.

الوجه الثاني: أَنَّهُ لَا تَنَاقُضَ بَيْنَ الْعَلَوِّ وَالْمَعْيَةِ، وَذَلِكَ لِأَنَّ الْمَعْيَةَ مَعْنَاهَا الْأَصْلِيُّ مُطْلَقُ الْمَصَاحِبَةِ وَالْمُقَارَنَةِ، وَهَذَا الْمَطْلُوقُ يَخْتَلِفُ بِاخْتِلَافِ الْمُضَافِ إِلَيْهِ، وَبِاخْتِلَافِ الْقَرَائِنِ، فَمَثَلًا الرَّجُلُ يَقُولُ: زَوْجَتِي مَعِي، وَهُوَ فِي الْمَسْجِدِ، وَالْمَرْأَةُ فِي الْبَيْتِ، وَالْكَلَامُ هَذَا صَحِيحٌ، فِيهِ مَطْلُوقٌ مُقَارَنَةٌ وَمَصَاحِبَةٌ لَكِنْ لَيْسَ مَعْنَاهُ أَنَّهَا تَكُونُ مَعَهُ فِي نَفْسِ الْمَسْجِدِ، وَكَذَا الْجَنُودُ فِي الْمِيدَانِ فِي الْقِتَالِ، يَقُولُونَ: الْقَائِدُ مَعَنَا؛ لِأَنَّهُمْ يَمْشُونَ عَلَى تَوَجُّهِاتِهِ، هَذِهِ الْمَعْيَةُ أَوِ الْمُقَارَنَةُ أَوِ الْمَصَاحِبَةُ لَهَا مَعْنَى، الْقَائِدُ فِي غُرْفَةِ الْعَمَلِيَّاتِ وَهُمْ فِي مِيدَانِ الْقِتَالِ، وَيَقُولُونَ: الْقَائِدُ مَعَنَا.

إِذَا: تَغَيَّرَ الْمَعْنَى بِحَسَبِ السِّيَاقِ، الْعَرَبُ يَقُولُونَ: مَا زِلْنَا نَسِيرُ وَالْقَمَرُ مَعَنَا، وَالْقَمَرُ لَيْسَ بِأَيْدِيهِمْ وَلَا عَلَى رِوَا حِلْهِمْ، بَلْ فِي السَّمَاءِ، وَمَعَ ذَلِكَ يَقُولُونَ بِاللَّفْظِ الْعَرَبِيِّ الْفَصِيحِ الْمُبِينِ: إِنَّ الْقَمَرَ مَعَنَا. وَلَا يُنْكَرُ عَلَيْهِمْ، أَوْ يَقُولُونَ: مَا زِلْنَا نَسِيرُ وَالْقُطْبُ مَعَنَا. أَوِ الْجَدْيُ مَعَنَا، وَكُلُّ هَذَا كَلَامٌ عَرَبِيٌّ فَصِيحٌ صَحِيحٌ، فَهَلْ هُنَاكَ مَنَافَاةٌ الْآنَ بَيْنَ عَلَوِّ الْقَمَرِ فِي السَّمَاءِ أَوِ الْقُطْبِ أَوِ الْجَدْيِ وَبَيْنَ كَوْنِهِ مَعَنَا؟ الْجَوَابُ: لَا، فَإِذَا كَانَ هَذَا مُمْكِنًا فِي حَقِّ الْمَخْلُوقِ فَفِي حَقِّ الْخَالِقِ أَوَّلَى وَأَوْلَى.

ولهذا قال شيخ الإسلام رَحِمَهُ اللَّهُ فِي «الْعَقِيدَةِ الْوَاسِطِيَّةِ»: «بَلِ الْقَمَرُ فِي السَّمَاءِ وَهُوَ مِنْ أَصْغَرِ الْمَخْلُوقَاتِ، وَهُوَ مَعَ الْمَسَافِرِ وَغَيْرِهِ أَيْنَمَا كَانَ»<sup>(١)</sup>، مَوْضُوعٌ فِي السَّمَاءِ وَهُوَ مِنْ أَصْغَرِ الْمَخْلُوقَاتِ مَعَ ذَلِكَ هُوَ مَعَ الْمَسَافِرِ وَغَيْرِهِ أَيْنَمَا كَانَ فَكَيْفَ بَمَنْ هُوَ مُحِيطٌ بِكُلِّ شَيْءٍ، كَيْفَ بَمَنْ السَّمَوَاتِ السَّبْعُ وَالْأَرْضُونَ السَّبْعُ فِي كَفِّهِ كَخِرْدَلَةٍ فِي كَفِّ أَحَدِنَا، أَلَا يَبْصَحُ أَنْ نَقُولَ: هُوَ مَعَنَا وَهُوَ فِي السَّمَاءِ؟ يَبْصَحُ.

الوجه الثالث: أَنْ نَقُولَ: هَبْ أَنْ بَيْنَ الْمَعْنَى الْحَقِيقِيَّةِ لِلْمَعْيَةِ وَالْعَلَوِّ الذَّائِقِ تَنَاقُضًا فِي حَقِّ الْمَخْلُوقِ، فَإِنَّ مَا يَلْزَمُ فِي حَقِّ الْمَخْلُوقِ لَا يَلْزَمُ فِي حَقِّ الْخَالِقِ، وَمَا اسْتَحَالَ فِي حَقِّ الْمَخْلُوقِ قَدْ يَكُونُ جَائِزًا أَوْ وَاجِبًا فِي حَقِّ الْخَالِقِ، وَهَذَا يَزُولُ الْإِشْكَالُ، وَأَهْمُ هَذِهِ الْأَوْجُهُ الْوَجْهَ الْأَوَّلُ: وَهُوَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يُمْكِنُ أَنْ يَجْمَعَ فِيهَا وَصَفَ بِهِ نَفْسَهُ بَيْنَ شَيْئَيْنِ مُتَنَاقِضَيْنِ، لَكِنْ يَحْتَاجُ الْأَمْرُ إِلَى فُتْنَةٍ، وَإِلَى ذِكَاةٍ حَتَّى يَتِمَّكَنَ الْإِنْسَانُ مِنَ الْجَمْعِ بَيْنَ مَا ظَاهَرَهُ التَّعَارُضُ وَذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ.

وَالْمَعْيَةُ فِي هَذَا الْحَدِيثِ مِنَ الْمَعْيَةِ الْخَاصَّةِ فَعَلَيْكَ يَا أَخِي بِذِكْرِ اللَّهِ دَائِمًا، اذْكُرِ اللَّهَ دَائِمًا حَتَّى يَكُونَ اللَّهُ مَعَكَ دَائِمًا؛ لِقَوْلِهِ: «فَإِنْ ذَكَرْنِي فِي نَفْسِهِ ذَكَرْتُهُ فِي نَفْسِي».

والشاهد من الحديث قوله: «ذكرته في نفسي».

❦ وقوله: «وإن ذكرني في ملا ذكرته في ملا خير منهم» ملا يعني: جماعة و«ذكرته في ملا خير منهم» وهم الملائكة المقرَّبون الذين عند ربك لا يستكبرون عن عبادته، ويسبحونه وله يسجدون، يذكره في ملا خير منه، ويا له من فخرٍ عظيم إذا جلست في مجلس، ما أسهل أن تذكر الناس بالله ﷻ لو لم تقل إلا: لا إله إلا الله. ما أعظم الله! كيف استطاع بنو آدم أن يكونوا هذا النور من ميسار يُضغَط، هذا من ذكر الله فإذا ذكرت الله في هذا الملا ذكرت الله في ملا خير منه، وهم الملائكة المقرَّبون عند الله.

استدل بعض العلماء بهذا الحديث: على أن الملائكة خير من البشر ومن الجن، لأنه قال: «ذكرته في ملا خير منهم» فهل هذا الاستدلال صحيح؟

الجواب: لا؛ لأنه لا يلزم من الخيرية الخاصة، الخيرية المطلقة. فمثلاً أنا عندي جماعة أهل استقامة ودين ويوجد ناسٌ خيرٌ منهم، أعلى منهم درجة، وملاً ثالث أعلى من الوسط، وخيرٌ منهم، فأنا أقول للملا الثاني: هم خير من الملا الذين عندي. لكن لا يلزم أن يكونوا خيراً من الملا الذين فوقهم، فإذا كان الملائكة الذين عند الله حين الثناء وحين الذكر خيراً من الملا الذين عندي، لا يلزم أن يكونوا خيراً من كل بني آدم؛ لأن الذين عندي ليسوا خيراً الناس.

وهذه المسألة أخذت نقاشاً طويلاً بين العلماء، أيماً أفضل الملائكة أو بنو آدم؟ ولا داعي أن أطيل بذكره.

عندي أن الخلاف والنقاش في هذا ليس بذات أهمية؛ لأن الملائكة من جنسٍ آخر، وعبادتهم من جنسٍ آخر، والتكاليف التي أمرهم الله بها من جنسٍ آخر، فلا حاجة للمقارنة، وكون الله ﷻ يأمر الملائكة أن يسجدوا لأبينا آدم، لا يدل على فضلنا عليهم، وكونهم مُسَخَّرِينَ لنا يكتبون أعمالنا، ويحفظون أرواحنا، لا يدل أيضاً على أننا أفضل منهم، وكونهم يدخلون علينا في الجنة من كل باب، نسأل الله تعالى أن يجعلنا منهم، يقولون: ﴿سَلِّمْ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ﴾، لا يدل على أننا أفضل منهم؛ لأنه يأتينا خصلة واحدة من خصالهم ربما تقضى على كل هذا، وهو أنهم ﴿لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ﴾ ٥١ ﴿يَسْجُدُونَ لِلَّهِ أَلِيلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ﴾ ٥٢. [الأمثلة: ١٩-٢٠]. فإين نحن من هذا؟!

لكن الذين قالوا: البشر أفضل. قالوا: إن البشر ركب فيهم شهوة، فاتباعهم للحق يكون صعباً، ومعاناة الشيء مع الصعوبة أفضل من معاناته مع السهولة؛ لأن الملائكة ألهموا التسييح وصار عليهم سهلاً، وصار امتثالهم ليس له معارض، وليس له موانع، لكن البشر ابتلوا، وصار هناك موانع من تحقيق العبادَةِ أو الاستمرار فيها فصارت معاناتهم للعبادة تقابل استمرار الملائكة؛ لأن العبادَةِ

مع المشقة تكون أفضل من العبادة بدون مشقة؛ لقول النبي ﷺ لعائشة: «أجرك على قدر نصيبك»<sup>(١)</sup>. وأنا أقول: لو سلك سالك، مسلكت شيخ الإسلام ابن تيمية وقال: إن الملائكة أفضل باعتبار البداية، والبشر أفضل باعتبار النهاية<sup>(٢)</sup> أما الأعمال التي كلفوا بها فهؤلاء أطاعوا وهؤلاء حصل منهم عصيان، فهذا شيء آخر، لو سلك سالك هذا المسلك لكان مسلكتاً جيداً؛ لأن الملائكة باعتبار البداية خلُقوا من نور، والنور أفضل من الطين، وباعتبار النهاية البشري والسعادة والفرور للبشر، حتى الملائكة يدخلون على البشر من كل باب يقولون: ﴿سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ﴾ [التكوير: ٢٤]. فهم أفضل باعتبار النهاية؛ لأن الله أعد لهم دار كرامته ودار رحمته، أما الأعمال التي كلفوا بها فكل منهم ما يناسبه والله ﷻ حكيم.

وليس معنى قولنا: كلما كانت العبادة أشق، فهي أفضل. أنه يعتمد الإنسان المشقة في العبادة، لا، بل ربما ولو تعمَّد المشقة في العبادة لأيم؛ لأن الله يحب أن تؤتى رخصه، ويريد بنا اليسر، ولما رأى النبي ﷺ رجلاً واقفاً في الشمس وسأل عنه، فقالوا: إنه نذر أن يقف في الشمس، فأمره أن يدع الوقوف، وقال كلمة معناها: أن الله غني عن تعذيب هذا لنفسه<sup>(٣)</sup> فلو قال قائل: أنا أريد أن يشق عليّ الوضوء، ففي الصيف أسخن الماء من أجل أن أتوضأ بياء ساخن، وفي الشتاء أبرد الماء من أجل أن أتوضأ بياء بارد. نقول له: أخطأت، هذا خلاف هدي النبي ﷺ وخلاف ما يريد الله بنا من اليسر. فإن قال: تسخين الماء في الشتاء، وتبريده في الصيف للوضوء، هل يمنع فضل الوضوء؟ الجواب: لا، بل هذا من حسن رعاية الإنسان لنفسه، ورعاية الإنسان لنفسه بدون إخلال بالطاعات، لا شك أنه مطلوب، إن لنفسك عليك حقاً.

قوله: «وإن تقرب إلي بشبر تقربت إليه ذراعاً وإن تقرب إلي ذراعاً تقربت إليه باعاً، وإن أتاني يمشي أتيته هرولة» في هذه الجمل الثلاث بيان فضل الله ﷻ، وأنه يعطي أكثر مما فعل من أجله؛ أي: يعطي العامل أكثر مما عمل، وهذه هي القاعدة في ثواب الله ﷻ أنه يعطي أكثر، كما جاء في القرآن الكريم من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها، ﴿مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَكْبَتَتْ سِتْعَ سَكَابِلَ﴾ [سورة البقره: ٢٦١]. فهذه الجمل الثلاث تدل على هذا المعنى العظيم، وأن عطاء الله وثنائه أكثر من عمل العبد، وكذلك.

يقول رحمه الله: «إن تقرب إلي بشبر تقربت إليه ذراعاً» الشبر مسافة ما بين طرف الخنصر إلى طرف الإبهام عند مد اليد. والذراع مسافة ما بين طرف الأصبع الوسطى إلى عظم المرقق، وهذا هو

(١) أخرجه البخاري (١٧٨٧) ومسلم (١٢١١) بنحوه وينظر «فتح الباري» (٣/ ٦١١).

(٢) انظر: تمام البحث لشيخ الإسلام ابن تيمية في «مجموع الفتاوى» (٤/ ٣٤٣).

(٣) روى البخاري (٦٧٠١)، ومسلم (١٦٤٢) نحو هذا الحديث فيمن نذر أن يمشي إلى الكعبة، قال النبي ﷺ: «إن الله عن

تعذيب هذا لنفسه لغني»



الذي كان يُقدَّرُ به سابقاً الشُّبْرُ والذِّراعُ والباغُ وما أشبه ذلك.

❖ وقوله: «وإنَّ تَقَرَّبَ إليَّ بشبرٍ تقرَّبْتُ إليه ذِراعاً» اختلف العلماءُ في مَعْنَى هذه الجملةِ وما بعدها فقليلٌ: إنَّ هذا على حقيقته، وأنَّ الإنسانَ إذا تَقَرَّبَ إلى الله شَبْرًا تَقَرَّبَ إليه ذِراعاً. وعلى هذا فيكونُ هذا القولُ في العباداتِ التي تحتاجُ إلى مَشْيٍ كالسَّعْيِ إلى المساجِدِ والسَّعْيِ إلى الحجِّ وما أشبه ذلك وتَخْرُجُ العباداتُ التي لا يكونُ بها مَشْيٌ ولكنها كالتي تحتاجُ إلى مَشْيٍ أي أنَّ الله يُعْطِي العاملَ أكثرَ ممَّا عَمِلَ.

وقيل: إنَّ هذا على سبيل المثالِ، وأنَّ الإنسانَ إذا تَقَرَّبَ إلى الله بقلبه تَقَرَّبَ الله إليه على كيفيةٍ لا نعلمُها، نحنُ لأنفسنا نعلمُ كيفَ تَقَرَّبُ إلى الله، لكنَّ تَقَرَّبَ الله إلينا لا نعلمُها، فالْمَعْنَى: إذا تَقَرَّبَ الإنسانُ بقلبه إلى الله، فإنَّ الله تعالى يتقرَّبُ إليه على كيفيةٍ لا تُعْلَمُ، وذلك أنَّ الإنسانَ يشعرُ بتقرُّبه إلى الله بالقلبِ، أحياناً يكونُ قلبه ذاكرةً لله ﷻ، فيشعرُ بأنَّه قريبٌ من الله ﷻ، وأحياناً يكونُ غافلاً، فالْمَعْنَى إذا تَقَرَّبَ الإنسانُ إلى ربِّه بالقلبِ، ومن المعلوم أنَّ العباداتِ تكونُ سبباً لتقَرُّبِ القلبِ إلى الله ﷻ، كما قالَ النبي ﷺ: «أقربُ ما يكونُ العبدُ من ربِّه وهو ساجدٌ»<sup>(١)</sup> ولهذا تشعرُ وأنتُ ساجدٌ بأنَّك قريبٌ من الله مع أنَّ الله في السماء، فيكونُ الحديثُ على هذا القولِ من بابِ ضربِ المثلِ، وليس على الحقيقة، وهذا القولُ أحسنُ من الأولِ؛ لأنَّه يشملُ بدلالةِ المطابقةِ جميعَ العباداتِ، والأوَّلُ يختصُّ بالعباداتِ ذاتِ السَّعْيِ والمَشْيِ، وكذلك أيضاً يقالُ في قوله: «مَنْ تَقَرَّبَ إليَّ ذِراعاً تقرَّبْتُ إليه باعاً».

❖ أما قوله: «وإنَّ آتاني يَمْشِي آتِيتهُ هرولةً» فهذا أيضاً اختلفَ فيه العلماءُ، هل هو على حقيقته أو لا؟ فقليلٌ: إنَّه على حقيقته ونحنُ إذا مَشَيْنَا نَعْرِفُ كيفَ نَمْشِي، أمَّا الله ﷻ فإنَّنا لا نَعْرِفُ كيفيةَ مَشْيِهِ، ولا مانعَ من أنَّ الله يَمْشِي مُقَابِلَ الْمُتَجِّهِ إليه فيقابِلُهُ إذا آتاهُ يَمْشِي يُقَابِلُهُ هرولةً، ويقالُ: إنَّ الذي يَأْتِي سَيِّئَاتِي على صفةٍ ما ولا بدَّ، فإذا كانَ الله يَأْتِي حقيقةً، فإنَّه لا بدَّ أن يَأْتِي على صفةٍ ما، الهرولةُ أو غيرها، فإذا قالَ عن نفسه: «آتِيتهُ هرولةً» قلنا: ما الذي يَمْنَعُ أن يكونَ إتيانُهُ هرولةً؟ إذا كُنَّا نُوْمنُ بأنَّه يَأْتِي حقيقةً، ونحنُ نُوْمنُ بأنَّه يَأْتِي حقيقةً، فإذا كانَ يَأْتِي حقيقةً فلا بدَّ أن يكونَ إتيانُهُ على صفةٍ من الصفاتِ فإذا أخبرنا بأنَّه يَأْتِي هرولةً، قلنا: أمناً بالله، لكن كيفَ هذه الهرولةُ؟ لا يجوزُ أن نُكَيِّفَها ولا يمكنُ أن تصوِّرها فهي فوقَ ما تصوِّرُ وفوقَ ما تتكلَّمُ به، ولكنَّ هذا قولٌ يخصُّ هذا الحكمَ بالعباداتِ التي يَأْتِي إليها الإنسانُ مشياً، وتَبْقَى العباداتُ الأخرى التي يفعلُها الإنسانُ وهو قائمٌ في مكانه غيرَ مذكورةٍ في هذا الحديثِ، لكنها بمَعْنَاهَا.

وعلى القولِ الثَّانِي نقولُ: هذا من بابِ التمثيلِ، أي مَنْ أَسْرَعَ إلى رِضَايَ وإلى عِبَادَتِي أَسْرَعْتُ إلى

ثوابه سرعة أكثر من سرعة عمله، وهذا القول يشمل جميع العبادات؛ لأنَّ الإنسان يسرع إلى العبادة إسراعاً بالبدن وأحياناً يسرع بالقلب فقط وهو ثابت في مكانه.

فالمهم: أنَّ للعلماء - علماء السلف - في هذه المسألة قولين: هل تبقىها على ظاهرها، وإن كان سيخرج عنا بعض العبادات إلا أنها تثبت بالقياس؟ أو نقول: إنَّ هذا كناية عن أنَّ فضل الله عز وجل أكثر من عمل العامل؟

وكان شيخ الإسلام رحمه الله يميل إلى هذا الرأي الآخر: أنَّه من باب ضرب المثل، ويؤيد هذا بأنَّه ليست جميع العبادات تحتاج إلى سعي ومشى، وإبقاء للحديث على عموميه المعنوي في جميع العبادات، أولى من كوننا نخصه في بعض العبادات التي لا تصل إلى عشر العبادات الأخرى، يعني أنَّ العبادات التي تحتاج إلى مشى قليلة بالنسبة للعبادات الأخرى، وما زال الناس يضربون المثل في هذا، يقول: أنا إذا رأيتك تقبل عليَّ سوف أعطيك الخطوة خطوتين، أو: إذا أقبلت مشياً أقبل إليك مسرعاً: إذا مشيت إليَّ بالأقدام أمشي إليك بالجفون.

فهذا أسلوب عربي معروف، ولا زال إلى يومنا هذا، وبهذا يزول الإشكال في الحديث. إن حملناه على الحقيقة لم يقتنا على هذا الحمل إلا شيء واحد، وهو العبادات التي لا تحتاج إلى مشى ولا إلى مسافة، وإن حملناه على ضرب المثل عم جميع العبادات وهذا المثل معروف في أساليب اللغة العربية.

واعلم أنَّ السلف ليسوا يخملون كل شيء على ظاهره، وإن دلَّ الدليل على خلاف الظاهر، ولهذا لا ينكر السلف كل تأويل، السلف ينكرون كل تأويل لا يدلُّ عليه دليل، فإذا دلَّ عليه دليل، قالوا: إنَّ المراد ما دلَّ عليه هذا الدليل.

قال القسطلاني رحمه الله:

❦ قوله: «إن تقرب إليَّ بتشديد الياء، «بشبر» ولأبي زُرعة عن الكشيمهني «شبرا»، بإسقاط الخافض والنصب؛ أي: مقدار شبر، «تقربت إليه ذراعاً، وإن تقرب إلى ذراعاً» بكسر الذال المعجمة، أي بقدر ذراع، «تقربت إليه»، ولأبي زرع، عن الحموي «منه باعاً»؛ أي بقدر باع وهو طول ذراع الإنسان وعُضديه وعرض صدره، ولأبي زرع عن الحموي والمستملي، «ومن أتاني يمشي أتيتُه هرولة».

[الباع: الخطوة. وهو المعروف عندنا الآن عند العامة، الباع الخطوة هو ما بين الخطوتين] (١).

❦ قوله: «أتاني يمشي أتيتُه هرولة» إسراعاً، يعني: من تقرب إليَّ بطاعة قليلة جازيته بمثوبة كثيرة، وكلما زاد في الطاعة زدت في ثوابه، وإن كان كيفية إتيانه بالطاعة على الثاني، فإتياني بالثواب له

(١) ما بين المعكوفين من كلام الشيخ ابن عثيمين رحمه الله.

على السرعة والتقرب، والهرولة مجازٌ على سبيل المشاكلة أو الاستعارة أو قصد إرادة لازمها وإلا فهذه الإطلاقات وأشبهها لا يجوز إطلاقها على الله تعالى إلا على المجاز، واستحالتها عليه تعالى وفي الحديث جواز إطلاق النفس على الذات. اهـ  
كل هذه وأشكالها لا تكون على الحقيقة، إنما تخمل على المجاز.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٦- بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾.

٧٤٠٦- حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ عَمْرِو، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ ﴿قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَى أَنْ يَمِيتَ عَلَيْكُمْ عَذَابَاتِنِ فَوْقَكُمْ﴾ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «أَعُوذُ بِوَجْهِكَ». فَقَالَ ﴿أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكَ﴾ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «أَعُوذُ بِوَجْهِكَ». قَالَ ﴿أَوْ يَلِسُكُمْ شَيْعًا﴾ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «هَذَا أَيْسَرُ».

❦ قوله: «بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾». أي زائل إلا وجه الله، والمراد بالهالك قبوله للهلاك وإن لم يهلك، ولهذا من المخلوقات ما لا يهلك ولا يفتن كالجنة والنار، والروح وما شاء الله ﷻ، فالمراد بالهالك هنا أنه: إما هالك حقيقة أو قابل للهلاك إلا وجه الله، واختلف المفسرون في قوله: ﴿إِلَّا وَجْهَهُ﴾ فقيل: إلا ما أريد به وجهه، وعلى هذا فمعنى الآية كل شيء يقوم به الإنسان ويفعله فإنه لا فائدة منه إلا ما أَرَادَ به وجه الله. وهؤلاء آيدوا قسولهم بقوله تعالى: ﴿وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ [الأنعام: ١٠٨]. هذا هو الأمر بالإخلاص، فيكون المراد بقوله: ﴿إِلَّا وَجْهَهُ﴾ أي: إلا ما أريد به وجهه؛ أي: إلا ما كان خالصا. وهذا لاشك أن له وجهه من حيث سياق الآية، وقيل: المراد كل شيء هالك، أي: فإن وزائل إلا وجه الله ﷻ، فعلى الأول يكون الهلاك معنويا، وعلى الثاني يكون الهلاك حسيًا، إلا وجه الله ﷻ.

والمراد بوجهه هنا: ذاته، بمعنى أنه عبّر بالوجه عن الذات، وليس كما قال أهل الضلال أن الرب ﷻ يفتن إلا وجهه، أعوذ بالله فهذا منكر من القول، والله يعبر عن وجهه في مقام الثناء كما قال الله تعالى: ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ۝ وَيَبْقَىٰ وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ۝﴾ [الأنعام: ٢٦-٢٧]. فهي بإزاء قوله: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ [الأنعام: ١٠٨].

والتعبير بالوجه عن الذات لا يعني أننا خرجنا عن المعنى المراد إذ أن التعبير بالوجه عن الذات يدل على أن الله وجهًا، وهذا هو المطلوب، فالله ﷻ له وجه موصوف بالجلال والإكرام؛ أي: بالعظمة والإحسان إلى الخلق، وإكرام من يستحق الإكرام، وهذا الوجه حقيقي لكنه غير معلوم الكيفية؛ لأن الله أخبرنا عن وجهه ولم يخبرنا عن كيفية وجهه، وكما أنه لا كيفية لذاته نعلمها، فكذلك لا نعلم كيفية صفاته؛ لأن الكلام في الصفات فرع عن الكلام في الذات، ولهذا قال بعض العلماء: إذا

قال لك الجهمي: أنت أثبتت لله وجهًا، فكيف وجهه، وأثبت لله يدًا فكيف يده؟ فقل له: أنت تثبت لله ذاتًا فكيف ذاته، فإذا قلت هذا فسوف ينقطع؛ لأنه لا يمكن أن يُكَيَّفَ ذاته، فنقول له: إذا كنت لا تكيف ذاته فإننا لا نكيف صفاته؛ لأن الكلام في الصفات فرع عن الكلام في الذات، وقال بعض العلماء على حديث النزول: إذا قال لك المعطل: إن الله ينزل إلى السماء الدنيا: كيف ينزل فقل له: إن الله أخبرنا أنه ينزل، ولم يُخبرنا كيف ينزل.

وكل هذه الجوابات مفحمة واضحة لا تحتاج إلى تكلف، فالوجه لله حقيقة، ثابت موصوف بالجلال والإكرام، لكن كيفيته غير معلومة لنا؛ لأنه أعظم من أن تحيط به عقولنا وأفهامنا، وأهل السنة والجماعة على طريقتهم وعلى جادتهم يقولون: إنه وجه حقيقي يليق بالله ﷻ ولا تعلم كيفيته. وهذا النوع من الصفات يُسمى: الصفات الخبرية؛ لأن إثباتها بمجرد الخبر، فالعقل لا يهتدي إليها، لكن السمع والبصر صفات معنوية يهتدي إليها العقل، فيعلم أنه لا يصح أن يكون ربًا إلا من كان سمعًا بصيرًا، ولهذا قال إبراهيم لأبيه: ﴿يَتَأْتَلَمَعُ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا﴾ [١١٠]. لكن الوجه واليد وما أشبهها لا يمكن أن يُثَبَّتَا العقل فهي موقوفة على السمع والخبر، ولهذا سَمَّوها صفات خبرية، وضابطها أن تُسَمَّاها بالنسبة إلينا أبعاد وأجزاء وليست معاني كالوجه واليد، والعين، والساق، والقدم، والإصبع، كل هذه تُسَمَّاها صفات خبرية.

أهل التحريف الذين يُسَمُّون أنفسهم أهل التأويل يقولون: إن الله ليس له وجه؛ لأن إثبات وجه حقيقي يستلزم التجسيم، والمُجَسِّمَةُ كُفْرًا، والتجسيم كفرٌ عندهم.

فلا نقول: إن لله وجهًا حقيقيًا، إذن ما المراد بالوجه عندهم؟ قالوا: المراد بالوجه الجهة، أو المراد بالوجه: الثواب، وليس المراد الوجه الحقيقي.

فيقال: إن هذا تحريف، وأي معنى للجهة في قوله تعالى: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾؟ فلو صح إثبات الوجه بمعنى الجهة لم يستقم في مثل قوله تعالى: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ قالوا: إذن نقول: المراد الثواب، يعني في مثل قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُولُوا فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ﴾ [١١٥]. قلنا: لو صح إثبات الوجه، بمعنى: الثواب؛ لأن ثوابه لا يهلك، فالجنة مؤبدة أبد الأبد. ولكن كل هذا انحراف عن الصراط المستقيم سببه الرجوع إلى العقل، ولو أن الإنسان تَأَدَّبَ مع ربه ومع نبيه، ولم يُحَكِّمْ عقله فيما جاء عن الله ورسوله لَسَلِمَ من هذه المشاكل، فما الذي يَضِيرُهُ إذا قال: لله وجه حقيقي، لكنه لا يشبه الأوجه، ولا يماثل أوجه المخلوقين، ولا نعلم كيفيته أي شيء يضره.

فالصواب: المقطوع به المتعين عقيدة أن ثبت لله وجهًا حقيقيًا موصوفًا بالجلال والإكرام ﴿وَبَيْنَ يَمِينِهِ رِجْلٌ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾ [١٧] ولكننا لا نكيفه ولا نمثله بخلق.

ثم ساق المؤلف حديثًا فيه ذكر الوجه، وهو قول الرسول ﷺ: «أَعُوذُ بِوَجْهِكَ». قالها عند قوله

تعالى: ﴿قُلْ هُوَ أَقْدَرُ عَلَى أَنْ يُبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْ فَوْقِكُمْ﴾ [الأنعام: ٦٥]. من فوقكم؛ يعني حاصلاً من السماء، كالصواعق وغيرها مما يهلك الناس، ﴿أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ﴾ الخسف والزلازل، قال النبي ﷺ: «أَعُوذُ بِوَجْهِكَ» ﴿أَوْ يَلْسَكُمْ شَيْعًا وَيَذِقَ بِمَضْكَ بَاسَ بَعْضٍ﴾ قال النبي ﷺ: «هَذِهِ أَيْسَرُ» أو قال: «أَهْوَنُ» أي بالنسبة لغيرها؛ لأن الأول لا يمكن مدافعتة، والثاني لا يمكن مدافعتة، والثالث يُمكن أن يُدافع بالإصلاح بين الناس.

وَيُمْكِنُ أَنْ نَقُولَ: كُلَّمَا جَاءَ وَجْهُ اللَّهِ فِي الْقُرْآنِ فَهُوَ الْوَجْهُ الْحَقِيقِيُّ. لَكِنْ اخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُولُوا فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ﴾ [البقرة: ١١٥]. فَقِيلَ: الْمَرَادُ بِالْوَجْهِ هُنَا الْجَهَةُ، يَعْنِي: أَيُّ شَيْءٍ تُولُونَهُ فِي صَلَاتِكُمْ فَهِيَ جَهَةٌ صَحِيحَةٌ.

وَلَكِنْ الرَّاجِحُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ﴾. أَنَّهُ الْوَجْهُ الْحَقِيقِيُّ وَيُؤَيِّدُ هَذَا قَوْلُ النَّبِيِّ ﷺ فِي الْمَصَلِيِّ: أَنَّ اللَّهَ قَبْلَ وَجْهِهِ<sup>(١)</sup>، فَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْإِنْسَانَ إِذَا اتَّجَهَ فِي الصَّلَاةِ، فَإِنَّمَا يَتَجَهَّ إِلَى وَجْهِ اللَّهِ.

مَاذَا نَقُولُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِنَّمَا تُطْعَمُونَكُم بِوَجْهِ اللَّهِ﴾ [الأنعام: ١٩]. هَلِ الْمَرَادُ بِهِ الْوَجْهُ الْحَقِيقِيُّ؟

الْجَوَابُ: نَعَمْ الْمَرَادُ بِهِ الْوَجْهُ الْحَقِيقِيُّ، وَهَذَا كَمَا لَوْ قَالُوا: إِنَّمَا تُطْعَمُكُمْ اللَّهُ. لَكِنْ عَبَّرُوا بِالْوَجْهِ عَنِ الذَّاتِ مِثْلَ ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ فَالْقَاعِدَةُ كُلَّمَا جَاءَتْ صِفَةٌ وَجْهِ مضافاً إِلَى اللَّهِ تَعَالَى فِي الْقُرْآنِ فَهِيَ الْوَجْهُ الْحَقِيقِيُّ إِلَّا هَذِهِ الْآيَةُ ﴿وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُولُوا فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ﴾ ففِيهَا قَوْلَانِ لِلْسَلَفِ.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٧- بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿وَلِتُصْنَعَ عَلَى عَيْنِي﴾ ﴿٢١﴾ [البقرة: ٢١]. وَقَوْلُهُ -جَلَّ ذِكْرُهُ-

﴿تَجَرَّى بِأَعْيُنِنَا﴾ [البقرة: ١٤].

٧٤٠٧- حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، قَالَ: حَدَّثَنَا جُوَيْرِيَّةُ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: ذُكِرَ الدَّجَالُ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: «إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْكُمْ، إِنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِأَعْوَرُ -وَأَشَارَ بِيَدِهِ إِلَى عَيْنِهِ- وَإِنَّ الْمَسِيحَ الدَّجَالَ أَعْوَرُ الْعَيْنِ الْيُمْنَى كَانَ عَيْنُهُ عَنْهُ طَافِيَةً»<sup>(١)</sup>.

٧٤٠٨- حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ، قَالَ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، أَخْبَرَنَا قَتَادَةُ، قَالَ: سَمِعْتُ أَنَسًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «مَا بَعَثَ اللَّهُ مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا أَنْذَرَ قَوْمَهُ الْأَعْوَرَ الْكَذَّابَ، إِنَّهُ أَعْوَرُ، وَإِنْ رَبَّكُمْ لَيْسَ بِأَعْوَرُ، مَكْتُوبٌ بَيْنَ عَيْنَيْهِ كَافِرٌ»<sup>(٢)</sup>.

(١) رواه البخاري (٤٠٥)، ومسلم (٥٤٧).

(٢) رواه مسلم (١٦٩)، (١٧١).

(٢) رواه مسلم (٢٩٣٣).

هذا البابُ ذَكَرَ الْمُؤَلِّفُ رَحِمَهُ اللهُ فِيهِ صِفَةَ الْعَيْنِ، وَالْعَيْنِ مِنَ الصِّفَاتِ الْخَبْرِيَّةِ، فَذَكَرَ رَحِمَهُ اللهُ آيَتِينَ مِنْ كِتَابِ اللهِ.

الآيَةُ الْأُولَى: قَوْلُهُ تَعَالَى لِمُوسَى: ﴿وَلْيَصْنَعْ عَلَى عَيْنِي﴾ وَاللَّامُ هَذِهِ لِلتَّعْلِيلِ وَتَصْنَعُ بِمَعْنَى تُرَبِّي وَتُعْذِّي، وَالتَّغْذِيَةُ صِنَاعَةٌ، وَالتَّرْبِيَةُ أَيْضًا صِنَاعَةٌ، فَالتَّغْذِيَةُ صِنَاعَةٌ لِلْبَدَنِ، وَالتَّرْبِيَةُ صِنَاعَةٌ لِلْعَمَلِ، فَإِنَّ الْإِنْسَانَ يُرَبَّى عَلَى الْأَخْلَاقِ، فَيَقَالُ: صُنْعٌ عَلَيْهَا، وَيُعْذَّى فَيَزِدَادُ نُمُوهُ وَيَنْشِطُ فَيَكُونُ مَصْنُوعًا بِالْعِذَاءِ. وَابْخَارِيُّ رَحِمَهُ اللهُ قَالَ: «تُعْذَّى» فَذَكَرَ أَحَدَ تَوْعِي الصِّنَاعَةِ، وَهِيَ التَّغْذِيَةُ، وَالتَّرْبِيَةُ صِنَاعَةٌ؛ لِأَنَّكَ تُكَيِّفُ وَلَدَكَ مِثْلًا عَلَى الصِّفَةِ الَّتِي تَرِيدُهَا مِنَ التَّرْبِيَةِ، فَيَكُونُ هَذَا صِنَاعَةً.

❖ وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلْيَصْنَعْ عَلَى عَيْنِي﴾ أَيُّ: عَلَى مَرَأَى مِنِّي فَأَرَاكَ بَعِينِي، وَلَيْسَ الْمَعْنَى أَنَّهُ يُصْنَعُ عَلَى عَيْنِ اللهِ ﷻ حَيْثُ يَكُونُ عَلَيْهَا نَفْسُهَا، وَلَا يُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ هَذَا الْمَرَادُ، وَلَيْسَ هُوَ غَايَةُ اللَّفْظِ، وَلَكِنَّ الْمَعْنَى عَلَى مَرَأَى مِنِّي بِالْعَيْنِ، يَعْني أَرَاكَ بَعِينِي وَلِهَذَا فَسَّرَ الْعُلَمَاءُ - عَلَيْهِ السَّلَفُ - الْآيَةَ بِقَوْلِهِمْ: عَلَى مَرَأَى مِنِّي، كَمَا فَسَّرُوا قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا﴾ [التَّكْوِينُ: ١١٤]. أَيُّ: بِمَرَأَى مِنِّي وَمَرَادُهُمْ بِذَلِكَ أَنَّهُ يُصْنَعُ عَلَى عَيْنِ اللهِ؛ أَيُّ: بِمَرَأَى مِنَ اللهِ بَعِينَهُ.

ففيه: إثبات العين، والعين كما تَرَوْنِ فِي الْآيَةِ مُفْرَدَةٌ «عَيْنِي». فَهَلِ الْمَرَادُ عَيْنٌ وَاحِدَةٌ، أَوِ الْمَرَادُ مَا ثَبَتَ اللهُ مِنْ عَيْنٍ؟ الْمَرَادُ الثَّانِي؛ لِأَنَّ الْمَفْرَدَ إِذَا أُضِيفَ يَتَنَاوَلُ كُلَّ مَا يَحْتَمِلُهُ الْمَعْنَى مِنَ الْعُمُومِ، أَوْ كُلَّ مَا تَحْتَمِلُهُ الْإِضَافَةُ مِنَ الْعُمُومِ، فَهُوَ يَشْمَلُ مَا اللهُ مِنَ الْعَيْنِ.

❖ وَقَوْلُهُ - جَلَّ ذِكْرُهُ -: «تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا» فَكَلِمَةُ «تَجْرِي» الضَّمِيرُ فِيهَا يَعُودُ عَلَى السَّفِينَةِ؛ سَفِينَةُ نُوحٍ وَحَمَلَتْهُ عَلَى ذَاتِ الْوَجِّ وَدُسِّرَ ﴿١٣﴾ تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا جَزَاءً لِمَنْ كَانَ كُفْرًا ﴿١٤﴾ [التَّكْوِينُ: ١٣-١٤]. أَيُّ: تَجْرِي بِمَرَأَى مِنَّا، فَنَحْنُ نَكَلُّوْهَا وَنَحْفَظُهَا وَنَرَاقِبُهَا بِأَعْيُنِنَا أَيْمَدْنَاهَا لَا شَكَّ أَنَّ هَذِهِ مَرَاqَبَةٌ بِالْعَيْنِ، هِيَ مَرَاqَبَةٌ خَاصَّةٌ، فَاللهُ ﷻ يَنْظُرُ إِلَى كُلِّ شَيْءٍ وَيَبْصُرُ كُلَّ شَيْءٍ، لَكِنْ هَذَا نَظَرٌ خَاصٌّ لِهَذِهِ السَّفِينَةِ وَعِنَايَةٌ وَرِعَايَةٌ تَخْتَصُّ بِهَا.

وَمِنْ الْمَعْلُومِ أَنَّهُ لَا يُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ الْمَرَادُ بِقَوْلِهِ: «بِأَعْيُنِنَا» أَنَّهَا فِي نَفْسِ أَعْيُنِ اللهِ ﷻ، هَذَا مُسْتَحِيلٌ فَلَا يَحْتَجُّ بِذَلِكَ عَلَيْنَا أَهْلَ التَّحْرِيفِ يَقُولُونَ أَنْتُمْ تُنْكِرُونَ عَلَيْنَا الْمَشْيَ عَلَى خِلَافِ الظَّاهِرِ، وَأَنْتُمْ تَمَشُّونَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ عَلَى خِلَافِ الظَّاهِرِ. نَقُولُ لَهُمْ: مَا مَشِينَا عَلَى خِلَافِ الظَّاهِرِ، بَلْ مَشِينَا عَلَى وَفْقِ الظَّاهِرِ، أَيْنَ كَانَتِ السَّفِينَةُ، فِي السَّمَاءِ أَوْ فِي الْأَرْضِ؟

الْجَوَابُ: فِي الْأَرْضِ، وَكَانَتْ عَلَى الْمَاءِ الَّذِي أَنْزَلَهُ اللهُ مِنَ السَّمَاءِ، وَأَتْبَعَهُ مِنَ الْأَرْضِ، فَكَيْفَ يُمْكِنُ أَنْ نَقُولَ: إِنَّ ظَاهِرَ قَوْلِهِ «تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا» أَيُّ: فِي نَفْسِ عَيْنِ اللهِ ﷻ، وَحَاشَا وَكَلَّا وَاللهُ تَعَالَى فِي السَّمَاءِ وَهَذِهِ فِي الْأَرْضِ، لَكِنَّ هَذِهِ الْعِبَارَةَ مَعْرُوفَةٌ عِنْدَ الْعَرَبِ إِذَا قَالَ: امْشِ بَعْنِي. الْمَعْنَى أَنِّي أَكُلُّوكَ بَعْنِي وَأَحْمِيكَ بَعْنِي وَأَرْبُكَ بَعْنِي، هَذَا الْمَعْنَى، أَوْ نَقُولُ لِشَخْصٍ: يَا فَلَانُ، هَاتِ لِي كَذَا وَكَذَا. فَيَقُولُ: عَلَى عَيْنِي، الْمَعْنَى أَنِّي أَحْفَظُ لَكَ مَا آتَى لَكَ بِهِ بَعْنِي.

❦ فقوله: ﴿يَجْرِي بِأَعْيُنِنَا﴾ أي: بِمَرَأَى مِنَّا بِالْعَيْنِ، وليسَ هذا مِن بابِ التحريفِ، بل هذا مِن بابِ تفسيرِ الكلامِ بما يُقَطِّعُ أَنَّهُ مرادُ اللَّهِ ﷻ.

❦ وهنا قال: ﴿بِأَعْيُنِنَا﴾ وفي الآية التي قُبِلَ قال: ﴿عَلَى عَيْنَيَّ﴾. بالافراد، فهل بينهما تعارضٌ؟

الجوابُ: لا، ليسَ بينهما تعارضٌ، وهنا يجبُ أنْ نَعْلَمَ أنْ ما جاءَ في كتابِ اللَّهِ أو في صحيحِ السنة لا يمكنُ أنْ يناقِضَ بعضُه بعضًا، ولا صحيحُ السنة يناقِضُ بعضُه بعضًا، ولا القرآنُ مع صحيحِ السنة يناقِضُ بعضُه بعضًا، لا يمكنُ؛ لأنَّ كَلَّامَ اللَّهِ، ولا يمكنُ أنْ يكونَ فيه اختلافٌ، ولكن قد يقصُرُ الفهمُ عن المَعْنَى المرادِ فيظنونُ في ذلك تناقضًا، وَيَشْتَبِهُ عليهم الأمرُ، ولكن مَنْ أَعْطَاهُ اللَّهُ تعالى فهمًا عَرَفَ كيفَ يتخلصُ ممَّا ظاهرُه التعارضُ، وأنا أدلُّكم على شيءٍ يُعِينُكم على هذا، ألا تَنْظُرُوا للآياتِ أو النصوصِ التي ظاهرُها التعارضُ لا تَنْظُرُوا إليها على سبيلِ أنها متعارضةٌ، وأنظُرُوا إليها على سبيلِ أنها متأكِّفةٌ، ثم حاولُوا أنْ تَصِلُوا إلى كيفيةِ هذا التاكِّفِ، أمَّا أنْ تَنْظُرَ إليها على أنها متعارضةٌ فإنَّكَ قد تُحرِّمَ الوصولَ إلى التأليفِ بينهما؛ لأنَّكَ سوفَ تُورِدُ بعضُها على بعضٍ على وجهٍ متناقِضٍ، وحينئذٍ تُحرِّمَ الوصولَ إلى المرادِ، لكن أنظُرْ إليها على أنها متأكِّفةٌ، وحاولْ أنْ تعرِّفَ كيفَ التاكِّفُ، هذا هو الذي يجبُ أنْ تعتقدهُ في النصوصِ التي ظاهرُها التعارضُ حتى تهتدي، أمَّا إذا نَظَرْتَ إليها النظرةَ التعارضِ؛ فاعلمْ أَنَّهُ سوفَ يَنغْلِقُ عنكَ البابُ ولا تعرفُ كيفَ توفِّقُ بينهما؛ لأنَّكَ إنما نظرتَ إليها على أنها متعارضةٌ متنافرةٌ، لكن كيفَ التاكِّفُ بين هاتين الآيتين، ﴿وَلِنُصْنَعَ عَلَى عَيْنَيَّ﴾، ﴿يَجْرِي بِأَعْيُنِنَا﴾؟

الجوابُ أولاً: لا نقولُ هناك تعارضٌ بينهما أصلاً، بل نقولُ بينهما تاكِّفٌ؛ لأنَّ العينَ مفردةٌ مضافةٌ، فتشملُ كلَّ ما ثبتَ لله من عينٍ مهما كُثُرَتْ، انظُرْ إلى قولِ اللَّهِ تعالى: ﴿وَلَنَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصِيهَا﴾ [الحج: ١٨]. ﴿نِعْمَةً﴾ مفردٌ مضافٌ، والمرادُ بها: ما لا يُحْصِي مِنَ النعمِ وكذلك قوله: ﴿وَأَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمِيثَقَهُ الَّذِي وَاثَقَكُمْ بِهِ﴾ [البقرة: ١٧]. كذلك قوله: ﴿عَيْنَيَّ﴾، نقولُ: يشملُ كلَّ ما ثبتَ لله من عينٍ، بقي القولُ في الجمعِ هل نقولُ بظاهرِ الجمعِ أو لا؟

الجوابُ: ذهبَ بعضُ العلماءِ إلى أننا نقولُ بظاهرِ الجمعِ، ونقولُ: ﴿لِلَّهِ أَعْيُنٌ كَثِيرَةٌ﴾، لكنَّها غيرُ محصورةٍ؛ لأنَّ ﴿عَيْنَيَّ﴾ جمعٌ، و﴿عينٌ﴾ مفردٌ مضافٌ، فيشملُ كلَّ ما ثبتَ ولو كان آلافَ الآلافِ، وحينئذٍ نقولُ: ﴿لِلَّهِ أَعْيُنٌ كَثِيرَةٌ﴾ غيرُ محصورةٍ ولا معلومةِ العددِ. وحجةُ هؤلاء أَنَّهُمْ يَقُولُونَ: لم يأتِ في القرآنِ ولا في السنة تقييدُ العينِ بالثنائيةِ، كما جاءَ في اليدِ، فاليدُ جاءتْ بالثنائيةِ كقوله: ﴿لَمَّا خَلَقْتُ يَدَيَّ﴾، و﴿بَلْ يَدَايَ مَبْسُوطَتَانِ﴾ [البقرة: ٦٤]. لكنَّ العينَ ما جاءتْ هكذا، وإن كانَ فيها حديثٌ فيه مقالٌ إذا قامَ أحدهما يصلي فإنه بين عيني الرحمن، ولكن هذا الحديثُ فيه مقالٌ، وهو ضعيفٌ فظنُّوا أنَّ اللَّهَ أَعْيُنًا كَثِيرَةً.

ولكنَّ البخاريَّ رحمه الله لَدَقَّةِ فهمِهِ ساقَ حديثَ الدَّجَالِ ليبينَ أنَّ المرادَ بالأعين عيناينِ اثنتينِ فقط

لا تزيد، وهو ما قال عن الدجال: ذُكِرَ الدَّجَالُ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: «إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْكُمْ، إِنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِأَعْوَرَ - وَأَشَارَ بِيَدِهِ إِلَى عَيْنِهِ - وَإِنَّ الْمَسِيحَ الدَّجَالَ أَعْوَرَ الْعَيْنِ الْيُمْنَى كَأَنَّ عَيْنَهُ عِنَبَةٌ طَافِيَةٌ» وأشار بيده إلى عَيْنِهِ، المشيرُ هو الرسول ﷺ وبهذا يسقط ويبطل قول مَنْ قال: إِنَّ المراد بالَعَوْرِ هنا العيب؛ لِأَنَّ بعضَ المُحَرِّفِينَ الَّذِينَ أَصَرُّوا عَلَى أَنْ تَكُونَ أَعْيُنُ اللَّهِ كَثِيرَةً، قَالُوا: المراد بالَعَوْرِ العيبُ، وَالْمَعْنَى أَنَّ الدَّجَالَ أَعْوَرُ؛ أَي: مُعَيَّبٌ وَلَيْسَ المرادُ عَوْرَ الْعَيْنِ، وَلَكِنَّا نَدْمَعُهُمْ دَمْعًا يَزْهَقُ بِهِ الْبَاطِلُ، حِينَ أَشَارَ النَّبِيُّ ﷺ إِلَى عَيْنِهِ، وَالرَّسُولُ أَعْلَمُ مِنَّا بِاللَّهِ، أَشَارَ بِيَدِهِ إِلَى عَيْنِهِ، وَقَالَ: «وَلِإِنَّ الْمَسِيحَ الدَّجَالَ أَعْوَرَ الْعَيْنِ» وَهَذَا أَيْضًا يَمْنَعُ مَنْعًا بَاطِلًا أَنْ يَكُونَ المرادُ بالَعَوْرِ الْعَيْنَ.

❦ قَالَ: «أَعْوَرَ الْعَيْنَ» وَخَصَّ الْيُمْنَى وَمَثَلَهَا فَقَالَ: «كَأَنَّ عَيْنَهُ عِنَبَةٌ طَافِيَةٌ أَوْ طَافِيَةٌ» رَوَيْتَانِ. إِذَا كَانَ كَذَلِكَ عِلْمُ أَنَّ اللَّهَ لَيْسَ لَهُ إِلَّا عَيْنَانِ اثْنَتَانِ.

ووجهُ الدَّلَالَةِ: أَنَّهُ لَوْ زَادَتْ عَلَى اثْنَتَيْنِ، لَكَانَ الزَّائِدُ كَمَا لَا، وَلَكَانَ هَذَا الْكَمَالُ يَحْصُلُ بِهِ الْفَرْقُ بَيْنَ عَيْنَيْ الدَّجَالِ لِأَنَّهُ لَيْسَ لَهُ إِلَّا اثْنَتَانِ، وَبَيْنَ الْأَعْيُنِ الزَّائِدَةِ عَلَى اثْنَتَيْنِ إِذَا أُثْبِتْنَا ذَلِكَ لِلَّهِ ﷻ، وَمِنَ الْمُسْتَحِيلِ أَنْ يَدْعَ النَّبِيُّ ﷺ الْعَلَامَةَ الَّتِي فِيهَا الْكَمَالُ إِلَى عِلَامَةِ انْتِفَاءِ الْعَيْبِ؛ لِأَنَّهُ يَكُونُ فِي ذَلِكَ إِخْفَاءُ كَمَالِ اللَّهِ ﷻ. بَعْدَ مَا زَادَ عَلَى اثْنَتَيْنِ، فَلَوْ كَانَ الْأَعْيُنُ أَكْثَرَ مِنْ اثْنَتَيْنِ لَكَانَ الزَّائِدُ كَمَا لَا يَحْصُلُ بِهِ الْفَرْقُ بَيْنَ الدَّجَالِ وَالرَّبِّ ﷻ، فَلَمَّا لَمْ يَذْكُرْ ذَلِكَ الَّذِي هُوَ الْكَمَالُ، وَإِنَّمَا ذَكَرَ نَفْيَ الْعَيْبِ، وَهُوَ أَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِأَعْوَرَ، عِلْمُ أَنَّ اللَّهَ ﷻ لَيْسَ لَهُ إِلَّا عَيْنَانِ اثْنَتَانِ فَقَطْ، وَهَذَا هُوَ مَا ذَكَرَهُ الْأَشْعَرِيُّ وَغَيْرُهُ مِمَّنْ يَذْكُرُونَ عَقِيدَةَ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ، يَقُولُونَ: إِنَّ اللَّهَ عَيْنَيْنِ اثْنَتَيْنِ. وَهَذَا هُوَ الْمُتَعَيَّنُ عَلَى الْمُؤْمِنِ أَنْ يَعْتَقِدَهُ فِي رَبِّهِ ﷻ أَنَّ لَهُ ﷻ عَيْنَيْنِ اثْنَتَيْنِ.

فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ: فِي هَذَا الْحَدِيثِ إِشْكَالٌ عَظِيمٌ، وَهُوَ كَيْفَ أَنَّ الرَّسُولَ ﷺ جَعَلَ الْعَلَامَةَ الْفَارِقَةَ فِي الْعَيْنِ مَعَ أَنَّ الْفَرْقَ بَيْنَ الْخَالِقِ وَالْمَخْلُوقِ عَقْلِيٌّ لَا حَسِّيٌّ، يَعْنِي: لَيْسَ الْفَرْقُ مُجَرَّدٌ أَنَّ هَذَا أَعْوَرُ، وَالرَّبَّ ﷻ لَيْسَ بِأَعْوَرَ بَلْ هُنَاكَ فُرُوقٌ كَثِيرَةٌ فَلِمَذَا؟

قُلْنَا: إِنَّ الرَّسُولَ ﷺ ذَكَرَ هَذِهِ الْعَلَامَةَ الْحَسِيَّةَ؛ لِأَنَّ الْمَسْأَلَةَ مَا هِيَ هِينَةٌ؛ لِأَنَّهُ إِذَا جَاءَ الدَّجَالُ ائْتَدَتْ الرُّجُلُ وَضَاعَتِ الْعُقُولُ، فَالْعَلَامَةُ الْحَسِيَّةُ أُسْرِعَ إِلَى الْإِدْرَاكِ مِنَ الْعَلَامَةِ الْعَقْلِيَّةِ؛ لِأَنَّ الْعَلَامَةَ الْعَقْلِيَّةَ تَحْتَاجُ إِلَى مَقْدَمَاتٍ وَرُبَّمَا يَغْفُلُ عَنْهَا فِي تِلْكَ اللَّحْظَةِ، أَمَّا الْعَلَامَةُ الْحَسِيَّةُ فَوَاضِحَةٌ، وَهِيَ كَالْعَلَامَةِ الْأُخْرَى الَّتِي سَتَأْتِي - إِنْ شَاءَ اللَّهُ - فِي الْحَدِيثِ الَّذِي بَعْدَهُ، وَهِيَ أَنَّهُ مَكْتُوبٌ بَيْنَ عَيْنَيْهِ كَافِرٌ فَهَذَا أَيْضًا عِلَامَةٌ حَسِيَّةٌ، وَالنَّبِيُّ ﷺ - أَفْصَحَ الْخَلْقِ، وَأَنْصَحُهُمْ ذَكَرَ الْعَلَامَةَ الَّتِي لَا تَحْتَاجُ إِلَى مَقْدَمَاتٍ، وَلَا تَحْتَاجُ إِلَى إِعْمَالِ الْفِكْرِ بِمُجَرَّدِ مَا يَرَى الرَّجُلُ هَذَا الْخَبِيثَ الدَّجَالَ يَعْرِفُ أَنَّهُ لَيْسَ بِرَبِّ فَهَذَا هُوَ وَجْهُ كَوْنِ الرَّسُولِ ﷺ ذَكَرَ هَذِهِ الْعَلَامَةَ الْحَسِيَّةَ دُونَ أَنْ يَكُونَ هُنَاكَ عِلَامَاتٌ عَقْلِيَّةٌ، وَإِلَّا مِنَ الْمَعْلُومِ ﴿أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ﴾ [الأنعام: ١٧]. عَلَى أَنَّ هَذَا الدَّجَالَ يُوْهِمُ النَّاسَ أَنَّهُ يَخْلُقُ، فَيَأْمُرُ السَّمَاءَ فَتَمُطِرُ، وَالْأَرْضَ فَتَنْبُتُ، وَيَقْتُلُ الرَّجُلَ وَيُخَيِّهِ، فَيَحْصُلُ فِي هَذَا الْبَسْ، لَكِنْ - وَاللَّهُ الْحَمْدُ - هَذِهِ الْعَلَامَةُ حَسِيَّةٌ لَا تَحْتَاجُ إِلَى تَأَمُّلٍ وَلَا تَفَكِيرٍ.



وفي حديث أنس: دليل على عظم فتنة الدجال؛ لأن النبي ﷺ أخبر أنه ما من نبي إلا أنذر قومه الأعور الكذاب، كل الأنبياء من نوح إلى محمد، يُنذرون أقوامهم الأعور الكذاب. وقد يقال: الأعور الكذاب من علامات الساعة، فكيف يُنذره أول الرسل، والساعة لم تأت بعد؟ والجواب أن هذا له أوجه:

الوجه الأول: أن يقال: أنذرت به الرسل لعظم خطره، فينوه عنه حتى في الصحف الأولى وحتى في الرسالات الأولى، كما قال تعالى: ﴿أَمْ لَمْ يَنْتَهِبْ فِي صُحُفٍ مُّوسَىٰ ۖ وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَكَّلَ ۖ أَنْزَلْنَاهُ فِي الْقُرْآنِ ۚ وَإِنْ يَلْسَنَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَاسِي ۚ﴾ [التكوير: ٣١-٣٤]. وقال: ﴿بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ۖ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ وَأَبْقَىٰ ۖ إِنَّ هَذَا لَفِي الصُّحُفِ الْأُولَىٰ ۖ صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ ۖ﴾ [الأنعام: ١٦٤-١٦٥]. فلِعَظَمِ خطره هذا الرجل أنذرت به الرسل، وإن كان لن يخرج إلا في آخر الزمان.

الوجه الثاني: أنه يحتمل أن الرسل لم يبلغهم أنه سيخرج في آخر الزمان، وإنما بلغهم أنه سيخرج رجل له فتنة عظيمة ولم يوح إليهم أنه سيخرج في آخر الزمان.

الوجه الثالث: لكنه ضعيف، أن المراد ما يشابه فتنته من دعاة الضلال، لكن هذا الوجه يمنعه قوله: «إلا أنذر قومه الأعور الكذاب» فإن هذا يدل على تعيين هذا الدجال وأنه هو الذي أنذر به الرسل أقوامهم.

وعلى كل حال: فإن رسول الله ﷺ أنذرنا بهذا الأعور الدجال إنذاراً لم يُنذره أحد من الأنبياء قبله، وفصله تفصيلاً تاماً.

والدجال قد كُتِبَ بين عينيه كافرٌ، وجاءت بعض الروايات بتفريق حروف كافرٍ، يعني مكتوباً (ك، ف، ر) وفي بعض الروايات كافرٌ، فيحتمل هذا أو هذا، ولكن من يقرأ هذه الكلمة؟ يقرأها المؤمن سواء كان كاتباً أو غير كاتب ولا يستطيع الكافر أن يقرأها ولو كان من أعلم الناس بالكتابة ﴿وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ مَكْنُوزًا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَغْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ﴾ [البقرة: ٩٧]. والمؤمن يقرأها ولو كان أمياً، وهذا من آيات الله ﷻ، وهي من العلامات الحسية.

يبقى السؤال كيف نجمع بين التثنية وبين الجمع؟

الجواب على ذلك: أن يقال: إن قلنا: أقل الجمع اثنان، فليس هناك تعارض، وإن قلنا: أقل الجمع ثلاث: فالجمع هنا إنما هو للتعظيم والتناسب بين المضاف والمضاف إليه؛ لأن الجمع يُراد به التعظيم، مثل قوله تعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَنَافِظُونَ﴾ [الحاقة: ١] و ﴿إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتَىٰ﴾ [البقرة: ١٢]. وما أشبه ذلك، والتناسب هنا هو: التناسب بين المضاف والمضاف إليه، يعني أن المضاف إليه ضمير جمع، فكان التناسب بين المضاف والمضاف إليه، أو مراعاة التناسب بين المضاف والمضاف إليه أولى.

وقد سبق هذا في ذكر اليد أمّا شبهة الذين يُنكرون العين واليد والرجل والوجه وما أشبه ذلك؛

فإنهم يدعون بعقولهم أن إثبات هذا يستلزم التجسيم، وأن الله جسم؛ لأننا لا نعقل شيئاً له وجه ويد وما أشبه ذلك إلا جسماً.

ونحن نقول لهم في الجواب على ذلك: ومن قال لكم: إن الجسم متفٍ عن الله، من قال هذا؟ هل عندكم دليل على أنه متفٍ فإن كان يلزم من إثبات هذه الصفات أن يكون الله جسماً فهو حق، ولكنه لا يشبه الأجسام، وإن كان لا يلزم، فإن الزامكم إيانا بما لا يلزم هو عين الجور والظلم.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٨ - بَابُ قَوْلِ اللَّهِ: ﴿هُوَ اللَّهُ الْخَلِيقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ﴾ [الفتح: ٢٤].

٧٤٠٩ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ، حَدَّثَنَا عَفَّانُ، حَدَّثَنَا وَهْبٌ، حَدَّثَنَا مُوسَى، - هُوَ ابْنُ عُقْبَةَ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى بْنِ حَبَّانَ، عَنْ ابْنِ مُحَيْرِيزٍ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي غَزْوَةِ بَنِي الْمُضْطَلِّقِ أَنَّهُمْ أَصَابُوا سَبَايَا فَأَرَادُوا أَنْ يَسْتَمْتِعُوا بِهِمْ وَلَا يَحْمِلُنَ فَسَأَلُوا النَّبِيَّ ﷺ عَنِ الْعَزْلِ فَقَالَ: «مَا عَلَيْكُمْ أَنْ لَا تَفْعَلُوا، فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ كَتَبَ مَنْ هُوَ خَالِقٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ»<sup>(١)</sup>.  
وَقَالَ مُجَاهِدٌ عَنْ قُرْعَةَ، سَمِعْتُ أَبَا سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «لَيْسَتْ نَفْسٌ مَخْلُوقَةٌ إِلَّا اللَّهُ خَالِقُهَا»<sup>(٢)</sup>.

قوله بَابُ قَوْلِ اللَّهِ: ﴿هُوَ اللَّهُ الْخَلِيقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ﴾ هذه ثلاثة أسماء في ضمن أسماء متعددة، ذكرها الله تعالى في آخر سورة الحشر ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلِيمٌ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾<sup>(٣)</sup> هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ أَلَمَلِكُ الْقُدُّوسُ أَلَسَلَمُ الْمُؤْمِنُ الْمُهِيمُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ سُبْحَنَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ<sup>(٤)</sup> هُوَ اللَّهُ الْخَلِيقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ [الفتح: ٢٢-٢٤].  
وَالْخَلِيقُ: الخالق من أسماء الله، وورد الخلاق، كما في قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْخَلَقُ الْعَلِيمُ﴾<sup>(٥)</sup> [الفتح: ٨٦].

والخالق: هو الموجد للشيء على وجه مُقَدَّرٍ محكم، ولهذا جاء في اللغة العربية الخلق بمعنى خلق والتقدير، كما في قول الشاعر:

(١) رواه مسلم (١٤٢٨).

(٢) رواه البخاري معلقاً بصيغة الجزم كما في «الفتح» (٣٩١ / ١٣)، وأسندته مسلم في صحيحه (١٠٦٣ / ٣)، كتاب النكاح، باب: حكم العزل (٢٢)، وأبو داود (٢١٧٠)، والترمذي (١١٣٨).

وَلَأَنْتَ تَقْرِي مَا خَلَقْتَ وَبَعْضُ النَّاسِ يَخْلُقُ ثُمَّ لَا يَقْرِي<sup>(١)</sup>

تَقْرِي مَا خَلَقْتَ يَعْنِي: تَفْعَلُ مَا قَدَرْتَ، فَالْخَلْقُ هُوَ الْإِيجَادُ بِتَقْدِيرِ اللَّهِ ﷻ يَخْلُقُ الشَّيْءَ بِتَقْدِيرِ مُحْكَمٍ بِالْغِ عَلَى حَسَبِ مَا تَقْتَضِيهِ الْحِكْمَةُ.

﴿الْبَارِئُ﴾ بِمَعْنَى: الْمُتَشَيُّعُ وَهُوَ قَرِيبٌ مِنْ مَعْنَى الْخَالِقِ، لَكِنْ لَا بَدَأَ أَنْ يَكُونَ بَيْنَهُمَا فَرْقٌ؛ لِأَنَّ اللَّهَ ﷻ لَا يَذْكُرُ كَلِمَتَيْنِ إِلَّا وَبَيْنَهُمَا فَرْقٌ، وَهَذَا هُوَ الْأَصْلُ فِي الْكَلَامِ، أَنْ يُحْمَلَ عَلَى التَّأْسِيسِ لَا عَلَى التَّوَكِيدِ، وَمَعْنَى عَلَى التَّأْسِيسِ أَي: أَنْ كُلَّ لِقْطَةٍ فِيهِ لَهَا مَعْنَى مُسْتَقِلَّةٌ لَا عَلَى التَّوَكِيدِ؛ لِأَنَّكَ إِذَا قُلْتَ: هُوَ لِلتَّوَكِيدِ صَارَتْ اللَّفْظَةُ الثَّانِيَةُ بِمَعْنَى اللَّفْظَةِ الْأُولَى، وَلِهَذَا قَالَ الْعُلَمَاءُ: إِذَا دَارَ الْكَلَامُ بَيْنَ التَّأْسِيسِ وَالتَّوَكِيدِ فَحْمَلُهَا عَلَى التَّأْسِيسِ مُتَعَيِّنٌ، فَلَا بَدَأَ أَنْ بَيْنَهُمَا فَرْقًا لَطِيفًا.

وَأَمَّا ﴿الْمُصَوِّرُ﴾: فَوَاضِحُ الْفَرْقِ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْخَالِقِ، يَعْنِي أَنَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ عَلَى صُورَةٍ مُعَيَّنَةٍ يَخْتَارُهَا ﷻ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ لَآ إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ ﴿١﴾. وَلِهَذَا كَانَتْ هَذِهِ الْأَشْيَاءُ الثَّلَاثَةُ مِنْ خِصَائِصِ الرَّبِّ ﷻ فَالْخَالِقُ مِنْ خِصَائِصِ اللَّهِ ﷻ، لَا أَحَدٌ يَخْلُقُ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ ﴿١٧﴾. وَسَبَقَ لَنَا الْجَوَابُ عَمَّا يُقَالُ: فَلَانْ خَلَقَ كَذَا. أَيُّ صَنْعِهِ، بَأَنَ هَذَا الْخَلْقُ الَّذِي يَحْصُلُ مِنَ الْآدَمِيِّ، لَيْسَ هُوَ الْخَلْقُ الَّذِي يَكُونُ لِلَّهِ ﷻ الْخَلْقُ الَّذِي يَكُونُ لِلَّهِ ﷻ إِيجَادٌ مِنْ عَدَمٍ، وَالْخَلْقُ الَّذِي يَكُونُ لِلْإِنْسَانِ تَكْوِينٌ وَتَغْيِيرٌ لَشَيْءٍ مَخْلُوقٍ، لَكِنْ يَصْنَعُهُ عَلَى كَيْفِيَّةٍ مُعَيَّنَةٍ.

وَمَعَ ذَلِكَ فَإِنَّ فِعْلَ الْعَبْدِ مَخْلُوقٌ لِلَّهِ ﷻ فَيَعُودُ فِعْلُ الْعَبْدِ خَلْقًا لِلَّهِ ﷻ؛ لِأَنَّ فِعْلَ الْعَبْدِ صَادِرٌ مِنْ إِرَادَتِهِ وَقُدْرَتِهِ وَتَصَوُّرِهِ، وَاللَّهُ ﷻ هُوَ الَّذِي خَلَقَ ذَلِكَ كُلَّهُ، فَيَكُونُ الْخَلْقُ كُلُّهُ لِلَّهِ ﷻ سِوَاءَ مَا خَلَقَهُ اللَّهُ ﷻ وَاسْتَقْلَلُ بِهِ أَوْ خَلَقَهُ الْآدَمِيُّ.

وَالْبَارِئُ أَيْضًا، لَا أَحَدٌ يَرَى النِّسْمَةَ وَيُحْيِيهَا وَيُنْشِئُهَا إِلَّا اللَّهُ ﷻ مِمَّا كَانَ عِنْدَ النَّاسِ مِنْ قُدْرَةٍ، فَإِنَّهُمْ لَنْ يَسْتَطِيعُوا أَنْ يَبْرِئُوا النِّسْمَةَ، وَقَدْ تَحَدَّى اللَّهُ ﷻ الْخَلْقَ أَنْ يَخْلُقُوا مَا هُوَ مِنْ أَصْغَرِ مَخْلُوقَاتِ اللَّهِ ﷻ، وَأَهْوَنَهَا، وَهُوَ الذَّبَابُ، فَقَالَ: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ ضَرْبٌ مِثْلُ مَا تَسْتَمِعُونَ لَهُ﴾ ﴿١٧٣﴾. أَمَرْنَا اللَّهَ ﷻ أَنْ نَسْتَمِعَ وَأَنْ نُنْصِتَ لِهَذَا الْمِثْلِ؛ لِأَنَّهُ مِثْلٌ عَظِيمٌ ﴿إِنَّكَ الَّذِي تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ﴾. كُلُّ مَنْ عُبِدَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَنْ عُبِدَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَهُوَ فِي نَظَرِ الْخَلْقِ فَوْقَ رَتْبَةِ الْخَلْقِ، فَإِذَا كَانَ هَذَا لِلْأَعْلَى لَوْ اجْتَمَعُوا لَمْ يَخْلُقُوا ذَبَابًا فَمِنْ دُونِهِمْ مِنَ الْعِبَادِ الَّذِينَ يَعْبُدُونَهُمْ مِنْ بَابِ أَوْلَى لَنْ يَخْلُقُوا ذَبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ، ثُمَّ أَضَافَ إِلَى ذَلِكَ، ﴿وَإِنْ يَسْتَكْبِرُوا الذُّبَابُ شَيْئًا لَا يَسْتَفِيدُونَ مِنْهُ﴾. يَعْنِي: لَوْ أَخَذَ الذَّبَابُ مِنْهُمْ شَيْئًا مَا اسْتَطَاعُوا أَنْ يَسْتَفِيدُوا مِنْهُ، كَيْفَ لَذَبَابٌ يَأْخُذُ مِنْهُمْ شَيْئًا؟ صَوَّرَهَا بَعْضُ الْعُلَمَاءِ فَقَالَ: إِنَّ هَذِهِ الْأَصْنَافَ يُجْعَلُ عَلَيْهَا أَشْيَاءٌ مِنَ الطِّينِ وَغَيْرِهِ فَيَأْتِي

(١) انظر معنى البيت في «لسان العرب» مادة «خل ق».

الذباب فيقع على هذا الطين فيعلق بأرجل الذباب، ولا يستطيع هؤلاء أن يستنقذوا ما يتعلق بالذباب.

إذا: الخلق والبرء خاص بالله ﷻ. والمصور كذلك، والتصوير خاص بالله ﷻ، ولهذا أنكر الله ﷻ على من يصور ويخلق كخلقه فقال: «وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذَهَبَ بِخَلْقِ كَخَلْقِي» <sup>(١)</sup> مَنْ أَظْلَمُ يَعْنِي: لَا أَحَدَ أَظْلَمُ؛ لِأَنَّهُ يُنَازِعُنِي فِي الرُّبُوبِيَّةِ، وَالَّذِي يَصُورُ كَمَا يَصُورُ اللَّهُ يَنَازِعُ اللَّهَ تَعَالَى فِي الرُّبُوبِيَّةِ، كَأَنَّمَا يَقُولُ بِلِسَانِ حَالِهِ: أَنَا أَقْدَرُ عَلَى أَنْ أَفْعَلَ كَمَا فَعَلَ، وَأَصُورُ كَمَا صَوَّرَ، وَمَنْ الْمَعْلُومُ أَنَّ التَّصْوِيرَ خَاصٌّ بِاللَّهِ ﷻ، وَلَا يَسْتَطِيعُ الْخَلْقُ أَنْ يُغَيِّرُوا صُورَةَ صَوَّرَهَا اللَّهُ ﷻ إِلَى أَحْسَنَ وَلَا إِلَى أَسْوَأَ أَبَدًا، وَإِنَّمَا يَكُونُ هُنَاكَ قَطْعٌ غَيْرُ إِذَا احتاج بعض الصور إلى تكميل لعب أو شبهه يمكن، فالأنف إذا انقطع مثلاً يمكن للبشر أن يجمع من بقية أجزاء البدن ما يصور فيه هذا الأنف أو ما أشبه ذلك، لكن تصوير كامل لا يمكن أبداً، لا يمكن لأحد أن يغير صورة صَوَّرَهَا اللَّهُ ﷻ إلى حُسنٍ أو إلى قبح، ربما إلى قبيح، فقد يكون يُجْنَى على هذا الرجل جنابة تُغَيِّرُ مَلامَحَ وجهه مثلاً، لكن على أنه تصوير لا يمكن. وهنا يُحَسِّنُ أَنْ تَتَكَلَّمَ عَنِ التَّصْوِيرِ وَحُكْمِهِ، التَّصْوِيرُ الْمَجَسِّمُ إِذَا كَانَ لِحَيَوَانٍ إِنْسِيٍّ أَوْ بَيْمَةٍ فَإِنَّهُ حَرَامٌ وَأُظُنُّ ذَلِكَ مُتَّفَقًا عَلَيْهِ، يَعْنِي لَا يَجُوزُ لِلْإِنْسَانِ أَنْ يَصُورَ شَيْئًا شَاخِصًا عَلَى صُورَةِ إِنْسَانٍ أَوْ صُورَةِ بَيْمَةٍ وَهَذَا بِالِاتِّفَاقِ وَسِوَاءَ صَوْرِهِ بِيَدِهِ أَوْ صَنَعَ آلَةً تَكُونُ مَجُوفَةً وَمَخْطُطَةً بَحِثْ إِذَا وَضَعَ فِيهَا عَجِينًا أَوْ شَبْهَهُ انْطَبَعَ حَتَّى يَكُونَ صُورَةً، فَإِنَّ هَذَا كُلَّهُ حَرَامٌ وَلَا يَجُوزُ.

أمَّا إِذَا كَانَ التَّصْوِيرُ بِالتَّلْوِينِ يَعْنِي لَيْسَ جَسْمًا يُلْمَسُّ، وَإِنَّمَا هُوَ لَوْنٌ فَقَدْ اِخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِيهِ قَدِيمًا وَحَدِيثًا حَتَّى وَإِنْ صَوَّرَ بِالْيَدِ، فَمِنَ الْعُلَمَاءِ مَنْ أَجَازَ ذَلِكَ، وَقَالَ: إِنَّ الْحَدِيثَ الَّذِي رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ فِي تَحْرِيمِ التَّصْوِيرِ قَالَ فِيهِ: «إِلَّا رَقْمًا فِي ثَوْبٍ» <sup>(٢)</sup> وَالْأَصْلُ أَنَّ الْإِسْتِثْنَاءَ مُتَّصِلٌ، فَيَكُونُ قَوْلُهُ: «إِلَّا رَقْمًا فِي ثَوْبٍ». مُسْتَنَتًى مِنَ الصُّورِ الْمَحْرَمَةِ، فَيَكُونُ التَّصْوِيرُ بِالتَّلْوِينِ لَا بِأَسْ بِهِ وَالْكَلَامُ عَلَى التَّصْوِيرِ بِالْيَدِ وَالْآنَ وَصَلْنَا إِلَى التَّصْوِيرِ بِالْآلَةِ فَيَكُونُ حَلَالًا وَإِلَى هَذَا ذَهَبَ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنَ السَّلَفِ وَالْخَلَفِ.

وقال بعض العلماء: إِنَّ التَّصْوِيرَ الْمَحْرَمَ هُوَ التَّصْوِيرُ الَّذِي يُخَافُ مِنْهُ التَّوَصُّلُ إِلَى عِبَادَةِ الصُّورَةِ، وَمَا لَا يُخْشَى مِنْهُ ذَلِكَ فَلَيْسَ بِهِ بِأَسْ، وَاسْتَدَلُّوا لِذَلِكَ بِقِصَّةِ الرِّجَالِ الَّذِينَ كَانُوا صَالِحِينَ مِنْ قَوْمِ نُوحٍ لَمَّا مَاتُوا صُنِعَ لَهُمْ صُورٌ ثُمَّ عُيِدُوا <sup>(٣)</sup>، لَكِنَّ الصَّحِيحَ: أَنَّ هَذِهِ لَيْسَتْ عِلَّةٌ لَا شَكَّ، وَلَكِنَّ الْعِلَّةَ الَّتِي نَصَّ عَلَيْهَا الْحَدِيثُ «وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذَهَبَ بِخَلْقِ كَخَلْقِي» تَدُلُّ عَلَى أَنَّ مَنْ صَوَّرَ سِوَاءَ هَذَا

(١) تقدم تحريجه.

(٢) رواه البخاري (٥٩٥٨)، ومسلم (٢١٠٦).

(٣) رواه البخاري (٤٩٢٠) هذا يومه أنه مرفوع مع أنه موقوف - والله أعلم -.

الغرض أو غيرِه، فَإِنَّ ذَلِكَ حَرَامٌ.

إِذَا: مَا كَانَ لَهُ جِسْمٌ فَهُوَ حَرَامٌ، وَمَا لَمْ يَكُنْ لَهُ جِسْمٌ فَمَحَلٌّ خِلَافَ بَيْنِ الْعُلَمَاءِ وَلَكِنَّ الْجُمْهُورَ عَلَى مَنَعِهِ، وَحَمَلُوا قَوْلَهُ: «إِلَّا لَا رَقْمًا فِي ثَوْبٍ» عَلَى أَنَّهُ اسْتِثْنَاءٌ مُنْقَطِعٌ وَأَنَّ الْمُرَادَ بِالرَّقْمِ فِي الثَّوْبِ مَا لَمْ يَكُنْ صُورَةً ذِي رُوحٍ، وَاسْتَدَلُّ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ قَالُوا بِذَلِكَ، وَهُمْ الْجُمْهُورُ، بِحَدِيثِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ عليه السلام حِينَ بَعَثَ أَبَا الْهَيَّاجِ الْأَسَدِيَّ، وَقَالَ لَهُ: «أَلَا أَبْعَثُكَ عَلَى مَا بَعَثَنِي عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَّا تَدْعُ صُورَةً إِلَّا طَمَسْتَهَا وَلَا قَبْرًا مُشْرِفًا إِلَّا سَوَّيْتَهُ» قَالَ: صُورَةً إِلَّا طَمَسْتَهَا وَفِي لَفْظٍ: تِمْنَالًا إِلَّا طَمَسْتَهَا، وَلَا قَبْرًا مُشْرِفًا إِلَّا سَوَّيْتَهُ <sup>(١)</sup>، وَمَعْلُومٌ أَنَّ الطَّمْسَ يَكُونُ لِلْمُلُوكِ فِي الْغَالِبِ، وَإِنْ كَانَ قَدْ يَكُونُ فِي الْمَجْسَمِ بِحَيْثُ يَوْضَعُ عَلَى الْوَجْهِ مِثْلًا طِينٌ أَوْ شِبْهُهُ يَطْمُسُ مَعَالِمَ الْوَجْهِ، عَلَى كُلِّ حَالٍ هَذَا الدَّلِيلُ. وَاسْتَدَلُّوْا أَيْضًا بِحَدِيثِ الثَّمْرَةِ حِينَ جَاءَ النَّبِيُّ ﷺ إِلَى بَيْتِهِ بَيْتَ عَائِشَةَ، فَلِذَا فِيهِ تَمْرَةٌ وَفِيهَا صُورٌ فَلَمْ يَدْخُلْ ﷺ وَغُرِفَتِ الْكَرَاهِيَةُ فِي وَجْهِهِ، فَقَالَتْ عَائِشَةُ أَتُوبُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ، مَاذَا أَذْنِبْتُ؟ فَقَالَ: «إِنَّ أَصْحَابَ هَذِهِ الصُّورِ يُعَذَّبُونَ بِقَالَ لَهُمْ: أَحْيُوا مَا خَلَقْتُمْ» <sup>(٢)</sup> وَهَذَا الْقَوْلُ الَّذِي عَلَيْهِ الْجُمْهُورُ هُوَ الصَّحِيحُ، أَنَّ الصُّورَ وَلَوْ كَانَتْ رَقْمًا حَرَامٌ، وَأَنَّهَا مِنْ كِبَائِرِ الذُّنُوبِ، وَإِنْ كَانَتْ الْمُضَاهَاةُ فِيهَا بِالنِّسْبَةِ لِخَلْقِ اللَّهِ لَيْسَتْ كَامِلَةً، يَعْنِي أَنَّ خَلْقَ اللَّهِ مُجَسِّمٌ، وَهَذِهِ مَلُونَةٌ لَيْسَ فِيهَا شَيْءٌ نَاتِمٌ عَلَى أَنَّهُ الْأَنْفُ، أَوْ نَاتِمٌ عَلَى أَنَّهُ حَاجِبُ الْعَيْنِ أَوْ مَا أَشْبَهَ ذَلِكَ، لَكِنَّ ظَاهِرَ النُّصُوصِ الْعَمُومِ، وَأَنَّهُ يَشْمَلُ حَتَّى مَا كَانَ بِالتَّلْوِينِ.

وَيَبْقَى النَّظَرُ فِي غَيْرِ ذِي الرُّوحِ أَوْ جِزْءٍ مِنْ ذَوَاتِ الْأَرْوَاحِ، يَعْنِي لَوْ صُورَ رَأْسًا فَقَطْ أَوْ يَدًا فَقَطْ أَوْ رِجْلًا فَقَطْ فَهَلْ يَدْخُلُ فِي التَّحْرِيمِ أَوْ لَا يَدْخُلُ؟

نَقُولُ: لَا يَدْخُلُ فِي التَّحْرِيمِ؛ لِأَنَّ الْحَدِيثَ فِيهِ: «كُلَّفَ أَنْ يُنْفَخَ فِيهَا الرُّوحَ وَلَيْسَ بِنَافِخٍ» <sup>(٣)</sup> وَمِثْلُ هَذِهِ الْأَجْزَاءِ لَا تُنْفَخُ فِيهَا الرُّوحُ أَصْلًا وَلَيْسَتْ جِسْمًا يُمْكِنُ أَنْ تُنْفَخَ فِيهَا الرُّوحُ، ثُمَّ إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ ذَكَرَ فِي قِصَّةِ التَّمَثَالِ الَّذِي قَالَ لَهُ فِيهِ جَبْرِيلُ: مُرْ بِرَأْسِ التَّمَثَالِ فَلْيَقْطَعْ حَتَّى يَكُونَ -أَيُّ التَّمَثَالِ- كَهَيْئَةِ الشَّجَرَةِ <sup>(٤)</sup> يَعْنِي إِذَا قُطِعَ رَأْسُهُ سَبَقَ أَعْضَاءُهُ حَتَّى تَكُونَ كَهَيْئَةِ الشَّجَرَةِ، وَلَمْ يَقْلُ فِي الْحَدِيثِ: وَكَسَّرَ الرَّأْسَ. فَدَلَّ ذَلِكَ عَلَى أَنَّ الْجِزْءَ الَّذِي لَا تَحُلُّهُ الْحَيَاةُ لَا يَدْخُلُ فِي التَّحْرِيمِ، وَلِهَذَا جَاءَ فِي الْحَدِيثِ وَإِنْ كَانَ فِيهِ مَقَالٌ: «الصُّورَةُ الرَّأْسِ، فَإِذَا قُطِعَ الرَّأْسُ فَلَا صُورَةَ» <sup>(٥)</sup> وَالْمَعْنَى أَنَّ الصُّورَةَ لَا

(١) رَوَاهُ مُسْلِمٌ (٩٦٩).

(٢) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (٢٤٧٩)، وَمُسْلِمٌ (٢١٠٨).

(٣) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (٢٢٢٥)، وَمُسْلِمٌ (٢١١٠).

(٤) رَوَاهُ الْإِمَامُ أَحْمَدُ (٣٠٥/٢)، وَابْنُ دَاوُدَ (٤١٥٨)، وَالتِّرْمِذِيُّ (٢٨٠٦)، وَابْنُ حِبَانَ (٥٨٥٤)، وَصَحَّحَهُ

الْشَيْخُ الْأَبَانِيُّ كَمَا فِي تَعْلِيْقِهِ عَلَى السَّنَنِ.

(٥) أَخْرَجَهُ الْإِسْعَاقِيُّ فِي «مَعْجَمِهِ» (٦٦٢/٢) (٢٩١) مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ مَرْفُوعًا. وَأَخْرَجَهُ الطَّحَاوِيُّ فِي «شَرْحِ

تَكُونُ صُورَةً إِلَّا مَعَ الرَّأْسِ، فَإِذَا قُطِعَ فَلَا صُورَةَ وَلَيْسَ الْمَعْنَى أَنَّ الصُّورَةَ هِيَ الرَّأْسُ، بَلْ يَغْنِي أَنَّ الرَّأْسَ نَفْسَهُ يَكُونُ صُورَةً مُسْتَقْلَةً، وَالِدَلِيلُ حَدِيثُ التَّمَثَالِ «مُرَّ بِرَأْسِ التَّمَثَالِ فَلْيَقْطَعْ حَتَّى يَكُونَ كَهَيْئَةِ الشَّجَرَةِ» ثُمَّ إِنَّهُ يَتَضَاعَفُ الْإِثْمُ إِنْ صَوَّرَ الْعُظَمَاءُ مِنَ الْمُلُوكِ أَوْ الْوُزَرَاءِ أَوْ الْعُلَمَاءِ أَوْ الْعِبَادِ. فَإِنْ هَذَا يَتَضَاعَفُ، وَتَضَاعَفُ ذَلِكَ فِي الْعُلَمَاءِ وَالْعِبَادِ أَشَدُّ مِنْ تَضَاعُفِهِ فِي الْمُلُوكِ وَالْوُزَرَاءِ وَالرُّؤَسَاءِ، وَذَلِكَ؛ لِأَنَّ عَاطِفَةَ النَّاسِ لَتَعْظِيمِ الْعُلَمَاءِ وَالْعِبَادِ أَشَدُّ مِنْ عَاطِفَتِهِمْ لَتَعْظِيمِ الْمُلُوكِ وَالرُّؤَسَاءِ؛ لِأَنَّ تَعْظِيمَ الْمُلُوكِ وَالرُّؤَسَاءِ فِي الْغَالِبِ إِنَّمَا يَكُونُ عَنْ خَوْفٍ وَرَهْبَةٍ، وَأَمَّا الْعِبَادُ وَالْعُلَمَاءُ فَهُوَ عَنْ تَعْظِيمٍ وَتَوْقِيرٍ فِي النَّفْسِ، فَلِذَلِكَ كَانَ خَطَرُ صُورِ الْعُلَمَاءِ وَالْعِبَادِ أَشَدُّ مِنْ صُورِ الْمُلُوكِ وَالرُّؤَسَاءِ، فَلِهَذَا يَجِبُ عَلَيْنَا إِذَا رَأَيْنَا صُورَةَ شَخْصٍ عَالَمٍ صُوِّرَتْ، وَتَتَنَاوَلُهَا النَّاسُ بِالْأَيْدِي تَعْظِيمًا لَهَا يَجِبُ عَلَيْنَا حِمَاةَ لُجَانِبِ التَّوْحِيدِ أَنْ نُمَرِّقَهَا، أَمَّا مَا يَوْجَدُ مِنْ صُورِ الْعُلَمَاءِ فِي الصَّحَفِ وَالْمَجَلَّاتِ، فَهَذِهِ لَا يُؤْبَهُ لَهَا، لَكِنْ يَوْجَدُ صُورُ بَعْضِ الْعُلَمَاءِ مَصُورَةً مَبْرُورَةً يَتَنَاوَلُهَا النَّاسُ، وَهَذِهِ خَطِيرَةٌ جَدًّا، فَالْوَاجِبُ أَنْ نُمَرِّقَ وَلَا يَجُوزُ إِقْرَارُهَا؛ لِأَنَّهُ يُخْشَى فِي يَوْمٍ مِنَ الدَّهْرِ أَنْ يُعْظَمَ هَؤُلَاءِ كَمَا عُظِمَ الْقَوْمُ الصَّالِحُونَ فِي قَوْمِ نُوحٍ.

وَيَتَعَاظَمُ أَيْضًا الْأَمْرُ، أَمْرُ الصُّورِ فِيمَا إِذَا كَانَتْ الصُّورَةُ صُورَةً أَمْرًا جَمِيلَةً، فَإِنَّ هَذِهِ فِتْنَةٌ لَا مِنْ حَيْثُ الْعِبَادَةُ وَلَكِنْ مِنْ حَيْثُ الْخُلُقُ، فَإِنَّ الْإِنْسَانَ رَبِّمَا يَقْتَرِنُ بِهَذِهِ الصُّورَةِ حَتَّى يَكُونَ دَائِمًا يَطْلُعُهَا صَبَاحًا وَمَسَاءً لِلتَّلَذُّذِ وَالتَّمَتُّعِ بِهَا، وَسَوَاءٌ كَانَ التَّمَتُّعُ تَمَتُّعَ شَهْوَةٍ يَغْنِي: شَهْوَةُ غَرِيزِيَّةً، أَوْ تَمَتُّعَ انْشِرَاحِ صَدْرِ أَوْ مَا أَشْبَهَ ذَلِكَ، فَلَيْسَ كُلُّ تَمَتُّعٍ لِلشَّهْوَةِ، فَنَحْنُ نَتَمَتُّعُ مَثَلًا بِرُؤْيَا السَّيَّارَةِ الْجَمِيلَةِ وَالسَّاعَةِ الْجَمِيلَةِ، وَغَيْرِ ذَلِكَ لَكِنْ لَيْسَ هَذَا تَمَتُّعٌ شَهْوَةٍ فَهَذِهِ الصُّورُ بَعْضُ النَّاسِ رَبِّمَا يَقْتَرِنُهَا لِتَمَتُّعِ بِهَا، وَهَذَا يَتَضَاعَفُ لَهُ الْإِثْمُ فِيهَا.

فَالْحَاصِلُ: أَنَّ الصُّورَ نَفْسَهَا مُحَرَّمَةٌ، فَإِذَا انْضَافَ إِلَى ذَلِكَ خَوْفُ فِتْنَةٍ بِهَا مِنْ عِبَادَتِهَا أَوْ التَّلَذُّذِ بِرُؤْيَتِهَا أَوْ التَّمَتُّعِ بِذَلِكَ، فَإِنَّهُ يَزْدَادُ إِثْمُهَا، وَذَلِكَ لِأَنَّ الْمَعَاصِيَ تَزْدَادُ بِحَسَبِ مَا يَقْتَرِنُ بِهَا مِنَ الْفَسَادِ. أَمَّا الصُّورُ الْفُوتُوغَرَفِيَّةُ الْآنَ، فَهَذِهِ صَارَتْ مُحَلًّا جَدَلٍ بَيْنَ الْعُلَمَاءِ الْمَعَاصِرِينَ بَعْدَ أَنْ ظَهَرَتْ هَذِهِ الْأَلَّةُ، فَمِنَ الْعُلَمَاءِ مَنْ مَنَعَهَا سَدًّا لِلذَّرِيعَةِ وَأَخَذًا بِظَاهِرِ الْعُمُومِ، وَقَالُوا: إِنَّ حَرَكَةَ الْإِنْسَانِ بِهَذِهِ الْأَلَّةِ أَوْ تَحْرِيكِهِ هَذِهِ الْأَلَّةَ هَذَا هُوَ التَّصْوِيرُ.

وَمِنَ الْعُلَمَاءِ مَنْ أَجَازَهَا وَقَالَ: هَذِهِ لَيْسَتْ تَصْوِيرًا، وَالْإِنْسَانُ الْمَصُورُ لَا يَشْعُرُ بِأَنَّهُ حَاقِظٌ وَأَنَّهُ جَيِّدٌ، وَلِهَذَا لَا يُمْدَحُ الرَّجُلُ الَّذِي يُطْلِقُ آلَةَ التَّصْوِيرِ حَتَّى تَصُورَ، وَيَقَالَ: مَا أَحَدَقَهُ وَمَا أَجْوَدَهُ! لَكِنْ لَوْ يَأْتِي الْإِنْسَانُ يُخْطِئُ صُورَةً حَتَّى تَكُونَ كَالْمَصُورِ، فَقَالُوا: مَا أَحَدَقَهُ وَمَا أَمْهَرَهُ!

أما هذه فليست في حقّه كالتصوير، لكنّها التقاط صورة صَوَّرَهَا اللهُ ﷻ، والأصل لا شك أنّه تصويرُ اللهِ ﷻ، والتقاطُ هذه الصورة كما تكون الصورة في المرأة، إلا أنها في المرأة لا تثبت، وهذه تثبت بسبب ما يكون فيها من المواد الكيماوية.

وهذه المسألة تجاذبها أصلاً: أصل الحل، والأيمّنع الناس من شيء إلا إذا تيقنا أنّه حرام أو غلب على ظننا أنّه حرام، وأصل التحريم وهو عموم المصورين ولكنك إذا تأملت تأملاً عميقاً تبين لك أنّ الإنسان ليس مُصَوِّراً فيما إذا التَقَطَ الصورة بالآلة ولا يقال مصوّر، ولهذا يلتقطها الأعمى، ويلتقطها الإنسان في ظلمة، وتظهر كما هي، ولو كانت تصويراً من الإنسان نفسه، لكان يختلف في الحكم بين الماهر وغير الماهر، والأعمى والبصير وما أشبه ذلك<sup>(١)</sup>، لكن من تركها تنزّها، لا ينبغي أن يوصف بأنه مُشَدَّد أو أنّه متعمّق أو متنطع أو ما أشبه ذلك، بل يقال: الحمد لله، هذه يسوغ فيها الاجتهاد، من أذاه الاجتهاد إلى التحريم والمنع فإنّه لا يلام، ومن أذاه اجتهاده إلى الحل - وقال الأصل الحل حتى يتبين له دخولها في التحريم - فإنه لا يلام، وإذا كنّا: لا نلوم من يقول: إنّ أكل لحم الإبل لا يَنْقُضُ الوضوء، فيقوم المصلّي أماناً ونحن نشهد باعتقادنا أنّ صلاته باطلة، ومع ذلك لا نلومه؛ لأنّه مجتهد، فلا ينبغي أن نلوم من يرى أنّ التصوير الفوتوغرافي ليس حراماً؛ لأنّ صلاته بلا وضوء أعظم من التصوير، فالصلاة ركن من أركان الإسلام، لكن نظراً إلى أنّ هذه المسائل اجتهادية فإنّا أرى أنّه لا ينبغي أن يُشَدَّدَ فيها النكير على من خالفنا فيها، فهي مسائل لا تتعلق بالعتيدة إنما هي مسائل اجتهادية.

وأقوى دليل رأيته لمن قالوا بالحل قولهم: أنت إذا أخذت صحيح البخاري ثم أدخلته الآلة التي تُصَوِّرُ وَخَرَجَتْ الصورة من الآلة هل يقال: هذا كتابك كتبه أنت؟.

الجواب: لا، إذن لست مُصَوِّراً وما كتبه أنت، وهذا واضح لمن تأمل. لكنّ النظر بالنسبة لاقتناء الصور أن اقتناء الصور، الأصل فيه التحريم؛ لأنّ الملائكة لا تدخل بيتاً فيه صورة، وهذه صورة لا شك حتى إذا كنت أمام امرأة ورأيت وجهك، فهو صورة لا شك، ويجب أن تعلم أنّ العلماء رحمهم الله فرّقوا بين التصوير واقتناء التصوير، وأكثر الناس لا يعرفون هذا الفرق، لكنّه فرق معتبر، فقال في متن «زاد

(١) سؤال: ذكرتم أنّ التلوين باليد لا يجوز على الراجح عندهم، كما أنّ التصوير بالآلة الفوتوغرافية لا بأس بها، لكن أحسن الله إليك. إذا كانت الصورة تُتَصَوَّرُ بِمَعْنَى التصوير الفوتوغرافي والمعالجة باليد؛ لأنّ الصور في بعض الكاميرات الفوتوغرافية من حين تضغط تطلع الصورة كاملة، لكن في بعضها وهذا الأكثر أنّك إذا صوّرت الصورة لا بدّ من تحميص ومعالجة بالألوان حتى تخرج هذه الصورة؟

الجواب: الذي يظهر لي أنّ الاحتياط في هذا أن يمنع؛ لأنّ الصورة التي تأتي على الفيلم إذا رأيته وجدتها مشوهة أحياناً لا تعرف لمن هي، فإذا كانت يدخل عليها التحسينات، فالظاهر أنّها للتحريم أقرب.

المستفنع<sup>(١)</sup> وهو مختصر من كتب الفقه قال: يَحْرُمُ التَّصْوِيرُ واستعماله. ففَرَّقَ بَيْنَ التَّصْوِيرِ وَبَيْنَ اسْتِعْمَالِهِ، وَقَالُوا: يَجُوزُ اسْتِعْمَالُ الصُّورِ فَيَا يُمْتَنُّ كَالْفُرَشِ وَالْمَخْدَاتِ وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ، وَالْخِلَافُ فِي هَذَا أَيْضًا مَعْرُوفٌ، فَبَعْضُ الْعُلَمَاءِ يَقُولُ: لَا يَجُوزُ حَتَّى فَيَا يُمْتَنُّ، بَلْ يَجِبُ أَنْ يُقَطَّعَ الرَّأْسُ حَتَّى تَكُونَ بِلَا رَأْسٍ. إِذَا: الْخِلَاصَةُ أَوَّلًا: التَّصْوِيرُ لِمَا لَهُ جِسْمٌ حَرَامٌ لَا شَكَّ عِنْدَنَا فِيهِ، وَهُوَ مُحَلٌّ اتِّفَاقٍ فَيَا نَعْلَمُ.

ثَانِيًا: التَّصْوِيرُ بِالْيَدِ أَيْضًا حَرَامٌ؛ لِأَنَّ الْمَصُورَ يَرِيدُ أَنْ يُضَاهِيَ خَلْقَ اللَّهِ فِي هَيْئَةِ الصُّورَةِ، وَإِنْ كَانَ التَّصْوِيرُ بِالْيَدِ لَيْسَ حَقِيقَةً كَخَلْقِ اللَّهِ، لَكِنَّ الصُّورَةَ وَالْوَجْهَ وَالْعَيْنَ وَالشَّفَتَيْنِ وَالْأَنْفَ وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ كَخَلْقِ اللَّهِ، هَذَا أَيْضًا حَرَامٌ، وَتَزَادُ حَرَمَتُهُ إِذَا كَانَ لِمُعْظَمٍ مِنْ مُلُوكٍ أَوْ عُلَمَاءٍ أَوْ عِبَادٍ، وَتَزَادُ حَرَمَتُهُ إِذَا كَانَ مِنْ أَجْلِ التَّمَتُّعِ بِالصُّورَةِ تَمَتُّعَ شَهْوَةٍ أَوْ تَمَتُّعًا بِلَا شَهْوَةٍ.

أَمَّا إِذَا كَانَ بِالْأَلَةِ فَقَدْ عَرَفْتُمُ الْخِلَافَ فِي هَذَا، وَلَكِنَّ الَّذِي نَوَدُّ أَلَّا يَكُونَ هَذَا الشُّغْلُ الشَّاعِلَ لَطَلِبَةِ الْعِلْمِ، بَلْ نَقُولُ: هَذِهِ مَسْأَلَةٌ مِمَّا سَأَعَ فِيهِ الْخِلَافُ، وَالْعُلَمَاءُ مُخْتَلِفُونَ فِيهَا وَإِدْخَالُهَا فِي التَّحْرِيمِ فِيهِ نَظَرٌ، بَلْ أَرَى أَنَّهُ لَا يَدْخُلُ فِي التَّحْرِيمِ، فَإِذَا كَانَتِ الْمَسْأَلَةُ فِيهَا شَيْءٌ مِنَ الاجْتِهَادِ فَلَا يَنْبَغِي التَّشْدِيدُ فِيهَا، نَعَمْ نَشْدُدُ عَلَى مَنْ أَقْنَتِي صُورَةَ عَالَمٍ أَوْ صُورَةَ مَلِكٍ أَوْ صُورَةَ وَزِيرٍ أَوْ صُورَةَ عَابِدٍ لَتَعْظِيمِهَا، فَإِنَّ ذَلِكَ لَا يَجُوزُ، وَهَذَا هُوَ أَصْلُ مَنَعَ التَّصْوِيرِ.

أَمَّا تَصْوِيرُ مَا لَا رُوحَ فِيهِ مِثْلُ: نَخْلٍ، وَرَمَانٍ، وَبَرْتَقَالٍ، فَجَمْعُورُ الْعُلَمَاءِ عَلَى أَنَّهُ جَائِزٌ، وَقَالَ مُجَاهِدٌ - وَهُوَ إِمَامٌ مِنْ أُمَّةِ التَّابِعِينَ - إِنَّهُ لَا يَجُوزُ أَنْ تُصَوَّرَ الشَّجَرَةُ وَمَا أَشْبَهَهَا؛ لِأَنَّ اللَّهَ قَالَ فِي الْحَدِيثِ الْقُدْسِيِّ: «وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذَهَبَ يَخْلُقُ كَخَلْقِي فَلِيَخْلُقَ حَبًّا أَوْ لِيَخْلُقَ شَعِيرَةً»<sup>(٢)</sup> وَمَعْلُومٌ أَنَّ الشَّجَرَ النَّامِيَ يَنْفَرِدُ اللَّهُ بِهِ سَخَّرَ فَهُوَ الَّذِي خَلَقَهُ ﴿إِنَّ اللَّهَ قَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَى﴾ [الأنفال: ٩٥]. فَمَنْ صَوَّرَهُ فَقَدْ صَوَّرَ كَمَا صَوَّرَ اللَّهُ، خَلَقَ كَمَا يَخْلُقُ اللَّهُ.

لَكِنَّ الصَّحِيحَ أَنَّهُ جَائِزٌ، وَهُوَ الَّذِي عَلَيْهِ الْجَمْعُورُ وَهُوَ الَّذِي أَرْشَدَ إِلَيْهِ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، الْمَصُورَ حِينَ رَأَاهُ يَصُورُ الْأَدَمِيَّ فَتَهَاوُ قَالَ: إِنْ كُنْتَ فَاعِلًا - يَعْنِي فَصَوَّرَ الشَّجَرَ وَمَا أَشْبَهَهُ<sup>(٣)</sup>.

وَأَمَّا تَصْوِيرُ السَّيَّارَاتِ وَالطَّيَّارَاتِ وَالْقُصُورِ فَيَجُوزُ؛ لِأَنَّ هَذَا صَنَعُ الْآدَمِيِّ، وَفَالْآدَمِيُّ هُوَ الَّذِي يَصْنَعُهُ بِيَدِهِ، فَإِذَا جَازَ الْأَصْلُ جَازَ الْفَرْعُ، وَأَمَّا تَصْوِيرُ الْأَنْهَارِ لَوْ أَنَّ إِنْسَانًا أَرَادَ أَنْ يَصُورَ بِيَدِهِ قَارَةً مِنْ الْقَارَاتِ وَيَصُورَ أَنْهَارَهَا وَجِبَالَهَا فَهَذَا يَجُوزُ؛ لِأَنَّهَا لَيْسَتْ نَامِيَّةً، وَالْإِنْسَانُ يَجُوزُ أَنْ يَخْفِرَ فِي الْأَرْضِ جَدْوَلًا يَجْرِي فِيهِ الْمَاءُ، وَلَا يَقَالُ إِنَّكَ خَلَقْتَ نَهْرًا.

أَمَّا الدَّرَاهِمُ الَّتِي تَسْمَى الدَّرَاهِمَ الْفَرَنْسِيَّةَ، وَهَذِهِ فِيهَا صُورَةُ إِنْسَانٍ كَافِرٍ وَتَلْمُسٌ؛ لِأَنَّهَا نَائِتَةٌ،

(١) (زاد المستفنع) (ص ٣٨).

(٢) كلام مجاهد عن ابن أبي شيبة (٢٠٨/٥)، (٢٥٢٩٣)، والحديث القدسي رواه البخاري (٥٩٥٣)، ومسلم (٢١١١).

(٣) رواه البخاري في البيوع باب بيع التصاوير التي ليس فيها روح، ومسلم (٣/١٦٧٠) (٢١١٠).



وكان العلماء قد أباحوها للناس من قديم الزمان، والجنية الذهب يُسميه الناس: الجنية الإفرنجي فيه صورتان، صورة من أحد الوجهين لملك الإنجليز، والصورة الثانية فارس على فرس تشاهده وتلمسه باليد، وكان الناس يتناقلون هذه الجنيتات والعلماء قد أباحوا ذلك لهم، ووجه الإباحة هو الضرورة؛ لأن الناس لا يمكن أن يتركوا هذه النقود، ولا يمكن أن يتخلّى عنها الإنسان لكن رأيت بعض الناس إذا قام يصلي -الآن- أخرج الدراهم التي معه التي فيها صورة ملوك وجعلها أمامه، يعني بدلاً من أن تكون مخفأة، وصار يصلي إليها وهذا أعظم، ولكن لو جاء أحد من الناس والتقطها، هل يجوز أن يقطع صلاته ليلاحقه؟

الجواب: نعم. لأنه أراد أن يأخذ ماله.

وأما كاميرات الفيديو ما فيها بأس، وأنا أتقل لكم ما عرض على مجلس هيئة كبار العلماء، وصار أكثرهم يقول: لا بأس بها. حتى إنهم أرادوا أن يصيروا فتوى بأن تصوّر المحاضرات في المساجد، لكن رأوا أن من المصلحة عدم ذلك، وعدم إدخالها المساجد؛ لأن العامة يخشى أن يكون منهم ثورة فتركوها، فإذا صور بها أشياء فيها مصلحة فلا حرج.

لكن في المناسبات والأفراح أنا أرى منعها، حتى وإن كانت حلالاً أرى منعها؛ لأن هذه خطيرة، فقد يتلاعب به السفهاء، أما إذا كانت مثلاً محاضرات أو إنسان يشرح مثلاً مواد علمية وما أشبه ذلك فهذه ما فيها بأس.

هذا سؤال وجيه يقول: إذا كانت الصورة المجسمة لأطفال فهل يُسامح فيها؟

الجواب: إن بعض الناس يقول: إنه يُسامح فيها. بناء على ما ثبت في الصحيح من أن عائشة رضي الله عنها كان لها بنات تلعب بها، قالوا: وهذا يدل على أن هذه البنات التي للصغار يلعبن بها لا بأس بها، لكن ما نذري هل الصور التي في ذلك العهد مثل الصور التي في عهدنا أو أنها مجرد هيكل، لكن الحمد لله بدأ في الآونة الأخيرة الآن يظهر لعب بنات من العهن القطني أو شبهه وليس فيها عيون ولا أنف وهذا طيب، فالحمد لله أنه هدى الناس لهذا، وصار له رواج عند الناس، والصبيان قد يُسامح لهم ما لا يُسامح لغيرهم ولهذا يُسامح لهم في اللعب التي تخزّم على الكبار، والبنات الصغيرة إذا صار لها بنت تلعب بها ترى أنها بنتها حقيقة تهزّها تنوّمها تجعلها كأنها بنت تاما، فلذلك رخص فيها لتوسع صدرها وتتعود على التربية؛ تربية الأولاد في المستقبل، وأنا لا أشدد حتى في هذه المصورات ما أشدد فيها تشديداً كاملاً لكن من الممكن أن تُعفّص الوجه حتى تزول ملامح الوجه.

أما الحديث عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه في غزوة بني المصطلق أنهم أصابوا سبايا، وسبايا؛ يعني: نساء، والمسلمون إذا غزوا الكفار ثم غلبوهم، ووقع في أيديهم أحد من المشركين، فإن النساء والذرية الصغار يكونون سبيّاً، سبيّاً: يعني ملكاً للمسلمين أرقاء وأما المقاتلون فإنه يُخيّر الإمام أو قائد الجيش فيهم، بين القتل وبين المن بدون شيء، فيطلقه هكذا، وبين الفداء بالمال أو

الفداء بأسير، واختلف العلماء في الرق هل يدخل في هذا فيسترقهم أو لا؟ فهذه والله عَلَيْهِ السَّلَامُ يقول: ﴿حَقٌّ إِذَا أَخْتَمْتُمْ مَرْفُودًا الْوُثَاقَ فَمَا مَتَّعْتُمْ وَمَا فِدَاكُمْ﴾ [١: ٤٤]. وثبت أن النبي ﷺ قَتَلَ الْأَسْرَى<sup>(١)</sup>، فهذا ثلاثة أشياء، والقتل، والمن بدون شيء، والفداء إمَّا بِبَالٍ أو بِأَسِيرٍ أو بِمَنْفَعَةٍ، مثَالُ الْهَالِ أَنْ يُقَالَ لِلْأَسِيرِ: أعطنا مثلاً كذا وكذا مِنَ الْهَالِ ثُمَّ نُطْلِقُكَ، والفداء بِأَسِيرٍ أَنْ يَكُونَ عِنْدَ الْكَفَّارِ أَسْرَى لِلْمُسْلِمِينَ فَيَتبادلون الْأَسْرَى، بِمَنْفَعَةٍ مِثْلَ أَنْ يُقَالَ لِلْأَسِيرِ: أَنْتَ تَعْرِفُ صِنَاعَةَ الذَّرَّةِ، عَلَّمْنَا صِنَاعَةَ الذَّرَّةِ نُطْلِقُكَ، مثل ما عَلَّمَ أَسْرَى بِدِرِ الْكِتَابَةِ لِلصَّحَابَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ أو قَتَلَهُمْ.

ولكن هل هذا التخييرُ تخييرٌ مصلحي، أو تخييرٌ تشهي يعنِي: يعودُ لِمَا يَشْتَهِي الْإِنْسَانُ، الْقَاعِدَةُ فِي هَذَا فِي التَّخْيِيرَاتِ كُلِّهَا أَنَّ مَا كَانَ لِلْغَيْرِ فَهُوَ تَخْيِيرٌ مصلحي وما كَانَ لِلتَّيْسِيرِ فَهُوَ تَخْيِيرٌ تشهي، فَإِذَا كُنْتَ تَتَصَرَّفُ لْغَيْرِكَ فَالتَّخْيِيرُ تَخْيِيرٌ مصلحي، وَمِنْ ذَلِكَ وَلِيُّ الْيَتِيمِ إِذَا خَيْرَ بَيْنَ شَيْئَيْنِ فِي التَّصَرُّفِ فِي مَالِهِ يَجِبُ عَلَيْهِ أَنْ يَخْتَارَ مَا هُوَ أَصْلَحُ، وَكَذَلِكَ الْوَكِيلُ وَغَيْرُ ذَلِكَ، الْمَهْمُ أَنَّهُ إِنْ تَصَرَّفَ لِغَيْرِهِ فَإِنَّ تَخْيِيرَهُ يَكُونُ تَخْيِيرٌ مصلحي، وَمَا كَانَ مَقْصُودًا مِنْهُ التَّسْهِيلُ عَلَى الْمَكْلُوفِ فَهُوَ تَخْيِيرٌ تشهي، فيقال اختر ما تشاء، ونقول: إِذَا غَمِمْنَا مِنَ الْكَفَّارِ نِسَاءً أَوْ ذُرِّيَّةً يَكُونُونَ سَبَايَا أَرْقَاءَ بِمَجْرَدِ السَّبْيِ. أَمَّا الْمُقَاتِلُونَ فَإِنَّ الْإِمَامَ يَخِيرُ فِيهِمْ كَمَا ذَكَرْنَا.

❦ يقول: «فَارَادُوا أَنْ يَسْتَمْتِعُوا بِهِنَّ وَلَا يَحْمِلْنَ»، أَرَادَ الصَّحَابَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَنْ يَسْتَمْتِعُوا بِهَؤُلَاءِ النِّسَاءِ بِالْجَمَاعِ بِدُونِ حَمَلٍ، فَسَأَلُوا النَّبِيَّ ﷺ عَنِ الْعَزْلِ، وَالْعَزْلُ: أَنْ يَجَامَعَ الْإِنْسَانُ أَمْرَأَتَهُ أَوْ مَمْلُوكَتَهُ، فَإِذَا قَارَبَ الْإِنْزَالَ نَزَعَ، حَتَّى يَكُونَ الْإِنْزَالُ خَارِجَ الْفَرْجِ، فَقَالَ ﷺ: «مَا عَلَيْكُمْ أَلَّا تَفْعَلُوا» يعنِي: مَا عَلَيْكُمْ، إِنْ شِئْتُمْ فَافْعَلُوا وَإِنْ شِئْتُمْ فَلَا، «فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ كَتَبَ مَا هُوَ خَالِقٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ» بِمَعْنَى: أَنَّكُمْ لَوْ فَعَلْتُمْ وَأَنْزَلْتُمْ، فَإِنَّهُ لَا يُلْزَمُ مِنَ الْإِنْزَالِ أَنْ يُخْلَقَ مِنْهُ وَلَدٌ؛ لِأَنَّ اللَّهَ ﷻ كَتَبَ مَنْ هُوَ خَالِقٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، فَأَنْتُمْ إِذَا لَمْ تَفْعَلُوا، يَعْنِي: لَمْ تَعَزَّلُوا، فَإِنَّهُ قَدْ يُخْلَقُ الْوَلَدُ مِنْ هَذَا الْهَاءِ وَقَدْ لَا يُخْلَقُ. الشَّاهِدُ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ قَوْلُهُ: «مَنْ هُوَ خَالِقٌ؟» لِأَنَّ التَّرْجُمَةَ بَيَّابُ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿الْخَلْقُ الْبَارِئُ﴾.

ثُمَّ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «لَيْسَتْ نَفْسٌ مَخْلُوقَةٌ إِلَّا اللَّهُ خَالِقُهَا» أَيُّ نَفْسٍ مَخْلُوقَةٍ فَاللَّهُ تَعَالَى هُوَ الَّذِي خَلَقَهَا، وَهَذَا مِنْ بَابِ التَّوَكُّيدِ بِالْجَمْلَةِ السَّابِقَةِ. يَنْقَى مَسْأَلَةُ الْعَزْلِ.

فهل يجوز للإنسان أن يعزل أو لا يجوز؟

نقول: إِذَا دَعَتْ الْحَاجَةُ إِلَى الْعَزْلِ، فَإِنَّهُ يَجُوزُ بِشَرْطِ أَنْ تَوَافَقَ الزَّوْجَةُ، فَإِنْ لَمْ تَوَافَقْ فَإِنَّ ذَلِكَ حَرَامٌ؛ لِأَنَّ الْعَزْلَ يَقُوتُ بِهِ أَمْرَانِ مَقْصُودَانِ لِلْمَرْأَةِ. الْأَمْرُ الْأَوَّلُ: تَمَامُ اللَّذَّةِ، فَإِنَّ اللَّذَّةَ لَا تَتِمُّ إِلَّا بِالْإِنْزَالِ.

وَالثَّانِي: الْوَلَدُ، وَلَهَا حَقٌّ فِي الْوَلَدِ، فَلَا يَجُوزُ لِلرَّجُلِ أَنْ يَعْزَلَ عَنْ زَوْجَتِهِ إِلَّا بِإِذْنِهَا وَمُوَافَقَتِهَا.

أَمَّا إِذَا وَافَقَتْ الزَّوْجَةُ فَهَلِ الْأَوَّلَى الْعَزْلُ أَوْ لَا؟

نَقُولُ: الْأَوَّلَى عَدَمُ الْعَزْلِ، وَالْأَوَّلَى الْإِكْثَارُ مِنَ الْأَوْلَادِ، فَقَدْ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «تَزَوَّجُوا الْوُدُودَ الْوُلُودَ فَإِنِّي مَكَاثِرُ بِكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ» <sup>(١)</sup> وَكَثْرَةُ الْأَوْلَادِ عِزٌّ لِلْأُمَةِ، وَلَيْسَ فِيهِ تَضْيِيقٌ لِلرِّزْقِ؛ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ فِي قُرْآنِهِ الْكَرِيمِ: ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا﴾ [٦٠: ٥٤]. وَكَلِمَا كَثُرَتْ الْأُمَةُ فَتَحَ اللَّهُ لَهَا أَبْوَابًا مِنَ الرِّزْقِ بِشَرَطِ أَنْ تَصْدُقَ اللَّهُ فِي التَّوَكُّلِ عَلَيْهِ، أَمَّا هَؤُلَاءِ الْأُمَمُ الْكَثِيرَةُ الَّذِينَ يَمُوتُونَ مِنَ الْجُوعِ، فَهَؤُلَاءِ لَيْسَ عِنْدَهُمْ صَدَقٌ تَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ وَإِلَّا فَلَوْ صَدَّقُوا، لَهَيَّا اللَّهُ لَهُمُ الرِّزْقَ، وَفِي الْحَدِيثِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: «لَوْ تَوَكَّلْتُمْ عَلَى اللَّهِ حَقَّ تَوَكُّلِهِ - أَوْ حَقَّ التَّوَكُّلِ - لَرَزَقَكُمْ كَمَا يَرْزُقُ الطَّيْرَ تَغْدُوا خِمَاصًا وَتَرَوْحَ بِطَانًا» <sup>(٢)</sup>.

فَالطَّيْرُ تَغْدُوا مِنَ أَوَّارِهَا خِمَاصًا؛ أَيُّ: جَائِعَةً، لَيْسَ فِي بَطُونِهَا شَيْءٌ، تَذْهَبُ فِي أَوَّلِ النَّهَارِ، وَتَرَوْحُ فِي آخِرِ النَّهَارِ بِطَانًا؛ أَيُّ: مَمْلُوءَةٌ الْبَطُونِ.

فَكثْرَةُ الْأُمَةِ لَا شَكَّ أَنَّهُ عِزٌّ وَقُوَّةٌ لِلْأُمَةِ، وَلِهَذَا نَجِدُ أَنَّ الْأُمَمَ الْكَثِيرَةَ لَهَا هَيْبَةٌ، وَإِنْ كَانَتْ مُتَأَخِّرَةً فِي الصَّنَاعَةِ، مِنْ أَجْلِ كَثَرَتِهَا، وَمَا يَحَاوِلُهُ أَعْدَاءُ الْمُسْلِمِينَ الْيَوْمَ مِنْ تَقْلِيلِ النِّسْلِ لِلْمُسْلِمِينَ فَهُوَ خَطَأٌ خَبِيثَةٌ مَكْرَةٌ، فَهَمْ يَرِيدُونَ أَنْ يَقْضُوا عَلَى الْمُسْلِمِينَ بِأَيِّ وَسِيلَةٍ؛ إِمَّا بِمَوْتِ الْمَوْجُودِ، أَوْ الْحِيلُولَةِ دُونَ الْمَعْدُومِ، أَرَأَيْتُمْ لَوْ كَثُرَتْ الْأُمَةُ؛ لَكَانَ هَذَا فِي الزَّرَاعَةِ، وَهَذَا فِي الصَّنَاعَةِ، وَهَذَا فِي التَّعْلِيمِ... إلخ يَعْنِي: كُلُّ وَاحِدٍ قَامَ بِعَمَلٍ، وَأَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةٌ، وَرِزْقُ اللَّهِ لَا نَفَادَ لَهُ ﴿مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ﴾ [البقرة: ٢٦٠]. فَكَثْرَةُ الْأَوْلَادِ لَا شَكَّ أَنَّهُ مَحْبُوبٌ فِي الشَّرْعِ، مَطْلُوبٌ فِي الْعَقْلِ.

وَأَمَّا مَا يَقُولُ بَعْضُ النَّاسِ الْآنَ: إِذَا كَثُرَ الْأَوْلَادُ كَثُرَتْ طَلِبَاتُهُمْ، هَذَا يَقُولُ: هَاتِ قِمِصًا وَهَذَا: هَاتِ سُرْوَالًا، نَقُولُ: رَزَقَكَ وَرَزَقَهُمْ عَلَى اللَّهِ ﴿تَحْنُ رَزْقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ﴾ [البقرة: ١٥١]. ﴿تَحْنُ رَزْقُهُمْ وَإِيَّاكَ﴾ [البقرة: ٢١٠]. حَدَّثَنِي رَجُلٌ أَنَّهُ كَانَ قَلِيلَ ذَاتِ الْيَدِ فَتَزَوَّجَ؛ يَقُولُ: فَرَأَيْتُ قَنَاءَ مِنَ الرِّزْقِ بَدَأَتْ تَصُبُّ عَلَيَّ لَمْ تَكُنْ مَوْجُودَةً أَوْ لَا فَوُلِدَ لَهُ وَلَدٌ، وَاسْمُهُ عَبْدُ اللَّهِ؛ مَعْرُوفٌ عِنْدِي، يَقُولُ: فَلَمَّا وُلِدَ، يَقُولُ: زَادَ الرِّزْقُ يَقْسَمُ عَلَى ذَلِكَ؛ وَمَا هَذَا إِلَّا مِثَالٌ، وَمَصْدَاقٌ لِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا﴾ [٦٠: ٥٤] وَقَوْلُهُ: ﴿تَحْنُ رَزْقُهُمْ وَإِيَّاكَ﴾ [البقرة: ٢١٠]. وَقَوْلُهُ: ﴿تَحْنُ رَزْقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ﴾ فَكَثْرَةُ الْوَلَدِ أَمْرٌ مَحْمُودٌ شَرْعًا، وَكَذَلِكَ عَقْلًا وَانْظَرُوا إِلَى شَعِيبٍ، مَاذَا قَالَ لِقَوْمِهِ: ﴿وَأَذْكُرُوا إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلًا فَكَثَرَكُمْ﴾ [البقرة: ٨٦]. فَجَعَلَهَا نِعْمَةً يُذَكِّرُ بِهَا، وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى لِبَنِي

(١) رواه الإمام أحمد (١٥٨/٣)، وابن حبان (١٢٢٨) والوارد، والبيهقي (٨١/٧)، وصححه الشيخ الألباني كما في «الإرواء» (١٧٨٤).

(٢) رواه الترمذي (٢٣٤٤)، وابن ماجه (٤١٦٤)، والحاكم في المستدرک (٦١/١)، وصححه الشيخ الألباني كما في السلسلة الصحيحة (٣١٠) وتعليقه على السنن.

إسرائيل: ﴿وَجَعَلْنَكُمْ أَكْثَرَ نَفِيرًا ۖ﴾ [١٦: ٩٦]. وهذا فيه الإشارة إلى الكثرة والإشارة إلى تعلّم أساليب الحرب؛ لأنه لن ينفر في الحرب إلا من كان عنده خبرة.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

١٩ - بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿لَمَّا خَلَقْتُ يَدَيَّ﴾ [٧٥: ٦٦].

هذا الباب أتى به المؤلف لإثبات اليد لا لإثبات الخلق؛ لأنّ إثبات الخلق في الباب الذي سبق، وهذا من حُسن ترتيب المؤلف رَحِمَهُ اللَّهُ، أنّ الباب الأوّل في الخلق عمومًا، وهذا الباب في الخلق خصوصًا، ويده أيضًا.

❖ يقول رَحِمَهُ اللَّهُ: ﴿لَمَّا خَلَقْتُ يَدَيَّ﴾ [٧٥: ٦٦]. وهذه جملة من آية، فإنّ الله تعالى أمر الملائكة لما خلق آدم أن تسجد له، وكان من بينهم وليس منهم إبليس فسجد الملائكة كلّهم أجمعون إلا إبليس أبى أن يسجد، قال الله تعالى: ﴿إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ﴾ [١٥: ٥٠].

لأنّ الجنّ الأصل فيهم المعصية لا الطاعة والملائكة لا يغضون الله، فسجد الملائكة إلا إبليس أبى، فقال الله تعالى: ﴿مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ يَدَيَّ﴾. أي شيء منعه؟ ماذا قال؟ ﴿قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْنِي مِنْ نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ ۝﴾ [١٥: ٣٢]. فصار المانع له من السجود هو الاستكبار والعُلو، وكان في علم الله تعالى كافرًا، وهو في اللوح المحفوظ مكتوب أنّه كافر، فاستكبر وأبى: ﴿قَالَ مَا سَجُدْ لِمَنْ خَلَقْتَ طِينًا ۝﴾ [١٥: ٦١]. يعني: خلقت من الطين، فلم يسجد -والعياذ بالله- فقال الله تعالى: ﴿مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ يَدَيَّ﴾ وهنا قال: ﴿لَمَّا﴾ ولم يقل: «لمن» مع أنّ آدم عاقل من عداد العقلاء؛ لأنّه إذا أريد الوصف عبّر عن العاقل بـ«ما»، وإذا أريد الشخص عبّر عن العاقل «بمن»، أريت قول تعالى: ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَمِينِ فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ﴾ [٢: ٢٣]. فقال: «ما طاب» ولم يقل: «من طاب» مراعاة للوصف، والوصف غير عاقل، فهنا هذا المخلوق آدم رَحِمَهُ اللَّهُ أمره عظيم، فاعتبار الوصف فيه أولى من اعتبار الشخص، ومراعاة الوصف أنّ الله تعالى خلقه بيده، ولهذا انظر جواب إبليس، الذي جعله في مقام الشخصية، فقال: ﴿مَا سَجُدْ لِمَنْ خَلَقْتَ﴾ والله رَحِمَهُ اللَّهُ قال: ﴿لَمَّا خَلَقْتُ﴾ لأنّ الله رَحِمَهُ اللَّهُ أراد تعظيم آدم، وإبليس أراد تهوينه وضعفه، فقال: «لما».

❖ وقوله تعالى: ﴿لَمَّا خَلَقْتُ يَدَيَّ﴾ الشاهد من هذه الجملة: قوله تعالى: ﴿يَدَيَّ﴾؛ يديّ التثنية وغير آدم لم يُخلق باليدين، بل خلق بالكلمة كما قال تعالى: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْءًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [٨٩: ١٨]. فالملائكة والشياطين وغيرهم كلّهم خلّقوا بكلمة،

فإذا قال قائل: ما دليلك على أنّهم خلّقوا بالكلمة؟

قلنا: دليلنا قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْءًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [٨٩: ١٨]. فلما أراد أن يخلق الملائكة قال: كُونُوا فكانوا، وكذلك غيرهم، لكنّ آدم خلقه الله بيده، وجعل صورته على صورته،

جعل الله صورة آدم على صورة الرب ﷻ وهذا تكريم آخر أن يجعله على صورة الرب، ولكن لا يلزم من كونه على صورة الرب أن يكون مماثلاً للرب؛ لأن الله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ (الشورى: ١١). وأول زمرة تدخل الجنة على صورة القمر ليلة البدر<sup>(١)</sup> وليسوا مُمَاثِلِينَ للقمر، فلا يلزم من الصورة المماثلة.

قوله تعالى: ﴿يَدَيَّ﴾ الباء في قوله: ﴿يَدَيَّ﴾ للتعدية؛ يعني: أن الخلق حصل باليد، وهذا لم يكن في خلق السموات والأرض ولا في غيرهما من المخلوقات، فلم يخلق الله أحداً بيده إلا آدم، إلا ما ورد أنه ﷺ غرس جنة عدن بيده<sup>(٢)</sup>، فإذا صح هذا الأثر فإنه يُضَافُ إلى ما خلق الله تعالى بيده، وأما ما كتبه بيده فهو التوراة كتبها الله تعالى بيده، قال الله تعالى: ﴿وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَابِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْعِظَةً وَتَفْصِيلاً لِكُلِّ شَيْءٍ﴾ (الأعراف: ١٤٥).

خلق الله آدم بيده وخلق غيره بالكلمة «كن» فيكون حتى عيسى ابن مريم خلقه الله ﷻ بكلمة كما قال الله تعالى: ﴿وَكَلَّمْتُهُ أَلْفَنَهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ﴾ (الأنعام: ١٧١). فإنه خلقه، وقال له: كن. فكان، لكن بناء على سبب فأمر الله جبريل فنفخ في فرجها هذه الروح التي خلقها الله ﷻ فنشأ الولد. واليد التي وصف الله بها نفسه هي من الصفات الخيرية، وليست من الصفات المعنوية خلافاً لأهل التحريف الذين جعلوها من الصفات المعنوية، وفسروها بالقُدرة أو بالنعمة يعني: بالإِنعام؛ أي: بشيء منفصل عن الله ﷻ، بل نقول: هي صفة الله ﷻ من الصفات الخيرية التي مُسَمَّاها بالنسبة إلينا أبعاض وأجزاء وهي يد حقيقة يقبض بها ويأخذ بها، كما ثبت ذلك في قوله تعالى: ﴿وَالْأَرْضُ جَمِيعاً قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ (الأنعام: ٦٧). وثبت أنه ﷺ يأخذ الصدقة إذا كانت من كَسْب طيب يأخذها بيمينه فِيرِيهَا كما يُرَبِّي أَحَدُنَا فَلَوْه يَعْنِي: مُهْرَه الصَّغِير، حتى تكون مثل الجبل<sup>(٣)</sup> وهذه اليد لا تُسَبِّحُهَا يَدٌ لا في الحقيقية ولا في الصفة، ولا في الكيفية.

أما الحقيقة: فإن حقيقتها تابعة للذات فكما أن ذات الله ﷻ ليست من جنس المواد المخلوقة كلها بل هي ذات لا يماثلها ذات، وكذلك أيضاً في الكيفية ليست كأيدي المخلوقين قطعاً؛ لقول الله تبارك وتعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾. وهذا ينسحب على جميع الصفات.

البحث الثالث: قد وردت صفة «اليد» بلفظ اليد ولفظ «الكف»، وكلاهما صحيح، واليد والكف في اللغة العربية معناها واحد، لا يختلف، فإن اليد إذا أُطْلِقَتْ في اللغة العربية فهي الكف،

(١) رواه البخاري (٣٣٢٧)، ومسلم (١٦٢٥).

(٢) أخرجه الحاكم في «المستدرک» (٤٢٦/٢)، (٣٤٨٠) والطبراني في «الأوسط» (٩٩/٤)، (٣٧٠١)، واللالكائي في «اعتقاد أهل السنة» (٧٣٠)، وقال في «جمع الزوائد»: رواه الطبراني في «الأوسط» و«الكبير» وأحد إسنادي الطبراني جيد. وعند مسلم (١٨٩): غرس كرامتهم بيدي؛ يعني: أنه غرس جنتهم بيده ﷺ.

(٣) رواه البخاري (١٤١٠)، ومسلم (١٠١٤).

وإن قُيِّدَتْ تَقَيَّدَتْ بما قُيِّدَتْ به، ولهذا لَمَّا أَطْلَقَ اللَّهُ الْيَدَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى فِي التَّيْمِمِ: ﴿فَأَمْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ﴾ [التَّيْمِمَةُ: ٦]. لم يتعدَّ التَّيْمِمُ مَوْضِعَ الْكَفِّ، وَلَمَّا أَطْلَقَتْ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا﴾ [التَّيْمِمَةُ: ٣٨]. لم يتعدَّ الْقَطْعُ مَوْضِعَ الْكَفِّ، وَلِذَا أُريدَ الزِّيَادَةُ عَلَى ذَلِكَ قُيِّدَتْ، فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِي آيَةِ الْوُضُوءِ: ﴿فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ﴾ [التَّيْمِمَةُ: ٦].

إِذَا: الْيَدُ وَالْكَفُّ مَعْنَاهُمَا وَاحِدٌ، لَكِنْ مَعَ ذَلِكَ لَوْلَا وُرُودُ الْكَفِّ فِي الْحَدِيثِ الصَّحِيحِ<sup>(١)</sup>، لَقُلْنَا: نَتَبَّهَ لِلَّهِ يَدًا، وَ لَا نَقُولُ كَفًّا لِأَنَّ صِفَاتِ اللَّهِ ﷻ يَجِبُ التَّحَرُّزُ مِنْهَا تَحَرُّزًا كَامِلًا؛ لِأَنَّهَا فَوْقَ مَا يَدْرِكُهُ الْعَقْلُ.

الْبَحْثُ الرَّابِعُ: الْيَدُ الَّتِي أَتَبَّهَ اللَّهُ لِنَفْسِهِ وَرَدَّتْ فِي الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ عَلَى ثَلَاثَةِ أَوْجِهٍ: الْإِفْرَادُ وَالشَّيْءُ وَالْجَمْعُ.

فَالْإِفْرَادُ: فِي مِثْلِ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿قُلْ مَنْ يَدِينُ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ﴾ [التَّيْمِمَةُ: ٨٨]. وَ ﴿تَبَرَّكَ الَّذِي يَدِينُ أَلْمَلُوكُ﴾ [التَّيْمِمَةُ: ١]. وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ.

وَالشَّيْءُ مِثْلُ: هَذِهِ الْآيَةِ: ﴿لَمَّا خَلَقْتُ يَدَيَّ﴾. وَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُوقِفُ كَيْفَ يَشَاءُ﴾ [التَّيْمِمَةُ: ٦٤].

وَوَرَدَتْ بِلَفْظِ الْجَمْعِ: فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِيَانَا أَنْعَمًا﴾ [التَّيْمِمَةُ: ٧١].

وَهَذِهِ الْوُجُوهُ الثَّلَاثَةُ قَدْ يَظُنُّ ظَانٌّ أَنَّهَا مُتَعَارِضَةٌ، وَلَكِنْ لَيْسَ فِي الْقُرْآنِ -وَاللَّهُ الْحَمْدُ- مَا يَتَعَارَضُ تَعَارُضًا كَلِمًا بَحِثٌ يَكْذِبُ بَعْضُهُ بَعْضًا، وَالْجَمْعُ بَيْنَ هَذِهِ الْوُجُوهِ الثَّلَاثَةِ سَبَقَ نَظِيرُهُ فِي الْجَمْعِ بَيْنَ وَرُودِ هَذِهِ الْوُجُوهِ الثَّلَاثَةِ فِي صِفَةِ الْعَيْنِ ﷻ، وَقُلْنَا فِي الْجَمْعِ -بَيْنَهَا-: أَمَّا الْإِفْرَادُ فَلِأَنَّهُ لَا يَتَعَارَضُ الشَّيْءُ وَلَا الْجَمْعُ؛ لِأَنَّ الْمَفْرُودَ الْمُضَافَ يَعْصَمُ فَلَا يُتَافَى التَّعَدُّدَ، وَعَلَيْهِ فَيَكُونُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿قُلْ مَنْ يَدِينُ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ﴾، وَ ﴿بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ﴾ لَا يَتَعَارَضَانِ؛ لِأَنَّ قَوْلَهُ: ﴿قُلْ مَنْ يَدِينُ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ﴾ يَعْصِمُ كُلَّ مَا لِلَّهِ مِنْ يَدٍ.

وَكَذَلِكَ أَيْضًا لَا يَتَعَارَضُ الْمَفْرُودُ الْجَمْعُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِيَانَا أَنْعَمًا﴾.

بَقِيَ النَّظَرُ فِي: الْجَمْعِ بَيْنَ الْمُثَنَّى وَالْجَمْعِ.

فَنَقُولُ: إِذَا قُلْنَا: بَأَنَّ أَقَلَّ الْجَمْعِ اثْنَانِ، فَلَا مُنَافَاةَ؛ لِأَنَّا نَحْمِلُ الْجَمْعَ عَلَى أَنَّهُ مُثَنَّى، وَإِنْ قُلْنَا: بَأَنَّ أَقَلَّ الْجَمْعِ ثَلَاثَةٌ، كَمَا هُوَ مَعْرُوفٌ، فَإِنَّ الْجَمْعَ بَيْنَ الشَّيْءِ وَالْجَمْعِ هُوَ أَنَّ الْمَجْمُوعَ لَا يُرَادُّ بِهِ مَعْنَى: الْجَمْعِ، وَلِأَنَّ جَمْعَ التَّعْظِيمِ وَالْمُنَاسِبَةِ بَيْنَ الْمُضَافِ وَالْمُضَافِ إِلَيْهِ، الْمُضَافُ أَيْدِي وَ الْمُضَافُ إِلَيْهِ «نَا» الدَّالَّةُ عَلَى الْجَمْعِ، فَلَوْ حِظَّ فِيهِ الْمَعْنَى وَاللَفْظُ، فَالْمَعْنَى: هُوَ التَّعْظِيمُ، وَاللَفْظُ هُوَ التَّنَاسُبُ بَيْنَ الْمُضَافِ وَالْمُضَافِ إِلَيْهِ.

إِذَا: الَّذِي نَعْتَقِدُ بِالنِّسْبَةِ لِيَدِ اللَّهِ ﷻ أَنَّ اللَّهَ ﷻ لَهُ يَدَانِ اثْنَتَانِ، وَعَلَى ذَلِكَ أَجْمَعَ السَّلَفُ أَنَّ اللَّهَ

يَدَيْنِ اثْنَتَيْنِ.

فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ: لِمَاذَا لَا نَأْخُذُ بِالْجَمْعِ لِأَنَّهُ أَزِيدُ، فَإِنْ مَنَ أَخَذَ بِالْجَمْعِ، فَقَدْ أَخَذَ بِالْمُنَى؟  
قُلْنَا: هَذَا لَا يَسْتَقِيمُ؛ لِأَنَّ قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ﴾ جَاءَتْ رَدًّا عَلَى قَوْلِ الْيَهُودِ:  
﴿يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ﴾. فَجَاءَتْ بَيَانُ الصِّفَةِ الْكَامِلَةِ لِلَّهِ ﷻ بِالنِّسْبَةِ لِهَذِهِ الصِّفَةِ، وَلَوْ كَانَ هُنَاكَ يَدٌ زَائِدَةٌ  
عَلَى اثْنَتَيْنِ لَذُكِرَتْ؛ لِأَنَّهُ كَلِمًا كَثُرَتْ الْأَيْدِي كَثُرَ الْعَطَاءُ، فَلَوْ كَانَتْ هُنَاكَ يَدٌ زَائِدَةٌ عَلَى اثْنَتَيْنِ لَذُكِرَتْ  
اللَّهُ تَعَالَى لِمَا فِيهَا مِنْ إِفْحَامٍ هَؤُلَاءِ الْيَهُودِ وَالرُّدِّ عَلَيْهِمْ، فَتَعَيَّنَ أَنَّ تَكُونَ الْيَدُ اثْنَتَيْنِ لَا أَكْثَرَ وَجَاءَتْ  
الْأَحَادِيثُ أَيْضًا ظَاهِرَةً فِي هَذَا الْمَعْنَى، وَهُوَ أَنَّ الْيَدَ اثْنَتَانِ فَقَطْ، وَهَذَا هُوَ الَّذِي نَعْتَقِدُهُ بِالنِّسْبَةِ لِلَّهِ ﷻ.

الْبَحْثُ الْخَامِسُ: وَإِذَا قِيلَ مَا الْفَرْقُ بَيْنَ قَوْلِهِ ﴿لَمَّا خَلَقْتُ يَدَيَّ﴾ حَيْثُ قُلْنَا: إِنَّ الْآيَةَ تَدُلُّ عَلَى أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ  
بِيَدِهِ، وَبَيْنَ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَمًا فَهُمْ لَهَا تَكَلِّفُونَ﴾؟

قُلْنَا: الْفَرْقُ بَيْنَهُمَا مِنْ ثَلَاثَةِ أَوْجُهٍ:

الْوَجْهُ الْأَوَّلُ: أَنَّ اللَّهَ أَسْنَدَ الْفِعْلَ إِلَى نَفْسِهِ فِي قَوْلِهِ: ﴿لَمَّا خَلَقْتُ يَدَيَّ﴾ وَجَعَلَ الْيَدَ بِمَنْزِلَةِ الْآلَةِ  
الَّتِي يَصْنَعُ بِهَا.

أَمَّ فِي قَوْلِهِ ﴿مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا﴾ فَاسْتَدَ الْفِعْلَ إِلَى الْأَيْدِي نَفْسِهَا.

الْوَجْهُ الثَّانِي: أَنَّ اللَّهَ ﷻ قَالَ: ﴿لَمَّا خَلَقْتُ يَدَيَّ﴾ بِصِيغَةِ التَّثْنِيَةِ وَقَالَ فِي الْآيَةِ الثَّانِيَةِ:  
﴿يَا أَيُّهَا الْيَدَيَّنَا﴾ بِصِيغَةِ الْجَمْعِ فَلَا يَدُّ أَنَّ يَكُونُ هُنَاكَ فَرْقٌ، وَالْفَرْقُ أَنَّ الْمَرَادَ بِ﴿يَا أَيُّهَا الْيَدَيَّنَا﴾ النَّفْسُ فَهُوَ  
قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ﴾. أَيُّ: بِهَا كَسَبْتُمْ، فَمَعْنَى الْآيَةِ: مِمَّا عَمِلْنَا.

الْوَجْهُ الثَّالِثُ: أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ فِي خَلْقِ آدَمَ ﴿خَلَقْتُ يَدَيَّ﴾ فَقَالَ: ﴿خَلَقْتُ﴾ وَهَذَا قَالَ: ﴿أَوَلَمْ  
يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا﴾ فَجَعَلَهُ عَمَلًا وَالْعَمَلُ يَكُونُ بِالْكَلِمَةِ، وَكَذَلِكَ الْخَلْقُ يَكُونُ بِالْكَلِمَةِ،  
لَكِنْ لَمَّا غَايَرَ بَيْنَهُمَا عِلْمُ أَنَّهُمَا لَيْسَا سَوَاءً، وَهُوَ كَذَلِكَ، وَلِهَذَا أَجْمَعَ الْعُلَمَاءُ أَنَّ الْأَنْعَامَ مِنَ الْإِبِلِ  
وَالْخَيْلِ، وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ مِمَّا يُؤْكَلُ وَيُرْكَبُ لَمْ يَخْلُقْهُ اللَّهُ بِيَدِهِ، وَإِنَّمَا خَلَقَهَا بِالْكَلِمَةِ ﷻ، وَعَلَى هَذَا  
فَتَكُونُ الْأَنْعَامُ غَيْرَ مَخْلُوقَةٍ بِالْيَدِ، بَلْ مَخْلُوقَةٌ بِالْكَلِمَةِ لَا بِالْيَدِ.

الْمَبْحَثُ السَّادِسُ: وَقَدْ زَعَمَ أَهْلُ التَّعْطِيلِ أَنَّ إِبْثَاتِ الْيَدِ الْحَقِيقِيَّةِ لِلَّهِ ﷻ مُنْكَرٌ وَمَحَالٌّ عَلَى اللَّهِ، وَوَصَفَ اللَّهُ  
بِهَا لَا يَلِيْقُ بِهِ، وَأَنَّهُ لَا يَجُوزُ لِلْمُسْلِمِ أَنْ يَعْتَقِدَ هَذِهِ الْعَقِيدَةَ، حَتَّى إِنَّ بَعْضَهُمْ قَالَ: مَنْ أَطْلَقَ ذَلِكَ فَهُوَ كَافِرٌ؛ لِأَنَّهُ  
يَقْتَضِي أَوْ يَسْتَلْزِمُ أَنَّ يَكُونَ اللَّهُ جَسَمًا، وَمَنْ أَثَبَتَ أَنَّ اللَّهَ جَسَمٌ فَهُوَ كَافِرٌ عَلَى زَعْمِهِمْ، لَذَا قَالُوا: مَعْنَى الْيَدِ يَعُودُ إِلَى  
الْقُدْرَةِ. وَذَلِكَ لِأَنَّهُمْ يُثْبِتُونَ الْقُدْرَةَ مِنْ جَمَلَةِ الصِّفَاتِ السَّبْعِ، فَيُحِيلُونَ كُلَّ صِفَةٍ فِعْلِيَّةٍ إِلَى مَعْنَى الْقُدْرَةِ، فَيَكُونُ  
مَعْنَى الْيَدِ: الْقُدْرَةُ، وَبَعْضُهُمْ قَالَ: الْيَدُ النِّعْمَةُ؛ لِأَنَّهُ تَأْتِي فِي اللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ بِمَعْنَى النِّعْمَةِ، وَمِنْهُ قَوْلُ الشَّاعِرِ:

وَكَمْ لظَلَامِ اللَّيْلِ عِنْدَكَ مِنْ يَدٍ تَوَّيْدُ أَنَّ الْمَانَوِيَّةَ تَكْذِبُ<sup>(١)</sup>

أي تخبرُ أَنَّ المَانَوِيَّةَ، والمَانَوِيَّةَ تَكْذِبُ. يعني يقول: أَنَّ لك خيراتٍ كثيرة في الليل تُبَيِّنُ وتُخَبِّرُ أَنَّ المَانَوِيَّةَ، والمَانَوِيَّةَ طائفةٌ مِنَ المَجْهُوسِ يَقُولُونَ: إِنَّ الظُّلْمَةَ لَا تَخْلُقُ خَيْرًا أَبَدًا، وَلَنْ يَكُونَ خَيْرٌ فِي ظُلْمَةٍ. وهذه الخيراتُ التي يُسَيِّدُهَا المَدْمُوحُ تشهدُ بِأَنَّ المَانَوِيَّةَ كاذبةٌ. الشاهدُ قَوْلُهُ: «مِنْ يَدٍ» أي: مِنْ نِعْمَةٍ وَمِنْهُ قَوْلُ أَبِي بَكْرٍ رضي الله عنه - أَظُنُّ لِبْدِيلِ بْنِ بَرْقِعٍ - لَوْلَا يَدُكَ عِنْدِي لَمْ أَجْزِهَا. أَوْ كَلِمَةً غَيْرَهَا، وَأَنَا نَسِيتُ الْقِصَّةَ لَكِنَّهُ قَالَ: لَوْلَا يَدُكَ عِنْدِي. يعني: نِعْمَةٌ.

فيقال: الْأَصْلُ فِي الْيَدِ أَنَّهَا الْيَدُ الْحَقِيقِيَّةُ، فَإِذَا وَجِدْتَ قَرِينَةً تَمْنَعُ أَنْ يَكُونَ الْمَرَادُ بِهَا الْيَدُ الْحَقِيقِيَّةَ فَحِينَئِذٍ يَجِبُ أَنْ نَأْخُذَ بِمَا دَلَّتِ الْقَرِينَةُ عَلَيْهِ، ثُمَّ نَقُولُ: يَمْنَعُ هَذَا التَّحْرِيفَ التَّشْبِيهَ فِي قَوْلِهِ: ﴿يَدُكَ﴾ و﴿يَدَاهُ﴾ فَهَلْ يَقُولُونَ: إِنَّهُ لَيْسَ لِلَّهِ قُدْرَةٌ إِلَّا اثْنَانِ. وَمَا مَعْنَى هَذَا الْقَوْلِ؟ أَوْ يَقُولُونَ: لَيْسَ لِلَّهِ نِعْمَةٌ إِلَّا نِعْمَتَانِ. وَهَذَا يَكْذِبُهُ الْوَاقِعُ، وَلَا شَكَّ، وَعَلَى هَذَا: فنقول: كُلُّ مَنْ حَرَّفَهَا فَإِنَّهُ مَخْطِئٌ، مَجَانِبٌ لِلصَّوَابِ، مُخَالَفٌ لِمَا عَلَيْهِ السَّلَفُ الصَّالِحُ مِنَ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ وَتَابِعِيهِمْ بِإِحْسَانٍ.

فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ: أَثَرُوا لَنَا بِدَلِيلٍ وَاحِدٍ أَوْ نَصٍّ وَاحِدٍ عَنِ الصَّحَابَةِ أَنَّهُمْ قَالُوا: الْمَرَادُ بِالْيَدِ: الْيَدُ الْحَقِيقِيَّةُ. نَقُولُ: لَا نَأْتِي لَكُمْ بِشَيْءٍ بَلْ هُوَ الْمُتَوَاتِرُ عَنْهُمْ حَيْثُ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَمَا جَاءَ مِنْ سُنَّةِ الرَّسُولِ ﷺ، وَمَعَ ذَلِكَ لَمْ يُنْقَلْ عَنْهُمْ حَرْفٌ وَاحِدٌ يُبَيِّنُونَ أَنَّ الْمَرَادَ بِهَا خِلَافُ ظَاهِرِهَا، وَعَلَى هَذَا فَهَمَّ يُؤْمِنُونَ بِهَا عَلَى ظَاهِرِهَا، وَهَمَّ عَرَبٌ خُلِصَ يَعْرِفُونَ الْمَعْنَى، وَإِذَا لَمْ يَرِدْ عَنْهُمْ شَيْءٌ يَخَالِفُ الظَّاهَرَ، فَإِنَّا نَجْزِمُ بِأَنَّهُمْ يَقُولُونَ بِالظَّاهِرِ إِذْ كَيْفَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ آتَاءَ اللَّيْلِ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ، وَلَا يَتَجَاوَزُونَ عَشْرَ آيَاتٍ إِلَّا تَعَلَّمُوهَا وَمَا فِيهَا مِنَ الْعِلْمِ وَالْعَمَلِ، ثُمَّ لَا يَرِدُ عَنْهُمْ حَرْفٌ وَاحِدٌ يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُمْ يُخْرِجُونَ الْكَلَامَ عَنْ ظَاهِرِهِ، وَلَا حَاجَةَ إِلَى أَنْ نُنْقَلَ لِكُلِّ صَفَةٍ بَعَيْنِهَا نَصًّا مِنَ الصَّحَابَةِ أَوْ التَّابِعِينَ؛ لِأَنَّ الْأَصْلَ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ بِمَا دَلَّ عَلَيْهِ ظَاهِرُ الْقُرْآنِ أَنَّ الْمَرَادَ بِالْيَدِ الْحَقِيقِيَّةِ وَالْعَيْنِ الْحَقِيقِيَّةِ، وَكَذَلِكَ بَقِيَّةُ الصِّفَاتِ.

فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ: إِنَّ قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿يَدَايَ مَبْسُوطَتَانِ﴾ لَمْ يُبَيِّنْ فِيهَا أَنَّ اللَّهَ يَدَايَ يُمْنَى وَلَهُ يَدَا شِمَالًا فَهَذَا يَقُولُونَ: هَلْ يَقُولُونَ إِنَّ اللَّهَ لَيْسَ لَهُ إِلَّا يَدَانِ وَتَسْكُتُونَ. أَوْ يَقُولُونَ: لَهُ يَدٌ يُمْنَى وَشِمَالٌ. أَمْ مَاذَا تَقُولُونَ؟

قُلْنَا: نَقُولُ كَمَا قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «كِلْتَا يَدَيْهِ يَمِينٌ»<sup>(٢)</sup> فَكِلْتَا يَدَيْهِ يَمِينٌ بِالنِّسْبَةِ إِلَى عَدَمِ اخْتِلَافِ كُلِّ

(١) انظر: «الذخيرة» (١/٣٦٤)، (٣/٣٤٧)، «محاضرات الأدباء» (٢/١٢١).

(٢) رواه الإمام مسلم (١٨٢٧).



يد عن الأخرى، لكن ورد التصريح بالشمال من حديث ابن عمر، أخرجه مسلم في صحيحه<sup>(١)</sup>. وذكره الشيخ رحمه الله محمد بن عبد الوهاب في كتاب التوحيد<sup>(٢)</sup> واستخرج مسائل من الدلائل وقال: من جملة المسائل التصريح بالشمال لله عز وجل.

وعلى هذا فالجمع بين هذه الرواية، وبين قوله: «كِلْتَا يَدَيْهِ يَمِينٌ» أن نقول: هما يَدَانِ؛ يَمِينٌ وشمال، ولكن لا تختلفان كما تختلف أيدي المخلوقين بالنسبة لليمنى والشمال بل كِلْتَاهُمَا يَمِينٌ مباركة، وكِلْتَاهُمَا فِيهَا الْخَيْرُ، وفيها العطاء، فإن الله عز وجل يَدُهُ مَلَأَى، سَحَاءَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ، كما قال النبي ﷺ: «أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْفَقَ مِنْذُ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ، فَإِنَّهُ لَمْ يَغْضُ بِهَا فِي يَمِينِهِ»<sup>(٣)</sup>. ﷺ لكثرة خيراته وبركاته وجوده وإحسانه.

ونذكر هنا قاعدة وهي أن أهل الكلام أدخلوا في العقائد كلمات كان لابد من أن نخوض الميدان معهم، فهم قالوا: إن اليد مجاز عن كذا، فكان لابد أن نقول: بل هي حقيقة. ولا يعني ذلك أن باقي القرآن فيه مجاز، كذلك تكلموا في أشياء أخرى؛ في مسألة الجسم ومسألة الحيز فاضطر أهل السنة أن يتكلموا، وكذلك مسألة زيادة «بذاته» في الاستواء، والنزول والمجيء كل هذا دفعاً لِمَا يَرُوجُهُ هؤلاء المُحَرِّفُونَ بين العامة ويقولون: المراد كناية عن كذا، مجاز عن كذا وما أشبه ذلك.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبَخَّارِيُّ رحمه الله:

٧٤١- حَدَّثَنِي مُعَاذُ بْنُ فَضَالَةَ، حَدَّثَنَا هِشَامٌ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسٍ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «يَجْمَعُ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَذَلِكَ، فَيَقُولُونَ: لَوْ اسْتَشْفَعْنَا إِلَى رَبِّنَا، حَتَّى يُرِيحَنَا مِنْ مَكَانِنَا هَذَا. فَيَأْتُونَ آدَمَ فَيَقُولُونَ: يَا آدَمُ، أَمَا تَرَى النَّاسَ؟ خَلَقَكَ اللَّهُ بِيَدِهِ، وَأَسَجَدَ لَكَ مَلَائِكَتُهُ وَعَلَمَكَ أَسْمَاءُ كُلِّ شَيْءٍ، اشْفَعْ لَنَا إِلَى رَبِّنَا حَتَّى يُرِيحَنَا مِنْ مَكَانِنَا هَذَا. فَيَقُولُ لَسْتُ هُنَاكَ -وَيَذْكُرُ لَهُمْ خَطِيئَتَهُ الَّتِي أَصَابَ- وَلَكِنْ ائْتُوا نُوحًا، فَإِنَّهُ أَوَّلُ رَسُولٍ بَعَثَهُ اللَّهُ إِلَى أَهْلِ الْأَرْضِ. فَيَأْتُونَ نُوحًا فَيَقُولُ لَسْتُ هُنَاكَ -وَيَذْكُرُ لَهُمْ خَطِيئَتَهُ الَّتِي أَصَابَ- وَلَكِنْ ائْتُوا إِبْرَاهِيمَ خَلِيلَ الرَّحْمَنِ. فَيَأْتُونَ إِبْرَاهِيمَ فَيَقُولُ لَسْتُ هُنَاكُمْ -وَيَذْكُرُ لَهُمْ خَطِيئَتَهُ الَّتِي أَصَابَهَا- وَلَكِنْ ائْتُوا مُوسَى عَبْدَ اللَّهِ التَّوْرَةَ وَكَلِمَتُهُ تَكْلِيمًا. فَيَأْتُونَ مُوسَى فَيَقُولُ لَسْتُ هُنَاكُمْ -وَيَذْكُرُ لَهُمْ خَطِيئَتَهُ الَّتِي أَصَابَهَا- وَلَكِنْ ائْتُوا عِيسَى عَبْدَ اللَّهِ وَرَسُولَهُ وَكَلِمَتَهُ وَرُوحَهُ. فَيَأْتُونَ عِيسَى فَيَقُولُ لَسْتُ هُنَاكُمْ، وَلَكِنْ ائْتُوا مُحَمَّدًا ﷺ عَبْدًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأَخَّرَ. فَيَأْتُونِي فَأَنْطَلِقُ فَأَسْتَأْذِنُ عَلَى رَبِّي فَيُؤْذَنُ لِي عَلَيْهِ، فَإِذَا رَأَيْتُ رَبِّي وَقَعْتُ لَهُ سَاجِدًا فَيَدْعُنِي مَا شَاءَ

(١) رواه مسلم (٢٧٨٨). وقد تقدم بحث هذا الحديث وكلام البيهقي عليه وانظر: «الاسماء والصفات للبيهقي» (١/٣٢٤).

(٢) انظر: «كتاب التوحيد»، باب ما جاء في قول الله تعالى: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ يَوْمَ الْأَرْضِ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ [الأنعام: ٦٧].

(٣) رواه البخاري (٧٤١١)، ومسلم (٩٩٣).

اللَّهُ أَنْ يَدْعَنِي ثُمَّ يُقَالَ لِي اارْفَعْ مُحَمَّدٌ، وَقُلْ يُسْمِعْ، وَسَلْ تُعْطَى، وَاشْفَعْ تُشَفَّعَ. فَأَحْمَدُ رَبِّي بِمَحَامِدِ عِلْمَنِهَا، ثُمَّ أَشْفَعُ فَيَحْدُ لِي حَدًّا فَأَدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ، ثُمَّ أَرْجِعُ فَإِذَا رَأَيْتُ رَبِّي وَقَعْتُ سَاجِدًا، فَيَدْعَنِي مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَدْعَنِي ثُمَّ يُقَالَ لِي اارْفَعْ مُحَمَّدٌ، وَقُلْ يُسْمِعْ، وَسَلْ تُعْطَى، وَاشْفَعْ تُشَفَّعَ، فَأَحْمَدُ رَبِّي بِمَحَامِدِ عِلْمَنِهَا، ثُمَّ أَشْفَعُ فَيَحْدُ لِي حَدًّا فَأَدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ، ثُمَّ أَرْجِعُ فَإِذَا رَأَيْتُ رَبِّي وَقَعْتُ سَاجِدًا، فَيَدْعَنِي، مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَدْعَنِي ثُمَّ يُقَالَ لِي اارْفَعْ مُحَمَّدٌ، قُلْ يُسْمِعْ، وَسَلْ تُعْطَى، وَاشْفَعْ تُشَفَّعَ، فَأَحْمَدُ رَبِّي بِمَحَامِدِ عِلْمَنِهَا، ثُمَّ أَشْفَعُ فَيَحْدُ لِي حَدًّا فَأَدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ، ثُمَّ أَرْجِعُ فَأَقُولُ، يَا رَبِّ مَا بَقِيَ فِي النَّارِ إِلَّا مَنْ حَبَسَهُ الْقُرْآنُ وَوَجِبَ عَلَيْهِ الْخُلُودُ. قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «يَخْرُجُ مِنَ النَّارِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ. وَكَانَ فِي قَلْبِهِ مِنَ الْخَيْرِ مَا يَزِنُ شَعِيرَةً، ثُمَّ يَخْرُجُ مِنَ النَّارِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ. وَكَانَ فِي قَلْبِهِ مِنَ الْخَيْرِ مَا يَزِنُ بُرَّةً، ثُمَّ يَخْرُجُ مِنَ النَّارِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ. وَكَانَ فِي قَلْبِهِ مَا يَزِنُ مِنَ الْخَيْرِ ذَرَّةً» (١).

اللفظ: «يجمعُ الله المؤمنين». ولكنَّ الجمعَ يومَ القيامةِ للمؤمنين وغيرهم، والمشقة تكونُ على المؤمنين وغيرهم، ويقولُ في هذا الحديث: «يأتون آدم فيقولون: يا آدم، أما ترى الناس؟» يعني: على ما هم عليه من الغمِّ والكربِ الذي لا يُطاق، فالمفعولُ الثاني محذوفٌ دلَّ عليه السياقُ، والمعنى: أما ترى الناسَ قد أصابهم ما أصابهم من الغمِّ والهَمِّ والكربِ.

❖ قوله: «خلقك الله بيده» هذا هو الشاهدُ من الحديث، المطابقُ للترجمة تمامًا.

❖ وقوله: «وأسجد لك ملائكته» أي: أمرهم أن يسجدوا لك، فسجدوا.

وهنا يَقَعُ سؤال: كيفَ جاز للملائكة أن يسجدوا لغيرِ الله؟ وهل سجدوهم هذا عبادة؟

الجواب: جاز لهم أن يسجدوا لغيرِ الله، لأنَّ الله أمرهم به، وسجدوهم لأدم عبادة، ولهذا كان تركُ إبليسَ السجودَ لأدمَ كفرًا قال تعالى: ﴿وَأَسْتَكْبَرُوا وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ ٢٦﴾. كما أن قتلَ النفسِ من كبائرِ الذنوبِ ولا سيَّما الأقاربِ، وكان قتلُ النفسِ للأقاربِ منقبةً عظيمةً لإبراهيمَ الخليل، حيث أمره الله أن يقتلَ ولده فاستسلمَ هو والولدُ، ولَمَّا أَحْضَرَهُ لِلذَّبْحِ، وتلَّهُ للجبينِ تلَّهُ بشدةٍ لئلا تأخذه الرحمةُ، وجعلَ جبينه مما يلي الأرضَ، لئلا يَعْجِزَ عن تنفيذِ ما أمرَ الله به، أن يَرى وجهَ ولده والسكينَ أمامه، أو أنَّ الولدَ أيضًا يحصلُ له ما يحصلُ حينَ يَرى السكينَ فوقَ رأسه، لكن جاءَ الفرَجُ من عند الله ورفعَ عنه هذا التكليفَ العظيمَ، وقالَ له: ﴿قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْيَا﴾ ﷻ (١٠٥). وكُتِبَ لك أجرُ من ذبحَ ولده الذي بلغَ معه السَّعيَ امتثالًا لأمرِ الله ﷻ، فصارَ هذا القتلُ للابنِ قرابةً إلى الله ﷻ.

والله تعالى له أن يفعلَ ما يشاءُ إذا كَلَّفْنَا بأمرٍ فإنَّ امْتِثالنا لهذا الأمرِ عبادةٌ مهما كانَ.

❖ قوله: «وعلمك أسماء كل شيء» لو أخذتَ بظاهرِها لكانَ الله علمه كلَّ شيءٍ، حتَّى ما يكونُ إلى يومِ القيامةِ، ولكنَّ المرادَ بذلكَ أسماءَ كلِّ شيءٍ يحتاجُ إليه، أو إلى معرفةِ اسمِهِ في ذلكَ الوقتِ،

ولا غرابة أن تأتي هذه اللفظة «كل شيء» ويُرادُ بها شيءٌ مخصوصٌ ألم تروا إلى قوله تعالى عن ربح عاد: ﴿تُدْمِرُ كُلَّ شَيْءٍ بِأَمْرِ رَبِّهَا﴾ [الحققة: ٢٥]. ولكن لم تُدمر المساكين ﴿فَأَصْبَحُوا لَا يَرَوْنَ إِلَّا مَسْكَنَهُمْ﴾ [الحققة: ٢٥]. لكن علّمه أسماء كل شيء يحتاج إليه وإلى معرفته، ولهذا قيل للملائكة ﴿أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ﴾ [البقرة: ٣١]. شيءٌ مُعَيَّنٌ عندهم ﴿بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [البقرة: ١١١]. ﴿قَالُوا سُبْحَنَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا﴾ [البقرة: ٣٢]. ولكن هل علّمه كل ما يتعلق بهذه المسميات؟ يروى عن عبد الله بن عباس رضي الله عنه أنه قال: علّمه القصعة والقصيعة والفسوة والفسيلة<sup>(١)</sup>. يعني: مُكبرات الأسماء ومُصغراتها، وكل ما يحتاج إليه وفي هذا البحث اختلف العلماء، هل اللغات توقيفية أو كسبية؟ والصحيح: أن بعضها توقيفي وبعضها كسبي؛ أي: أن بعضها ممّا علّمه الله وبعضها أخذه الإنسان بالتجارب، ووضع لكل معنى اسمًا حسب تجاربه، ولهذا نرى أن اللغات تتطور وتزيد أحيانًا وتنقص أحيانًا فتوجد كلمات من اللغات هُجرت ولا تستعمل أبدًا وتوجد كلمات تجدد لها معانٍ، فاستعمل لها اللفظ المناسب لهذه المعاني الجديدة.

❦ قوله: «لست هناك. ويدكر خطيئته التي أصاب». هذا اعتذارٌ وبيانٌ حجة، فالاعتذار قوله: «لست هناك» وبيانٌ الحجة الخطيئة التي أصاب، وذلك أن الشافع لابد أن يكون له قدرٌ عند مَنْ شفع إليه، وإذا لم يكن له قدرٌ أو كان حصل منه مخالفة، فإنه هو يحتاج إلى مَنْ يشفع له ويخجل أن يقوم شافعًا لغيره مع أنه حصل منه ما حصل، وهذا شيءٌ فطريٌّ، فأدّم اعتذر، وذكر سبب الاعتذار وهو أنه أكل من الشجرة التي نهاه الله عن الأكل منها فقد أمره الله أن يأكل من كل ما طاب في الجنة، وقال: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونُوا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ [البقرة: ٣٥]. فجاءهما الشيطان وسوسَ لهما، ودلّاهما بغيرور، ﴿وَقَاسَمَهُمَا إِنِّي لَكُمَا لِنَاصِرٍ﴾، وقال: ﴿هَلْ أَذُكَّ عَلَى شَجَرَةٍ مُنْقَلَبٍ وَمَلِكٍ لَا يَبْلَى﴾ [البقرة: ١٢٠]. والإنسان بشرٌ ضعيفٌ، فافقادَ وأكل من الشجرة فبدت العورة، العورة الحسية والعورة المعنوية، والعورة المعنوية بالمعصية، والحسية تساقط ما ستر الله به عورتها، وجعلًا يَخْصِفَانِ عليهما من ورق الجنة، وفي هذا دليلٌ على كذب الرواية التي تُروى عن ابن عباس رضي الله عنه في قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا فَلَمَّا تَغَشَّيْهَا حَمَلَتْ حَمْلًا خَفِيًّا فَمَرَّتْ بِهِ فَلَمَّا أَفَلَتْ دَعَا اللَّهَ رَبَّهَا لَيْنَ مَا تَبْتَنَّا صَالِحًا لَتَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ﴾ [البقرة: ١٨٩-١٩٠]. فقد روي أن حواء حملت، فجاءهما شيطانٌ فقال: سَمِّياه عبد الحارث فأبى أن يُطيعاه فخرج ميتًا، ثم حملت فجاءهما وقال: لَطِيعَانُ أو لأجعلنَّ له قرني إبلٍ فيخرج من بطنك فيشقّه، فأذركهما حبَّ الولد فسمّياه عبد الحارث<sup>(٢)</sup>، فإن هذه

(١) رواه ابن جرير «بسند»، عن ابن عباس (١/٢١٥).

(٢) رواه أحمد (١١/٥)، والترمذي (٣٠٧٧)، وضعفه ابن حزم في «الفصل» (٤/٥)، والذهبي في «الميزان» (٣/١٧٩) وابن

كذب لا شك فيه، والعجيب أن في بعض سياقاتها أنه قال لهما: أن صاحبكما الذي أخرجتكما من الجنة؛ سبحانه الله! يتوسل إليهما بقبول خبره بأنه أخرجهما من الجنة، وهذه القصة ذكرنا في شرح التوحيد<sup>(١)</sup> أكثر من ثمانية أوجه تدل على كذبها ومنها هذا الحديث؛ لأنها لو وقعت من ابن آدم لكان أكبر من أكل الشجرة؛ لأن فيها إخلالاً بالتوحيد، ووقوعاً في الشرك، وهو أعظم من المعصية.

فإن قال قائل: إذا تبين بطلان كون الآية الكريمة في آدم وحواء، فبماذا تُجيبون عن قوله: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا﴾ قلنا: الجواب على هذا سهل، فالمراد بقوله: ﴿مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ﴾ أي: من جنس واحد وجعل منها زوجها كقوله تعالى: ﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ﴾ [التوبة: ١٦٤]. وليس المراد بالنفس الواحدة آدم بل المراد نفوس بني آدم والمعنى أنا خلقتنا من جنس واحد وحصل ما حصل من الشرك بالله عز وجل، وهذا يقع من بني آدم، وليس من آدم، ويدل لهذا قوله تعالى: ﴿فَتَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [الشورى: ١٩]، وهذا يقع من بني آدم، وليس من آدم، ولم يقل: فتعالى الله عما يشركان. ولو كانت خاصة بآدم وحواء لقال: عما يشركان، ثم إن آدم وحواء لم يشركا ما لا يخلق شيئاً، وإنما حصل الشرك - لو صححت القصة - بتسمية الولد عبد الحارث.

على كل حال: هذه القصة غير صحيحة، ولهذا نبهنا عليها.

قال: ﴿ولكن اتنوا نوحاً، فإنه أول رسول بعثه الله إلى أهل الأرض﴾ في هذه الجملة يقول: «اتنوا نوحاً». ونوح هو الأب الثاني للبشرية؛ لقول الله تبارك وتعالى: ﴿وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هَرَبًا بَاقِينَ﴾ [مريم: ٥٦]، وعنه في الآيتين (٥٨) سَلَّمَ عَلَى نُوحٍ فِي الْمَلَكَيْنِ (٥٩) [التوبة: ٧٧-٧٩]. فهو الأب الثاني للبشرية، والأول آدم.

وقوله: «أول رسول بعثه الله إلى أهل الأرض» صريح أن آدم ليس برَسُولٍ، وأن أول رسولٍ نوح، ويدل على ذلك قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ﴾ [الشورى: ١٦٣]. ولو كان قبل نوح رسول لقال: كما أَوْحَيْنَا إِلَى فلان والنبيين من بعده. وقال الله تبارك وتعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا﴾ [التوبة: ٢٦]. - يعني نوحاً وإبراهيم - «الْثُبَّةَ وَالْكِتَابَ» [التوبة: ٢٧]. وبهذا نعرف أيضاً كذب من قال من المؤرخين: إن إدريس وشيثا رسولان قبل نوح فشيث لم يذكر في القرآن، ولكن نأخذ الذي ذكر في القرآن، وهو إدريس، فإن بعض المؤرخين يقول: إن إدريس قبل نوح، وهذا لا شك أنه كذب، ولا يجوز تصديقه؛ لأنه ليس أحد من الرسل قبل نوح أبداً، والظاهر أن إدريس من أنبياء بني إسرائيل؛ لأنه يُذكر في سياق أنبياء بني إسرائيل، فالظاهر أنه منهم، فإن قال قائل: لماذا لم يرسل أحد من قبل نوح؟

=

فالجواب: ما ذكره الله في قوله: ﴿كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ [٢١٣: ٢١]. يغني: على الحق، ﴿فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِي مَا اخْتَلَفُوا فِيهِ﴾. فكان الناس على الحق، لكن لما كثروا، وانتشروا في الأرض اختلَفُوا، فحينئذ احتاجوا إلى الرسل؛ ليحكموا بينهم بالحق، وفيه إشارة إلى أن آدم نبي، وقد جاء ذلك عن النبي ﷺ فيما رواه ابن حبان<sup>(١)</sup> بإسناد صحيح أن آدم نبي مكلَّم أوحى الله إليه بشرع يناسب الوقت الذي هو فيه، فتعبَّد به، وأولاده في ذلك الوقت قليلون على فطرتهم فكانوا يأخذون بما كان عليه أبوهم، ويتعبَّدون لله به، حتى كثروا فاختلَفُوا، وهذا مما يرجح قول جمهور العلماء في الفرق بين النبي والرسول، وهو أن النبي من أوحى إليه بشرع، ولم يكلف بإبلاغه ولم يلزم به، بل قيل له: تعبَّد به. فتكون فائدته - إن كان قبله رسول - إحياء الرسالة التي نسيها كثير من الناس. وإن لم يكن قبله رسول كآدم فهو شرع جديد، وهذا الذي عليه جمهور العلماء في الفرق بين النبي والرسول. فإذا قال قائل: كيف يوحى الله إليه ولم يأمره بالتبليغ؟

قلنا هنا شيان: تعبَّد خاص، وتعبَّد عام يلزم بإبلاغه، فالنبوة هي التعبَّد الخاص، وفائدته أنه إذا عمل بالشرع وهو عند الناس معتبر - والنبوة لابد أن تكون فيمن هو أهل لها - فإن الناس سوف يقتدون به، ولهذا نرى العلماء في هذه الأمة يُحْيُونَ ما مات من سنة الرسول، إذا رآهم الناس اقتدوا بهم وتعلَّمُوا منهم، فيكون فائدة النبي الذي أوحى له بالشرع، وتعبَّد لله به، هو إحياء ما مات من سنة الرسول قبله، إن كان قبله رسول، أو إنشاء شرع جديد يتعبَّد لله به، ولا أعلم مثالا لهذا الأخير إلا آدم، فإنه لم يرسل قبله أحد، ولكنه نبي ﷺ، فكان يتعبَّد بمقتضى هذا الوحي حتى كبر أولاده، وانتشروا واختلَفُوا فبعثت الرسل.

﴿وَأَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ﴾﴾ [٥٢: ٥٢]. فالمعنى: ولا نَبَأًا مِنْ نَبِيٍّ، ومثل هذا جارٍ في اللغة العربية ومنه قول الشاعر عن ناقته: <sup>(١)</sup>

\* علفتها تَبَنًا وماء باردًا \*

والماء البارد لا يعلف، فالتقدير: علفتها تَبَنًا وسقيتها ماء باردًا، وحذف الفعل للدلالة عليه بقرينة سائغ في اللغة العربية، والقرينة ما علم أن النبي مأخوذ من النبوة وهي الرفع، أو من النبأ وهو الخبر، والرسول من الرسالة؛ لأنه أمر أن يبلغ، فالرسول مأثور بالتبليغ، فلو أرسلت شخصًا إلى جماعة فقد أمرته بأن يبلغ، لكن لو نبأته، أي: أخبرته بشيء ولم أقل له بلغ صار منبأ غير مرسل.

قوله: ﴿فَيَأْتُونَ نَوْحًا فَيَقُولُ: لَسْتُ هُنَاكَ. وَيَذْكُرُ خَطِيئَتَهُ الَّتِي أَصَابَ، وَلَكِنْ أَتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ

خَلِيلَ الرَّحْمَنِ

(١) أخرجه ابن حبان (٦١٩٠).

(٢) البيت الذي الرمة وصدره: لما خططت الرحل عنها واراذا.

نوحٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَذْكُرُ خَطِيئَتَهُ، وَهِيَ سُؤَالُهُ رَبَّهُ مَا لَيْسَ لَهُ بِهِ عِلْمٌ، فَإِنَّهُ قَالَ اللَّهُ ﷻ: ﴿رَبِّ إِنِّي مِنْ أَهْلِي وَإِنَّ وَعْدَكَ الْحَقُّ وَأَنْتَ أَحْكَمُ الْحَاكِمِينَ﴾ (١) قَالَ يَنْتَوِيحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ فَلَا تَتَنَزَّلْ عَلَيَّ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٢﴾ تَأْمَلُ كَلَامَ الرَّبِّ ﷻ لِأَنْبِيَائِهِ وَرَسُولِهِ بِهِذِهِ الْقُوَّةَ وَالشَّدَّةَ ﴿فَلَا تَتَنَزَّلْ عَلَيَّ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ (٣) وَقَالَ لِمُحَمَّدٍ آخِرُ الرُّسُلِ ﷺ: ﴿وَاتَّقِ اللَّهَ إِنَّكَ لَفِي عَيْنَيْهِ﴾ (٤) مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ ﴿كَيْفَ يَقُولُ اللَّهُ ﷻ﴾ (٥) هَذَا الْكَلَامُ لِلرُّسُلِ، لِأُولَى الْعِزِّ، وَنَحْنُ - نَسْأَلُ اللَّهَ أَنْ يَعْصِمَنَا بِعَفْوِهِ - نَبَارِزُ اللَّهَ بِالْمَعْصِيَةِ الْقَوْلِيَةِ وَالْفِعْلِيَةِ وَالْعَقْدِيَةِ إِلَّا مِنْ رَحِمِ اللَّهِ، وَكَأَنَّا وَاثِقُونَ بِأَنَّا نَاجُونَ؟ نَسْأَلُ اللَّهَ الْأَلَّا يَكِلَنَا إِلَى أَنْفُسِنَا طَرْفَةً عَيْنٍ.

قَوْلُهُ: «اتَّبُوا إِبْرَاهِيمَ خَلِيلَ الرَّحْمَنِ» إِذَا قَالَ قَاتِلٌ مِنْ أَيْنَ عِلْمَ نُوحٍ أَنَّ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلَ الرَّحْمَنِ؟  
فَالْجَوَابُ: أَنَّهُ عِلْمٌ ذَلِكَ بِالرُّوحِيِّ قَطْعًا، وَذَلِكَ لِأَنَّهُ لَا يَعْلَمُ الْغَيْبَ، وَلَكِنْ هَلْ أَوْحَى اللَّهُ إِلَى نُوحٍ فِي وَقْتِ وَجُودِهِ فِي الدُّنْيَا أَنَّهُ سَيَعْبُدُ إِبْرَاهِيمَ، وَيَتَّخِذُهُ خَلِيلًا أَوْ أَنَّ نُوحًا عِلْمٌ بَعْدَ ذَلِكَ، وَيَكُونُ الْأَنْبِيَاءُ تُعَرِّضُ عَلَيْهِمْ أَحْوَالُ النَّاسِ فِي الدُّنْيَا؟  
هَذَا مَحَلُّ نَظَرٍ وَمَرَاجَعَةٍ إِنْ شَاءَ اللَّهُ حَتَّى يَتَيَّنَ، وَإِنْ أَخَذْنَا هَذَا بِالنَّسْلِ، وَقُلْنَا: نَقُولُ كَمَا قَالَ النَّبِيُّ ﷺ، أَمَّا كَيْفَ عِلْمُ أَنَّهُ خَلِيلُ اللَّهِ؟ فَهَذَا لَيْسَ إِلَيْنَا. إِذَا قُلْنَا بِهِذَا فَقَدْ أَخَذْنَا بِمَا فِيهِ الرَّاحَةُ وَالسَّلَامَةُ.

وَفِي هَذَا إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ أَعْظَمَ وَصْفٍ يَحْصُلُ لِلْإِنْسَانِ، أَنْ يَتَّخِذَهُ اللَّهُ خَلِيلًا فَقَالَ: «خَلِيلَ الرَّحْمَنِ» وَلَمْ يَقُلْ رَسُولٌ وَلَا نَبِيٌّ؛ لِأَنَّ الْخَلَّةَ دَرَجَةٌ عَظِيمَةٌ وَلَا نَعْلَمُ أَنَّ أَحَدًا نَالَهَا مِنَ الْبَشَرِ إِلَّا رَجُلَيْنِ هُمَا إِبْرَاهِيمُ وَمُحَمَّدٌ - عَلَيْهِمَا الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ - فَقَدْ قَالَ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ اتَّخَذَنِي خَلِيلًا كَمَا اتَّخَذَ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا» (١) وَبِهِ نَعْرِفُ أَنَّ مَنْ قَالُوا: إِبْرَاهِيمُ خَلِيلُ اللَّهِ، وَمُحَمَّدٌ حَبِيبُ اللَّهِ نَقَضُوه؛ لِأَنَّ الْمَحَبَّةَ أَذْنَى مِنَ الْخَلَّةِ، وَالْخَلَّةُ ثَابِتَةٌ لِلرُّسُولِ، الْمَحَبَّةُ تَكُونُ حَتَّى لِعَامَةِ الْمُؤْمِنِينَ وَلِعَامَةِ الْمُحْسِنِينَ وَلِعَامَةِ التَّوَّابِينَ وَلِعَامَةِ الْمُتَطَهِّرِينَ، يَعْنِي: لَيْسَتْ خَاصَّةً بِالْأَنْبِيَاءِ، فَضْلًا عَنْ أُولَى الْعِزِّ، وَالْخَلَّةُ لَا نَعْلَمُ أَنَّهَا كَانَتْ إِلَّا لِهَذَيْنِ الرُّسُولَيْنِ الْكَرِيمَيْنِ فَالَّذِي نَجَدُهُ فِي بَعْضِ الْأَدْعِيَةِ أَوْ فِي بَعْضِ كُتُبِ الْوَعظِ أَوْ مَا أَشَبَّهُ ذَلِكَ أَنَّ إِبْرَاهِيمَ الْخَلِيلَ وَمُحَمَّدًا الْحَبِيبَ، نَقُولُ: هَذَا خَطَأٌ وَتَنْقُصٌ فِي حَقِّ الرُّسُولِ ﷺ، فَإِذَا قَالَ: أَنَا أَرِيدُ مُحَمَّدًا الْحَبِيبَ لِي، قُلْنَا: أَيْضًا نَقَضْتَهُ، فَقَدْ كَانَ أَبُو هُرَيْرَةَ يَقُولُ: حَدَّثَنِي خَلِيلِي، أَوْ صَاحِبِي خَلِيلِي؛ لِأَنَّهُ اتَّخَذَ النَّبِيُّ خَلِيلًا وَهُوَ أَشَدُّ مِنْ أَنْ يَتَّخِذَهُ حَبِيبًا، فَهَلْ تَتَّخِذُ صَدِيقَكَ خَلِيلًا؟

الْجَوَابُ: أَنَّهُ جَاءَ فِي الْحَدِيثِ: «الْمَرْءُ عَلَى دِينِ خَلِيلِهِ فَلْيَنْظُرْ أَحَدُكُمْ مَنْ يَخَالِلُ» (٢) وَالْمَنْنُوعُ أَنَّ الرُّسُولَ يَتَّخِذُ خَلِيلًا، وَأَمَّا نَحْنُ فَلَسْنَا مَمْنُوعِينَ أَنْ نَتَّخِذَ الرُّسُولَ خَلِيلًا، أَوْ أَنْ نَتَّخِذَ مَنْ يَسْتَحِقُّ

(١) تقدم.

(٢) أخرجه أحمد (٣/٣٠٣) وأبو داود (٤٨٣٣)، والترمذي (٢٣٧٨) وحسنه الألباني.

المحبة والخلة خليلاً.

لكن الشيء الذي يجب أن يتحرر الناس منه، ما وجد عند بعض الشباب والشابات من المحبة مع الله، والتي تكون أول ما تكون محبة في الله ثم تنمو حتى تكون محبة مع الله، فتزاحم محبة الله، إن لم تغلب على محبة الله ولا يكون في قلبه إلا محبة هذا الشخص.

وهذه المسألة خطيرة يجب أن ينتبه الإنسان لها بنفسه، ويجب أن ينبه لها غيره، ألا تكون المحبة في الله محبة مع الله، فإنها تكون نوعاً من الشرك، قال تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَندَادًا يُحِبُّوهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ﴾ [البقرة: ١٦٥].

❖ قوله: ﴿فَيَأْتُونَ إِبْرَاهِيمَ فَيَقُولُ لَسْتُ هُنَاكُمْ، وَيَذْكُرُ لَهُمْ خَطَايَاهُ الَّتِي أَصَابَهَا﴾ المعروف أن هذه الخطايا: هي أنه قال: ﴿قَالَ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا﴾ [البقرة: ١٦٣]. وقال: ﴿إِنِّي سَقِيمٌ﴾ [البقرة: ١٨٩]. وقال لمليك مصر: «هذه أختي» والروايات في هذه مختلفة، ولكن مع هذا فإنها ليست خطايا، لكن مثل خليل الرحمن عليه السلام يخشى أن تكون خطايا، ولأن فلان إبراهيم عليه السلام كان متأولاً بما قال، والتأويل وإن كان ظاهره عند المخاطب أنه كذب، فإنه ليس بكذب.

قال ابن حجر في «الفتح» (١١/ ٤٣٤):

❖ «لست هناكم. ويذكر خطيئته» زاد مسلم: «التي أصاب، فيستحي ربه منها» وفي حديث أبي بكر: «ليس ذاكم عندي» وفي رواية همام: «إني كنت كذبت ثلاث كذبات» زاد شيان في روايته.

❖ قوله: «إني سقيم» وقوله: «فعله كبيرهم هذا» وقوله لامرأته: «أخبريه أنني أخوك» وفي رواية أبي نضرة عن أبي سعيد: «فيقول إني كذبت ثلاث كذبات». قال رسول الله ﷺ: «ما منها كذبة إلا ما حل بها عن دين الله» و«ما حل» بمهمل؛ بمعنى: جادل. وزنه ومعناه، ووقع في رواية حذيفة مقرونة: «لست بصاحب ذلك، إنما كنت خليلاً من وراء وراء»، وضبط بفتح الهمزة وبضمها، واختلف الترجيح فيها، قال النووي: أشهرهما الفتح بلا تنوين، ويجوز بناؤهما على الضم. وصوبه أبو البقاء والكندي، وصوبه ابن دحية، وصوب ابن دحية الفتح على أن الكلمة مركبة مثل «شذر مذر» وإن ورد منصوباً متوناً جاز، ومعناه لم أكن في التقريب والإدلال بمنزلة الحبيب، قال صاحب التحرير: كلمة تقول على سبيل التواضع؛ أي: لست في تلك الدرجة، قال: وقد وقع لي فيه معنى مليح، وهو أن الفضل الذي أعطيته كان بسفارة جبريل، ولكن اتوا موسى الذي كلمه الله بلا واسطة وكرر «وراء» إشارة إلى نبينا ﷺ؛ لأنه حصلت له الرؤية والسماع بلا واسطة فكأنه قال: أنا من وراء موسى الذي هو من وراء محمد. قال البيضاوي: الحق أن الكلمات الثلاث إنما كانت من معارضي الكلام لكن لما كانت صورتها صورة الكذب أشفق منها استصغارا لنفسه عن الشفاعة مع وقوعها؛ لأن من كان أعرف بالله وأقرب إليه منزلة كان أعظم خوفاً. اهـ

إذا: ليست خطايا في الواقع لكن نظراً لمقام الشفاعة وأنه أمر عظيم خاف أن يكون مثل هذا

مانعاً له من أن يكون أهلاً؛ لأن يشفع للناس، والأمر لا شك أنه مراد أن الله ساق الشفاعة إلى محمد ﷺ من وراء الأنبياء كلهم كما سيأتي إن شاء الله.

❖ قوله: «ولكن اتنوا موسى عبداً أتاه الله التوراة وكلمته تكليفاً. فيأتون موسى، فيقول: لسنتُ هناك. ويذكرهم خطيئته التي أصاب»

خطيئته التي أصاب هي أنه قتل القبطي الذي استغاثه عليه الإسرائيلي من بني إسرائيل، ولهذا قال ﷺ اعترف بأنه ظلم نفسه مع أن قتله إياه كان قبل أن يُنبأ وقبل أن يذهب إلى مدين، لكن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام مقامهم مقام الخوف والأدب مع الله والتعظيم فهو يرى نفسه أنه ليس أهلاً لأن يشفع، وقد صدر منهم قتل نفس بغير حق.

❖ قوله: «ولكن اتنوا عيسى عبد الله ورسوله وكلمته وروحه. فيأتون عيسى، فيقول: لسنتُ هناك، ولكن اتنوا محمداً ﷺ»

وعيسى لم يذكر خطيئته؛ ليكمل الشرف لرسول الله ﷺ بحيث يكون الأنبياء الذين سبقوه منهم من اعتذر لخطيئته، ومنهم من اعتذر لاعترافه بأن محمداً أكمل بدون خطيئة لكن الكمال لمحمد ﷺ، وهذا فضل الله يؤتيه من يشاء أن يتنقل طلب الشفاعة من أبي البشر إلى أربعة من أولي العزم ولا تحصل الشفاعة إلا من محمد ﷺ، منهم من يرى أنه عمل أشياء تحول بينه وبين أهلية الشفاعة وهم ثلاثة نوح وإبراهيم وموسى، والرابع لا يذكر شيئاً، لكن يرى أن هناك من هو أحق منهم أن يشفع وأكمل منه، وهو محمد ﷺ.

❖ قوله: «فيقول: لسنتُ هناك، ولكن اتنوا محمداً ﷺ عبداً غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر، فيأتوني، فأنطلق فاستأذن على ربي، فيؤذن لي عليه، فإذا رأيت ربي وقعت له ساجداً فيدعني ما شاء الله أن يدعني، ثم يقول لي ارفع محمد، وقل يسمع وسل تعطه واشفع تشفع. فأحد ربي بمحامد علمنيها، ثم أشفع، فيُحد لي حداً، فأدخلهم الجنة، ثم أرجع، فإذا رأيت ربي وقعت ساجداً، فيدعني ما شاء الله أن يدعني»

❖ قوله: «فاستأذن على ربي» يعني: طلب من الله أن يأذن له فيشفع، هنا طوي ذكر سبب طلب الشفاعة، لأن سبب طلب الشفاعة وهو أن يريحهم الله من الموقف، وهنا طوي ذكره لكنها ذكرت في أحاديث أخرى أن الرسول يشفع حتى يأتي الله ﷻ للقضاء بين عبادِهِ.

قال أهل العلم: وإنما كان الرواة يطوون ذكر هذه الشفاعة؛ لأن هذه الشفاعة لا يُنكرها أحد من فرق الأمة، فكل الأمة لا تنكر الشفاعة العظمى التي للقضاء بين العباد، فهذا اقتصر الرواة على ذكر الشفاعة التي فيها الخلاف بين فرق الأمة، وهي الشفاعة فيمن دخل النار.

فإن الخوارج والمعتزلة يرون أن من دخل النار، فإنه لا يخرج منها بشفاعة ولا غيرها حتى وإن كان من المؤمنين؛ لأن الخوارج يرون أن فاعل الكبيرة كافر مخلد في النار، وأن السارق، من سرق



رَبْعَ دِينَارٍ كَمَنْ سَجَدَ لَصْنَمٍ كَلَاهُمَا كَافِرٌ، مَخْلَدٌ فِي النَّارِ.

وَالْمَعْتَزَلَةُ يَرَوْنَ أَنَّ فَاعِلَ الْكَبِيرَةِ خَارِجٌ مِنَ الْإِيمَانِ غَيْرُ دَاخِلٍ فِي الْكُفْرِ، فَهُوَ فِي مَتَزَلَةٍ بَيْنَ مَتَزَلَتَيْنِ، لَا يُعْطَى اسْمُ الْإِيمَانِ، وَلَا يُعْطَى اسْمُ الْكُفْرِ، لَكِنَّهُ فِي حَكْمِ الْآخِرَةِ مَخْلَدٌ فِي النَّارِ، فَلَا فَرْقَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْخَوَارِجِ فِي حَكْمِ الْآخِرَةِ، كُلُّهُمْ يَرَوْنَ أَنَّ فَاعِلَ الْكَبِيرَةِ مَخْلَدٌ فِي النَّارِ، فَلِهَذَا كَانَ الرِّوَاةُ رِوَاةَ حَدِيثِ الشَّفَاعَةِ كَانُوا يَذْكُرُونَ مَا يَتَعَلَّقُ بِالْخِلَافِ بَيْنَ أَهْلِ السُّنَّةِ وَبَيْنَ أَهْلِ الْبِدْعَةِ، وَهُوَ الشَّفَاعَةُ فَيَمْنُ دَخَلَ النَّارَ بِذَنْبٍ لَكِنَّهُ لَيْسَ بِكَافِرٍ.

❦ قَوْلُهُ: «ثُمَّ أَرْجِعْ، فَإِذَا رَأَيْتُ رَبِّي وَقَعْتُ سَاجِدًا، فَيَدْعُنِي مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَدْعُنِي ثُمَّ يَقَالَ ارْفَعْ عَمْدُ، وَقُلْ يُسْمِعْ وَسَلْ تُعْطَهُ وَاشْفَعْ تُشَفِّعْ، فَأَحْمَدُ رَبِّي بِمُحَمَّدٍ عَلَّمَنِيهَا، ثُمَّ أَشْفَعُ فَيُحَدِّثُ لِي حَدًّا، فَأَدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ، ثُمَّ أَرْجِعْ، فَإِذَا رَأَيْتُ رَبِّي وَقَعْتُ سَاجِدًا، فَيَدْعُنِي مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَدْعُنِي، ثُمَّ يَقَالَ: ارْفَعْ عَمْدُ، قُلْ يُسْمِعْ وَسَلْ تُعْطَهُ وَاشْفَعْ تُشَفِّعْ. فَأَحْمَدُ رَبِّي بِمُحَمَّدٍ عَلَّمَنِيهَا، ثُمَّ أَشْفَعُ فَيُحَدِّثُ لِي حَدًّا فَأَدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ، ثُمَّ أَرْجِعْ فَأَقُولُ: يَا رَبِّ مَا بَقِيَ فِي النَّارِ إِلَّا مَنْ حَبَسَهُ الْقُرْآنُ وَوَجِبَ عَلَيْهِ الْخُلُودُ»

❦ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «يُخْرَجُ مِنَ النَّارِ مَنْ قَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَكَانَ فِي قَلْبِهِ مِنَ الْخَيْرِ مَا يَزُنُّ شَعِيرَةً، ثُمَّ يُخْرَجُ مِنَ النَّارِ مَنْ قَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَكَانَ فِي قَلْبِهِ مِنَ الْخَيْرِ مَا يَزُنُّ بُرَّةً، ثُمَّ يُخْرَجُ مِنَ النَّارِ مَنْ قَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَكَانَ فِي قَلْبِهِ مَا يَزُنُّ مِنَ الْخَيْرِ ذَرَّةً»

وَهَذِهِ الشَّفَاعَةُ لِأَهْلِ الْكِبَائِرِ مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ لِقَوْلِهِ ﷺ: «شَفَاعَتِي لِأَهْلِ الْكِبَائِرِ مِنْ أُمَّتِي»<sup>(١)</sup> وَإِذَا شَفَعَ لَهُمُ الرَّسُولُ ﷺ أَوْ الْأَنْبِيَاءُ الْآخَرُونَ أَوْ الْمَلَائِكَةُ أَوْ الصَّالِحُونَ أَخْرَجَ اللَّهُ ﷻ مِنَ النَّارِ مَنْ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنَ الْخَيْرِ.

وَالشَّاهِدُ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ كُلُّهُ هُوَ قَوْلُهُ فِي آدَمَ: «خَلَقْتُكَ اللَّهُ بِيَدِهِ» فِيهِ إِثْبَاتُ الْيَدِ لِلَّهِ ﷻ وَسَبَقَ الْكَلَامُ عَلَيْهَا وَبَيَانُ الْوُجُوهِ الَّتِي وَرَدَتْ عَلَيْهَا بِالْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ.

وَمَعْنَى قَوْلِهِ ﷺ: «مَا بَقِيَ فِي النَّارِ إِلَّا مَنْ حَبَسَهُ الْقُرْآنُ» أَيِ: الْكُفَّارُ وَهُمْ الَّذِينَ حَبَسَهُمُ الْقُرْآنُ أَنَّهُمْ لَا يُخْرَجُونَ مِنْهَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرَجِينَ﴾ (١٨) [التَّحْقِيقُ: ٤٨]. وَلِهَذَا قَالَ: «وَوَجِبَتْ عَلَيْهِ الْخُلُودُ».

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤١١- حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ، قَالَ: أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ، حَدَّثَنَا أَبُو الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «يَدُ اللَّهِ مَلَأَى لَا يَغِضُّهَا نَفَقَةٌ، سَحَاءُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ، وَقَالَ: أَرَأَيْتُمْ مَا أَتَفَقُّ مِنْذُ خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ، فَإِنَّهُ لَمْ يَغِضْ مَا فِي يَدِهِ، وَقَالَ: عَرْشُهُ عَلَى النَّاءِ، وَبِيَدِهِ

(١) أخرجه أحمد (٢/ ٢١٣)، وأبو داود (٤٧٣٩)، والترمذي (٢٤٣٥) وصححه الألباني.

الْأُخْرَى الْمِيْزَانُ، يَخْفِضُ وَيَرْفَعُ<sup>(١)</sup>.

﴿قَوْلُهُ: «يُدُّ إِلَهُ مَلَأَى، لَا يَغِيْضُهَا نَفَقَةً» يَعْنِي، لَا يَنْقُصُهَا، وَ«سَحَاءٌ» يَعْنِي: كَثِيرَةُ الْعَطَاءِ، «الَلِيلِ وَالنَّهَارِ» يَعْنِي: فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ فَقَوْلُهُ: «سَحَاءُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ» يَعْنِي: أَنَّهَا كَثِيرَةُ الْعَطَاءِ لَيْلًا وَنَهَارًا، وَاللَّيْلُ وَالنَّهَارُ أَوْسَعُ مِنْ قَوْلِهِ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ؛ لِأَنَّهُ إِذَا قِيلَ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ. فَإِنَّ «فِي» الظَّرْفِيَّةُ تَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ فِي جَمِيعِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ أَوْ أَنْ تَكُونَ فِي جِزْءٍ مِنْهُ أَمَّا إِذَا قَالَ: «الَلِيلِ وَالنَّهَارِ» فَالْمَعْنَى دَائِمًا.

﴿قَوْلُهُ: «أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْفَقَ مِنْذُ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ» يَعْنِي: أَخْبِرُونِي مَاذَا أَنْفَقَ مِنْذُ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ مِنْ يَدِهِ؟ الْجَوَابُ: لَا أَحَدٌ قَوْلُهُ: «فَإِنَّهُ لَمْ يَغِيْضْ مَا فِي يَدِهِ» لَمْ يَغِيْضْ يَعْنِي: لَمْ يَنْقُصْ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَغِيْضَ الْمَاءِ﴾ يَعْنِي: نَقْصَ.

فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ: مَعْلُومٌ أَنَّهُ لَا يَغِيْضُ مَا فِي يَدِهِ، لِأَنَّهُ يُنْفِقُ مِمَّا فِي يَدِهِ عَلَى مَا فِي مَلِكِهِ، فَالْكُلُّ لَنْ يَخْرُجَ عَنْ مَلِكِهِ، فَكَيْفَ يُتَصَوَّرُ النَقْصُ؟

قُلْنَا: هَذَا مِثْلٌ: وَالْمَرَادُ لَوْ قُدِّرَ أَنَّهُ يَنْفِقُ خَارِجَ مَلِكِهِ لَمْ يَكُنْ ذَلِكَ نَاقِصًا مِمَّا عِنْدَهُ كَمَا جَاءَ فِي الْحَدِيثِ، حَدِيثُ أَبِي ذَرٍّ الْغِفَارِيِّ الطَوِيلِ الَّذِي أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ وَرَوَاهُ النَّبِيُّ ﷺ عَنْ رَبِّهِ قَالَ: «يَا عِبَادِي، لَوْ أَنَّ أَوَّلَكُمْ وَآخِرَكُمْ وَإِنْسَكُمْ وَجَنَّتُمْ قَامُوا فِي صَعِيدٍ وَاحِدٍ فَسَأَلُونِي فَأَعْطَيْتُ كُلَّ إِنْسَانٍ مَسْأَلَتَهُ مَا نَقَصَ ذَلِكَ مِمَّا عِنْدِي إِلَّا كَمَا يَنْقُصُ الْمَخِيطُ إِذَا غُمِسَ فِي الْبَحْرِ»<sup>(٢)</sup> إِذَا غَمَسْتَ الْمَخِيطَ فِي الْبَحْرِ ثُمَّ نَزَعْتَهُ مَاذَا يَنْقُصُ مِنَ الْبَحْرِ؟ لَا شَيْءٌ؛ يَعْنِي: لَا يَنْقُصُ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا، وَالْمَعْنَى: أَنَّهُ لَوْ قُدِّرَ أَنَّنِيْ أَعْطَيْتُ مَنْ هُمْ خَارِجُ مَلِكِهِ، أَمَّا وَهُمْ فِي مَلِكِهِ فَهُمْ فِي مَلِكِهِ، سَوَاءٌ أَعْطَاهُمْ أَوْ مَا أَعْطَاهُمْ، فَهُمْ فِي مَلِكِهِ، فَهَذَا مِنْ بَابِ التَّمْثِيلِ.

﴿قَوْلُهُ: «وَعَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ» هَذَا مَاءٌ غَيْرُ الْمَاءِ الْأَوَّلِ الَّذِي كَانَ قَبْلَ خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾ [٧: ١١] وَلَكِنْ هَذَا مَاءٌ آخَرُ بَيْنَ السَّمَاءِ السَّابِعَةِ وَالْعَرْشِ، فَهُوَ مَاءٌ عَظِيمٌ عَلَيْهِ الْعَرْشُ.

فَإِنْ قِيلَ: هَلْ يَتَعَارَضُ كَوْنُ عَرْشِهِ عَلَى الْمَاءِ مَعَ قَوْلِهِ ﴿وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ نَمِينًا﴾ [١٧: ٢٠]؟

الْجَوَابُ: مَا يَمْنَعُ أَنْ يَكُونَ عَلَى الْمَاءِ وَمَحْمُولٌ، هَذَا شَيْءٌ مُتَصَوِّرٌ، مَعَ أَنَّ الْآيَةَ ﴿وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ نَمِينًا﴾. هَذَا يَوْمُ الْقِيَامَةِ، أَمَّا الْآنَ فَالْمَشْهُورُ أَنَّ حَمْلَةَ الْعَرْشِ أَرْبَعَةٌ.

(١) أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ (٩٩٣).

(٢) أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ (٢٥٧٧).

قوله: «وبيده الأخرى الميزان» يعني: إحدَى اليَدَيْنِ للعطاء، وهو فضلٌ محضٌ، والأخرى فيها العدلُ يَخْفُضُ وَيَرْفَعُ، يَخْفُضُ مَنْ أَقْتَضَتْ حَكْمَتُهُ خَفْضَهُ، وَيَرْفَعُ مَنْ أَقْتَضَتْ حَكْمَتُهُ رَفْعَهُ، كما قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكُ الْمُلْكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ وَتُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ يَدُكَ الْغَنِيُّ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [التوبة: ٢٦].

والشاهدُ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ قَوْلُهُ: «يَدُ اللَّهِ مَلَأَى»، «وبيده الأخرى» فأفادَ هَذَا الْحَدِيثُ أَنَّ اللَّهَ ﷻ يَدَيْنِ اثْنَتَيْنِ.

قوله ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾. هَذَا وَاضِحٌ، فِهَذَا الْمَاءُ الْأَوَّلُ، لَكِنْ هَذَا مَاءٌ فَقَوِ السَّمَاءِ السَّابِعَةِ، كَمَا جَاءَ ذَلِكَ فِي سِيَاقِ الْحَدِيثِ الَّذِي ذَكَرَهُ الشَّيْخُ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ فِي آخِرِ كِتَابِ التَّوْحِيدِ، قَالَ: «بَيْنَ السَّمَاءِ السَّابِعَةِ وَبَيْنَ الْعَرْشِ بَحْرٌ بَيْنَ أَعْلَاهُ وَأَسْفَلِهِ مَسِيرَةُ خَمْسَمِائَةِ عَامٍ»<sup>(١)</sup> أَمَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ، فَإِنَّهُ مِنَ الْجَائِزِ أَنَّ اللَّهَ ﷻ يُعْذِمُ هَذَا الْمَاءَ وَيَكُونُ الْعَرْشُ هُوَ سَقْفُ جَنَّةِ الْفِرْدَوْسِ.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤١٢- حَدَّثَنَا مُقَدَّمُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ: حَدَّثَنِي عَمِّي الْقَاسِمُ بْنُ بَحْيٍ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ يَقْبِضُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الْأَرْضَ وَتَكُونُ السَّمَوَاتُ بِمِثْلِهِ ثُمَّ يَقُولُ أَنَا الْمَلِكُ». رَوَاهُ سَعِيدٌ عَنْ مَالِكٍ<sup>(٢)</sup>.

٧٤١٣- وَقَالَ عَمْرُو بْنُ حَمْزَةَ: سَمِعْتُ سَالِيًا سَمِعْتُ ابْنَ عَمْرٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِهَذَا<sup>(٣)</sup> وَقَالَ أَبُو الْيَافِ، أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزَّهْرِيِّ، أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ، أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يَقْبِضُ اللَّهُ الْأَرْضَ»<sup>(٤)</sup>.

المؤلفُ رَحِمَهُ اللَّهُ سَأَقُ هَذَا لِلإِشَارَةِ إِلَى أَنَّهُ لَا قَبْضَ إِلَّا بِيَدٍ، وَأَنَّ قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ [الزمر: ٦٧]. يَدُلُّ عَلَى أَنَّ اللَّهَ يَدَا يَقْبِضُ بِهَا، خِلَافًا لِأَهْلِ التَّعْطِيلِ الَّذِينَ قَالُوا: إِنَّ الْمَرَادَ بِالْقَبْضِ السَّيْطَرَةُ عَلَى الْأَرْضِ وَالسُّلْطَانُ عَلَيْهَا، فَلَمْ يَقُلِ اللَّهُ ﷻ: قَالَ: قَبْضَتُهُ وَالْقَبْضَةُ: مَا يَقْبِضُ بِالْيَدِ، فَهَذَا مَدْلُولُهَا لِللُّغَوِيِّ، وَهُوَ ظَاهِرُ اللَّفْظِ، فَالْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ سَأَقُ هَذَا الْحَدِيثَ لِهَذِهِ الْفَائِدَةِ.

(١) انظر القول المفيد شرح كتاب التوحيد (٣/ ٣٨٣)، وعزاه لأبي داود.

(٢) رواه مسلم (٢٧٨٧).

(٣) رواية عمرو بن حمزة عند البخاري معلقة (٧٤١٣)، ومسنده عند مسلم (٢٧٨٨).

(٤) ورواية أبي اليان علقها البخاري (٧٤١٣)، وأسندها ابن خزيمة في صحيحه عن محمد بن يحيى الذهلي، عن أبي اليان.

هكذا عزاه الحافظ في الفتح (١٣/ ٣٦٧)، وانظر: تغليق التعليق (٥/ ٣٤٣).

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤١٤- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، سَمِعَ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ، عَنْ سُفْيَانَ، حَدَّثَنِي مَنْصُورٌ وَسُلَيْمَانُ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ عُبَيْدَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ يَهُودِيًّا جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ، إِنَّ اللَّهَ يُمَسِّكُ السَّمَوَاتِ عَلَى إَصْبَعٍ وَالْأَرْضِينَ عَلَى إَصْبَعٍ، وَالْجِبَالَ عَلَى إَصْبَعٍ، وَالشَّجَرَ عَلَى إَصْبَعٍ، وَالْخَلَائِقَ عَلَى إَصْبَعٍ، ثُمَّ يَقُولُ: أَنَا الْمَلِكُ. فَضَحِكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى بَدَتْ نَوَاجِذُهُ ثُمَّ قَرَأَ ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾.

قَالَ: يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ وَزَادَ فِيهِ فَضِيلُ بْنُ عِبَاضٍ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عُبَيْدَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ فَضَحِكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تَعَجُّبًا وَتَصَدِيقًا لَهُ <sup>(١)</sup>.

٧٤١٥- حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ بْنُ غِيَاثٍ، حَدَّثَنَا أَبِي، حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ، سَمِعْتُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ: سَمِعْتُ عَلْقَمَةَ يَقُولُ: قَالَ: عَبْدُ اللَّهِ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ، فَقَالَ: يَا أَبَا الْقَاسِمِ إِنَّ اللَّهَ يُمَسِّكُ السَّمَوَاتِ عَلَى إَصْبَعٍ، وَالْأَرْضِينَ عَلَى إَصْبَعٍ، وَالشَّجَرَ وَالثَّرَى عَلَى إَصْبَعٍ، وَالْخَلَائِقَ عَلَى إَصْبَعٍ، ثُمَّ يَقُولُ: أَنَا الْمَلِكُ أَنَا الْمَلِكُ. فَرَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ ضَحِكَ حَتَّى بَدَتْ نَوَاجِذُهُ، ثُمَّ قَرَأَ ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾ <sup>(٢)</sup>.

كُلُّ هَذَا يُؤَيِّدُ مَا سَبَقَ مِنْ أَنَّ الْأَرْضَ قَبَضَتْهُ بِيَدِهِ ﷺ.

وفي الحديث: إثبات الأصابع لله ﷻ، وقد جاءت في غير هذا الحديث، مثل قوله ﷺ: «ما من قلبٍ من قلوب بني آدم إلا وهو بين أصبعين من أصابع الرحمن» <sup>(٣)</sup>. فعقيدتنا أن ثبت لله الأصابع، وجاء في حديث اختصاص الملا الأعلى أن له أنامل <sup>(٤)</sup>. فإذا أثبت الله لنفسه أو أثبت له الرسول ﷺ أي صفة كانت، فلا تستوحش منها، وأثبتها لله، لكن اجعل أمامك سيئين:

الأول: انتفاء الماثلة؛ لقوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾.

الثاني: امتناع التكيف؛ لقوله تعالى: ﴿وَلَا تَقِفْ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ﴾. فإذا ضمنت لنفسك هذين الأمرين فاستقر ولا تستوحش من أي صفة يثبتها الله لنفسه أو يثبتها له رسوله ﷺ.

وفي الحديث الأول ذكر خمسة أصابع. وفي الحديث الثاني ذكر أربعة، ولا منافاة، لأننا نأخذ بالزائد، ونقول: هذا يقع من اختلاف الرواة ولا يضر، المهم ثبوت أصل الشيء، وهو الأصابع.

وإصبع في اللغة العربية يقولون: لا يمكن أن يخطيء فيه الحنُّ الناس، يعني: من حيث

(١) رواه مسلم (٢٧٨٦).

(٢) رواه مسلم (٢٧٨٦).

(٣) رواه مسلم (٢٦٥٤).

(٤) رواه الإمام أحمد (٣٦٨/١)، (٣٤٨٤)، والترمذي (٣٢٣٣)، وابن خزيمة في «التوحيد» (٣٢٠)، والأجري في «الشرعة»

(ص ٤٩٦)، وابن أبي عاصم في «السنة» (٤٦٩).

وصححه الشيخ الألباني كما في تعليقه على سنن الترمذي (٣٢٣٣).

التصريف، لا مِنْ حَيْثُ الإِعْرَابُ، فَالْإِعْرَابُ يُمْكِنُ أَنْ يَلْحَنَ فِيهِ، فَمَثَلًا: لَوْ قُلْتُ: قَطَعْتُ أَصْبَعًا بِالسَّكِينَةِ. فَهَذَا لَحْنٌ، لَكِنْ مِنَ النَّاحِيَةِ التَّصْرِيفِيَّةِ لَا يُمْكِنُ أَنْ يَخْطِئَ فِيهِ أَحَدٌ.

❖ قَوْلُهُ: «ضَحِكَ الرَّسُولُ ﷺ» تَعْجَبًا وَتَصَدِيقًا لَهُ. أَنْكَرَ بَعْضُ أَهْلِ التَّعْطِيلِ هَذَا الِاسْتِتَاجَ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ مَسْعُودٍ، قَالَ: إِنَّ هَذَا الِاسْتِتَاجَ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ، وَإِنَّمَا أَرَادَ النَّبِيُّ ﷺ الْإِنْكَارَ عَلَى الْيَهُودِيِّ، وَأَنَّهُ جَعَلَ كَلَامَهُ كَالَّذِي يُضْحَكُ مِنْهُ سَخِرِيَّةً وَاسْتَهْزَاءً، فَانْظُرْ إِلَى الْبَلَاءِ إِذَا اعْتَقَدَ الْإِنْسَانُ قَبْلَ أَنْ يَسْتَدِلَّ حَرْفَ النُّصُوصِ تَحْرِيفًا وَاضِحًا فَمَا هُوَ الْجَوَابُ؟  
نَقُولُ: الْجَوَابُ مِنْ وَجْهَيْنِ:

الْوَجْهُ الْأَوَّلُ: أَنَّ الصَّحَابَةَ رَضُوا أَفْقَهُ النَّاسِ بِحَدِيثِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ: إِنَّهُ تَعْجَبٌ وَتَصَدِيقٌ لِقَوْلِ الْحَبَرِ. فَهُوَ أَعْلَمُ مِنْكُمْ أَتْيَاهَا الْخَلْفَ بِلَا شَكٍّ.  
الْوَجْهُ الثَّانِي: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَرَأَ آيَةَ: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ﴾. وَقِرَاءَةُ الْآيَةِ هَلْ هُوَ تَأْيِيدٌ أَوْ تَفْنِيدٌ؟

الْجَوَابُ: تَأْيِيدٌ وَلَا شَكٌّ. فَبَطَلَ دَعْوَى هَؤُلَاءِ أَنَّ الرَّسُولَ ﷺ ضَحِكَ كَالسَّاخِرِ بِهِ لَا كَالْمُتَرِّقِ الْمُصَدِّقِ، وَلِلرَّسُولِ ﷺ شَفَاعَاتٌ هِيَ: الشَّفَاعَةُ الثَّابِتَةُ هِيَ الشَّفَاعَةُ الْعُظْمَى وَهِيَ شَفَاعَةُ فِي أَهْلِ الْمَوْقِفِ<sup>(١)</sup> دَاخِلَةٌ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا﴾<sup>(٢)</sup>. وَهَذِهِ خَاصَّةٌ بِهِ. وَشَفَاعَةُ أُخْرَى خَاصَّةٌ بِهِ وَهِيَ الشَّفَاعَةُ فِي أَهْلِ الْجَنَّةِ أَنْ يَدْخُلُوا الْجَنَّةَ<sup>(٣)</sup>، لِأَنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ يَصِلُونَ إِلَى بَابِ الْجَنَّةِ، وَلَا يَدْخُلُونَهَا حَتَّى يَشْفَعَ النَّبِيُّ ﷺ لَهُمْ فِي دُخُولِهَا.

الثَّالِثَةُ: شَفَاعَتُهُ فِي عَمِّهِ أَبِي طَالِبٍ، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَذِنَ لَهُ أَنْ يَشْفَعَ فِي عَمِّهِ أَبِي طَالِبٍ مَعَ أَنَّهُ كَافِرٌ، لَكِنَّ هَذِهِ الشَّفَاعَةُ لِعَمِّهِ أَبِي طَالِبٍ لَمْ تُخْرِجْهُ مِنَ النَّارِ، بَلْ جُعِلَ فِي ضَحَضَاحٍ مِنْ نَارٍ وَعَلَيْهِ نَعْلَانِ مِنَ نَارٍ يَغْلِي مِنْهَا دِمَاغُهُ<sup>(٤)</sup>، أَعُوذُ بِاللَّهِ، وَهَذِهِ ثَلَاثُ شَفَاعَاتٍ خَاصَّةٌ بِهِ.

الرَّابِعَةُ: الشَّفَاعَةُ الْعَامَّةُ الَّتِي لَهُ وَلِغَيْرِهِ، ذَكَرَهَا أَهْلُ الْعِلْمِ فِي مَنْ اسْتَحَقَّ النَّارَ أَلَّا يَدْخُلَهَا، وَفِي مَنْ دَخَلَهَا أَنْ يُخْرِجَ مِنْهَا، وَهَذَا النَّوعُ مِنَ الشَّفَاعَةِ يَكُونُ فِي الدُّنْيَا، وَيَكُونُ فِي الْآخِرَةِ، يَكُونُ فِي الدُّنْيَا كَقَوْلِهِ ﷺ: «مَا مِنْ رَجُلٍ مُسْلِمٍ يَمُوتُ فَيَقُومُ عَلَى جَنَازَتِهِ أَرْبَعُونَ رَجُلًا لَا يُشْرِكُونَ بِاللَّهِ شَيْئًا إِلَّا شَفَعَهُمُ اللَّهُ فِيهِ» يَغْنِي؛ قَبْلَ شَفَاعَتِهِمْ؛ لِأَنَّهُمْ يَدْعُونَ لَهُ فِي الصَّلَاةِ عَلَيْهِ: اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ اللَّهُمَّ ارْحَمْهُ.

وَبِالْمُنَاسِبَةِ فِي صَلَاةِ الْجَنَازَةِ نَبْدًا أَوَّلًا بِالْفَاتِحَةِ ثُمَّ بِالصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ، ثُمَّ بِالِدَعَاءِ لَنَا، ثُمَّ بِالِدَعَاءِ لِلْمَيِّتِ؛ لِأَنَّ حَقَّ اللَّهِ مُقَدَّمٌ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ، وَحَقُّ الرَّسُولِ ﷺ مُقَدَّمٌ عَلَيْنَا ثُمَّ حَقُّ عَمُومٍ

(١) تقدم تخريجه.

(٢) تقدم تخريجه.

(٣) رواه البخاري (٣٨٨٣)، ومسلم (٢٠٩).

(٤) رواه مسلم (٩٤٨).

المسلمين، ثم حق الميت الخاص.

وفي التشهد نبدأ بحق الله، ثم حق الرسول، ثم حقنا نحن، ثم حق العموم، فحق الله: «التحيات لله والصلوات والطيبات» وحق النبي: «السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته» وحقنا نحن: «السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين» ما يدلنا على أن حق الله مقدم على كل شيء ثم حق الرسول مقدم على حقنا، ثم نبدأ بأنفسنا قبل غيرنا.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٢٠- بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ: «لَا شَخْصَ أَغْيَرُ مِنَ اللَّهِ»

وَقَالَ عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ «لَا شَخْصَ أَغْيَرُ مِنَ اللَّهِ».

٧٤١٦- حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ التَّبُوكِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ عَنْ وَرَادٍ كَاتِبِ الْمُغِيرَةِ قَالَ قَالَ سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ لَوْ رَأَيْتَ رَجُلًا مَعَ أَمْرَأَتِي لَضَرْبَتُهُ بِالسَّيْفِ غَيْرَ مُضَفَّحٍ. فَبَلَغَ ذَلِكَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ «تَعْجَبُونَ مِنْ غَيْرَةِ سَعْدٍ، وَاللَّهِ لَأَنَا أَغْيَرُ مِنْهُ، وَاللَّهِ أَغْيَرُ مِنِّي، وَمَنْ أَجَلِ غَيْرَةِ اللَّهِ حَرَّمَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ، وَلَا أَحَدٌ أَحَبُّ إِلَيْهِ الْعُذْرُ مِنَ اللَّهِ، وَمَنْ أَجَلِ ذَلِكَ بَعَثَ الْمُبَشِّرِينَ وَالْمُنْذِرِينَ وَلَا أَحَدٌ أَحَبُّ إِلَيْهِ الْمُدْحَةُ مِنَ اللَّهِ وَمَنْ أَجَلِ ذَلِكَ وَعَدَ اللَّهُ الْجَنَّةَ»<sup>(١)</sup>.

هذا الباب أراد المؤلف رَحِمَهُ اللَّهُ أَنْ يُبَيِّنَ فِيهِ صِفَةَ الْغَيْرَةِ ﷻ، وَهِيَ مِنْ صِفَاتِهِ الَّتِي جَاءَ بِهَا

الْحَدِيثُ عَنْ رَسُولِ ﷺ.

والغيرة هي أَنْ يَغَارَ الْإِنْسَانُ عَلَى فِعْلٍ مَا يَكْرَهُهُ، يَعْنِي: أَنَّهُ يَطْلُبُ تَغْيِيرَ مَا حَصَلَ مِمَّا يَكْرَهُهُ، هَذَا أَصْلُ

اشتقاق الغيرة أَنْ الْغَائِرُ يَكْرَهُ مَا حَصَلَ وَيُرِيدُ تَغْيِيرَهُ فَهَلْ يوصفُ اللَّهُ بِالْغَيْرَةِ؟

الجواب: نعم، يوصفُ اللَّهُ بِالْغَيْرَةِ كَمَا يوصفُ بِالْفَرْحِ وَالضَّحِكِ وَالْعَجَبِ وَمَا أَشْبَهَهَا، وَهَذِهِ

الصِّفَةُ مِنَ الصِّفَاتِ الْفَعْلِيَةِ الَّتِي تَتَعَلَّقُ بِمَشِيئَتِهِ، لِأَنَّ الضَّابِطَ أَنَّ كُلَّ صِفَةٍ لَهَا سَبَبٌ فَهِيَ مِنَ الصِّفَاتِ

الْفَعْلِيَةِ، الضَّحْكُ صِفَةٌ فَعْلِيَّةٌ، وَالْفَرْحُ صِفَةٌ فَعْلِيَّةٌ، وَالْعَجَبُ صِفَةٌ فَعْلِيَّةٌ، وَكُلُّ صِفَةٍ لَهَا سَبَبٌ فَإِنَّهَا

صِفَةٌ فَعْلِيَّةٌ؛ لِدُخُولِهَا فِي الضَّابِطِ الْمَعْرُوفِ عِنْدَ الْعُلَمَاءِ، أَنَّ فِي كُلِّ صِفَةٍ تَتَعَلَّقُ بِمَشِيئَتِهِ فَهِيَ صِفَةٌ

فَعْلِيَّةٌ، وَمَعْلُومٌ أَنَّ الصِّفَةَ ذَاتَ السَّبَبِ تَتَعَلَّقُ بِمَشِيئَتِهِ؛ لِأَنَّهُ هُوَ الَّذِي شَاءَ السَّبَبَ فَلَمَّا وَجَدَ السَّبَبَ

وُجِدَتِ الصِّفَةُ، فَتَوْبَةُ الْإِنْسَانِ إِلَى رَبِّهِ حَصَلَتْ بِمَشِيئَةِ اللَّهِ، ثُمَّ تَرْتَبُ عَلَيْهَا الْفَرْحُ، هَذَا وَجْهُ قَوْلِهِمْ:

إِنَّ كُلَّ صِفَةٍ ذَاتُ سَبَبٍ فَإِنَّهَا مِنَ الصِّفَاتِ الْفَعْلِيَةِ فَالْغَيْرَةُ مِنَ الصِّفَاتِ الْفَعْلِيَةِ.

وَهَذَا هَلْ أَرَادَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ إِثْبَاتَ الشَّخْصِ لِلَّهِ لِكُونِهِ تَرَجَمَ بِقَوْلِهِ: لَا شَخْصَ أَغْيَرُ مِنَ اللَّهِ.

فلَمَّا ذَكَرَ الْأَثَرُ الْمَعْلُوقَ: لَا شَخْصَ أَغْيَرُ مِنَ اللَّهِ دَلَّ هَذَا عَلَى أَنَّ تَحَالُفَهُ يَرِيدُ ذَلِكَ، وَهَلْ يُوصَفُ اللَّهُ بِالشَّخْصِ أَوْ لَا؟

هَذَا يُنَبِّئُنِي عَلَى أَمْرَيْنِ:

الْأَمْرُ الْأَوَّلُ. صَحَّةُ اللَّفْظِ: «لَا شَخْصَ أَغْيَرُ مِنَ اللَّهِ»؛ لِأَنَّ بَعْضَ أَفَاطِرِ الْحَدِيثِ: «لَا أَحَدَ أَغْيَرُ مِنَ اللَّهِ» وَهَذَا أَكْثَرُ الرِّوَايَاتِ.

وَأَحَدٌ يَصْحُحُ أَنْ يُوصَفَ اللَّهُ بِهِ فِي الْإِثْبَاتِ وَفِي النَّفْيِ، فَفِي الْإِثْبَاتِ «قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ» ﴿١﴾ وَفِي النَّفْيِ: «لَا أَحَدَ أَغْيَرُ مِنَ اللَّهِ». فَنَبِّحُ هَلْ هَذِهِ اللَّفْظَةُ مَحْفُوظَةٌ أَوْ غَيْرُ مَحْفُوظَةٍ.

ثَانِيًا: إِذَا كَانَتْ مَحْفُوظَةً أَنْ الرِّوَاةَ رَوَوْا الْحَدِيثَ رَوَوْهُ بِالْمَعْنَى، فَبَعْضُهُمْ عَبَّرَ بِالشَّخْصِ وَبَعْضُهُمْ عَبَّرَ بِأَحَدٍ، فَإِنَّ ذَلِكَ لَا يُلْزِمُ مِنْهُ ثُبُوتَ الشَّخْصِيَّةِ لِلَّهِ ﷻ لِأَنَّهُ يَحْتَمِلُ أَنَّ الْمَعْنَى: لَا شَخْصَ مِنْكُمْ، أَوْ: لَا شَخْصَ مِنْ بَنِي آدَمَ أَغْيَرُ مِنَ اللَّهِ، وَهَذَا لَا يُلْزِمُ مِنْهُ أَنْ يَكُونَ الْمُفْضَلُ عَلَيْهِ مِنْ جِنْسِ الْمُفْضَلِ كَمَا لَوْ قُلْتُ: لَا رَجُلٌ أَقْوَى مِنَ الْفِيلِ، فَهَلْ يُلْزِمُ أَنْ يَكُونَ الْفِيلُ مِنَ الرِّجَالِ؟

الْجَوَابُ: لَا يُلْزِمُ.

إِذَا: إِذَا كَانَ لَفْظُ الْحَدِيثِ مَحْفُوظًا: لَا شَخْصَ أَغْيَرُ مِنَ اللَّهِ. فَلَا يُلْزِمُ أَنْ يَكُونَ اللَّهُ ﷻ مَوْصُوفًا بِالشَّخْصِيَّةِ، ثُمَّ إِذَا سَلَّمْنَا أَنَّ اللَّفْظَ مَحْفُوظٌ، وَأَنَّهُ يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ يُوصَفُ بِالشَّخْصِيَّةِ، فَإِنَّهُ لَا يُلْزِمُ مِنْ كَوْنِهِ شَخْصًا أَنْ يَكُونَ مِمَّاثِلًا لِلْأَشْخَاصِ؛ لِأَنَّ اللَّهَ ﷻ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ، حَتَّى فِي اللَّفْظَةِ الَّتِي يَسْتَوِي فِيهَا الْإِنْسَانُ وَالرَّبُّ ﷻ فَإِنَّهُ لَا يَأْتِلُهُ فِي حَقِيقَةٍ مَعْنَاهَا.

لَكِنْ رَأَيْتُ بَعْضَ الْعُلَمَاءِ قَالَ: إِنَّهُمْ أَجْمَعُوا عَلَى أَنَّهُ لَا يُوصَفُ اللَّهُ ﷻ بِأَنَّهُ شَخْصٌ. فَيُحْتَاجُ إِلَى تَحْقِيقِ هَذَا الْإِجْمَاعِ، فَإِنْ صَحَّ الْإِجْمَاعُ لَمْ يَبْقَ عَلَيْنَا إِلَّا أَنْ نَقُولَ: نَبِّحُ أَوَّلًا عَنْ ثُبُوتِ هَذَا اللَّفْظِ، هَلْ هُوَ مَحْفُوظٌ أَوْ غَيْرُ مَحْفُوظٍ؟ لِأَنَّهُ مَا دَامَ الرِّوَاةُ الثَّقَاةَ رَوَوْهُ عَلَى وَجْهَيْنِ؛ لَا أَحَدَ أَكْثَرُ، فَقَدْ وَلَا شَخْصَ، وَأَحَدٌ يَكُونُ هَذَا اللَّفْظُ شَاذًا<sup>(١)</sup>.

الْأَمْرُ الثَّانِي: عَلَى تَقْدِيرِ ثُبُوتِ هَذِهِ اللَّفْظَةِ، لَا تَسْتَلْزِمُ ثُبُوتَ الشَّخْصِيَّةِ لِلَّهِ ﷻ إِذَا لَا يُلْزِمُ أَنْ يَكُونَ الْمُفْضَلُ عَلَيْهِ مِنْ جِنْسِ الْمُفْضَلِ، وَنَظِيرُهُ مَا قُلْتُ لَكُمْ: أَنْ يَقُولَ قَائِلٌ: لَا رَجُلٌ أَقْوَى مِنَ الْفِيلِ، فَإِنَّهُ لَا يُلْزِمُ أَنْ يَكُونَ الْفِيلُ رَجُلًا وَبِهَذَا يَزُولُ الْإِشْكَالُ.

لَكِنْ إِذَا انْتَفَى الْإِجْمَاعُ وَصَحَّتِ اللَّفْظَةُ وَلَمْ يَتَوَجَّهْ قَوْلُنَا: إِنَّهُ لَا يُلْزِمُ أَنْ يَكُونَ الْمُفْضَلُ وَالْمُفْضَلُ عَلَيْهِ مِنْ جِنْسٍ وَاحِدٍ، وَثَبَتَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: وَصَفَ اللَّهُ ﷻ بِأَنَّهُ شَخْصٌ، فَلَا أَمْرَ فِي هَذَا سَهْلًا جَدًّا،

(١) سَأَلَ الشَّيْخَ تَحَالُفَهُ: إِذَا ثَبَتَ لَفْظَةُ الشَّخْصِ فَهَلْ نَقُولُ: التَّقْدِيرُ: لَا شَخْصَ مِنْ بَنِي آدَمَ. أَوْ نَقُولُ: ثَبَتَ الشَّخْصِيَّةُ لِلَّهِ ﷻ وَنَقُولُ: لَا تَكُونُ كَشَخْصِيَّةِ الْمَخْلُوقِ؟

فَأَجَابَ تَحَالُفَهُ: لَا، إِذَا ثَبَتَ ثَبَتَ دَلَالَتُهَا؛ لِأَنَّهُ فِيهِ حَدِيثٌ أَخْرَجَهُ أَهْلُ السَّنَنِ أَنَّ أَبَا رَزِينٍ الْعَقِيلِيَّ قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، كَيْفَ يَحَاسِبُنَا اللَّهُ وَهُوَ شَخْصٌ وَنَحْنُ جَمِيعٌ؟ وَهَذِهِ إِذَا ثَبَتَ قَطَعَتْ التَّرَاغُ.

وهو أن نقول: هو شخص ليس كالأشخاص ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾. ولا شك أن الله جلّ وعلا ذات قائمة بنفسه، ولا شك في هذا. لكن هل هو مثل الذوات الأخرى؟

الجواب: لا، له ذات تختص به، لا يعلم كيفيتها إلا هو ﷻ.

وفي الحديث من المسائل بيانُ غيرةِ سعد بن عبادَةَ وهو سيّدُ الخزرج، وسعدُ بنُ معاذٍ سيّدُ الأوس، فالسعدانِ سيدانِ، أحدهما سيّدُ الأوس، والثاني: سيّدُ الخزرج، والخزرجُ أكبرُ من الأوسِ وأشدُّ في الحروب، لكن لكلِّ قبيلةٍ منهما خصائصها.

وسعدُ بنُ عبادَةَ عليه السلام عنده غيرةٌ شديدة، حتّى قيل: إنّه إذا طلق امرأة لم يتزوَّجها أحدٌ بعده لشدةِ غيرةِته، والله أعلمُ بصحةِ هذا، لكنَّ هذا الحديث يدلُّ على شدةِ غيرةِته.

يقول: «لو رأيتُ رجلاً مع امرأتي لضربتُه بالسيفِ غيرَ مُصَفَّحٍ»، مغني غيرَ مُصَفَّحٍ؛ أي: لا أضربه بصفحةٍ بل أضربه بحده وإذا ضربه بحده قتله. وقطعه نصفين، فبلغ ذلك النبي ﷺ فقال: «تَعْجَبُونَ» وفي لفظ: «أَتَعْجَبُونَ مِنْ غَيْرَةِ سَعْدٍ» والمعنى فيها واحد؛ لأنَّ همزة الاستفهام قد تحذف من الجملة بدليل، ومن ذلك قوله تعالى: ﴿أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ مِنَ الْأَرْضِ نَاصِيَةً﴾ [الأنعام: ٢١٠]. التقدير: أهم يُنْشِرُونَ؟ ولهذا ينبغي لك إذا قرأت القرآن فقلّت: ﴿أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ مِنَ الْأَرْضِ نَاصِيَةً﴾ أن تقف، لأنك لو وصلت؛ يفهم من وصلك أنَّ جملة ﴿هُم يُنْشِرُونَ﴾ (٦) صفةٌ لـ «آلهة» فيتغيّر المعنى، ولكنَّ المعنى: أهم يُنْشِرُونَ، أيقدّر هؤلاء على نشر الموتى؟ الجواب: لا.

فها «أَتَعْجَبُونَ» إن كانت باللفظ: «أَتَعْجَبُونَ» فالأمر واضح، وإن حذفت الهمزة، فبالدليل عليها.

قوله: «والله لانا أغبرُ منه، والله أغبرُ مني» واختلف العلماء من هذا الكلام في رسول الله ﷺ أهو إقرارٌ أو إنكارٌ، يعني هل الرسول ﷺ أقرَّ سعدًا على ما حكم به، من أنه لو وجد رجلاً مع امرأته لضربه بالسيف؟ أو هو إنكارٌ منه؟

فعلى الأول يكون قوله ﷺ: «والله إني لأغبرُ منه، والله أغبرُ مني» يكون ثناءً على سعد، ولكنّه ليسَتْ غيرته أعظمَ من غيرةِ الله ورسوله، وعلى الثاني يكون المعنى: أني أغبرُ منه والله أغبرُ مني ومع ذلك لم يُشرع هذا الفعل الذي عزم عليه الإنسان.

والأقربُ عندي الأولُ أنَّ ذلك إقرارٌ؛ لأنّه لو كان إنكاراً لبيّنه النبي ﷺ بياناً شافياً، فإن الأمر خطيرٌ؛ لأنَّ الأمر هو قتل نفس، فلو كان قتل هذه النفس بغير حق لبيّنه الرسول ﷺ، ويدلُّ على هذه القصة التي وقعت في عهد عمر بن الخطاب عليه السلام، أنّه رُفِعَ إليه رجلٌ قتل شخصاً وجده على امرأته، فضرّبه بالسيف فقطعه جزلَتين، فازتَمَعُوا إلى عمر، فقال الرجل: أنا لم أضرب إلا فوق فخذي امرأتي، فإن كان فوق فخذيها أحدٌ فقد ضرّبتها. فقال لأولياءِ المقتول: ما تقولون؟ قالوا: لا نقول شيئاً. فأخذ



عمرُ السيفِ فهِرَهُ، وقالَ له: إِنْ عَادُوا فَقَدْ<sup>(١)</sup>.

فهذا إقرارٌ، ولا شكَّ أَنَّ هذا هو الحكمُ وليسَ هذا مِن بابِ دفعِ الصائلِ؛ لأنَّه لو كانَ مِن بابِ دفعِ الصائلِ لكانَ الواجبُ على الزوجِ أَنْ يقولَ له: يا فلانُ اتَّقِ اللَّهَ كَيْفَ تَفْعَلُ الفاحشةَ في أهلي فإذا أبى أَنْ يقومَ جَرَّهُ، فإنَّ عَجَزَ عنه فله أَنْ يَقْتُلَهُ إذا لم يَنْدَفِعْ بغيرِ القتلِ، ولكنَّ هذا ليسَ مِن بابِ دفعِ الصائلِ بل مِن عقوبةِ المُعتدي.

فإنَّ قالَ قائلٌ: وهل لهذا نظيرٌ في الشرع؟

قلنا: نعم، لو أنَّ رجلاً نظَرَ إليك مِن خِصاصِ البابِ يَغْنِي: فتحةَ البابِ، والبابُ مغلقٌ، فإنَّه يجوزُ لك أَنْ تَأْخُذَ المِذْرَأَ وتفقاً عينه بدوْنِ إِنْذارٍ، حتَّى إِنَّ الرسولَ ﷺ أَخَذَ المِذْرَأَ وجعلَ يَخْتَبِئُ<sup>(٢)</sup> مِن أَجلِ الأُيُحْسَنِ به، ولو كانَ هذا مِن بابِ دفعِ الصائلِ، لتكلَّمُ إليه أولاً، وقالَ: انصرفْ عن البابِ، اتَّقِ اللَّهَ. فإذا أَصْرَ يُعَامَلُ بما يُعَامَلُ به.

فالظاهرُ لي: أَنَّ قولَ رسولِ اللَّهِ ﷺ: «أَتَعْجَبُونَ مِن غَيْرَةِ سَعِيدٍ... إلخ» أَنَّ هذا مِن بابِ الشَّاءِ على سَعِيدٍ، والإقرارُ على ذلك، ولكن لو ادَّعى أَحَدُ هذه الدَّعْوَى أَنَّهُ وَجَدَ هذا القَتِيلَ على أهله، وأنكرَ أولياءَ القَتيلِ فماذا نَصْنَعُ؟

هل نقولُ للقاتلِ: ائْتِ بَينِي، لأنَ البَينةَ على المُدَّعي، واليمينُ على مَنْ أنكرَ، أو نقولُ: إِنَّه صادقٌ؛ لأنَّ إقامةَ البَينةِ على مثلِ هذه القضيةِ متعذرةٌ أو متعذرةٌ؟ لو ذَهَبَ يَأْتِي بأربعةِ شَهداءٍ لكانَ هذا الرجلُ قَضَى حاجتَه ووَلَّى، ولهذا كانَ سببُ كلامِ سَعِيدِ بْنِ عبادَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ: ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَا يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَالْبَغْيُ لَهُمْ ذُنُوبُهُمْ جُلَّةُ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ [النساء: ٤]. قالَ: أَرَى لُكْعَ بْنَ لُكْعٍ على أهلي، وأذْهَبُ آتِي بأربعةِ شَهداءٍ، واللَّهُ لو رَأَيْتُهُ لأَضْرِبْتُهُ بالسيفِ غيرَ مُصَفَّحٍ. فإقامةُ البَينةِ متعذرةٌ، لكن قبولَ الدَّعْوَى أيضًا مُشْكِلٌ؛ لأنَّ كُلَّ إنسانٍ يستطيعُ أَنْ يَدْعُوَ شَخْصًا إلى بيته وهو يريدُ قتلَه، فيقتله ويدَّعي هذه الدَّعْوَى، فاختلَفَ العلماءُ في هذا، فقالَ الفقهاءُ فقهاءُ الحنابلةِ: لا تُقْبَلُ دَعْوَاهُ، ويُقْتَلُ؛ لأنَّه قَتَلَ نَفْسًا مُحَرَّمَةً، وتكونُ هذه المصيبةُ عليه رِفْعَةً درجاةً له عندَ اللَّهِ، ولكنَّ حَبَرَ زمانِه، وإمامَ مَنْ بعده شيخُ الإسلامِ ابنُ تيميةَ قالَ: لا تأتي بمثلِ هذا شريعةُ الإسلامِ المبنيةُ على العدلِ والحكمةِ، بل يجبُ أَنْ يُنْظَرَ، فإذا كانَ المُدَّعي رجلاً خَيرَ، وعدلاً، وكانَ المقتولُ شَريراً معروفاً بالخَبِثِ، فإنَّ القولَ قولَ المُدَّعي القاتلِ، وإنَّ كانَ الأمرُ بالعكسِ فالقولُ لأولياءِ المقتولِ، وقالَ: إنَّ القرائنَ تُثَبِّتُ بها الأحكامَ، فالحاكِمُ في قصةِ يوسفَ حَكَمَ بالقرينةِ، قالَ: ﴿إِنْ كُنْتَ فَمِصْبُهُ قَدْ مِنْ قُبُلٍ فَصَدَقَتْ وَهُوَ مِنَ الْكَاذِبِينَ

(١) عزاه ابن قدامة في «المغنى» (١١/ ٤٦٢)، إلى سنن سعيد بن منصور، وكذلك عزاه العلامة الإلباني إلى سنن سعيد بن

منصور كما في «الإرواء» (٧/ ٤٢٧٤) (٢٢١٧).

(٢) رواه البخاري (٦٢٤٢)، ومسلم (٢١٥٧).

﴿١٧﴾ وَإِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قَدْ مِنْ دُبُرٍ فَكَذَبَتْ وَهُوَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿١٨﴾ فَلَمَّا رَأَى قَمِيصَهُ قَدْ مِنْ دُبُرٍ ﴿١٩﴾ حَكَمَ، وَقَالَ ﴿إِنَّمَنْ كَبِدَكُنْ إِنْ كَبِدَكُنْ عَظِيمٌ﴾ ﴿٢٠﴾ وسليمان أيضًا حَكَمَ بالقرائن في قصة المَرَاتِينِ الْمُتَنَازِعَتَيْنِ عَلَى ابْنِ إِحْدَاهُمَا فَدَعَا بِالسَّكِينِ، فَقَالَ: أَشَقُّ الْوَلَدَ يَصْفَقِينَ نَصْفٌ لِهَذِهِ وَنَصْفٌ لِهَذِهِ، أَمَّا الْكَبِيرَةُ فَرَحِبَتْ بِهَذَا الْحَكَمِ، وَأَمَّا الصَّغِيرَةُ <sup>(١)</sup> فَأَبَتْ، وَقَالَتْ: هُوَ وَلَدُهَا يَا نَبِيَّ اللَّهِ. فَقَضَى بِهِ لِلصَّغِيرَةِ، عَرَفَ أَنَّهَا أُمُّهُ وَأَنَّهَا أَثَرَتْ حَيَاتَهُ عَلَى مُفَارَقَتِهِ، أَمَّا الْكَبِيرَةُ فَقَدْ هَلَكَ وَلَدُهَا، وَأَرَادَتْ أَنْ يَهْلِكَ هَذَا الْوَلَدُ مَعَهُ فَلَيْسَ فِي قَلْبِهَا رَحْمَةٌ لَهُ فَعَرَفَ، أَنَّهُ لَيْسَ وَلَدُهَا.

فَالْحَاصِلُ: أَنَّ مَا ذَهَبَ إِلَيْهِ شَيْخُ الْإِسْلَامِ تَحَلُّفُهُ هُوَ الْحَقُّ فِي هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ.

❖ قَوْلُهُ: «وَمِنْ أَجْلِ غَيْرَةِ اللَّهِ حَرَّمَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ» «مَا ظَهَرَ» هَلْ ظَهَرَ فَحْشُهُ وَخَفِيَ أَوْ ظَهَرَ لِلنَّاسِ وَاشْتَهَرَ أَوْ خَفِيَ عَنْهُمْ أَوْ الْأَمْرَانِ؟  
الْجَوَابُ: أَنَّهُ الْأَمْرَانِ جَمِيعًا.

❖ قَوْلُهُ: «وَلَا أَحَدٌ أَحَبُّ إِلَيْهِ الْعَذْرُ مِنَ اللَّهِ، وَمِنْ أَجْلِ ذَلِكَ بَعَثَ الْمُبَشِّرِينَ وَالْمُنذِرِينَ» يَغْنِي: الرِّسْلَ، وَذَلِكَ لِإِقَامَةِ الْعَذْرِ وَالْحُجَّةِ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ﴾. اسْتَدَلَّ بِهَذِهِ الْآيَةِ أَهْلُ السُّنَنِ عَلَى طَائِفَةٍ مُنْحَرِفَةٍ فِي بَابِ الْقَدْرِ، وَهِيَ الْجَهْمِيَّةُ، لَا نَهْمُ كَانُوا جَبَرِيَّةً؛ لِأَنَّهُ لَوْ بُنِيَ الْجَبَرُ لَكَانَ حُجَّةً، حَتَّى لَوْ جَاءَ الرِّسْلُ وَقَالَ الْإِنْسَانُ إِنَّهُ يُجْبَرُ عَلَى الْمَخَالَفَةِ فَهُوَ حُجَّةٌ.

❖ قَوْلُهُ: «وَلَا أَحَدٌ أَحَبُّ إِلَيْهِ الْمَذْحَةُ مِنَ اللَّهِ، وَمِنْ أَجْلِ ذَلِكَ وَعَدَ الْجَنَّةَ». وَعَدَ الْجَنَّةَ لِمَنْ مَدَحَهُ وَأَثْنَى عَلَيْهِ وَقَامَ بِعِبَادَتِهِ.

قَالَ الْحَافِظُ فِي الْفَتْحِ (٣٩٩/١٣):

❖ قَوْلُهُ: «بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ لَا شَخْصَ أَغْيَرُ مِنَ اللَّهِ» كَذَا لَهُمْ وَوَقَعَ عِنْدَ ابْنِ بَطَّالٍ بِلَفْظِ «أَحَدٌ» بَدَلِ «شَخْصٍ» وَكَانَهُ مِنْ تَغْيِيرِهِ.

❖ قَوْلُهُ: «لَا شَخْصَ أَغْيَرُ مِنَ اللَّهِ» يَعْنِي: أَنَّ عِبِيدَ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَوَى الْحَدِيثَ الْمَذْكُورَ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بِالسَّنَدِ الْمَذْكُورِ أَوْ لَا فَقَالَ: «لَا شَخْصَ» بَدَلِ قَوْلِهِ: «لَا أَحَدٌ»

وَقَدْ وَصَلَهُ الدَّارِمِيُّ عَنْ زَكَرِيَّا بْنِ عَدِيِّ، عَنْ عِبِيدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عَمِيرٍ، عَنْ وَرَّادِ مَوْلَى الْمَغِيرَةِ، عَنْ الْمَغِيرَةِ، قَالَ: بَلَغَ النَّبِيُّ ﷺ أَنَّ سَعْدَ بْنَ عُبَادَةَ يَقُولُ، فَذَكَرَهُ بِطَوِيلِهِ، وَسَاقَهُ أَبُو عَوَانَةَ يَعْقُوبُ الْإِسْفَرَايْنِيُّ فِي صَحِيحِهِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عِيْسَى الْعَطَّارِ، عَنْ زَكَرِيَّا بْنِ إِسْمَاعِيلَ، وَقَالَ فِي الْمَوَاضِعِ الثَّلَاثَةِ: «لَا شَخْصَ» قَالَ الْإِسْمَاعِيلِيُّ بَعْدَ أَنْ أَخْرَجَهُ مِنْ طَرِيقِ عِبِيدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو الْقَوَارِيرِيُّ وَأَبِي كَامِلٍ فَضِيلِ بْنِ حُسَيْنِ الْجَعْفَرِيِّ وَمُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ أَبِي الشَّوَارِبِ، ثَلَاثُهُمْ عَنْ أَبِي

عوانة البصري بالسند الذي أخرجه البخاري، لكن قال في المواضع الثلاثة: «لا شخص» بدل «لا أحد» ثم ساقه من طريق زائدة بن قدامة عن عبد الملك كذلك فكان هذه اللفظة لم تقع في رواية البخاري في حديث أبي عوانة عن عبد الملك، فلذلك علّقها عن عبيد الله بن عمرو. قلت: وقد أخرجه مسلم عن القواريري وأبي كامل كذلك، ومن طريق زائدة أيضاً قال ابن بطّال: أجمعت الأمة على أن الله تعالى لا يجوز أن يوصف بأنه شخص؛ لأن التوقيف لم يرد به، وقد منعت منه المجسمة مع قولهم بأنه جسم لا كالأجسام. كذا قال، والمنقول عنهم خلاف ما قال. [وقوله: المجسمة يعني: السلف والله المستعان]<sup>(١)</sup>.

وقال الإسماعيلي: ليس في قوله: «لا شخص» غير من الله إثبات أن الله شخص بل هو كما جاء «ما خلق الله أعظم من آية الكرسي» فإنه ليس فيه إثبات أن آية الكرسي مخلوقة، بل المراد أنها أعظم من المخلوقات، وهو كما يقول من يصف امرأة كاملة الفضل حسنة الخلق: ما في الناس رجل يشبهها يريد تفضيلها على الرجال لا أنها رجل.

[والمثال الذي ذكرناه أوضح بكثير، وأما ما ذكره أنه «ما خلق الله أعظم من آية الكرسي»<sup>(٢)</sup> فهذا يحتاج إلى إثبات، ففي النفس منه شيء]<sup>(٣)</sup>.

قال ابن بطّال: اختلفت ألفاظ هذا الحديث فلم يختلف في حديث ابن مسعود أنه بلفظ «لا أحد» فظهر أن لفظ «شخص» جاء موضع «أحد» فكانه من تصرف الراوي، ثم قال: على أنه من باب المُسْتَنَى من غير جنسه: كقوله تعالى: ﴿وَمَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ﴾ [البقرة: ٢٨] وليس الظن من نوع العلم، قلت: وهذا هو المعتمد.

[لعله ﴿إِلَّا أَتْبَاعَ الظَّنِّ﴾ [البقرة: ١٧٠]. لأن ﴿إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ﴾ ما فيها استثناء، ما يُسْتَنَى من العلم؛ لأن ﴿إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ﴾ مُقَرَّغ، لكن ﴿وَمَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ﴾ هذه التي فيها اتباع الظن من العلم]<sup>(٤)</sup>.

وقد قرره ابن قورك ومنه أخذه ابن بطّال فقال بعد ما تقدّم من التمثيل بقوله: ﴿إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ﴾ فالتقدير أن الأشخاص الموصوفة بالغيرة لا تبلغ غيرتها - وإن تناهت - غير الله تعالى وإن لم يكن شخصاً بوجه، وأما الخطأ فبني على أن هذا التركيب يقتضي إثبات هذا الوصف لله تعالى فبالع في الإنكار وتخطئة الراوي فقال: إطلاق الشخص في صفات الله تعالى غير جائز؛ لأن الشخص

(١) ما بين المعقوفين من كلام شيخ ابن عثيمين رحمه الله.

(٢) أخرجه الترمذي (٢٨٨٤) من طريق سفيان بن عيينة في تفسير حديث عبد الله بن مسعود قال: ما خلق الله من شيء ولا أرض أعظم من آية الكرسي قال سفيان: لأن آية الكرسي هو كلام الله، وكلام الله أعظم من خلق الله من السماء والأرض.

(٣) ما بين المعقوفين من كلام الشيخ ابن عثيمين رحمه الله.

(٤) ما بين المعقوفين من كلام شيخ ابن عثيمين رحمه الله.

لا يكونُ إلا جسمًا مؤلَّفًا، فخليقٌ ألا تكونَ هذه اللفظةٌ صحيحةً، وأن تكونَ تصحيحًا من الراوي، ودليلُ ذلك أن أبا عوَّانَةَ رَوَى هذا الخبرَ عن عبد الملك فلم يذكُرْها، ووقعَ في حديث أبي هريرة وأسَاء بنت أبي بكرٍ بلفظٍ «شيءٍ» والشيءُ والشخصُ في الوزنِ سواء، فمن لم يُمَعِّنْ في الاستماعِ لم يَأْمَنِ الوهمَ وليس كلُّ الرواةِ يُراعِي لفظَ الحديثِ حتَّى لا يَتَعَدَّاهُ.

[مراده بأنَّ الشخصَ والشيءَ في الوزنِ سواءٌ، يَعْنِي: مَعْنَاهُ أَنَّ الخطأَ قَرِيبٌ، وَأَنَّ قَوْلَهُ: «لا شخصَ» كَانَتْ «لا شيءَ» وَأَمَّا حَقِيقَةُ الْمَعْنَى فَبَيْنَهُمَا فَرْقٌ؛ لِأَنَّ الشَّيْءَ يُطْلَقُ عَلَى الْمَعْنَايِ وَعَلَى الذَّوَاتِ لَكِنَّ قَصْدَهُ أَنَّ التَّصْحِيفَ قَرِيبٌ] <sup>(١)</sup>.

بل كثيرٌ منهم يُحَدِّثُ بِالْمَعْنَى وليس كلُّهم فهِمًا، بل في كلام بعضهم جفاءٌ وتعجرفٌ، فلعل لفظَ «شخصٍ» جرى على هذا السبيل، إن لم يكن غلطًا من قبيل التصحيف، يَعْنِي: السَّمْعِيَّ.

قَالَ: ثُمَّ إِنَّ عبيدَ اللَّهِ بنَ عمرو انفراد عن عبد الملك فلم يُتَابِعْ عليه واعتَوَرَهُ الفسادُ من هذه الأوجوه، وقد تَلَقَّى هذا عن الخطابيُّ أبو بكر بنُ فُورَك فقال: لفظُ الشخصِ غيرُ ثابتٍ من طريقِ السندِ، فَإِنَّ صَحَّ فَبَيَّانُهُ فِي الْحَدِيثِ الْآخِرِ وَهُوَ قَوْلُهُ: «لَا أَحَدٌ» فَاسْتَعْمَلَ الرَّائِي لَفْظَ «شَخْصٍ» مَوْضِعَ «أَحَدٍ» ثُمَّ ذَكَرَ نَحْوَ مَا تَقَدَّمَ عَنْ ابْنِ بَطَّالٍ، وَمِنْهُ أَخَذَ ابْنُ بَطَّالٍ، ثُمَّ قَالَ ابْنُ فُورَكٍ: وَإِنَّمَا مَتَعْنَا مِنْ إِطْلَاقِ لَفْظِ الشَّخْصِ أُمُورٌ:

أَحَدُهَا: أَنَّ اللَّفْظَ لَمْ يَثْبُتْ مِنْ طَرِيقِ السَّمْعِ.

وَالثَّانِي: الإِجْمَاعُ عَلَى الْمَنْعِ مِنْهُ.

وَالثَّالِثُ: أَنَّ مَعْنَاهُ الْجِسْمُ الْمُؤَلَّفُ الْمُرَكَّبُ.

ثُمَّ قَالَ: وَمَعْنَى الْغَيْرَةِ: الزَّجْرُ وَالتَّحْرِيمُ، فَالْمَعْنَى: أَنَّ سَعْدًا الزَّجُورَ عَنِ الْمَحَارِمِ وَأَنَا أَشَدُّ زَجْرًا مِنْهُ، وَاللَّهُ أَزَجْرُ مِنَ الْجَمِيعِ. <sup>(٢)</sup> انْتَهَى.

[وَهَذَا غَيْرُ صَحِيحٍ، فَالْغَيْرَةُ لَيْسَتْ هِيَ الزَّجْرُ، فَالزَّجْرُ يَكُونُ مِنْ آثَارِ الْغَيْرَةِ، لِأَنَّ الْإِنْسَانَ إِذَا غَارَ زَجَرَ عَمَّا يَغَارُ مِنْهُ] <sup>(٣)</sup>.

وَطَعَنُ الْخَطَابِيُّ وَمَنْ تَبَعَهُ فِي السَّنَدِ مَبْنِيَّ عَلَى تَفَرُّدِ عبيدِ اللَّهِ بنِ عمرو بِهِ، وَلَيْسَ كَذَلِكَ كَمَا تَقَدَّمَ، وَكَلَامُهُ ظَاهِرٌ فِي أَنَّهُ لَمْ يَرَأِ صَحِيحَ مُسْلِمٍ وَلَا غَيْرَهُ مِنَ الْكُتُبِ الَّتِي وَقَعَ فِيهَا هَذَا اللَّفْظُ مِنْ غَيْرِ رِوَايَةِ عبيدِ اللَّهِ بنِ عمرو، وَرَدُّ الرِّوَايَاتِ الصَّحِيحَةِ، وَالطَّعْنُ فِي أَئِمَّةِ الْحَدِيثِ الضَّابِّطِينَ، مَعَ إِمْكَانِ تَوْجِيهِ مَا رَوَوْا مِنَ الْأُمُورِ الَّتِي أَقْدَمَ عَلَيْهَا كَثِيرٌ مِنْ غَيْرِ أَهْلِ الْحَدِيثِ، وَهُوَ يَقْتَضِي قُصُورَ فَهْمٍ مَنْ

(١) ما بين المعقوفين من كلام شيخ ابن عثيمين رَحِمَهُمُ اللَّهُ.

(٢) انظر «الفتح» (٣٩٩/١٣)، وما بعدها.

(٣) ما بين المعقوفين من كلام شيخ ابن عثيمين رَحِمَهُمُ اللَّهُ.

فَعَلَّ ذَلِكَ مِنْهُمْ، وَمِنْ ثَمَّ قَالَ الْكِرْمَانِيُّ: لَا حَاجَةَ لِتَخْطِئَةِ الرَّوَاةِ الثَّقَاتِ بَلْ حُكْمُ هَذَا حُكْمُ سَائِرِ الْمُتَشَابِهَاتِ إِمَّا التَّفْوِضُ، وَإِمَّا التَّأْوِيلُ.

وَقَالَ عِيَّاضٌ بَعْدَ أَنْ ذَكَرَ مَعْنَى قَوْلِهِ: «وَلَا أَحَدٌ أَحَبُّ إِلَيْهِ الْعَذْرُ مِنَ اللَّهِ» أَنَّهُ قَدَّمَ الْإِعْذَارَ وَالْإِنْدَارَ قَبْلَ أَخْذِهِم بِالْعُقُوبَةِ، وَعَلَى هَذَا لَا يَكُونُ فِي ذِكْرِ الشَّخْصِ مَا يُشْكِلُ. كَذَا قَالَ، وَلَمْ يَتَّجِهْ أَخْذُ نَفْيِ الْإِشْكَالِ مِمَّا ذَكَرَ، ثُمَّ قَالَ: وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ لَفْظُ الشَّخْصِ وَقَعَ تَجَوُّزًا مِنْ شَيْءٍ أَوْ أَحَدٍ، كَمَا يَجُوزُ إِطْلَاقُ الشَّخْصِ عَلَى غَيْرِ اللَّهِ تَعَالَى، وَقَدْ يَكُونُ الْمَرَادُ بِالشَّخْصِ الْمَرْتَفَعِ؛ لِأَنَّ الشَّخْصَ هُوَ مَا ظَهَرَ وَشَخْصَ وَارْتَفَعَ، فَيَكُونُ الْمَعْنَى: لَا مَرْتَفَعٌ أَرْفَعُ مِنَ اللَّهِ، كَقَوْلِهِ لَا مُتَعَالَى أَعْلَى مِنَ اللَّهِ. [غَرِيبٌ هَذَا التَّأْوِيلُ].

قَالَ: وَيُحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ الْمَعْنَى: لَا يَنْبَغِي لِشَخْصٍ أَنْ يَكُونَ آخِرَ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى، وَهُوَ مَعَ ذَلِكَ لَمْ يَعْجَلْ وَلَا بَادَرَ بِعُقُوبَةِ عِبْدِهِ لِارْتِكَابِهِ مَا نَهَاهُ عَنْهُ، بَلْ حَذَّرَهُ وَأَنْذَرَهُ، وَأَعَذَّرَ إِلَيْهِ وَأَمَهَّلَهُ، فَيَنْبَغِي أَنْ يَتَأَدَّبَ بِأَدَبِهِ، وَيَقِفَ عِنْدَ أَمْرِهِ وَنَهْيِهِ، وَبِهَذَا تَظْهَرُ مَنَاسِبَةُ تَعْقِيبِهِ بِقَوْلِهِ: «وَلَا أَحَدٌ أَحَبُّ إِلَيْهِ الْعَذْرُ مِنَ اللَّهِ» وَقَالَ الْقُرْطُبِيُّ: أَصْلُ وَضْعِ الشَّخْصِ، يَنْبَغِي فِي اللُّغَةِ لُجْرَمُ الْإِنْسَانِ وَجَسَمِهِ، يَقَالُ: شَخْصٌ فَلَانٍ وَجُثْمَانَهُ، وَاسْتَعْمَلَ فِي كُلِّ شَيْءٍ ظَاهِرٍ، يَقَالُ: شَخْصُ الشَّيْءِ. إِذَا ظَهَرَ. وَهَذَا الْمَعْنَى مُحَالٌ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى، فَوَجِبَ تَأْوِيلُهُ، فَقِيلَ: مَعْنَاهُ لَا مَرْتَفَعٌ، وَقِيلَ: لَا شَيْءٌ. وَهُوَ أَشْبَهُ مِنَ الْأَوَّلِ، وَأَوْضَحُ مِنْهُ: لَا مَوْجُودٌ أَوْ لَا أَحَدٌ، وَهُوَ أَحْسَنُهَا، وَقَدْ ثَبَتَ فِي الرَّوَايَةِ الْأُخْرَى وَكَأَنَّ لَفْظَ الشَّخْصِ أُطْلِقَ مِبَالِغَةً فِي إِثْبَاتِ إِيْمَانٍ مِنْ يَتَعَذَّرُ عَلَى فَهْمِهِ مَوْجُودٌ لَا يَشْبَهُ شَيْئًا مِنَ الْمَوْجُودَاتِ، لِثَلَاثِ بَفَضْلِهِ بِهِ ذَلِكَ إِلَى النَّفْيِ وَالتَّعْطِيلِ، وَهُوَ نَحْوُ قَوْلِهِ ﷺ لِلْجَارِيَةِ: «أَيْنَ اللَّهِ؟» قَالَتْ: فِي السَّمَاءِ فَحُكِّمَ بِإِيَانِهَا مَخَافَةَ أَنْ تَقَعَ فِي التَّعْطِيلِ، لِقُصُورِ فَهْمِهَا عَمَّا يَنْبَغِي لَهُ مِنْ تَنْزِيهِهِ مِمَّا يَقْتَضِيهِ التَّشْبِيهُ، تَعَالَى اللَّهُ عَنْ ذَلِكَ عُلُوًّا كَبِيرًا. تَنْبِيْهُ: لَمْ يُفْصَحِ الْمَصْنَفُ بِإِطْلَاقِ الشَّخْصِ عَلَى اللَّهِ، بَلْ أَوْرَدَ ذَلِكَ عَلَى طَرِيقِ الْإِحْتِمَالِ، وَقَدْ جَزَمَ فِي الَّذِي بَعْدَهُ، فَتَسْمِيَتُهُ شَيْئًا لظُهُورِ ذَلِكَ فِيمَا ذَكَرَهُ مِنَ الْآيَتَيْنِ <sup>(١)</sup> أ.هـ.

وَقَالَ الشَّيْخُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ غُنَيْمَانَ:

قَوْلُهُ: وَقَالَ عبيدُ اللَّهِ بْنُ عمرو، يَعْنِي عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ: «لَا شَخْصَ آخِرُ مِنَ اللَّهِ» قَالَ الْحَافِظُ: يَعْنِي: أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عمرو رَوَى الْحَدِيثَ الْمَذْكُورَ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بِالسَّنَدِ الْمَذْكُورِ، فَقَالَ: «لَا شَخْصَ» بَدَلَ كَلِمَةِ «لَا أَحَدٌ» وَقَدْ وَصَلَهُ الدَّارِمِيُّ. ثُمَّ ذَكَرَ سَنَدَهُ وَسَاقَهُ أَبُو عَوَانَةَ يَعْقُوبُ بْنُ إِسْفَرَايْنٍ فِي صَحِيحِهِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عِيْسَى الْعَطَّارِ، عَنْ زَكَرِيَّا بْنِ كَيْمَالٍ، وَقَالَ فِي الْمَوَاضِعِ الثَّلَاثَةِ: «لَا شَخْصَ» قَالَ الْإِسْمَاعِيلِيُّ بَعْدَ أَنْ أَخْرَجَهُ مِنْ طَرِيقِ عبيدِ اللَّهِ بْنِ عمرو الْقَوَارِيرِيِّ وَأَبِي كَامِلٍ فَضَيْلِ بْنِ حُسَيْنِ الْجَحْدَرِيِّ وَمُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ أَبِي الشَّوَارِبِ، ثَلَاثَتُهُمْ عَنْ أَبِي عَوَانَةَ الْوَضَّاحِ الْبَصْرِيِّ بِالسَّنَدِ

الذي أَخْرَجَهُ بِهِ الْبُخَارِيُّ، وَلَكِنْ قَالَ فِي الْمَوَاضِعِ الثَّلَاثَةِ: «لَا شَخْصَ» بَدَلَ «لَا أَحَدَ». ثُمَّ سَأَلَهُ مِنْ طَرِيقِ زَائِدَةَ بْنِ قَدَامَةَ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ كَذَلِكَ، فَكَانَ هَذِهِ اللَّفْظَةُ لَمْ تَقَعْ فِي رِوَايَةِ الْبُخَارِيِّ فِي حَدِيثِ أَبِي عَوَانَةَ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ، فَلِذَلِكَ عُلِّقَ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو.

قُلْتُ: وَقَدْ أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ عَنْ الْقَوَارِيرِيِّ، وَأَبِي كَامِلٍ كَذَلِكَ. انْتَهَى.

وَلَفْظُ مُسْلِمٍ، بَعْدَ أَنْ ذَكَرَ السَّنَدَ، قَالَ سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ: لَوْ رَأَيْتُ رَجُلًا مَعَ امْرَأَتِي لَصَرَّيْتُهُ بِالسِّيفِ غَيْرَ مُصَفَّحٍ عَنْهُ، فَبَلَغَ ذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: «أَتَعْجَبُونَ مِنْ غَيْرَةِ سَعْدٍ؟ فَوَاللَّهِ لَأَنَا أَغْبَرُ مِنْهُ، وَاللَّهُ أَغْبَرُ مِنِّي، مِنْ أَجْلِ غَيْرَةِ اللَّهِ حَرَّمَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَلَا شَخْصَ أَغْبَرُ مِنَ اللَّهِ، وَلَا شَخْصَ أَحَبُّ إِلَيْهِ الْعِزُّ مِنَ اللَّهِ، مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ بَعَثَ اللَّهُ الْمُرْسَلِينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ، وَلَا شَخْصَ أَحَبُّ إِلَيْهِ الْمُنْذَرَةُ مِنَ اللَّهِ، مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ وَعَدَ اللَّهُ الْجَنَّةَ» وَرَوَاهُ الْإِمَامُ أَحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ هَذَا اللَّفْظَ، قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْإِمَامِ أَحْمَدُ بَعْدَ ذِكْرِهِ: قَالَ عُبَيْدُ اللَّهِ الْقَوَارِيرِيُّ: لَيْسَ حَدِيثٌ أَشَدَّ عَلَى الْجَهْمِيَّةِ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ. وَبِهَذَا يَتَبَيَّنُ خَطَأُ ابْنِ بَطَّالٍ فِي قَوْلِهِ: «أَجْمَعَتِ الْأُمَّةُ عَلَى أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى. لَا يَجُوزُ أَنْ يُوصَفَ بِأَنَّهُ شَخْصٌ؛ لِأَنَّ التَّوْقِيفَ لَمْ يَرِدْ بِهِ» أَمَّا ذِكْرُهُ الْحَافِظَ.

وَهَذِهِ مَجَازِفَةٌ وَدَعْوَى عَارِيَّةٌ مِنَ الدَّلِيلِ، فَأَيْنَ هَذَا الْإِجْمَاعُ الْمَزْعُومُ؟ وَمَنْ قَالَهُ سِوَى الْمُتَأَثِّرِينَ بِيَدِّ أَهْلِ الْكَلَامِ، كَالْخَطَّابِيِّ، وَابْنِ فُورْكَ، وَابْنِ بَطَّالٍ، عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ.

وَقَوْلُهُ: «لَأَنَّ التَّوْقِيفَ لَمْ يَرِدْ بِهِ» يَبْطُلُهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذِكْرِ ثُبُوتِ هَذَا اللَّفْظِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِطَرِيقٍ صَحِيحَةٍ لَا مَطْعَنَ فِيهَا، وَإِذَا صَحَّ الْحَدِيثُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَجَبَ الْعَمَلُ بِهِ، وَالْقَوْلُ بِمَوْجِبِهِ سَوَاءٌ كَانَ فِي مَسَائِلِ الْإِعْتِقَادِ أَوْ فِي الْعَمَلِيَّاتِ، وَقَدْ صَحَّ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ إِطْلَاقُ هَذَا الْأَسْمِ، أَغْنَى: الشَّخْصَ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى خَيْرًا فَيَجِبُ اتِّبَاعُهُ فِي ذَلِكَ عَلَى مَنْ يَؤْمِنُ بِأَنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ، وَهُوَ ﷺ أَعْلَمُ بِرَبِّهِ، وَبِمَا يَجِبُ لَهُ وَمَا يَمْتَنِعُ عَلَيْهِ تَعَالَى مِنْ غَيْرِهِ مِنْ سَائِرِ الْبَشَرِ.

وَتَقَدَّمَ أَنَّ الشَّخْصَ فِي اللَّغَةِ، مَا شَخَّصَ وَارْتَفَعَ وَظَهَرَ. قَالَ فِي اللِّسَانِ: «الشَّخْصُ كُلُّ جِسْمٍ لَهُ ارْتِفَاعٌ وَظَهْوَرٌ» وَاللَّهُ تَعَالَى أَظْهَرُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ، وَأَعْظَمُ وَأَكْبَرُ، وَلَيْسَ فِي إِطْلَاقِ الشَّخْصِ عَلَيْهِ مُحْدُوْرٌ عَلَى أَصْلِ أَهْلِ السُّنَّةِ الَّذِينَ يَتَّقِدُونَ بِمَا قَالَهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ. انْتَهَى<sup>(١)</sup>.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٢١- بَابُ قُلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلْ اللَّهُ.

فَسَمَّى اللَّهُ تَعَالَى نَفْسَهُ شَيْئًا وَسَمَّى النَّبِيَّ ﷺ الْقُرْآنَ شَيْئًا وَهُوَ صِفَةٌ مِنْ صِفَاتِ اللَّهِ وَقَالَ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ

قُلْتُ: يَعْنِي: فَالْوَجْهُ شَيْءٌ؛ لِأَنَّ الْأَصْلَ فِي الْإِسْتِثْنَاءِ الْإِتِّصَالُ.

(١) انظر شرح كتاب التوحيد من صحيح البخاري، للشيخ عبد الله بن محمد الغنيان (١/ ٣٣٥)، وما بعدها.

٧٤١٧- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ، أَخْبَرَنَا مَالِكٌ، عَنْ أَبِي حَازِمٍ، عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «لِرَجُلٍ «أَمَعَكَ مِنَ الْقُرْآنِ شَيْءٌ». قَالَ: نَعَمْ سُورَةٌ كَذَا وَسُورَةٌ كَذَا. لِسُورٍ سَهْلًا<sup>(١)</sup>.

لفظُ شيءٍ هل يُطلقُ على الله؟

الجوابُ: لفظُ شيءٍ يُخبرُ به عن الله، ولا يُسمَّى الله به، وقولُ البخاري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سَمَّى الله نفسه شيئاً، المرادُ أنه وصفَ نفسه بـ «شيءٍ» ولأَ فليسَ الشيءُ من إسماءِ الله ﷻ؛ لقولِ الله تبارك وتعالى: ﴿وَاللَّهُ الْأَسْمَاءُ الْمُسْتَنَى فَادْعُوهُ بِهَا﴾ [الأنعام: ١٨٠]. فلا بدَّ أنْ تَتَضَمَّنَ أَسْمَاءُ اللَّهِ مَعَانِيَّ حُسْنِي، لكن يصلحُ أنْ يُخْبِرَ عنه بالشيءِ، والموجود، وما أَشَبَّهَهَا، وعلى هذا فيقال: إِنَّ اللَّهَ شَيْءٌ لَكِنَّهُ كَامِلٌ، شيءٌ كَامِلٌ ولا تقل: شيءٌ على سبيلِ الإطلاقي فَقَطْ، يَعْنِي: ليسَ مطلقَ شيءٍ بل هو شيءٌ كَامِلٌ ﷻ بِأَسْمَائِهِ وَصِفَاتِهِ. واستدلَّ البخاري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ على جوازِ تسميةِ الله بالشيءِ؛ أي: جوازِ الإخبارِ عن الله بالشيءِ بأدلة:

أولاً: قوله تعالى: ﴿قُلْ أَتَى شَيْءٌ أَكْبَرَ شَهَادَةً قُلْ اللَّهُ شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ﴾ [الأنعام: ١٩]. فهنا جاءت لفظةُ الشيءِ غيرَ مطلقة، بل شيءٌ في كمالِ الشهادةِ ﴿قُلْ اللَّهُ﴾ أي: الله أَكْبَرُ شَهَادَةً مِنْ كُلِّ شَاهِدٍ ﴿لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ وَالْمَلَكُ يَشْهَدُونَ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾ [المائدة: ١٦٦]. فسميَ الله نفسه شيئاً، فقال: ﴿قُلْ اللَّهُ﴾ يَعْنِي الشيءَ الذي هو أَكْبَرُ شَهَادَةٍ هُوَ اللَّهُ.

ثانياً: واستدلَّ أيضاً بأنَّ النَّبِيَّ ﷺ سَمَّى الْقُرْآنَ شيئاً، وذلك في الحديث، حيثُ قال: «أَمَعَكَ مِنَ الْقُرْآنِ شَيْءٌ» وهو صفةٌ من صفاتِ الله؛ لأنَّه كلامُهُ، وكلامُ الله تعالى صفةٌ من صفاتِهِ، ولهذا قال العلماءُ: إِنَّ الْقُرْآنَ كَلَامُ اللَّهِ مُنَزَّلٌ غَيْرُ مَخْلُوقٍ. فهو صفةٌ، والدليلُ على أَنَّهُ غَيْرُ مَخْلُوقٍ قولُ الله تبارك وتعالى: ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ﴾ [الأنعام: ٥٤]. والقرآنُ هل هو من الخلقِ أو من الأمرِ؟ لا شك أَنَّهُ من الأمرِ، وقوله: ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا﴾ [الشورى: ٥٢]. وعلى هذا فيكونُ القرآنُ غيرَ مَخْلُوقٍ، وقال تعالى: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ يَعْنِي: إِلَّا وَجْهَ اللَّهِ، وسبقَ لنا أنْ التَّعْبِيرَ هُنَا بِالْوَجْهِ يُرَادُ بِهِ الذَّاتُ مع ثبوتِ الوجهِ، ووجهُ الدلالةِ مِنَ الْآيَةِ أَنَّ الْأَصْلَ فِي الْاسْتِثْنَاءِ الْإِتِّصَالُ؛ أي: أَنَّ الْمُسْتَثْنَى مِنْ جِنْسِ الْمُسْتَثْنَى مِنْهُ، وقد قال: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾. فيكونُ الوجهُ مِنَ الْأَشْيَاءِ، ولهذا اسْتِثْنَى مِنْهُ، وَالْإِسْتِثْنَاءُ الْمَنْقُطُ هُوَ أَنْ يَكُونَ الْمُسْتَثْنَى مِنْ غَيْرِ الْمُسْتَثْنَى مِنْهُ، وعلى هذا فيصحُ أنْ يُخْبِرَ عَنِ اللَّهِ بِأَنَّهُ شَيْءٌ، ولكن لا يُدْعَى بِهِ وَلَا يُسَمَّى بِهِ.

والشاهدُ مِنَ الْحَدِيثِ قَوْلُهُ: «أَمَعَكَ مِنَ الْقُرْآنِ شَيْءٌ» فَسَمَّى مَا مَعَهُ مِنَ الْقُرْآنِ شيئاً ولهذا أجاب: سُورَةٌ كَذَا وَكَذَا.

وحديثُ سهلِ بنِ سعدٍ في قصةِ المرأةِ التي جاءتْ إلى الرسولِ ﷺ وَوَهَبَتْ نَفْسَهَا لَهُ وَكَأَنَّهُ ﷺ لَمْ يَرْغَبْ فِيهَا فَقَامَ رَجُلٌ مِنَ الصَّحَابَةِ، وَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنْ لَمْ يَكُنْ لَكَ بِهَا حَاجَةٌ فَرَّوْجْنِيهَا. فَقَالَ:

«أَمَعَكَ شَيْءٌ» يَغْنَى: تُصَدِّقُهَا. قَالَ: مَعِيَ إِزَارِي. لَيْسَ لَهُ إِلَّا إِزَارٌ، مَا عَلَيْهِ رَدَاءٌ، قَالَ: «كَيْفَ ذَلِكَ؟ إِزَارُكَ إِنْ أُعْطِيَتْهَا إِيَّاهُ بَقِيَتْ بِلَا إِزَارٍ، وَإِنْ بَقِيَ الْإِزَارُ عَلَيْكَ بَقِيَتْ بِلَا مَهْرٍ، التَّمَسُّ» فَذَهَبَ الرَّجُلُ، فَقَالَ: مَا وَجَدْتُ شَيْئًا. قَالَ: «التَّمَسُّ وَلَوْ خَاتَمًا مِنْ حَدِيدٍ». فَلَمْ يَجِدْ وَلَا خَاتَمًا مِنْ حَدِيدٍ، فَقَالَ: أَمَعَكَ شَيْءٌ مِنَ الْقُرْآنِ؟. قَالَ: نَعَمْ، سُورَةٌ كَذَا وَكَذَا. فَقَالَ: «زَوِّجْتُكَهَا بِمَا مَعَكَ مِنَ الْقُرْآنِ» فَجَعَلَ النَّبِيُّ ﷺ مَهْرَهَا تَعْلِيمَهُ إِيَّاهَا الْقُرْآنَ، وَلَوْ أَنَّهُ جَعَلَ مَهْرَهَا أَنْ يُعَلِّمَهَا الْحِسَابَ مَثَلًا، فَإِنْ هَذَا يَجُوزُ، أَوْ أَنْ يُعَلِّمَهَا الْحَدِيثَ يَجُوزُ، أَوْ أَنْ يُعَلِّمَهَا الْقُرْآنَ فِيَجُوزُ، وَلَكِنْ قَالَ بَعْضُ الْفُقَهَاءِ: لَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مَهْرًا مَا يُعَلِّمُهَا مِنَ الْقُرْآنِ، قَالُوا: لِأَنَّ الْقُرْآنَ لَا يُقْرَأُ إِلَّا تَقَرُّبًا وَتَعَبُّدًا، وَالْعِبَادَةُ لَا يَصِحُّ أَنْ تَكُونَ عَوَضًا فِي مَهْرٍ؛ لِأَنَّ الْقَاعِدَةَ فِي الْمَهْوَرِ أَنَّ مَا صَحَّ ثَمًّا أَوْ أُجْرَةً صَحَّ صَدَاقًا، قَالُوا: أَمَّا الْحَدِيثُ فَقَدْ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «وَلَنْ تُجْزَى عَنْ أَحَدٍ بَعْدَكَ مَهْرًا»<sup>(١)</sup> فَقَالُوا: فَهَذِهِ مِنْ خَصَائِصِ الرَّجُلِ.

وَلَكِنَّا نَقُولُ: هَذَا الْحَدِيثُ ضَعِيفٌ وَلَا يَصِحُّ أَبَدًا، وَالصَّحِيحُ أَنَّهُ يَجُوزُ أَنْ يَجْعَلَ الْمَهْرَ تَعْلِيمَهَا لَشَيْءٍ مِنَ الْقُرْآنِ مُعَيَّنٍ، وَلِهَذَا قَالَ: بِسُورٍ سَمَّاهَا، وَلَيْسَ هَذَا مِنْ بَابِ مَا يَتَّخَذُ قَرْبَةً، وَالَّذِي لَا يَصِحُّ لَوْ جِئْنَا بِقَارِيٍّ وَقُلْنَا: اقْرَأْ سُورَةً أَوْ جِزَاءً مِنَ الْقُرْآنِ بِعَوَضٍ، فَهَذَا هُوَ الَّذِي يَكُونُ حَرَامًا، وَلَا يَصِحُّ، لِذَلِكَ نَنَعِي إِلَى بَعْضِ النَّاسِ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الْعِزَاءَ لِلْأَمْوَاتِ، وَيَأْتُونَ بِقُرَاءٍ يَقْرَءُونَ بِعَوَضٍ، نَنَعِي إِلَيْهِمْ عَقُولَهُمْ قَبْلَ أَنْ نَنَعِيَ إِلَيْهِمْ مَا حَصَلَ مِنْ مَخَالَفَةٍ، وَنَقُولُ: هَذَا الْقَارِئُ الَّذِي قَرَأَ بِدَرَاهِمٍ، لَيْسَ لَهُ أَجْرٌ مِنْ قِرَاءَتِهِ، وَإِذَا لَمْ يَكُنْ لَهُ أَجْرٌ مِنْ قِرَاءَتِهِ فَلَنْ يَصِلَ إِلَى الْمَيْتِ شَيْءٌ مِنْ ثَوَابِهِ؛ لِأَنَّهُ لَيْسَ فِيهَا ثَوَابٌ، وَحِينَئِذٍ نَكُونُ حَسِرْنَا دَارَهُمْ بِدُونِ عَوَضٍ.

أَمَّا التَّعْلِيمُ فَلَا بَأْسَ، لَكِنْ لَوْ قَالَ قَائِلُ: التَّعْلِيمُ مُجْهُولٌ، فَمَاذَا تَقُولُونَ؟ لِأَنَّ بَعْضَ النَّاسِ يَتَعَلَّمُونَ بِسُرْعَةٍ وَسَهُولَةٍ، وَبَعْضُ النَّاسِ يَتَعَلَّمُونَ بِصُعُوبَةٍ؟ فَيَقَالُ: الْوَسْطُ.

قَالَ الْبُخَارِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ:

٢٢- بَابُ ﴿وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾ [٧: ٥٥] ﴿وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ [١٣: ٢٠] [١٢٩: ١].

قَوْلُهُ: ﴿وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾ قَالَ أَبُو الْعَالِيَةِ: اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ أَرْفَعَ. ﴿فَسَوَّيْنَهُنَّ﴾: خَلَقَهُنَّ<sup>(١)</sup>، وَقَالَ مُجَاهِدٌ: اسْتَوَى: عَلَا عَلَى الْعَرْشِ<sup>(٢)</sup>؛ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: الْمَجِيدُ:

(١) أَخْرَجَهُ سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ (٦٤٢) مِنْ حَدِيثِ أَبِي النُّعْمَانِ الْأَزْدِيِّ مَرْسَلًا، قَالَ الْحَافِظُ فِي «الْفَتْحِ» (٢١٢/٩): وَهَذَا مَعَ إِرْسَالِهِ فِيهِ مِنْ لَا يَعْرِفُ. اهـ.

(٢) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ تَعْلِيلًا بِصِغَةِ الْجَزْمِ كَمَا فِي «الْفَتْحِ» (٤٠٣/١٣)، وَأَسْنَدُهُ. ابْنُ جَرِيرٍ فِي تَفْسِيرِهِ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ، حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرٍ بْنُ عِيَاشٍ، عَنْ حَصِينٍ، عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ بِهِ.

وَانْظُرِ الْفَتْحَ (٤٠٥/١٣)، وَتَغْلِيْقُ التَّعْلِيْقِ (٣٤٤/٥).

(٢) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ تَعْلِيلًا بِصِغَةِ الْجَزْمِ كَمَا فِي الْفَتْحِ (٤٠٣/١٣) وَأَسْنَدُهُ الْفَرَايِبِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ قَالَ: حَدَّثَنَا وَرْقَاءُ، عَنْ أَبِي أُبَيٍّ



الكرِيم، والودودُ، الحبيب<sup>(١)</sup>. يقالُ: حَيِّدٌ مَجِيدٌ، كَأَنَّهُ فَعِيلٌ مِنْ مَاجِدٍ، مَحْمُودٌ مِنْ حَمْدٍ. هذا البابُ فيه عدَّةُ مسائلَ:

أولاً: إثباتُ العرشِ لله عزَّ وجلَّ؛ لقوله الله تعالى: ﴿وَكَاثَ عَرْشُهُ عَلَى السَّمَاءِ﴾ والعرشُ هو أعظمُ المخلوقاتِ التي نَعْلَمُها وأكبرُها وأوسعُها، ولا نَعْلَمُ مَا هِيَ؛ ما هو، ولا كَيْفِيَّتَهُ، لكنَّه ذُو قَوَائِمٍ، كما ثَبَتَ في الحديثِ الصحيح، قال: «فَأَسْتَفِيقُ، فإذا مُوسَى أَخَذَ بِقَائِمَةِ العرشِ». لكن من أيِّ شيءٍ هو؟ الله أعلم، من نورٍ أو من مادَّةٍ أُخْرَى، ما نَدْرِي؟ لكن نؤمنُ بأنَّ الله تعالى عرشاً عظيماً وَصَفَهُ اللهُ تعالى بِالْعِظَمِ، وهو أكبرُ المخلوقاتِ، وقد جاءَ في بعضِ الأحاديثِ أَنَّ السَّمَوَاتِ السَّبْعَ والأَرْضِينَ السَّبْعَ بالنسبةِ للكرسيِّ كَحَلَقَةٍ أَلْقِيَتْ في فَلَائِ مِنْ الأَرْضِ<sup>(٢)</sup>، حَلَقَةٌ المَغْفَرِ وهي صَغِيرَةٌ أَلْقِيَتْ في فَلَائِ مِنْ الأَرْضِ، نسبةِ الحَلَقَةِ للفَلَائِ لَيْسَتْ بشيءٍ، وإنَّ فَضْلَ العرشِ على الكرسيِّ كَفَضْلِ الفَلَائِ على هذه الحَلَقَةِ.

فهذا أمرٌ لا يُحِيطُ به الإنسانُ مِنْ عَظَمَتِهِ.

وأصلُ العرشِ في اللُّغَةِ العَرَبِيَّةِ: السَّرِيرُ الخَاصُّ بالملكِ، فيكونُ أعظمُ السَّرِيرِ الموجودةِ في مكانِهِ وزمانِهِ، لأنَّه عرشُ الملكِ، وإِنَّمَا ذَكَرَ المؤلِّفُ العرشَ تَوْطِئَةً لِدَكرِ الاستواءِ على العرشِ.

قوله: «قال أبو العالية - وهو أحدُ التابعينِ المعروفينَ بالفقهِ والعلمِ والعبادةِ - استوى إلى السماءِ: اِرْتَفَعَ». يُشِيرُ إلى قولِهِ تَبَارَكَ وتعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَّا فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ﴾ [البقرة: ٢٩]. وهذه في سورة البقرة، وفي سورة فَصَّلَتْ قال: ﴿ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ﴾ [الفلق: ٢١١]. فمَّا مَعْنَى «ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ»؟ قال أبو العالية: اِرْتَفَعَ إلى السماءِ. وإذا قِيلَ: اِرْتَفَعَ إليها فَإِنَّهُ يَقْتَضِي أَنْ يَكُونَ قَبْلَ ذَلِكَ دُونَها، ولهذا لم يَقِفْ السلفُ على تفسِيرِ «اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ» بِاِرْتَفَعِ إلى السماءِ، بل ذَكَرَ كثيرٌ مِنَ المُفَسِّرِينَ أَنَّ المرادَ بالاستواءِ هنا القصدُ بالإرادةِ التَّامَّةِ، فاستوى إليها؛ أي: اتَّجَهَ إليها، وَقَصَدَ إليها بِإِرَادَةٍ تَامَةٍ، وَأَصْلُ ذَلِكَ أَنَّ هذه المادَّةَ «استوى» في الأصلِ تدلُّ على: الكمالِ، ثم هي في اللُّغَةِ العَرَبِيَّةِ تُسْتَعْمَلُ على وجوهٍ، وَيَقْتَضِي مَعْنَاهَا بِحَسَبِ تِلْكَ الوجوهِ فَتُسْتَعْمَلُ مطلقَةً، وَتُسْتَعْمَلُ معدَّاةً بـ «إلى»، وَتُسْتَعْمَلُ معدَّاةً بـ «على»، وَتُسْتَعْمَلُ مقرونةً بالواوِ، هذه أربعةُ استعمالاتٍ.

نجيح، عن مجاهد، به.

وانظر الفتح (١٣/٤٠٥)، وتغليق التعليق (٥/٣٤٥).

(١) رواه البخاري تعليقاً بصيغة الجزم كما في الفتح (١٣/٤٠٣) وأسنده ابن أبي حاتم قال: حدثنا أبي، ثنا أبو صالح، عن علي، عن ابن عباس به، انظر تغليق التعليق (٥/٣٤٥)، وكذا أسنده ابن جرير تفسير (٣٠/١٣٨، ١٣٩)، قال: حدثني علي، حدثنا أبو صالح، عن معاوية، عن علي، عن ابن عباس به.

(٢) أخرجه ابن حبان (٢/٧٦)، (٣٦١) وصححه، وحسنه ابن حجر وذكر له طرقاً كما في «الفتح» (١٣/٤١١).

الاستعمال الأول: إذا استعملت مطلقاً، فهي بمعنى الكمال؛ أي: كمال الشيء، ومنه قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَاسْتَوَى﴾ [البقرة: ١٢٨]. استوى؛ أي: كُمل. ويقول العامة: استوى الطعام: أي كُمل نُضجُه.

والثاني: إذا عُدَّتْ بـ «إلى»، صار معناها: القصد والجهة؛ أي: أنتهى قصده إلى ما بعد الحرف، ومنه قوله تعالى: ﴿ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ﴾ أي قصد قصداً تاماً بإرادة تامة، مُتَهَاها السماء.

الثالث: المعدة بعلی، فمعناها: العلو والاستقرار، لكنه بالنسبة للاستواء على العرش ليس هو العلو العام كما سنوضح إن شاء الله.

الاستعمال الرابع: أن تكون مقرونة بالواو، وفي هذه الحال يكون معناها: التساوي، كقولهم: استوى الماء والخشبة. ذكر ذلك النحويون في باب المفعول معه، استوى الماء والخشبة؛ أي: تساوىَا، يعني: صار الماء على حذاء الخشبة. نعم.

فهذه استعمالات الاستواء في اللغة العربية والصحيح في قوله تعالى ﴿ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ﴾ أي أنه قصد قصد إليها بإرادة تامة؛ لأنه ﴿فَجَعَلَ﴾ فوق السماء، ولم تكن السماء فوقه في يوم من الأيام أو لحظة من اللحظات، بل هو فوق السماء، فيكون المراد بالاستواء كما قرره كثير من المفسرين، ومنهم ابن كثير رحمه الله في التفسير<sup>(١)</sup>، لأن معناها القصد، مع تمام الإرادة.

وعليه سيكون في قوله تعالى: ﴿ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ﴾ للعلماء قولان.

القول الأول: أنه بمعنى: ارتفع.

والثاني: أنه بمعنى: قصد قصداً تاماً.

وقوله: «فسَوَّاهُنَّ». يعني: قوله تعالى: ﴿ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ﴾: من سورة البقرة. قال: خَلَقَهُنَّ. وفي هذا التفسير قصور؛ لأن التسوية أمر زائد على الخلق؛ لقوله تعالى: ﴿الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ﴾ [البقرة: ٢٩]. ولو جعلنا التسوية بمعنى الخلق لكان معنى الآية والذي خلق فخلق. وهذا لا يستقيم فالعطف يقتضي المغايرة. والتسوية تمام الخلق، يعني: خَلَقَهُنَّ على وجه مستو تام، هذا هو معنى قوله: ﴿فَسَوَّاهُنَّ﴾.

وقال مجاهد: استوى: علا على العرش. ومجاهد إمام المفسرين في التابعين؛ لأنه أخذ التفسير عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما، يعرض عليه القرآن من أوله إلى آخره يُوقِفُه عند كل آية ويسأله عن معناها، وقوله: علا على العرش. يعني: قوله تبارك وتعالى: ﴿إِلَهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾ [البقرة: ٤]. استوى، يقول: علا على العرش، وقد ذكر ابن القيم

يَكَلِّفُهُ فِي النُّونِيَّةِ<sup>(١)</sup> وَغَيْرِهَا أَيْضًا أَنَّ «اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ» وَرَدَتْ فِيهَا أَرْبَعُ عِبَارَاتٍ عَنِ السَّلَفِ: عَلَا، وَازْتَفَعَ، وَصَعَدَ، وَاسْتَقَرَّ. لَكِنْ عَلَا وَازْتَفَعَ وَصَعَدَ مَعْنَى الثَّلَاثَةِ مُتَقَارِبٌ أَوْ وَاحِدٌ. أَمَّا اسْتَقَرَّ فَلَا اسْتِقْرَارَ أَمْرًا زَائِلًا عَلَى مَجْرَدِ الْعُلُوِّ، وَكَأَنَّ الَّذِينَ فَسَّرُوهُ بِالْإِسْتِقْرَارِ أَخَذُوهُ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿لَسْتَوُوا عَلَى ظُهُورِهِ ثُمَّ تَذَكَّرُوا نِعْمَةً رَبِّكُمْ إِذَا اسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ﴾ [١٣: ١٧]. أَيْ: إِذَا اسْتَقَرَّزْتُمْ عَلَيْهِ، وَهَذَا لَيْسَ بَعِيدٌ، وَإِنْ كَانَ الْأَحْوِطُ الْأَنْفَرَسُ. «اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ» إِلَّا بِعَلَا عَلَى الْعَرْشِ، هَذَا هُوَ الْأَحْوِطُ؛ لِأَنَّ هَذَا الْفِعْلَ عُدِّيٌّ بِـ «عَلَى» فَتَقْتَصِرُ عَلَى مَعْنَى الْعُلُوِّ فِيهِ، وَلَكِنْ لَا مَانِعَ أَنْ نَقُولَ: اسْتَقَرَّ. وَإِنْ كَانَ أَمْرًا زَائِلًا عَلَى الْعُلُوِّ؛ لِأَنَّ هَذَا هُوَ مَعْنَاهُ فِي اللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ.

وهذا العلو هل هو العلو العام على جميع المخلوقات، أو هو علو خاص بالعرش؟  
الجواب: الثاني، أنه علو خاص بالعرش؛ لأنه لو كان هو العلو العام للزم أن يجوز قول القائل: استوى على الأرض، واستوى على الجبال، واستوى على الشجر، واستوى على الإنسان. لأنه عالٍ عليه بالمعنى العام، لكن هذا علو خاص بالعرش يختص به العرش، ولهذا قيده الله تعالى فقال: ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ﴾ [٢٤: ٢٢]. وهو عالٍ عليهم «اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ» فهذا علو خاص، وَيَتَبَيَّنُ بِالْمَثَالِ الْفَرْقُ بَيْنَ الْعُلُوِّ الْعَامِّ وَالْخَاصِّ، فَلَوْ وَضِعَ لَكَ سَرِيرٌ عَلَى سَطْحٍ فَجَلَسْتَ عَلَيْهِ لَكُنْتَ عَالِيًا عَلَيْهِ، وَعَلَى السَّطْحِ، وَعَلَى مَنْ تَحْتَ السَّطْحِ، لَكِنْ مَا هُوَ الْعُلُوُّ الْخَاصُّ الْمُبَاشَرُ لِلْسَّرِيرِ الَّذِي عُلُوٌّ عَلَيْهِ؟ هُوَ عُلُوُّكَ عَلَى السَّرِيرِ، وَهَذَا يُقَالُ: اسْتَوَى عَلَى السَّرِيرِ. فِي هَذَا الْمَثَالِ، وَلَا يُقَالُ: اسْتَوَى عَلَى السَّطْحِ. لَكِنْ يُقَالُ: عَلَا، فَعَلِيهِ نَقُولُ: الْإِسْتَوَاءُ عَلَى الْعَرْشِ عُلُوٌّ خَاصٌّ غَيْرُ الْعُلُوِّ الْعَامِّ.

نبحث في هذه المسألة -مسألة الاستواء- من عدة وجوه:

البحث الأول: ما معنى قوله: «اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ»؟

نقول: معنى قوله: «اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ» أي: عَلَا عَلَى الْعَرْشِ، هَذَا هُوَ الْمَعْنَى لَا يَحْتَمِلُ غَيْرَهُ، وَدَلِيلُ ذَلِكَ قَوْلُ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ﴿وَلَقَدْ لَنَزَّلَ رَبِّيَ الْمَلَكَيْنِ﴾ [٢٢] نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ ﴿٢٣﴾ عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنْذِرِينَ ﴿٢٤﴾ بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ ﴿٢٥﴾ [البقرة: ١٩٢-١٩٥]. وَاللِّسَانُ الْعَرَبِيُّ الْمُبِينُ يُدَلُّ عَلَى أَنَّ مَعْنَى قَوْلِ: اسْتَوَى عَلَى الشَّيْءِ. عَلَا عَلَى الشَّيْءِ وَلَا يَجُوزُ لَنَا الْعُدُولُ عَنْ مَا يَقْتَضِيهِ اللَّسَانُ الْعَرَبِيُّ إِلَّا بِدَلِيلٍ مِنَ الْكِتَابِ أَوْ السُّنَنِ أَوْ الْإِجْمَاعِ، وَهَذَا لَا دَلِيلَ مِنَ الْكِتَابِ وَلَا السُّنَنِ وَلَا اللَّغَةِ وَلَا الْإِجْمَاعِ عَلَى مُخَالَفَةِ هَذَا التَّفْسِيرِ، وَهُوَ أَنَّ اسْتَوَى بِمَعْنَى عَلَا.

فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ: مَاذَا تَقُولُونَ فِي قَوْلِ مَنْ قَالَ: اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ؟ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ؟ نَقُولُ: هَذَا قَوْلٌ بَاطِلٌ؛ لِأَنَّهُ لَا دَلِيلَ لَهُ مِنَ اللَّغَةِ وَيَلْزَمُ عَلَيْهِ لَوَازِمُ بَاطِلَةٌ، فَلَيْسَ لَهُ دَلِيلٌ إِيْجَابِيٌّ، وَلَا تَنْجِيٌّ عَنْهُ

الموانع، فإن قيل: قولكم: إنه لا دليل عليه في اللغة. ممنوع، فقد قال الشاعر:

قَدْ اسْتَوَى بِشْرٌ عَلَى الْعِرَاقِ      مِنْ غَيْرِ سَيْفٍ أَوْ دَمٍ مَهْرَاقٍ<sup>(١)</sup>

وبشر: هو بنُ مزوان. ومَعْنَى اسْتَوَى عَلَى الْعِرَاقِ؛ أي: اسْتَوَى عَلَيْهِ.  
فالجواب عن هذا من وجوه:

الوجه الأول: قائل هذا مجهول، والناقل عنه أيضًا مجهول، فهو ظلمات بعضها فوق بعض،  
هذه واحدة.

الوجه الثاني: لو سلمنا أنَّ القائلَ معلومٌ، فهل هو قبلَ تغيّرِ اللسانِ فيكونَ مِنَ الْعَرَبِ الْأَفْحَاحِ<sup>(٢)</sup>،  
أو بعدَ تغيّرِ اللسانِ فلا يُحتجُّ به؛ الثاني، لأنَّ الفتوحاتِ كَثُرَتْ في ذلك الوقتِ وانتشرت واختلط  
العجمُ بالعربِ وتغيّرَ اللسانُ.

الوجه الثالث: لو فُرض أنَّ هذا الرجلَ معلومٌ، ولم يتغيّرَ لسانُه، فإنَّ قوله: قَدْ اسْتَوَى بِشْرٌ عَلَى  
الْعِرَاقِ لَا يَتَعَيَّنُ أَنْ يَكُونَ الْمَرَادُ بِهِ اسْتَوَى إِذْ إِنَّهُ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الْمَرَادُ اسْتَوَى عَلَى الْعِرَاقِ: عَلَا  
معنويًا، لَا عَلَا حَسِيًّا؛ لأنَّ كونه يعلو عليها علوًا حسيًّا ممتنع، لكن يعلو عليه علوًا معنويًا، والمَعْنَى  
قَدْ كَمُلَ اسْتِلاؤه عليه وسيطرته عليه؛ لأنَّ الاستواء أصلُ الهادة هذه من الكمال. وحينئذٍ لا دليل  
لقول هذا القائل.

أما ما يلزمُ عليه مِنَ اللُّوْازِمِ الْبَاطِلَةِ، إِذَا فَسَّرْنَا اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ بِاسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ فَهِيَ:  
أولاً: يَقْتَضِي أَنْ يَكُونَ الْعَرْشُ قَبْلَ اسْتِواءِ اللَّهِ عَلَيْهِ مَمْلُوكًا لِغَيْرِ اللَّهِ، فَمِنْ الَّذِي مَلَكَهُ غَيْرُ اللَّهِ؟  
الجواب: لَا أَحَدَ.

ثانيًا: يَقْتَضِي أَنْ يَكُونَ هُنَاكَ مَعَالِجَةٌ لِلْإِسْتِلاءِ عَلَيْهِ؛ لِأَنَّ اسْتَوَى لَا تَكُونُ إِلَّا بَعْدَ عِرَاقٍ وَمَقَاتِلَةٍ  
وَأَخِذٍ وَرَدٍّ، فَمِنْ الَّذِي قَاتَلَ اللَّهَ؟  
الجواب: لَا شَيْءَ.

ثالثًا: نَقُولُ: إِذَا قُلْتَ: اسْتَوَى بِمَعْنَى: اسْتَوَى. لَزِمَ أَنْ يَصِحَّ قَوْلُكَ: إِنَّ اللَّهَ اسْتَوَى عَلَى الْأَرْضِ،  
وَعَلَى الْبَعِيرِ. لِأَنَّهُ مُسْتَوٍ عَلَى هَذَا، فَهَذِهِ اللُّوْازِمُ الْبَاطِلَةُ تُبْطِلُ تَحْرِيفَ مَنْ حَرَّفَ الْإِسْتِواءَ إِلَى  
الْإِسْتِلاءِ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ أَنْ الْأَمْرَ وَاضِحٌ.

فإن قال قائل: إِذَا قُلْتَ: اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ؛ عَلَا عَلَى الْعَرْشِ. لَزِمَ أَنْ يَكُونَ جِسْمًا وَمَحْدودًا،

(١) ذكر هذا البيت الجويني في «لمع الأدلة» (ص ٩٥)، والرازي في أساس التقديس (ص ٢٠٢)، والعز بن عبد السلام في  
«الإشارة إلى الإيجاز» (ص ١١٠)، وابن القيم في «الصواعق المرسلة» (١/ ٣٥٩)، وانظر قول شيخ الإسلام ابن تيمية في  
«مجموع الفتاوى» (١٤٦/٥).

(٢) الأفحاح: عربيٌّ فُحٌّ؛ أي: مُحَضٌّ خَالِصٌ انظر: مختار الصحاح مادة (ق ح ح).

ولهذا لما جاءت امرأة جهنم بن صفوان إلى الكوفة أو إلى البصرة واجتمع الناس عليها يناقشونها قالت: إنها تكفر «بمحدود على محدود» فالعرش محدود وهي تقول: إذا كان مُستَوِيًّا على محدود لزم أن يكون محدودًا. فما هو الجواب على ذلك؟

نجيب عن القول بأنه: يلزم أن يكون جسمًا، وأن يكون محدودًا، فنقول: إذا لزم أن يكون جسمًا من كلام الله فليكن ذلك، ونحن نؤمن به، ولكننا نقول: إنه ليس كأجسام المخلوقين، وإن لم يلزم ذلك فلا يلزمنا أن نلتزم به، ولا يكون قولنا باطلاً بهذا الإلزام الباطل، ثم نقول: ماذا نعتنون بالجسم؟ أتعنون بالجسم: الشيء المركب من لحم وعظم ودم وما أشبه ذلك؟ فهذا ممنوع. أم تريدون بالجسم الشيء القائم بنفسه، الفاعل لما يريد الذي يأتي ويتكلم ويتزل؟ إن قالوا: نريد هذا فنحن نلتزم به، ونقول: إن الله هو هذا: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ١١﴾.

أما كلمة محدود، فإنها كلمة كالجسم لم ترد في القرآن ولا في السنة ولا في كلام الصحابة لا نفيًا ولا إثباتًا، وردت عن بعض الأئمة بالإنكار، وعن بعض الأئمة بالإقرار، يعني أن بعض الأئمة قالوا: إن الله محدود، أو له حد. وبعضهم أنكروا ذلك<sup>(١)</sup> والحقيقة أن الخلاف لفظي عند التحقيق؛ لأنه إن أريد بالحد أن شيئًا يحد الله فهذا مُتَنَبِّ قطعًا؛ لأن ما فوق المخلوقات هواء، لا يوجد شيء، والله تعالى فوق المخلوقات، وإن أراد بالحد البينونة عن الخلق، فهذا هو معنى قول السلف: إنه بائن من خلقه. ولهذا إنكار الحد مطلقًا أو إثباته مطلقًا فيه نظر بل يُفسَّر، ثم نقول: قولكم: إنه يلزم من كونه على العرش أن يكون محدودًا على محدود. أمّا كونه على محدود فهذا نُسَلِّمُ به، فالعرش مخلوق له حد، ولكن لا يلزم من استوائه على هذا المخلوق المحدود أن يكون هو أيضًا محدودًا؛ لأنه فوق المخلوقات، ليس شيء يحدّه. وبهذا بطلت اعتراضاتهم، وتبين أنهم أرادوا أن يحكموا على الله بعقولهم لا أن يحكموا الله تعالى بعقولهم، والفرق بين الكلمتين واضح؛ فأن يحكموا على الله بعقولهم، هذا لا يجوز، وأن يحكموا الله بعقولهم هذا صحيح؛ لأن العقل يقتضي أن تحكم الله؛ لأنه هو الحكم وإليه الحكم.

فتبين الآن أن استواء الله على العرش بمعنى علا على العرش، ولا يحتل غير هذا المعنى.

البحث الثاني: هل استواء الله على العرش من الصفات الفعلية، أم من الصفات الذاتية؟  
الجواب: الأول، أن استواء الله على العرش من الصفات الفعلية بناءً على الضابط الذي ضبطه أهل العلم، فقالوا: كل ما يتعلق بمشيئة الله فهو فعل والاستواء متعلق بمشيئته، والدليل على تعلقه بمشيئته أنه قال: ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى﴾ فلا استواء حدث بعد الخلق.

(١) انظر «بيان تلبيس الجهمية» (١/٥٢، ٣٩٧، ٤٢٨)، (٢/١٦٣) و«مسألة القرآن لابن عقيل» (ص ٩٣).

فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ: أَنَا لَا أَقِرُّ بِالصِّفَاتِ الْفَعْلِيَّةِ، وَأَرَدُّ الصِّفَاتِ الْفَعْلِيَّةَ إِلَى الْقُدْرَةِ الْأَزَلِيَّةِ.

قُلْنَا: هَذَا خَطَأٌ عَظِيمٌ؛ لِأَنَّكَ إِذَا حَوَّلْتَ ﴿أَسْتَوِي عَلَى الْعَرْشِ﴾ إِلَى: ثُمَّ قَدَرَ عَلَى الْإِسْتَوَاءِ عَلَى الْعَرْشِ، لَزِمَ مِنْ ذَلِكَ أَنْ يَكُونَ قَبْلَ هَذَا عَاجِزًا، فَوَقَعَتْ فِي شَرٍّ مِمَّا فَرَزْتَ مِنْهُ، بَلْ نَقُولُ: قِيَامُ الْأَفْعَالِ بِاللَّهِ ﷻ وَكَوْنُهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ هَذَا مِنْ كِبَالِ اللَّهِ أَنْ يَفْعَلَ مَا يَشَاءُ وَأَنْ تَقُومَ بِهِ الْأَفْعَالُ الْإِخْتِيَارِيَّةُ ﴿وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ﴾ [الشورى: ٢٦٨]. فَإِنْ قَالَ: الْحَوَادِثُ لَا تَقُومُ إِلَّا بِحَادِثٍ فَمَا الْجَوَابُ؟

الْجَوَابُ: هَذِهِ أَكْذَابُ الْقَوَاعِدِ، فَمَنْ قَالَ هَذَا؟ مَنْ قَالَ: إِنَّ الْحَوَادِثَ لَا تَقُومُ إِلَّا بِحَادِثٍ؟ وَمَنْ قَالَ: إِنَّ الْفِعْلَ لَا يَبْدَأُ أَنْ يَكُونَ مَقَارِنًا لِلْفَاعِلِ وَالْأَبْلَ إِبْتَاهُ، فَمَنْ قَالَ هَذَا؟! الْإِنْسَانُ نَفْسُهُ يُحَدِّثُ الْفِعْلَ، فَيَقُومُ بَعْدَ أَنْ كَانَ قَاعِدًا، وَيَقْعُدُ بَعْدَ أَنْ كَانَ قَائِمًا وَلَا يَلْزَمُ مِنْ حَدُوثِ هَذَا الْقِيَامِ الْمُعَيَّنِ أَوْ الْقُعُودِ الْمُعَيَّنِ أَنْ يَكُونَ سَابِقًا سَبَقَ هَذَا الْفَاعِلَ، بِمَعْنَى أَنَّ الْفَاعِلَ يَفْعَلُ، وَوُجُودُهُ سَابِقٌ عَلَى فِعْلِهِ، فَمَا الْمَانِعُ أَنْ يَقَعَ مِنَ اللَّهِ ﷻ فِعْلٌ حَادِثٌ مَعَ كَوْنِهِ هُوَ أَزَلِيًّا؟ إِذَا كَانَ الْإِنْسَانُ الْمَحْدُثُ يَفْعَلُ الْفِعْلَ الْحَادِثَ وَهُوَ سَابِقٌ عَلَى هَذَا الْفِعْلِ، قَدْ يَكُونُ لَهُ مِثْلُ سَنَةٍ، وَنُوْحٌ ﷺ لَبِثَ فِي قَوْمِهِ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا، فَهَلِ الْفِعْلُ الَّذِي فَعَلَهُ فِي آخِرِ وُجُودِهِ فِي قَوْمِهِ يَلْزَمُ أَنْ يَكُونَ مَوْجُودًا مَعَهُ حِينَ وُلِدَ أَوْ لَا يَلْزَمُ؟ لَا يَلْزَمُ فَتَبَيَّنَ أَنَّ هَذِهِ الْقَاعِدَةَ بَاطِلَةٌ وَفَاسِدَةٌ، وَأَنَّ مِنْ كِبَالِ اللَّهِ ﷻ أَنْ يَكُونَ فَعَالًا لِمَا يَرِيدُ، وَمِنْ جِهَةِ ذَلِكَ الْإِسْتَوَاءِ عَلَى الْعَرْشِ، وَالتَّزَوُّلُ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا، وَالصَّحْحُ وَالْفَرْحُ وَالْغَضَبُ، وَمَا أَشْبَهَهَا، وَذَكَرْنَا فِيهَا سَبَقَ أَنَّ كُلَّ صِفَةٍ لَهَا سَبَبٌ فِيهَا صِفَةٌ فَعْلِيَّةٌ؛ لِأَنَّهَا مُتَعَلِّقَةٌ بِمَشِيئَتِهِ. فَتَبَيَّنَ الْآنَ أَنَّ الْإِسْتَوَاءَ عَلَى الْعَرْشِ صِفَةٌ فَعْلِيَّةٌ.

أَمَّا الْعُلُوُّ الْعَامُّ، فَهَلِ هُوَ صِفَةٌ فَعْلِيَّةٌ أَوْ ذَاتِيَّةٌ؟

الْجَوَابُ: ذَاتِيَّةٌ؛ لِأَنَّ اللَّهَ ﷻ لَمْ يَزَلْ وَلَا يَزَالُ عَالِيًا فَوْقَ الْمَخْلُوقَاتِ؛ لِأَنَّ الْإِسْتَوَاءَ عَلُوٌّ خَاصٌّ كَمَا سَبَقَ.

❖ وَقَوْلُهُ: «قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ الْمَجِيدُ: الْكَرِيمُ» وَهَذَا الْقَوْلُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ مَعْلُوقٌ.

قال الحافظ ابن حجر:

قَوْلُهُ: قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: الْمَجِيدُ: الْكَرِيمُ، وَالْوَدُودُ: الْحَبِيبُ: وَصَلَهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ مِنْ طَرِيقٍ عَلَى

بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ﴾ [١٥] ﴿وَالْوَدُودُ: الْحَبِيبُ﴾ [١٥]. قَالَ: الْمَجِيدُ: الْكَرِيمُ. وَبِهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَهُوَ الْغَفُورُ الْوَدُودُ﴾ [١٥] ﴿وَالْوَدُودُ: الْحَبِيبُ﴾. وَإِنَّمَا وَقَعَ تَقْدِيمُ الْمَجِيدِ قَبْلَ الْوَدُودِ هُنَا؛ لِأَنَّ الْمَرَادَ تَفْسِيرَ لَفْظِ «الْمَجِيدِ» الْوَاقِعِ فِي قَوْلِهِ: ﴿ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ﴾ فَلَمَّا فَسَّرَهُ اسْتَطَرَدَّ فِي تَفْسِيرِ الْأَسْمِ الَّذِي قَبْلَهُ، إِشَارَةً إِلَى أَنَّهُ قُرِئَ مَرْفُوعًا بِالْإِتْفَاقِ ﴿ذُو الْعَرْشِ﴾ بِالرَّفْعِ صِفَةً لَهُ.

وَاخْتَلَفَتْ الْقَرَأَةُ فِي «الْمَجِيدِ» بِالرَّفْعِ، فَيَكُونُ مِنْ صِفَاتِ اللَّهِ، وَبِالْكَسْرِ فَيَكُونُ صِفَةً الْعَرْشِ، قَالَ ابْنُ مُثَنَّى: جَمِيعُ مَا ذَكَرَهُ الْبُخَارِيُّ فِي هَذَا الْبَابِ يَشْتَمِلُ عَلَى ذِكْرِ الْعَرْشِ إِلَّا أَثَرُ ابْنِ عَبَّاسٍ، لَكِنَّهُ نَبَّهَ بِهِ عَلَى لَطِيفَةٍ، وَهِيَ أَنَّ الْمَجِيدَ فِي الْآيَةِ عَلَى قِرَاءَةِ الْكَسْرِ لَيْسَ صِفَةً لِلْعَرْشِ حَتَّى لَا يُتَخَيَّلَ أَنَّهُ قَدِيمٌ، بَلْ

هي صفةُ الله بدليل قراءة الرفع وبدليل اقترانه بالودود، فيكون الكسرُ على المجاورة، لتجتمع القراءتان على معنى واحد. اهـ

ويؤيد أنها عند البخاري صفةُ الله تعالى، ما أزدفه به وهو يقال: حميدٌ مجيدٌ. إلى آخره <sup>(١)</sup>. اهـ  
 قوله: المجيدُ بالرفع، وعندنا الآن مرفوعةٌ، فيقتضي أن يكون المرادُ بذلك الربُّ ﷻ، وفي الآية الكريمة: ﴿ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ ۝١٥﴾ قراءتان؛ ذو العرشِ المجيد، وذو العرشِ المجيدُ، فأما على قراءة الرفع، فهي اسمٌ من أسماءِ الله وتعودُ الصفةُ فيها إلى الله، ولهذا جاءت مرفوعةٌ، وأما على قراءة الجرِّ «ذو العرشِ المجيد» فهي صفةٌ للعرش، والقول بأنها صفةٌ للربِّ، وأنها كُسِرَتْ للمجاورة قولٌ بعيدٌ جدًا.

فالصوابُ: أنها على قراءة الرفع من أسماءِ الله، والمجدُ صفةُ الله، وعلى قراءة الجرِّ تكونُ صفةً للعرش، فأما على قراءة الجرِّ فلا بأس أن تُفسَّرَ بالكريم؛ لأنَّ الله تعالى قال: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ ۝١٦﴾ [الأنعام: ١٦]. بالكسر، فيكونُ المجدُ بالنسبةِ للعرشِ هو الكرم، والكرمُ في كلِّ موضع بحسبه، ليس الكرمُ هو كثرةُ العطاء؛ لأنَّ العرشَ لا يُعطي، لكن يُرادُ به البهاءُ والحسنُ والجمالُ والكمالُ على حدِّ قولِ النبي ﷺ لمعاذٍ: «فإن أطاعوك لذلك، فإياك وكرائم أموالهم» <sup>(٢)</sup>. جمعُ كريمةٍ، وليس المرادُ بكرائم الأموال أنها تُعطي لكنها الجميلةُ البهيةُ الكاملةُ، فإذا كانت قراءة المجيد بالجرِّ صفةً للعرش صحَّ أن يُفسَّرَها بالكريم؛ لأنَّ العرشَ وصِفَ بذلك في آيةٍ أخرى، أما إذا كانت بالرفع «المجيد» صفةً للربِّ ﷻ فلا يصحُّ أن تُفسَّرَها بالكريم، بل تُفسَّرُها بذِي العظمةِ والسلطانِ الكامل، ودليل ذلك قوله تعالى: ﴿تَبَارَكَ يَوْمَ الدِّينِ ۝١٧﴾ حيثُ كان الله يجيبُ القارئ ويقولُ: «مَجْدَنِي عَبْدِي» <sup>(٣)</sup> لأنه في يوم الدين يكونُ تمامُ الملكِ لله ﷻ.

وأما الودودُ ففسَّرَه بالحبيب، لقولِ الله: ﴿وَهُوَ الْغَفُورُ الْودُودُ ۝١٨﴾ فالحبيبُ فاعِلٌ، هل هي بمعنى فاعلٍ أو مفعولٍ؟

إذا قلتُ حبيبي فلانٌ هذا مفعولٌ، وإن قلتُ: فلانٌ حبيبٌ: أيضًا بمعنى مفعولٍ، لكن مع ذلك يصحُّ أن يكونَ بمعنى حابٍّ، ولكن تفسيرُ الودود بالحبيب تفسيرٌ تقريبيٌّ؛ لأنَّ الودودَ أخصُّ من الحبيب، فالمودَّةُ وصفٌ زائدٌ على مطلقِ المحبة، فهي المحبةُ الخالصةُ؛ يعني: التي ليست مشوبةً بكَرِهٍ، فتفسيرُ الودود بالحبيب تفسيرٌ تقريبيٌّ، وإلا فإنَّ المعنى الأدقُّ أن نقولَ: الودودُ: ذو المحبةِ الخالصةِ وليست مطلقَ المحبة، والودودُ من أسماءِ الله ﷻ كما قال الله تعالى: ﴿وَهُوَ الْغَفُورُ الْودُودُ ۝١٨﴾

(١) انظر «الفتح» (١٣/٤٠٨).

(٢) تقدم تحريره.

(٣) رواه مسلم (٣٩٥).

وهي بِمَعْنَى الْوَادِّ، فَجَمَعَ اللَّهُ بَيْنَ هَذَيْنِ الْأَسْمَيْنِ الْكَرِيمَيْنِ؛ لِأَنَّ بِالْمَغْفِرَةِ تَكْفِيرَ السَّيِّئَاتِ، وَبِالْوَدِّ حَصُولَ الْهَبَاتِ، فَجَمَعَ الْإِنْسَانُ فِي تِلَاوَةِ هَذَيْنِ الْأَسْمَيْنِ بَيْنَ الْخَوْفِ وَالرَّجَاءِ، بَيْنَ الْخَوْفِ مِنَ الذَّنْبِ فَيَسْأَلُ اللَّهَ الْمَغْفِرَةَ، وَالرَّجَاءِ؛ لِقَوْلِهِ: ﴿الْوَدُّودُ﴾ لِأَنَّ الْوَدُودَ لَا شَكَّ أَنَّهُ سَيَكُونُ كَثِيرَ الْعَطَاءِ وَكَثِيرَ الْغَفَرَانِ.

❖ قَوْلُهُ: «حَمِيدٌ مُجِيدٌ، كَأَنَّهُ فَعِيلٌ مِنْ مَاجِدٍ، مَحْمُودٌ مِنْ حَمِيدٍ»، فِي الْعِبَارَةِ لَفٌ وَنَشْرٌ غَيْرُ مَرْتَبٍ، يَقُولُ: حَمِيدٌ كَأَنَّهُ مَحْمُودٌ حَامِدٌ، مُجِيدٌ يَقُولُ: كَأَنَّهُ فَعِيلٌ مِنْ مَاجِدٍ، وَمَاجِدٌ اسْمٌ فَاعِلٌ، وَمُجِيدٌ اسْمٌ فَاعِلٌ، لَكِنْ فِيهِ مِبَالِغَةٌ كَمَا هُوَ مَعْلُومٌ فِي عِلْمِ النُّحُوِّ أَنَّ أَمْثَلَةَ الْمِبَالِغَةِ مِنْهَا فَعِيلٌ، فَيَكُونُ مُجِيدٌ بِمَعْنَى مَاجِدٍ، لَكِنْ فِيهِ مِبَالِغَةٌ، وَالْمَجْدُ سَبَقَ أَنَّهُ السُّلْطَانُ التَّامُّ الَّذِي تَكُونُ بِهِ السَّيْطَرَةُ التَّامَّةُ، وَأَمَّا حَمِيدٌ فَيَكُونُ مَحْمُودٌ مِنْ حَمِيدٍ.

إِذَا: مُجِيدٌ بِمَعْنَى الْفَاعِلِ، وَحَمِيدٌ يَقُولُ الْبُخَارِيُّ أَنَّهُ بِمَعْنَى الْمَفْعُولِ مِنْ حَمِيدٍ فَهُوَ مَحْمُودٌ، وَهَذَا صَحِيحٌ، وَاللَّهُ ﷻ حَمِيدٌ بِمَعْنَى مَحْمُودٍ؛ أَي: مَحْمُودٌ حَمْدًا يَسْتَحِقُّهُ، وَلِهَذَا جَاءَتْ بِصِغَةِ الْمِبَالِغَةِ «حَمِيدٌ» وَتَحْتَمِلُ مَعْنَى آخَرَ أَنْ يَكُونَ حَمِيدٌ بِمَعْنَى حَامِدٍ؛ لِأَنَّهُ ﷻ يَحْمَدُ مَنْ يَسْتَحِقُّ الْحَمْدَ مِنْ أَوْلِيَائِهِ، فَيَحْمَدُ الْأَنْبِيَاءَ، وَالْأَوْلِيَاءَ وَالصُّدَّيْقِينَ، وَالشَّهَدَاءَ وَيُنِّيهِ عَلَيْهِمْ، وَهَذَا حَمْدٌ، فَهُوَ حَمِيدٌ بِمَعْنَى حَامِدٍ وَحَمِيدٌ بِمَعْنَى مَحْمُودٍ، وَيَكُونُ لِلْمَعْنَيْنِ جَمِيعًا، وَجَاءَ الْجَمْعُ بَيْنَهُمَا فِي الْقُرْآنِ وَالسُّنَنِ، فَقَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى فِي قِصَّةِ إِبْرَاهِيمَ: ﴿رَحِمْتُ اللَّهَ وَبَرَكَتُهُ، عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ إِنَّهُ حَمِيدٌ مُجِيدٌ﴾ (٧٦) [٧٣] وَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ فِيهَا عَلَّمْنَا مِنَ الصَّلَاةِ عَلَيْهِ: «كَمَا صَلَّيْتُ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مُجِيدٌ»<sup>(١)</sup>.

رُويَ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ فِي الْإِسْتِثْنَاءِ: الْإِسْتِثْنَاءُ غَيْرُ مَجْهُولٍ، وَالْكَيفُ غَيْرُ مَعْقُولٍ، وَالْإِيْيَانُ بِهِ وَاجِبٌ، وَالسُّؤَالُ عَنْهُ بَدْعٌ. وَالْإِمَامُ مَالِكٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سُئِلَ فِي الْحَلْفَةِ هَذَا السُّؤَالُ: قَالَ لَهُ رَجُلٌ يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ ﷺ «الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى»، كَيْفَ اسْتَوَى؟ فَاسْتَعْظَمَ الْإِمَامُ مَالِكٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ هَذَا السُّؤَالُ، وَأَطْرَقَ بِرَأْسِهِ حَتَّى عَلَاهُ الرَّحْضَاءُ؛ أَي: الْعَرَقُ، وَجَعَلَ يَتَصَبَّبُ عِرْقًا مِنْ شِدَّةِ وَقَعِ السُّؤَالِ عَلَى قَلْبِهِ، ثُمَّ قَالَ: الْإِسْتِثْنَاءُ غَيْرُ مَجْهُولٍ وَالْكَيفُ غَيْرُ مَعْقُولٍ، وَالْإِيْيَانُ بِهِ وَاجِبٌ، وَالسُّؤَالُ عَنْهُ بَدْعٌ. هَذَا اللَّفْظُ الَّذِي رُويَ، لَكِنْ نَقَلَهُ كَثِيرٌ مِنَ الْعُلَمَاءِ عَلَى وَجْهِ آخَرَ، فَقَالَ: الْإِسْتِثْنَاءُ مَعْلُومٌ، وَالْكَيفُ مَجْهُولٌ، وَالْإِيْيَانُ بِهِ وَاجِبٌ، وَالسُّؤَالُ عَنْهُ بَدْعٌ<sup>(٢)</sup>. وَلَنُشْرِحَ هَذَا الْكَلَامَ.

❖ قَالَ: «الْإِسْتِثْنَاءُ غَيْرُ مَجْهُولٍ». أَي: أَنَّهُ مَعْلُومٌ بِمُقْتَضَى اللَّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ وَإِجْمَاعِ مَنْ سَلَفَ، فَفِي اللَّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ «اسْتَوَى عَلَى» مَعْنَاهُ: الْعُلُوُّ، وَإِجْمَاعُ مَنْ سَلَفَ؛ لِأَنَّهُ لَمْ يَرِدْ حَرْفٌ وَاحِدٌ عَنِ الصَّحَابَةِ يَخَالِفُ مَا جَاءَ بِهِ الْقُرْآنُ، فَيَكُونُ الْأَصْلُ بَقَاءَهُ عَلَى مَا كَانَ عَلَيْهِ كَمَا قَرَرْنَا ذَلِكَ سَابِقًا.

(١) رواه البخاري (٣٣٧٠)، ومسلم (٤٠٥).

(٢) تقدم تحريجه عن مالك، شيخه ربيعة.



❁ «والكيف مجهول» وفي رواية عنه: «غير معقول». أما رواية: «غير معقول». فالمعنى: أن كيف لا يدرّكه العقل وإذا لم يدرّكه العقل توقّف إثباته على الدليل السمعي، وليس هناك دليل سمعي، وعلى هذا فيكون، إذا كان العقل لا يدرّكه ولم يرّذ به السمع، صار مجهولاً، فالكيف مجهول ودليل جهالته أن كيفية استواء الله على العرش هو تكييف لصفة من صفاته، والقول في الصفات كالقول في الذات، فإذا كنّا لا نكيف ذاته، فإنّا لا نكيف صفاته؛ لأن الكلام في الصفات فرع عن الكلام في الذات، هذا وجه.

الوجه الثاني: أن الله أخبرنا عنه، ولم يُخبرنا عن كيفيته، ونحن لا ندرّكه بعقولنا. الوجه الثالث: أن الشيء لا تُعلم كيفيته إلا بواحد من أمور ثلاثة: مشاهدته أو مشاهدته نظيره أو الخبر الصادق عنه. وكلّ هذا منتفٍ بالنسبة لاستواء الله على العرش، لا شاهدناه، ولا شاهدنا له نظيراً، ولا أخبرنا الصادق عنه، فوجب أن يكون مجهولاً، وبقية الصفات يقال فيها كما يقال في الاستواء، فيقال مثلاً في النزول إلى السماء الدنيا، النزول معلوم والكيف مجهول والإيمان به واجب. والسؤال عنه بدعة.

لكن لماذا كان الإيمان به واجباً؟ لأنه خبرٌ من أخبار الله ورسوله.

ولماذا كان السؤال عنه بدعة؟ لوجهين:

الوجه الأول: أن الصحابة لم يسألوا عنه.

والوجه الثاني: أن السؤال عن ذلك من سمات أهل البدع، فهم الذين يسألون هذا السؤال.

ولهذا قال الإمام مالك: وما أراك إلا مبتدعاً. ثم السؤال عنه أيضاً تنطع وتكلف، فيدخل في قوله ﷺ: «هلك المتطعون»<sup>(١)</sup> وهكذا بقية الصفات، السؤال عن كيفيتها أو عن شيء زائد على ما جاء به النص بدعة، وتكلف وتنطع، ولهذا يجب على المرء أن يحذر من التنطع في هذه الأمور.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤١٨- حَدَّثَنَا عَبْدَانُ، عَنْ أَبِي حَمْزَةَ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ جَامِعِ بْنِ شَدَّادٍ، عَنْ صَفْوَانَ بْنِ مُحَرَّرٍ، عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ قَالَ: إِنِّي عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ إِذْ جَاءَهُ قَوْمٌ مِنْ بَنِي تَمِيمٍ فَقَالَ: «اقْبُلُوا الْبَشْرَى يَا بَنِي تَمِيمٍ». قَالُوا: بَشَرْتَنَا فَأَعْطِنَا. فَدَخَلَ نَاسٌ مِنْ أَهْلِ الْيَمَنِ فَقَالَ: «اقْبُلُوا الْبَشْرَى يَا أَهْلَ الْيَمَنِ إِذْ لَمْ يَقْبَلْهَا بَنُو تَمِيمٍ». قَالُوا: قِيلَنَا. جِئْنَاكَ لِنَتَفَقَّهَ فِي الدِّينِ وَلِنَسْأَلَكَ عَنْ أَوَّلِ هَذَا الْأَمْرِ مَا كَانَ. قَالَ: «كَانَ اللَّهُ وَلَمْ يَكُنْ شَيْءٌ قَبْلَهُ، وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْبَاءِ، ثُمَّ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ، وَكَتَبَ فِي الذِّكْرِ كُلِّ شَيْءٍ». ثُمَّ أَنَايِي رَجُلٌ فَقَالَ: يَا عِمْرَانُ، أَذْرِكَ نَاقَتَكَ فَقَدْ ذَهَبَتْ فَانْطَلَقْتُ أَطْلُبُهَا، فَإِذَا السَّرَابُ يَنْقَطِعُ

دُونَهَا، وَإِنَّمَا اللَّهُ لَوَدِدْتُ أَنَّهَا قَدْ ذَهَبَتْ وَلَمْ أَقُمْ.

الشاهد من هذا الحديث: «وكان عرشه على الماء» هذا شاهد الترجمة. النبي ﷺ جاءه قوم من بني تميم، قال: «اقبلوا البشري، يا بني تميم» قالوا: «بشرتنا فأعطينا. ناس يريدون الدنيا، بشرتنا وعرفنا ما عندك، لكن أعطينا. ولهذا جعل النبي ﷺ هذا رداً منهم للبشري، لما دخل أهل اليمن قال: «اقبلوا البشري يا أهل اليمن إذ لم يقبلها بنو تميم» لأنهم قالوا: «بشرتنا فأعطينا. فكانهم جاءوا للعطايا؛ السال لكن لا يعني هذا أنه لا يوجد خير في بني تميم، بنو تميم فيهم خير لو لم يكن فيهم إلا أنهم أشد الناس على الدجال، كما قال النبي ﷺ: «أشد أمتي على الدجال بنو تميم»<sup>(١)</sup>. وكل قبيلة وكل أمة فيها الخير وفيها الشر، والخير قد يكون عاماً، وقد يكون خاصاً وكذلك الشر.

❖ قوله: «فدخل ناس من أهل اليمن فقال: اقبلوا البشري، يا أهل اليمن، إذ لم يقبلها بنو تميم قالوا: قبلنا» ﷺ قبلنا البشري، «جئتكم لتتفقوا في الدين». يعني ولم يقولوا: جئتكم للعطاء. ما قالوا: أعطينا، فقد جاءوا للعلم قالوا: «ولنسألك عن أول هذا الأمر ما كان؟» وكيف نشأت الدنيا هذه، كيف نشأت السموات، كيف نشأت الأرض أخبرنا. فقال النبي ﷺ: «كان الله ولم يكن شيء قبله» فهو الأول الذي ليس قبله شيء، وهذا أمر معلوم.

❖ وقوله: «كان الله» هذه مسحوبة الدلالة على الزمنية: يعني ليس المعنى كان فبان، بل هو ﷻ لم يزل ولا يزال موجوداً، والعقل لا يدرك كيف كان؛ لأنه أزلي، لا نهاية لأوله، ولا غاية، هو الأول الذي ليس قبله شيء ولا تعمل فكرك، كيف هذا إن أعملت فكرك متصل إلى نقطة بين النبي ﷺ وعلاجها حيث أخبر أن الناس يقولون: من خلق كذا، من خلق كذا، من خلق كذا؟ حتى يقولوا: من خلق الله؟ وحيث يجب أن تقف، وتقول: الله أحد، صمد، لم يلد ولم يولد، ولم يكن له كفواً أحد وتستعبد بالله من الشيطان الرجيم<sup>(١)</sup>. وتنتهي عن هذه التقديرات كلها.

❖ قوله: «وكان عرشه على الماء» قبل خلق السموات «ثم خلق السموات والأرض»، وخلقها مبين في القرآن مجملًا ومفصلاً.

❖ قوله: «وكتب في الذكر كل شيء» الذكر: اللوح المحفوظ، كما قال تعالى: «وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزُّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ».

❖ قوله: «كل شيء» الظاهر لي أنه ليس على عموم؛ لأن الله قال للقلم: «اكتب ما هو كائن إلى يوم القيامة» فكتب القلم ما هو كائن إلى يوم القيامة، وعلى هذا يكون المراد بالعموم أو المراد بالعام، الخاص أي ما يكون إلى يوم القيامة.

❖ يقول عمران بن حصين: «ثم أتاني رجل فقال: يا عمران، أدرك ناقتك، فقد ذهبت فانطلقت»

(١) رواه البخاري (٢٥٤٣)، ومسلم (٢٥٢٥).

(٢) رواه البخاري (٣٢٧٦)، ومسلم (١٣٤).

أَطْلُبُهَا، فَإِذَا السَّرَابُ يَنْقَطِعُ دُونَهَا، وَيَأْمُرُ اللَّهُ لَوْدُثُ أَنَّهَا قَدْ ذَهَبَتْ وَلَمْ أَقُمْ، وَلَمْ أَقُمْ. جَاءَهُ رَجُلٌ قَالَ: أَدْرَكَ نَاقَتَكَ. وَهَذَا التَّنْبِيهُ مِنْ هَذَا الرَّجُلِ وَاجِبٌ؛ لِأَنَّهُ مِنْ حِفْظِ مَالِ أَخِيهِ، وَالظَّاهِرُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ أَنَّ عِمْرَانَ ظَنَّ أَنَّهَا قَرِيبَةٌ فَخَرَجَ لِيَعْقِلَهَا وَيَرْجِعَ لِيَسْتَمَعَ إِلَى الرَّسُولِ ﷺ، لَكِنَّهُ يَقُولُ: فَإِذَا السَّرَابُ يَنْقَطِعُ دُونَهَا، إِذَا هِيَ بَعِيدَةٌ وَرَاءَ السَّرَابِ، وَلَكِنَّهُ لَمْ يَتْرُكْهَا؛ لِأَنَّ النَّفْسَ تَتَعَلَّقُ بِالْمَالِ فِي مِثْلِ هَذِهِ الْحَالِ إِذْ يَشُقُّ عَلَيْهِ أَنْ يَرَى بَعِيرَهُ، وَهِيَ رَاحِلَتُهُ مِنَ الْمَدِينَةِ إِلَى أَهْلِهِ، وَرَاحِلَتُهُ لِقَضَاءِ حَاجَاتِهِ، أَنْ يَرَاهَا بَعِيدَةً ثُمَّ يَرْجِعَ. فَذَهَبَ، لَكِنْ يَقُولُ: «لَوْدُثُ أَنَّهَا قَدْ ذَهَبَتْ وَلَمْ أَقُمْ».

وَفِي هَذَا دَلِيلٌ عَلَى: حَرَصِهِ ﷺ عَلَى الْعِلْمِ، وَأَنَّهُ يَفْضَلُ الْعِلْمَ عَلَى الْمَالِ، وَهَذَا هُوَ الَّذِي يَعْرِفُ قَدَرَ الْعِلْمِ.

قَالَ الْحَافِظُ فِي الْفَتْحِ:

❦ قَوْلُهُ: «كَانَ اللَّهُ وَلَمْ يَكُنْ شَيْءٌ قَبْلَهُ؟» تَقَدَّمَ فِي بَدْءِ الْخَلْقِ بِلَفْظٍ: «وَلَمْ يَكُنْ شَيْءٌ غَيْرُهُ» وَفِي رِوَايَةِ أَبِي مُعَاوِيَةَ: «كَانَ اللَّهُ قَبْلَ كُلِّ شَيْءٍ» وَهُوَ بِمَعْنَى: كَانَ اللَّهُ وَلَا شَيْءَ مَعَهُ، وَهِيَ أَصْرُخٌ فِي الرَّدِّ عَلَى مَنْ أَثْبَتَ حَوَادِثَ لَا أَوَّلَ لَهَا، مِنْ رِوَايَةِ الْبَابِ، وَهِيَ مِنْ مُسْتَشْنَعِ الْمَسَائِلِ الْمُنْسُوبَةِ لِابْنِ تَيْمِيَّةٍ، وَوَقَفْتُ فِي كَلَامٍ لَهُ عَلَى هَذَا الْحَدِيثِ يَرْجِعُ الرِّوَايَةَ الَّتِي فِي هَذَا الْبَابِ عَلَى غَيْرِهَا مَعَ أَنَّ قَضِيَّةَ الْجَمْعِ بَيْنَ الرِّوَايَتَيْنِ تَقْتَضِي حَلَّ هَذِهِ عَلَى الَّتِي فِي بَدْءِ الْخَلْقِ لَا الْعَكْسَ، وَالْجَمْعُ مُقَدَّمٌ عَلَى التَّرْجِيحِ بِالِاتِّفَاقِ، قَالَ الطَّبِيبِيُّ قَوْلُهُ: «وَلَمْ يَكُنْ شَيْءٌ قَبْلَهُ» حَالٌ، وَفِي الْمَذْهَبِ الْكُوْفِيِّ خَبَرٌ وَالْمَعْنَى يَسَاعِدُهُ، إِذْ التَّقْدِيرُ: كَانَ اللَّهُ مُنْفَرِّدًا، وَقَدْ جَوَّزَ الْأَخْفَشُ دُخُولَ الْوَاوِ فِي خَبَرِ كَانَ وَأَخَوَاتِهَا، نَحْوُ: كَانَ زَيْدٌ وَأَبُوهُ قَائِمٌ عَلَى جَعْلِ الْجُمْلَةِ خَبَرًا مَعَ الْوَاوِ تَشْبِيهًا لِلْخَبَرِ بِالْحَالِ، وَمَالَ التَّوْرِبَشْتِي إِلَى أَنَّهَا جُمْلَتَانِ مُسْتَقِلَتَانِ وَقَدْ تَقَدَّمَ تَقْرِيرُهُ فِي بَدْءِ الْخَلْقِ وَقَالَ الطَّبِيبِيُّ: لَفْظَةُ «كَانَ» فِي الْمَوْضِعَيْنِ بِحَسَبِ حَالِ مَفْعُولِهَا، فَالْمَرَادُ بِالْأَوَّلِ الْأَزَلِيَّةِ وَالْقَدَمُ، وَبِالثَّانِي الْحَدُوثُ بَعْدَ الْعَدَمِ، ثُمَّ قَالَ: فَالْحَاصِلُ أَنَّ عَطَفَ قَوْلِهِ: ﴿وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾ عَلَى قَوْلِهِ: «كَانَ اللَّهُ» مِنْ بَابِ الْإِخْبَارِ عَنْ حُصُولِ الْجُمْلَتَيْنِ فِي الْوُجُودِ وَتَفْوِضِ التَّرْتِيبِ إِلَى الذَّهْنِ، قَالُوا: وَفِيهِ بِمَنْزِلَةِ ثَمٍّ، وَقَالَ الْكِرْمَانِيُّ: قَوْلُهُ: ﴿وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾ مُعْطُوفٌ عَلَى قَوْلِهِ: «كَانَ اللَّهُ». وَلَا يَلِزَمُ مِنْهُ الْمَعْنَى إِذْ اللَّازِمُ مِنَ الْوَاوِ الْعَاطِفَةِ الْاجْتِمَاعُ فِي أَصْلِ الثَّبُوتِ، وَإِنْ كَانَ هُنَاكَ تَقْدِيمٌ وَتَأْخِيرٌ، قَالَ غَيْرُهُ: وَمَنْ ثَمَّ جَاءَ شَيْءٌ غَيْرُهُ، وَمِنْ ثَمَّ جَاءَ قَوْلُهُ: «وَلَمْ يَكُنْ شَيْءٌ غَيْرُهُ» لِنَفْيِ تَوْهِمِ الْمَعْنَى، قَالَ الرَّاعِبِيُّ: «كَانَ» عِبَارَةٌ عَمَّا مَضَى مِنَ الزَّمَانِ، لَكِنَّهَا فِي كَثِيرٍ مِنْ وَصْفِ اللَّهِ تَعَالَى تَنْبِئُ عَنْ مَعْنَى الْأَزَلِيَّةِ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا﴾ قَالَ: وَمَا اسْتَعْمَلَ مِنْهُ فِي وَصْفِ شَيْءٍ مُتَعَلِّقًا بِوَصْفٍ لَهُ هُوَ مَوْجُودٌ فِيهِ فَلِلتَّنْبِيهِ عَلَى أَنَّ ذَلِكَ الْوَصْفَ لَا زَمَ لَهُ أَوْ قَلِيلُ الْإِنْفِكَاءِ عَنْهُ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا﴾ وَقَوْلُهُ: ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُورًا﴾ وَإِذَا اسْتَعْمَلَ فِي الزَّمَنِ الْمَاضِي جَازَ أَنْ يَكُونَ الْمُسْتَعْمَلُ عَلَى حَالِهِ. وَجَازَ أَنْ يَكُونَ قَدْ تَغَيَّرَ نَحْوُ: كَانَ فُلَانٌ كَذَا ثُمَّ صَارَ كَذَا، وَاسْتَدِلَّ بِهِ عَلَى أَنَّ الْعَالَمَ حَادِثٌ؛ لِأَنَّ قَوْلَهُ: «وَلَمْ يَكُنْ شَيْءٌ غَيْرُهُ» ظَاهِرٌ فِي ذَلِكَ، فَإِنَّ

كُلِّ شَيْءٍ سِوَى اللَّهِ وَجَدَ بَعْدَ أَنْ لَمْ يَكُنْ مُوجُودًا<sup>(١)</sup>.

هذه المسألة الواقعة أَنَّ الخوضَ فيها مِنْ فضولِ العلم، وهي مسألة التسلسل في الأزَل؛ أي: في الماضي؛ لأنَّ العلماء، وأقصدُ علماء السلفِ وعلماء أهل الكلام، اختلفوا في هذه المسألة على ثلاثة أقوال.

القول الأول: منعُ التسلسل في الماضي والمستقبل، وهذا مذهبُ الجهمية، ولهذا يقولون بفناء الجنة والنار، وأنها تفنيان، ولا يبقى شيء مخلوق.

القول الثاني: ومن العلماء مَنْ قال: بجواز التسلسل في الماضي والمستقبل، وقالوا: الذي جَوَّزه في المستقبل لا يمنع أن يكون جائزًا في الماضي؛ لأنَّ قوله ﷺ: «أنت الأول فليس قبلك شيء»، وأنت الآخر فليس بعدك شيء<sup>(٢)</sup>. على ميزانٍ واحد، فإذا قلتَ بتسلسل الحوادثِ في المستقبل، فمعنى ذلك أَنَّ اللَّهَ تعالى إن تَسَلَّسَتِ الحوادثُ فهو بعدها، فكذلك هي في الماضي وإن تَسَلَّسَتِ فهو قبلها، وهذا كما أَنَّهُ مُقْتَضَى النصِّ، فهو أيضًا مُقْتَضَى العقل؛ لأنَّ الفعل لا يكون إلا بفعل، والمفعول لا يكون إلا بعد الفعل ومهما قلتَ بالتسلسل فلا بدَّ أَنْ يكون المخلوقُ بعد الخالق، وهذا لا يُنافي الأوليّة، ولأنَّا لو قلنا بعدم التسلسل في الماضي لقلنا قبل أن يوجد الفعل يلزم أن يكون اللَّهَ مُعْطَلًا منه، فلماذا؟ هل هو كان غير قادر، ثم قدر أو كان غير مريد ثم أراد؟ إن قلتَ بالأول، وصفتَ اللَّهَ بالعجز، وإن قلتَ بالثاني فما دليلك على أَنَّ اللَّهَ لم يُرد أن يفعل حتى تقول: إن هذا شيءٌ ممتنعٌ؛ وأظنُّ هذا دليلًا واضحًا.

القول الثالث: جوازُ التسلسل في المستقبل دون الماضي، وهذا هو الذي عليه جمهور المتكلمين، فالمستقبلُ يجوزُ التسلسلُ فيه مثل الجنة والنار، إذا كانتا لا تفنيان فذلك معناه التسلسلُ إلى ما لا نهايةَ له، لكن في الماضي لا يجوزُ.

ولكن عند التأمل يتبين أن ما ذهب إليه شيخ الإسلام رحمه الله وجماعة من أهل العلم هو الصواب، فإنَّه إذا جازَ التسلسلُ في المستقبل فما الذي يمنعه في الماضي، فالحديث والآيةُ ألوزانُ فيهما واحدٌ «أنت الأول فليس قبلك شيء»، وأنت الآخر فليس بعدك شيء» فهما متوازيان، فإذا جازَ التسلسلُ في الآخرة جاز في الأوليّة، ولا شك.

ونقول بالطريق العقلي: إذا قلنا: إنَّه لا تسلسل في الحوادث، يلزم أن اللَّهَ تعالى قد أتى عليه وقتٌ لم يفعل، فلماذا؟ إن قلتَ لعدم القدرة، وهو لازمٌ له؛ لأنه إذا قال ممتنعٌ. فمعناه أَنَّهُ غيرُ قادرٍ، وإن قلتَ بعدم القدرة لزم أن تصِفَ الربَّ بالعجز، وإن قلتَ لعدم الإرادة صار الأمرُ ممكنًا، وهذا

(١) انظر «فتح الباري» (١٣/ ٤١٠).

(٢) رواه مسلم (٢٧٣١).

هو المطلوب؛ يَعْنَى: أَنَّهُ لَمْ يُرَدْ وَلَكِنْ لَوْ أَرَادَ لِحَصَلِ، وَهَذَا هُوَ الْمَطْلُوبُ.  
فهؤلاء يقولون: تسلسل الحوادث في الماضي ممتنع عقلاً ولا يمكن، وفي المستقبل جائز عقلاً  
وممكن.

ونحن نقول: إِنَّه جائز في الماضي والمستقبل، والدليل في هذا واضح، الدليل على أَنه جائز في  
الماضي جوازُه في المستقبل، إذ لا فرق، وهذه المسألة كما سبق من فضول العلم الذي غيره أهمُّ منه،  
لكننا يجب أن نعتقد أَنَّ اللَّهَ فعَّالٌ لما يريدُ لم يزل، ولا يزال كذلك لم يزل ولا يزال فعَّالاً لما يريدُ، لكنَّ  
المخلوقات التي لم يُخْبِرْ عنها، وهي سابقةٌ أزليةٌ ما نعرفُ عنها شيئاً، هذه يجب أن نقول: لا نعلمُها  
ولا نعلمُ ماذا خلقَ اللَّهُ قَبْلَ خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، إِنَّ كَانَ هُنَاكَ مَخْلُوقٌ، لكنَّ نعلمُ أَنَّهُ خَلَقَ الْقَلَمَ  
قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِخَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ، وَأَنَّ هُنَاكَ مَخْلُوقَاتٍ، ولكنَّنا لم نُخْبِرْ عنها، فما  
أُخْبِرْنَا عَنْهُ مِنَ الْمَخْلُوقَاتِ قَبْلَ خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَجَبَ عَلَيْنَا التَّسْلِيمُ، وَقُلْنَا: إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ  
شَيْءٍ قَدِيرٌ، وكما لا يستحيلُ دوامُ أفعاله في المستقبل فلا يستحيلُ دوامُ أفعاله في الماضي.

وَأَمَّا اسْتِثْنَاءُ الْحَافِظِ ابْنِ حَجَرٍ لِمَذْهَبِ شَيْخِ الْإِسْلَامِ فِي هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ فَلَا شَكَّ أَنَّ شَيْخَ  
الْإِسْلَامِ رَحِمَهُ اللَّهُ تَكَلَّمَ فِيهِ نَاسٌ فِي هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ مَعَ أَنَّ الصَّوَابَ مَعَهُ، وَالْحَقُّ مَعَهُ، لَكِنَّ بَعْضَ الْعُلَمَاءِ -  
رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ- فِي مَقَامِ الرَّدِّ يَخْلُطُونَ رَدَّهُمْ بِالسَّبِّ لِمَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْغَيْرَةِ عَلَى مَا يَتَقَدَّرُونَ أَنَّهُ بَاطِلٌ،  
وهذه زَلَّةٌ مِنَ ابْنِ حَجَرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ نَسَأَلَ اللَّهَ أَنْ يَعْفُوَ عَنْهُ، وَسَيَلْتَنِي مَعَهُ عِنْدَ اللَّهِ ﷻ يَفْصِلُ بَيْنَهُمَا يَوْمَ  
الْقِيَامَةِ.

وَمِنَ الْمُسْتَحْسِنِ أَنْ تَطْلُعُوا عَلَى قَصِيدَتَيْنِ فِي أَوَّلِ مَنْهَاجِ السَّنَةِ الطَّبَعَةِ الْقَدِيمَةِ ذَكَرَ فِيهَا أَحَدُ  
الْأَعْدَاءِ لَشَيْخِ الْإِسْلَامِ مَسَائِلَ كَثِيرَةً يَشْنَعُ فِيهَا عَلَى شَيْخِ الْإِسْلَامِ ابْنِ تَيْمِيَّةٍ، ثُمَّ جَاءَ رَجُلٌ آخَرُ مِنَ  
أَهْلِ الْحَقِّ فَرَدَّ عَلَيْهِ وَعَلَى قَافِيَةٍ وَاحِدَةٍ وَوَزَنَ وَاحِدٌ.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤١٩- حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنْ هَمَّامٍ، حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ،  
عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «إِنَّ بَيْنَ اللَّهِ مَلَأَى لَا يَغِيضُهَا نَفَقَةُ سَحَاءِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ، أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْفَقَ مِنْذُ خَلَقَ  
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فَإِنَّهُ لَمْ يَنْقُصْ مَا فِي يَمِينِهِ، وَعَرَّشُهُ عَلَى الْمَاءِ وَيَبْدُهُ الْآخَرَى الْفَيْضُ - أَوْ الْقَبْضُ -  
يَرْفَعُ وَيَخْفِضُ» <sup>(١)</sup>.

هَذَا الْحَدِيثُ سَبَقَ الْكَلَامُ عَلَيْهِ وَبَيَّنَّا مَعْنَى قَوْلِهِ: «فَإِنَّهُ لَمْ يَنْقُصْ مَا فِي يَمِينِهِ» مِنْ هَذَا الْإِنْفَاقِ؛ لِأَنَّ  
التَّقْدِيرَ أَنَّ الْإِنْفَاقَ كَانَ عَلَى أَمْرٍ خَارِجٍ، فَإِنَّهُ لَوْ كَانَ عَلَى أَمْرٍ خَارِجٍ فَإِنَّهُ لَا يَنْقُصُ اللَّهُ شَيْئاً مَعَ أَنَّ الْكُلَّ

في ملكِ اللَّهِ ﷻ، وإِنَّا قُلْنَا ذَلِكَ؛ لئَلَّا يَقُولَ قَائِلٌ: معلومٌ أَنَّهُ لا ينقصُ ما في يمينِهِ إِذَا أَنْفَقَ؛ لَأَنَّهُ إِنَّمَا يَنْفَقُ فِي مَلِكِهِ، فَهُوَ كَمَا لو أَنَّ الْإِنْسَانَ أَخْرَجَ الدَّرَاهِمَ مِنْ حَجَرَةٍ وَجَعَلَهَا فِي حَجَرَةٍ أُخْرَى، أَوْ مِنْ دُولَابٍ وَجَعَلَهَا فِي دُولَابٍ آخَرَ، فَإِنَّهُ مَعْلُومٌ أَنَّهُ لَمْ يَخْرُجْ عَنْ مَلِكِهِ، وَلَا يُمْكِنُ أَنْ يُقَالَ فِي هَذَا نَقْصٌ لَكِنْ هُوَ عَلَى تَقْدِيرِ أَنَّ الْإِنْفَاقَ كَانَ خَارِجًا، وَمَعَ ذَلِكَ لَمْ يَنْقُصْ مَا فِي يَمِينِهِ، الشَّاهِدُ لِلْبَابِ فِي هَذَا الْحَدِيثِ قَوْلُهُ: «وَعَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ».

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٢٠- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ الْمُقَدَّمِيُّ، حَدَّثَنَا حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ ثَابِتٍ، عَنْ أَنَسٍ قَالَ: جَاءَ زَيْدُ بْنُ حَارِثَةَ يَشْكُو فَعَجَلَ النَّبِيُّ ﷺ يَقُولُ: «اتَّقِ اللَّهَ، وَأَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ». قَالَ أَنَسٌ: لَوْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كَاتِبًا شَيْئًا لَكُنَّ هَذِهِ. قَالَ: فَكَانَتْ زَيْنَبُ تَفْخَرُ عَلَى أَزْوَاجِ النَّبِيِّ ﷺ تَقُولُ: زَوَّجَكُنَّ أَهَالِيكُنَّ، وَزَوَّجَنِي اللَّهُ تَعَالَى مِنْ فَوْقِ سَبْعِ سَمَوَاتٍ<sup>(١)</sup>. وَعَنْ ثَابِتٍ «وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَتَخْشَى النَّاسَ» نَزَلَتْ فِي شَأْنِ زَيْنَبَ وَزَيْدِ بْنِ حَارِثَةَ.

قَوْلُهُ: «قَالَ أَنَسٌ» فِي نَسْخَةٍ -عِنْدَنَا-: «قَالَ أَنَسٌ: قَالَتْ عَائِشَةُ»، وَفِي نَسْخَةٍ أُخْرَى: «قَالَتْ عَائِشَةُ».

الشَّاهِدُ مِنْ هَذَا: قَوْلُهُ: «مِنْ فَوْقِ سَبْعِ سَمَوَاتٍ». وَذَلِكَ أَنَّ الْعَرْشَ فَوْقَ السَّمَوَاتِ فَيَكُونُ اللَّهُ ﷻ فَوْقَ السَّمَوَاتِ؛ لِأَنَّ اللَّهَ فَوْقَ الْعَرْشِ، وَلَيُعْلَمُ أَنَّ هُنَاكَ اسْتَوَاءٌ وَعُلُوٌّ، فَالِاسْتَوَاءُ سَبَقَ الْكَلَامُ عَلَيْهِ، وَبَيَّنَّا أَنَّهُ مِنَ الصِّفَاتِ الْفَعْلِيَةِ الْمُتَعَلِّقَةِ بِمُشَبِّهَتِهِ، أَمَّا الْعُلُوُّ فَإِنَّهُ مِنَ الصِّفَاتِ الذَّاتِيَةِ الْلازِمَةِ لَهُ، فَهُوَ دَائِمًا أَرْلًا وَأَبَدًا فَوْقَ كُلِّ شَيْءٍ، وَلَيْسَ فَوْقَهُ شَيْءٌ، كَمَا قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «وَأَنْتَ الظَّاهِرُ فَلَيْسَ فَوْقَكَ شَيْءٌ».

وهذا الحديث: فِي قِصَّةِ زَيْنَبَ بِنْتِ جَحْشٍ وَزَيْدِ بْنِ حَارِثَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَتَوْجَدُ رَوَايَاتٌ كَثِيرَةٌ رُوِيَتْ حَوْلَ هَذِهِ الْقِصَّةِ ضَعِيفَةٌ لَا تَصُحُّ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ عَلَيْهِ وَلَا تَلِيْقُ بِمَقَامِ النَّبِيِّ ﷺ، وَالنَّبِيُّ ﷺ نَصَحَ زَيْدَ بْنَ حَارِثَةَ أَنْ يُبْقِيَ زَوْجَتَهُ عِنْدَهُ وَلَمْ يُضْمِرْ فِي قَلْبِهِ إِلَّا أَنَّ زَيْدَ بْنَ حَارِثَةَ يُبْقِيهَا عِنْدَهُ، وَإِنْ كَانَ الرَّسُولُ ﷺ حِينَ أَشَارَ عَلَيْهِ هَذِهِ الْمَشُورَةُ فِي قَلْبِهِ أَشْيَاءَ، اللَّهُ أَعْلَمُ بِهَا، فَلَعَلَّهُ ﷺ خَافَ أَنْ يَطْلُقَهَا ثُمَّ يَتَزَوَّجَهَا الرَّسُولُ ﷺ فَيَكُونُ فِي هَذَا إِشْكَالٌ عِنْدَ النَّاسِ؛ لِأَنَّهُمْ يَرَوْنَ أَنَّ ابْنَ النَّبِيِّ لَا يَجُوزُ أَنْ يَتَزَوَّجَ امْرَأَتَهُ مِنْ تَبْنَاءٍ، وَلَكِنَّ اللَّهَ ﷻ أَرَادَ أَنْ يُبَيِّنَ لِلْخَلْقِ أَنَّ الْمُتَبَنَّى يَجُوزُ أَنْ يَتَزَوَّجَ زَوْجَةً مِنْ تَبْنَاءٍ قَالَ: «فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا»<sup>(٢)</sup> وَطَلَّقَهَا رَغْبَةً عَنْهَا «زَوْجَتُكَ لَيْكِي لَا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجِ أَدْعِيَائِهِمْ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَقْعُولًا»<sup>(٣)</sup> فَتَزَوَّجَهَا النَّبِيُّ ﷺ بَعْدَ أَنْ طَلَّقَهَا زَيْدُ بْنُ حَارِثَةَ، وَبِذَلِكَ زَالَتْ هَذِهِ الْمَشْكَلَةُ.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٢١- حَدَّثَنَا خَلَادُ بْنُ بَحْمَى، حَدَّثَنَا عِيسَى بْنُ طَهْمَانَ قَالَ: سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ: نَزَلَتْ آيَةُ الْحِجَابِ فِي زَيْنَبَ بِنْتِ جَحْشٍ وَأَطْعَمَ عَلَيْهَا يَوْمَئِذٍ خُبْرًا وَلَحْمًا وَكَانَتْ تَفْخَرُ عَلَى نِسَاءِ النَّبِيِّ ﷺ وَكَانَتْ تَقُولُ: إِنَّ اللَّهَ أَنْكَحَنِي فِي السَّمَاءِ<sup>(١)</sup>.  
هذا كالأول فيه إثباتُ علوِّ الله ﷻ، وأهل السنَّة والجماعة يُثَبِّتُونَ علوَّ الله في ذاته وصفاته، ويقولون: إِنَّ العلوَّ نوعان: علوُّ ذاتٍ، وعلوُّ صفة.  
أَمَّا علوُّ الذات: فهو أَنَّهُ ﷻ فوق عبادِهِ.

وَأَمَّا علوُّ الصفات: فهو أَنَّ جَمِيعَ صفاته عُلِّيَا، ليس فيها نقصٌ بوجهٍ مِنَ الوجوه، وأهل التعطيل أنكَرُوا الأول، وقالوا: إِنَّ اللَّهَ لَيْسَ عَالِيَا بِذَاتِهِ، ثُمَّ اخْتَلَفُوا، فَقَالَ بَعْضُهُمْ: إِنَّهُ جَلٌّ وَعَلَا بِذَاتِهِ فِي كُلِّ مَكَانٍ، فَاللَّهُ فِي الْأَرْضِ فِي السَّمَاءِ فِي الْبَرِّ وَفِي الْبَحْرِ وَفِي الْجَوِّ وَفِي الْمَسَاجِدِ وَفِي الْبُيُوتِ وَفِي كُلِّ شَيْءٍ فَهُوَ حَالٌّ فِي كُلِّ شَيْءٍ، وَهَذَا مَذْهَبُ الْجَهْمِيَّةِ الْحُلُولِيَّةِ الَّذِينَ يَقُولُونَ: إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا بِذَاتِهِ فِي أَيِّ مَكَانٍ كُنَّا.

وَمِنْهُمْ الَّذِينَ أَنْكَرُوا الْعُلُوَّ، وَقَالُوا: إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يُوصَفُ بِأَنَّهُ فَوْقَ وَلَا تَحْتُ وَلَا يَمِينُ وَلَا شِمَالٌ وَلَا مُتَصِلٌ وَلَا مُنْفَصِلٌ، فَقِيلَ لَهُمْ: هَذِهِ الْأَوْصَافُ أَوْصَافٌ لِلْمَعْدُومِ، لَوْ قِيلَ لَنَا: صِفُوا لَنَا الْمَعْدُومَ بِأَبْلَغٍ مِنْ هَذِهِ الْأَوْصَافِ مَا وَجَدْنَا إِلَى ذَلِكَ سَبِيلًا مَعَ أَنَّهَا كَمَا تَرَوْنَ أَوْصَافًا سَلْبِيَّةً، وَأَهْلُ التَّعْطِيلِ يَصِفُونَ اللَّهَ بِالْأَوْصَافِ السَّلْبِيَّةِ دُونَ الْإِيجَابِيَّةِ، أَمَّا أَهْلُ السَّنَةِ وَالْجَمَاعَةِ فَقَالُوا: إِنَّ اللَّهَ ﷻ فَوْقَ كُلِّ شَيْءٍ فَوْقَ عِبَادِهِ، وَقَالُوا: إِنَّ الْأَدْلَةَ عَلَى عُلُوِّ اللَّهِ ﷻ مُتَنَوِّعَةٌ، بَلْ جَمِيعُ أَصُولِ الْأَدْلَةِ تَشْهَدُ بِذَلِكَ، الْكِتَابُ وَالسَّنَةُ وَإِجْمَاعُ السَّلَفِ وَالْعَقْلُ وَالْفِطْرَةُ، خَمْسَةُ أَنْوَاعٍ مِنَ الْأَدْلَةِ -وَلَا يَوْجَدُ سِوَى هَذِهِ الْأَدْلَةِ- كُلُّهَا تَدُلُّ عَلَى أَنَّ اللَّهَ ﷻ فَوْقَ عِبَادِهِ.

\* فَفِي الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ مَا لَا يُحْصَى مِنَ الْأَدْلَةِ عَلَى عُلُوِّ اللَّهِ، عَلَى وَجْهِ مُتَنَوِّعَةٍ مِنْهَا قَوْلُهُ: ﴿وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ﴾ وَ ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾ [١٠٠]. وَ ﴿سَيِّحُ أَسْمَرِكَ الْأَعْلَى﴾ [١٠١]. وَ ﴿تَنْزِيلُ الْمَلَكِكَةِ وَالرُّوحِ إِلَيْهِ﴾ [١٠٢]. وَالْآيَاتُ فِي ذَلِكَ كَثِيرَةٌ وَقَوْلُهُ: ﴿تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا﴾ [١٠٣] لِأَنَّ النُّزُولَ يَكُونُ مِنْ أَعْلَى إِلَى أَسْفَلٍ.

أَمَّا السَّنَةُ: فَكَذَلِكَ، جَاءَتْ بِأَنْوَاعِهَا الثَّلَاثَةُ -بِالْقَوْلِ وَالْفِعْلِ وَالْإِقْرَارِ- تَدُلُّ عَلَى ذَلِكَ.

أَمَّا الْقَوْلُ: فَإِنَّ الرَّسُولَ ﷺ كَانَ يَسْبُحُ اللَّهَ تَعَالَى فِي سَجُودِهِ وَيَقُولُ: «سُبْحَانَ رَبِّي الْأَعْلَى»<sup>(١)</sup> وَالْأَحَادِيثُ عَنْهُ فِي إِثْبَاتِ ذَلِكَ كَثِيرَةٌ.

(١) انظر: ما أخرجه مسلم (١٤٢٨).

(٢) رواه مسلم (٧٧٢).

وأما الفعل: فَإِنَّهُ لَمَّا اسْتَشْهَدَ الْأُمَّةَ عَلَى إِبْلَاغِهِ فِي حُجَّةِ الْوَدَاعِ وَهُوَ يَخْطُبُ النَّاسَ، وَيَقُولُ: «أَلَا هَلْ بَلَغْتُ» قَالُوا: نَعَمْ، فَيَرْفَعُ أَصْبَعَهُ إِلَى السَّمَاءِ، وَيَقُولُ: «اللَّهُمَّ اشْهَدْ» <sup>(١)</sup> هَذِهِ إِمَارَةٌ إِلَى أَنَّ اللَّهَ فِي الْعُلُوِّ، وَكَذَلِكَ مَدُّ يَدِهِ إِلَى السَّمَاءِ حِينَمَا اسْتَسْقَى، وَاسْتَصْحَى <sup>(٢)</sup>، هَذِهِ دَلَالَةٌ بِالْإِمَارَةِ عَلَى أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى فَوْقَ.

وَأَمَّا الْإِقْرَارُ: فَهُوَ قَدْ أَقَرَّ الْجَارِيَةُ الَّتِي سَأَلَهَا: «أَيْنَ اللَّهُ» قَالَتْ: فِي السَّمَاءِ. قَالَ: «أَعْنَيْهَا فَإِنَّهَا مُؤَمَّنَةٌ» <sup>(٣)</sup>. وَأَمَّا الْإِجْمَاعُ: إِجْمَاعُ السَّلَفِ، فَقَدْ قَالَ شَيْخُ الْإِسْلَامِ رَحِمَهُ اللَّهُ: إِنَّهُ طَالَعَ مَا أُمَكَّنَهُ مِنْ كِتَابِ السَّلَفِ فَلَمْ أَجِدْ عَنْ وَاحِدٍ مِنْهُمْ أَنَّهُ قَالَ: إِنَّ اللَّهَ لَيْسَ فِي السَّمَاءِ أَوْ أَنْكَرَ الْفَوْقِيَّةَ أَوْ الْعُلُوَّ <sup>(٤)</sup>. وَأَمَّا الْعَقْلُ: فَإِنَّا نَقُولُ: هَلِ الْعُلُوُّ صِفَةُ كِمَالٍ أَوْ السُّفْلُ هُوَ صِفَةُ الْكِمَالِ؟ الْجَوَابُ: الْأَوَّلُ فَإِذَا كَانَ الْعُلُوُّ صِفَةَ كِمَالٍ، وَكَانَ السُّفْلُ صِفَةَ نَقْصٍ لَزِمَ أَنْ يَكُونَ اللَّهُ مُتَصِفًا بِالْكَمَالِ عَقْلًا.

وَأَمَّا الْفِطْرَةُ: فَظَاهِرَةٌ، فَإِنَّ الْإِنْسَانَ حِينَمَا يَذْكُرُ رَبَّهُ بِقَلْبِهِ لَا يَجِدُ قَلْبَهُ يَتَطَلَّعُ أَوْ يَرْتَفِعُ إِلَّا إِلَى السَّمَاءِ، بِفِطْرَتِهِ بِدُونِ أَنْ يُلَقِّنَ، وَيَدُونِ أَنْ يَذْرُسَ، حِينَمَا يَقُولُ: يَارَبِّ: يَجِدُ مِنْ قَلْبِهِ ضَرُورَةً لَطَلِبِ الْعُلُوِّ، وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْفِطْرَةَ تَدُلُّ عَلَى عُلُوِّ اللَّهِ ﷻ، وَيَقَالُ: إِنَّ أَبَا الْمَعَالِي الْجَوِينِيَّ الْمَلَقَّبَ بِإِمَامِ الْحَرَمَيْنِ كَانَ يَقْرُرُ فَيَقُولُ: كَانَ اللَّهُ وَلَمْ يَكُنْ شَيْءٌ قَبْلَهُ أَوْ كَانَ اللَّهُ وَلَا شَيْءٌ، وَهُوَ الْآنَ عَلَى مَا كَانَ عَلَيْهِ. يَرِيدُ بِهَذَا أَنْ يَنْكَرَ اسْتَوَاءَ اللَّهِ عَلَى الْعَرْشِ؛ لِأَنَّهُ إِذَا كَانَ اللَّهُ قَبْلَ كُلِّ شَيْءٍ وَكَانَ الْآنَ عَلَى مَا هُوَ عَلَيْهِ لَزِمَ مِنْ ذَلِكَ أَنْ لَا يَسْتَوِيَ عَلَى الْعَرْشِ، وَهُوَ يَرِيدُ أَنْ يَقْرُرَ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ أَيْضًا أَنَّ اللَّهَ لَا يُوصَفُ بِأَنَّهُ فَوْقَ، فَقَالَ لَهُ أَبُو الْعَلَاءِ الْهَمْدَانِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ: يَا شَيْخُ دَعْنَا مِنْ ذِكْرِ الْعَرْشِ -يَعْنِي: أَنَّ الْاسْتَوَاءَ عَلَى الْعَرْشِ دَلِيلُهُ السَّمْعُ لَا تَقْتَضِيهِ الْفِطْرَةُ، وَلَوْ لَا أَنَّ اللَّهَ أَخْبَرَنَا أَنَّهُ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ مَا عَلِمْنَا بِهَذَا- وَلَكِنْ أَخْبَرْنَا عَنْ هَذِهِ الضَّرُورَةِ مَا قَالَ عَارِفٌ قَطُّ يَا اللَّهَ، إِلَّا وَجَدَ بِقَلْبِهِ أَوْ مِنْ قَلْبِهِ ضَرُورَةً لَطَلِبِ الْعُلُوِّ، مَا قَالَ الْإِنْسَانُ يَارَبِّ. إِلَّا وَجَدَ قَلْبَهُ يَرْتَفِعُ إِلَى السَّمَاءِ، فَصَرَخَ أَبُو الْمَعَالِي وَجَعَلَ يَضْرِبُ عَلَى رَأْسِهِ وَيَقُولُ: حَيْرَنِي الْهَمْدَانِيُّ حَيْرَنِي <sup>(٥)</sup>، يَعْنِي: أَنَّهُ لَمْ يَسْتَطِعْ أَنْ يَجِيبَ عَنْ هَذِهِ الْفِطْرَةِ فَتَبَيَّنَ الْآنَ أَنَّ أدلة العُلُوِّ خمسة أنواع: الْكِتَابُ وَالسُّنَّةُ وَإِجْمَاعُ السَّلَفِ وَالْعَقْلُ وَالْفِطْرَةُ.

❖ قَوْلُهَا: «أَنْكَحْنِي اللَّهُ فِي السَّمَاءِ» وَقَوْلُ الْجَارِيَةِ: «فِي السَّمَاءِ» هَلِ هَذَا الْمَعْنَى. يَعْنِي عَلَى السَّمَاءِ؟

الْجَوَابُ: هَذِهِ الْمَسْأَلَةُ مَوْجُودَةٌ فِي الْقُرْآنِ: «أَأَمِنْتُمْ مِّنْ فِي السَّمَاءِ» وَالْمَعْرُوفُ أَنَّ «فِي»

(١) رواه مسلم (١٢١٨).

(٢) رواه البخاري (١٠١٤، ١٠١٥)، ومسلم (٨٩٧).

(٣) رواه مسلم (٥٣٧).

(٤) انظر «تلييس الجهمية» (٢/٤٥).

(٥) أورد هذه القصة ابن أبي العز في شرحه على «العقيدة الطحاوية» (ص ٢٩١).



للظرفية، فإذا جعلناها للظرفية صار في هذا إشكال؛ لأنَّ الظرف يحيط بالمظروف، وهو أوسع منه، فالظرف أوسع من المظروف، إذا قلت: الماء في الكأس، أيها أوسع؟ الكأس؛ لأنه يحيط بالماء فيبقى في هذا إشكال، وأجاب أهل العلم عن ذلك بأحد وجهين:

الوجه الأول: أن تكون «في» للظرفية، والسماء بمعنى العلو؛ لأنَّ السماء تطلق على العلو في اللغة العربية، وفي القرآن، قال الله تبارك وتعالى: ﴿أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾ وقال: ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا﴾ جعل الإنزال من السماء والمراد به هنا العلو قطعاً، لا السماء التي هي السقف المحفوظ، والدليل على هذا قوله تبارك وتعالى: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفُلْكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَتَصْرِيفِ الرِّيْحِ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِينَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ [البقرة: ١٦٤]. ومعلوم أن المطر ينزل من السحاب: ﴿أَنْزَرَهُ أَنْ اللَّهُ يُزَيِّنَ سَحَابًا ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُ ثُمَّ يَجْعَلُهُ رُكَامًا فَتَرَى الْوَدَّكَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ﴾ [التكوير: ٤٣] وعليه يكون «في» للظرفية، والسماء بمعنى العلو، والعلو اللانهائي فوق السموات ولا إشكال في هذا.

والوجه الثاني: قالوا: إنَّ «في» بمعنى «على» وليست للظرفية، والسماء هي السموات، وحيث نحتاج إلى شاهد يُؤيد به القول بأنَّ «في» بمعنى «على»، فاستشهدوا لذلك بقول فرعون للحريرة ﴿وَأَصْلَيْتُكُمْ فِي جُدُوعِ النَّخْلِ﴾ [طه: ٧١] في جدوع النخل؛ يعني: على جذع النخل؛ لأنه ليس المعنى أنه يشق الجذع ثم يصلب الرجل فيه، بل يصلبه على الجذع، وقوله تعالى: ﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ ثُمَّ أَنْظَرُوا كَيْفَ كَانَتْ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ﴾ [الحج: ١١]. ﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ﴾. أي: عليها؛ لأنَّ ديار المكذِّبين نشاهدوها على سطح الأرض، وليست في جوفها وبهذا يزول الإشكال.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٢٢- حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ، أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ، حَدَّثَنَا أَبُو الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ لَمَّا قَضَى الْخَلْقَ كَتَبَ عِنْدَهُ فَوْقَ عَرْشِهِ إِنَّ رَحْمَتِي سَبَقَتْ غَضَبِي»<sup>(١)</sup>.

قوله: «كَتَبَ عِنْدَهُ فَوْقَ عَرْشِهِ: إِنَّ رَحْمَتِي سَبَقَتْ غَضَبِي» وهذه الكتابة فرضها الله ﷻ على نفسه، كما قال تعالى: ﴿كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ أَنْهُمْ مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءًا يَجْهَلُونَ ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَصْلَحَ فَأَنَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [الأنعام: ٥٤].

والشاهد في هذا الحديث قوله: «عِنْدَهُ فَوْقَ عَرْشِهِ».

وفيه من الصفات: الرحمة والغضب، واعلم أن الرحمة المضافة إلى الله تنقسم إلى قسمين رحمة مخلوقة، ورحمة هي صفته غير مخلوقة.

فالرحمةُ المخلوقةُ سُمِّيَتْ بذلك؛ لأنَّها مِنْ آثارِ الرحمةِ، وهي محلُّ الرحمةِ، ومسكنُ الرِّهَاءِ، وتلك هي الجنةُ، حيثُ قَالَ اللهُ لها: «أَنْتِ رَحْمَتِي أَرْحَمُ بِكَ مِنْ أَشَاءِ»<sup>(١)</sup>. هذه الرحمةُ التي أضافها اللهُ إلى نفسه رحمةً مخلوقةً.

وأما الرحمةُ التي هي صفتهُ، وهي غيرُ مخلوقةٍ، تنقسمُ أيضًا إلى قسمين: عامةٍ وخاصَةٍ؛ فالعامةُ: هي الشاملةُ لجميعِ الخلقِ، حتى الكافرِ يدخلُ في رحمةِ اللهِ يَرْزُقُهُ اللهُ ﷻ معاشًا ومسكنًا، وقوةً في بدنه، وفي عقله، كلُّ هذا من الرحمةِ، ينعمُ عليهم بأنواعِ النعم، إنزالُ المطرِ، وإنباتُ النباتِ، وما أشبه ذلك، هذه رحمةٌ عامةٌ للمؤمنين وللكافرين، وهي رحمةٌ دنيويةٌ، قاصرةٌ في ذاتها وفي زمنها وفي موضعها.

القسمُ الثَّاني: الرحمةُ الخاصَةُ وهي خاصَةٌ بالمؤمنين، وهذه رحمةٌ تتصلُّ بها رحمةُ الآخرةِ، فيُرحمُ المؤمنون في الدنيا وفي الآخرةِ.

فإنَّ قَالَ قائلٌ: هذه الرحمةُ التي جعلها اللهُ ﷻ في قلوبِ المخلوقاتِ، فتجدُ أنَّ الإنسانَ يرحمُ الضعيفَ مِنَ الصغارِ والشيوخَ والعجائزَ والمرضى، ويرحمُ الدوابَّ والبهائمَ، وكذلك الدوابُّ فيما بينها تتراحمُ، فنقولُ: هذه الرحمةُ صفةٌ للراحمِ، مَنْ هذا الراحمُ؟ هو المخلوقُ، والمخلوقُ وصفاتهُ مخلوقةٌ، فالرحمةُ التي وضعها اللهُ في قلوبِ البشرِ وغيرِ البشرِ، هذه رحمةٌ مخلوقةٌ؛ لأنَّها وصفٌ لا اللهُ، ولكن للراحمِ، ولهذا جاء في الحديث: «الرَّاحِمُونَ يَرْحَمُهُمُ الرَّحْمَنُ» «ومن لا يرحمُ لا يرحمُ»<sup>(٢)</sup>. لكن هذه رحمةٌ مخلوقةٌ لا تتعلقُ بصفةِ اللهِ ﷻ، وإنَّما هي من خلقِ اللهِ في عبادهِ.

وفي الحديث: إثباتُ الغضبِ، والغضبُ وصفٌ يحصلُ بفعلٍ ما يكرهه الغاضِبُ، حيثُ يشعرُ بالقدرةِ على الانتقامِ فهو وصفٌ انفعاليٌّ لا فعليٌّ، يحصلُ إذا وجدَ ما يكرهه الغاضِبُ مع شعوره بالقدرةِ على الانتقامِ، الحزنُ أو الحُزْنُ قريبٌ منه لكنَّه يحصلُ مِنَ الحازِنِ لعدمِ قدرتهِ على الانتقامِ، فالفرقُ الآنَ بينَ الحُزْنِ وبينَ الغضبِ، أنَّ الغاضِبَ يشعرُ بالقدرةِ على الانتقامِ، والحازِنُ لا يشعرُ بذلك بل يشعرُ بالضعفِ وعدمِ القدرةِ، ولهذا لا يوصفُ اللهُ بالحزنِ، ويوصفُ بالغضبِ وغضبُ اللهِ ﷻ هو صفةٌ من صفاتهِ الفعليةِ؛ لأنَّه يتعلقُ بمشيئتهِ، وقد سبقَ لنا القولُ بأنَّ كُلَّ صفةٍ ذاتٍ سببُ فإنَّها من الصفاتِ الفعليةِ، وهو حقيقيٌّ، لكنَّ أهلَ التعطيلِ أنكروا هذه الصفةَ؛ لأنَّها صفةٌ فعليةٌ، وقد سبقَ أنَّهم يُنكرون جميعَ الصفاتِ الفعليةِ بحجةِ أنَّ الصفاتِ الفعليةَ حادثةٌ، والحادثُ لا يقومُ إلَّا بحادثٍ، وقد بيَّنا بطلانَ ذلك، هم أيضًا أنكروها من وجهٍ آخرَ، قالوا: إنَّ الغضبَ غليانٌ دمِ القلبِ؛ لطلبِ الانتقامِ، واللهُ منزَّهٌ عن ذلك فنقولُ: هذا الغضبُ الذي وصفتُموه

(١) رواه البخاري (٤٨٥٠)، ومسلم (٢٨٤٦).

(٢) رواه البخاري (٧٣٧٧)، ومسلم (٩٢٣).

بهذا الوصف غضبُ المخلوق، أما غضبُ الخالق فإنه لا يماثل غضبَ المخلوق. ويقولون: نحن نُفسِّرُ الغضبَ بأحد أمرين: إمَّا بإرادة الانتقام أو بالانتقامِ نفسه؛ لأنهم يثبتون الإرادة لله، أو بالانتقام لنفسه لأن الانتقام فعل منفصل. الانتقام أداة منفصلة عن الله ليس من صفاته، حاصل من الإرادة والقدرة، لأن المرید القادر هو الذي يقدر على أن يتقمم، ولهذا فسروه إمَّا بإرادة الانتقام أو الانتقام نفسه، وسبق لنا بيان بطلان هذا التفصيل، وقلنا: إن قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا أَتَوْا آتَمْنَا وَنَقَمْنَا مِنْهُمُ﴾ [الأنعام: ٥٥] تردُّ هذا التفصيل؛ لأنه جعل الانتقام غير الأسف غير الغضب، والأسف هنا بمعنى الغضب، ثم نقول لهم: إن إرادة الانتقام إنما تكون عند القدرة على الانتقام وبذلك يحصل الغضب في الغالب، فما المانع من أن يوصف الله بذلك وهو صفة كمال إذا وجد سببه.

\*\*\*

٧٤٢٣- حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ، حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ فُلَيْحٍ قَالَ: حَدَّثَنِي أَبِي، حَدَّثَنِي هِلَالٌ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ، وَأَقَامَ الصَّلَاةَ، وَصَامَ رَمَضَانَ، كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يُدْخِلَهُ الْجَنَّةَ هَاجِرًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ جَلَسَ فِي أَرْضِهِ النَّبِيِّ وَلَدَ فِيهَا»، قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَفَلَا تُنَبِّئُ النَّاسَ بِذَلِكَ قَالَ: «إِنْ فِي الْجَنَّةِ مِائَةٌ دَرَجَةٍ أَعَدَّهَا اللَّهُ لِلْمُجَاهِدِينَ فِي سَبِيلِهِ، كُلُّ دَرَجَتَيْنِ كَمَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ، فَإِذَا سَأَلْتُمُ اللَّهَ فَسَلُّوهُ الْفَرْدَوْسَ، فَإِنَّهُ أَوْسَطُ الْجَنَّةِ وَأَعْلَى الْجَنَّةِ وَفَوْقَهُ عَرْشُ الرَّحْمَنِ وَمِنْهُ تَفَجَّرُ أَنْهَارُ الْجَنَّةِ»<sup>(١)</sup>.

الشاهد من هذا قوله: «أوسط الجنة وأعلى الجنة، وفوقه -وفي رواية بالرفع (فوقه)- عرش الرحمن، ومنه -أي من الفردوس- تفجر أنهار الجنة».

هذا الحديث فيه: فوائد فقهية وفوائد عقدية:

الفقهية: قوله ﷺ: «مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ، وَأَقَامَ الصَّلَاةَ، وَصَامَ رَمَضَانَ - كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يُدْخِلَهُ الْجَنَّةَ». ولم تذكر الزكاة والحج مع أنها من أركان الإسلام ولا بد منهما، ومن لم يترك فإنه على خطر، وإن كان الصحيح أنه لا يكفر لكنه على خطر، وكذلك الحج ذهب كثير من العلماء إلى أن من لم يحج مع قدرته فهو كافر؛ لقوله تعالى: ﴿وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾ [التوبة: ١٩٧]. ولعل الراوي نسي فحذفهما وإلا فلا بد من ذكرهما.

وكذلك من المسائل الفقهية:

أن الإنسان إذا كان في بلد كفر وقدر على أن يقوم بدينه، فإنه لا تجب عليه الهجرة، لكن إذا لم يقدر على إظهار دينه وجب عليه أن يهاجر، وهذا هو الصحيح أن الهجرة باقية إلى أن تقوم الساعة؛ لقول النبي ﷺ: «لا تنقطع الهجرة حتى تنقطع التوبة، ولا تنقطع التوبة حتى تطلع الشمس من مغربها».

مغربها»<sup>(١)</sup>. وأما مَنْ قال من أهل العلم: إن الهجرة انقطعت بفتح مكة؛ لقول النبي ﷺ: «لا هجرة بعد الفتح»<sup>(٢)</sup>. وقال: إن هذا ثابت في الصحيحين بخلاف الأول، فيقال: إننا لا نحتاج إلى الترجيح إلا حيث تعذر الجمع، فإذا أمكن الجمع آمنا بالدليلين جميعاً، ويكون معنى قوله: «لا هجرة بعد الفتح»؛ أي من مكة، ولكن جهاداً وعلم، أما من غير مكة فمتى وجد السبب الموجب للهجرة فإن الهجرة تجب.

وفيه من المسائل العقدية: أن في الجنة مائة درجة أعدها الله للمجاهدين في سبيله، وهل هذا الحديث يدل على أنه ليس في الجنة إلا مائة درجة؟

الجواب: لا، يدل على أن في الجنة مائة درجة للمجاهدين في سبيل الله، على حسب مراتبهم، كل درجتين ما بينهما كما بين السماء والأرض. وما أعظم ما بين الدرجتين!! كما بين السماء والأرض، مائة اضربها في ما بين السماء والأرض، فإنها تبلغ عدداً كبيراً، لكن الجنة واسعة وأفقها واسع وبعيد وعميق.

ومما يستفاد من الحديث: أن الإنسان إذا سأل الله أن يسأل الأكمل والأعلى. لأن فضل الله واسع، ولا يحقرن نفسه، فيقول: لست بأهل لذلك، بل يسأل مُتَهَيِّ رغبته، ويأخذ بالأكمل فالأكمل، لقوله: «سلوه الفردوس، فإنه أوسط الجنة وأعلى الجنة».

ومنها: أن الجنة مثل الخيمة؛ وذلك لأن الفردوس وسط الجنة وأعلى الجنة، ولا يكون وسطاً وأعلى إلا إذا كان مثل القبة؛ لأنه لو كان مُسَطَّحاً لم يكن وسط الجنة، بل يكون أعلى الجنة أو فوق الجنة، ولكنه ليس هو الوسط، فالوسط الأعلى لا بد أن يكون مثل القبة. وكما جاء في الحديث أن عرش الله ﷻ على سماواته مثل القبة<sup>(٣)</sup> وبه يتبين أن هذا الكون السموات والأرضين أنها مكورة، يعني: بعضها محيط بالثاني من كل جانب.

ومن فوائد الحديث: أن عرش الله ﷻ هو سقف هذه الدرجة أو هذا المكان من الجنة الذي هو الفردوس؛ لأن قوله: «وفوقه عرش الرحمن». لولا أنه هو السقف لكان الذي فوقه هو سقفه، ولا سيما على رواية الرفع (فوقه) عرش الرحمن، بأنه صريح؛ لأن عرش الرحمن بمنزلة السقف للفردوس.

٧٤٢٤- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ جَعْفَرٍ، حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، عَنْ الْأَعْمَشِ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ -هُوَ التَّمِيمِيّ-

(١) رواه أبو داود (٢٤٧٩)، وأحمد (٩٩/٤) والبيهقي (١٧/٩)، والدارمي (٣١٢/٢)، وصححه الشيخ الألباني كما في تعليقه على سنن أبي داود؛ وانظر: «إرواء الغليل» (٣٣/٥)، (١٢٠٨).

(٢) رواه البخاري (٢٧٨٣)، ومسلم (١٣٥٣).

(٣) رواه أبو داود (٤٧٢٦)، وابن خزيمة في «التوحيد» (٢٣٩/١) والآجري في الشريعة (٦٨٦). وقد انتصر للحديث ابن القيم رحمه الله في «تهذيب سنن أبي داود» ورد على من طعن في سنده. انظر: حاشيته «عون المعبود» (١١/١٣) «تهذيب سنن أبي داود».

عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ: دَخَلْتُ الْمَسْجِدَ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ جَالِسٌ فَلَمَّا غَرَبَتِ الشَّمْسُ قَالَ: «يَا أَبَا ذَرٍّ هَلْ تَدْرِي أَيْنَ تَذْهَبُ هَذِهِ؟» قَالَ: قُلْتُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ: «فَإِنَّهَا تَذْهَبُ تَسْتَأْذِنُ فِي السُّجُودِ فَيُؤْذَنُ لَهَا وَكَأَنَّهَا قَدْ قِيلَ لَهَا ارْجِعِي مِنْ حَيْثُ جِئْتِ فَتَطْلُعُ مِنْ مَغْرِبِهَا» ثُمَّ قَرَأَ: ﴿ذَلِكَ مُسْتَقَرٌّ لَهَا فِي قِرَاءَةِ عَبْدِ اللَّهِ<sup>(١)</sup>».

الشاهد قوله: «فإنها تذهب تستأذن في السجود.... إلى آخره». في بعض الروايات: «تسجد تحت العرش»، والبخاري لم يأت في هذا اللفظ. وهذا من تصرفاته الكثيرة بِحَقِّهِ أَنَّهُ يَأْتِ بِالْحَدِيثِ وَإِنْ لَمْ يَوْجِدْ لَهُ الشَّاهِدَ لِأَجْلِ أَنْ يَعْتَنِيَ الطَّالِبُ بِالْبَحْثِ عَنِ اللفظ الآخر الذي فيه ذِكر ما يكون شاهداً للباب، أحياناً يكون الحديث قد ورد في الصحيح نفسه، وكأنه يقول: أرجع ابحث في الصحيح حتى تجد اللفظ الذي يكون شاهداً للترجمة وأحياناً لا يكون في الصحيح، لأنه ليس على شرطه، وهذا بِحَقِّهِ من حُسن تصرفه في التأليف؛ لأن هذا يَشُدُّ الطَّالِبَ عَلَى الْبَحْثِ وَالْمُنَاقَشَةِ.

وفي هذا الحديث: دليلٌ واضحٌ على أن الشمس هي التي تجري في الأفق وتدور على الأرض؛ لأنه قال: أين تذهب؟ فأسند الذهاب إليها، والأصل أن إسناد الفعل لِمَنْ قام به على وجه الحقيقة لا على وجه المجاز، وكذلك في القرآن ﴿وَرَبَّى الشَّمْسُ إِذَا طَلَعَتْ تَزْوُورُ عَنْ كَهْفِهِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَإِذَا غَرَبَتْ تَقْرِضُهُمْ ذَاتَ الشِّمَالِ﴾ [الرحمن: ١٧]. فهذه أربعة أحوال كلها مضافة إلى الشمس ﴿إِذَا طَلَعَتْ تَزْوُورُ﴾، ﴿وَإِذَا غَرَبَتْ تَقْرِضُهُمْ﴾. وكذلك قوله تعالى: ﴿حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ﴾ [٣٣] ﴿أَي تَغَطَّتْ بِهِ، كُل هَذِهِ النُّصُوصِ ظَاهِرُهَا أَنَّ الشَّمْسَ هِيَ الَّتِي تَدُورُ عَلَى الْأَرْضِ، وَهَذَا مَا نَعْتَقِدُهُ إِلَى الْآنَ، وَلَمْ يَتَبَيَّنْ لَنَا شَيْءٌ نَسْتَطِيعُ أَنْ نَدْفَعْ بِهِ هَذِهِ الظَّوَاهِرَ وَيَكُونَ حُجَّةً لَنَا عِنْدَ اللَّهِ ﷻ، فَالْوَاجِبُ عَلَيْنَا أَنْ نَأْخُذَ بِهَذِهِ الظَّوَاهِرِ، وَإِنْ كَانَ عِنْدَ بَعْضِ النَّاسِ الْآنَ مَا هُوَ كَالْمَحْسُوسِ، بِأَنَّ الشَّمْسَ لَا تَدُورُ عَلَى الْأَرْضِ، وَأَمَّا تَعَاقُبُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ إِنَّمَا هُوَ بِدَوْرَانِ الْأَرْضِ، يَرُونَ ذَلِكَ عِنْدَهُمْ مِنَ الْأُمُورِ الْيَقِينِيَّةِ الَّتِي لَا إِشْكَالَ فِيهَا.

فنحن نقول: يجب أن نتمسك بظاهر القرآن والسنة حتى يتبين لنا أن الأمر على خلاف ذلك مما يُسَوِّغُ لَنَا أَنْ نَخْرُجَ النُّصُوصَ عَنْ ظَوَاهِرِهَا إِلَى هَذَا الْمَعْنَى الَّذِي تَقْنَاهُ؛ لِأَنَّ دَلَالََةَ النُّصُوصِ، أَوْ دَلَالََةَ ظَوَاهِرِ النُّصُوصِ عَلَى الْحُكْمِ دَلَالَةٌ ظَنِّيَّةٌ لَا شَكَّ، وَلِهَذَا نَقُولُ: ظَاهِرُ الْقُرْآنِ وَظَاهِرُ السُّنَّةِ فِي هَذَا الْمَوْطِنِ لَيْسَ بِصَرِيحٍ وَلَكِنَّهُ ظَاهِرٌ وَقَوِيٌّ كَالصَّرِيحِ، فَلَوْ فُرِضَ أَنَّ النَّاسَ يَقْنُونَ أَنَّ الشَّمْسَ لَا يَحْصُلُ بِهَا اخْتِلَافُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ.

قلنا: إنه يُمكن أن تصرف هذه الظواهر إلى معنى لا يخالف الواقع؛ لأن القرآن لا يمكن أن يخالف الواقع، فنقول: «إذا طلعت» في رأي العين، «إذا غربت» في رأي العين، «تزاور» في رأي العين «تقرض» في رأي العين «تذهب» في رأي العين، إنما الواجب علينا الآن ما دامت المسألة لم تكن

يقينية، الواجب أن نأخذ بظواهر الكتاب والسنة.

وأيضاً في المسألة هذه إشكال: وهي أن الشمس تغرب في الأفق في كل لحظة، كل لحظة تغرب، ليس كذلك! لأنها تدور، فإذا غربت عنا في الحال غربت عن مَنْ بعدنا، فهي دائمة طالعة غاربة، فمتى يكون السجود؟

قلنا: الواجب علينا أن نؤمن بما أخبر به الرسول ﷺ، ولأن نقول: كيف؟ ولا نقول: لِمَ؟ نقول: -الله أعلم-، وجائز أن تكون دائماً في سجود كما قال تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالدَّوَابُّ﴾ [الزمر: ١٨]. جائز أن تكون دائماً في سجود، وما الهانع من ذلك إذا كانت الملائكة يسبحون الليل والنهار لا يفترون، فلا غرابة أن تكون الشمس دائماً في سجود، أو يقال: إنها تسجد إذا غابت عن هذه المنطقة من الأرض فالتى تحدث فيها الرسول ﷺ فقط، وأما سجودها إذا غابت عن بقية الأراضي -فالله أعلم-، وبهذا نتخلص من هذا الإشكال الذي طعن فيه العقلاء أو العقلانيون -كما يقولون- في هذا الحديث؛ لأن الذين يرجعون إلى عقولهم يسهل عليهم جداً أن يردوا الحديث بل أن يردوا النصوص، إن كان مما يمكن الطعن فيه رأساً ورده، وقالوا: هذا خبر آحاد، فلا يمكن أن نحكم على العقل وإن كان مما لا يمكن رده مثل القرآن أو المتواتر من السنة حرقوه إلى معنى آخر يوافق ما يدعون أنه العقل وهذا غلط عظيم، لأن الأمور الغيبية أكبر من أن يدركها العقل وإذا لم يسلم حصل لنا إشكالات كثيرة، أرايتم الشمس يوم القيامة تدنو من الخلائق قدر ميل ويعرق الناس وهم في مكان واحد على قدر أعمالهم منهم من يبلغ العرق إلى كعبه، ومنهم من يبلغ إلى ركبته، ومنهم من يبلغ إلى حقويه، ومنهم من يلجمه العرق، هل هذا يمكن في هذه الدنيا، أن يكون أناس في مكان واحد ويكون العرق يبلغ بهم هذا المبلغ المتفاوت؟

الجواب: لا، لكن في أمور الغيب أمور لا يكون فيها إلا التسليم فقط، نقول: سمعنا وآمنا وصدقنا، وليس هذا شيء آمنا حتى نعرفه؟ هذا في علم الغيب، إذا أخبر به الصادق وجب قبوله والاستسلام له.

\*\*\*

٧٤٢٥- حَدَّثَنَا مُوسَى، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا ابْنُ شِهَابٍ، عَنْ عُبَيْدِ بْنِ السَّبَّاقِ، أَنَّ زَيْدَ بْنَ ثَابِتٍ، وَقَالَ اللَّيْثُ: حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ خَالِدٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ ابْنِ السَّبَّاقِ، أَنَّ زَيْدَ بْنَ ثَابِتٍ حَدَّثَهُ قَالَ: أَرْسَلَ إِلَيَّ أَبُو بَكْرٍ فَتَبَعْتُ الْقُرْآنَ حَتَّى وَجَدْتُ آخِرَ سُورَةِ التَّوْبَةِ مَعَ أَبِي خُزَيْمَةَ الْأَنْصَارِيِّ لَمْ أَجِدْهَا مَعَ أَحَدٍ غَيْرِهِ: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ﴾ [التوبة: ١٢٨]. حَتَّى خَاتَمَةَ بَرَاءةٍ.

حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بَكْرٍ، حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، عَنْ يُونُسَ بِهَذَا، وَقَالَ مَعَ أَبِي خُزَيْمَةَ الْأَنْصَارِيِّ.

آخر السورة ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْاْ فَقَدْ حَسِبَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ [التوبة: ١٢٩]. هذا هو الشاهد في الحديث، وزيد بن ثابت رضي الله عنه أحد النفر الذين كلفهم أبو بكر وعمر

أن يتبعوا القرآن ويجمعه وهذا هو الجمع الأول للقرآن على عهد أبي بكر رضي الله عنه، أما جمع عثمان رضي الله عنه فإنها كان جمعه على حرف واحد وهي لغة قريش وكان في الأول يقرأه الناس بلغاتهم، وهذا معنى قوله رضي الله عنه: «أنزل القرآن على سبعة أحرف»<sup>(١)</sup>. فلما كان في عهد عثمان رضي الله عنه، واتسعت الآفاق وانتشر المسلمون في كل مكان وصار بعضهم يقرأ بهذا وبعضهم يقرأ بهذا، خاف عثمان ومن معه من الصحابة أن تقع فتنة بين المسلمين، فاستشار الصحابة وجمعهم على حرف واحد وهو لغة قريش<sup>(٢)</sup> وليست القراءات السبع هي الحروف السبعة، بل القراءات السبع كلها على حرف واحد وهو لغة قريش، فاجتمع المسلمون - والله الحمد - على ذلك وحصل بهذا خير كثير.

ولكن إذا قال قائل: هذه الآيات التي في آخر سورة التوبة مع أبي خزيمة الأنصاري وهو واحد، فكيف اعتمد الصحابة على نقل واحد وهو القرآن كلام الله ﷻ؟

قلنا: اعتمدوا على ذلك؛ لأن أبا خزيمة رضي الله عنه جعل النبي ﷺ شهادته بشهادة رجلين هذه واحدة.

الشيء الثاني: أن تلقي الصحابة له بالقبول كاف في ثبوته، والصحابة اعتمدوه قرآناً.

الشيء الثالث: أن الله ﷻ قال في كتابه: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾<sup>(١)</sup> [المائدة: ٩]. ومُحال أن يُزَادَ في القرآن شيء أو يُنْقَضَ منه شيء ولم يبينه الله بأي وسيلة، فكون هذه الآيات تكون عند أبي خزيمة ويتلقاها الصحابة بالقبول ولم يظهر لهم ما يُنكَر من عند الله ﷻ دليل على ثبوت ذلك، وبهذا نعرف ما ذكره بعض أهل العلم أن من أنكر حرفاً من القرآن فهو كافر؛ لأنه مكذب لقول الله تعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾. وكذلك مخالف لسبيل المؤمنين، وقد قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ يُضَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ تُولَٰهُ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾<sup>(٢)</sup> [النساء: ١١٥]. فالقرآن - والله الحمد - محفوظ لم يُنْقَضَ فيه شيء ولم يُزَدَ فيه شيء، يوجد في بعض القراءات حذف واو مثلاً تحذف الواو من بعض القراءات السبعة وهذا لا يضر؛ لأن المسلمين اتفقوا على تلقي هذه القراءات بالقبول حتى ما حذف منها حرف، لكن ما أجمع القراء عليه، فإنه لا يجوز إنكار شيء منه أبداً. - والله أعلم -.



٧٤٢٦- حَدَّثَنَا مُعَلَّى بْنُ أَسَدٍ، حَدَّثَنَا وَهْبٌ، عَنْ سَعِيدٍ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنه قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقُولُ عِنْدَ الْكَرْبِ: «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْعَلِيمُ الْحَلِيمُ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَرَبُّ الْأَرْضِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ»<sup>(١)</sup>.

(١) رواه البخاري (٧٥٥٠)، ومسلم (٨١٨).

(٢) رواه البخاري (٤٩٨٧).

(٢) أخرجه مسلم (٢٧٣٠).

الشاهد من هذا الحديث قوله: «رب العرش العظيم»، قوله: «رب العرش الكريم». فقد وصف العرش بوصفين:

أولاً: العظم، والثاني: الكرم، وليس المراد بالكرم: البذل والعطاء؛ لأن العرش لا يبذل ولا يعطي، لكن المراد به الحسن والبهاء، وهذا كقول النبي ﷺ لمعاذ بن جبل حين بعثه اليمن، قال: «ياك وكرائم أموالهم»<sup>(١)</sup>؛ يعني: لا تأخذ من الزكاة الحسن من المال، وعلى هذا فيكون العرش عظيماً في حجمه وكراماً في صفته ومنظره، وهذا الدعاء يقوله الإنسان إذا أصابه كرب، سواء من الدنيا أو من الآخرة؛ يعني: من أعمال الدنيا أو من أعمال الآخرة، إذا أصيب الإنسان بالكرب فليدع بهذا الدعاء كما كان النبي ﷺ يدعو به، وفائدته: أنه يُزيل الكرب أو يُخفف الكرب.

\*\*\*

٧٤٢٧- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ عَمْرِو بْنِ يَحْيَى، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «يَضَعُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِذَا أَنَا بِمُوسَى أَخَذَ بِقَائِمَةٍ مِنْ قَوَائِمِ الْعَرْشِ»<sup>(٢)</sup>.  
٧٤٢٨- وَقَالَ الْهَاجِسُونُ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْفَضْلِ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «فَأَكُونُ أَوَّلَ مَنْ بُعِثَ إِذَا مُوسَى أَخَذَ بِالْعَرْشِ»<sup>(٣)</sup>.

الشاهد قوله: «بقائمة من قوائم العرش». فهذا يدل على أن العرش له قوائم وعليه فيكون العرش محدوداً لكنه ليس صغيراً، بل هو كبيرٌ وعظيمٌ كما وصفه الله ﷻ بذلك.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٢٣- بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿تَتَرَجَّعُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ﴾ [الأنعام: ٦١].  
وَقَوْلُهُ جَلَّ ذِكْرُهُ: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ﴾ [الشورى: ١٠]. وَقَالَ أَبُو جَمْرَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ: بَلَغَ أَبَا ذَرٍّ مَبْعُثُ النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ لِأَخِيهِ: اعْلَمْ لِي عِلْمَ هَذَا الرَّجُلِ الَّذِي يَزْعُمُ أَنَّهُ يَأْتِيهِ الْخَبَرُ مِنَ السَّمَاءِ. وَقَالَ مُجَاهِدُ الْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُ الْكَلِمَ الطَّيِّبَ يُقَالُ ذِي الْمَعَارِجِ: الْمَلَائِكَةُ تَتَرَجَّعُ إِلَى اللَّهِ.

هذا الباب ذكره بعد ذكر الاستواء على العرش؛ لأن الاستواء على العرش علوٌ خاصٌ، وهذا الباب للعلو العام الشامل لكل شيء، الله -جلّ وعلا- عالٍ على كل شيء علوًا عامًا شاملاً، والعلو له أدلة أشرنا إليها فيما سبق، منها: ما ترجم به البخاري رَحِمَهُ اللَّهُ في قوله تعالى: ﴿تَتَرَجَّعُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ﴾. الملائكة: جمع ملك، وأصله ملاك، وأصل ملاك مألك، فهي حولت ثلاث مرات، لأنها

(١) تقدم تخريجه.

(٢) أخرجه مسلم (٢٣٧٤).

(٣) أخرجه مسلم (٢٣٧٤).



مشتقة من الألوكة وهي الرسالة، والملائكة رسل، كما قال -تبارك وتعالى-: ﴿جَاعِلِ الْمَلَكِ رُسُلًا أُولَٰئِكَ أَجْنَحٌ﴾ [طه: ١]. ففيها:

قلب مكاني، أصل ملاك مألَك؛ لأنه من الألوكة، الهمزة مُقَدَّمة، ثم حُذفت الهمزة تخفيفاً فقيل: مَلَك والجمع ملائكة. والملائكة عالمٌ غيبي خلقهم الله ﷻ من نور وجعل وظائفهم متنوعةً مختلفةً، وهم صُمِّدٌ لا يحتاجون لأكل ولا شرب، ولا يتبولون ولا يتغوطون؛ لأنهم صُمِّدٌ ليس لهم أجواف - كما قرر ذلك أهل العلم.

❖ وأما قوله ﷻ: ﴿تَمُتُّ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ﴾. فالمراد تصعدُ إلى الله؛ لأن العروجَ معناه: الصعود، والصعودُ لا يكون إلا من أسفل إلى أعلى. ففي هذا: دليلٌ على علوِّ الله ﷻ.

❖ وفيه: دليلٌ على كمال ملكوته وعظيم سلطانه حيث كان هؤلاء الرسل الملائكة العظام يصعدون إلى الله ﷻ.

❖ وأما قوله: ﴿وَالرُّوحُ﴾. فيُحتمل أن يكون المرادُ بها جبريل، كما قال تعالى: ﴿قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ﴾ [البقرة: ١٠٢]، وقال: ﴿نَزَّلَ بِهِ الرُّوحَ الْأَمِينُ﴾ [١٣] عَلَى قَلْبِكَ [الشعراء: ١٩٣-١٩٤]. ويحتمل أن يكون المرادُ بها: أرواحُ بني آدمَ تعرج إلى الله ﷻ بعد الموت ثم إن كانت صالحةً فتُحت لها أبواب السماء، وإلا أغلقت أبواب السماء دونها وطُرحت على الأرض - والعياذُ بالله -.

❖ وقوله - جل ذكره -: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾، ﴿إِلَيْهِ﴾. إلى مَنْ؟ إلى الله ﷻ ﴿يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ﴾. اسم جمع للكلام، والمرادُ بالكلم الطيب كل كلام يُقرب إلى الله ﷻ فهو كلمٌ طيبٌ، أعظمه كلامُ الله ﷻ ثم الذكر، ثم الأمر بالمعروف، فهو درجاتٌ، لا تستطيع أن ترتبها، لكن المرادُ بالكلم الطيب كلُّ كلامٍ يُقربُ إلى الله ﷻ فهو يصعدُ إلى الله، ولا يكون كلمًا طيبًا إلا إذا كان مبنياً على الإخلاص وعلى المتابعة؛ لأن ما لا إخلاصَ فيه فليس بطيبٍ وما لا متابعةَ فيه فليس بطيبٍ أيضًا.

❖ وقوله: ﴿وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾. اختلف العلماء في فاعل يرفع، فقيل: الفاعل هو الله؛ يعني: أن الله يرفعُ العملَ الصالح، وقيل: إن المرادَ به أن العملَ الصالح يرفعُ الكلمَ الطيبَ فيكونُ فاعلُ الرفع هو العملُ الصالح، والأقرب الأول: أن الله ﷻ يرفعُ العملَ الصالح، فإنه لما ذكر القول أنه يصعدُ إلى الله ﷻ بين أن العملَ الصالحَ أيضًا يُرفع عند الله ﷻ، ويجزه يوم القيامةِ الحسنة بعشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف إلى أضعافٍ كثيرة.

ثم ذكر الأثر أثر أبي ذر أنه قال لأخيه: اعلم لي علم هذا الرجل الذي يزعم أنه يأتيه الخبرُ من السماء، «من» هذه لا ابتداءً الغاية؛ لأن من السماء إلى الأرض، والخبر الذي يأتي الرسول ﷺ هو الوحي، فإذا كان من السماء كان الموحى به في السماء، فيكون في هذا دليلٌ على علوِّ الله ﷻ، وقال

مجاهدٌ: «العمل الصالح يرفع الكلم الطيب» وهذا أحد التفسيرين في الآية وعليه يكون فاعل الرفع العمل الصالح.

❁ وقوله: «يقال: ذي المعارج، الملائكة تعرج إلى الله». يشير إلى آية سورة المعارج، ﴿لَيْسَ لَهُ دَافِعٌ﴾ (١) ﴿مَنْ أَتَى اللَّهَ بِحَسَنَةٍ زُيِدْ لَهُ مِثْرَتَيْنِ﴾ (٢) ﴿تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ﴾ (٣) [المعارج: ٢-٤]. فهذا معنى قوله: «ذِي الْمَعَارِجِ»؛ أي أن الملائكة تعرج إلى الله ﷻ، وهذا نظير قوله: ﴿رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ ذُو الْعَرْشِ﴾ [البقرة: ٢٥٥]. يعني: أن الله ﷻ رفيع الدرجات نفسه، ومن قال: إن معناها: رافع الدرجات فقد أخطأ، لأن هذه صفة مشبهة أضيفت إلى الفاعل؛ يعني: أن درجاته رفيعة ﷻ.

\*\*\*

٧٤٢٩- حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، حَدَّثَنِي مَالِكٌ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: «يَتَعَاقَبُونَ فِيكُمْ مَلَائِكَةٌ بِاللَّيْلِ وَمَلَائِكَةٌ بِالنَّهَارِ وَيَجْتَمِعُونَ فِي صَلَاةِ الْعَصْرِ وَصَلَاةِ الْفَجْرِ، ثُمَّ يَعْرُجُ الَّذِينَ بَاتُوا فِيكُمْ فَيَسْأَلُهُمْ وَهُوَ أَعْلَمُ بِهِمْ فَيَقُولُ: كَيْفَ تَرَكْتُمْ عِبَادِي فَيَقُولُونَ: تَرَكْنَاهُمْ وَهُمْ يُصَلُّونَ وَأَتَيْنَاهُمْ وَهُمْ يُصَلُّونَ»<sup>(١)</sup>.

❁ الشاهد من هذا الحديث قوله: «ثم يعرج الذين باتوا فيكم فيسألهم»؛ يعني: الله ﷻ «وهو أعلم بهم».

أولاً: في هذا الحديث إشكال لغوي، وهو قوله: «يتعاقبون فيكم ملائكة»، والمشهور في لغة العرب أن علامة الجمع لا تلحق الفعل إذا كان الفاعل ظاهراً، فيقال في هذا: يتعاقب فيكم ملائكة، هذه اللغة الفصحى، والواو هنا في قوله: «يتعاقبون» حرف دال على الجمع وليس فاعلاً، بل الفاعل: ملائكة، وقد اختلف النحويون في تخريج هذه اللغة فقليل: إنها شاذة.

والشاذ يقول العلماء: إنه يُحفظ ولا يُقاس عليه بمعنى نحفظه من كلام العرب ولكننا لا نتكلم بمثله؛ لأنه شاذ، وقيل: بل هو لغة لكنها رديئة وقليلة، وعلى هذا فيمكن أن نتحدث بمثلها، لكن نقول للمتحدث بمثلها: أن هذه اللغة رديئة، وقيل: بل الفاعل هو ضمير يتعاقبون وما بعده بيان؛ يعني عطف بيان أو بدل. فأبهمه أولاً ثم بيّنه ثانياً؛ لأن البيان بعد الإبهام يأتي إلى القلب وهو متطلع لمعرفة هذا المبهم.

فمثلاً: «يتعاقبون فيكم»، سيقول الإنسان: من هؤلاء الذين يتعاقبون؟ فإذا قلنا: الملائكة فبيّن بعد الإبهام صار هذا أوقع في نفس السامع ولعل هذا أقرب ما يقال.

فأقرب ما يقال: أن الواو فاعل، وملائكة عطف بيان أو بدل، ونظيرها قوله تعالى: ﴿فَمَسُوا وَصَمُوا ثُمَّ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ثُمَّ عَمُوا وَصَمُوا كَثِيرٌ مِّنْهُمْ﴾ [البقرة: ٧١]. فقال: عموا وصموا على سبيل الإبهام، ثم قال ﴿كَثِيرٌ

يَتَنَّهُمْ ﴿١﴾. لثَلَا يُظَنَّ أَنَّهُمْ كُلُّهُمْ عُمُوا وَصَمُوا. هَذِهِ وَاحِدَةٌ.

الثانية: في هذا الحديث: أن هؤلاء الملائكة يجتمعون في صلاة العصر وصلاة الفجر ولهذا حث النبي ﷺ على المحافظة عليها، وقال: «مَنْ صَلَّى الْبَرْدَيْنِ دَخَلَ الْجَنَّةَ»<sup>(١)</sup>، وقال حين تحدث عن رؤية المؤمنين لربهم، قال: «فَإِنْ اسْتَطَعْتُمْ أَلَّا تُغْلِبُوا عَلَى صَلَاةٍ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ، وَصَلَاةٍ قَبْلَ غُرُوبِهَا، فَافْعَلُوا، فَهَاتَانِ الصَّلَاتَانِ هُم طَرَفَا النَّهَارِ»، وفيها فوائد: منها: أن الملائكة الموكِّلين بنا يجتمعون في صلاة الفجر وصلاة العصر. ومن فوائد هذا الحديث:

التنويه لهؤلاء المصلين، لأن سؤال الله للملائكة ليس سؤال استفهام للعلم، بل هو ﷻ، أعلم، لكنه سؤال استفهام للرفع من شأنهم، والتنويه بفضلهم.

\*\*\*

٧٤٣٠- وَقَالَ خَالِدُ بْنُ خَالِدٍ، حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ، حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ تَصَدَّقَ بِعَدْلِ تَمْرَةٍ مِنْ كَسْبٍ طَيِّبٍ وَلَا يَصْعَدُ إِلَى اللَّهِ إِلَّا الطَّيِّبُ فَإِنَّ اللَّهَ يَقْبَلُهَا بِيَمِينِهِ، ثُمَّ يُرَبِّهَا لِصَاحِبِهِ كَمَا يُرَبِّي أَحَدَكُمْ فَلُوَّهُ حَتَّى تَكُونَ مِثْلَ الْجَبَلِ». وَرَوَاهُ وَرَقَاءُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ يَسَارٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنْ النَّبِيِّ ﷺ «وَلَا يَصْعَدُ إِلَى اللَّهِ إِلَّا الطَّيِّبُ».

هذا أيضًا فيه: ذكر العلو المستفاد من قوله: «وَلَا يَصْعَدُ إِلَى اللَّهِ إِلَّا الطَّيِّبُ»، والصعود يكون من أسفل إلى أعلى، وهذا الحديث روي بهذا اللفظ كما قال البخاري رَحِمَهُ اللَّهُ، وروي: «مَنْ تَصَدَّقَ بِعَدْلِ تَمْرَةٍ مِنْ طَيِّبٍ وَلَا يَقْبَلُ اللَّهُ إِلَّا الطَّيِّبُ». أيهما أعم؟  
الجواب: أعم، لأننا نقول: إن الشيء قد يكون خبيثًا بكسبه، وقد يكون خبيثًا بعيته، فلو تصدق الإنسان بكأسٍ من خمرٍ، فهنا نقول: هذا يكون تصدق بشيءٍ غير طيب لا من كسبه، ثم خمره، بعد هذا يكون قوله: «مَنْ طَيِّبٌ»، أعم من قوله: «مَنْ كَسَبَ طَيِّبٌ»، ليشمل ما كان طيبًا في كسبه وما كان طيبًا في عيته.

❁ وقوله: «لَا يَقْبَلُ اللَّهُ إِلَّا الطَّيِّبُ»، ظاهره أن الله لا يقبل إلا الطيب، ولو كان الإنسان جاهلاً به، وهو كذلك، لكن الإنسان يُثَاب على نيته.

وفي هذا الحديث أيضًا: من صفات الله إثبات اليمين لله، «فَإِنَّ اللَّهَ يَقْبَلُهَا بِيَمِينِهِ».

\*\*\*

٧٤٣١- حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى بْنُ حَمَادٍ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ، حَدَّثَنَا سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ،

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَدْعُو بِهِمْ عِنْدَ الْكَرْبِ: «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْعَظِيمُ الْحَلِيمُ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ»<sup>(١)</sup>.

يوجد فرق بين هذا الحديث والذي سبق، هنا قال: العظيم الحليم، وهناك قال: العليم الحليم.

\*\*\*

٧٤٣٢- حَدَّثَنَا قَبِيصَةُ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ ابْنِ أَبِي نَعْمٍ -أَوْ أَبِي نَعْمٍ، شَكَّ قَبِيصَةُ- عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ: بُعِثَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ بِذَهَبِيَّةٍ فَقَسَمَهَا بَيْنَ أَرْبَعَةٍ، وَحَدَّثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ نَصْرِ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ ابْنِ أَبِي نَعْمٍ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، قَالَ: بُعِثَ عَلَيَّ وَهُوَ فِي الْيَمَنِ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ بِذَهَبِيَّةٍ فِي تَرْبِتِهَا فَقَسَمَهَا بَيْنَ الْأَقْرَعِ بْنِ حَابِسٍ الْحَنْظَلِيِّ، ثُمَّ أَحَدِ بَنِي مُجَاشِعٍ، وَبَيْنَ عُبَيْدَةَ بْنِ بَدْرِ الْفَزَارِيِّ، وَبَيْنَ عَلْقَمَةَ ابْنِ عَلَاتَةَ الْعَامِرِيِّ، ثُمَّ أَحَدِ بَنِي كِلَابٍ، وَبَيْنَ زَيْدَ الْخَيْلِ الطَّائِيَّ، ثُمَّ أَحَدِ بَنِي نَبْهَانَ، فَتَغَيَّبْتُ قُرَيْشٌ وَالْأَنْصَارُ فَقَالُوا: يُعْطِيهِ صَنَادِيدُ أَهْلِ نَجْدٍ وَيَدْعُنَا! قَالَ: «إِنَّمَا أَنَا لَفْهُمْ» فَأَقْبَلَ رَجُلٌ غَائِرُ الْعَيْنَيْنِ، نَاتِي الْجَبِينِ، كَثَّ اللَّحْيَةِ، مُشْرِفُ الْوَجْتَيْنِ، مَخْلُوقُ الرَّأْسِ، فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ اتَّقِ اللَّهَ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «فَمَنْ يُطِيعُ اللَّهَ إِذَا عَصَيْتَهُ، فَيَأْمُنُنِي عَلَى أَهْلِ الْأَرْضِ وَلَا تَأْمُنُونِي» فَسَأَلَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ قَتْلَهُ -أَرَاهُ خَالِدَ بْنَ الْوَلِيدِ- فَمَنْعَهُ النَّبِيُّ ﷺ فَلَمَّا قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «إِنَّ مِنْ ضَنْضِي هَذَا قَوْمًا يَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ لَا يُجَاوِزُ حَنَاجِرَهُمْ يَمْرُقُونَ مِنَ الْإِسْلَامِ مُرُوقَ السَّهْمِ مِنَ الرَّمِيَّةِ يَقْتُلُونَ أَهْلَ الْإِسْلَامِ وَيَدْعُونَ أَهْلَ الْأَوْتَانِ لِيُنْ أَدْرَكْتُهُمْ لَا قَتْلَتُهُمْ قَتْلَ عَادٍ»<sup>(٢)</sup>.

الشاهد من هذا الحديث: ما أشار إليه المؤلف رَحِمَهُ اللَّهُ، وهو قوله: «فيأمنني على أهل الأرض، ولا تأمنوني»، فإن في بعض ألفاظه ألا تأمنوني وأنا أمين من في السماء، وكعادة البخاري رَحِمَهُ اللَّهُ، يذكر سياقاً يُشير به إلى سياق آخر.

والشاهد من هذا: قوله: «وأنا أمين من في السماء»، أهل السنة والجماعة يقولون: إن الله في السماء أي فوق السماء، وأهل التعطيل يقولون: في السماء ملكه وسلطانه، فيفسرون قول الله تعالى: ﴿وَأَمْنَمُ مَنْ فِي السَّمَاءِ﴾ [الأنعام: ١٦]. على النحو التالي: أأمنتم من في السماء ملكه وسلطانه، ولا شك أن هذا خروج عن ظاهر اللفظ، وأنه يؤدي إلى معنى فاسد وهو أنه لا ملك ولا سلطان لله في الأرض مع أن الله تعالى ملكه في السماء والأرض، كما قال تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهُ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهُ﴾ [الأنعام: ٨٤]، إله لمن في الأرض، وإله لمن في السماء، وسبق لنا جواب على إشكال ورد وهو كيف نُخْرِجُ قوله: ﴿فِي السَّمَاءِ﴾، هل نجعل «في» ظرفية، أو نجعلها بمعنى «على»؟ وذكرنا عن ذلك جوابين:

الجواب الأول: أن نجعل السماء هنا بمعنى العلو وحيث نَجْعَلُ «في» للظرفية.

(١) أخرجه ومسلم (٢٧٣٠).

(٢) أخرجه مسلم (١٠٦٤).

والثاني: أن نجعل الساء؛ يعني: السموات التي هي السقف المحفوظ وحينئذ يتعين أن تكون «في» بمعنى «على».

وفي هذا دليل: على أن الخروج على الإمام من دأب الخوارج؛ لأن الرسول ﷺ أخبر بأنه يكون موضوع لهذا الرجل أي: من سمته وشكله قوم يقرءون القرآن لا يجاوز حناجرهم يمرقون من الإسلام مروق السهم من الرمية - نسأل الله العافية -، فمروق السهم من الرمية سريع جدًا، السهم إذا ضرب الرمية خرقها ثم خرج من الجانب الآخر بسرعة، فهؤلاء كذلك يمرقون من الإسلام كما يمرق السهم من الرمية ثم ذكر وصفه العدوانى: أنهم يقتلون أهل الإسلام ويدعون أهل الأوثان، وهذا هو الذي حصل في صدر هذه الأمة أن هؤلاء كفروا الناس - أعني الخوارج - واستباحوا دماءهم وأموالهم، ولم يذهبوا يقاتلون في أرجاء الأرض، صاروا يقاتلون ولأهال الأمور ومن ساعدتهم ولا يقاتلون في مشارق الأرض ومغاربها أهل الكفر والأوثان.

وفي وصف الرجل الذي أقبل: دليل على أن الراوي قد ضبط القضية حتى أدرك أوصاف الرجل الذي خرج على النبي ﷺ في قسمته، وقال له: يا محمد اتق الله<sup>(١)</sup>، ولم يقل: يا رسول الله، وهذه من علامات الخوارج، أنهم يحطون من رتبة من له رتبة، ولا يخاطبونه بمقتضى رتبته، بل يُنزلونه، وهنا يقول: اتق الله، ولا شك أن الرسول ﷺ لم يغضب إذا قيل له: اتق الله، فإن الله قد قال له: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ﴾ [الأنفال: ١]، وقال: ﴿وَاتَّقِ اللَّهَ وَخُفِيَ فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ﴾ [الأنفال: ٣٧]، لكن لما كان وراء هذه الكلمة ما وراءها تكلم النبي ﷺ بهذا الكلام، وقال: «فمن يطع الله إذا عصيته»، إذا كان رسوله يعصي الله فمن الذي يطيع الله، وفي لفظ آخر قال: «ويحك من يعدل إذا لم أعدل»<sup>(٢)</sup>، وهذا هو الحق إذا كان الرسول لا يعدل فمن الذي يعدل، إذا كان لا يتقي الله فمن الذي يتقي الله؟! قال العيني رحمه الله في «عمدة القاري»:

❦ قوله: «لأقتلهم» قيل: لما منع خالد بن الوليد وقد أدركه، وأجيب بأنه: إنها أراد إدراك طاقتهم وزمان كثرتهم وخروجهم على الناس بالسيف، وإنما أُنذر رسول الله ﷺ أن سيكون ذلك وقد كان كما قال وأول ما نجم هو في زمان علي عليه السلام.

❦ قوله: «قتل عاد» وقد تقدم في بعث علي إلى اليمن أنه قال: لأقتلهم قتل ثمود ولا تعارض؛ لأن الغرض منه الاستئصال بالكلية وعاد وثمود سواء في إذ عاد استؤصلت بالريح الصرصر، وثمود أهلكوا بالطاغية، قال الكرمانى: ما معنى كقتل حيث لا قتل وأجاب: بأن المراد لازمه وهو الهلاك ويحتمل أن تكون الإضافة إلى الفاعل ويراد به: القتل الشديد القوي لأنهم مشهورون بالشدة والقوة.

(١) رواه البخاري (٤٣٥١)، ومسلم (١٤٤) (١٠٦٤).

(٢) رواه البخاري (٣١٥٠)، ومسلم (١٠٦٣).

الظاهر: الأول وأن المعنى ليس «قتل عاد»، أن عاد إذا قتلوا أحداً، فإنهم يقتلونه بطريقة الشدة، والغلظة، والظاهر والله أعلم: أن هذه كلمة تقال معروفة عند العرب، والمراد بها الإهلاك.

\*\*\*

٧٤٣٣- حَدَّثَنَا عِيَّاشُ بْنُ الْوَلِيدِ، حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ، عَنْ الْأَعْمَشِ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ التَّيْمِيِّ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي ذَرٍّ، قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ ﷺ عَنْ قَوْلِهِ: ﴿وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا﴾ [يونس: ٣٨]. قَالَ: مُسْتَقَرُّهَا تَحْتَ الْعَرْشِ.<sup>(١)</sup>

الشاهد قوله: «تحت العرش»، ولا شك أن الشمس عالية جداً، فإذا كانت تحت العرش لزم من هذا أن يكون العرش عالياً علواً عظيماً.

\*\*\*

٢٤- باب قول الله تعالى: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ ۖ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ﴾ [النبي: ٢٢-٢٣].

هذا أيضاً من اعتقاد أهل السنة والجماعة إثباتهم النظر إلى وجه الله ﷻ وهو الذي ترجم فيه البخاري رحمه الله، وترجم بالآية كما أسلفنا في أول الكلام على كتاب التوحيد.

قلنا: إن المؤلف رحمه الله، صدر كثيراً من أبواب التوحيد بالآيات وليس هذا من عادته في الصحيح، لكن ليدفع قول أهل البدع إنه لا يعتد بخبر الأحاد في باب العقائد، فإذا صدر الحديث بآيات من القرآن انقطعت هذه القاعدة من أصلها.

﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ﴾ [النبي: ٢٢] إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ؛ يعني: في الآخرة، ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ بِاسِرَةٍ﴾ [النبي: ٢٤]؛ يعني: كالحة ﴿تَنْظُرْنَ أَن يُغْلَبَ عَلَيْهِنَّ قَافِرَةٌ﴾ [النبي: ٢٥]؛ أي: مهلكة تهلكهم وتقطع ظهورهم.

﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ﴾؛ انظروا إلى كتابية الكلمتين، «ناضرة»، و«ناظرة»؛ تجد بينهما فرقاً، ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ﴾؛ أي حسنة، ﴿إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ﴾؛ يعني: إلى الله، ناظرة بالعين، ويتعين أن يكون ذلك بالعين؛ لأنه أضافه إلى الوجوه التي هي محل الأعين، والآية واضحة وصريحة، ولها شواهد من القرآن مثل قوله -تبارك وتعالى-: ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا لِحُسْنٍ وَزِيَادَةٌ﴾ [النبي: ٢٦]. حيث فسر النبي ﷺ الزيادة بأنها النظر إلى وجهه الله<sup>(١)</sup>، ومثل قوله -تبارك وتعالى-: ﴿لَا تَذَرِكُ إِلَّا نَاصِرَةً وَهُوَ يَدْرِكُ الْأَبْصَارَ﴾ [النبي: ١٠٣]. فإن نفى الإدراك يدل على وجود أصل الرؤية ولو كان أصل الرؤية غير موجود لكان النفي مسلطاً عليهم، فيقال: لا تراه الأبصار، فلما قال: ﴿لَا تَذَرِكُ﴾، علم أنها تراه لكن بدون إدراك.

ثالثاً: قوله -تبارك وتعالى-: ﴿لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ﴾ [فتح: ٣٥]. فإن قوله: ﴿مَزِيدٌ﴾.

(١) رواه البخاري (٧٤٣٣)، ومسلم (١٥٩).

(٢) رواه مسلم (١٨١).

يُحْمَلُ عَلَى قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿الَّذِينَ أَحْسَنُوا لِنَفْسِهِمْ﴾. وَمِنْ ذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿عَلَى الْأَرْبَابِ يَنْظُرُونَ﴾ [الطَّافِيَةُ: ٢٥]. يَنْظُرُونَ اللَّهُ ﷻ، لِقَوْلِهِ فِي نَفْسِ السُّورَةِ عَنِ الْفَجَارِ: ﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُورُونَ﴾ [الطَّافِيَةُ: ١٥]. فَيَكُونُ النَّظَرُ، أَيِ النَّظَرِ إِلَى اللَّهِ ﷻ، وَإِنْ كَانَ اللَّفْظُ أَعَمَّ مِنْ ذَلِكَ لِيَشْمَلَ النَّظَرَ إِلَى وَجْهِ اللَّهِ، وَإِلَى كُلِّ مَا أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مِنْ نَعِيمٍ، لَكِنْ الَّذِي يَظْهَرُ أَنَّ الْمَرَادَ النَّظَرَ إِلَى اللَّهِ. وَمِنْ أَدْلَةِ النَّظَرِ إِلَى وَجْهِ اللَّهِ:

❖ قَوْلُهُ -تَبَارَكَ وَتَعَالَى-: ﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُورُونَ﴾؛ يَعْنِي: الْفَجَارُ، فَإِذَا كَانَ الْفَجَارُ مَحْجُوبُونَ عَنِ اللَّهِ دَلَّ ذَلِكَ عَلَى أَنَّ الْأَبْرَارَ يَنْظُرُونَ إِلَى اللَّهِ، وَلَوْ كَانَ النَّظَرُ مَمْتَنًّا عَلَى الْأَبْرَارِ لَكَانَ لَا فَرْقَ بَيْنَ الْأَبْرَارِ وَبَيْنَ الْفَجَارِ، فَهَذِهِ آيَاتٌ مِنَ الْقُرْآنِ كُلُّهَا تَدُلُّ عَلَى ثُبُوتِ رُؤْيَا اللَّهِ ﷻ، وَلِهَذَا قَالَ بَعْضُ السَّلَفِ: إِنْ مِنْ أَنْكَرَ رُؤْيَا اللَّهِ ﷻ فَهُوَ كَافِرٌ؛ لِأَنَّ الْآيَاتِ الْوَارِدَةَ فِيهَا لَا تَحْتَمِلُ التَّأْوِيلَ، وَإِذَا كَانَتْ لَا تَحْتَمِلُ التَّأْوِيلَ صَارَ تَأْوِيلُهَا بِمَنْزِلَةِ الْجَحْدِ لَهَا، وَقَدْ مَرَّ عَلَيْنَا شَيْءٌ مِنْ هَذَا، أَنَّ النُّصُوصَ إِذَا لَمْ تَحْتَمِلِ التَّأْوِيلَ فَأَوَّلُهَا الْإِنْسَانُ فَهَذَا يَعْنِي أَنَّهُ رَدُّهَا؛ لِأَنَّهُ رَدُّهَا، فَالتَّأْوِيلُ إِنَّمَا يَكُونُ عَذْرًا إِذَا كَانَ النَّصُّ يَحْتَمِلُ ذَلِكَ. أَمَّا مَعَ عَدَمِ الْإِحْتِمَالِ فَلَا تَأْوِيلَ، وَهَذَا هُوَ مَذْهَبُ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ، وَأَنْكَرَ ذَلِكَ الْأَشَاعِرَةُ وَالْمَعْتَزَلَةُ، وَنَحْوُهُمْ، وَقَالُوا: لَا يُمْكِنُ أَنْ نَرَى لِأَنَّكَ إِذَا رَأَيْتَ اللَّهَ فَقَدْ حَدَدْتَهُ وَجَعَلْتَ لَهُ حَدًّا -سُبْحَانَ اللَّهِ!- الرَّبُّ ﷻ ثَبَتَ أَنَّهُ يُنْظَرُ إِلَيْهِ وَرَسُولُهُ كَذَلِكَ وَأَنْتُمْ تَقُولُونَ: لَا، فَتَقْدَمُونَ الْقِيَاسَ عَلَى النَّصِّ.

وَقَالَ الْعُلَمَاءُ: وَأَوَّلُ مَنْ قَدَّمَ الْقِيَاسَ عَلَى النَّصِّ هُوَ إِبْلِيسُ، فَيَكُونُ مَنْ قَدَّمَ الْقِيَاسَ عَلَى النَّصِّ مِنْ جُنُودِ إِبْلِيسَ.

وَلَا شَكَّ أَنَّ هَذَا قِيَاسٌ فِي مَقَابِلَةِ النَّصِّ فَيَكُونُ فَاسِدًا لِإِعْتِبَارِ، وَلَمَّا قِيلَ لَهُمْ: عَنْ مَاذَا تَجِيبُونَ الْآيَاتِ الْوَاضِحَةَ الصَّرِيحَةَ؟ قَالُوا: نَقُولُ: إِنَّ قَوْلَهُ: ﴿إِنَّ رَبَّكَ نَاطِقٌ﴾؛ أَيِ إِلَى ثَوَابِ رَبِّهَا فَهُوَ مِنْ مَجَازِ الْحَذَفِ، وَعِنْدَهُمْ أَنَّ الْمَجَازَ أَنْوَاعٌ، مِنْهَا مَجَازُ الْحَذَفِ بِأَنْ يُحْذَفَ مِنَ الْكَلَامِ مَا يُعْلَمُ وَقَدْ قَالَ ابْنُ مَالِكٍ رَحِمَهُ اللَّهُ: وَحُذِفَ مَا يُعْلَمُ جَائِزٌ.

فَنَقُولُ: إِذَا قَالُوا: إِلَى ثَوَابِ رَبِّهَا هَذَا مَعْنَى جَدِيدٌ يَخَالِفُ الظَّاهِرَ، فَمَنْ قَالَ: إِنَّ اللَّهَ أَرَادَ مَا قُلْتُمْ، الْأَصْلُ أَنَّ اللَّفْظَ يُرَادُّ بِهِ ظَاهِرُهُ، لَا يُرَادُّ بِهِ سَوَاهُ، وَمَنْ ادَّعَى خِلَافَ الظَّاهِرِ فَعَلَيْهِ الدَّلِيلُ، وَكَيْفَ نَعْدِلُ عَنِ الظَّاهِرِ مَعَ أَنَّهُ مُؤَيَّدٌ بِآيَاتٍ أُخْرَى وَمُؤَيَّدٌ بِأَحَادِيثٍ صَّرِيحَةٍ لَا تَحْتَمِلُ التَّأْوِيلَ بِوَجْهِهِ مِنَ الْوُجُوهِ.

وَعَلَى هَذَا فَنَقُولُ: إِنْ مِنْ عَقِيدَتِنَا أَنْ نُؤْمِنَ بِأَنَّ اللَّهَ ﷻ، يُرَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَكِنْ مَنْ الَّذِي يَرَاهُ؟ وَمَتَى يُرَى؟ فَنَقُولُ: الَّذِي يَرَاهُ رُؤْيَا هُمْ الْمُؤْمِنُونَ، هُمُ الَّذِينَ يَرَوْنَ اللَّهَ وَيُرُونَهُ فِي عَرَصَاتِ الْقِيَامَةِ، وَيُرُونَهُ بَعْدَ دُخُولِ الْجَنَّةِ كَمَا يَشَاءُ اللَّهُ، وَأَمَّا الْكُفَّارُ الْخُلُصُّ فَلَا يَرُونَ اللَّهَ؛ لِقَوْلِهِ: ﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُورُونَ﴾. وَأَمَّا الْمُنَافِقُونَ فَيَرُونَ اللَّهَ ﷻ، فِي عَرَصَاتِ الْقِيَامَةِ ثُمَّ يُحْجَبُونَ عَنْهُ فَلَا يَرُونَهُ،

وهذا أشد مما لو لم يكونوا رأوه من قبل، يعني: كونهم يرون الله ثم يُحجب عنهم أعظم مما لو أن يكونوا رأوه أصلاً، ولهذا كان عذاب المنافقين بحجبهم عن رؤية الله أشد من عذاب الكافرين الذين لم يروه، هذا بيان من يرى الله، ومتى يرى الله؟.

أما لو قال قائل: كيف يرى الله؟ فهذا هو الذي يجب الامتناع عنه، وأن نقول: إن صفات الله ليس فيها كيف، نقول: هو على كيفية الله أعلم بها، نحن لا ندري، نقول: إن الله يرى، أما كيف يرى؟ فإن هذا علمه عند الله ﷻ.

٧٤٣٤- حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَوْنٍ، حَدَّثَنَا خَالِدٌ، أَوْ هُشَيْمٌ، عَنْ إِسْمَاعِيلَ، عَنْ قَيْسٍ، عَنْ جَرِيرٍ، قَالَ: كُنَّا جُلُوسًا عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ إِذْ نَظَرَ إِلَى الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ قَالَ: «إِنَّكُمْ سَتَرُونَ رَبَّكُمْ كَمَا تَرُونَ هَذَا الْقَمَرَ لَا تُضَامُونَ فِي رُؤْيَيْهِ، فَإِنْ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ لَا تَغْلَبُوا عَلَى صَلَاةٍ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَصَلَاةٍ قَبْلَ غُرُوبِ الشَّمْسِ فَافْعَلُوا»<sup>(١)</sup>.

صريح «إنكم سترون ربكم كما ترون هذا القمر» وهم يرون القمر رؤية صريحة واضحة، والتشبيه هنا ليس تشبيه للمرئي بالمرئي، ولكنه تشبيه للرؤية بالرؤية؛ أي أنها رؤية حقيقة كما يرى القمر، والدليل على أنها تشبيه الرؤية بالرؤية: أن «ما»، في قوله: «كما ترون»، مصدرية، فإذا حولنا الفعل بعدها إلى مصدر، صار ترتيب الكلام: إنكم سترون ربكم كرؤية هذا القمر، هذا من حيث اللفظ.

من حيث المعنى قوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾<sup>(١)</sup>. فلا يمكن أن يكون الله تعالى مثل القمر.

وقوله: «لا تضامون في رؤيته»، فيها عدة روايات منها، هذا اللفظ: لا تضامون؛ أي لا يلحقكم ضيم وضيق.

ومنها: لا تضامون؛ يعني: لا يضم بعضكم بعضاً ليؤريه الآخر؛ لأن الشيء الخفي إذا تراءاه الناس تجدد كل واحد يقول: تعال، يمسك بأخيه يضمه لنفسه يقول: انظر هنا أو حولنا.

ومن ألفاظه: «لا تضامون في رؤيته»؛ يعني لا يجد بعضكم بعضاً في الرؤية، بل كل إنسان يراه بدون ضيم ولا مظانه ولا ضرر، كل يراه في مكانه كالقمر، القمر يراه الناس في البلد، ويراه المسافرون في البر، ويراه أهل البحر في البحر، ويراه أهل الجو في الجو، وكل واحد يراه بمفرده.

وفي هذا الحديث: دليل على فضيلة صلاة الفجر، وفضلية صلاة العصر، فصلاة العصر هي الصلاة الوسطى كما دل على ذلك الحديث الصحيح حين قال النبي ﷺ في غزوة الخندق:

(١) رواه البخاري (٧٤٣٤)، ومسلم (٦٣٣).



«شغلونا عن الصلاة الوسطى، صلاة العصر»<sup>(١)</sup>.

وصلاة الفجر مشهودة كما قال تعالى: ﴿إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا﴾ [الأنعام: ١٧٨].

٧٤٣٥- حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ مُوسَى، حَدَّثَنَا عَاصِمُ بْنُ يُونُسَ الْبُزْجِيُّ، حَدَّثَنَا أَبُو شَهَابٍ، عَنْ إِسْمَاعِيلَ، بْنِ أَبِي خَالِدٍ، عَنْ قَيْسِ بْنِ أَبِي حَازِمٍ، عَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ «إِنَّكُمْ سَتَرُونَ رَبِّكُمْ عَيْنًا»<sup>(٢)</sup>.

❖ قوله: «عَيْنًا» مصدر عَاينَ يُعَاينُ عَيْنًا، فجاهد يُجاهدُ جِهَادًا، والمصدر الثاني لعَاينَ معاينة، والمراد بذلك: الرؤية بالعين، يقول رأيتُ معاينة؛ أي بعيني.

كيف يُجيب أهل التعطيل على قول الرسول: «عَيْنًا»، «وكما ترون القمر»؟ يجيبون عن هذا أنها أحاديثُ آحادٍ، وأحاديثُ الآحادِ لا تُقبلُ في العقائد، وهذا الجوابُ لا صحةَ له؛ لأن أحاديثَ الرؤيةِ مما تواترت عن النبي ﷺ.

ثم يقولون: إن المرادَ المبالغةَ في اليقين؛ يعني: ترونه بقلوبكم كما ترون القمرَ بأعينكم وهذا أيضًا تحريفٌ، لأن الرسول ﷺ، قال في الأحاديثِ التي ستأتي: «كما ترون الشمسَ ليس دونها سحابٌ»، يقول بعض السلف: اللهم من أنكر رؤيتك في الدنيا فاحرمه إياها في الآخرة، كما أن من لبس الحرير في الدنيا حرّمه في الآخرة، ومن شرب الخمر في الدنيا لم يشربها في الآخرة.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٣٦- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا حُسَيْنُ الْجُعْفِيُّ، عَنْ زَائِدَةَ، حَدَّثَنَا بَيَانُ بْنُ بَشَرَ، عَنْ قَيْسِ بْنِ أَبِي حَازِمٍ، حَدَّثَنَا جَرِيرٌ قَالَ: خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَيْلَةَ الْبَدْرِ فَقَالَ «إِنَّكُمْ سَتَرُونَ رَبِّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَمَا تَرُونَ هَذَا، لَا تَضَامُونَ فِي رُؤْيَيْهِ»<sup>(٣)</sup>.

٧٤٣٧- حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ، عَنْ ابْنِ شَهَابٍ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَزِيدَ اللَّيْثِيِّ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ النَّاسَ قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلْ تَرَى رَبَّنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «هَلْ تَضَارُونَ فِي الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ». قَالُوا: لَا يَا رَسُولَ اللَّهِ. قَالَ: «فَهَلْ تَضَارُونَ فِي الشَّمْسِ لَيْسَ دُونَهَا سَحَابٌ». قَالُوا: لَا يَا رَسُولَ اللَّهِ. قَالَ: «فَإِنَّكُمْ تَرُونَهُ كَذَلِكَ، يَجْمَعُ اللَّهُ النَّاسَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَقُولُ: مَنْ كَانَ يَعْبُدُ شَيْئًا فَلْيَتَّبِعْهُ. فَيَتَّبِعْ مَنْ كَانَ يَعْبُدُ الشَّمْسَ الشَّمْسَ، وَيَتَّبِعْ مَنْ كَانَ يَعْبُدُ الْقَمَرَ الْقَمَرَ، وَيَتَّبِعْ مَنْ كَانَ يَعْبُدُ الطَّوَاغِيتَ الطَّوَاغِيتَ، وَتَبَقَى هَذِهِ الْأُمَّةُ فِيهَا شَافِعُوهَا - أَوْ مُنَافِقُوهَا شَكَّ

(١) رواه البخاري (٦٣٩٦)، ومسلم (٦٢٨).

(٢) رواه البخاري (٧٤٣٥)، ومسلم (٦٣٣).

(٣) رواه البخاري (٧٤٣٦)، ومسلم (٦٣٣).

إِبْرَاهِيمَ - فَيَأْتِيهِمُ اللَّهُ: فَيَقُولُ: أَنَا رَبُّكُمْ. فَيَقُولُونَ: هَذَا مَكَانُنَا حَتَّى يَأْتِينَا رَبُّنَا فَإِذَا جَاءَنَا رَبُّنَا عَرَفْنَاهُ، فَيَأْتِيهِمُ اللَّهُ فِي صُورَتِهِ الَّتِي يَعْرِفُونَ فَيَقُولُ: أَنَا رَبُّكُمْ. فَيَقُولُونَ: أَنْتَ رَبُّنَا. فَيَتَّبِعُونَهُ، وَيَضْرِبُ السَّرَاطُ بَيْنَ ظَهْرِي جَهَنَّمَ، فَأَكُونُ أَنَا وَأَمْتِي أَوَّلَ مَنْ يُجِيزُهَا، وَلَا يَتَكَلَّمُ يَوْمَئِذٍ إِلَّا الرُّسُلُ، وَدَعْوَى الرُّسُلِ يَوْمَئِذٍ: اللَّهُمَّ سَلِّمْ سَلِّمْ. وَفِي جَهَنَّمَ كَلَالِبُ مِثْلُ شَوْكِ السَّعْدَانِ، هَلْ رَأَيْتُمُ السَّعْدَانِ؟». قَالُوا: نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ. قَالَ: «فَإِنَّهَا مِثْلُ شَوْكِ السَّعْدَانِ، غَيْرَ أَنَّهُ لَا يَعْلَمُ مَا قَدْرُ عَظَمِهَا إِلَّا اللَّهُ، تَخْطِفُ النَّاسَ بِأَعْمَالِهِمْ، فَمِنْهُمْ الْمُؤَبَّقُ بَقِيَّ بِعَمَلِهِ، وَمِنْهُمْ الْمُخْرَدُ أَوْ الْمُجَازَى أَوْ نَحْوُهُ، ثُمَّ يَتَجَلَّى حَتَّى إِذَا فَرَّغَ اللَّهُ مِنَ الْقَضَاءِ بَيْنَ الْعِبَادِ وَأَرَادَ أَنْ يُخْرِجَ بِرَحْمَتِهِ مَنْ أَرَادَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ أَمْرَ الْمَلَائِكَةِ أَنْ يُخْرِجُوا مِنَ النَّارِ مَنْ كَانَ لَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا، يَمْنُ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَرْحَمَهُ يَمْنُ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، فَيَعْرِفُونَهُمْ فِي النَّارِ بِأَثَرِ السُّجُودِ، تَأْكُلُ النَّارُ ابْنَ آدَمَ إِلَّا أَثَرَ السُّجُودِ، حَرَّمَ اللَّهُ عَلَى النَّارِ أَنْ تَأْكُلَ أَثَرَ السُّجُودِ، فَيَخْرُجُونَ مِنَ النَّارِ قَدْ امْتَحَشُوا، فَيَصَّبُ عَلَيْهِمْ مَاءُ الْحَيَاةِ فَيَنْبُتُونَ تَحْتَهُ كَمَا تَنْبُتُ الْجَبَّةُ فِي حِمِيلِ السَّبِيلِ، ثُمَّ يَفْرُغُ اللَّهُ مِنَ الْقَضَاءِ بَيْنَ الْعِبَادِ، وَيَبْقَى رَجُلٌ مُقْبِلٌ بِوَجْهِهِ عَلَى النَّارِ هُوَ آخِرُ أَهْلِ النَّارِ دُخُولًا الْجَنَّةَ فَيَقُولُ: أَيُّ رَبِّ أَصْرَفَ وَجْهِي عَنِ النَّارِ، فَإِنَّهُ قَدْ قَسَمَنِي رِيحُهَا وَأَحْرَقَنِي ذُكَاؤُهَا. فَيَدْعُو اللَّهَ بِمَا شَاءَ أَنْ يَدْعُوهُ ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُ: هَلْ عَسَيْتَ إِنْ أُعْطِيتَ ذَلِكَ أَنْ تَسْأَلَنِي غَيْرَهُ. فَيَقُولُ: لَا وَعِزَّتِكَ لَا أَسْأَلُكَ غَيْرَهُ، وَنُعْطِي رِئَةً مِنْ عُهُودٍ وَمَوَائِيقَ مَا شَاءَ، فَيَصْرِفُ اللَّهُ وَجْهَهُ عَنِ النَّارِ، فَإِذَا أَقْبَلَ عَلَى الْجَنَّةِ وَرَأَاهَا سَكَتَ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَسْكُتَ ثُمَّ يَقُولُ: أَيُّ رَبِّ قَدَّمَنِي إِلَى بَابِ الْجَنَّةِ. فَيَقُولُ اللَّهُ لَهُ: أَلَسْتَ قَدْ أُعْطِيتَ عُهُودَكَ وَمَوَائِيقَكَ أَنْ لَا تَسْأَلَنِي غَيْرَ الَّذِي أُعْطِيتَ أَبَدًا، وَنِلْكَ يَا ابْنَ آدَمَ مَا أَعْدَرْتُكَ». فَيَقُولُ: أَيُّ رَبِّ. وَيَدْعُو اللَّهَ حَتَّى يَقُولُ: هَلْ عَسَيْتَ إِنْ أُعْطِيتَ ذَلِكَ أَنْ تَسْأَلَ غَيْرَهُ. فَيَقُولُ: لَا وَعِزَّتِكَ لَا أَسْأَلُكَ غَيْرَهُ، وَنُعْطِي مَا شَاءَ مِنْ عُهُودٍ وَمَوَائِيقَ، فَيَقْدُمُهُ إِلَى بَابِ الْجَنَّةِ، فَإِذَا قَامَ إِلَى بَابِ الْجَنَّةِ انْفَهَقَتْ لَهُ الْجَنَّةُ فَرَأَى مَا فِيهَا مِنَ الْخَبْرَةِ وَالشُّرُورِ، فَيَسْكُتُ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَسْكُتَ ثُمَّ يَقُولُ: أَيُّ رَبِّ أَدْخَلَنِي الْجَنَّةَ. فَيَقُولُ اللَّهُ: أَلَسْتَ قَدْ أُعْطِيتَ عُهُودَكَ وَمَوَائِيقَكَ أَنْ لَا تَسْأَلَ غَيْرَ مَا أُعْطِيتَ فَيَقُولُ: وَنِلْكَ يَا ابْنَ آدَمَ مَا أَعْدَرْتُكَ. فَيَقَالُ: أَيُّ رَبِّ لَا أَكُونُ أَشَقَى خَلْقِكَ فَلَا يَزَالُ يَدْعُو حَتَّى يَضْحَكَ اللَّهُ مِنْهُ فَإِذَا ضَحِكَ مِنْهُ قَالَ لَهُ: ادْخُلِ الْجَنَّةَ. فَإِذَا دَخَلَهَا قَالَ اللَّهُ لَهُ: تَمَنَّهُ. فَسَأَلَ رَبَّهُ وَتَمَنَّى حَتَّى أَنَّ اللَّهَ لَيَذْكُرُهُ يَقُولُ كَذَا وَكَذَا، حَتَّى انْقَطَعَتْ بِهِ الْأَمَانِيُّ قَالَ اللَّهُ ذَلِكَ لَكَ وَمِثْلُهُ مَعَهُ».<sup>(١)</sup>

٧٤٣٨- قَالَ عَطَاءُ بْنُ يَزِيدَ، وَأَبُو سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ، مَعَ أَبِي هُرَيْرَةَ لَا يَرُدُّ عَلَيْهِ مِنْ حَدِيثِهِ شَيْئًا حَتَّى إِذَا حَدَّثَ أَبُو هُرَيْرَةَ أَنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى قَالَ: «ذَلِكَ لَكَ وَمِثْلُهُ مَعَهُ». قَالَ أَبُو سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ: «وَعَشْرَةُ أَمْثَالِهِ مَعَهُ». يَا أَبَا هُرَيْرَةَ. قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: مَا حَفِظْتُ إِلَّا قَوْلَهُ: «ذَلِكَ لَكَ وَمِثْلُهُ مَعَهُ». قَالَ أَبُو سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ: أَشْهَدُ أَنِّي حَفِظْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَوْلَهُ «ذَلِكَ لَكَ وَعَشْرَةُ أَمْثَالِهِ». قَالَ: أَبُو هُرَيْرَةَ

فَذَلِكَ الرَّجُلُ آخِرُ أَهْلِ الْجَنَّةِ دُخُولًا الْجَنَّةِ. <sup>(١)</sup>

في الحديث الطويل سؤال الصحابة رضي الله عنهم: هل نرى ربنا يوم القيامة؟ هذا السؤال منهم؛ شوقاً إلى الله ﷻ، فهو كقول موسى: ﴿رَبِّ ارْنِي أَنْظُرَ إِلَيْكَ﴾ [الأعراف: ١٤٣]. فسألوا: هل يكون فيها يوم القيامة هذا النعيم، فأخبرهم النبي ﷺ بأن هذا حاصلٌ وأنهم كما لا يُضارون في رؤية القمر ليلة البدر، فكذلك لا يضارون في رؤية الله يوم القيامة، وقد سبق لنا أن رؤية الله تعالى دَلَّ عليها الكتاب والسنة المتواترة، وأن السلف أجمعوا على ذلك ولم يخالف في هذا إلا مَنْ يُخشى أن يحرمة الله منها يوم القيامة؛ لأنه لم يصدق بذلك.

وفي هذا الحديث: أنه يُقال للناس كل أمة تتبع مَنْ كانت تعبد إذلاً لهم وإظهاراً لباطنهم لأن هؤلاء المعبودين يذهبون بهم إلى النار فيتبين بذلك أن معبوديهم يخذلونهم في أحوج ما يكونون إليهم، ولهذا يقول: «يتبع مَنْ كان يعبد الشمس الشمس، ومن كان يعبد القمر القمر، ومن كان يعبد الطواغيت الطواغيت»، حتى يوصلهم إلى النار - والعياذُ بالله -.

وقوله: «تبقى هذه الأمة»، المراد مَنْ كان على ملة رسوله ﷺ ظاهرة، ولهذا يكون فيهم المنافقون: «فيأتيهم الله ﷻ فيقول: أنا ربكم»، ولكنهم يقولون مكائهم، وإنما يقول: أنا ربكم؛ لأن الأمم السابقة كانت تتبع مَنْ تعبدته وترى أنه ربها، فيقول: «أنا ربكم»، ولكنهم يقولون ولا يتحركون، فيأتيهم الله في صورته التي يعرفون، والصورة التي يعرفون هي مما عرفوه من وصف الله ﷻ بالجلال والإكرام، ومما وصفته به الرسل فيأتيهم على الصورة التي نعت لهم فيما أنزل الله على رسله ولذا قال: «التي يعرفون»، ثم يقول: «أنا ربكم»، فيقولون: أنت ربنا فيتبعونه، ومعلوم أنه ﷻ سيدلهم على محل رحمة وهي الجنة.

ثم ذكر أنه يضرب الصراط بين ظهري جهنم؛ يعني: فوقها الصراط الذي يمرُّ الناس عليه من عرصات القيامة إلى الجنة؛ لأن الجنة فوق، فيضرب هذا الصراط على النار، ويعبره مَنْ هو من أهل الجنة، واختلف العلماء في هذا الصراط، هل هو طريقٌ واسعٌ أو هو كما جاء في «صحيح مسلم» بلاغاً: أنه أدقُّ من الشعر وأحدُّ من السيف <sup>(٢)</sup>، فذهب إلى الأول جماعةٌ واستدلوا بهذا الحديث بأن عليه مثل شوك السعدان لكن لا يعلم عظمها إلا الله، واستدلوا أيضاً بأن هذا الطريق وُصف بأنه دحض مزلة؛ أي: زلق يزلقي الناس فيه ويزلون، والحديث الذي في مسلم: بلاغ، والبلاغ قديشيت وقد لا يثبت.

فعلى كل حال: إذا ثبت أنه أدق من الشعر وأحد من السيف، فإن العبور عليه غير ممتنع عقلاً؛ لأنه إذا كانت الملائكة تطير في الهواء فإن الناس يمكنهم أن يسيروا على هذا الصراط، وأحوال

(١) رواه البخاري (٧٤٣٨)، ومسلم (١٨٢-١٨٥) (١٩٤).

(٢) رواه مسلم عقب الحديث (٣٠٢) عن أبي سعيد.

الآخرة لا تُقاس بأحوال الدنيا، وعلى كلِّ حال، فهذا الصراطُ خطيرٌ جدًّا؛ لأنه على جهنم، والرُّسل وهم الرسل عليهم الصلاة والسلام كل واحد منهم يقول: اللهم سلِّم اللهم سلِّم، وأول من يجوز هذا الصراط محمد ﷺ وأُمته؛ لأنهم كما جاء في الحديث الصحيح عن النبي ﷺ: قال: «نحن الآخرون الأولون يوم القيامة»<sup>(١)</sup> ففي جميع مشاهد يوم القيامة هذه الأمة هي أوَّل الأمم.

وفي هذا الحديث: أن هؤلاء الذين يعبرون الصراط لا ينجون كلهم منه منهم يُخطف ويُلقَى في جهنم ومنهم من يسلم، لكن الذي يُخطف ويُلقَى في جهنم لا يُخلد فيها؛ لأنه لا يعبر هذا الصراط إلا من كان من أهل الجنة إلا أنه قد تخطفه النار ويُعذب بقدر أعماله، ثم يخرج منها، وهذا العبور هو معنى قوله -تبارك وتعالى-: ﴿وَلَنَسْأَلَنَّ أَأَنْتَ أَتَرَدُّهَا كَانَتْ عَلَى رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا﴾<sup>(٢)</sup> [٧١]. وقيل: إن الورود الدخول فيها، وأن كلَّ الناس يدخلونها لكن المؤمنُ ينجو منها وتكون عليه مثل نار إبراهيم، وأما الكافر أو من يستحق العذاب بقدر عمله فإنه لا تكون بردًا وسلامًا عليه -والله أعلم-. وكما عرفتم أن الناس يرون الله ﷻ على صورته التي يعرفون وهي رؤية حقيقة كما سبق، وهذه العهود والمواثيق التي يعطيها هذا الرجل هي عهدٌ بينه وبين الله ﷻ، فلذلك ينقضها طمعًا في فضل الله ﷻ، كما لو كان بينك وبين أخيك عهد مما يختص به، ثم أدليت عليه؛ يعني: يسامح أو يتجاوز عن هذا العهد فإنه لا بأس به، كذلك هذا الرجل، يقول: إن العهد بينه وبين الله ﷻ، وهي حقُّ الله فإذا عاد، فكأنه يرجو من الله أن يعفو عنه وأن يسامحه ويضع عنه هذا العهد إذا طلب، ولهذا كان في النهاية أن الله يضحك له ثم يرسله الجنة.

وفي هذا الحديث: دليل على عظم نعيم الجنة وسعة منازل أهلها، أنه له مثل الدنيا وعشرة أمثالها وهذا ليس بغريب؛ لأن أدنى أهل الجنة منزلًا من ينظر في ملكه مسيرة ألفي عام، ينظر أقصاه كما ينظر أدناه، فالمسألة أعظم مما نتصور ولهذا قال تعالى: ﴿فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾<sup>(٣)</sup> [١٧].

وفي هذا: ورع الصحابة رضي الله عنهم حيث امتنع أبو هريرة أن يقول غير ما حفظ وهو قوله: لك هذا ومثله معك، لكن أبا سعيد رضي الله عنه جزم بأن النبي ﷺ قال: «وعشرة أمثاله معك».

\*\*\*

٧٤٣٩- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ، حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، عَنْ خَالِدِ بْنِ يَزِيدَ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي هِلَالٍ، عَنْ زَيْدٍ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ، قَالَ: قُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلْ تَرَى رَبَّنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ؟ قَالَ «هَلْ تُضَارُونَ فِي رُؤْيَةِ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ إِذَا كَانَتْ صَحْوًا». قُلْنَا: لَا. قَالَ: «فَإِنَّكُمْ لَا تُضَارُونَ فِي رُؤْيَةِ رَبِّكُمْ يَوْمَئِذٍ، إِلَّا كَمَا تُضَارُونَ فِي رُؤْيَيْهِمَا ثُمَّ قَالَ: يُنَادِي مُنَادٍ لِيَذْهَبَ كُلُّ قَوْمٍ إِلَى مَا كَانُوا

(١) رواه البخاري (٨٧٦)، ومسلم (٨٥٥).

يَعْبُدُونَ. فَيَذْهَبُ أَصْحَابُ الصَّلِيبِ مَعَ صَليِّهِمْ، وَأَصْحَابُ الْأَوْثَانِ مَعَ أَوْثَانِهِمْ، وَأَصْحَابُ كُلِّ آلِهَةٍ مَعَ آلِهَتِهِمْ حَتَّى يَبْقَى مَنْ كَانَ يَعْبُدُ اللَّهَ مِنْ بَرٍّ أَوْ فَاجِرٍ، وَغُبَرَاتٍ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ، ثُمَّ يُؤْتَى بِهِمْ تُعْرَضُ كَانَهَا سَرَابٌ فَيَقَالُ لِلْيَهُودِ: مَا كُنتُمْ تَعْبُدُونَ قَالُوا: كُنَّا نَعْبُدُ عَزِيرَ ابْنِ اللَّهِ. فَيَقَالُ: كَذَبْتُمْ لَمْ يَكُنْ لِلَّهِ صَاحِبَةٌ وَلَا وَلَدٌ فَمَا تَرِيدُونَ قَالُوا: نُرِيدُ أَنْ تَسْقِينَا، فَيَقَالُ: اشْرَبُوا، فَيَتَسَاقَطُونَ فِي جَهَنَّمَ، ثُمَّ يُقَالُ لِلنَّصَارَى: مَا كُنتُمْ تَعْبُدُونَ فَيَقُولُونَ: كُنَّا نَعْبُدُ الْمَسِيحَ ابْنَ اللَّهِ. فَيَقَالُ: كَذَبْتُمْ لَمْ يَكُنْ لِلَّهِ صَاحِبَةٌ وَلَا وَلَدٌ، فَمَا تَرِيدُونَ فَيَقُولُونَ: نُرِيدُ أَنْ تَسْقِينَا. فَيَقَالُ: اشْرَبُوا. فَيَتَسَاقَطُونَ حَتَّى يَبْقَى مَنْ كَانَ يَعْبُدُ اللَّهَ مِنْ بَرٍّ أَوْ فَاجِرٍ فَيَقَالُ لَهُمْ: مَا يَحْسِبُكُمْ وَقَدْ ذَهَبَ النَّاسُ فَيَقُولُونَ: فَارْقَنَاهُمْ وَنَحْنُ أَجُوجٌ مِمَّا إِلَيْهِ الْيَوْمَ، وَإِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْحَقِّ كُلِّ قَوْمٍ بِمَا كَانُوا يَعْبُدُونَ. وَإِنَّا نَنْتَظِرُ رَبَّنَا قَالَ: فَيَأْتِيهِمُ الْجَبَّارُ فِي صُورَةٍ غَيْرِ صُورَتِهِ الَّتِي رَأَوْهُ فِيهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ فَيَقُولُ: أَنَا رَبُّكُمْ. فَيَقُولُونَ: أَنْتَ رَبَّنَا. فَلَا يُكَلِّمُهُ إِلَّا الْأَنْبِيَاءُ فَيَقُولُ: هَلْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ آيَةٌ تَعْرِفُونَهُ فَيَقُولُونَ: السَّاقِ. فَيَكْشِفُ عَنْ سَاقِهِ فَيَسْجُدُ لَهُ كُلُّ مُؤْمِنٍ، وَيَبْقَى مَنْ كَانَ يَسْجُدُ لِلَّهِ رِيَاءً وَسُمْعَةً، فَيَذْهَبُ نَبِيًّا يَسْجُدُ فَيَعُودُ ظَهْرُهُ طَبَقًا وَاحِدًا، ثُمَّ يُؤْتَى بِالْجَسْرِ فَيَجْعَلُ بَيْنَ ظَهْرِي جَهَنَّمَ. قُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا الْجَسْرُ؟ قَالَ: «مَذْحَضَةٌ مَزَلَّةٌ، عَلَيْهِ خَطَاطِيفُ وَكَلَالِيبُ وَحَسَكَةٌ مُفْلَطَحَةٌ، لَهَا شَوْكَةٌ عُقْفَاءُ تَكُونُ بِنَجْدٍ يُقَالُ لَهَا: السَّغْدَانُ، الْمُؤْمِنُ عَلَيْهَا كَالطَّرْفِ وَكَالْبَرِّقِ وَكَالرَّيْحِ وَكَأَجَاوِيدِ الْخَيْلِ وَالنَّرْكَابِ، فَتَنَاجُ مُسَلَّمٌ وَنَاجٌ مَحْدُوشٌ وَمَكْدُوشٌ فِي نَارِ جَهَنَّمَ، حَتَّى يَمُرَّ آخِرُهُمْ يُسْحَبُ سَحْبًا، فَمَا أَنْتُمْ بِأَشَدَّ لِي مُنَاشِدَةً فِي الْحَقِّ، قَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ مِنَ الْمُؤْمِنِ يَوْمَئِذٍ لِلْجَبَّارِ، وَإِذَا رَأَوْا أَنَّهُمْ قَدْ نَجَوْا فِي إِخْوَانِهِمْ يَقُولُونَ: رَبَّنَا إِخْوَانُنَا كَانُوا يُصَلُّونَ مَعَنَا وَيَصُومُونَ مَعَنَا وَيَعْمَلُونَ مَعَنَا. فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: اذْهَبُوا فَمَنْ وَجَدْتُمْ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالَ دِينَارٍ مِنْ إِيْمَانٍ فَأَخْرِجُوهُ. وَيَحْرِمُ اللَّهُ صُورَهُمْ عَلَى النَّارِ، فَيَأْتُونَهُمْ وَبَعْضُهُمْ قَدْ غَابَ فِي النَّارِ إِلَى قَدَمِهِ وَإِلَى أَنْصَافِ سَاقِيهِ، فَيُخْرِجُونَ مَنْ عَرَفُوا، ثُمَّ يَعُودُونَ فَيَقُولُ: اذْهَبُوا فَمَنْ وَجَدْتُمْ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالَ نِصْفِ دِينَارٍ فَأَخْرِجُوهُ. فَيُخْرِجُونَ مَنْ عَرَفُوا، ثُمَّ يَعُودُونَ فَيَقُولُ: اذْهَبُوا فَمَنْ وَجَدْتُمْ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ مِنْ إِيْمَانٍ فَأَخْرِجُوهُ. فَيُخْرِجُونَ مَنْ عَرَفُوا». قَالَ أَبُو سَعِيدٍ: فَإِنْ لَمْ تُصَدِّقُونِي فَأَقْرَءُوا ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِنْ تَكَ حَسَنَةً يَظْهِرْهَا﴾ [النَّحْلَةُ: ٤٠]. «فَيَسْفَعُ النَّبِيُّونَ وَالْمَلَائِكَةُ وَالْمُؤْمِنُونَ فَيَقُولُ الْجَبَّارُ: بَقِيَتْ شَفَاعَتِي. فَيَقْبِضُ قَبْضَةً مِنَ النَّارِ فَيُخْرِجُ أَقْوَامًا قَدْ امْتَحَسُوا، فَيُلْقُونَ فِي نَهَرٍ بِأَفْوَاهِ الْجَنَّةِ يُقَالُ لَهُ: مَاءُ الْحَيَاةِ، فَيَنْبُتُونَ فِي حَافَتَيْهِ كَمَا تَنْبُتُ الْجَبَّةُ فِي حَبِيلِ السَّيْلِ، قَدْ رَأَيْتُمُوهَا إِلَى جَانِبِ الصَّخْرَةِ وَإِلَى جَانِبِ الشَّجَرَةِ، فَمَا كَانَ إِلَى الشَّمْسِ مِنْهَا كَانَ أَخْضَرَ، وَمَا كَانَ مِنْهَا إِلَى الظِّلِّ كَانَ أَبْيَضَ، فَيُخْرِجُونَ كَانَتْهُمْ اللَّوْلُؤُ، فَيَجْعَلُ فِي رِقَابِهِمُ الْحَوَاتِيمَ فَيَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ فَيَقُولُ أَهْلُ الْجَنَّةِ: هَؤُلَاءِ عَتَقَاءُ الرَّحْمَنِ أَدْخَلَهُمُ الْجَنَّةَ بِغَيْرِ عَمَلٍ عَمِلُوهُ وَلَا خَيْرٍ قَدَّمُوهُ. فَيَقَالُ لَهُمْ: لَكُمْ مَا رَأَيْتُمْ وَمِثْلُهُ مَعَهُ»<sup>(١)</sup>.

❖ قوله: «اشربوا فيتساقطون»، وهذا صريح؛ لأن أهل النار لا يعبرون الصراط؛ لأنه قال بعد ذلك «ثم يؤتى بالجسر فيجعل بين ظهري جهنم».

وهذا بمعنى الحديث السابق وإن كان يختلف عليه بعض الشيء، وقوله: «لكم ما رأيتم ومثله معه»؛ يدل على أنهم يُعطَوْنَ مثل ما رأوا، «ومثله معه»، لكن سبق أن أبا سعيد رحمته الله روى الحديث بهذا السياق، قال: «وعشرة أمثاله معه»، يحتاج إلى التحقيق في اختلاف هذا اللفظ مع الذي سبق في حديث أبي هريرة.

\*\*\*

٧٤٤٠- وَقَالَ حَجَّاجُ بْنُ مِنْهَالٍ: حَدَّثَنَا هَمَامُ بْنُ يَحْيَى، حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ أَنَسٍ رحمته الله أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «يُخْبَسُ الْمُؤْمِنُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَتَّى يَهْمُوا بِذَلِكَ يَقُولُونَ: لَوْ اسْتَنْفَعْنَا إِلَى رَبِّنَا فَيُرِيحَنَا مِنْ مَكَانِنَا. فَيَأْتُونَ آدَمَ يَقُولُونَ: أَنْتَ آدَمُ أَبُو النَّاسِ خَلَقَكَ اللَّهُ بِيَدِهِ وَأَسْكَنَكَ جَنَّتَهُ، وَأَسْجَدَ لَكَ مَلَائِكَتَهُ، وَعَلَّمَكَ أَسْمَاءَ كُلِّ شَيْءٍ، لِنَشْفَعَ لَنَا عِنْدَ رَبِّكَ حَتَّى يُرِيحَنَا مِنْ مَكَانِنَا هَذَا، قَالَ: يَقُولُ: لَسْتُ هُنَاكُمْ - قَالَ: وَيَذْكُرُ خَطِيئَتَهُ الَّتِي أَصَابَ أَكْلَهُ مِنَ الشَّجَرَةِ وَقَدْ نَهَى عَنْهَا - وَلَكِنْ أَتَوْنَا نُوحًا أَوَّلَ نَبِيِّ بَعَثَ اللَّهُ إِلَى أَهْلِ الْأَرْضِ. فَيَأْتُونَ نُوحًا يَقُولُ: لَسْتُ هُنَاكُمْ - وَيَذْكُرُ خَطِيئَتَهُ الَّتِي أَصَابَ سُؤَالَهُ رَبَّهُ بِغَيْرِ عِلْمٍ - وَلَكِنْ أَتَوْنَا إِبْرَاهِيمَ خَلِيلَ الرَّحْمَنِ. قَالَ: فَيَأْتُونَ إِبْرَاهِيمَ يَقُولُ: إِنِّي لَسْتُ هُنَاكُمْ - وَيَذْكُرُ ثَلَاثَ كَذِبَاتٍ كَذَبَهُنَّ - وَلَكِنْ أَتَوْنَا مُوسَى عَبْدًا آتَاهُ اللَّهُ التَّوْرَةَ وَكَلَّمَهُ وَقَرَّبَهُ نَجِيًّا. قَالَ فَيَأْتُونَ مُوسَى يَقُولُ: إِنِّي لَسْتُ هُنَاكُمْ - وَيَذْكُرُ خَطِيئَتَهُ الَّتِي أَصَابَ قَتْلَهُ النَّفْسَ - وَلَكِنْ أَتَوْنَا عِيسَى عَبْدَ اللَّهِ وَرَسُولَهُ وَرُوحَ اللَّهِ وَكَلِمَتَهُ. قَالَ: فَيَأْتُونَ عِيسَى يَقُولُ: لَسْتُ هُنَاكُمْ، وَلَكِنْ أَتَوْنَا مُحَمَّدًا رحمته الله عَبْدًا غَفَرَ اللَّهُ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأَخَّرَ. فَيَأْتُونِي فَأَسْتَأْذِنُ عَلَى رَبِّي فِي دَارِهِ فَيُؤْذَنُ لِي عَلَيْهِ، فَإِذَا رَأَيْتُهُ وَقَعْتُ سَاجِدًا فَيَدْعُنِي مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَدْعُنِي يَقُولُ: ازْفَعْ مُحَمَّدٌ، وَقُلْ يَسْمَعُ، وَاشْفَعْ تُشْفَعُ، وَسَلْ تُعْطَى قَالَ: فَارْفَعْ رَأْسِي فَأَنْتَنِي عَلَى رَبِّي بِنَاءٍ وَتَحْمِيدٍ يُعْلَمُنِيهِ، فَيُحَدُّ لِي حَدًّا فَأَخْرُجُ فَأَدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ. قَالَ: قَتَادَةُ وَسَمِعْتُهُ أَيْضًا يَقُولُ: «فَأَخْرُجُ فَأَخْرِجُهُمْ مِنَ النَّارِ وَأَدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ، ثُمَّ أَعُودُ فَأَسْتَأْذِنُ عَلَى رَبِّي فِي دَارِهِ فَيُؤْذَنُ لِي عَلَيْهِ، فَإِذَا رَأَيْتُهُ وَقَعْتُ سَاجِدًا فَيَدْعُنِي مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَدْعُنِي ثُمَّ يَقُولُ: ازْفَعْ مُحَمَّدٌ، وَقُلْ يَسْمَعُ، وَاشْفَعْ تُشْفَعُ، وَسَلْ تُعْطَى قَالَ: فَارْفَعْ رَأْسِي فَأَنْتَنِي عَلَى رَبِّي بِنَاءٍ وَتَحْمِيدٍ يُعْلَمُنِيهِ قَالَ: ثُمَّ أَشْفَعُ فَيُحَدُّ لِي حَدًّا فَأَخْرُجُ فَأَدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ. قَالَ قَتَادَةُ: وَسَمِعْتُهُ يَقُولُ: «فَأَخْرُجُ فَأَخْرِجُهُمْ مِنَ النَّارِ وَأَدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ، ثُمَّ أَعُودُ الثَّالِثَةَ فَأَسْتَأْذِنُ عَلَى رَبِّي فِي دَارِهِ فَيُؤْذَنُ لِي عَلَيْهِ، فَإِذَا رَأَيْتُهُ وَقَعْتُ سَاجِدًا فَيَدْعُنِي مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَدْعُنِي ثُمَّ يَقُولُ: ازْفَعْ مُحَمَّدٌ، وَقُلْ يَسْمَعُ، وَاشْفَعْ تُشْفَعُ، وَسَلْ تُعْطَى قَالَ: فَارْفَعْ رَأْسِي فَأَنْتَنِي عَلَى رَبِّي بِنَاءٍ وَتَحْمِيدٍ يُعْلَمُنِيهِ قَالَ: ثُمَّ أَشْفَعُ فَيُحَدُّ لِي حَدًّا فَأَخْرُجُ فَأَدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ. قَالَ قَتَادَةُ: وَقَدْ سَمِعْتُهُ يَقُولُ: «فَأَخْرُجُ فَأَخْرِجُهُمْ مِنَ النَّارِ وَأَدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ، حَتَّى مَا يَبْقَى فِي النَّارِ إِلَّا مَنْ حَبَسَهُ الْقُرْآنُ أَيْ: وَجَبَ عَلَيْهِ الْخُلُودُ قَالَ: ثُمَّ تَلَا الْآيَةَ: ﴿عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا﴾ (٧٦)»

[اللائحة: ٧٩]. قَالَ: وَهَذَا الْمَقَامُ الْمَحْمُودُ الَّذِي وَعَدَهُ نَبِيُّكُمْ ﷺ.

❦ قوله: «حتى يهْمُوا»؛ يعني: يلحقهم الهم.

وهذا الحديث ليس فيه إشكال، إلا قوله: «استأذن على ربي في داره»، فيقال: إن دار الله ﷻ الذي جاءت في هذا الحديث لا تشبه دور البشر، تكتنه من الحرِّ ومن البرد ومن المطر ومن الرياح، لكنها دارُ الله أعلم بها ولعلها والله أعلم حجب النور الذي احتجب الله به ﷻ، كما جاء في الحديث الصحيح: «حجابه النور لو كشفه لأحرقت سُبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه».

\*\*\*

٧٤٤١- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعْدٍ بْنُ إِبرَاهِيمَ، حَدَّثَنِي عَمِّي، حَدَّثَنَا أَبِي، عَنْ صَالِحٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، قَالَ: حَدَّثَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَرْسَلَ إِلَى الْأَنْصَارِ فَجَمَعَهُمْ فِي قُبَّةٍ وَقَالَ لَهُمْ: «اضْبِرُّوا حَتَّى تَلْقُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ، فَإِنِّي عَلَى الْحَوْضِ»<sup>(١)</sup>.

هذا أيضًا مما استدل به أهل السنة على رؤية الله ﷻ من قوله: «حتى تلقوا الله ورسوله»، قال: ولا لقاء إلا به، وهو يُخاطبُ الأنصار رضي الله عنهم، وهم من أهل الرؤية؛ لأنهم مؤمنون، وأما قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَى رَبِّكَ كَدًّا فَلْيَقِهِ﴾<sup>(٢)</sup> فَأَمَّا مَنْ أَوْفَى كَيْبَهُ، بِبَيْمِنِهِ ٧... ﴿[اللائحة: ٦-٧]. إلى آخره، فهذا - والله أعلم - الملاقاة العامة؛ لأن كلَّ إنسانٍ يكدحُ إلى الله، ويساوم أخيه يوم القيامة، وعلى هذا هناك ملاقات عامة لجميع بني الإنسان بدليل أن الله قسمهم إلى قسمين: من أوتي كتابه بيمينه ومن أوتي كتابه بشماله، وملاقاة خاصة: وهي التي ذكرها الرسول ﷺ في هذا الحديث، وهي التي استدل بها العلماء على رؤية الله ﷻ.

الأنبياء - عليهم الصلاة والسلام - الذين تعذروا من الشفاعة بما فعلوا من الذنوب أليس النبي ﷺ قد وقع منه ذنب وغفر الله له؟

نقول: لو تعذر النبي ﷺ من يبقى، هو آخرهم، فلو تعذر من يبقى؟!

\*\*\*

٧٤٤٢- حَدَّثَنِي ثَابِتُ بْنُ مُحَمَّدٍ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، عَنْ سُلَيْمَانَ الْأَحْوَلِ، عَنْ طَاوُسٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا تَهَجَّدَ مِنَ اللَّيْلِ قَالَ: «اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ، أَنْتَ قَيُّمُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، وَلَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ، وَلَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ، أَنْتَ الْحَقُّ، وَقَوْلُكَ الْحَقُّ، وَوَعْدُكَ الْحَقُّ، وَلِقَاؤُكَ الْحَقُّ، وَالْجَنَّةُ حَقٌّ، وَالنَّارُ حَقٌّ، وَالسَّاعَةُ حَقٌّ، اللَّهُمَّ لَكَ أَسْلَمْتُ، وَبِكَ آمَنْتُ، وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ، وَإِلَيْكَ خَاصَمْتُ، وَبِكَ حَاكَمْتُ، فَاعْفِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَخَّرْتُ، وَأَسْرَرْتُ وَأَعْلَنْتُ، وَمَا

أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي، لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ». <sup>(١)</sup> قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ: قَالَ قَيْسُ بْنُ سَعْدٍ وَأَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ طَاوُسٍ قِيَامٌ. وَقَالَ مُجَاهِدٌ: الْقِيَوْمُ الْقَائِمُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ. وَقَرَأَ عُمَرُ: الْقِيَامُ، وَكِلَاهُمَا مَذْحٌ.

قوله: «أنت قيوم السموات»، وفي لفظ: «أنت قِيَامُ السموات»، وكلاهما مَذْحٌ، والقيوم هو الذي قام بنفسه وقام على غيره، قال الله تعالى: ﴿أَفَمَنْ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ﴾ [التكوير: ٣٣]؛ يعني: كمن لا يملك ذلك، والذي يقوم على كل نفس بما كسبت هو الله.

وقد سبق الكلام على بقية الحديث وبيننا أن الرسول ﷺ كان يقول ذلك في تهجدِه وأنه يحتمل أن يكونَ في السجود أو بعد التشهد الأخير، أو في حالِ القيام بعد الركوع، وكل هذا موضع دعاء.

\*\*\*

٧٤٤٣- حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ مُوسَى، حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ، حَدَّثَنِي الْأَعْمَشُ، عَنْ خَيْثَمَةَ، عَنْ عَدِيِّ بْنِ حَاتِمٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا سَيَكَلِّمُهُ رَبُّهُ، لَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ تَرْجُمَانٌ وَلَا حِجَابٌ يَحْجُبُهُ». <sup>(١)</sup>

الشاهد من هذا قوله: «ولا حجاب يحجبه».

وفي هذا الحديث: ردُّ على القائلين بالكلام النفسي، وجهه: أن الله يحدث القول في تلك الساعة، يُكَلِّمُ هذا الذي خلا به في تلك الساعة، والقائلون بالكلام النفسي، يقولون: إن الكلام النفسي هو أزلِّي، ولكن الله تعالى يخلق أصواتاً في الوقت الذي يُريد أن يُسمع مَنْ شاء، يُعبِّرُ عن الكلام النفسي، ولهذا قال بعض الأدكياء: إن مذهب الأشاعرة في الكلام هو مذهب الجهمية، بل هو أرجأ منه؛ لأن هؤلاء يقولون: إن الذي يُسمعُ والمكتوبُ في المصاحف إنه مخلوقٌ يُعبِّرُ به عن كلام الله، أما كلامُ الله فهو الذي في نفسه لا يُسمعُ ولا يحدث، وأما الجهمية فيقولون: إن الذي يُسمعُ هو كلامُ الله حقيقةً وأنه مخلوقٌ، فهؤلاء قالوا: إن الذي يُسمعُ عبارة عن كلامِ الله، ولكنه مخلوقٌ، والجهمية قالوا: هو كلامُ الله وهو مخطئ، فأيهما أقرب للصواب؟

الجواب: الجهمية ولهذا قال: إن قول الأشاعرة في الكلام من قول الجهمية، وأما حقيقة الأمر أنه لا فرق بينهم وبين الجهمية؛ لأنهم متفقون على أن ما سمعه محمدٌ وما سمعه موسى وما يُسمع في المستقبل كله مخلوقٌ، لكن الأشاعرة قالوا: إنه عبارة عن الكلام النفسي، وهؤلاء قالوا: هذا مخلوقٌ خلقه الله، خلق أصواتاً تُسمعُ، وأضافها لنفسه على سبيل التشريف والتعظيم.

فهذا الحديث يردُّ رداً واضحاً على مَنْ يزعمون أن كلامَ الله هو المعنى القائم بنفسه الأزلِّي، فيرون أن الكلام مثل العلم مثل الإرادة.

(١) رواه البخاري (٧٤٤٢)، ومسلم (٧٦٩).

(٢) رواه البخاري (٧٤٤٣)، ومسلم (١٠١٦).



والسَّاقُ ثَابِتَةٌ لِلَّهِ ﷻ لحديث أبي سعيد: «يكشف عن ساقه»، وهو واضح، وإذا كان الله له رِجْلٌ فلا يمتنع أن يكون له ساق، ولكن نقصرُ على ما بلغنا فقط، وهل السَّاقُ ثابتٌ في القرآن كما ثبت في السنة؟

نقول: في هذا خلافٌ بين العلماء بناءً على اختلافهم في تفسير قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ﴾ [التكْوِيْن: ٤٢]. فمنهم من قال: إن قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ﴾؛ يعني بذلك: ساقه جَمْعًا. ومنهم من قال: بل المراد بالسَّاقِ: الشَّدة، ولا يجوزُ أن نقولَ: إنها ساقُ الله؛ لأن الله لم يصفها إلى نفسه، بل قال ساق، وإذا لم يصفِ الله الشيءَ لنفسه، فإنه لا يحلُّ لنا أن نضيفه نحن إلى الله، بل الواجب علينا أن نقصرَ على ما جاء به الكتابُ والسنة.

ولهذا نقول: القائل بهذا القول أقربُ إلى الصواب، لولا أن حديثَ أبي سعيدٍ في سياقه إذا قارنته بسياق الآية وجدت أنها سواء، ﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ وَيُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ﴾ [التكْوِيْن: ٤٢-٤٣]. كذلك هنا يكشف عن ساقه فيسجد له من كان يسجدُ لله ﷻ ويعجز من كان يسجدُ رياءً وسمعةً، فلولا سياقُ حديثِ أبي سعيدٍ كان مطابقاً للآية لقلنا: إنه لا يجوزُ إثباتُ السَّاقِ للآية الكريمة؛ لأن الله لم يصفه إلى نفسه.

فإن قال قائل: وهل مثل ذلك قوله تعالى: ﴿وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ﴾ [التكْوِيْن: ٤٧]؟

قلنا: لا، ليس مثل هذا، ولهذا لم يقل أحدٌ من السلف إن المراد بقوله ﴿بِأَيْدٍ﴾ جمع اليد، بل الأيدي في الآية الكريمة: ﴿وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ﴾؛ معناها: القوة، فهي مصدر: (أدى، يئِد، أيداً)، (كَبَعَ، يَبِيع، يبيعاً)؛ فيكون المعنى: بنيناها بقوة، ويشبه هذا قوله تعالى: ﴿وَبَنَيْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا شِدَادًا﴾ [التكْوِيْن: ١٢]. أي: قوية، لكن يجبُ علينا بأن نعتقد بأن الله ساقاً، إلا أنه لا يشبه سَوَقَ المخلوقين، بل هو ساقٌ يليق بعظمته وجلاله كما قلنا في اليد، وقلنا في الوجه، وقلنا في العين، وقلنا في القدم.

\*\*\*

٧٤٤٤- حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ الصَّمَدِ، عَنْ أَبِي عِمْرَانَ، عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَيْسٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «جَنَّاتٍ مِنْ فِضَّةٍ أُنِيتُهُمَا وَمَا فِيهِمَا، وَجَنَّاتٍ مِنْ ذَهَبٍ أُنِيتُهُمَا وَمَا فِيهِمَا، وَمَا بَيْنَ الْقَوْمِ وَبَيْنَ أَنْ يَنْظُرُوا إِلَى رَبِّهِمْ إِلَّا رِداءَ الْكِبَرِ عَلَى وَجْهِهِ فِي جَنَّةٍ عَدْنٍ»<sup>(١)</sup>. الشاهد قوله: «وبين أن ينظروا إلى ربهم إلا رداء الكبر على وجهه في جنة عدن»، وفي هذا إثباتُ لرؤية الله ﷻ بعد إزالة رداء الكبر، وكان البخاري رحمه الله يشيرُ إلى ركنٍ آخر أصرح من هذا، أما هذا فليس صريحاً في إثبات الرؤية.

قال الحافظ ابن حجر رحمه الله (١٣/ ٤٣٢-٤٣٣):

(١) رواه البخاري (٧٤٤٤)، ومسلم (١٨٠).

قوله: «وما بين القوم وبين أن ينظروا إلى ربهم إلا رداء الكبرياء على وجهه» قال الهازري: كان النبي ﷺ يخاطب العرب بما تفهم ويخرج لهم الأشياء المعنوية إلى الحس ليقرب تناولهم لها، فعبّر عن زوال الموانع ورفعها عن الأبصار بذلك. وقال عياض كانت العرب تستعمل الاستعارة كثيرا، وهو أرفع أدوات بديع فصاحتها وإيجازها، ومنه قوله تعالى: ﴿جَنَاحَ الذُّلْدِ﴾ [الأنعام: ٢٤]. فمخاطبة النبي ﷺ لهم برداء الكبرياء على وجهه ونحو ذلك من هذا المعنى، ومن لم يفهم ذلك تاه فمن أجرى الكلام على ظاهره أفضى به الأمر إلى التجسيم ومن لم يتضح له وعلم أن الله منزّه عن الذي يقتضيه ظاهرها إما أن يكذب نقلتها وإما أن يؤولها كأن يقول: استعار لعظيم سلطان الله وكبريائه وعظمته وهيبته وجلاله الهانع إدراك أبصار البشر مع ضعفها لذلك رداء الكبرياء، فإذا شاء تقوية أبصارهم وقلوبهم كشف عنهم حجاب هيبته وموانع عظمتها انتهى ملخصا. وقال الطيبي قوله: «على وجهه» حال من رداء الكبرياء. وقال الكرمانى هذا الحديث من التشابهات فإما مفوض وإما متأول بأن المراد بالوجه الذات، والرداء صفة من صفة الذات اللازمة المنزهة عما يشبه المخلوقات، ثم استشكل ظاهره بأنه يقتضي أن رؤية الله غير واقعة، وأجاب بأن مفهومه بيان قرب النظر إذ رداء الكبرياء لا يكون مانعا من الرؤية فعبّر عن زوال الهانع عن الإبصار بإزالة المراد انتهى. وحاصله أن رداء الكبرياء مانع عن الرؤية فكأن في الكلام حذفاً تقديره بعد قوله إلا رداء الكبرياء: فإنه يمن عليهم برفعه فيحصل لهم الفوز بالنظر إليه، فكأن المراد أن المؤمنين إذا تبوؤوا مقاعدهم من الجنة لولا ما عندهم من هيبه ذي الجلال لها حال بينهم وبين الرؤية حائل، فإذا أراد إكرامهم حفهم برأفته وتفضل عليهم بتقويتهم على النظر إليه سبحانه، ثم وجدت في حديث صهيب في تفسير قوله تعالى: ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا لِمُتَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾ [الأنعام: ٢٦].

ما يدل على أن المراد برداء الكبرياء في حديث أبي موسى الحجاب المذكور في حديث صهيب، وأنه سبحانه يكشف لأهل الجنة إكراماً لهم، والحديث عند مسلم والترمذي والنسائي وابن خزيمة وابن حبان ولفظ مسلم: أن النبي ﷺ قال: «إذا دخل أهل الجنة الجنة، يقول الله ﷻ: تريدون شيئا أزيدكم؟ فيقولون: ألم تبيض وجوهنا وتدخلنا الجنة؟ قال: فيكشف لهم الحجاب فما أعطوا شيئا أحب إليهم منه، ثم تلا هذه الآية. ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا لِمُتَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾» أخرجه مسلم عقب حديث أبي موسى، ولعله أشار إلى تأويله به. وقال القرطبي في المفهم الرداء استعارة كنى بها عن العظمة كما في الحديث الآخر «الكبرياء ردائي والعظمة إزاري» وليس المراد الثياب المحسوسة لكن المناسبة أن الرداء

والإزار لما كانا متلازمين للمخاطب من العرب عبر عن العظمة والكبرياء بهما، ومعنى حديث الباب أن مقتضى ﷻ واستغنائه أن لا يراه أحد لكن رحمته للمؤمنين اقتضت أن يريهم وجهه كما لا للنعمة، فإذا زال الهانع فعل معهم خلاف مقتضى الكبرياء فكأنه رفع عنهم حجاباً كان يمنعهم، ونقل

الطبري عن علي وغيره في قوله تعالى: ﴿وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ﴾ [نفا: ٢٥]. قال هو النظر إلى وجه الله. اهـ  
كلام الحافظ هو الظاهر، يعني: «إلا رداء الكبر على وجهه لا يرفعه حتى ينظر إليه»، وحيثُ يتم  
استدلال البخاري رحمه الله في هذا الحديث.

❦ قوله: «جنتان من فضة، وجنتان من ذهب»، يؤيد هذا قوله تعالى: ﴿وَلَمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ﴾  
❶ [النجم: ٤٦]. ثم قال: ﴿وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّتَانِ﴾ ❷ [النجم: ٤٦]. وذكر الله ﷻ، الفرق بينهما، وقد أشار  
ابن القيم رحمه الله في النونية إلى أن الفرق بينهما؛ أي بين الجنتين الأولين والآخرين من عشرة أوجه،  
وقال: لولا ضيق النظم لسقتها.

والجنتان من الذهب لمن هو أعلى مقامًا، وأكثر ثوابًا ممن في الجنتين اللتين من الفضة.

\*\*\*

٧٤٤٥- حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكُ بْنُ أَعْيَنَ وَجَامِعُ بْنُ أَبِي رَاشِدٍ، عَنْ  
أَبِي وَائِلٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ اقْتَطَعَ مَالَ امْرِئٍ مُسْلِمٍ بِيَمِينٍ كَاذِبَةٍ، لَقِيَ  
اللَّهَ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضَبَانٌ». قَالَ عَبْدُ اللَّهِ: ثُمَّ قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِصْدَاقَهُ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ جَلَّ ذِكْرُهُ ﴿إِنَّ الَّذِينَ  
يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ﴾ [النجم: ٧٧] الآية <sup>(١)</sup>.

هذا الحديث: فيمن اقتطع مالا من المسلم بيمين كاذبة لقي الله.

الشاهد قوله: «لقي الله»، فقد استدل بها كثير من العلماء على رؤية الله ﷻ، قال: لأن اللقاء لا  
يكون إلا بروية، وقد سبق أن اللقاء عام وخاص، فاللقاء الخاص هو أن يخلو الله ﷻ بعبد المؤمن  
ويقرره بذنوبه، واللقاء العام يكون لجميع الخلق، وبهذا التحذير من اقتطاع مال المسلم باليمين  
الكاذبة ولها صور:

منها: الصورة الأولى: أن يدعى شخصٌ على آخر بألف درهم وليس عند المدعى بيعة، فهنا توجه  
اليمين على المدعى عليه، فيحلف أنه ليس للمدعى شيء مع أنه له شيء، فهنا اقتطع شيئاً من ماله  
كاذباً فيلقى الله وهو عليه غضبان.

الصورة الثانية: أن يدعى شخصٌ على آخر ألف درهم ويأتي بشاهد واحد، وفي هذه الحال لا  
يحكم له بالألف إلا إذا حلف، إذا حلف فإنه يُحكم له بالألف، فيأتي بالشاهد ويحلف معه ثم  
القاضي يحكم له على المدعى عليه بالألف، فيكون هناك اقتطاع مال امريء مسلم بيمين كاذبة،  
فيلقى الله وهو عليه غضبان، فإن اعتدى على المسلم بغير المال، ادعى عليه مثلاً بجراحة أو غيرها،  
وحلف فهل تكون مثل المال أو دونه أو أعظم منه؟.

الظاهر: أنها تكون أعظم؛ لأن العدوان على البدن أشد من العدوان على المال، ولكن مع ذلك لا

نجزم بهذا؛ لأن مسائل الوعيد قد تكون لاختصاصها في الصورة التي تأتي فيها أمر لا نعلمه فيمتنع القياس حيثئذ.

وفيه: استدلال الرسول ﷺ بالآية الكريمة دليل على أن: العموم حجة على كل فرد من أفرادها؛ لأن الآية عامة، ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ عَهْدَ اللَّهِ وَيَأْمِنُ بِهِمْ ثُمَّ لَا أُؤْتُوا لَهُمْ مَتَاعًا وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ...﴾ [التوبة: ٧٧]. هذا عام، يدخل فيها الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ما يقطعونه من الأموال، فيكون هذا عامًا، فيكون هذا فردًا دخل في العموم.

وقد مر علينا شاهدٌ مثل ذلك وهو قول النبي ﷺ: «إنكم إذا قلتم: السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين، فقد سلمتم على كل عبد صالح في السماء والأرض»<sup>(١)</sup>. قوله: ﴿لَا خَلْقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ﴾؛ أي لا نصير.

\*\*\*

٧٤٤٦- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَمْرِو، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «ثَلَاثَةٌ لَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ: رَجُلٌ حَلَفَ عَلَى سِلْعَةٍ لَقَدْ أُعْطِيَ بِهَا أَكْثَرُ مِمَّا أُعْطِيَ وَهُوَ كَاذِبٌ، وَرَجُلٌ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ كَاذِبَةٍ بَعْدَ الْعَصْرِ لِيَقْتَطَعَ بِهَا مَالٌ أَمْرِي مُسْلِمٌ، وَرَجُلٌ مَنَعَ فَضْلَ مَاءٍ فَيَقُولُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، الْيَوْمَ أَمْنَعَكَ فَضْلِي، كَمَا مَنَعْتَ فَضْلَ مَا لَمْ تَعْمَلْ بِذَلِكَ»<sup>(٢)</sup>.

الشاهد قوله: «لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر إليهم: رجلٌ حلف على سلعةٍ لقد أعطى بها أكثر مما أعطى وهو كاذب»، هذا طريقٌ من طرقِ أكل المالِ بغير حقٍّ، أن يقول: إنه آتٍ بهذه السلعةِ بأكثر مما أعطاك وهو كاذب؛ لأنه في هذه الحالِ يخدع الآخرين فيظنون أنه صادقٌ، فيعطون مثل ما أعطى أو يزيدون، وهذه تقع من بعض الناس يُحابي بها صديقه، يقول: إني سُمْتُ هذه السلعةَ بمائة، وهو لم يسمها من أجل أن الآخرين يقولون: نحن نأخذها بمائةٍ وعشرين، وكذلك العكس أن يحلف أنه أُعطي فيها أكثر مما أُعطي، مثل أن تُسام منه بعشرة، فيقول: إنها سيمت بعشرين ويخدع الناس بذلك، فكلُّ هذا من أكل المالِ بغير حقٍّ.

والثاني: «حلف على يمينٍ كاذبةٍ بعد العصر؛ ليقطعَ بها مالٌ أَمْرِي مُسْلِمٌ، وقد سبق ذكره.

والثالث: مَنْ «مَنَعَ فَضْلَ مَاءٍ» فيقول الله ﷻ يوم القيامة: «اليوم أَمْنَعَكَ فَضْلِي كما مَنَعْتَ فَضْلَ مَا لم تعمل يداك». وهذا في غير الماء الذي ملكه، أما الماء الذي ملكه فهو ملكه، له أن يمتعه، وله أن يبيعه، لكن الماء الذي لم يملكه مثل رجلٍ عنده غدير في أرضه، والغدير هو مجتمعُ ماءٍ السيول، فصار

(١) تقدم تحريجه.

(٢) رواه البخاري (٧٤٤٦)، ومسلم (١٠٨).

لَا يُمَكِّنُ النَّاسَ مِنْ أَخْذِهِ إِلَّا بَعُوضٍ، هَذَا مَنَعَهُ، مَنَعَ فَضْلَ الْمَاءِ، وَكَرَجَلَ آخِرَ عُنْدِهِ بَثْرٌ فِيهَا مَاءٌ لَا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ، بَلْ هُوَ زَائِدٌ عَنْ حَاجَتِهِ فَيَمْنَعُ النَّاسَ مِنْ أَنْ يَأْخُذُوا مِنْهَا بِدُونِ ضَرَرٍ عَلَيْهِ، فَهَذَا أَيْضًا حَرَامٌ عَلَيْهِ؛ لِأَنَّ الَّذِي أَنْبَعَ الْمَاءَ فِي الْبَثْرِ هُوَ اللَّهُ، وَالَّذِي أَنْزَلَ الْمَاءَ مِنَ السَّمَاءِ هُوَ اللَّهُ.

❦ قَوْلُهُ: «مَا لَمْ تَعْمَلْ يَدَاكَ». دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ مَا عَمَلْتَ يَدَاكَ بِأَنْ مَلَكَهُ وَوَضَعَهُ فِي آتِيَتِهِ، أَوْ اسْتَخْرَجَهُ مِنَ الْبَثْرِ وَصَبَّهُ فِي بَرَكِيَّتِهِ، فَإِنَّ لَهُ الْحَقَّ فِي أَنْ يَمْنَعَ مِنْهُ مَنْ أَرَادَ الْأَخْذَ إِلَّا بَعُوضٍ.

وَكُلُّ مَا مَرَّ عَلَيْكُمْ مِنْ نَفْيِ الْكَلَامِ وَالنَّظَرِ، فَالْمُرَادُ بِهِ: كَلَامُ الرِّضَا وَنَظَرُ الرِّضَا. وَكَوْنُ الْيَمِينِ الْكَاذِبَةِ بَعْدَ الْعَصْرِ؛ لِأَنَّ هَذَا الْوَقْتَ وَقْتُ فَضْلِ وَذِكْرِ فَإِذَا حَلَفَ الْإِنْسَانُ بَعْدَ صَلَاةِ الْعَصْرِ وَهُوَ كَاذِبٌ صَارَ هَذَا أَعْظَمَ؛ لِأَنَّ آخِرَ النَّهَارِ أَفْضَلُ مِنْ أَوَّلِ النَّهَارِ.

\*\*\*

٧٤٤٧- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ، حَدَّثَنَا أَيُّوبُ، عَنْ مُحَمَّدٍ، عَنْ ابْنِ أَبِي بَكْرَةَ، عَنْ أَبِي بَكْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ «الزَّמَانُ قَدْ اسْتَدَارَ كَهَيْئَتِهِ يَوْمَ خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ، السَّنَةُ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا، مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ ثَلَاثُ مُتَوَالِيَاتٍ ذُو الْقَعْدَةِ وَذُو الْحِجَّةِ وَالْمُحَرَّمُ، وَرَجَبُ مُضَرَ الَّذِي بَيْنَ جُمَادَى وَشَعْبَانَ، أَيْ شَهْرٌ هَذَا؟». قُلْنَا: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ، فَسَكَتَ حَتَّى ظَنَنَّا أَنَّهُ يُسَمِّيهِ بِغَيْرِ اسْمِهِ قَالَ: «الْأَيْسُ ذَا الْحِجَّةِ». قُلْنَا: بَلَى. قَالَ: «أَيْ بَلَدٌ هَذَا؟». قُلْنَا: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ، فَسَكَتَ حَتَّى ظَنَنَّا أَنَّهُ سَمِّيَهُ بِغَيْرِ اسْمِهِ قَالَ: «الْأَيْسُ الْبَلَدَةِ؟». قُلْنَا: بَلَى. قَالَ: «فَأَيُّ يَوْمٍ هَذَا؟». قُلْنَا: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ فَسَكَتَ حَتَّى ظَنَنَّا أَنَّهُ سَمِّيَهُ بِغَيْرِ اسْمِهِ قَالَ: «الْأَيْسُ يَوْمَ النَّحْرِ». قُلْنَا: بَلَى. قَالَ: «إِنَّ دِمَاءَكُمْ وَأَمْوَالَكُمْ - قَالَ مُحَمَّدٌ: وَأَحْسِبُهُ قَالَ: وَأَعْرَاضَكُمْ - عَلَيْكُمْ حَرَامٌ، كَحُرْمَةِ يَوْمِكُمْ هَذَا فِي بَلَدِكُمْ هَذَا فِي شَهْرِكُمْ هَذَا، وَسَتَلْقَوْنَ رَبَّكُمْ فَيَسْأَلُكُمْ عَنْ أَعْمَالِكُمْ، أَلَا فَلَاتَرَجِعُوا بَعْدِي ضَلَالًا، يَضْرِبُ بَعْضُكُمْ رِقَابَ بَعْضٍ، أَلَا لِيُبَلِّغَ الشَّاهِدُ الْغَائِبَ، فَلَعَلَّ بَعْضٌ مِنْ يُلَاقِيهِ أَنْ يَكُونَ أَوْعَى لَهُ مِنْ بَعْضٍ مِنْ سَمِعَهُ». فَكَانَ مُحَمَّدٌ إِذَا ذَكَرَهُ قَالَ: صَدَقَ النَّبِيُّ ﷺ ثُمَّ قَالَ: «أَلَا هَلْ بَلَغْتُ؟ أَلَا هَلْ بَلَغْتُ؟»<sup>(١)</sup>.

❦ قَوْلُهُ ﷺ: «الزَّمَانُ قَدْ اسْتَدَارَ كَهَيْئَتِهِ يَوْمَ خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ»، قَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ: الْمَعْنَى أَنَّ قَرِيشًا كَانُوا يَقُولُونَ بِالنَّسِيبَةِ، «إِنَّمَا السَّنَةُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ يُضَلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُحِلُّونَهُ عَامًا وَيُحَرِّمُونَهُ عَامًا» [البقرة: ٢٧]. مُحَرَّمٌ: مِنَ الْأَشْهُرِ الْحَرَمِ، أحيانًا تَوَجَّلَ قَرِيشُ شَهْرَ الْمُحَرَّمِ تَجْعَلُهُ فِي صَفَرٍ، وَشَهْرَ صَفَرٍ تَجْعَلُهُ فِي مُحَرَّمٍ، بِمَعْنَى: أَنَّهُا تُحَلُّ شَهْرُ الْمُحَرَّمِ وَتُحَرَّمُ شَهْرُ صَفَرٍ، وَأَنَّ السَّنَةَ الَّتِي حَدَّثَ فِيهَا النَّبِيُّ ﷺ وَافَقَ أَنَّ التَّحْرِيمَ لَشَهْرِ الْمُحَرَّمِ، لَا لَشَهْرِ صَفَرٍ، فَاسْتَدَارَ الزَّمَانُ كَهَيْئَتِهِ يَوْمَ خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ.

وَقَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ: الْمَعْنَى: أَنَّ الزَّمَانَ اسْتَدَارَ كَهَيْئَتِهِ؛ أَي: فِي تَسَاوِيِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ، وَأَنَّ الرَّسُولَ ﷺ حَدَّثَ بِهَذَا الْحَدِيثِ فِي وَقْتٍ تَسَاوَى فِيهِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ فِي فَصْلِ الرَّبِيعِ.

وعلى كلِّ حال: المقصودُ أن الرسولَ بَيْنَ بَيْنَ اللَّهِ أَنْ السَّنَةَ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا هَلَالِيَّةً، وهذه السَّنَةُ مواقيت لجميع الناس للمسلمين والكفار، لهذه الأُمَّة ولغير هذه الأُمَّة، ولهذا كان اليهودُ يصومون عاشوراء في شهر المحرم، ويوقتون بهذه الشهور، فهذه الشهورُ كما قال الله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهِلَّةِ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ﴾ [البقرة: ١٨٩]. هي مواقيت للناس عمومًا والحجَّ، وقال تعالى في القمر: ﴿وَقَدَرْنَا مَنَازِلَ لِلْعَلَمَاءِ عَدَدَ النِّسْبِ وَالْحَسَابِ﴾ [القمر: ٥]. هذا هو التوقيت الذي جعله الله تعالى للعباد، لكن توالى الأمور والأحداث وغلب النصارى على بعض البلاد الإسلامية وحولوا التوقيت إلى التوقيت غير العربي وغير الهجري وغير ما جعله الله ﷻ للناس، بأشهر لا نعلم ما أصل هذه الأشهر.

قوله: «منها أربعة حرم ثلاث متواليات ذو القعدة، وذو الحجة، والمحرم»، والحكمة من ذلك -والله أعلم- من أجل أن يسير الناس إلى بيت الله في أمن؛ لأن هذه الأشهر الحرم يحرم فيها القتال.

وفيا سبق لا يصل الناس إلى مكة في أيام الحج إلا من شهر أو أكثر، الذين في أقصى الجزيرة، فلذلك جعل الله ﷻ للحج حرمًا في الزمان، كما جعل له حرمًا في المكان، هذه الأشهر الثلاثة: «ذو القعدة»، شهر قبل شهر ذي الحجة «محرم»، شهر بعد شهر ذي الحجة، حتى يأمن الناس في ذهابهم وإيابهم إلى بيت الله.

والرابع يقول: «ورجب مضر». القبيلة المعروفة من أكبر قبائل العرب، وأضيف إليها؛ لأنه معلوم عندها، ويُعرف بهذه النسبة: رجل مضر، قال: «الذي بين جمادى وشعبان»، جمادى الثانية وشعبان هذا أيضًا من الأشهر الحرم، وهو شهر فرد.

قَالَ الْقِسْطَانِي رَحِمَهُ اللَّهُ: وذلك لأن العرب كانوا يأتون إلى العمرة في هذا الشهر في رجب، ولا يمكن أن يعتمروا في أشهر الحج أبدًا يرون أن الاعتناء في أشهر الحج من أكبر الكبائر، ويقولون: إذا عفا الأثر، وبرأ الدبر، ودخل صفر، حلت العمرة لمن اعتمر، (وعفى الأثر): أي انمحي أثر الحجاج، (برأ الدبر): يعني: القروح التي تكون على ظهور الإبل من الحمل، (ودخل صفر): يعني: بعد الحج بشهر، (حلت العمرة لمن اعتمر) أما قبل ذلك فلا تحل، ولهذا اعتمر النبي ﷺ جميع عمره في أشهر الحج حتى إن بعض العلماء تردد، هل العمرة في أشهر الحج أفضل أو في رمضان أفضل؟!.

قوله: «أي شهر هذا؟! قلنا: الله ورسوله أعلم، فسكت حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه»، لماذا قالوا: الله ورسوله أعلم، وهم يعلمون الشهر؛ لأنهم استبعدوا أن يسأل النبي ﷺ عن اسم الشهر مع أنه معلوم، لا إشكال فيه، فظنوا أنه سيسميه بغير اسمه، إذا فقولهم: «الله ورسوله أعلم»، يعود إلى تسمية الشهر لا إلى نفس الشهر، فالشهر معلوم عندهم ولا إشكال فيه، لكن ظنوا أن الرسول ﷺ

استفهم عن اسمه لا عن عينه، ولهذا يقول: «فسكت حتى ظننا أنه يسميه بغير اسمه»، وهذا أسلوبان.

❖ قوله: «أي شهر»، والسكوت، أسلوبان من الأساليب التي توجب انتباه الإنسان؛ يعني: لو أن الإنسان ألقى الحديث مرسلًا، يفهم أو لا يفهم، لكن لا ينتبه الناس له مثل ما ينتبهون له إذا سأل، هذه واحدة.

ثانيًا: السكوت، فالسكوت يوجب الانتباه - السكوت في أثناء الكلام يُوجب الانتباه - ولهذا نجد أن المحاضر أو الخطيب أو المدرس إذا سكّت أشرأبت الأعتاق والتفتت العيون إليه، ما الذي حدث؟ فاستعمل النبي ﷺ هذين الأسلوبين.

❖ قوله: «أليس ذا الحجة؟». قلنا: بلى، قال: أي بلد هذا؟ قلنا: الله ورسوله أعلم، فسكت حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه، قال: أليس البلدة؟ - البلدة اسم من أسماء مكة - ولها أسماء كثيرة معروفة عند الذين يتكلمون عن مكة وحرمها.

❖ قوله: «قلنا: بلى، قال: فأبي يوم هذا؟ قلنا: الله ورسوله أعلم، فسكت حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه، قال: أليس يوم النحر؟ قلنا: بلى». يوم النحر؛ يعني: يوم عيد الأضحى، وسمي يوم النحر؛ لأنه تُنحر فيه الضحايا والهدايا.

❖ قوله: «قال: فإن دماءكم وأموالكم، وقال محمد: وأحسبه قال وأعراضكم - عليكم حرام كحرمة يومكم هذا - في بلدكم هذا في شهركم هذا».

إذا: أراد النبي ﷺ من الاستفهام عن الشهر والمكان واليوم، أراد تأكيد تحريم هذه الثلاثة الدماء، والأموال، والأعراض.

وفي الحديث لفٌ ونشرٌ غير مرتب؛ لأنه بدأ باليوم وهو الأخير، ثم بالمكان، ثم بالزمان، ثم قال ﷺ: «وستلقون ربكم»، وهذا هو الشاهد من الحديث «فيسألكم عن أعمالكم» وقد ورد أن صفة هذا اللقاء أن الله ﷻ، يخلو بعبده المؤمن ويقرره بذنوبه، يقول: فعلت كذا، فعلت كذا، حتى إذا أقر، قال: قد سترتها عليك في الدنيا وأنا أغفرها لك اليوم، ثم قال: «ألا فلا ترجعوا بعدي ضللًا»، وفي لفظ: «كفارًا»، ولا منافاة بينهما؛ لأن كل كافر فهو ضال، وعلى هذا فيكون المراد بالضلال هنا ضلال الكفر.

❖ قوله: «يضرب بعضهم رقاب بعض»، وهنا قد يسأل النحوي، لماذا قال يضرب بالرفع مع أنها بعد النهي «فلا ترجعوا»، ومعلوم أن فاء السببية إذا حذفت بعد النهي أو الأمر، فإن الفعل يُجزم. نقول الجواب على هذا: أن «يضرب» ليست جوابًا لترجع، ولكنها بيان للضلال، أو للكفر، فهي جملة استثنائية تبين ماذا يحصل به الكفر أو ماذا يحصل به الضلال، «يضرب بعضهم رقاب بعض ألا يبلغ الشاهد الغائب»، هذا كررها مرتين للتنبيه.

❖ وقوله: «يلبغ»، اللام للأمر، والفعل بها مجزوم، ولكنه حُرِّك بالكسر، لالتقاء الساكنين فلعل بعض مَنْ يبلغه أن يكون أوعى من بعض مَنْ سمعه، هذا يُفسر قوله: «رُبَّ مُبْلَغٍ أوعى من سامع»؛ يعني: أن بعض مَنْ يبلغه أوعى مِنْ بعض مَنْ سمعه، وليس كُلُّ مَنْ يبلغه أوعى من كُلِّ مَنْ سمعه، وهذا من الاحتراس في القول، وينبغي للإنسان في مثل هذا التعبير أن يحترس، بدل أن يقول مثلاً الناس فعلوا: يقول: بعض الناس فعلوا، الناس يفعلون، يقول: بعض الناس يفعلون، حتى يكون كلامه محرراً.

❖ قال: «كان محمد إذا ذكره قال: صدق النبي ﷺ» ثم قال: «ألا هل بلغت؟ ألا هل بلغت؟».

فالجواب: بَلَّغَ البلاغَ المبينَ ﷺ بقوله وفعله وإقراره وتركه أمتة على محجة بيضاء ليلها كنهارها لا يزيغ عنها إلا هالكٌ، وَمَنْ خفي عليه شيء من السنة فهو لأحد أسباب ثلاثة: إما نقص علمه، وإما قصور فهمه، وإما سوء قصده.

أما الأول: وهو نقص العلم فواضح.

وأما الثاني: قصور الفهم فواضح أيضاً؛ لأن بعض الناس يحفظ كثيراً، ولكن لا يفهم فيفوتُه من العلم بقدر ما فاتَه من الفهم.

وأما الثالث: سوء القصد، فإن الإنسان يُحرم العلم ولو كان عنده حفظٌ كثيرٌ وفهمٌ، يُحرم بسبب سوء القصد -والعياذُ بالله-.

ومن سوء القصد: ألا يُريد الإنسان إلا الدنيا، ومن سوء القصد ألا يُريد الإنسان إلا أن ينصرَ رأيَه، ومن سوء القصد ألا يُريد الإنسان إلا أن يتعصبَ لشيخه ومتبوعه، والواجبُ على الإنسان أن يُريد الوصولَ إلى الحق وإذا علم الله من الشخص أنه يُريد الوصولَ إلى الحق سهله له ويسره له سواء في المراجعة أو في المناقشة؛ لأن الله يقول: ﴿وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ ۝١٠﴾ [التيسير: ٤٠]. فإذا علم الله منك أنك تريد الحق يسره لك.

هل تحريم القتال في الأشهر الحرم باقٍ أو لا؟

نقول: أما القتالُ دفاعاً فهو باقٍ في هذه الأشهر حتى في مكة، إذا قاتل الإنسان دفاعاً فإنه له ذلك، ﴿وَلَا تُقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يَقْتُلُوَكُمْ فِيهِ ۖ فَإِنْ قَتَلُوكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ﴾ [البقرة: ١٩١]. لأن قوله: ﴿فَاقْتُلُوهُمْ﴾. أشد، اقتلوه؛ لأنهم انتهكوا حرمتكم وحرمة البيت فاقتلوه، كذلك الأشهر الحرم إذا كان القتال دفاعاً فإنه لا يُنهى عنه، إذا كان القتال طلباً؛ يعني: نحن نريد أن نقاتل الكفار بدون أن يعتدوا علينا، طلب.

فقد اختلف العلماء: هل النهي باقٍ أو منسوخ؟

فقال أكثر العلماء: إن النهي منسوخ.

وقال آخرون: إن النهي باقٍ، والذين استدلوا بأن النهي منسوخ، قالوا: إن الرسول ﷺ



قاتل ثقيفاً الطائف في شهر ذي القعدة، ومعلوم أن شهر ذا القعدة من الأشهر الحرم، وكذلك في غزوة تبوك في المحرم، وهذا من الأشهر الحرم.

وأجاب الآخرون قالوا: إن قتل ثقيف كان امتداداً للفتح، والقتال في الفتح كان في شهر رمضان، وانتهت الترتيبات إلى أن دخل شهر شوال وعلم الرسول ﷺ أن ثقيفاً تستعد له، فاستمر في القتال، وغزوة تبوك أيضاً كانت شبه مُدافعة، وعلى هذا نقول: نسال الله أن يُعطينا قوةً نقاتلهم حتى في غير الأشهر الحرم، نحن الآن لا نقاتل لا في الأشهر الحرم ولا في غير الأشهر الحرم، ولكن نسال الله ﷻ أن يعطينا القوة الإيانية والقوة الهادية.

٢٥- باب ما جاء في قول الله تعالى: ﴿إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ ﴿٨٦﴾ [٥٦].

٧٤٤٨- حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ، حَدَّثَنَا عَاصِمٌ، عَنْ أَبِي عُثْمَانَ، عَنْ أَسَامَةَ، قَالَ: كَانَ ابْنُ لِيَعْنُصَ بَنَاتِ النَّبِيِّ ﷺ يَقْضِي، فَأَرْسَلَتْ إِلَيْهِ أَنْ يَأْتِيَهَا فَأَرْسَلَ: «إِنَّ لِلَّهِ مَا أَخَذَ، وَلَهُ مَا أَعْطَى، وَكُلُّ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى، فَلْتَصْبِرْ وَلْتَحْتَسِبْ». فَأَرْسَلَتْ إِلَيْهِ فَأَقْسَمَتْ عَلَيْهِ، فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَقُمْتُ مَعَهُ وَمُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ وَأَبِيُّ بْنُ كَعْبٍ وَعُبَادَةُ بْنُ الصَّامِتِ، فَلَمَّا دَخَلْنَا نَاولُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ الصَّبِيَّ وَنَفْسُهُ تَقْلُقُ فِي صَدْرِهِ -حَسِبْتُهُ قَالَ: كَأَنَّهُا شَتَّةٌ-، فَبَكَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: سَعِدَ ابْنُ عِبَادَةَ أَتَبْكِي فَقَالَ: «إِنَّمَا يَرْحَمُ اللَّهُ مِنْ عِبَادِهِ الرَّحَمَاءَ»<sup>(١)</sup>.

٧٤٤٩- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعْدٍ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ، حَدَّثَنَا أَبِي، عَنْ صَالِحِ بْنِ كَيْسَانَ، عَنْ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «اخْتَصَمَتِ الْجَنَّةُ وَالنَّارُ إِلَى رَبِّهَا فَقَالَتِ الْجَنَّةُ يَا رَبِّ مَا لَهَا لَا يَدْخُلُهَا إِلَّا ضِعْفَاءُ النَّاسِ وَسَقَطُهُمْ. وَقَالَتِ النَّارُ -يَعْنِي-: أُوْثِرْتُ بِالْمُنْتَكِبِينَ. فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى لِلْجَنَّةِ: أَنْتِ رَحْمَتِي. وَقَالَ: لِلنَّارِ أَنْتِ عَذَابِي أُصِيبُ بِكَ مِنْ أَشَاءَ، وَلِكُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْكُمَا مَلَأُهَا قَالَ: فَأَمَّا الْجَنَّةُ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِنْ خَلْقِهِ أَحَدًا، وَإِنَّهُ يُنْشِئُ لِلنَّارِ مِنْ يَشَاءُ فَيُلْقُونَ فِيهَا فَنَقُولُ: هَلْ مِنْ مَزِيدٍ. ثَلَاثًا، حَتَّى يَضَعَ فِيهَا قَدَمَهُ فَنَمْتَلِئُ وَنُزِدُ بَعْضُهَا إِلَى بَعْضٍ وَنَقُولُ: قَطُّ قَطُّ قَطُّ»<sup>(٢)</sup>.

هذا الباب عقده البخاري رحمه الله ﷻ وقد سبق التفصيل في الرحمة وذكرنا أنها تنقسم أولاً إلى قسمين: مخلوقة وغير مخلوقة، وأن المخلوقة تنقسم أيضاً إلى قسمين: عامة وخاصة، وسبق الكلام على هذا ويان أن أهل التعطيل أنكروا أن يكون لله رحمة بمعنى ما أراده الله ورسوله، وقالوا: المراد بالرحمة ما يترتب عليها من ثواب وإنعام وما أشبه ذلك.

❁ وقوله تعالى: ﴿إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ﴾. فيها الحث على الإحسان وأنه كلما كان الإنسان أكثر إحساناً كان أقرب إلى رحمة الله ﷻ لأنه يكون رحيماً بذلك، والله تعالى يرحم من

(١) رواه البخاري (٧٤٤٨)، ومسلم (٩٢٣).

(٢) رواه البخاري (٧٤٤٩)، ومسلم (٢٨٤٦).

عبادة الرحاء، ثم ذكر حديث الصبي الذي لإحدى بنات الرسول ﷺ وتقدم الكلام عليه، ثم ذكر حديث أبي هريرة، وفيه اختصمت الجنة والنار إلى ربها، فالجنة قالت: يارب إنه لا يدخلها إلا الضعفاء، والنار قال: إنها أوثرت للمتكبرين، وفي قول الراوي: «وقالت النار؛ يَعْنِي: أوثرت». دليل على أنه لم يضبط اللفظ، ولكنه صحيح.

وفي الحديث: أن الله قال للجنة «أنت رحمتي»، وهي مخلوقة، «وقال للنار: أنت عذابي أصيب بك ما أشاء، ولكل واحدة منكما ملؤها، قال: فأما الجنة فإن الله لا يظلم من خلقه أحداً، وإنه ينشئ للنار من يشاء»، هذا لا شك أنه منقلب على الراوي، منقلب انقلاباً واضحاً.

والصواب: فأما النار فإن الله لا يظلم من خلقه أحداً، وأما الجنة فإنه ينشئ لها من يشاء، وهذا قد مر علينا على الوجه الصحيح، فالحديث منقلب، وعليه فيكون: فأما الجنة فينشئ لها من يشاء وأما النار فإن الله لا يظلم من خلقه أحداً، فيلقون فيها ... إلى آخره.

❦ وقوله: «حتى يضع فيها قدمه فتمتلي»، هذا مما استدل به أهل التعطيل على أن المراد بالقدم من يقدمهم الله إلى النار؛ لقوله: «فتمتلي».

وسبق لنا اللفظ الصواب «فينزوي بعضها إلى بعض» وتنضم هي بعضها إلى بعض من وضع الرب عليها قدمه، وهذا هو الصواب، ويحمل قوله: «فتمتلي». إن كان محفوظاً على أنه إذا انضم بعضها إلى بعض لم يعد فيها مكان لأحد، لأنه إذا انزوى بعضها إلى بعض امتلأت فيحمل على هذا المحمل، والشاهد من هذا قوله: «أنت رحمتي».

\*\*\*

٧٤٥٠- حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ، حَدَّثَنَا هِشَامٌ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «لِكَيْصِينَ أَقْوَامًا سَفَعَ مِنَ النَّارِ بِذُنُوبٍ أَصَابُوهَا عُقُوبَةً، ثُمَّ يُدْخِلُهُمُ اللَّهُ الْجَنَّةَ بِفَضْلِ رَحْمَتِهِ يُقَالُ لَهُمُ: الْجَهَنَّمِيُّونَ». وَقَالَ هِشَامٌ: حَدَّثَنَا قَتَادَةُ حَدَّثَنَا أَنَسٌ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ.

هذا سبق على ما يدل عليه في الحديث الطويل عن أبي سعيد وغيره.

\*\*\*

٢٦- باب قول الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا﴾ [طه: ٤١].  
٧٤٥١- حَدَّثَنَا مُوسَى، حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ عَلْقَمَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: جَاءَ خَبَرٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ إِنَّ اللَّهَ يَضَعُ السَّاءَ عَلَى إِضْبَعٍ، وَالْأَرْضَ عَلَى إِضْبَعٍ، وَالْجِبَالَ عَلَى إِضْبَعٍ، وَالشَّجَرَ وَالْأَنْهَارَ عَلَى إِضْبَعٍ، وَسَائِرَ الْخَلْقِ عَلَى إِضْبَعٍ، ثُمَّ يَقُولُ بِيَدِهِ أَنَا الْمَلِكُ فَضَحَكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَقَالَ: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾ [الأنعام: ٩١].<sup>(١)</sup>

(١) رواه البخاري (٧٤٥١)، ومسلم (٢٧٨٦).

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا﴾. فيها بيان الإمساك، والإمساك: القبض، وقد سبق أن الله قال: ﴿وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ﴾ [البقرة: ٢١٧]. وقد قال تعالى في آية أخرى: ﴿وَيُمْسِكُ السَّمَاءَ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾. فالله تعالى يمسك السموات والأرض ﴿أَنْ تَزُولَا وَلَكِنْ زَالَتَا إِنْ أَمْسَكَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ﴾ [طه: ٤١]. يعني: ما أمسكها أحد من بعده ﴿وَيُمْسِكُ السَّمَاءَ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾؛ يعني: السماء فوق الأرض، فلولا إمساك الله تعالى لها لوقعت على أهل الأرض.



٢٧- باب مَا جَاءَ فِي تَخْلِيْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَغَيْرِهَا مِنَ الْخَلَائِقِ.  
وَهُوَ فِعْلُ الرَّبِّ -تَبَارَكَ وَتَعَالَى- وَأَمْرُهُ فَالرَّبُّ بِصِفَاتِهِ وَفِعْلِهِ وَأَمْرِهِ وَكَلَامِهِ وَهُوَ الْخَالِقُ الْمُكَوِّنُ غَيْرُ مَخْلُوقٍ وَمَا كَانَ بِفِعْلِهِ وَأَمْرِهِ وَتَخْلِيْقِهِ وَتَكْوِينِهِ فَهُوَ مَفْعُولٌ مَخْلُوقٌ مُكَوَّنٌ.

قوله رحمه الله «باب ما جاء في تخلق السموات والأرض» تخلق مصدر خلق، وخلق السموات مصدر خلق، وهي في نسخة عندي: خلق السموات، فيجوز خلق وتخلق، وفي القرآن ﴿مُخْلَقًا وَغَيْرَ مُخْلَقَةٍ﴾ [المائدة: ١٥]. «مخلقة» مشتقة من التخلق، تخلق السموات والأرض وغيرها من الخلائق.

قوله: «وهو» -أي: التخلق فعل الرب تبارك وتعالى وأمره فعله وأمره، التخليق يكون بأمرين، بالأمر والفعل، ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ: كُنْ فَيَكُونُ﴾ [البقرة: ٢٥]. فلا يتم الخلق إلا بالأمر، والأمر هنا مسبوق بالإرادة، وإنما يوجب البخاري رحمه الله لهذا؛ لأن من أهل البدع من يقول: إن الرب ليس له فعل، وأن المراد بفعله مفعوله، لماذا؟ لأنه لو قام الفعل بالخالق لكان محلاً للحوادث، ولا يكون محلاً للحوادث إلا الحادث، وسبق أن هذه القاعدة فاسدة وباطلة وأن الرب عز وجل لم يزل ولا يزال خلاقاً، والمخلوق هو الذي يتجدد، والفعل المقارب للخلق كذلك أيضاً يتجدد، ولكن لم يزل ولا يزال خلاقاً، فعلى هذا نقول: البخاري رحمه الله سلك في هذا مسلك السلف الصالح، وهو أن الفعل غير مخلوق، الفعل صفة قائمة بالرب، والمفعول مخلوق بائن عن الرب، وغرضه بذلك الرد على من زعم أن الفعل هو المفعول، قصده بذلك الرد على من زعم أن فعل الله مفعوله وليس لله فعل يقوم به.

إذ: البخاري رحمه الله سلك مسلك السلف في أن الفعل غير المفعول، الفعل فعل الرب، والمفعول مفعول، منفصل عن الرب مكوّن ولهذا قال رحمه الله: وهو فعل الرب تبارك وتعالى وأمره، فعل الرب واضح، الخلق هو فعل الرب، أمره؛ يعني: الكائن بأمره، ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ: كُنْ فَيَكُونُ﴾ [البقرة: ٢٥]. يقول للسموات: كن فتكون، ويقول لها وللأرض: ﴿إِنِّي طَوَعْتُ أَنْ يَخْلُقَهَا﴾ [طه: ١١]. وهكذا كل المخلوقات حتى الذرة: إذا أراد أن يخلقها عز وجل قال لها: كوني، فتكون، وعز وجل الذي وسع هذه الخلائق العظيمة، كم يُخلق في اللحظة من المخلوقات؟ أم لا

يُحْصِيهَا إِلَّا اللَّهُ، وهو ﷻ يقول لها كلها: كن، فتكون، وإذا كان الربُّ ﷻ وسع الأصوات كلها، الكل يُصلي يقول: الحمد لله رب العالمين، فالربُّ ﷻ يقول لهم: حمدي عبدي، كلُّ مُصَلٍّ في أيِّ مكانٍ، ولو اتحد الزمانُ، فإنَّ الله يقول: حمدي عبدي، وهذا يُدَلِّك على سعة الله، ولهذا قال: ﴿وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلَيْهِمُ﴾ [٢٣٨:١٠٠]. محيطٌ بكلِّ شيءٍ علماً ﷻ، وعلى هذا فنقول: قوله ﷻ: هو «أمره»؛ يعني: الكائن بأمره، الخلقُ فعلُ الربِّ، وأمره؛ يعني: الكائن بأمره الكوني.

❖ قوله: «فالرب بصفاته وفعله وأمره»، يعني: الربُّ ربُّ بصفاته، فالصفات لا تنفصل عن الموصوف، و«بصفاته» أزلي أبدي جلَّ وعلا، الأوَّل الذي ليس قبله شيءٌ، والآخر الذي ليس بعده شيءٌ، وهذا أيضًا ردٌّ على مَنْ قال: إن الصفةَ غيرُ الموصوف، يقول: «الرب بصفاته»، فأنت إذا دعوت الله، هل دعوت ذات مجردة من الصفات؟ إذا قلت يارب، فأنت تسأل الله وأنت تستحضر جميع صفاته التي تحيط بها، يعني: يارب بالصفات الكاملة والأسماء الحسنى، فالله ﷻ بصفاته وكذلك بأسمائه، لكن لم يذكر الأسماء لأن الكلام الآن في الخلق، والخلق صفة، فالرب بصفاته، الجار والمجرور «بصفاته» خبر الرب؛ يعني: الربُّ ربُّ بصفاته وفعله وأمره، وأشار البخاري رحمه الله بقوله: «الرب بصفاته وفعله» إلى القول الراجح في تسلسل الحوادث، إذا كان الرب بفعله لزم من هذا أن يكون الفعل قديمًا أزليًا وهو كذلك، فالفعل قديمٌ أزليٌّ، لكن المفعول هو الحادث والفعل المقارن للمفعول حادثٌ، ولهذا نقول: فعلُ الله الذي هو فعله من حيث الجنس أزلي، لم يزل ﷻ فعَّاله، والفعل المقارن للمفعول حادثٌ كالكلام سواء، أصلُ الكلام أزليٌّ وما يتكلَّم به ﷻ حين يتكلَّم فهو حادثٌ، ولا مانع أن نقول بهذا، أليس الله يقول: ﴿وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ﴾ [١٤٣:١٠]. فكان الكلام حين المجيء لم يكن من قبل، فالأمر في هذا واضح، فالبخاري رحمه الله أشار بهذا إلى أن الأرض لازمةٌ له، وهذا هو الحقُّ، ومن تأمله وجدَّ أنه لا يُمكن العدول عنه خلافًا لمن شنع على شيخ الإسلام رحمه الله بقوله بهذا القول، والإنسان يستغرب كيف يُشنع؟ لأننا إذا قلنا: إنه ليس هناك تسلسل وأن الله في الأوَّل كان لا يدري نقول: لماذا لا يدري الله؟ هل هو عاجزٌ؟ إن قالوا: نعم: كفروا، وإن قالوا: بلى، قلنا: فإن كان كذلك؛ فما الذي يمنعه أن يفعل؟ فجواز تسلسل الحوادث في الأزل كجوازه في المستقبل ولا فرق، هو الأوَّل بصفاته وأفعاله التي ليس قبله شيءٌ، والآخر بصفاته وأفعاله الذي ليس بعده شيءٌ.

❖ قوله: «أمره». الأمر الذي يكون به الفعل. «كن». هذا أمر فهو لم يزل ﷻ بصفاته وفعله وأمره.

❖ قوله: «وهو الخالق المكون»، أراد المؤلف رحمه الله بقوله وهو المكون: أن يفسر معنى الخالق، لا أن يُثبت أن المكون من أسماء الله، ولهذا ليس من أسماء الله المكون، لكن هو فسر الخالق، والخالق من أسماء الله، الباري الخالق، «المكون»، تفسير للخالق وإن شئت فقل: تفسير للمصور كما قال تعالى: ﴿الْخَلِيقَ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ﴾ [٢٤:٢٤]. أي: المكون للشيء على الصورة التي

أرادها.

❦ قوله: «غيرُ مخلوق»، وإن حدثت منه الأفعال فإنه ليس بمخلوق؛ لأن الله هو الخالق وما سواه مخلوق، ثم قال: وما كان بفعله وأمره وتخليقه وتكوينه فهو مفعول، ففرق بِحَالَتِهِ بين الفعل والفاعل والمفعول، فهذه ثلاثة أشياء، كل واحدة منها لها حقيقة: فاعل وفعل ومفعول.

الأول: الفاعل، ثم الفعل، ثم المفعول، هذا إذا قلنا: الفاعل؛ يعني: الذي يريد أن يفعل، أما إذا قلنا: الفاعل الذي قام به الفعل، فالفعل سابق على الفاعل؛ لأنه لا يصدق عليه أنه فاعل حقيقة إلا بعد وقوع الفعل.

الفاعل: الأصل أنه لا فعل إلا بفاعل، أليس كذلك، فإذا قلنا: لا فعل إلا بفاعل لزم أن يسبق الفاعل الفعل، ولا مفعول إلا بفعل، فالسابق الفعل، لكن إذا أريد بالفاعل حقيقة الفعل فهنا يجب أن يسبق الفعل الوصف بالفاعل؛ يعني: ما يكون فاعلاً حتى يفعل، أنا مثلاً: ناطق حقيقة ولا أكون ناطقاً حقيقة إلا بعد أن أنطق، لكن قبل أن أنطق أكون ناطقاً حكماً، ولا يمكن النطق إلا بوجود، فالناطق سابق على النطق، والمنطوق به متأخر عن النطق، لكن إذا أردت حقيقة وصفه بالفعل فإنه لا يمكن أن يكون فاعلاً حتى يفعل.

❦ قوله: «وما كان بفعله وأمره وتخليقه...» فهو مخلوق عائد على تخليقه وأمره، والحاصل من هذه الترجمة أن المؤلف بِحَالَتِهِ أراد أن يُبين أن ما سوى الله مخلوق وأن الله وحده هو الخالق وأنه عَلَى رب بفعله ووصفه بأفعاله وصفاته، فلم يزل فعلاً، ولن يزال موصوفاً بصفاته الكاملة، وأن الخلق حادث، -الخالق الذي هو المخلوق حادث-.

فإن قيل: إن الصفات الفعلية أصلها أزلي، فما الجواب عن قوله: إن رحمتي سبقت غضبي؟ الجواب: المعنى: إذا وجد مقتضى الغضب ومقتضى الرحمة، فالرحمة تسبق هذا المعنى، ليس المعنى سبقت في الأزل، المعنى: إذا وجد شيء يوجب غضب الله ورحمة الله فالرحمة تغلب وتسبق.

\*\*\*

٧٤٥٢- حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ، أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ، أَخْبَرَنِي شَرِيكُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي نَمِرٍ، عَنْ كُرَيْبٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: يَتُ فِي بَيْتٍ مَيْمُونَةٌ لَيْلَةٌ وَالنَّبِيُّ ﷺ عِنْدَهَا لِأَنْظُرَ كَيْفَ صَلَاةُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِاللَّيْلِ، فَتَحَدَّثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَعَ أَهْلِهِ سَاعَةً ثُمَّ رَقَدَ، فَلَمَّا كَانَ ثُلُثُ اللَّيْلِ الْآخِرِ أَوْ بَعْضُهُ قَعَدَ فَنَظَرَ إِلَى السَّمَاءِ فَقَرَأَ ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَكَاتِ وَالْأَنْصَابِ﴾ إِلَى قَوْلِهِ ﴿لَا أُولَى الْأَلْبَابِ﴾ ❶ [البقرة: ١٩٠] ثُمَّ قَامَ قَنُوضًا وَاسْتَنَّنَ، ثُمَّ صَلَّى إِحْدَى عَشْرَةَ رَكْعَةً، ثُمَّ أَذَّنَ بِإِلَالِ الصَّلَاةِ فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ، ثُمَّ خَرَجَ فَصَلَّى لِلنَّاسِ الصُّبْحَ. ❷

صلة ميمونة بعبد الله بن عباس أنها خالته أخت أمه، وابن عباس عليه السلام ذكي عاقل حريص على العلم حتى إنه كان يأتي إلى الرجل من أصحاب الرسول ﷺ في القيلولة ويضع رداءه يتوسده، ينام على العتبة حتى يخرج صاحب البيت ويقول: حدثني عن رسول الله، فيقول له: يا ابن عم رسول الله: لماذا لم تقم؟ قال: أنا صاحب الحاجة.

وفهمه وعقله وفقهه عليه السلام معروف، أحب أن ينظر كيف يصنع الرسول ﷺ في أهله وكيف يصلي في الليل؟ يقول: فدخل النبي ﷺ بعد صلاة العشاء وتحدث مع أهله ساعة يعني: يمكن أقل أو أكثر من ستين دقيقة، لكن معروف أن الرسول ﷺ يكره الحديث بعد صلاة العشاء، فيكون هذا الحديث الذي تحدث به حديثاً يحصل به الإناس للأهل؛ لأن الرسول ﷺ يقول: «خيركم خيركم لأهله»، ومعلوم أن الرجل لو جاء إلى أهله ودخل عليهم، ثم انصرف إلى الفراش ونام والمرأة نامت لا يكون هناك ألفة، وهذا سبب للقطيعة، ولكن إذا تحدث معه أهله ساعة يؤسسه ويدخل السرور عليهم فهذا من هدي الرسول ﷺ.

قوله: «ثم رقد فلما كان ثلث الليل الآخر أو بعضه قعد صلوات الله وسلامه عليه»، ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَى مِنْ ثُلُثِي أَيَّامٍ وَنِصْفَهُ وَثُلُثَهُ﴾ [البقرة: ٢٣٠]. حسب نشاطه ﷺ، أما إذا مضى ثلث الليل أو نصفه أو ثلثاه، يقول: «فقعد فنظر إلى السماء» نظر تفكر واتعاطى لما فيها بها من الآيات العظيمة، هذه النجوم والزواجر والقمر الزاهر يستدل به على عظمة الله ﷻ وحكمته ونظامه العظيم.

قوله: «اقرأ ﴿إِن فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ إِلَى قَوْلِهِ ﴿لَأُولَى الْأَلْبَابِ﴾». ﴿إِن فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾؛ أي: تخليقهما، وما أودع الله فيهما من الغرائب، وبدائع الصنعة، واختلاف الليل والنهار، في أي نوع من الاختلاف بالطول، والقصر، والحر، والبرد، والحرب، والسلام، والصحة، والمرض، والعز، والذل، وغير ذلك، كل فيه آيات لأولي الألباب.

﴿وَاخْتَلَفَ أَيْتِلُ وَالنَّهَارُ لَا يَنْتِ لِأُولَى الْأَلْبَابِ﴾. آيات: جمع آية، وهي العلامة الدالة على ما الله تعالى من الحكمة والرحمة وغير ذلك مما تقتضيه هذه الاختلافات.

قوله: «﴿لَا يَنْتِ﴾»؛ المعنى: في كل واحد منها آيات أو آيات موزعة على الجمع السابق؟ الجواب: الأول، كل شيء من هذه فيه آيات عظيمة، فمثلاً: النجوم فيها آيات في عظمها وكبرها ونورها وحركاتها وسكناتها ولونها، بعض النجوم تجده يتحرك يلمع، وبعضها ساكن وبعضها أبيض وبعضها يميل للحمرة، وبعضها كبير وبعضها صغير، وبعضها سائر وبعضها خالص، كل في آياته، وهكذا القمر وهكذا الشمس في آياته لكن لمن؟ لأولي الألباب لأصحاب العقول، أما الغافلون فلا يتفكرون بهذه الآيات.

✽ قوله: «ثم قام فتوضأ واستن ثم صلى إحدى عشرة ركعة»، «توضأ واستن»؛ يعني: استاك، وكان النبي ﷺ إذا قام من الليل يشوص فاه بالسواك،<sup>(١)</sup> هكذا قال حذيفة رضي الله عنه بأن يدلّكه، دلّكًا بغسل؛ لأنّ الفم يتغيّر بالنوم.

واستدلّ بهذا الحديث على أن القرآن يجوز لغير المتوضئ؛ لأن النبي ﷺ قرأ قبل أن يتوضأ وهو كذلك، ولكن الاستدلال على هذا بهذا الحديث فيه نظر، وذلك لأن نوم النبي ﷺ لا ينقض الوضوء حيث تنام عيناه، ولا ينام قلبه،<sup>(٢)</sup> وهو ﷺ فيما يظهر قد نام على وضوئه، فيكون قد قام على وضوئه.

✽ قوله: «ثم أذن بلال بالصلاة فصلي ركعتين ثم خرج فصلي للناس الصبح» في هذا أيضًا دليل على أن الإمام ينبغي له أن يصلي الرواتب في بيته لا في المسجد، وأنه إذا دخل المسجد أقيمت الصلاة، هذا في الصلوات الخمس، أما في الجمعة فهو أوكد، وبه نعرف أن ما يفعله بعض الأئمة من التقدم يوم الجمعة والصلاة والجلوس حتى يأتي وقت خروج الإمام، ثم يقوم فيصعد المنبر أن هذا خلاف السنة، وهو يريد أن يحصل على أجر التقدم في الجمعة، فنقول له: أجر اتباع السنة أكثر من أجر التقدم فلا تتقدم، لا تأت إلا وقت صعودك إلى المنبر، وكذلك بقية الصلوات، فالسنة للإمام أن يتأخر في بيته فإذا جاء أقيمت الصلاة، ولهذا قال النبي ﷺ: «لا تقوموا حتى تروني»<sup>(٣)</sup> مما يدل على أنه يأتي، ثم تقام الصلاة فورًا.

✽ قوله: «فصلي للناس»، اللام قيل إنها بمعنى «الباء»، أي: صلى بالناس الصبح، وقيل: صلى لهم؛ لأنه إمامهم. فاللام للتعليل، وليس المعنى أنه صلى تقرّبًا إلى الناس، ولكن صلى لأجلهم؛ أي: ليكون إمامًا لهم.

الشاهد من هذا الحديث: قراءته هذه الآية: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾. من خلقهما؟ الله.



٢٨- باب قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْفَرَسَيْنِ﴾ ﴿١٧١﴾ [الفاتحة: ١٧١].

٧٤٥٣- حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، حَدَّثَنِي مَالِكٌ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «لَمْ يَقْضِ اللَّهُ الْخَلْقَ كَتَبَ عَنْهُ فَوْقَ عَرْشِهِ، إِنَّ رَحْمَتِي سَبَقَتْ غَضَبِي»<sup>(١)</sup>.

✽ قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْفَرَسَيْنِ﴾ ﴿١٧١﴾. بقية الكلام ﴿إِنَّهُمْ لَكُلُّهُمْ لَمُصْوَرونَ﴾ ﴿١٧٢﴾ وَإِنَّ جُنَدَنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ ﴿١٧٣﴾ [الفاتحة: ١٧٢-١٧٣].

✽ ففي قوله: ﴿سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا﴾. دليل على أن كلمات الله ﷻ فيها سابق ومسبق وهو كذلك؛ لأن

(١) أخرجه البخاري (٨٨٩)، ومسلم (٢٢٥).

(٢) رواه البخاري (٧٢٨١).

(٣) أخرجه البخاري (٩٠٩).

(٤) رواه البخاري (٧٤٥٣)، ومسلم (٢٧٥١).

الله يتكلّم متى شاء.

❖ وفي قوله: «لما قضى الله الخلق كتب عنده فوق عرشه إن رحمتي سبقت غضبي»، هذا أيضًا مما سبق من كلماته ﷺ ما كتبه في أن رحمته سبقت غضبه؛ ومعنى الحديث: أنه إذا حصل فعل يكون سببًا للرحمة وسببًا للغضب، فإن الرحمة تسبق الغضب ويرحم الله ﷺ بها من شاء.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللهُ:

٧٤٥٤- حَدَّثَنَا آدَمُ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ، سَمِعْتُ زَيْدَ بْنَ وَهْبٍ، سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ حَدَّثَنَا رَسُولُ اللهِ ﷺ وَهُوَ الصَّادِقُ الْمَصْدُوقُ: «إِنَّ خَلْقَ أَحَدِكُمْ يُجْمَعُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا وَأَرْبَعِينَ لَيْلَةً، ثُمَّ يَكُونُ عِلْقَةً مِثْلَهُ، ثُمَّ يَكُونُ مُضْغَةً مِثْلَهُ، ثُمَّ يَنْبَغُ إِلَيْهِ الْمَلَكُ فَيُؤْذَنُ بِأَرْبَعِ كَلِمَاتٍ، فَيَكْتُبُ رِزْقَهُ وَأَجَلَهُ وَعَمَلَهُ وَشَقِيٌّ أَمْ سَعِيدٌ ثُمَّ يَنْفُخُ فِيهِ الرُّوحَ، فَإِنْ أَحَدَكُمْ لَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ حَتَّى لَا يَكُونَ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ إِلَّا ذِرَاعٌ، فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ، فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ فَيَدْخُلُ النَّارَ، وَإِنْ أَحَدَكُمْ لَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ حَتَّى مَا يَكُونَ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ إِلَّا ذِرَاعٌ فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ، فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَيَدْخُلُهَا»<sup>(١)</sup>.

هذا الحديث كالأول فيه بيانُ حدوث الكلام.

❖ يقول ابن مسعود: «حدثنا رسول الله ﷺ وهو الصادق المصدوق» الصادق فيما أخبر به، المصدوق فيما أخبر به؛ يعني: ما كذب ولا كُذِّبَ بخلاف الكهان، فالكهان كاذبون مكذوبون؛ لأن الشياطين التي تُلقِي إليهم السمع تكذب مع الصدق مائة كذبة، وهم يكذبون أيضًا، أما النبي ﷺ فهو صادق مصدوق، صادق فيما أخبر به، مصدوق فيما أخبر به، فالوحي الذي أوحاه الله إليه صدق، وخبره إيانا صدق، وإنما قدّم ابن مسعود هذه المقدمة؛ لأنه سيتحدث عن أمر غيبي لا يعلمه إلا الله ﷻ ولا سيما أنه في ذلك الوقت ليس هناك طبٌّ متقدّم يعرف الناس كيف يتطوّر الجنين.

❖ قوله: «أن خلق أحدكم يُجمع في بطن أمه أربعين يومًا وأربعين ليلة»، يُجمع: الجمع ضد التفريق، وذلك أن الحيوانات المنويّة في النطفة الواحدة كثيرة جدًا، تُجمع هذه لمدة أربعين يومًا نطفة.

❖ قوله: «ثم يكون علقه مثله» يتحول هذا المنى إلى علقه، العلقه: دودة دقيقة جدًا حمراء، يكون هذا الحيوان المنوي علقه مثله؛ أي أربعين يومًا.

❖ قوله: «ثم يكون مضغة مثله»؛ أي: أربعين يومًا، والمضغة: القطعة من اللحم بقدر ما يمضغه الإنسان في الأكل، ولكن لا تظن أن هذا التحول يحدث طفرة واحدة؛ بمعنى يبقى أربعين يومًا منيًا، ثم في تمام الأربعين



ينقلب مرة واحدة أحر، ثم بعد أربعين ينقلب مرة واحدة مضغة، لا، يتكوّن شيئاً فشيئاً، لكن يغلب عليه في الأربعين الأولى أن يكون نقطة وفي الأربعين الثانية أن يكون علقة وفي الأربعين الثالثة يكون مضغة، ويتكون بإذن الله العظم واللحم، كل شيء.

❖ قوله: «ثم يُعَبِّثُ إِلَيْهِ الْمَلِكُ»، الملك اسم جنس يُراد: به الملائكة الموكّلون بها في البطون.

❖ قوله: «فيؤذن بأربع كلمات»؛ أي يُعلم، يؤذن؛ أي يُعلم، كما قال تعالى: ﴿وَأَذِّنْ مِنْ اللَّهِ

رَسُولُهُ﴾ [الأنعام: ٢٣]. أي: إعلام بأربع كلمات.

❖ قوله: «فيكتب رزقه، وأجله، وعمله، وشقي أم سعيد»، يكتب الملك هذه الأشياء الأربعة:

أولاً: الرزق؛ ولكن يُكتب الرزق بأسباب الرزق من أين يأتيه؟ بشراء إرث، هبات، يكتب الرزق.

ثانياً: الأجل: يُكتب طويل أو قصير.

ثالثاً: العمل: يُكتب عمل صالح أو عمل فاسد.

رابعاً: الشقي أو السعيد المآل، مآله إلى الشقاء أو مآله للسعادة، كل هذا يُكتب، ولكن نسال،

هل نحن عندنا علم بالمكتوب؟

الجواب: لا، ليس عندنا علم بما يكتب، الملك الموكل بذلك عنده علم متى سيموت هذا

الرجل؟ كيف رزقه؟ كيف أجله؟ كيف عمله؟ كيف مآله؟ لكن نحن ليس عندنا علم، ولهذا لا

يمكن لأحد أن يحتج بهذا الحديث وما شابهه على معصية الله، لأننا نقول له لو احتج: ما الذي

أعلمك أنك من الأَشقياء؟ ما الذي أعلمك أن عملك سيء؟ أنت الذي اخترت وأنت لا تعلم أن

عملك سيء إلا بعد أن تفعل.

❖ قوله: «ثم ينفخ فيه الروح»، الروح من الأشياء التي لا تفنى إذا خلقها الله ﷻ فإنها لا تفنى؛

لأنها عند الموت تخرج من الجسد فقط وتُنعم أو تعذب، ويوم القيامة تُردُّ إلى الجسد فهي من

المخلوقات الدائمة التي خلقها الله ﷻ للبقاء ولذلك ليست من العناصر المعروفة، يعني: ليست

من حديد ولا من خشب ولا من طين، من عنصر الله أعلم به كما قال الله تعالى: ﴿وَسْتَغْلِبُونَكَ مِنَ

الرُّوحِ قُلُ الرُّوحِ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [الأنعام: ٨٥]. ولهذا تجدها تتخلل البدن

وتخرج منه في النوم من غير أن يشعر الإنسان، وترجع عند اليقظة من غير أن يشعر بشيء دخل فيه أو

خرج منه، مع أنها لا شك أنها تخرج؛ ولذلك يفقد الإحساس، وتعود ولذلك يعود الإحساس، فلهذا

أمرها عجيب، فالروح أمرها عجيب، ومن ثم قطع الله ﷻ علينا الوصول إلى حقيقتها فقال:

﴿وَسْتَغْلِبُونَكَ مِنَ الرُّوحِ قُلُ الرُّوحِ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾.

يقول في الحديث: «ثم ينفخ فيه الروح» والنفخ معروف، والنافخ: الملك، كيف ينفخ الملك؟

نقول: هذا ليس لنا أن نسأل عنه؛ لأن هذا أمرٌ غيبيٌّ وإذا كان الشيطان وهو عدوٌّ للإنسان يجري

من ابن آدم مجرى الدم، فالملك الذي يسير بأمر الله من باب أولى، والشيطان كذلك يسير بأمر الله،

لكنه ابتلاء وامتحان.

قوله: «فإن أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنة حتى لا يكون بينها وبينه إلا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخل النار، وإن أحدكم ليعمل بعمل أهل النار حتى ما يكون بينها وبينه إلا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخلها»، هاتان الجملتان من أشد ما يكون إخافة للإنسان الذي يعمل بعمل أهل الجنة؛ لأنه لا يدري ماذا يُختم له، قد يعمل بعمل أهل الجنة حتى يكاد يصلها لا يبقى بينه وبينها إلا ذراع، وقد كُتِبَ شقيًّا من أهل النار فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار.

والثاني بالعكس يعمل بعمل أهل النار حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع فيسبق عليه الكتاب، فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخلها، ولكن قد ثبت في صحيح البخاري في قصة الرجل الذي كان في غزاة مع الرسول ﷺ وكان مقدامًا شجاعًا لا يدع للعدو شاذة ولا فاذة؛ يعني: إلا قضى عليها، فقال النبي: «هذا من أهل النار» مع أنه مجاهد، فعظم ذلك على الصحابة وكبر عليهم، فقال أحدهم: والله لأكرمه حتى أنظر ماذا يكون أمره، «أكرمه»؛ يعني: أتابعه وأنظر مآله، يقول: فأصابه سهمٌ من العدو فجزع فوضع ذبابة سيفه على صدره واتكأ على السيف حتى خرج السيف من ظهره -نعوذ بالله- فقتل نفسه، فجاء الرجل في الصباح إلى النبي ﷺ وقال: أشهد أنك رسول الله، قال: «ولم؟» قال: الرجل الذي قلت فيه كذا وكذا، هذا ما فعل، فقال النبي ﷺ: «إن الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة فيما يبدو للناس وهو من أهل النار»<sup>(١)</sup> فهذا الحديث يُقَيِّدُ حديث ابن مسعود، فيكون قوله: «حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع» أي حتى يقرب أجله وهو يعمل بعمل أهل النار أو بعمل أهل الجنة، فيكون قد سبق عليه الكتاب.

فإذا قال قائل: ما هو السبب؟ أليس الله ﷻ، قد سبقت رحمته غضبه؟ أليس الله تعالى قال: «وَكَانَ اللَّهُ شَهِيدًا عَلِيمًا» [النساء: ٤١]؟ فهل من شكر الله أن يعمل له هذا الرجل إلى أن يبقى بينه وبين الموت هذا القدر، ثم يخجله الله؟ أين الشكر؟

الجواب: نقول: والله إن الله لشكورٌ عليمٌ، لكن هذا الرجل -نعوذ بالله- في قلبه سرٌّ هو الذي أهلكه: إما مراعاة ناس أو أحقاد أو كرهه لبعض ما أنزل الله أو ما أشبه ذلك، هذا السر الذي لا يبدو للناس هو الذي خانته، أحوج ما يكون إليه، فأودى به إلى الهلاك، ولهذا يجب علينا أن نظهر قلوبنا دائمًا وأن نحافظ على طهارتها وسلامتها أكثر مما نحافظ على ركن من أركان الصلاة أو شرط من شروط الصلاة، يعني الإنسان منّا لا يكاد يُفَرِّطُ في ركن من أركان الصلاة أو شرط من شروطها، لكن القلوب قد غبنّا عنها لا نظهرها وهذا يُخْشِي علينا منه، نسأل الله أن يسلمنا منه، المسألة خطيرة، وبهذا الحديث الذي سقناه في قصة الرجل يرتاح الإنسان ويحافظ على قلبه وعلى سلامة قلبه حتى

(١) رواه البخاري (٦٤٩٣)، ومسلم (١١٢).

يوافق ظاهره باطنه ويسلم من سوء الخاتمة - نسأل الله العافية -.

أما العكس الذي يعمل بعمل أهل النار حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة، فهذا كثير، ما أكثر الذين أسلموا في عهد الرسول ﷺ ثم ماتوا قريباً من إسلامهم! ومنهم الأصيري رجل من بني عبد الأشهل كان كافراً مُعَادِيًا للدعوة الإسلامية، فلما سمع بالخروج يوم أحد ألقى الله في قلبه الإسلام وخرج مع الناس للغزو في سبيل الله فقتل، فلما تتبع الناس قتلاهم بعد انفكاك المعركة وجدوا الأصيري، قالوا: ما الذي جاء بك ونحن قد عهدناك تكره هذا الأمر. أُلْحِذْتُ عَلَى قَوْمِكَ أَمْ رَغْبَةٌ فِي الْإِسْلَامِ؟! قال: بل رغبة في الإسلام - ما شاء الله، انظروا إلى حسن الخاتمة - وبلغوا عني رسول الله ﷺ السلام وأخبروه، ثم مات من حينه، فهذا الرجل كان يعمل بعمل أهل النار، حتى لم يبق بينه وبينها إلا ذراع أو أقل، فخرج وقُتِلَ شهيداً في سبيل الله، فنسأل الله أن يكتب لنا ولكم الخاتمة وأن يُطَهِّرَ قُلُوبَنَا وأن يجعل بواطننا خيراً من ظواهرنا إنه على كل شيء قدير.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبَخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٥٥ - حَدَّثَنَا خَلَادُ بْنُ يَحْيَى، حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ ذَرٍّ، سَمِعْتُ أَبِي يُحَدِّثُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «يَا جَبْرِيلُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَزُورَنَا أَكْثَرَ مِمَّا تَزُورُنَا». فَتَزَلَّتْ ﴿وَمَا نَنْزِلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا خَلْفُنَا﴾ [٦٤: ٦٤] إِلَى آخِرِ الْآيَةِ. قَالَ هَذَا كَانَ الْجَوَابُ لِمُحَمَّدٍ ﷺ (١).

هذا الحديث فيه: اشتياق النبي ﷺ إلى زيارة جبريل؛ لأن الملائكة عباد الله ﷻ فيجب علينا أن نجهم لله؛ لأنهم عباده، عباد مكرمون ﴿لَا يَسْخِطُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهٖ يَعْمَلُونَ﴾ [٢٧: ٢٧]. فعرض عليه النبي ﷺ قال: «ألا تزورنا»، وفي لفظ «ما يمنعك أن تزورنا» أكثر مما تزورنا، فتزلت هذه الآية: ﴿وَمَا نَنْزِلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ...﴾ [٦٤: ٦٤]. قال: هذا كان الجواب لمحمد ﷺ، جواباً من الله عن قول الرسول ﷺ لجبريل: «ما منعك أن تزورنا أكثر مما تزورنا».

والشاهد في هذا الحديث: أن قوله: ﴿وَمَا نَنْزِلُ﴾ [٦٤: ٦٤]. كلام، فهو كلام الله ﷻ حصل بعد أن قال النبي ﷺ لجبريل: «ما منعك أن تزورنا أكثر مما تزورنا».

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبَخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٤٥٦ - حَدَّثَنَا يَحْيَى، حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، عَنْ الْأَعْمَشِ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ عَلْقَمَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: كُنْتُ أَمْشِي مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي حَرْثٍ بِالْمَدِينَةِ وَهُوَ مُتَّكِئٌ عَلَى عَسِيبٍ، فَمَرَّ بِقَوْمٍ مِنَ الْيَهُودِ فَقَالَ بَعْضُهُمْ

لِبَعْضٍ: سَأَلُوهُ عَنِ الرُّوحِ. وَقَالَ بَعْضُهُمْ: لَا تَسْأَلُوهُ عَنِ الرُّوحِ. فَسَأَلُوهُ عَنِ الرُّوحِ فَقَامَ مُتَوَكِّئًا عَلَى الْعَصِيبِ وَأَنَا خَلْفَهُ، فَظَنَنْتُ أَنَّهُ يُوحَى إِلَيْهِ فَقَالَ: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾ (٨٥) [الأنعام: ٨٥]. فَقَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ قَدْ قُلْنَا لَكُمْ لَا تَسْأَلُوهُ. <sup>(١)</sup>

هؤلاء اليهود يسألون الرسول ﷺ تعنتًا وتنطعًا لا أنهم يريدون أن يرجعوا إلى حكمه؛ لقوله تعالى: ﴿وَكَيْفَ يُحْكِمُونَكَ وَعِنْدَهُمُ التَّوْرَةُ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ﴾ (٥٢) [الأنعام: ٥٢]. فهم لا يحكمون الرسول ﷺ ولا يسألونه إلا تعنتًا، ولهذا اختلفوا هل يسألونه عن الروح أو لا؟ فقال بعضهم: سلوه، وقال بعضهم: لا تسألونه، والمراد بالروح هنا: نفس الإنسان وهي الروح التي في البدن، وهي من أمر الله ﷻ لا يمكن للإنسان أن يدرك كنهها وحقيقتها، لكن يعرف ذلك بآثارها، وقد ثبت عن النبي ﷺ أن الروح تُقبض وتُكفَّن وأن الميت يراها يتبعها بصره إذا توفي <sup>(٢)</sup> وهذا يدل على أنها ذات جُرم، وهذا هو مذهب أهل السنة والجماعة في الروح، أنها جسم لطيف لا يشبه هذه الأجسام وليس من مادة منها هذه الأجسام -والله أعلم- بكيفيتها وحقيقتها.

وقال بعض المتكلمين إن الروح صفة من صفات البدن كالمرض والصحة والقوة والنشاط والضعف وما أشبه ذلك.

وقال بعضهم: هي جزء من أجزاء البدن.

وقال بعضهم: هي الدَّم.

وقال بعضهم: هي البدن، واضطربوا فيها، وسبب اضطرابهم أنهم لم يبلغهم ما جاء في الكتاب والسنة عن هذه الروح، وقالت الفلاسفة: الروح ليس داخل العالم ولا خارجه، ولا متصلًا بالبدن ولا منفصلًا عنه، ولا مباينًا للبدن، ولا فوق ولا تحت، ولا يمين ولا شمال، وصفوها بالعدم كما وصفوا الله بالعدم.

فسبب اضطراب هؤلاء وهؤلاء أنهم لم يدركوا ما جاء في الكتاب والسنة من صفاتها، ولهذا قال شيخ الإسلام رحمه الله: المتكلمون بالنسبة للروح ممثلة، والفلاسفة معطلة، وصدق رحمه الله، هؤلاء ألحقوها بالأجسام، وهؤلاء وصفوها بالعدم المحض، أما نحن فنقول: هي من أمر الله، وأمرها عجيب ولا يمكن إدراك حقيقتها ولا كنهها، ونعلم أنها ليست من المادة التي خلق منها الجسد، وليس لنا أكثر من ذلك.

❦ قوله: «وما أوتيتم من العلم إلا قليلًا»، الخطاب للناس كلهم ما أوتوا من العلم إلا قليلًا،

(١) رواه البخاري (٧٤٥٦)، ومسلم (٢٧٩٤).

(٢) رواه مسلم (٩٢٠).

وكان في هذا توبيخٌ لهم، يعني: كأنه يقول: ما فاتكم من العلم إلا الروح تسألون عنها، فاتكم شيءٌ كثيرٌ، «ما أوتيتُم من العلم إلا قليلاً»، وصدق الله، ما أكثر ما يخفى علينا مما هو بين أيدينا، الكتاب والسنة الآن بين أيدينا ويخفى علينا شيءٌ كثيرٌ من أحكامهم، نحن نعيش في وسط مجتمع ويخفى علينا كثيرٌ من المجتمع، بل الإنسان يعيش في أهله في عَشٍّ محصورٍ ومع ذلك يخفى عليه شيءٌ كثيرٌ من أهله، إذا ما أوتينا من العلم إلا قليلاً كما قال ربنا ﷻ.

قال بعضهم لبعض: قد قلنا لكم لا تسألوا، وكأنهم تنادوا فيما بينهم؛ لأنهم يفسرون الروح بغير ذلك، هذا هو الذي يظهر.

فإن قيل: هل الذي يسأل تعتنا تجبُ إجابته؟

فالجواب: لا؛ لأن الله تعالى خيرُ النبي ﷺ في ذلك فقال: ﴿إِنْ جَاءُوكَ فَأَحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرَضْ عَنْهُمْ﴾ [النساء: ٥٧]. فإذا علمنا أن الرجل لا يسأل إلا تعتنا -يعني: يُريدُ الاشفاق على المستول- فإن الإنسان بالخيار، وإلا فالأصل أن من سأل عن علمٍ وجبت عليك إجابته؛ لأن كتاب العلم محرمٌ، ومن كبائر الذنوب.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٥٧- حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، حَدَّثَنِي مَالِكٌ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «تَكْفُلُ اللَّهُ لِمَنْ جَاهَدَ فِي سَبِيلِهِ لَا يُخْرِجُهُ إِلَّا الْجِهَادُ فِي سَبِيلِهِ، وَتَصْدِيقُ كَلِمَاتِهِ، بَأَنْ يُدْخِلَهُ الْجَنَّةَ، أَوْ يُرْجِعَهُ إِلَى مَسْكِنِهِ الَّذِي خَرَجَ مِنْهُ مَعَ مَا نَالَ مِنْ أَجْرٍ أَوْ غَنِيمَةٍ»<sup>(١)</sup>.

❁ وقوله: «تَكْفُلُ». بمعنى ضمن؛ أي: ضمن الله لمن جاهد في سبيله بهذا الشرط لا يُخْرِجُهُ إِلَّا الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَتَصْدِيقُ كَلِمَاتِهِ؛ أي: كلماته الشرعية بأن من قاتل في سبيل الله ثم قُتِلَ فله الجنة.

❁ وقوله: «إِلَّا جِهَادًا فِي سَبِيلِهِ». الجهاد في سبيل الله هو القتال لَتَكُونَ كَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعَلِيَا، قَاتِلَ حِمْيَةٍ، أَوْ قَاتِلَ شَجَاعَةٍ، أَوْ قَاتِلَ رِيَاءٍ فَلَيْسَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، بَلْ مِنْ قَاتِلٍ لَتَكُونَ كَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعَلِيَا فَهُوَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَهَذَا هُوَ الَّذِي ضَمِنَ اللَّهُ لَهُ أَنْ يُدْخِلَهُ الْجَنَّةَ، أَوْ يُرْجِعَهُ إِلَى مَسْكِنِهِ الَّذِي خَرَجَ مِنْهُ إِذَا لَمْ يُقْتَلْ مَعَ مَا نَالَ مِنْ أَجْرٍ أَوْ غَنِيمَةٍ.

❁ قوله: «من أجر». إذا كان قصده أن تكون كلمة الله هي العليا.

❁ وقوله: «أو غنيمة». أي: إن ذلك كان في رياءٍ، ولكن هذا التقدير يُشْكِلُ؛ لَأَنَّهُ يُعَارِضُ قَوْلَهُ فِي أَوَّلِ الْحَدِيثِ: «لَا يُخْرِجُهُ إِلَّا الْجِهَادُ فِي سَبِيلِهِ». فكيف يُقَالُ: «من أجرٍ أو غنيمة»؟

إن «أو» هنا بمعنى الواو؛ أي: من أجرٍ وغنيمة. فمن أجرٍ؛ أي: ثوابٍ في الآخرة، وغنيمةٍ أي: في الدنيا.

قَالَ الْعَيْنِي فِي «عَمْدَةِ الْقَارِي»:

❖ قَوْلُهُ: «تَكْفَّلَ اللَّهُ». مِنْ بَابِ التَّشْبِيهِ كَالْكَفِيلِ؛ أَي: كَأَنَّهُ أَقْرَنَ بِمَلَاسَةِ الشَّهَادَةِ إِدْخَالَ الْجَنَّةِ، وَبِمَلَاسَةِ السَّلَامَةِ الْمَرْجِعَ بِالْأَجْرِ وَالْغَنِيمَةِ؛ أَي: أَوْجَبَ تَفَضُّلاً عَلَى ذَاتِهِ؛ يَعْنِي: لَا يَخْلُو مِنَ الشَّهَادَةِ أَوْ السَّلَامَةِ. فَعَلَى الْأَوَّلِ: يَدْخُلُ الْجَنَّةَ بَعْدَ الشَّهَادَةِ فِي الْحَالِ. وَعَلَى الثَّانِي: لَا يَنْفَكُ عَنْ أَجْرٍ أَوْ غَنِيمَةٍ مَعَ جَوَازِ الْاجْتِمَاعِ بَيْنَهُمَا، إِذْ هِيَ قَضِيَّةٌ مَانِعَةٌ الْخُلُوءَ، لَا مَانِعَةَ الْجَمْعِ. اهـ.

[يَعْنِي: «أَوْ» هُنَا مَانِعَةُ الْخُلُوءِ لَا مَانِعَةُ الْجَمْعِ، وَهَذَا الْكَلَامُ يُشَبِّهُ قَوْلَ النَّحْوِيِّينَ: إِنَّ «أَوْ» تَأْتِي لِلتَّخْيِيرِ أَوْ لِلإِبَاحَةِ، وَالْفَرْقُ بَيْنَهُمَا أَنَّ التَّخْيِيرَ يَمْتَنِعُ فِيهِ الْجَمْعُ بَيْنَ الْأُمُورِ الْمُخَيَّرِ بَيْنَهَا، وَالإِبَاحَةُ يَجُوزُ فِيهَا الْجَمْعُ، فَإِذَا قُلْتَ: تَزَوَّجْ هُنْدًا أَوْ أَخْتَهَا. فَهَذَا تَخْيِيرٌ.

وَإِذَا قُلْتَ: كُلْ خَبْزًا أَوْ أُرْزًا مَثَلًا. فَهَذِهِ إِبَاحَةٌ، وَيُمْكِنُ أَنْ يُجْمَعَ بَيْنَهُمَا.

❖ إِذَا قَوْلُهُ: «مَنْ أَجَرَ أَوْ غَنِيمَةٍ» يَعْنِي: إِمَّا أَجْرٌ وَحْدَهُ، أَوْ غَنِيمَةٌ وَحْدَهَا، أَوْ هُمَا جَمِيعًا.

لَكِنِ الْغَنِيمَةُ وَحْدَهَا يُشْكِلُ عَلَيْهِ مَا ذَكَرْنَا مِنْ أَنَّ أَصْلَ خُرُوجِهِ كَانَ لِلْجِهَادِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ <sup>(١)</sup>.

وَقَالَ الْكِرْمَانِيُّ: الْمُؤْمِنُونَ كُلُّهُمْ يُدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ، ثُمَّ أَجَابَ بِقَوْلِهِ؛ يَعْنِي: يُدْخِلُهُمْ عِنْدَ مَوْتِهِمْ، أَوْ عِنْدَ دُخُولِ السَّابِقِينَ بِلَا حِسَابٍ وَلَا عَذَابٍ.

❖ قَوْلُهُ: «أَوْ يَرْجِعُهُ». بِفَتْحِ الْيَاءِ؛ لِأَنَّهُ مُتَعَدِّ. انْتَهَى

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٥٨- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ، حَدَّثَنَا سَفْيَانُ، عَنْ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ، عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: «الرَّجُلُ يُقَاتِلُ حَمِيَّةً، وَيُقَاتِلُ شِجَاعَةً، وَيُقَاتِلُ رِيَاءً، فَأَيُّ ذَلِكَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ؟ قَالَ: مَنْ قَاتَلَ لِتَكُونَ كَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا فَهُوَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ» <sup>(١)</sup>.

الشَّاهِدُ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ قَوْلُهُ: «لِتَكُونَ كَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا». فَأَثَبَتْ اللَّهُ تَعَالَى كَلِمَةً.

وَكَلِمَاتُهُ ﷻ كَوْنِيَّةٌ وَشَرْعِيَّةٌ، فَالْكَوْنِيَّةُ هِيَ الْمَتَعَلِقَةُ بِالْخَلْقِ وَالتَّكْوِينِ، وَالشَّرْعِيَّةُ هِيَ الْمَتَعَلِقَةُ بِالتَّكْلِيفِ؛ أَي: سِ مَّا جَاءَتْ بِهِ الرِّسْلُ فَهِيَ كَلِمَاتٌ شَرْعِيَّةٌ كَالْقُرْآنِ.

وَالْكَلِمَاتُ الْكَوْنِيَّةُ هِيَ مَا يَتَعَلَّقُ بِالْخَلْقِ وَالتَّكْوِينِ، وَهِيَ مِثْلُ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ <sup>(٢)</sup> [٨٢: ٢٤]. فَقَوْلُهُ: ﴿وَيُنَادِ نُوحِي بِرُكَاوَسَلَّمَاعِلَى إِبْرَاهِيمَ﴾ <sup>(٣)</sup> [٦٩: ٢٤]. فَهَذِهِ كَلِمَاتٌ كَوْنِيَّةٌ.

أَمَّا قَوْلُهُ: ﴿قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ إِلَى إِبْرَاهِيمَ...﴾ <sup>(٤)</sup> [١٣٦: ٦٩]. فَهَذِهِ شَرْعِيَّةٌ.

(١) مَا بَيْنَ مَعْقُوفَيْنِ مِنْ كَلَامِ الشَّيْخِ الْعَلَامَةِ ابْنِ عَثِيمٍ رَحِمَهُ اللَّهُ.

(٢) رَوَاهُ مُسْلِمٌ (١٩٠٤).

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٢٩- بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ﴾ [الزَّحَرَةُ: ٤٠].

قَوْلُهُ: ﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ﴾ لَا يَخْفَى مَا فِي هَذَا التَّعْبِيرِ مِنَ التَّعْظِيمِ وَالْعِظَمَةِ وَالسُّلْطَانِ؛ لِأَنَّ اللَّهَ ﷻ لَا يَرِدُهُ شَيْءٌ فَإِذَا أَرَادَ شَيْئًا فَلَا مَانِعَ لَهُ، وَلِهَذَا عَظَّمَ نَفْسَهُ سُبْحَانَهُ فَقَالَ: ﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ﴾ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿يَعْنِي: كُنْ عَلَى مَرَادِنَا فَيَكُونُ عَلَى مَرَادِ اللَّهِ ﷻ﴾. وَالشَّاهِدُ مِنْ هَذِهِ التَّرْجُمَةِ: إِبْرَاهِيمُ الْقَوْلِ ﷻ، وَاللَّهُ ﷻ يَقُولُ وَيَتَكَلَّمُ كَمَا جَاءَ فِي الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ.



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٥٩- حَدَّثَنَا شَهَابُ بْنُ عِبَادٍ، حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ حَمِيدٍ، عَنْ إِسْمَاعِيلَ، عَنْ قَيْسٍ، عَنْ الْمَغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: «لَا يَزَالُ مِنْ أُمَّتِي قَوْمٌ ظَاهِرِينَ عَلَى النَّاسِ حَتَّى يَأْتِيَهُمْ أَمْرُ اللَّهِ»<sup>(١)</sup>.  
٧٤٦٠- حَدَّثَنَا الْحَمِيدِيُّ، حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ جَابِرٍ، حَدَّثَنِي عَمِيرُ بْنُ هَانِيٍّ أَنَّهُ سَمِعَ مُعَاوِيَةَ قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: لَا يَزَالُ مِنْ أُمَّتِي أُمَّةٌ قَائِمَةٌ بِأَمْرِ اللَّهِ، مَا يَضُرُّهُمْ مَنْ كَذَّبَهُمْ، وَلَا مَنْ خَالَفَهُمْ، حَتَّى يَأْتِيَ أَمْرُ اللَّهِ وَهُمْ عَلَى ذَلِكَ.  
فَقَالَ مَالِكُ بْنُ يُخَايِمٍ: سَمِعْتُ مُعَاذًا يَقُولُ: وَهُمْ بِالشَّامِ. فَقَالَ مُعَاوِيَةُ: هَذَا مَالِكٌ يَزْعُمُ أَنَّهُ سَمِعَ مُعَاذًا يَقُولُ: وَهُمْ بِالشَّامِ.

هَذَانِ الْحَدِيثَانِ الشَّاهِدُ فِيهِمَا لِلْبَابِ: قَوْلُهُ «حَتَّى يَأْتِيَ أَمْرُ اللَّهِ»، وَالْمُرَادُ بِأَمْرِ اللَّهِ هُنَا الْأَمْرُ الْكُونِي؛ يَعْنِي: أَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى بِمَوْتِهِمْ وَهَلَاكِهِمْ، وَفِي حَدِيثٍ آخَرَ: «حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ». وَالْجَمْعُ بَيْنَهُمَا أَنْ يُقَالَ: إِمَّا أَنْ يُرَادَ بِالسَّاعَةِ الْعَامَّةُ الَّتِي تَقُومُ عَلَى جَمِيعِ الْخَلَائِقِ، وَيَكُونُ مَعْنَى قَوْلِهِ: «حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ». أَيْ: حَتَّى يَقْرُبَ قِيَامُهَا؛ وَذَلِكَ لِأَنَّ قِيَامَ السَّاعَةِ لَا يَكُونُ إِلَّا عَلَى شَرَارِ الْخَلْقِ<sup>(٢)</sup>، فَلَا تَقُومُ السَّاعَةُ فِي الْأَرْضِ مِنْ يَقُولُ: اللَّهُ ﷻ<sup>(٣)</sup>.

وَأَمَّا أَنْ يُرَادَ بِالسَّاعَةِ فِي قَوْلِهِ: «حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ»؛ أَيْ: سَاعَتُهُمْ. وَهُوَ مَوْتُهُمْ؛ لِأَنَّ مَنْ مَاتَ فَقَدْ قَامَتْ قِيَامَتُهُ، وَلِهَذَا يُقَالُ: الْقِيَامَةُ قِيَامَتَانِ: قِيَامَةٌ صَغْرَى وَهِيَ قِيَامَةُ كُلِّ إِنْسَانٍ بِحَسَبِهِ، وَقِيَامَةٌ كَبْرَى وَهِيَ الْقِيَامَةُ الْعَامَّةُ.

وَفِي قَوْلِهِ ﷺ: «لَا يَضُرُّهُمْ مَنْ كَذَّبَهُمْ وَلَا مَنْ خَالَفَهُمْ». بُشِّرَى لِهَذِهِ الطَّائِفَةِ أَنَّ اللَّهَ ﷻ سَيَنْصُرُهَا، وَأَنَّهُ سَيَكُونُ لَهَا مِنْ يُقَاوِمُ، يَكُونُ لَهَا مَنْ يُكَذِّبُ وَمَنْ يُخَالَفُ، وَلَكِنَّهُمْ مَعَ ذَلِكَ يَنْتَصِرُونَ

(١) رَوَاهُ مُسْلِمٌ (١٩٢١).

(٢) رَوَاهُ مُسْلِمٌ (٢٩٤٩).

(٣) رَوَاهُ مُسْلِمٌ (١٤٨).

على ما هم عليه، وَيَقُولُونَ بِأَمْرِ اللَّهِ.

وقوله في الحديث الأول: «ظاهرين على الناس». أي: عالين عليهم.  
وهل المراد: علو السلطة وأنهم يَكُونُونَ هم الخلفاء عليهم، أو المرادُ علو القول، بمعنى: أن  
الناس يَحَاوِلُونَ إضلالهم ولكنهم يَقُونُ ظاهرين قائمين؟  
نقول: الثاني أولى؛ لأنه قد لا يَكُونُ لهم سلطانٌ يَمْلِكُونَ به الناس، لكنهم ظاهرون بقيامهم بأمر  
الله ﷻ، لا يَضُرُّهم من خالفهم، ولا من كذبهم.

❦ أما قوله: «وهم بالشام». فهذه تَحْتَاجُ إلى تحرير؛ لأن رواية معاذٍ ليس فيها ذكر الشام، ولكنَّ  
مالكاً يَقُولُ: إنه سمع معاذاً رضي الله عنه يَقُولُ: «وهم بالشام». فيجِبُ النظر هل هذه الكلمة موقوفة على  
معاذ رضي الله عنه، أو هي مرفوعة إلى النبي ﷺ، ولكن لم أتمكّن من مراجعتها.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رحمته الله:

٧٤٦١- حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ، أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي حَسِينٍ، حَدَّثَنَا نَافِعُ بْنُ جَبْرِ، عَنْ  
ابن عباس قال: وَقَفَ النَّبِيُّ ﷺ على مُسَيْلَمَةَ في أصحابه فقال: «لَوْ سَأَلْتَنِي هذه القطعة ما أَعْطَيْتُكَهَا،  
وَلَنْ تَعُدُّوا أَمْرَ اللَّهِ فِيكَ، وَلَنْ أَدْبِرْتَ لِبَعْثِ نَفْسِكَ اللَّهُ»<sup>(١)</sup>.  
الله أكبر هذا الكلام قوي؛ لأنه كلام حقٍّ أمام مبطل، وهذا المبطل هو مسيلمة الكذاب، ويُقال له: كذاب  
اليامة، وكان ذا شرف وسلطان في قومه، حتَّى إنهم يُطْلَقُونَ عليه رحمان اليامة، ولما أَخَذَ هذا الاسم من أسياء الله  
لنفسه أذاقه الله الذلَّ وكذبَه ﷻ، فإنه ادَّعى الرسالة في آخر حياة النبي ﷺ، وتبعه من قومه فنام من الناس، ووفد إلى  
النبي ﷺ في نحو سبعين رجلاً من أصحابه، وأتى إليه النبي ﷺ ووقف عليه، فخاطبه مسيلمة وقال: أقر لي بالرسالة  
ولك الحجاز وما حوله، ولي اليامة وما يتبعها، وكان مع النبي ﷺ قطعة من جريد فقال: «لو سَأَلْتَنِي هذه القطعة ما  
أَعْطَيْتُكَهَا»؛ يعني: فكيف أعطيك اليامة.

❦ ثُمَّ قَالَ: «وَلَنْ تَعُدُّوا أَمْرَ اللَّهِ فِيكَ». وهذا هو الشاهد من هذا الحديث: «أمر الله فيك» أي:  
أمره بهلاكك، وهو الأمر الكوني.

❦ ثُمَّ قَالَ رضي الله عنه: «وَلَنْ أَدْبِرْتَ لِبَعْثِ نَفْسِكَ اللَّهُ». وبالفعل أدبر الرجل فعقره الله والله الحمد، وقيل في  
عهد أبي بكر رضي الله عنه في يامته وفي حصنه، وقتله الصحابة رضي الله عنهم<sup>(٢)</sup>، وتبين بذلك كذبه.

وقد أعطاه الله ﷻ آيات، لكنها آيات تدل على كذبه لا على صدقه، ومن هذا ما ذكره المؤرخون  
أنه أتى إليه بصبي في شعره تمزق؛ أي: تالف بعضه، فطلب منه أن يمسح على رأسه ليخرج بقية

(١) رواه مسلم (٢٢٧٣).

(٢) انظر: القصة بتمامها عند البخاري (٤٠٧٢).



الشعر، فمسح عليه، فأراهم الله آيةً تدلُّ على كذبه فتساقط الشعر الباقى.

وموقف آخر قريب من هذا أيضًا فقد جاء أصحاب بئر، وقالوا: إن البئر قد نقصت، وطلبوا منه أن يفعل كما فعل الرسول ﷺ في بئر الحديبية، حيث نزل على بئر غائرة الماء، فأخذ ماء فتمضمض به ومجّه فيها فجاشت البئر بالماء ورووا الناس، فجيء لهذا الكذاب وطلب منه أن يفعل كما فعل الرسول ﷺ، فأخذ ماء في فيه فتمضمض به، ثم مجّه في البئر فغار الماء الموجود بعدما كانوا يترقّبون أن يجيش بالماء<sup>(١)</sup>.

وهذه شهادة من الله فعلية على كذبه؛ لأن فعل الله ﷻ والذي يكون شهادة إما أن يكون تأييداً، أو تنفيذاً، فإن كان تأييداً فهو شهادة من الله على الصدق، وإن كان تنفيذاً فهو شهادة من الله على كذبه.

والشاهد من هذا الحديث: قوله: «ولن تعدوا أمر الله فيك». وهذا هو الذي وقع، فإن هذا الرجل الكذاب لم يعد أمر الله فيه، وأهلكه الله ﷻ على يد أصحاب النبي ﷺ.

وفي هذا: دليل على أن أفعال الله ﷻ لا تنحصر بشيء معين، وأن كل ما صح أن يضاف إلى الله وإن لم يرد به نص فإنه جائز، فإن النبي ﷺ قال هذا: «ليعقرنك الله»، فأثبت الله العقر، ولا شك أن المراد بالعقر هنا عقر إهلاك، كما قال تعالى: ﴿فَكَذَّبُوهُ فَعَقَرُوهَا فَدَمْدَمَ عَلَيْهِمُ رَبُّهُم بِذُنُوبِهِمْ فَسَوَّاهَا﴾ (١٥) وَلَا يَخَافُ عُقْبَاهَا ﴿١٥﴾ [البقرة: ١٤-١٥].

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٦٢ - حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ، عَنْ عَبْدِ الْوَاحِدِ، عَنْ الْأَعْمَشِ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ عَلْقَمَةَ، عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ: بَيْنَا أَنَا أَمَشِي مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي بَعْضِ حَزْبِ الْمَدِينَةِ، وَهُوَ تَوَكُّأً عَلَى عِيسَى مَعَهُ، فَمَرَرْنَا عَلَى نَفَرٍ مِنَ الْيَهُودِ، فَقَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ: سَلُوهُ عَنِ الرُّوحِ. فَقَالَ بَعْضُهُمْ: لَا تَسْأَلُوهُ أَنْ يَجِيءَ فِيهِ بِشْيءٌ تَكْرَهُونَهُ. فَقَالَ بَعْضُهُمْ: لِنَسْأَلَنَّهُ. فَقَامَ إِلَيْهِ رَجُلٌ مِنْهُمْ فَقَالَ: يَا أَبَا الْقَاسِمِ مَا الرُّوحُ؟ فَسَكَتَ عَنْهُ النَّبِيُّ ﷺ فَعَلِمْتُ أَنَّهُ يُوْحَى إِلَيْهِ فَقَالَ ﴿وَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتُوا مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [البقرة: ١٨٠]. قَالَ الْأَعْمَشُ هَكَذَا فِي قِرَاءَتِنَا<sup>(١)</sup>.

الشاهد من هذا الحديث: قوله تعالى: ﴿قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾؛ أي: من أمره الكوني، فهو ﷻ يخلق ما يشاء، كما قال تعالى: ﴿وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ﴾ [الشورى: ٦٨]. فهو سبحانه يخلق ما يشاء، من أي مادة شاء، وعلى أي صفة شاء؛ لأن الأمر كله لله. ﷻ قَالَ ﷻ: ﴿قُلِ إِنْ أَمَرَكُمُ اللَّهُ بِشَيْءٍ﴾ [البقرة: ١٠٤]. وفي هذا: دليل على أن الرسول ﷺ لا يتكلّم بما لا يعلم، وأن الأمور الغيبية يسكت عنها حتى ينزل عليه

(١) انظر: «معجم البلدان» (٥/ ٤٠٥)، و«البداية والنهاية» (٦/ ٣٢٧).

(٢) رواه مسلم (٢٧٩٤).

الوحي، أما الأمور الحكمية فإنه يَكَلِّمُ فيها، ثم إذا لم يُنَزِّلْ وحيً بقضيتها صار ذلك بمنزلة الموحى، فيكون وحي إقرار من الله ﷻ، وإن نزل ما يُخَصِّصُ ما قاله، أو يُقَيِّدُه، أو ما أشبه ذلك، عمل به.

❖ وقول الأعمش رحمه الله: «هكذا في قراءتنا». نقول: ولكن هذه القراءة ليست سبعة - قراءة ابن مسعود رحمه الله وبعد أن وحَّد عثمان رحمه الله المصحف صارت القراءة: ﴿وَمَا أَوْثَقْتُمُ الْعِلْمَ إِلَّا قَلِيلًا﴾.



ثُمَّ قَالَ الْبُحَّارِيُّ رحمه الله: **٣٠- باب قول الله تعالى: ﴿قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مَدَادًا لَكُنْتُ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ نَنفَدَ كَلِمَتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا﴾ [الزمر: ١٠٩]، ﴿وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَمٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَتُ اللَّهِ﴾ [الشورى: ٢٧]، ﴿إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُغْشَى اللَّيْلُ النَّهَارُ يَطْلُبُهُ حِينِئَاتٍ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسْعَرَاتٌ بِأَمْرِهِ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْمَلَكِينَ﴾ [الحج: ٥٤]. سَحَر: ذَلَّلَ.**

هذه الترجمة فيها: عدة مسائل، ولكنها كلها تعود إلى كلمات الله ﷻ.  
فإن قيل: هل كلمات الله محصورة؟

فالجواب إن نقول: هل أفعال الله وخلقُه محصورة؟ نقول: قطعاً لا، فهو كلما خلق شيئاً قال له: كُنْ فيكون، فكل شيء مخلوق فإنه مسبوق بكلمة كن، إذا لا حصر لكلماته ﷻ، ولهذا قال الله تعالى مبيناً ذلك: ﴿قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مَدَادًا لَكُنْتُ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ نَنفَدَ كَلِمَتُ رَبِّي﴾، فلو كان البحر حبراً والمداد: الحبر الذي يكتب به، ومداداً لكلمات الله لنفد قبل أن تنفد كلمات الله؛ لأنها لا تحصى، فكما أنه سبحانه لا تُحصى أفعاله فكذا لا تُحصى أقواله ﷻ.

❖ ثم قال ﷻ: ﴿وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا﴾ [الزمر: ١٠٩]، فلو جئنا بمِثْلِهِ مدداً لهذا البحر من الحبر لنفد قبل أن تنفد كلمات الله.

❖ والآية الثانية التي ذكرها مثلها أو أشد، قال تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَمٌ﴾ [ما] في قوله: ﴿وَلَوْ أَنَّ مَا﴾ اسم «أن» في محل نصب، وأقلام خبر أن، وتقدير الآية في المعنى: لو كان ما في الأرض من الأشجار أقلاماً؛ يعني: لو جعلت كل الأشجار أقلاماً.

❖ ثم قال: ﴿وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ﴾؛ أي: يُصْبِحُ الجميع ثمانية أبحرٍ على هذا البحر العظيم، وكل ما في الأرض من شجرٍ أقلام، وكتب بها. يقول ﷻ: ﴿مَا نَفِدَتْ كَلِمَتُ اللَّهِ﴾. فسبحان الله، إذا تأمل الإنسان مثل هذه الآية عَرَفَ عظمة الله ﷻ، وأنه كما وصف نفسه سبحانه في كل صفاته، وفي كل أفعاله، لا يُمْكِنُ أن تُحصى أبداً.

❖ ثم ساق المؤلف آية ثالثة وهي: ﴿إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾ [البقرة: ٢٥] وقد سبق الكلام على هذا كله، وأن الله سبحانه خلقها في ستة أيام، الأربعة الأولى

للأرض، واليومانِ المتممانِ للستةِ للسَّاءِ. ثم استوى سبحانه على العرشِ؛ أي: بعد أن كمل الملك استقرَّ وعلا ﷻ على عرشه؛ لكمالِ عظمتِهِ وسلطانِهِ.

ثم قال: ﴿يُعْشِي أَيْلَ النَّهَارِ﴾ يُعْشِي؛ أي: يُعْطِي اللَّيْلَ بِالنَّهَارِ، وَيُعْطِي النَّهَارَ بِاللَّيْلِ.

ثم قال: ﴿يَطْلُبُهُ حَيْثًا﴾؛ يَعْنِي: يَطْلُبُ اللَّيْلُ النَّهَارَ حَيْثًا؛ أي: سريعا، فلا فاصلَ بينهما، ولذلك نرى أن اللَّيْلَ يَبِينُ فِي الْأَفْقِ قَبْلَ أَنْ تَغِيبَ الشَّمْسُ، فقبل أن تَغِيبَ الشَّمْسُ، تَجِدُ سَوَادَ اللَّيْلِ فِي الْأَفْقِ الشَّرْقِيِّ، وَأَنْتَ مَا زِلْتَ تَشَاهِدُ الشَّمْسَ لَمْ تَغْرُبْ، وَكَأَنَّهُ يَسَابِقُهُ وَيَلْحَقُهُ لَا يَتَأَخَّرُ.

وَتَعَاقَبَ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ ﷻ الَّتِي لَا يَسْتَطِيعُ الْبَشَرُ أَنْ يَقُومُوا بِهَا، قَالَ تَعَالَى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ آيِلَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِضِيَائِهِ أَفَلَا تَسْمَعُونَ﴾ (٧١) قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِلَيْلٍ فَسَكُنْتُمْ فِيهِ أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾ (٧٢). فَاللَّيْلُ وَالنَّهَارُ يَتَعَاقَبَانِ وَيَطْلُبُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا الْآخَرَ طَلَبًا حَيْثًا.

وقوله: ﴿وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ﴾. هَذِهِ مَعْطُوفَةٌ عَلَى قَوْلِهِ ﴿السَّمَكُوتُ﴾ يَعْنِي: وَخَلَقَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ، وَذَكَرَ الشَّمْسَ؛ لِأَنَّهَا آيَةُ النَّهَارِ، وَذَكَرَ الْقَمَرَ؛ لِأَنَّهُ آيَةُ اللَّيْلِ قَالَ سُبْحَانَهُ: ﴿وَجَعَلْنَا آيِلَ وَالنَّهَارِ عَائِلِينَ فَمَحَوْنَا آيَةَ آيِلٍ وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً﴾ (الْأَنْعَامُ: ١٧).

ثم قال: ﴿وَالنَّجْمُ﴾؛ يَعْنِي: وَخَلَقَ النَّجْمَ ﴿مُسَخَّرِينَ بِأَمْرِهِ﴾ وَقَوْلُهُ: ﴿مُسَخَّرِينَ﴾ حَالٌ مِنَ النَّجْمِ، وَلَا يَجُوزُ أَنْ تَكُونَ صِفَةً؛ لِأَنَّ الصِّفَةَ يَجِبُ أَنْ تَتَّبَعَ الْمَوْصُوفَ فِي التَّعْرِيفِ وَالتَّنْكِيرِ، وَهَذَا النَّجْمُ مَعْرُوفٌ وَمُسَخَّرَاتٌ مُنْكَرَةٌ، فَإِذَا آتَتْ الْمُنْكَرَةُ بَعْدَ الْمَعْرُوفَةِ مَنصُوبَةٌ فِيهِ حَالٌ.

وقوله: ﴿مُسَخَّرِينَ﴾؛ أي: مَزَلَلَاتٌ. بِأَمْرِ الْكَوْنِيِّ، فَقَدْ أَمَرَهَا ﷻ أَنْ تَكُونَ عَلَى مَا أَرَادَ فَكَانَتْ عَلَى مَا أَرَادَ سُبْحَانَهُ.

ثم قال: ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ﴾ «أَلَا» أَدَاةُ اسْتِفْتَاخٍ يُؤْتَى بِهَا لِلتَّنْبِيهِ وَالتَّحْقِيقِ.

وقوله: ﴿لَهُ الْخَلْقُ﴾. جُمْلَةٌ مَكُونَةٌ مِنْ مُبْتَدَأٍ وَخَبَرٍ، قُدِّمَ فِيهَا الْخَبَرُ لِلإِخْتِصَاصِ؛ يَعْنِي: أَلَا لَهُ وَحْدَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ، فَهُوَ الْخَالِقُ وَحْدَهُ، وَهُوَ الْأَمْرُ وَحْدَهُ، فَهُوَ ذُو السُّلْطَانِ وَحْدَهُ، قَالَ ابْنُ عَمْرٍ: مَنْ كَانَ لَهُ شَيْءٌ فَلْيَدْعُهُ مَا دَامَ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ لِلَّهِ، فَكُلُّ شَيْءٍ لِلَّهِ ﷻ.

ثم قال سبحانه: ﴿تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾. قَوْلُهُ: ﴿تَبَارَكَ﴾ قَالَ الْعُلَمَاءُ: أَيُّ: أَنَّ الْبَرَكَةَ تَكُونُ بِاسْمِهِ ﷻ وَذِكْرِهِ. وَلِهَذَا تَجِدُ الْإِنْسَانَ إِذَا سَمِيَ عَلَى الذَّبِيحَةِ حَلَّتْ، وَإِذَا لَمْ يُسَمَّ عَلَيْهَا لَمْ تَحِلَّ، فَهَذَا مِنَ الْبَرَكَةِ، وَإِذَا سَمَّيْتَ اللَّهَ عَلَى الطَّعَامِ نَزَلَتْ فِيهِ الْبَرَكَةُ، وَعَجَزَ الشَّيْطَانُ أَنْ يَتَنَاوَلَ مِنْهُ، وَإِذَا لَمْ تَسَمَّ نَزَلَ فِيهِ الْفُشْلُ، وَشَارَكَكَ الشَّيْطَانُ فِيهِ، كَذَلِكَ إِذَا سَمَّيْتَ عِنْدَ إِيَّانِ الْأَهْلِ نَزَلَتْ الْبَرَكَةُ، وَلَمْ يُصِيبِ الشَّيْطَانُ مَا يَقْدَرُ بَيْنَكُمَا بِضَرَرٍ، وَإِذَا لَمْ تَفْعَلْ فَإِنَّهُ عَلَى خَطَرٍ، فَهُوَ ﷻ تَنَالُ الْبَرَكَةَ بِذِكْرِ اسْمِهِ سُبْحَانَهُ.

وَالْبَرَكَةُ هِيَ الْخَيْرُ الثَّابِتُ الْوَاسِعُ، وَأَصْلُهَا مِنَ الْبَرَكَةِ، وَهِيَ حَوْضُ الْمَاءِ الْكَثِيفِ الَّذِي يَجْتَمِعُ فِيهِ الْمَاءُ.

وقوله: ﴿رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ الْعَالَمُ كُلُّ مَا سِوَى اللَّهِ ﷻ فَهُوَ عَالَمٌ، وَجُمِعَ بِاعْتِبَارِ الْأَجْنَاسِ، وَيُفْرَدُ

باعتبار الجنس، فيقال: العالمُ كُلُّهُ. ويُقال: العالمون، والعالمين. باعتبار الأجناس.

ومعنى كونه رَبَّهُمْ أَنَّهُ الْخَالِقُ لَهُمْ، الْهَالِكُ لَهُمْ، الْمُدَبِّرُ لَأُمُورِهِمْ؛ لَأَن هَذَا هُوَ مَعْنَى الرُّبُوبِيَّةِ. وَالشَّاهِدُ فِي هَذِهِ الْآيَةِ: قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ﴾ لَأَن الْأَمْرَ لَا يَكُونُ إِلَّا بِالْكَلِمَاتِ، وَمِثْلُ أَهْلِ السَّنَةِ وَالْجَمَاعَةِ فِي كَلَامِ اللَّهِ ﷻ أَنَّهُ صِفَةٌ مِنْ صِفَاتِهِ، صِفَةٌ ذَاتِيَّةٌ بِاعْتِبَارِ، وَصِفَةٌ فَعْلِيَّةٌ بِاعْتِبَارِ.

أَمَّا كَوْنُهَا ذَاتِيَّةً بِاعْتِبَارِ، فَهُوَ بِاعْتِبَارِ أَنَّهُ لَمْ يَزَلْ وَلَا يَزَالُ مُتَكَلِّمًا، وَتَكُونُ الصِّفَةُ بِهَذَا الْاعْتِبَارِ ذَاتِيَّةً مُلَازِمَةً لِلذَّاتِ، لَمْ يَأْتِ عَلَيْهِ تَعَالَى وَقْتُ يَكُونُ غَيْرَ مُتَكَلِّمٍ، بَلْ هُوَ مُتَكَلِّمٌ دَائِمًا، فَلَهُ دَوَامُ الْفِعْلِ وَدَوَامُ الْخَلْقِ، كَمَا سَبَقَ.

وَتَكُونُ صِفَةً فَعْلٍ بِاعْتِبَارِ أَحَادِهِ الَّتِي تَكُونُ عِنْدَ فِعْلٍ مُرَادِهِ، أَوْ عِنْدَ نَزُولِ شَرْعِهِ، فَتَكُونُ عِنْدَ فِعْلٍ مُرَادِهِ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَخْلُقَ شَيْئًا قَالَ: كُنْ. أَوْ عِنْدَ نَزُولِ شَرْعِهِ، فَإِذَا أَرَادَ ﷻ أَنْ يُنَزِّلَ مَا شَاءَ مِنَ الشَّرْعِ تَكَلَّمَ بِهِ، وَإِذَا تَكَلَّمَ اللَّهُ سَبْحَانَهُ بِالْوَحْيِ ارْتَجَفَتِ السَّمَاءُ وَصَعِقَتِ الْمَلَائِكَةُ، هَذَا هُوَ مِثْلُ أَهْلِ السَّنَةِ وَالْجَمَاعَةِ.

وَهُوَ بِحَرْفٍ وَبَصُوتٍ، وَدَلِيلُ ذَلِكَ أَنَّ كُلَّ الْكَلِمَاتِ الَّتِي يَطْلُقُ اللَّهُ عَلَيْهَا كَلِمَاتٍ هُوَ بِالْحَرْفِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿قُلْنَا يَنْتَازِكُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَى إِيْرِهِمْ﴾ ﴿الْأَنْعَامُ: ٦٩﴾. فَهَذِهِ الْجُمْلُ حُرُوفٌ، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَإِذَا قَالَ اللَّهُ لِيُكَوِّنَنَّ أَبْنًى مَرْيَمَ أَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ﴾ ﴿الْمَائِدَةُ: ١١٦﴾. فَهَذِهِ أَيْضًا حُرُوفٌ.

وَيَكُونُ كَذَلِكَ بِصُوبٍ؛ لِأَنَّهُ يُسْمَعُ، فَقَدْ سَمِعَهُ جَبْرِيلُ، وَسَمِعَهُ مُحَمَّدٌ ﷺ، وَسَمِعَهُ مُوسَى، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَنَدَيْنَاهُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَقَرَّبْنَاهُ نَجِيًّا﴾ ﴿الْأَنْعَامُ: ٥٢﴾. وَالنَّدَاءُ يَكُونُ بِصُوتٍ عَالٍ، وَالْمُنَاجَاةُ تَكُونُ بِصُوتٍ أَخْفَى، وَالْمُنَادَاةُ وَالْمُنَاجَاةُ وَصِفٌ لِلصُّوتِ.

وَنُبِتَ فِي «الصَّحِيحِينَ» أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ: «يَا آدَمُ. يَقُولُ: لِيكَ وَسَعْدِيكَ. فَيُنَادِي بِصُوتٍ: إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكَ أَنْ تَخْرُجَ مِنْ ذَرِيَّتِكَ بَعَثًا إِلَى النَّارِ. يَقُولُ: يَا رَبِّ وَمَا بَعَثَ النَّارِ؟ قَالَ: مَنْ كُلُّ أَلْفٍ تِسْعِمِائَةٍ وَتِسْعَةً وَتِسْعُونَ». أَلْفٌ إِلَّا وَاحِدًا كُلُّهُمْ فِي النَّارِ مِنْ بَنِي آدَمَ<sup>(١)</sup>. نَسَّالَ اللَّهُ أَنْ يُنَجِّينَا وَإِيَّاكُمْ مِنْهَا، فَهَذَا صَرِيحٌ فِي أَنَّهُ ﷻ يُنَادِي بِصُوتٍ، وَهُوَ مِثْلُ أَهْلِ السَّنَةِ وَالْجَمَاعَةِ.

وَقَالَتِ الْأَشَاعِرَةُ: إِنَّ كَلَامَ اللَّهِ تَعَالَى هُوَ الْمَعْنَى النَّفْسِيَّةُ، أَيِ: الْمَعْنَى الَّتِي فِي نَفْسِهِ، وَهُوَ غَيْرُ مَسْمُوعٍ، وَلَيْسَ بِحَرْفٍ، وَلَيْسَ بِصُوتٍ، وَمَنْ زَعَمَ أَنَّهُ بِحَرْفٍ وَصُوتٍ فَإِنَّهُ مُجَسِّمٌ مُشَبِّهُ ضَالٌّ.

نَقُولُ: إِذَا كَيْفَ سَمِعَ مُوسَى كَلَامَ اللَّهِ؟ وَأَنْتُمْ تَقُولُونَ: إِنَّهُ صِفَةٌ نَفْسِيَّةٌ أَرْزِيَّةٌ، وَكَيْفَ سَمِعَ مُحَمَّدٌ ﷺ كَلَامَ رَبِّهِ وَهُوَ يَقْرَأُ عَلَيْهِ الصَّلَوَاتِ الْخَمْسُ فَوْقَ السَّمَاوَاتِ السَّبْعِ؟

قَالُوا: خَلَقَ صَوْتًا سَمِعَهُ مُوسَى، وَهُوَ إِمَّا مِنَ الشَّجَرَةِ، أَوْ مِنَ الْوَادِي، أَوْ مِنْ أَيِّ شَيْءٍ آخَرَ، الْمَهْمُ أَنَّهُ خَلَقَ صَوْتًا سَمِعَهُ مُوسَى، وَخَلَقَ صَوْتًا سَمِعَهُ مُحَمَّدٌ ﷺ.

وعلى هذا يَكُونُ الصوتُ المسموعُ الذي يُلْقَى إلى جبريلَ، أو إلى موسى، أو إلى محمدٍ، أو إلى غيرهم، ممن كَلَّمَهُ اللهُ، يَكُونُ مخلوقًا.

قلنا لهم: وهل هذا الصوتُ المخلوقُ هو كلامُ الله؟

قالوا: لا، بل هو عبارةٌ عن كلامِ الله، أما كلامُ الله فهو المعنى القائمُ بالنفسِ.

وهذا التقديرُ يَتَبَيَّنُ تمامًا أن مذهبهم فيما يُسَمَّعُ كمذهبِ الجهميةِ تمامًا؛ لأن الجهميةَ يَقُولُونَ: ما سَمِعَهُ موسى، أو محمدٌ ﷺ، أو جبريلُ، فإنه مخلوقٌ، وهؤلاء يَقُولُونَ أيضًا: ما سَمِعَهُ محمدٌ أو موسى أو جبريلُ فإنه مخلوقٌ. فَاتَّفَقَ الجميعُ على أنه مخلوقٌ، لكنَّ المعتزلةَ كانوا أقومَ منهم حيث قالوا: إنه كلامُ الله. وهؤلاء قالوا: إنه عبارةٌ عن كلامِ الله، فالجميعُ على هذا متَّفَقُونَ على أن ما في المصحفِ مخلوقٌ، لكن الجهميةَ قالوا: مخلوقٌ تمامًا وهو نفسُ الكلامِ، وهؤلاء قالوا: هو مخلوقٌ عبارةً عن كلامِ الله، وليس هو كلامُ الله.

فتبيَّن أن قولَ الجهميةِ أسدُّ من قولِ الأشاعرةِ، وأن هذا القولَ لا صحةَ له، لا لغةً ولا عرفًا، ولا شرعًا.

والعجبُ أن الأشاعرةَ تَرَكُوا جميعَ لغاتِ العالمِ، وجميعَ عقولِ العالمِ، وجميعَ المحسوسِ لدى العالمِ، واستدلُّوا بقولِ رجلٍ نصرانيٍّ - هو الأخطلُ - حيث قالَ:

إِنَّ الْكَلَامَ لَفِي الْفُؤَادِ وَإِنَّمَا جُعِلَ اللِّسَانُ عَلَى الْفُؤَادِ دَلِيلًا

فقالوا: إنه قالَ: الكلامُ في الفؤادِ؛ أي: في القلبِ، وهذا هو معنى قولنا: الكلامُ هو: الكلامُ النفسي، واللسانُ دليلٌ يُعَبِّرُ.

فَيُقَالُ: أولاً: كيف نتركُ العالمَ كُلَّهُ ونأخذُ بقولِ واحدٍ فقط. هذه واحدةٌ.

ثانياً: من القائلُ؟

الجوابُ: نصرانيٌّ كذابٌ.

ثالثاً: على فرضِ التسليمِ بهذا نقولُ: إن مراده بقوله: إن الكلامَ لفي الفؤادِ؛ أي: إن الكلامَ الرصينَ الذي يندري الإنسانُ أن نفسه محاسبةٌ عليه هو الكلامُ الذي في الفؤادِ، أما الكلامُ اللغوُ فهذا في اللسانِ، وَيَشْهَدُ لهذا قوله تعالى: ﴿لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ﴾ [البقرة: ٢٢٠]. وفي الآيةِ الأخرى: ﴿وَمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ﴾ [البقرة: ٢٢٠]. فالكلامُ الحقيقيُّ الموزونُ الرصينُ الذي يَسْتَحِقُّ أن يُسَمَّى كلامًا هو الصادرُ من القلبِ، المعبرُّ عنه باللسانِ، أما ما كان من اللسانِ فقط، فهو لغوٌ من القولِ، ولهذا لا يُؤَاخِذُ اللهُ عليه، هذا إذا سلَّمنا جدلاً أن لهذا الكلامَ وجهًا من الصحةِ.

فَيَحْصُلُ لدينا الآن في مسألةِ كلامِ الله ﷻ ثلاثةُ مذاهبٍ:

مذهبُ السلفِ، ومذهبُ الأشاعرةِ، ومذهبُ الجهميةِ، وهناك مذاهبُ أخرى تَصِلُ إلى ثمانيةِ مذاهبٍ، بعضها يُمكنُ أن نجعله فرعًا من فروعِ هذه الأصولِ الثلاثةِ، وبعضها من الفلاسفةِ الذين لا يُؤْمِنُونَ بالرسالاتِ،

ولكننا نقول: إن الذي يشهد له الحسُّ واللغة هو: أن الكلام ما كان بحرفٍ وصوتٍ.

فإن قال قائل: إن الله أطلق على القول ما كان في النفس فقال تعالى: ﴿وَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ﴾ [الأنعام: ٨]. فأثبت قولاً في النفس.

فالجواب أن نقول: إن هذا حجةٌ عليكم، وليس حجةٌ لكم؛ لأن هذا ليس قولاً مطلقاً، بل هو قولٌ مقيدٌ بقوله تعالى: ﴿فِي أَنْفُسِهِمْ﴾. وهذا كقول الرسول ﷺ: «إن الله تجاوز عن أمتي ما حدثت به أنفسها» (١)، والإنسان يحدث نفسه لا شك، ويقول في نفسه، ويُقدِّر في نفسه، لكن لا يقال إنه قولٌ على وجه الإطلاق أبداً، بل لابد أن يكون مقيداً، وأحياناً ترى الرجل شاردًا، مفكرًا، واضحةً عليه آثارُ التفكير وحديث النفس، ولا تسمع له قولاً، فهل يُقال: إن هذا الرجل قال؟

فالجواب: لا، بل لا تسمع له قولاً، هل يُقال: إن هذا الرجل قال؟ لا، إن أردت أن تقول إنه قال فقل: قال في نفسه، فهو قولٌ مقيدٌ وليس قولاً مطلقاً.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٦٣- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُسُفَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «تَكْفَلُ اللَّهُ لِمَنْ جَاهَدَ فِي سَبِيلِهِ لَا يُخْرِجُهُ مِنْ بَيْتِهِ إِلَّا الْجِهَادُ فِي سَبِيلِهِ وَتَصْدِيقُ كَلِمَتِهِ، أَنْ يَدْخُلَهُ الْجَنَّةَ، أَوْ يَرْدَهُ إِلَى مَسْكِنِهِ بِمَا نَالَ مِنْ أَجْرٍ أَوْ غَنِيمَةٍ» (٢).  
هذا الحديث تقدم الكلام عليه، وقد بينا فيه إشكالاً في قوله: «من أجر أو غنيمة». وقلنا: إن «أو» هنا بمعنى أنه يُمكن أن يجتمع الأجر والغنيمة، أو يتفرَّد الأجر وحده. وأما انفرد الغنيمة وحدها في رجلٍ جاهد في سبيلِ الله لتكون كلمة الله هي العليا فهذا لا يُمكن.



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٣١- بَابُ فِي الْمَشِيئَةِ وَالْإِرَادَةِ.

وَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى ﴿تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ﴾ [الأنعام: ٢٦]. ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ [الأنعام: ٣٠].  
﴿وَلَا تَقُولَنَّ لِشَيْءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا﴾ (٣) إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ [الأنعام: ٢٣-٢٤]. ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ [الأنعام: ٥٦].

قَالَ سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِيهِ نَزَلَتْ فِي أَبِي طَالِبٍ ﴿رِيدُ اللَّهُ بِكُمْ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمْ الْعُسْرَ﴾ [الأنعام: ١٨٥].

هذا الباب بابٌ مهمٌ، وهو في المشيئة والإرادة؛ أي: مشيئة الله وإرادة الله، والبحث فيها من وجوه:

(١) رواه البخاري (٥٢٦٩)، ومسلم (١٢٧).

(٢) رواه مسلم (١٨٧٦).

الأول: هل هما مترادفتان، أو متباينتان؟ يَعْنِي: هل المشيئة هي الإرادة أو غير الإرادة؟ نقول: المشيئة معنى من معاني الإرادة وليست مرادفاً لها. أي: أن الإرادة تأتي بمعنى المشيئة. وما شاء الله كان ولا بد، وقد أجمع المسلمون على هذه الكلمة: ما شاء الله كان، وما لم يشأ لم يكن<sup>(١)</sup>.

فما شاء الله ﷻ كان، سواء كان مما يُحبُّه الله أو مما لا يُحبُّه الله، وسواء كان مما يُلائم طبائع البشر كسعة الرزق، أو مما لا يُلائم طبائعهم كضيق الرزق، فالمشيئة عامة في كل شيء قَالَ اللهُ تَعَالَى: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللهُ مَا أَفْتَقَلَّ الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ وَلَكِنْ اخْتَلَفُوا فَعِنْتُمْ مَنْ ءَامَنَ وَمِنْهُمْ مَنْ كَفَرَ وَلَوْ شَاءَ اللهُ مَا أَفْتَقَلُوا﴾ [التوبة: ٢٥]. ومعلوم أن الاقتتال بالنسبة للبشر لا يُلائم طبائعهم. وقال الله تَعَالَى: ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ﴾ [الأنعام: ١١٢]. ﴿وَلَوْ شَاءَ اللهُ مَا فَعَلُوهُ﴾ [الأنعام: ١٣٧]. أي: منكراتهم وهذا مما يكرهه الله.

إذا: المشيئة لا تُرادف الإرادة، بل هي بعض من معانيها كما سيأتي في الإرادة، وهي عامة في كل شيء، وما شاء الله كان، ولا بد من وقوعه، ولا يمكن أن يمنعه أحد، سواء كان هذا الذي شاءه مما يُحبُّه كالإيمان والعمل الصالح، أو مما لا يُحبُّه كالكفر وعمل السيئات، وسواء كان هذا الذي شاءه مما يُلائم طبيعة البشر كسعة الرزق أو مما لا يُلائم طبيعة البشر كضيق الرزق، وهذا واضح.

البحث الثاني: هل مشيئة الله شاملة لفعله وفعل العباد أو هي خاصة بفعله سبحانه؟ والجواب: أن أهل السنة والجماعة يقولون: إنها عامة فيما يتعلّق بفعله سبحانه وما يتعلّق بفعل العباد، عامة فيما يتعلّق بفعله سبحانه كإنزال المطر، وإخراج النبات، وإماتة الأحياء، وإحياء الأموات، وما أشبهها، وكذلك فيما يتعلّق بفعل العباد، كصلاح العبد وفساد العبد، قَالَ اللهُ تَعَالَى: ﴿لَمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ﴾ (١٨) ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ (٢١) [التكوير: ٢٨-٢٩]. ففعل الإنسان بمشيئة الله، كما أن فعل الله سبحانه بمشيئة الله.

فمشيئة الله شاملة لما يقوم به جلا، ولما يقوم به العباد والدليل على هذا: قوله تعالى: ﴿لَمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ﴾ (١٨) ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ (٢١) [التكوير: ٢٨-٢٩]. وقوله: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللهُ مَا أَفْتَقَلَّ الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ وَلَكِنْ اخْتَلَفُوا فَعِنْتُمْ مَنْ ءَامَنَ وَمِنْهُمْ مَنْ كَفَرَ وَلَوْ شَاءَ اللهُ مَا أَفْتَقَلُوا وَلَكِنْ اللهُ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ﴾ [التوبة: ٢٥]. والآيات في هذا المعنى كثيرة.

وفائدة الإتيان بذلك - أي إتيان العبد بأن فعله واقع بمشيئة الله - عظيمة وهي: أنه يُوجب اللجوء إلى الله في إصلاح العمل، واجتناب الفساد؛ لأنك إذا علمت أن ما شاء الله كان وأنه إذا شاء الله أن تهتدي تهتدي، فإنك سوف تُضطر إلى طلب الهداية ممن بيده الهداية. ومن فوائد ذلك أيضاً: أنك إذا حصلت لك نعمة، أو فعلت عملاً صالحاً، فإنك لا تنسبها إلى

(١) رواه البخاري (٤٦٧٥) ومسلم (٢٤).

نَفْسِكَ، وَلَا تَدُلُّهَا عَلَى رَبِّكَ؛ لِأَنَّ الَّذِي جَلَبَ لَكَ النِّعْمَةَ، وَيَسِّرَ لَكَ الْعَمَلَ الصَّالِحَ هُوَ اللَّهُ ﷻ، فَيُورِثُكَ ذَلِكَ أَنْ تَتَبَرَّأَ مِنْ حَوْلِكَ وَقُوَّتِكَ إِلَى مَشِيئَةِ اللَّهِ ﷻ، وَتَعْلَمَ أَنَّهُ هُوَ الَّذِي قَدَّرَ لَكَ هَذَا، وَهُوَ الَّذِي شَاءَ لَكَ هَذَا. وَهَاتَانِ فَائِدَتَانِ عَظِيمَتَانِ.

أَمَّا الْإِرَادَةُ فَهِيَ تَنْقَسِمُ إِلَى قَسَمَيْنِ:

إِرَادَةُ كَوْنِيَّةٌ: تَتَعَلَّقُ بِالْخَلْقِ وَالتَّكْوِينِ.

وَإِرَادَةُ شَرْعِيَّةٌ: تَتَعَلَّقُ بِالْحُكْمِ بَيْنَ النَّاسِ وَالشَّرْعِ.

أَمَّا الْإِرَادَةُ الْكَوْنِيَّةُ: فَهِيَ بِمَعْنَى الْمَشِيئَةِ تَامًا، وَلِهَذَا قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَقْتَلْنَا أَوْلَٰدَكُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ﴾. أَي: مَا يُرِيدُ بِالْإِرَادَةِ الْكَوْنِيَّةِ، فَالْإِرَادَةُ الْكَوْنِيَّةُ مُرَادِفَةٌ لِلْمَشِيئَةِ تَامًا، فَإِذَا قُلْتَ: أَرَادَ اللَّهُ كَذَا، شَاءَ اللَّهُ كَذَا. فَمَعْنَاهُمَا وَاحِدٌ.

إِذَا: الْإِرَادَةُ الْكَوْنِيَّةُ تَتَعَلَّقُ بِهَا أَرَادَهُ اللَّهُ، سِوَاءَ كَانَ هَذَا الْمُرَادُ مُحِبُّوًّا إِلَى اللَّهِ، أَوْ مُكَرِّهًا إِلَيْهِ، وَسِوَاءَ كَانَ هَذَا الْمُرَادُ مِمَّا يُلَاقِيهِ طَبِيعَةُ الْبَشَرِ، أَوْ مِمَّا لَا يُلَاقِيهِ طَبِيعَةُ الْبَشَرِ.

فَإِذَا قَالَ قَائِلٌ: هَلْ أَرَادَ اللَّهُ الْمَعَاصِيَ بِالْإِرَادَةِ الْكَوْنِيَّةِ؟

فَالْجَوَابُ: نَعَمْ، كَمَا أَنَّهُ إِذَا قَالَ: هَلْ شَاءَهَا اللَّهُ؟ لَقَلْنَا: نَعَمْ.

إِذَا: الْإِرَادَةُ الْكَوْنِيَّةُ بِمَعْنَى الْمَشِيئَةِ تَامًا، أَمَّا الْإِرَادَةُ الشَّرْعِيَّةُ وَالَّتِي تَتَعَلَّقُ بِهَا شَرْعُهُ فَإِنَّهَا بِمَعْنَى الْمُحِبَّةِ، فَتَتَعَلَّقُ بِهَا يُحِبُّهُ اللَّهُ ﷻ سِوَاءَ وَقَعَ أَمْ لَمْ يَقَعْ، وَعَلَى هَذَا فَلَا يُبَيَّنُّ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ مِنْ مُرَادِ اللَّهِ شَرْعًا، وَالْكَفْرُ وَعَمَلُ السَّيِّئَاتِ لَيْسَ مُرَادًا لِلَّهِ شَرْعًا؛ لِأَنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّهُ.

فَصَارَ هُنَاكَ فَرْقٌ بَيْنَ الْإِرَادَةِ الْكَوْنِيَّةِ وَالْإِرَادَةِ الشَّرْعِيَّةِ.

فَإِذَا قَالَ قَائِلٌ: هَلِ الْمَعَاصِيَ مُرَادَةُ اللَّهِ؟

لَقَلْنَا: أَمَّا قَدَرًا فَنَعَمْ، وَأَمَّا شَرْعًا فَلَا.

فَإِذَا قَالَ قَائِلٌ: إِذَا كَانَتِ الْمَعَاصِيَ مُرَادَةً غَيْرَ مُرَادَةِ اللَّهِ شَرْعًا فَكَيْفَ يُرِيدُهَا قَدَرًا، وَهَلْ أَحَدٌ

أَجْبَرَهُ عَلَى أَنْ يُرِيدَ مَا لَا يُحِبُّ وَمَا لَا يَرْضَى؟

فَالْجَوَابُ: أَنْ مَا يَكْرَهُهُ اللَّهُ ﷻ إِذَا أَرَادَهُ فَهُوَ مُرَادٌ لْغَيْرِهِ، وَلَيْسَ مُرَادًا لِدَايَتِهِ، وَمَعْنَى قَوْلِنَا: مُرَادٌ لْغَيْرِهِ. أَي: مُحِبُّوٌّ إِلَى اللَّهِ لْغَيْرِهِ لَا لِدَايَتِهِ، فَالْأَعْمَالُ السَّيِّئَةُ وَالْكَفْرُ مُرَادَةُ اللَّهِ لْغَيْرِهِ، فَهِيَ مُرَادَةُ اللَّهِ شَرْعًا لْغَيْرِهِ، لَا لِدَايَتِهِ، فَهُوَ سَبْحَانَهُ يَكْرَهُ الْكَفْرَ، وَيَكْرَهُ الْمَعَاصِيَ، لَكِنَّهُ يُرِيدُهَا لِمَا يَتَرْتَّبُ عَلَيْهَا مِنَ الْمَصَالِحِ، فَهِيَ مُكَرَّهَةٌ لِلَّهِ مِنْ وَجْهِ، وَمُحِبُّوَّةٌ لَهُ مِنْ وَجْهِ آخَرَ؛ لِأَنَّهُ لَوْلَا الْكَفْرُ وَلَوْلَا الْمَعَاصِيَ مَا عُرِفَ الْإِيمَانُ وَلَا الْعَمَلُ الصَّالِحُ، فَلَوْ كَانَ النَّاسُ كُلُّهُمْ مُؤْمِنِينَ، وَكُلُّهُمْ يَغْمَلُ الْعَمَلَ الصَّالِحَ، مَا حَصَلَ تَمْيِيزٌ، وَلَا عُرِفَ قَدَرُ الْإِيمَانِ وَالْعَمَلِ الصَّالِحِ، وَلِهَذَا يَقُولُونَ: وَبُضْدُهَا تَبْيِينُ الْأَشْيَاءِ، فَهَلْ بَغَيْرِ الْكَفْرِ يَقُومُ الْجِهَادُ؟

الْجَوَابُ: لَا، إِذْ كَيْفَ تُجَاهِدُ مُسْلِمًا مِثْلَكَ.



وهل بدون المعاصي يَكُونُ هناك أمرٌ بالمعروفِ أو نهيٌ عن منكرٍ؟  
الجواب: لا، ولولا المعاصي لما كان هناك دعوةٌ إلى الخير؛ لأن الناس إذا كانوا كلهم بلا معاصي فهم على خير.

فالحاصل: أنه نفوتُ مصالح كثيرة إذا لم تقع هذه المعاصي التي يكرهها الله شرعاً، ويريدُها قدرًا وكونًا.

ولهذا قَالَ اللهُ تعالى في الحديث القدسي: «ما تَرَدَّدْتُ عن شيءٍ أنا فاعلهُ تَرَدَّدِي عن قبضِ نفسِ عبدي المؤمن، يكره الموتَ وأكرهُ إساءته ولا بدَّ له منه» <sup>(١)</sup> فهنا الربُّ ﷻ يترددُ لا لجهله والعيادُ بالله بما يَنْفَعُ أو يَضُرُّ، بل هو يَعْلَمُ ذلك سبحانه، لكن لرحمته بعبده المؤمن، ومحبته لما يُحِبُّه عبده المؤمن، فالمؤمنُ يكره الموتَ، واللهُ يكرهُ إساءته، لكن لا بدَّ له منه، إذ الحكمةُ تَقْتَضِي أن يَمُوتَ؛ حَتَّى يَنْتَقِلَ إلى الجزاءِ والثوابِ والنعيمِ الذي هو أضعافُ أضعافِ ما في الدنيا، فالمؤمنُ يكره الموتَ، لكن بموته يَنْتَقِلُ إلى خيرٍ من حياته، قَالَ تعالى: ﴿بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ۖ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ وَأَبْقَى ۖ﴾ <sup>(٢)</sup> [١٦: ١٧]. فهي كراهةٌ مؤقتة، يَنْتَقِلُ الإنسانُ بعدها إلى نعيمٍ أنعمَ من الدنيا وما فيها.

فالحاصلُ أن نَقُولَ: إن المعاصي مكروهةٌ لله من وجهٍ، لكنها محبوبةٌ إليه من وجهٍ آخر؛ وذلك لِمَا يَتَرْتَبُ عليها من المصالح.

فمثلاً: الجذبُ والقحطُ -والجذبُ معناه: أن الأرضَ لا تُثْبِتُ، والقحطُ معناه: أن السماءَ لا تُمَطِّرُ- والخوفُ وما أشبه ذلك، هل اللهُ يُحِبُّ ذلك لعباده؟

الجواب: لا، لكنه يُريدهُ ﷻ كونًا لِمَا يَتَرْتَبُ عليه من المصالح، فهو محبوبٌ إليه من وجهٍ، ومكروهٌ إليه من وجهٍ آخر، ولكن المصالحُ العظيمةُ تَجْعَلُهُ محبوبًا إلى الله ﷻ.

وقال تعالى: ﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ مَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ <sup>(٣)</sup> وقال ﷻ: ﴿وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ﴾ <sup>(٤)</sup> [١٠٠: ١٠٠]. فهذا ليس عقوبةً ولكن لنَرْجِعَ إلى الله.

أما قوله تعالى: في سورة البقرة: ﴿وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ...﴾ فهذا ابتلاءٌ، فقد يَنْتَلِي اللهُ المؤمنَ وهو لم يَعْمَلْ عملاً سيئاً، ولم يَكْسِبْ عملاً سيئاً، يَخْطِئُ ويرْجِعُ إلى الله بالتوبة، لكن يَنْتَلِيهِ من أجل أن يَنَالَ درجةَ الصابرين، ولهذا قَالَ: ﴿وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ﴾ <sup>(٥)</sup> الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ <sup>(٦)</sup> أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ <sup>(٧)</sup> [١٠٧: ١٠٠].

فالحاصلُ: أن ما يَقَعُ من المعاصي مرادٌ لله كونًا، غيرُ مرادٍ له شرعاً، لكن الله قَدَرَهُ لِمَا يَتَرْتَبُ عليه من المصالح.

ونظيرُ ذلك في الشيءِ المحسوسِ لو كان لك ولدٌ مريضٌ، وقال الأطباء: إنه لا بدَّ من كيِّه؛

يَعْنِي: بالنار، فإنك تَوَافَقُ على هذا، بل وَتُمْسِكُ بُولَدِكَ لِيُكَوِّيه الطَّيِّبُ، فأنت الآن كارهٌ لهذا الكيِّ، لكن تحبه لما يترتب عليه من المصالح.

ومن ذلك: أنه قد يُشَقُّ بطنُ ابنك أمامك؛ لاستخراج الزائدة منه، أو أيُّ عضوٍ آخرٍ مريضٍ، فلا شك أنك لا تُحِبُّ شَقَّ بطنِ ابنك، لكن نظراً لما يترتبُ عليه من المصالح تُحِبُّه، فصار هذا محبوباً مكروهاً.

كذلك السيئات والكفر، فهي محبوبَةٌ مكروهَةٌ، فما يترتبُ عليه من المصالح العظيمة يُريدُه الله ﷻ لهذا، لا لأنه يُحِبُّه.

فإذا قَالَ قائلٌ: ما الفرقُ بين الإرادتين الكونية والشرعية؟

فالجوابُ: أن الفرقَ بينهما من وجهين:

الوجه الأول: أن الإرادة الكونية لا بدَّ فيها من وقوع المراد، فإذا أراد الله شيئاً كوناً وقَعَ ولا بدَّ، والإرادة الشرعية لا يَلْزَمُ منها وقوع المراد، فقد يَقَعُ وقد لا يَقَعُ.

مثال ذلك: الإيمان مرادُ الله شرعاً، فهل يَلْزَمُ من كونه مراداً لله شرعاً أن يُؤْمِنَ الناسُ؟

الجوابُ: لا، ولهذا ففي الناس كافرٌ ومؤمنٌ، أما الإرادة الكونية فلا بدَّ فيها من وقوع المراد؛

لأنها بمنزلة المشيئة، وما شاء الله كان.

الفرق الثاني: أن الإرادة الشرعية لا تَكُونُ إلا فيما يُحِبُّه الله، والإرادة الكونية تَكُونُ فيما يُحِبُّه وفيما يَكْرَهُه، فالمعاصي الواقعة من الإنسان مرادةٌ لله كوناً، غير مرادةٍ لله شرعاً، مرادةٌ كوناً؛ لأنها وقَعَتْ، وغير مرادةٍ شرعاً؛ لأن الله لا يُحِبُّها.

فهذان فرقان بين الإرادة الكونية والإرادة الشرعية.

فقولُ الله تبارك وتعالى: ﴿وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ ﴿١﴾

[التوبة: ١]. من الإرادة الشرعية؛ لأن من الناس من لم يَطْهَرْ.

وكذلك قوله تعالى: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمْ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمْ الْعُسْرَ﴾ [البقرة: ١٨٥]. الإرادة فيه شرعية؛

لأن هناك أشياء كونية تَعُسِّرُ علينا.

كذلك قوله ﷻ: ﴿مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ﴾ [التوبة: ١]. الإرادة فيه شرعية؛ لأن

الحرج كوناً يَقَعُ، فأحياناً يَقَعُ الإنسان في حرج وضيقٍ وشدةٍ. لكن هذا كوناً، أما شرعاً فإن الله لا يُريدُ أن يَجْعَلَ علينا حرجاً.

أما قوله تعالى: ﴿إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ هُوَ يُرِيدُكُمْ﴾ [البقرة: ٢٤]. فالإرادة فيه كونية لا شك، فالله

تعالى لا يُريدُ إغواءَ الخلق، ولو أراد أن يُغْوِيَ الخلق ما أَرْسَلَ إليهم الرسل، وما أَنْزَلَ عليهم الكتب، ولجعلهم يَعْمَهُونَ في ضلالهم، لكن يُحِبُّ من عباده الهداية، أما الإغواء فلا. فقوله: ﴿إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ هُوَ يُرِيدُكُمْ﴾ الإرادة فيه كونية.

وَنَزِيدُ الأمرَ إيضاحاً بالأمثلة فنقول مثلاً:

إيمان أبي بكر الصديق رضي الله عنه، هل هو مراد شرعاً أم كوناً؟  
 الجواب: هو مراد كوناً وشرعاً: كوناً؛ لأنه وقع، وشرعاً؛ لأن الله يُحبُّه.  
 مثال آخر: كفر أبي طالب هل هو مراد كوناً أو شرعاً؟  
 الجواب: هو مراد الله كوناً لا شرعاً.  
 مثال آخر: إيمان أبي لهب هل هو مراد الله كوناً أو شرعاً؟  
 الجواب: هو مراد شرعاً لا كوناً.  
 مثال آخر: إيمان رجل كافراً؟  
 نقول: هذا مراد الله شرعاً لا كوناً.

إذا: يُمكن أن يَجْمَعَ الإرادتان، وذلك في الإيمان إذا وقع؛ وقد تَنَفَّي الإرادتان؛ ككفر المؤمن، فهذا إنسان مؤمن، فلو قدرنا كفره، -ولكنه الآن مؤمن- نقول: إن كفره غير مراد شرعاً، ولا كوناً. فهنا انتفت عن الإرادتان؛ لأنه لم يقع، فلم تكن الإرادة الكونية، وليس محبوباً إلى الله فلم تكن الإرادة الشرعية.

فحصّل لدينا الآن أربعة أقسام:

- قسم: تَنَفَّى فيه الإرادتان.
  - وقسم: تَنَفَّى عنه الإرادتان.
  - وقسم: تكون فيه الإرادة الشرعية دون الكونية.
  - وقسم: تكون فيه الإرادة الكونية دون الشرعية.
- وقول الله تعالى: ﴿تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ﴾. الشاهد في هذه الآية قوله: ﴿مَنْ تَشَاءُ﴾ وبقية الآية: ﴿وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ وَتُعَزِّزُ مَنْ تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ﴾ [الأنعام: ١٦٥]. فالله تعالى يُؤْتِي الملك من يشاء، ولكن هل إتيانه الملك من يشاء لمجرد المشيئة، بل هل فعله ما يشاء لمجرد المشيئة؟

ذهب بعض العلماء: إلى أن فعل الله سبحانه ما يشاء يكون لمجرد المشيئة؛ أي: أنه يشاء الوجود أو العدم بدون مرجح، ولكن لمجرد المشيئة؛ لأنه سبحانه ﴿لَا يُسْئَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ﴾ [الأنعام: ١٢]. فله أن يشاء بدون مرجح.

ولكن هذا القول قول ضعيف، بل باطل؛ لأنه يستلزم انتفاء حكمة الله في فعله، هذا من جهة الدليل العقلي.  
 أما من جهة الدليل السمعي لقوله تعالى: ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ [الأنعام: ١٠]. ففتح هذا بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ [الأنعام: ١٠] يدل على أن مشيئته سبحانه تابعة لحكمته، وعلى هذا فقيّد بالحكمة كل آية فيها إطلاق المشيئة.

فقله: ﴿تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ﴾ ليس لمجرد مشيئة يُؤْتِي هذا الملك سبحانه، ولكن يُؤْتِيه؛ لأن حكمته اقتضت أن يأخذ هذا الملك.

كذلك قوله: ﴿وَتَنْزِعُ الْمُلُوكَ مِمَّنْ تَشَاءُ﴾ ويكون نزع الملك ممن يشاء إما بموته، أو بأن يُغلب، أو بأن يُفسد تدبيره، أو ما أشبه ذلك، المهم أنه ينزع الملك ممن يشاء لحكمته سبحانه. إذا: المشيئة لابد أن تكون مقرونة بالحكمة، والله ﷻ ليس يفعل الشيء بدون مرجح إطلاقاً، وإذا كان تصرف الواحد منا بالشيء وترجيحه لأحد الأمرين بدون مرجح يُعدّ سفهاً، فما بالك بفعل الله ﷻ والذي فعله في غاية الحكمة.

وأما قوله تعالى: ﴿لَا يَسْتَلْ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْتَلُونَ﴾ فالمعنى أن له الملك التام، وأن فعله على أتم وجه، فلا يتوجه إليه سؤال؛ لأنه على أتم وجه، أما أفعالنا فإنها ناقصة لذلك نُسأل عنها، فאלله لا يُسأل عما يفعل لتام سلطانه، وكمال فعله، وأنه تام لا يحتاج أن يُسأل عنه. ثم إنه يجوز أن تسأل عن فعل الله استرشاداً وطلباً للحكمة، لا اعتراضاً.

ثم ساق البخاري رحمه الله الآية الثانية وهي: ﴿وَلَا تَقُولَنَّ لِسَائِي فَاعِلُ ذَلِكَ غَدًا ۖ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ [البقرة: ٢٣-٢٤]. الخطاب هنا للرسول ﷺ؛ لأن قريباً سأله فقال: «أخبركم غداً». اعتماداً على نزول الوحي، وكان الرسول ﷺ يُسأل فيأتيه الوحي في الحال، كما مرّ علينا في سؤال اليهود له عن الروح، فأتاك على العسيب ونزل عليه الوحي. فهنا قال لهم: «أخبركم غداً». ولم يقل: إن شاء الله. فبقي الوحي خمسة عشر يوماً لم ينزل عليه، فضايق النبي ﷺ، ولكن تأخر الوحي فيه مصالح عظيمة منها: أن يعرف الإنسان قدر نفسه، وأن الأمر بيد الله.

ومنها: أن النبي ﷺ صادق فيما ينزل عليه من الوحي؛ لأنه لو كان كاذباً لافتعل ما يُفتعل وأتى به في الوقت الذي حدّده، لكن لما بقي حتى نزل عليه الوحي دلّ ذلك على صدقه. ومنها: أن يشتدّ اشتياق النبي ﷺ إلى الوحي وترقبه له، إلى غير ذلك من المصالح التي ليس هذا موضع ذكرها.

ثم نزل الوحي بقوله تعالى: ﴿وَلَا تَقُولَنَّ لِسَائِي فَاعِلُ ذَلِكَ غَدًا ۖ﴾. قوله: ﴿فاعِلُ﴾ أي: موقع للفعل، فلا تقل: إن فاعلٌ إلا وذلك مقرون بمشيئة الله؛ لأجل أن تفوض الأمر إليه؛ لأنك لا تدري ما يعرض لك، وكم من إنسان قال: إني فاعلٌ ذلك غداً. ولكن وجدت موانع تمنعه من فعله، فإذا قال: إن شاء الله. وفوض الأمر إلى الله تيسر له الأمر، وما قصة سليمان بخافية حين قال: والله لأطوفن الليلة على تسعين امرأة تلد كل واحدة منهن غلاماً يُجاهد في سبيل الله. فقيل له: قل إن شاء الله. فلم يقل؛ اعتماداً على ما في نفسه من العزيمة، فطاف على تسعين امرأة، فلم تلد إلا واحدة منهن شقّ إنسانٍ وليس إنساناً كاملاً، ليريه الله ﷻ أن الأمر أمره، وأنت لا تتألى على الله، كل الأمر إليه، قال النبي ﷺ: «لو قال: إن شاء الله. لكان دركاً لحاجته، ولقاتلوا في سبيل الله»<sup>(١)</sup>. أي: لو قال إن شاء

الله لولدت كل واحدةٍ منهن غلاماً يُجاهد في سبيل الله.

فهنا يقول الله للرسول ﷺ: ﴿وَلَا تَقُولَنَّ لِشَيْءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا﴾ ولكن هنا سؤالاً: هل يجوز أن تُخبر عما في نفسك من العزيمة غير مقرونة بالمشيئة، دون أن تريد إيقاع الفعل؟

الجواب: نعم؛ وذلك لأن إخبارك عما في نفسك من العزيمة إخبارٌ عن شيءٍ حاضِرٍ لا شيءٍ مستقبل.

مثال ذلك: أن تقول لصاحبك: سأسافر غداً إلى الرياض مثلاً، فإن أردت أنك ستسافر بالفعل؛ يعني: إني فاعلٌ ولا بد، فهذا لا بد أن تُقرنه بالمشيئة، وإن أردت الإخبار عما في قلبك من العزيمة، فهذا إخبارٌ عن شيءٍ حاضِرٍ، لا شيءٍ مستقبل، فلا حرج عليك إذا لم تُقرنه بالمشيئة، وهذا فرقٌ دقيقٌ قد يخفى على كثيرٍ من الناس.

وللقرن بالمشيئة فوائدٌ عظيمةٌ:

الأولى: تفويض الأمر إلى الله.

الثانية: تسهيل الأمر.

الثالثة: أنك لو أفسمت لم تحنث، فلو قلت: والله إن شاء الله لأسفرن غداً إلى الرياض، ثم

تركت السفر اختياراً منك فلا حنث ولا شيء عليك.

لو قال قائل: إني فاعلٌ ذلك الليلة الساعة الثانية عشرة. فماذا نقول؟

نقول: لا بد من قرنه بالمشيئة أيضاً، وإنما قال الله سبحانه: ﴿غَدًا﴾؛ لأن هذا هو الذي وقع من الرسول ﷺ حيث قال: «أخبركم غداً». والتقيد في الجواب تبعاً للسؤال لا يُعتبر قيداً. وهذه قاعدة مفيدة في أصول الفقه.

قال العلماء: ومن ذلك اختلاف الروايات في سفر المرأة، ففي رواية: «لا تسافر امرأة يوماً وليلة إلا مع ذي محرم»<sup>(١)</sup> في أخرى: «مسيرة ثلاثة أيام إلا مع ذي محرم»<sup>(٢)</sup>. وفي ثالثة: «لا تسافر امرأة إلا مع ذي محرم»<sup>(٣)</sup>. فالتقيدات اختلفت؛ ففي رواية مسيرة يوم وليلة، وفي أخرى مسيرة ثلاثة أيام، والمطلق لم يُقيد بشيء فهل نعتبر المقيدات أو نعتبر المطلق؟

والصحيح: أننا نعتبر المطلق؛ لأنه لما اختلفت المقيدات فإنها تكون جواباً لسؤال، فكان سائلاً قال: أرايت لو سافرت المرأة يوماً وليلة بغير محرم؟ فقال: «لا تسافر امرأة يوماً وليلة إلا مع ذي محرم». ولهذا دائماً يقول العلماء في النص المقيد: وقع هذا جواباً لسؤال.

فقوله تعالى: ﴿وَلَا تَقُولَنَّ لِشَيْءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا﴾ (١٣) إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ﷻ. تنطبق عليه هذه القاعدة.

(١) رواه مسلم (١٣٣٩).

(٢) رواه مسلم (١٣٤٠).

(٣) رواه البخاري (١٣٤١)، ومسلم (٥٢٣٣).

وكذلك لو قلت: إني فاعلٌ ذلك بعد ساعتين أو ثلاثٍ. فقل: إن شاء الله، فإن تقييدها بالغد في الآية جاء بناءً على جوابِ الرسول ﷺ لهم حيث قال: «غداً أُخبركم». والشاهد من الآية: قوله تعالى: ﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ فإن فيه إثبات المشيئة لله ﷻ مع أن الفعل هو فعلك، فهو وإن كان فعلك إلا أنه لا بد أن يكون مقروناً بمشيئة الله ﷻ. وقوله: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ [التكوير: ٥٦]. الخطاب في قوله: ﴿إِنَّكَ﴾ للرسول ﷺ.

وقوله: ﴿لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ﴾ أي: هداية توفيق؛ يعني: لا تُوفِّقه للهداية حتى يَهْدِي. وقوله: ﴿مَنْ أَحْبَبْتَ﴾ هل المعنى: مَنْ أَحْبَبْتَ هدايته، أو مَنْ أَحْبَبْتَهُ؟ وإيهما أشمل؟ الجواب: المراد أنك لا تهدي من أحببت هدايته؛ لأنك قد تحبُّ هداية الإنسان وإن كنت لا تحبه هو بنفسه فتكون أشمل.

ثم قال: ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ ولم يقل: ولكن الله يهديه، بل عمم فقال: ﴿يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ ليشمل من أحب ومن لا يحب، فالهداية بيد الله ﷻ. وهذه الآية نزلت تسليّة للرسول ﷺ في عمه أبي طالب<sup>(١)</sup>، فعنه أبو طالب هو الذي اعتنى به، ورباه، ودافع عنه دفاعاً عظيماً، وقصائده في ذلك مشهورة، ولا سيما اللامية التي تبلغ خمسين بيتاً أو أكثر، والتي قال عنها ابن كثير في «البداية والنهاية»: إنها جديرة بأن تكون من المعلقات بل هي أعظم منها<sup>(٢)</sup>. والمعلقات هي سبع قصائد أعجبت العرب فعلقوها في وسط الكعبة تعظيماً لشأنها، فسميت المعلقات السبع. وكان يقول فيها:

\*لَقَدْ عَلِمُوا أَن ابْنَنَا لَا مُكَذِّبَ لَدَيْنَا\*

وانظر إلى قوله: «ابننا» الذي يُفيد المحنَّ والعطف، والفخر باتسابه إليه، ويقصد بذلك محمداً ﷺ، ثم قال:

\*وَلَا يُعْنَى بِقَوْلِ الْأَبَاطِلِ\*

قوله: بقول الأباطل؛ أي: السحرة أو غيرهم من الكذبة، فهو ﷺ لا يُعْنَى بذلك، بل هو صدوقٌ ﷻ. ويقول فيها:

وَلَقَدْ عَلِمْتُ بَأَنَّ دِينَ مُحَمَّدٍ      مِنْ خَيْرِ أَدْيَانِ الْبَرِيَّةِ دِينَا  
لَوْلَا الْمَلَأَةُ أَوْ حِذَارُ مَسِيَّةٍ      لَرَأَيْتَنِي سَمَحاً بِذَلِكَ مُبِينَا<sup>(٣)</sup>

(١) رواه البخاري (١٣٦٠)، ومسلم (٢٤).

(٢) انظر: «البداية والنهاية» لابن كثير (٥٧/٣).

(٣) انظر: «سمط العوالي» (١/٣٩٤)، و«خزانة الأدب» (٣/٢٥٦)، و«لسان العرب» (٥/١٤٤)، الزاهر في «غريب ألفاظ الشافعي» (١/٣٨١).

وانظر وتأمل هذا الكلام، فهو يَكْذِبُ يُؤْمِنُ، لكن لم يَحْصُلْ منه القبول والإذعان، فهو وإن كان قد حَصَلَ منه التصديق إلا أنه لم يَحْصُلْ القبول والإذعان فُحْذِلَ -والعياذُ بالله- ومات على الشرك، وكان آخر ما قَالَ: إنه على ملة عبد المطلب. وأبى أن يَقُولَ: لا إله إلا الله. مع أن الرسول ﷺ عنده ﷺ يَقُولُ: «يَا عَمَّ قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ كَلِمَةُ أَحْجَاجُ لَكَ بِهَا عِنْدَ اللَّهِ». ولكنه أبى أن يَقُولَ ذلك <sup>(١)</sup>، فقد سَبَقَتْ له من الله السابقة -والعياذُ بالله- قَالَ تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَتُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ ۚ وَلَوْ جَاءَتْهُمْ كُلُّ آيَةٍ حَتَّىٰ بَرَزُوا لِلْعَذَابِ الْأَلِيمِ ۚ﴾ [الأنعام: ١١٦-١١٧]. ولكن شُكِرَ له جميله، فأذِنَ للرسول ﷺ أن يُشْفَعَ فيه، مع أن الكفار لا يُشْفَعُ فيهم، فشَفَعَ فيه فكان في ضَحَضَاحٍ من نارٍ، وعليه نعلانٍ من نارٍ يغلي منها دماغه <sup>(٢)</sup> -والعياذُ بالله- أبد الأبديين.

فحَزَنَ الرسول ﷺ فأنزَلَ اللهُ هذه الآية تسلياً له: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ فماذا يَكُونُ حال الرسول ﷺ حين نزلت هذه الآية؟ لا شك أنه سَيَقُولُ: رضيتُ بالله، وسلمتُ به؛ لأن الأمر يَرْجِعُ إلى الله.

فإن قَالَ قائلٌ: كيف تَجْمَعُونَ بين هذه الآية وبين قوله تعالى: ﴿وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [البقرة: ٥٢]. حيث يَبَيِّنُ اللهُ في هذه الآية الثانية أن الرسول ﷺ يهدي إلى صراط مستقيم، وأكد ذلك بـ«إن» واللام؟ فالجواب أن يَقَالَ: إن الهداية نوعان: هداية دلالة، وهداية توفيق، والثابتة للرسول ﷺ هي هداية الدلالة فهو يَدُلُّ الناس، والخاصةُ بالله سبحانه هي هداية التوفيق.

فإن قَالَ قائلٌ: أليس اللهُ تعالى قد قَالَ: ﴿إِنَّ عَلَيْنَا لَلْهُدَىٰ﴾ [البقرة: ١٢]. فأوجب على نفسه الهدى وهنا يَقُولُ: ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ فما الجمعُ بينهما؟

فالجواب: الجمعُ بينهما أن قوله: ﴿إِنَّ عَلَيْنَا لَلْهُدَىٰ﴾ أي: لبيان. فهي هداية البيان والإرشاد، فالله عليه البيان ﷻ، وقد أوجبه على نفسه، ولهذا قَالَ بعدها مباشرة: ﴿وَإِنَّا لَنَافِلُ الْآخِرَةِ وَالْأُولَىٰ﴾ [البقرة: ١٣]. أي: فنحن نبيّن ولكن الحكم لنا، فمن شِئنا وفَقَّنا للهداية، ومن شِئنا لم نُوفِّقه -نَسْأَلُ الله أن يُوفِّقني وإياكم للهداية إلى صراطٍ مستقيم.

إذا تَبَيَّنَ أنه ليس بين الآيات -والحمدُ لله- اختلافٌ ولا تعارضٌ، وهكذا كُلُّ ما جاء في القرآن أو السنة الصحيحة فإنه لا يُمكن أن يَقَعَ فيه تعارضٌ، وإن أُوهِمَ التعارضُ فلفصورياً نحن في الفهم، أو لقصنا في العلم، أو يَكُونُ الإنسانُ سَيِّئَ الإرادة ولا يُريدُ إلا جمعَ المتعارضات، ولهذا أنا أَنصَحُكُمْ ألا يَكُونُ هُمُكُمْ جمعَ المتعارضات؛ لأن بعض الطلبة تَشْعُرُ منه كلما سَأَلْتُ: ما الجمعُ بين كذا وكذا؟ كأنه موَكَّلٌ بأن يَتَّبِعَ الأشياءَ التي ظاهرها التعارضُ، من أجل أن يُوردها على نفسه، ويَحْصُلُ له بذلك الشكُّ، فأعرَضُ الإنسانَ عند ذلك هو الأولى.

لكن إذا وَقَعَ له فَلَيْسَتْ عَيْنُ اللهِ وليَتَدَبَّرْ، فإذا مرَّ بآية مثلاً وأشكِلت عليه، فَلَيْسَتْ عَيْنُ اللهِ، وليَتَدَبَّرْ

(١) تقدم نخرجه.

(٢) رواه البخاري (٦٥٦٤)، ومسلم (٢١٠).

مرة بعد أخرى، حَتَّى يُهْدَى إِلَيْهِ، أما أَنْ يَكُونَ لَيْسَ لَهُ هَمٌّ إِلَّا أَنْ يَجْمَعَ آيَاتِ التَّيِّبَةِ ظَاهِرُهَا التَّعَارُضُ، أَوِ الْإِحَادِيثُ الَّتِي ظَاهِرُهَا التَّعَارُضُ، ثُمَّ يُورِدُهَا عَلَى نَفْسِهِ أَوْ لَا فَيَقَعُ فِي شَكٍّ وَحَيْرَةٍ، ثُمَّ يُورِدُهَا عَلَى مَنْ يُورِدُهَا مِنَ النَّاسِ، فَهَذَا لَيْسَ مِنْ شَأْنِ طَالِبِ الْعِلْمِ.

لَكِنْ إِذَا قُدِّرَ أَنْ يَكُونَ الْأَمْرُ كَذَلِكَ وَسَيَكُونُ؛ لِأَنَّهُ لَيْسَ الْإِنْسَانُ مُحِيطًا بِكُلِّ شَيْءٍ فَحَيْثُ ذُكِرَ اسْتَعْنِ بِاللَّهِ وَقَرِّزْ فِي نَفْسِكَ قَبْلَ كُلِّ شَيْءٍ: أَنَّهُ لَا تَعَارُضَ بَيْنَ كَلَامِ اللَّهِ تَعَالَى بَعْضُهُ مَعَ بَعْضٍ، وَلَا بَيْنَ كَلَامِ اللَّهِ وَمَا صَحَّ عَنْ رَسُولِهِ ﷺ، وَأَنْتَ إِذَا بَنَيْتَ عَلَى هَذَا الْأَسَاسِ سَهَّلَ عَلَيْكَ الْجَمْعَ، أَمَّا إِذَا كَانَ شَبَحَ التَّعَارُضِ أَمَامَكَ وَهُوَ الَّذِي بَنَيْتَ عَلَيْهِ فَإِنَّكَ قَدْ تَحَرَّمْتَ الْوَصُولَ إِلَى الْجَمْعِ.

❦ وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ﴾ [البقرة: ١٨٥]. هَذِهِ الْآيَةُ فِيهَا ذِكْرُ الْإِرَادَةِ، وَقَدْ ذَكَرَهَا اللَّهُ ﷻ فِي آيَاتِ الصِّيَامِ، فَقَالَ: ﴿فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ﴾ [البقرة: ١٨٥]. وَمَنْ هُنَا نَعْرِفُ أَنَّ الْإِرَادَةَ هُنَا شَرْعِيَّةٌ وَلَا بَدَءَ، وَلَيْسَتْ إِرَادَةً كَوْنِيَّةً؛ لِأَنَّ الْإِرَادَةَ الْكَوْنِيَّةَ قَدْ تَكُونُ فِي أُمُورٍ تَعَسَّرُ عَلَيْنَا.

وَمَا أَجْهَلَ هَذِهِ الْآيَةَ وَأَحْسَنَهَا! وَأَنْ يَكُونَ مَرَادُ اللَّهِ بِنَا ﷻ فِي شَرْعِهِ هُوَ الْيُسْرَ، وَلِهَذَا قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «يَسِّرُوا وَلَا تَعَسِّرُوا، وَبَشِّرُوا وَلَا تَنْفُرُوا»<sup>(١)</sup>، وَقَالَ: «إِنَّا بُعِثْتُمْ ميسرينَ وَلَمْ تُبْعَثُوا معسرينَ»<sup>(٢)</sup>، فَهَذِهِ الْقَاعِدَةُ اجْعَلْهَا عِنْدَكَ.

وَقَدْ بَنَى عَلَيْهَا بَعْضُ الْعُلَمَاءِ مَسْأَلَةً وَهِيَ: إِذَا اخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ عَلَى قَوْلَيْنِ، وَلَمْ يَتَبَيَّنْ لِلْإِنْسَانِ الرَّاجِحُ مِنْهُمَا، فَهَلْ يَأْخُذُ بِالْأَشَدِّ أَوْ بِالْأَيْسَرِ أَوْ يُخَيَّرُ؟  
بَعْضُ الْعُلَمَاءِ قَالَ: يُؤْخَذُ بِالْأَيْسَرِ، وَالِدَّلِيلُ قَوْلُهُ: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ﴾.  
وَبَعْضُ الْعُلَمَاءِ يَقُولُ: خُذْ بِالْأَشَدِّ؛ لِأَنَّهُ أَحْوْطُ وَأَبْرَأُ لِلذَّمَةِ.  
وَبَعْضُ الْعُلَمَاءِ يَقُولُ: تُخَيَّرُ؛ لِأَنَّهُ لَمْ يَتَرَجَّحْ عِنْدَكَ شَيْءٌ وَاللَّهُ تَعَالَى لَا يُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا.  
وَالرَّاجِحُ عِنْدَنَا: هُوَ الْأَخْذُ بِالْأَيْسَرِ إِذَا لَمْ يَتَرَجَّحْ عِنْدَ الْإِنْسَانِ أَحَدُ الدَّلِيلَيْنِ، أَمَّا إِذَا تَرَجَّحَ فَالْوَاجِبُ أَنْ نَأْخُذَ بِالرَّاجِحِ.

❦ وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ﴾ ﴿فَرَدَّ مِنْ أَفْرَادٍ لَا تُخَصِّي دَاخِلَةً تَحْتَ كِتَابَتِهِ تَعَالَى: «إِنْ رَحِمْتِي سَبَقَتْ غَضَبِي» فَمِنْهَا أَنَّ اللَّهَ يُرِيدُ بِنَا الْيُسْرَ.  
ثُمَّ قَالَ ﷻ: ﴿وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ﴾ سُبْحَانَ اللَّهِ هَذِهِ الْجُمْلَةُ الثَّانِيَّةُ تُعْتَبَرُ تَأْكِيدًا لِلأُولَى؛ لِأَنَّ قَوْلَهُ: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ﴾ مَفْهُومُهَا: لَا يُرِيدُ الْعُسْرَ، لَكِنْ صَرَّحَ بِالْمَفْهُومِ، فَكَانَ عَدَمُ إِرَادَتِهِ الْعُسْرَ بِنَا قَدْ ذُكِرَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ مَرَّتَيْنِ، مَرَّةً بِطَرِيقِ الْمَفْهُومِ وَمَرَّةً بِطَرِيقِ الْمَنْطُوقِ، وَهَذَا مِنْ نِعَمِ اللَّهِ ﷻ عَلَيْنَا فَلَهُ الْحَمْدُ وَالشُّكْرُ، نَسْأَلُ

(١) رواه البخاري (٦٩)، ومسلم (١٧٣٤).

(٢) رواه البخاري (٢٢٠).



اللَّهُ أَنْ يَرْزُقَنَا شُكْرَ نِعْمَتِهِ وَحَسَنَ عِبَادَتِهِ.



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٦٤- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ، عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ، عَنْ أَنَسٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِذَا دَعَوْتُمْ اللَّهَ فَاعْزِمُوا فِي الدُّعَاءِ، وَلَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ إِنْ شِئْتُ فَأَعْطِنِي. فَإِنَّ اللَّهَ لَا مُسْتَكْرِهَ لَهُ»<sup>(١)</sup>.

الشَّاهِدُ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ: قَوْلُهُ: «إِنْ شِئْتُ». فَأَثْبَتَ اللَّهُ الْمَشِئَةَ.

وقوله: «إِذَا دَعَوْتُمْ اللَّهَ». أَعْمٌ مِنْ قَوْلِهِ ﷺ فِي الْحَدِيثِ الْآخِرِ: «لَا يَقُولُ أَحَدُكُمْ: اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي إِنْ شِئْتُ». فَإِنْ قَوْلُهُ: «إِذَا دَعَوْتُمْ» يَشْمَلُ أَيَّ دُعَاءٍ.

وفي هذا الحديث: أدبٌ عظيمٌ في الدعاء، وهو أن الإنسان إذا دعا الله سواء باستغفارٍ أو غير استغفار، لا يَقُلْ: اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي إِنْ شِئْتُ، اللَّهُمَّ ارْحَمْنِي إِنْ شِئْتُ، اللَّهُمَّ ارْزُقْنِي إِنْ شِئْتُ، اللَّهُمَّ عَلِّمْنِي إِنْ شِئْتُ. فلا تَقُلْ في دعائك: «إِنْ شِئْتُ»، واعِزْمْ في الدعاء وَقُلْ: اللَّهُمَّ ارْحَمْنِي، اللَّهُمَّ ارْزُقْنِي، اللَّهُمَّ عَلِّمْنِي. بدون أن تقول: «إِنْ شِئْتُ»؛ لأن الله لا مُسْتَكْرِهَ لَهُ؛ يَعْنِي: لا أَحَدٌ يُكْرِهُهُ حَتَّى تَقُولَ: إِنْ شِئْتُ أَعْطِنِي وَإِنْ شِئْتُ لَا.

وفي قول القائل في الدعاء: «إِنْ شِئْتُ» من سوء الأدب ما يلي:

أولاً: أنه يُشْعِرُ بَأْنَ الدَّاعِي يَرَى أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُكْرِهٌ، فَكَأَنَّهُ يَقُولُ: إِذَا أُكْرِهْتَ فَإِنْ شِئْتُ فَافْعَلْ، وَإِنْ شِئْتُ فَلَا تَفْعَلْ.

ثانياً: أنه يُشْعِرُ بِاسْتِغْنَاءِ الدَّاعِي عَنِ اللَّهِ، فَإِنَّكَ لَوْ قَالَ لَكَ قَاتِلٌ: تُرِيدُ كَذَا وَكَذَا. فَقُلْتَ لَهُ: إِنْ شِئْتُ. فَمَعْنَاهُ أَنْكَ مُسْتَغْنٍ، وَكَأَنَّكَ تَقُولُ: إِنْ شِئْتُ أَعْطِنِي، وَإِنْ شِئْتُ فَلَا يَهْمُنِي أَنْ تَحْرِمَنِي.

ثالثاً: أنه قد يُشْعِرُ بَأْنَ هَذَا عَظِيمٍ عَلَى اللَّهِ كَثِيرٌ عَلَيْهِ، لَذَا فَإِنَّهُ يَقُولُ: إِنْ شِئْتُ. وَلِهَذَا جَاءَ فِي اللَّفْظِ الْآخِرِ: «وَلْيُعْظِمِ الرِّغْبَةَ». يَعْنِي: لَيْسَ أَلِ اللَّهِ عَظِيمٌ مَا يَكُونُ، فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَتَعَاطَمُهُ شَيْءٌ أَعْطَاهُ، لِذَلِكَ نُهِيَ الْإِنْسَانُ أَنْ يَقُولَ: اللَّهُمَّ أَعْطِنِي إِنْ شِئْتُ. سِوَاءَ كَانَ فِي الْمَغْفَرَةِ أَوْ غَيْرِ الْمَغْفَرَةِ.

فإن قال: إِنْ شَاءَ اللَّهُ. كما يُوجَدُ عِنْدَ كَبِيرٍ مِنَ الْعَامَّةِ تَجِدُهُ يَقُولُ: اللَّهُ يَغْفِرُ لَهُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ، اللَّهُ يُعَافِيهِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ.

نقول: إِنْ قَصَدَ بِهَا التَّبَرُّكَ فَلَا بَأْسَ، وَإِنْ قَصَدَ بِهَا الشَّرْطَ فَإِنَّهُ يُنْهَى عَنْهَا، وَلَكِنَّهَا أَقْلٌ مِنْ قَوْلِهِ: إِنْ شِئْتُ؛ لِأَنَّ «إِنْ شِئْتُ» صَرِيحَةٌ فِي خُطَابِ اللَّهِ ﷻ، أَمَا لَفْظُهُ: إِنْ شَاءَ اللَّهُ فَقَدْ جَاءَتْ بِلَفْظِ الْغَائِبِ، وَالْمَجَابَهَةُ بِالسُّوءِ أَعْظَمُ مِنَ التَّكْنِيَةِ عَنْهَا بِالْغَائِبِ.

ولهذا قَالَ الْعُلَمَاءُ: إِنْ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿عَسَى وَتَوَكَّلْ ۖ إِنَّ جَدَّةَ الْأَعْمَى ۖ﴾ [سجدة: ١٧-٢٠]. أَهْوَنُ مِمَّا لَوْ قَالَ:

عبست وتوليت أن جاءك الأعمى؛ لأن الثانية صريحة في مواجهة المخاطب، فإذا كان قول القائل في الدعاء: «إن شاء الله»، أو: «إن شئت قبيحاً وسوء أدب مع الله»، كان قبحة بصيغة المخاطب أشد؛ لأنها صريحة للمخاطب. بخلاف التكنية عن ذلك بالغائب فإنها أهون، فصار قوله: «إن شاء الله» تختلف عن قوله: «إن شئت» من وجهين:

الوجه الأول: أنه قد يراد بـ«إن شاء الله» التبرك.

والثاني: أنها أقل بشاعة مما يجيء بلفظ المخاطب؛ لأنها تكون بلفظ الغائب وهو أهون. ومن الأشياء التي سمعناها حديثاً قول بعضهم: اللهم إني لا أسألك ردّ القضاء ولكن أسألك اللطف فيه. فإن هذا لا يجوز؛ لأنه قد جاء في الحديث: «لا يرُدُّ القدر إلا الدعاء، أو لا يرُدُّ القضاء إلا الدعاء»<sup>(١)</sup>.

ثم إن قولك: لا أسألك ردّ القضاء، ولكن أسألك اللطف فيه. كأنك ترى أن هذا أمر كبير على الله، أن يرُدَّ القضاء بدعائك.

ثالثاً: أن قولك: لا أسألك ردّ القضاء، ولكن أسألك اللطف فيه. كأنك تقول: لا يهمني أن تقضي عليّ بفقر أو مرض، أو غير ذلك لكن اللطف فيه؛ يعني: أجله قليلاً، وهذا أيضاً خطأ، بل أعظم للرغبة في الله ﷻ وأوسع مما في قلبك.

لكن سبحان الله، يأتي الإنسان ويُطلق ألفاظاً لها رونق مزخرفة، فينتقلها الناس من غير روية وتروج عليهم، وإلا فلو تأمل الإنسان هذا الدعاء لوجده خطأ واضحاً.



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٦٥- حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ، أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ. ح  
وَحَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، حَدَّثَنِي أَخِي عَبْدُ الْحَمِيدِ، عَنْ سُلَيْمَانَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي عَتِيقٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ حُسَيْنٍ، أَنَّ حُسَيْنَ بْنَ عَلِيٍّ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ أَخْبَرَهُ أَنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ طَرَفَهُ وَفَاطِمَةَ بِنْتَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَيْلَةً فَقَالَ لَهُمْ: أَلَا تُصَلُّونَ؟ قَالَ عَلِيٌّ: فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّمَا أَنْفُسُنَا بِيَدِ اللَّهِ فَإِذَا شَاءَ أَنْ يَبْعَثَنَا بَعَثْنَا. فَانْصَرَفَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حِينَ قُلْتُ ذَلِكَ وَلَمْ يَرْجِعْ إِلَيَّ شَيْئاً، ثُمَّ سَمِعْتُهُ وَهُوَ مُذْبِرٌ يَضْرِبُ فَخْذَهُ وَيَقُولُ: ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرُ شَيْءٍ جَدَلًا﴾ ﴿١٦﴾ [الكنز: ٥٠].

الشاهد من هذا الحديث قوله: «إذا شاء أن يبعثنا بعثنا».

وفيه: دليل واضح على أن أفعال العباد تقع بمشيئة الله، مع أن فعل النائم وهو استيقاظه ليس

(١) رواه الإمام أحمد (٢٢٧/٥)، والترمذي (٢١٣٩)، وابن ماجه (٩٠)، وابن حبان (٨٧٢). وحسنه الشيخ الألباني كما في «السلسلة الصحيحة» (١٥٤)، عدا قوله: «إن الرجل ليحرم الرزق بخطيئة يعملها».

(٢) رواه البخاري (٧٤٦٥)، ومسلم (٧٧٥).

بأخياره، فقد يُقال: إن الاستدلال بذلك لا يَتِمُّ. لكن قد مرَّ علينا في شرح ترجمة هذا الباب آيات متعددة تدلُّ على أن أفعال العباد تقع بمشيئة الله قَالَ تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا فَكَّوْهُ﴾ [الأنعام: ١٢٧]. وقال: ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَكَّوْهُ﴾ [الأنعام: ١١٢]. وقال: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَفْتَتَلَ الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْيَقِينُ وَلَكِنْ اخْتَلَفُوا فِيهِمْ مَنْ ءَامَنَ وَمِنْهُمْ مَنْ كَفَرَ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَفْتَتَلُوا وَلَكِنْ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ﴾ [الأنعام: ٢٥٣].

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٦٦- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سِنَانٍ، حَدَّثَنَا فُلَيْحٌ، حَدَّثَنَا هِلَالُ بْنُ عَلِيٍّ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «مَثَلُ الْمُؤْمِنِ كَمَثَلِ خَامَةِ الزَّرْعِ يَفِيءُ وَرَقُهُ مِنْ حَيْثُ أَتَتْهَا الرِّيحُ تُكَفِّئُهَا فَإِذَا سَكَتَتْ اعْتَدَلَتْ وَكَذَلِكَ الْمُؤْمِنُ يُكْفَأُ بِالْبَلَاءِ، وَمَثَلُ الْكَافِرِ كَمَثَلِ الْأَرْزَةِ صَمَاءٌ مُعْتَدِلَةٌ حَتَّى يَقْصِمَهَا اللَّهُ إِذَا شَاءَ»<sup>(١)</sup>.

هذا الحديث فيه: مثل من أمثال الرسول ﷺ، والأمثال في القرآن والسنة تُقَرَّبُ للمعقول إلى العقول؛ لأنها تُضْرِبُ المحسوس مثلاً، وتُصَوِّرُ الإنسان للمحسوس أقرب من تصوُّره للمعقول، قَالَ اللَّهُ تعالى: ﴿وَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْلِبُوا الْأَمْتِلَ تَقْلِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ﴾ [الأنعام: ١١٣].

وفي ضرب الأمثال فائدة أصولية فقهية وهي أن كلَّ مثل ضرب به الله أو رسوله فهو دليل على ثبوت القياس؛ لأن المقصود به تمثيل هذا بهذا، فيكون مثبِتاً للقياس.

أما المثل الذي ذكره الرسول ﷺ هنا فالمراد بقوله: «مثل المؤمن». أي: بالنسبة لقضاء الله وقدره «كمثل خامة الزرع». أي: ورق الزرع، فورق الزرع تأتيه الرياح العاصفة وتميله يمينا ويسارا، لكنه باق لا يَنْكَسِرُ، فإذا سَكَتَ الرِّيحُ عاد إلى وضعه فهو لِينٌ لَا يَنْكَسِرُ، فالمؤمن كذلك في قضاء الله وقدره، إن أَصَابَتْهُ الضَّرَاءُ صَبَرَ، وإن أَصَابَتْهُ السَّرَاءُ شَكَرَ، فهو دائماً مع الله ﷻ في قضائه وقدره، فتراه منبسطاً في الضراء وفي السراء.

أما الكافر فهو: «كمثل الأرز» أي: شتلة الأرز، وهي صلبة مستقيمة، صمء لا تلين، فإذا جاءتها الرياح العاصف كسرتها ويقصمها الله ﷻ.

والشاهد من هذا الحديث قوله: «إذا شاء».

فإذا قيل: كيف المثل بالنسبة للكافر؟

قلنا: الكافر إذا جاءه القضاء على غير ما يُرِيدُ ارتدَّ، كما قَالَ اللَّهُ تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ وَإِنْ أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ انْقَلَبَ عَلَى وَجْهِهِ خَيْرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ [الحجرات: ١١]. فَيَسْخَطُ وَيَكْرَهُ

قضاء الله، بل ويكره الله - والعياذ بالله -، أما المؤمن فلا، بل هو راضٍ بقضاء الله ﷻ، صابرٌ محتسبٌ، فهو وإن أصابته عواصفُ القضاءِ الشديدة لا يتأثر.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٦٧- حَدَّثَنَا الْحَكَمُ بْنُ نَافِعٍ، أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، أَخْبَرَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ قَائِمٌ عَلَى الْمِنْبَرِ يَقُولُ: «إِنَّمَا بَقَاؤُكُمْ فِيمَا سَلَفَ قَبْلَكُمْ مِنَ الْأُمَمِ كَمَا بَيْنَ صَلَاةِ الْعَصْرِ إِلَى غُرُوبِ الشَّمْسِ، أُعْطِيَ أَهْلُ التَّوْرَةِ التَّوْرَةَ فَعَمِلُوا بِهَا حَتَّى انْتَصَفَ النَّهَارُ ثُمَّ عَجَزُوا فَأَعْطُوا قِيرَاطًا قِيرَاطًا، ثُمَّ أُعْطِيَ أَهْلُ الْإِنْجِيلِ الْإِنْجِيلَ فَعَمِلُوا بِهِ حَتَّى صَلَاةِ الْعَصْرِ ثُمَّ عَجَزُوا فَأَعْطُوا قِيرَاطًا قِيرَاطًا، ثُمَّ أُعْطِيتُمُ الْقُرْآنَ فَعَمِلْتُمْ بِهِ حَتَّى غُرُوبِ الشَّمْسِ فَأُعْطِيتُمْ قِيرَاطَيْنِ قِيرَاطَيْنِ، قَالَ أَهْلُ التَّوْرَةِ: رَبَّنَا هَؤُلَاءِ أَقَلُّ عَمَلًا وَأَكْثَرُ أَجْرًا. قَالَ: هَلْ ظَلَمْتُكُمْ مِنْ أَجْرِكُمْ مِنْ شَيْءٍ. قَالُوا: لَا. فَقَالَ: فَذَلِكَ فَضْلِي أَوْتِيهِ مَنْ أَشَاءَ».

الشاهد من هذا الحديث قوله: «من أشاء». فأنبت المشيئة، وهي مشيئة في فعله تعالى لا في فعل العبد، وهذا متفق عليه؛ أي: إثبات المشيئة في فعل الله، حتى عند المعتزلة الذين هم القدرية يُنبتون مشيئة الله في فعله.

وفي هذا الحديث: دليلٌ على فضيلة هذه الأمة.

وفيه: دليلٌ على أن من منع فضله فإنه لا يلام، إذا كان قد أعطى ذا الحقَّ حقَّه، فهؤلاء الأجراء: الأول من أول النهار إلى انتصاف النهار، عاملهم على قيراط، والثاني من انتصاف النهار إلى صلاة العصر، عاملهم أيضًا على قيراطٍ برضاهم، والثالث من صلاة العصر إلى الغروب عاملهم على قيراطين قيراطين، فهل يبقى حجةً للأولين؟

الجواب: لا؛ لأنه لم يمنعه حقهم، بل أعطاهم حقهم، فإذا زاد أحدًا فإنه لا يقال: إنه ظلم. ما دام الأولون قد أعطوا حقهم الذي رضوا به.

فإن قال قائل: وهل يجري ذلك فيما لو أعطى أولاده شيئاً على درهمٍ درهمٍ ورضوا به، ثم زاد أحدهم شيئاً؟ فالجواب: لا؛ لأن أصل العطية للأولاد لا يجب أن تكون بالسوية بين الذكور، وعلى النصف في الإناث؛ يعني: يعدل بينهم ويكون للذكر مثل حظ الأنثيين، هذا في العطية، أما في النفقة فالعدل أن يُعطى كل واحدٍ سواء كان من الإناث أو الذكور ما يحتاجه.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٦٨- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ الْمُسْنَدِيُّ، حَدَّثَنَا هِشَامٌ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ أَبِي إِدْرِيسَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ: بَايَعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي رَهْطٍ فَقَالَ: «أَبَايِعُكُمْ عَلَى أَنْ لَا تُشْرِكُوا بِاللَّهِ

شَيْئًا، وَلَا تَسْرِقُوا، وَلَا تَزْنُوا، وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ، وَلَا تَأْتُوا بِيَهْتَانٍ تَفْتَرُونَهُ بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَأَرْجُلِكُمْ، وَلَا تَعْصُونِي فِي مَعْرُوفٍ، فَمَنْ وَفَى مِنْكُمْ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ، وَمَنْ أَصَابَ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا فَاخَذَ بِهِ فِي الدُّنْيَا فَهُوَ لَهُ كَفَّارَةٌ وَطَهُورٌ، وَمَنْ سَتَرَهُ اللَّهُ فَذَلِكَ إِلَى اللَّهِ إِنْ شَاءَ عَذَبُهُ وَإِنْ شَاءَ غَفَرَهُ<sup>(١)</sup>.

هذه البيعة التي في هذا الحديث تُسَمَّى بَيْعَةُ النِّسَاءِ، والبيعة هي العهد والميثاق، وسميت ببيعة؛ لأن كل واحد منهما يمتدُّ بآخه إلى آخر، لإثبات هذا العهد، فيقول مثلاً: مُدَّ يَدَكَ أَبَايَعُكَ عَلَى كَذَا وَكَذَا. وهي ببيعة النساء المذكورة في قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يَبَايَعْنَكَ عَلَيَّ أَنْ لَا يُشْرَكَنَ بِاللَّهِ شَيْئًا﴾ [التَّحْكِيمَةُ: ١٧] إلى آخره.

والشاهد من هذا الحديث قوله: «فَذَلِكَ إِلَى اللَّهِ إِنْ شَاءَ عَذَبُهُ وَإِنْ شَاءَ غَفَرَهُ».

وفي هذا الحديث من الفوائد:

أَنْ مَنْ أَصَابَ شَيْئًا مِنْ هَذِهِ الْقَاذِرَاتِ كَالزَّانَا مَثَلًا، أَوْ قَتَلَ الْوَلَدَ، فَأَخَذَ بِهِ فِي الدُّنْيَا فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ، وَعَلَى هَذَا فَالْحُدُودُ كَفَارَاتٌ لِأَصْحَابِهَا، فَالزَّانِي إِذَا زَنَى ثُمَّ رُجِمَ أَوْ حُذِّ، فَإِنْ ذَلِكَ يَكُونُ كَفَّارَةً لَهُ، وَلَا يُعَاقَبُ عَلَيْهِ فِي الْآخِرَةِ.

وَلَا يُشْكِلُ عَلَى هَذَا -أَي: عَلَى أَنَّ الْحُدُودَ كَفَارَاتٌ- إِلَّا قِصَّةُ الْعُرَيْنَيْنِ الَّذِينَ سَعَوْا فِي الْأَرْضِ فَسَادًا<sup>(٢)</sup>، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خَلْفٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمْ جِزَاءُ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ [التَّحْكِيمَةُ: ٣٣]. فَأُثْبِتَ لَهُمْ عَقُوبَتَيْنِ عَقُوبَةً فِي الدُّنْيَا، وَعَقُوبَةً فِي الْآخِرَةِ. فِيمَا أَنْ يُقَالَ: إِنْ هَؤُلَاءِ لَعَظُمَ جَرْمُهُمْ وَفَسَادُهُمْ لَمْ يَكُنِ الْحُدُ مَكْفَرًا عَنْهُمْ، وَصَارُوا يُحْدِثُونَ فِي الدُّنْيَا فَتَقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خَلْفٍ، وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ، فَعَلَى هَذَا يَكُونُ مُسْتَتَى مِنْ بَقِيَةِ الْحُدُودِ.

وَمَا أَنْ يُقَالَ: إِنْ هَذَا مَنْسُوخٌ، وَأَنَّ الْحُدُودَ بَعْدُ صَارَتْ كَفَّارَةً لِأَصْحَابِهَا، وَلَكِنْ النِّسْخُ يَحْتَاجُ إِلَى تَعْدِيلِ إِمَّاكِانِ الْجَمْعِ، فَإِذَا أَمَكَّنَ الْجَمْعُ فَإِنَّهُ لَا نَسْخَ، وَالْجَمْعُ هُنَا سَهْلٌ وَذَلِكَ بِأَنْ نَقُولَ: هَذَا يُسْتَتَى مِنْ بَقِيَةِ الْحُدُودِ.



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٦٩- حَدَّثَنَا مُعَلَّى بْنُ أَسَدٍ، حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ، عَنْ أَبِي بَرْزَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ لَهُ سِتْرَانِ أَمْرَأَةٌ فَقَالَ: لَا طُوفَانَ اللَّيْلَةِ عَلَى نِسَائِي، فَلَتَحْمِلَنَّ كُلُّ امْرَأَةٍ وَلَدًا وَلَدًا فَارِسًا يُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، فَطَافَ عَلَى نِسَائِهِ فَمَا وَلَدَتْ مِنْهُنَّ إِلَّا امْرَأَةً وَلَدَتْ شَقًّا غُلَامًا، قَالَ نَبِيُّ اللَّهِ

(١) رواه مسلم (١٧٠٩).

(٢) تقدم تخرجه.

عَلَيْهِ السَّلَامُ: «لَوْ كَانَ سُلَيْمَانُ اسْتَشْنَى لَحَمَلَتْ كُلُّ امْرَأَةٍ مِنْهُمْ فَوَلَدَتْ فَارِسًا يُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ»<sup>(١)</sup>.  
هذا الحديثُ الشاهدُ منه: قوله: «لو كان سليمان استشنى». والمرادُ بالاستثناءُ قوله: إن شاء الله.

وسياقُ الحديثِ باللفظِ الآخرِ أصحُّ، وهو أن النساءَ كن تسعينَ امرأةً<sup>(٢)</sup> لا ستينَ امرأةً، وأنه قيل له: قل إن شاء الله. فلم يقل إن شاء الله.

والبخاريُّ كما بيَّنا يسوقُ أحيانًا الحديثَ بلفظٍ لا يُطابقُ الترجمةَ بناءً على لفظٍ آخرٍ يُطابقُها، أما أنه ذكره في محلٍّ آخر، وإما أنه جاء في روايةٍ ليست على شرطه، وقلنا: إن هذا فيه فائدة وهي: حمل الإنسان على البحث؛ أي: البحث عن الحديث وهل هو على شرطه أو لا، والبحث عن مكانه إن كان على شرطه في الصحيح.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٧٠- حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ الثَّقَفِيُّ، حَدَّثَنَا خَالِدُ الْحَذَّاءُ، عَنْ عِكْرَمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ دَخَلَ عَلَى أَعْرَابِيٍّ يَعُوذُهُ فَقَالَ: «لَا بَأْسَ عَلَيْكَ طَهُورٌ إِنْ شَاءَ اللَّهُ». قَالَ: قَالَ الْأَعْرَابِيُّ: طَهُورٌ! بَلْ هِيَ حُمَى تَفُورُ عَلَى شَيْخٍ كَبِيرٍ تُزِيرُهُ الْقُبُورُ. قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «فَنَعَمْ إِذَا». الْأَعْرَابُ أَجْدَرُ أَلَّا يَعْلَمُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ، فَهَذَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَرْجُو لِهَذَا الْأَعْرَابِيِّ وَيَقُولُ: «لَا بَأْسَ عَلَيْكَ طَهُورٌ إِنْ شَاءَ اللَّهُ». لَكِنْ كَانَ الْحُمَى كَانَتْ شَدِيدَةً فَقَالَ الْأَعْرَابِيُّ: «طَهُورٌ؟!» وَهَذِهِ الْجُمْلَةُ اسْتِفْهَامِيَّةٌ؛ يَعْنِي: أَيْكُونُ هَذَا طَهُورًا؟ ثُمَّ قَالَ: بَلْ هِيَ حُمَى تَفُورُ عَلَى شَيْخٍ كَبِيرٍ تُزِيرُهُ الْقُبُورُ. فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «فَنَعَمْ إِذَا». وَالظَّاهِرُ أَنَّهَا أَزَارَتُهُ الْقُبُورُ؛ لِأَنَّ الرَّسُولَ قَالَ: «فَنَعَمْ إِذَا». فَحَرِمَ هَذَا الرَّجُلُ بَرَكَةَ رَجَاءِ الرَّسُولِ ﷺ بِسَبَبِ أَنْ فِي قَلْبِهِ شَيْئًا مِنَ الْغَضَبِ عَلَى مَا حَصَلَ لَهُ.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٧١- حَدَّثَنَا ابْنُ سَلَامٍ، أَخْبَرَنَا هُشَيْمٌ، عَنْ حُصَيْنٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ، عَنْ أَبِيهِ حِينَ نَامُوا عَنِ الصَّلَاةِ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ قَبَضَ أَرْوَاحَكُمْ حِينَ شَاءَ وَرَدَّهَا حِينَ شَاءَ»، فَقَضَوْا حَوَائِجَهُمْ وَتَوَضَّعُوا إِلَى أَنْ طَلَعَتِ الشَّمْسُ وَابْيَضَّتْ فَقَامَ فَصَلَّى<sup>(١)</sup>.  
الشاهدُ من هذا الحديثِ قوله: «قَبَضَ أَرْوَاحَكُمْ حِينَ شَاءَ وَرَدَّهَا حِينَ شَاءَ».

\*\*\*

(١) رواه مسلم (١٦٥٤).

(٢) تقدم تخرجه.

(٢) رواه مسلم (٦٨١).

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٧٢- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ قَزَعَةَ، حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ وَالْأَعْرَجِ. ح. وَحَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، حَدَّثَنِي أَخِي، عَنْ سُلَيْمَانَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي عَتِيقٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَسَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ نَالَ: اسْتَبَّ رَجُلٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَرَجُلٌ مِنَ الْيَهُودِ، فَقَالَ الْمُسْلِمُ: وَالَّذِي اضْطَفَى مُحَمَّداً عَلَى الْعَالَمِينَ فِي قَسَمٍ يُقْسَمُ بِهِ، فَقَالَ الْيَهُودِيُّ: وَالَّذِي اضْطَفَى مُوسَى عَلَى الْعَالَمِينَ، فَرَفَعَ الْمُسْلِمُ يَدَهُ عِنْدَ ذَلِكَ نَلَطَمَ الْيَهُودِيُّ، فَذَهَبَ الْيَهُودِيُّ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَأَخْبَرَهُ بِالَّذِي كَانَ مِنْ أَمْرِهِ وَأَمْرِ الْمُسْلِمِ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «لَا تُخَيِّرُونِي عَلَى مُوسَى فَإِنَّ النَّاسَ يَضَعُقُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَأَكُونُ أَوَّلَ مَنْ يُفِيقُ فَإِذَا مُوسَى بَاطِشٌ بِجَانِبِ الْعَرْشِ فَلَا أَدْرِي أَكَانَ فِيمَنْ صَبَقَ فَأَفَاقَ قَبْلِي أَوْ كَانَ مِمَّنْ اسْتَشْنَى اللَّهَ»<sup>(١)</sup>.

الشاهد من هذا الحديث قوله: «أو كان ممن استشنى الله»؛ لأن الله ﷻ استشنى هذا بالمشيئة فقال: ﴿فَصَبَقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ﴾ [الزُّمَرُ: ٦٨].

وفي هذا: دليل على تواضع النبي ﷺ حيث قال: «لَا تُخَيِّرُونِي عَلَى مُوسَى». كما قال أيضاً: «لَا تُخَيِّرُونِي عَلَى يُونُسَ بْنِ مَتَّى». وذلك من تواضعه ﷺ ﷺ، ومعنى قوله: «لَا تُخَيِّرُونِي»؛ أي: لا تقولوا هو خير من كذا، وهذا من التواضع، وإلا فلا شك أن الرسول ﷺ خير الأنبياء، قال تعالى: ﴿تِلْكَ الْأَرْسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ﴾ [الْأَنْعَامُ: ٢٥٣].



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٧٣- حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ أَبِي عِيسَى، أَخْبَرَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ، أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «الْمَدِينَةُ يَأْتِيهَا الدَّجَالُ فَيَحْجِدُ الْمَلَائِكَةُ يَحْرُسُونَهَا فَلَا يَقْرُبُهَا الدَّجَالُ وَلَا الطَّاغُوتُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ»<sup>(١)</sup>.

الشاهد من هذا الحديث قوله: «إِنْ شَاءَ اللَّهُ».

وفي هذا بُشْرَى لأهل المدينة أن الدجال لا يَدْخُلُ عليهم المدينة، وأن الطاغوت أيضاً لا يَقَعُ فيها. ولكن قول الرسول ﷺ: «إِنْ شَاءَ اللَّهُ». يَحْتَمِلُ أَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ تَبَرُّكاً وَتَحْقِيقاً، وَيَحْتَمِلُ أَنَّهُ قَالَ تَرَدُّداً وَتَعْلِيقاً وَأَنَّهُ يُمَكِّنُ أَنْ يَأْتِيَهَا الطَّاغُوتُ، أَمَا الدَّجَالُ فَقَدْ جَاءَتْ أَحَادِيثُ كَثِيرَةٌ<sup>(٢)</sup> بِدُونِ اسْتِثْنَاءِ أَنَّهُ لَا يَدْخُلُهَا، وَلَكِنْ لَا يَغْنِي ذَلِكَ أَنْ كُلِّ مَنْ فِيهَا يَسْلَمُ مِنْ فِتْنَتِهِ؛ لِأَنَّ الْمَدِينَةَ حَيْثُ تَرْجُفُ ثَلَاثَ رَجَفَاتٍ فَيَخْرُجُ مِنْهَا -أَي: مَنْ

(١) رواه مسلم (٢٣٧٣).

(٢) رواه مسلم (٢٩٤٣).

(٢) انظر من ذلك ما رواه البخاري (٧١٣٣)، ومسلم (١٣٧٩).

المدينة - مَنْ كَانَ مُتَافِقًا، أَوْ كَافِرًا، أَوْ مَا أَشْبَهَ ذَلِكَ.

قَالَ الْحَافِظُ أَبُو حَجَرٍ فِي «الْفَتْحِ»:

قِيلَ: إِنَّهُ يَتَعَلَّقُ بِالطَّاعُونَ فَقَطْ. وَفِيهِ نَظَرٌ وَحَدِيثٌ مُحَجَّنٌ بِنِ أَدْرَعَ الْمَذْكُورَ أَنَّهَا يُؤَيَّدُ أَنَّهُ لِكُلِّ مِنْهَا <sup>(١)</sup> أَهْ-  
الظَّاهِرُ - وَاللَّهُ أَعْلَمُ - أَنَّهُ لِلتَّبَرُّكِ وَالتَّحْقِيقِ.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٧٤- حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ، أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، حَدَّثَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لِكُلِّ نَبِيٍّ دَعْوَةٌ فَأَرِيدُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ أَنْ أَخْتَبِيَ دَعْوَتِي شَفَاعَةً لِّأُمَّتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ» <sup>(١)</sup>.  
الشَّاهِدُ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ قَوْلُهُ: «فَأَرِيدُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ أَنْ أَخْتَبِيَ دَعْوَتِي شَفَاعَةً لِّأُمَّتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ».  
وَهَذَا مِنْ فَضْلِهِ ﷺ عَلَى أُمَّتِهِ أَنَّهُ اخْتَبَأَ الدَّعْوَةَ الْمُسْتَجَابَةَ لَهُ لِهَذَا الْغَايَةِ.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٧٥- حَدَّثَنَا يَسْرَةُ بْنُ صَفْوَانَ بْنِ جَمِيلٍ اللَّخْمِيُّ، حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «بَيْنَا أَنَا نَائِمٌ رَأَيْتُنِي عَلَى قَلِيبٍ فَتَزَعْتُ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ أَنْزِعَ، ثُمَّ أَخَذَهَا ابْنُ أَبِي قُحَافَةَ فَتَزَعَهُ دُنُوبًا أَوْ دُنُوبَيْنِ وَفِي نَزْعِهِ ضَعْفٌ وَاللَّهُ يُغْفِرُ لَهُ، ثُمَّ أَخَذَهَا عُمَرُ فَاسْتَحَالَتْ غَرْبًا فَلَمْ أَرْ عَبْقَرِيًّا مِنَ النَّاسِ يَفْرِي فَرِيَّهُ حَتَّى ضَرَبَ النَّاسُ حَوْلَهُ بِعَطَنِ» <sup>(٢)</sup>.  
هَذِهِ الرُّوْيَةُ أَوَّلَتْ بِالْخِلَافَةِ، وَالضَّعْفُ الَّذِي حَصَلَ لِأَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ زَالَ اللَّوْمُ عَنْهُ فِي قَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ: «وَاللَّهُ يُغْفِرُ لَهُ».

وَهُوَ أَيْضًا ضَعْفٌ نَسَبِيٌّ؛ أَي: بِالنَّسَبِ لِمَا حَصَلَ مِنْ عَمْرِ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ؛ لِأَنَّ الْفَتْوحَاتِ فِي عَهْدِ عَمْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَكْثَرُ بِكَثِيرٍ مِنَ الْفَتْوحَاتِ فِي عَهْدِ أَبِي بَكْرٍ، فَإِنْ أَبَا بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ اشْتَغَلَ بِحُرُوبِ الرَّدَّةِ وَبِأَشْيَاءَ دَاخِلِيَّةٍ، وَلَمْ تَنْتَشِرِ الْفَتْوحَاتُ فِي عَهْدِهِ كَمَا انْتَشَرَتْ فِي عَهْدِ عَمْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وَمَعَ ذَلِكَ فَإِنَّ الرَّسُولَ ﷺ بَادَرَ فَقَالَ: «وَاللَّهُ يُغْفِرُ لَهُ» وَحَيْثُ يُنْذَفَعُ اللَّوْمُ وَيَتِمُّ النِّقْصُ الَّذِي ذَكَرَهُ النَّبِيُّ ﷺ. وَالشَّاهِدُ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ قَوْلُهُ: «فَتَزَعْتُ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ أَنْزِعَ». فَفِيهِ إِثْبَاتُ الْمَشِيئَةِ.

\*\*\*

(١) انظر: «الفتح» (١٣/١٠٥).

(٢) رواه مسلم (١٩٨).

(٢) رواه مسلم (٢٣٩٢).



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٧٦- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ، حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ، عَنْ بُرَيْدٍ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ، عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا آتَاهُ السَّائِلُ وَرَبَّيَا قَالَ: جَاءَهُ السَّائِلُ أَوْ صَاحِبُ الْحَاجَةِ قَالَ: «اشْفَعُوا فَلْتَوْجَرُوا وَيَقْضِيَ اللَّهُ عَلَى لِسَانِ رَسُولِهِ مَا شَاءَ»<sup>(١)</sup>.

الشاهد من هذا الحديث قوله: «على لسان رسولِهِ ما شاء».

وفي هذا الحديث: دليل على استحباب الشفاعة لصاحب الحاجة، وهذا مشروط بما إذا لم يكن في ذلك مفسدة، فإن كان في ذلك مفسدة فإن الشفاعة لا تُشْرَعُ؛ لأن الشفاعة مصلحة محدودة ترجع إلى صاحبها الذي شفع له، فإذا كان ذلك يتضمّن مفسدة عامة أو مفسدة خاصة على نفس المشفوع له فإنها لا تُشْرَعُ.

فلو جاء شخص يسأل نفقة، وأنا أعلم أنه إذا أعطي النفقة سوف يُبدّرُها، ويشتري بها ما يحرّم من دخان أو غيره، فحينئذ لا تُشْرَعُ الشفاعة؛ لأن هذه الشفاعة ستؤدي إلى شيء محرم. وكذلك إذا كان يُخشى مفسدة عامة، بحيث إذا شفعت له صار هذا وسيلة لأن يستعمل الناس الرشاوي والوثائق المحرمة، فهذا أيضاً لا تُشْفَعُ له.

أما إذا لم يكن في ذلك مفسدة، فلا شك أن الشفاعة للناس وقضاء حوائجهم مأمور بها شرعاً.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٧٧- حَدَّثَنَا يَحْيَى، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، عَنْ مَعْمَرٍ، عَنْ هَمَامٍ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «لَا يَقُلْ أَحَدُكُمْ: اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي إِنْ شِئْتَ، ارْحَمْنِي إِنْ شِئْتَ، ارْزُقْنِي إِنْ شِئْتَ، وَلْيَعِزِّمْ مَسْأَلَتَهُ إِنَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ لَا مُكْرَهَ لَهُ»<sup>(٢)</sup>.

سبق الكلام على هذا الحديث، والشاهد منه قوله: «إِنْ شِئْتَ». لكنه سبق بلفظ أعم، حيث قال:

«إِذَا دَعَا أَحَدُكُمْ». فيكون أعم من طلب المغفرة، أو طلب الرحمة.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٧٨- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ، حَدَّثَنَا أَبُو حَفْصٍ عَمْرُو، حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ، حَدَّثَنِي ابْنُ شِهَابٍ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ تَمَارَى هُوَ وَالْحُرُّ بْنُ قَيْسٍ بْنِ حِصْنِ الْفَزَارِيِّ فِي صَاحِبِ مُوسَى أَهْوَى خَضِرٌ؟ فَمَرَّ بِهِمَا أَبِي بَنْ كَعْبٍ الْأَنْصَارِيُّ فَدَعَاهُ ابْنُ عَبَّاسٍ

(١) رواه مسلم (٢٥٨٥).

(٢) رواه مسلم (٢٦٧٩).

فَقَالَ: إِنِّي تَمَارَيْتُ أَنَا وَصَاحِبِي هَذَا فِي صَاحِبِ مُوسَى الَّذِي سَأَلَ السَّبِيلَ إِلَى لُقْيِهِ، هَلْ سَمِعْتَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَذْكُرُ شَأْنَهُ؟ قَالَ: نَعَمْ، إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «بَيْنَا مُوسَى فِي مَلَأٍ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ إِذْ جَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ: هَلْ تَعْلَمُ أَحَدًا أَعْلَمَ مِنْكَ؟ فَقَالَ مُوسَى: لَا. فَأَوْجِيَ إِلَى مُوسَى: بَلَى عَبْدُنَا خَضِرٌ. فَسَأَلَ مُوسَى السَّبِيلَ إِلَى لُقْيِهِ فَجَعَلَ اللَّهُ لَهُ الْحُوتَ آيَةً، وَقِيلَ لَهُ: إِذَا فَقَدْتَ الْحُوتَ فَارْجِعْ فَإِنَّكَ سَتَلْقَاهُ، فَكَانَ مُوسَى يَتَّبِعُ أَثَرَ الْحُوتِ فِي الْبَحْرِ، فَقَالَ فَتَى مُوسَى لِمُوسَى: أَرَأَيْتَ إِذْ أَوَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْحُوتَ وَمَا أَنْسَانِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ. قَالَ مُوسَى: ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغِي فَارْتَدَّا عَلَى آثَارِهِمَا قَصَصًا فَوَجَدَا خَضِرًا وَكَانَ مِنْ شَأْنِهِمَا مَا قَصَصَ اللَّهُ»<sup>(١)</sup>.

المؤلف رحمه الله اختصر القصة في هذا المكان والشاهد منها قول موسى للخضر: «سَتَجِدُنِي إِنْ

شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا» [الكهف: ٦٩].



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رحمه الله:

٧٤٧٩- حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ، أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ. وَقَالَ أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ: حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي يُونُسُ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «تَنْزِلُ غَدَا إِنْ شَاءَ اللَّهُ يُخَيِّفُ بَنِي كِنَانَةَ حَيْثُ تَقَاسَمُوا عَلَى الْكُفْرِ. يُرِيدُ الْمُحَصَّبُ»<sup>(١)</sup>.

هذا القول قاله الرسول ﷺ في حجة الوداع. والمُحَصَّبُ سُمِّيَ بذلك؛ لأنه كثيرُ الحصباء، وهو محلٌّ في ظاهر مكة، لما نزل النبي ﷺ حين رمى الجمرات في اليوم الثالث عشر نزل وصلى بها الظهر والعصر، والمغرب والعشاء، ثم رقد، ثم في آخر الليل ارتحل حتى أتى المسجد الحرام، ثم طاف طواف الوداع، ثم صلى صلاة الفجر، ثم انصرف راجعاً إلى المدينة.

والشاهد من هذا الحديث قوله: «تَنْزِلُ غَدَا إِنْ شَاءَ اللَّهُ».



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رحمه الله:

٧٤٨٠- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ عِيْنَةَ، عَنْ عَمْرِو، عَنْ أَبِي الْعَبَّاسِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمَرَ قَالَ: حَاصَرَ النَّبِيُّ ﷺ أَهْلَ الطَّائِفِ فَلَمْ يَفْتَحْهَا، فَقَالَ: «إِنَّا قَافِلُونَ غَدَا إِنْ شَاءَ اللَّهُ». فَقَالَ الْمُسْلِمُونَ: نَقْضُ وَلَمْ يَفْتَحْ. قَالَ: «فَاغْدُوا عَلَى الْقِتَالِ»، فَقَدُوا فَأَصَابَتْهُمْ جِرَاحَاتٌ. قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «إِنَّا قَافِلُونَ غَدَا إِنْ شَاءَ اللَّهُ» فَكَانَ ذَلِكَ أَعْجَبَهُمْ فَتَبَسَّمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ<sup>(٢)</sup>.

(١) رواه مسلم (٢٣٨٠).

(٢) رواه مسلم (١٣١٤).

(٢) رواه مسلم (١٧٧٨).

قوله: فتبسم رسول الله ﷺ. ذلك لأن رأيه الأول كان خيراً من رأيهم، لكن هذه عادة النبي ﷺ أنه يُعْطِيهِمْ بعض الشيء الذي يُرِيدُونَ حَتَّى يَعْرِفُوا أن رأيه هو الصواب، ومثل ذلك لما نهاهم عن الوصال فقالوا: إنك تُواصِل. فواصل بهم يوماً ويوماً حتى دخل شهر شوال، فقال: «لو تأخّر الهلال لزدنكم»<sup>(١)</sup>. فمكّنهم من الوصال مع نهيهم إياهم عنه؛ حتى يتبين لهم بعد ذلك أن الحكمة فيما نهاهم عنه، وهو ترك الوصال.

فهذا الحديث أيضاً مثله، فإنه لما قال: «إنا قافلون». قالوا: نَقْفُل ولم نَفْتَح. فتركهم، فلما أصيبوا بالجراح قال: «إنا قافلون» أعجبهم الأمر، فتبسم النبي ﷺ وقفل.



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٣٢- بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ﴾ حَقٌّ إِنْ أُفْزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا الْحَقُّ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ﴿٣٥﴾ ﴿تَبَارَكَ: ٢٣﴾. وَلَمْ يَقُلْ مَاذَا خَلَقَ رَبُّكُمْ. وَقَالَ جَلَّ ذِكْرُهُ: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ ﴿التَّحْقِيق: ٢٥٥﴾.

وَقَالَ مَسْرُوقٌ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ: إِذَا تَكَلَّمَ اللَّهُ بِالْوَحْيِ سَمِعَ أَهْلُ السَّمَوَاتِ شَيْئاً، فَإِذَا فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ وَسَكَنَ الصَّوْتُ عَرَفُوا أَنَّهُ الْحَقُّ، وَنَادَوْا: مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا الْحَقُّ. وَيُذَكِّرُ عَنْ جَابِرٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَنَسٍ قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: «يَحْشُرُ اللَّهُ الْعِبَادَ فَيَسْأَلُهُمْ بِصَوْتٍ يَسْمَعُهُ مَنْ بَعْدَ كَمَا يَسْمَعُهُ مَنْ قَرَبَ أَنَا الْمَلِكُ أَنَا الدَّيَّانُ».

هذا الباب عقده المؤلف رَحِمَهُ اللَّهُ لِيُبَيِّنَ أن قول الله ﷻ يَكُونُ بصوت، وهذا الذي عليه السلف الصالح أن كلام الله تعالى بحرف وصوت، والأدلة على ذلك سبقت، وقلنا: إن قول الله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يُعِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ﴾ ﴿التَّحْقِيق: ١١٦﴾. ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ﴾ ﴿التَّحْقِيق: ٣٤﴾. وأمثالها تدلُّ دلالة واضحة على أنه يَقُولُ قولاً يُسْمَعُ.

بل إن الله فَضَّلَ الصوت بأنه يَكُونُ رفيحاً وَيَكُونُ دُونَ ذلك، كما قال تعالى: ﴿وَنَدَيْنَهُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَفَرَّقْنَاهُ يَمِناً﴾ ﴿التَّحْقِيق: ٥٢﴾. فالسلف يَقُولُونَ: إن الله يَتَكَلَّمُ يَقُولُ بكلام مسموع، وبكلام يَكُونُ بحروف، وهذه الحروف متعاقبة وليست متقارنة، فالباء في بسم الله الرحمن الرحيم سابقة والسين بعدها، والميم بعدها، وهلمَّ جرّاً، ولا يَضُرُّ أن تُثَبِّتَ الحروف حرفاً بعد حرف؛ لأنه كما سبق أن الله لم يَزَلْ ولا يَزَالُ فعلاً، والذي يَخْدُثُ هو آحاد الكلام، وهو من الكمال أن يَكُونُ متى شاء تكلّم بما شاء.

وأما الصوت فظاهر أيضاً، قال تعالى: ﴿وَنَدَيْنَهُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ﴾ فهذا بصوت عالٍ، ﴿وَفَرَّقْنَاهُ يَمِناً﴾ وهذا بصوت منخفض، وفي الحديث يَقُولُ الله تعالى: «يَا آدَمُ، فيقول: لبيك وسعديك. فينادي

بصوت: **إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكَ أَنْ تُخْرِجَ مِنْ ذَرِيَّتِكَ بَعَثًا مِنَ النَّارِ**<sup>(١)</sup>، قَالَ: «فَيُنَادِي بِصَوْتٍ». فَأَكَّدَ النَّدَاءَ بِأَنَّهُ بِصَوْتٍ، مَعَ أَنَّ النَّدَاءَ لَا يَكُونُ إِلَّا بِصَوْتٍ، لَكِنْ هَذَا مِنْ بَابِ التَّوَكُّيدِ لِقَوْلِهِ: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾ [النَّبَأُ: ١٦٤].

قَوْلُهُ: **بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ﴾ حَتَّى إِذَا فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ إِلَى آخِرِهِ.** هَذِهِ الْآيَةُ بَقِيَّةُ آيَةٍ سَبَقَتْ وَهِيَ: ﴿قُلْ أَدْعُوا الَّذِينَ رَزَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيهِمَا مِنْ شِرْكٍَ وَمَا لَهُ مِنْهُمْ مِنْ ظَهِيرٍ﴾ [النَّبَأُ: ٢٢٢-٢٢٣]. فَهَذِهِ الْآيَةُ وَالَّتِي بَعْدَهَا قَطَعَتْ جَمِيعَ مَا يَتَعَلَّقُ بِهِ الْمَشْرِكُونَ، وَبَيَّنَّتْ أَنَّ أَوْلِيَاءَهُمْ وَأَصْنَامَهُمْ لَا تَسْتَحِقُّ الْعِبَادَةَ بِأَيِّ وَجْهِ مِنَ الْوُجُوهِ.

**أَوَّلًا: يَقُولُ: ﴿لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ﴾ يَعْني: لَا يَمْلِكُونَهَا اسْتِقْلَالًا، فَمِثْلًا: لَا يَمْلِكُونَ الْأَرْضَ، وَلَا يَمْلِكُونَ السَّمَاءَ، وَلَا يَمْلِكُونَ نَجْمَةً مِنَ النُّجُومِ، وَلَا يَمْلِكُونَ شَجَرَةً مِنَ الْأَشْجَارِ، وَلَا يَمْلِكُونَ ذَرَّةً مِنَ الذَّرَاتِ مِنَ الْأَرْضِ عَلَى وَجْهِ الْاسْتِقْلَالِ، وَمَا لَهُمْ فِيهِمَا مِنْ شِرْكٍَ يَعْني: وَلَا يَمْلِكُونَهَا عَلَى وَجْهِ الْمَشَارَكَةِ.**

**وَالْفَرْقُ بَيْنَ مَلِكِ الْاسْتِقْلَالِ، وَالْمَشَارَكَةِ يَظْهَرُ بِهَذَا الْمَثَالِ:** لَوْ قَدَّرْنَا أَنَّ هُنَاكَ عَشْرَةَ مِنَ الْغَنَمِ لِي فِيهَا خَمْسُ مَعِينَاتٍ، وَلِكِ خَمْسُ مَعِينَاتٍ. فَهَذَا مُلْكٌ اسْتِقْلَالِيٌّ، وَإِذَا كَانَتْ هَذِهِ الْعَشْرُ بَيْنَنَا، وَرِثْنَاهَا عَنْ أَبِينَا مِثْلًا. فَهَذَا مُلْكٌ مَشَارَكِيٌّ. فَهَذِهِ الْأَصْنَامُ لَا تَمْلِكُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ عَلَى وَجْهِ الْاسْتِقْلَالِ مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، وَلَا تُشَارِكُ أَيْضًا فِي ذَرَّةٍ وَاحِدَةٍ مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، ﴿وَمَا لَهُمْ فِيهِمَا مِنْ شِرْكٍَ﴾ [النَّبَأُ: ٢٢٢].

**هَلْ هَذِهِ الْأَصْنَامُ أَعَانَتْ اللَّهَ عَلَى خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ؟**

**الْجَوَابُ: لَا، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَمَا لَهُ مِنْهُمْ مِنْ ظَهِيرٍ﴾ [النَّبَأُ: ٢٢٢].** فَلَوْ كَانَ لَهُ مِنْهُمْ ظَهِيرٌ لَقِيلَ: إِنَّ هَذِهِ الْأَصْنَامَ بِهَا شَيْءٌ مِنَ التَّعَلُّقِ بِالسَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ. لَكِنْ حَتَّى الْمُسَاعَدَةِ وَالْإِعَانَةَ مُتَّفِقَةٌ عَلَيْهَا، فَهِيَ لَمْ تُسَاعِدِ اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَلَمْ تُعِثْ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، وَهُوَ سُبْحَانَهُ أَغْنَى الشُّرَكَاءَ عَنِ الشِّرْكِ، إِذَنْ لَيْسَ لَهَا يَدٌ عَلَى شَيْءٍ مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فَبَقِيَتِ الشَّفَاعَةُ، فَهَلْ تَشْفَعُ هَذِهِ الْأَصْنَامُ عِنْدَ اللَّهِ؟

**الْجَوَابُ: لَا، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ﴾ وَمَعْلُومٌ أَنَّ اللَّهَ لَا يَأْذُنُ لِهَذِهِ الْأَصْنَامِ؛ لِأَنَّهُ لَا يَرْضَاهَا، وَلَا يَرْضَى مَنْ تَشْفَعُ لَهُ وَهِيَ الْكُفَارُ. وَبِذَلِكَ انْقَطَعَتْ جَمِيعُ الْعِلَاقِ الَّتِي يَتَعَلَّقُ بِهَا الْمَشْرِكُونَ.**

**ثُمَّ قَالَ مِثْلًا لِعَظَمَتِهِ سُبْحَانَهُ، وَأَنَّ هَذِهِ الْأَصْنَامَ لَيْسَتْ بِشَيْءٍ بِالنِّسْبَةِ لِعَظَمَتِهِ: ﴿حَتَّى إِذَا فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ﴾ أَي: إِذَا تَكَلَّمَ صَعَقَتِ الْمَلَائِكَةُ؛ أَي: غَشِيَ عَلَيْهَا مِنْ عَظَمَةِ مَا تَسْمَعُ، فِإِذَا فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ؛ أَي:**

أَزِيلَ عَنْهَا الْفَرْعُ ﴿قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ﴾ يَعْنِي: يَسْأَلُونَ فِيَا بَيْنَهُمْ ﴿مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ﴾ وَفِي بَعْضِ الْأَفَافِ الْحَدِيثُ أَنَّهُمْ يَسْأَلُونَ جَبْرِيْلَ؛ لِأَنَّهُ أَوَّلُ مَنْ يَقِيْقُ فَيَقُوْلُونَ: ﴿مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ﴾ فَيَقُوْلُ: ﴿قَالُوا الْحَقُّ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيْرُ﴾ فَمَنْ هَذِهِ عَظَمَتُهُ كَيْفَ يَلِيْقُ عَقْلًا أَنْ يُشْرَكَ بِهِ مَنْ لَا يَمْلِكُ شَيْئًا فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ، وَلَيْسَ لَهُ فِيهَا شَرَكَةٌ، وَمَا بِهِ مِنْ ظَهِيْرٍ، وَشَفَاعَتُهُ لَا تَنْفَعُ عِنْدَ اللَّهِ.

﴿وَقَوْلُهُ: ﴿قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ﴾. قَوْلُهُ: «مَاذَا» اسْتِفْهَامِيَّةٌ وَتَكُونُ مَنْصُوبَةً عَلَى أَنَّهَا مَقُولُ الْقَوْلِ، وَلِهَذَا كَانَ الْجَوَابُ: «قَالُوا الْحَقُّ». وَلَمْ يَكُنِ الْجَوَابُ قَالُوا: الْحَقُّ؛ لِأَنَّهُ لَوْ كَانَتْ «ذَا» اسْمًا مَوْصُولًا عَلَى أَنَّهَا خَبْرٌ، لَكَانَ الْجَوَابُ يُطَابِقُ السُّؤَالَ فَيَقُوْلُ: الَّذِي قَالَ الْحَقُّ.

﴿ثُمَّ قَالَ سَبِّحَانَهُ: ﴿وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيْرُ﴾ الْعَلِيُّ: بِذَاتِهِ وَصِفَاتِهِ، وَعَلَوُ الصِّفَاتِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ بَيْنَ أَهْلِ الْقِبْلَةِ، حَتَّى أَهْلُ الْبِدْعِ يُشَيِّتُونَ لِلَّهِ عِلْوُ الصِّفَاتِ، عَلَى حَسَبِ مَفْهُومِهِمْ فِي عِلْوِ الصِّفَةِ؛ لِأَنَّهُمْ قَدْ يَقُوْلُونَ: فِي هَذَا عِلْوُ صِفَةٍ. وَهِيَ نَقْصٌ، كَقَوْلِهِمْ مَثَلًا: إِنْ اللَّهُ تَعَالَى لَا تَقُوْمُ بِهِ الْحَوَادِثُ، وَلَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَنْزِلَ، وَلَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَسْتَوِيَ عَلَى الْعَرْشِ، وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ.

لَكِنْ عَلَى كُلِّ حَالٍ: فَأَهْلُ الْقِبْلَةِ؛ أَي: مَنْ يَنْتَسِبُ لِلْإِسْلَامِ، كُلُّهُمْ مُتَّفِقُونَ عَلَى أَنَّ اللَّهَ عَالٍ عِلْوً صِفَةٍ حَسَبِ مَفْهُومِهِمْ فِي عِلْوِ الصِّفَةِ.

أَمَّا عِلْوُ الذَّاتِ، فَإِنَّهُ عِنْدَ السَّلَفِ فَقَطْ، أَمَّا أَهْلُ التَّحْرِيفِ وَالتَّعْطِيلِ، أَوْ أَهْلُ الْحُلُولِ، فَلَا؛ لِأَنَّ أَهْلَ الْحُلُولِ مِنَ الْجَهْمِيَّةِ وَغَيْرِهِمْ يَقُوْلُونَ: إِنْ اللَّهُ فِي كُلِّ مَكَانٍ. وَأَهْلُ التَّعْطِيلِ يَقُوْلُونَ: لَا يُوصَفُ بِأَنَّهُ فَوْقَ الْعَالَمِ وَلَا تَحْتَهُ، وَلَا يَمِيْنُ وَلَا شِمَالٌ، وَلَا مُتَّصِلٌ وَلَا مُفَصَّلٌ. وَقَدْ سَبَقَ الْكَلَامُ عَلَى هَذَا، وَيَبَيِّنُ أَنَّ الْعِلْوَ الذَّاتِيَّ قَدْ دَلَّ عَلَيْهِ الْكِتَابُ وَالسُّنَّةُ وَالْإِجْمَاعُ وَالْعَقْلُ وَالْفِطْرَةُ.

قَالَ: ﴿الْكَبِيْرُ﴾ فَهُوَ ﷻ ذُو الْكِبْرِيَاءِ وَالْعَظَمَةِ.

﴿وَقَوْلُهُ: «لَمْ يَقُلْ: مَاذَا خَلَقَ رَبُّكُمْ». هَذَا رَدٌّ عَلَى الْجَهْمِيَّةِ الَّذِينَ يَقُوْلُونَ: إِنْ كَلَامَ اللَّهِ مَخْلُوقٌ. وَرَبِّمَا نَقُوْلُ: وَعَلَى الْأَشَاعِرَةِ الَّذِينَ يَقُوْلُونَ: إِنْ مَا يُسْمَعُ مَخْلُوقٌ؛ لِأَنَّ الْأَشَاعِرَةَ يَقُوْلُونَ: مَا يُسْمَعُ مِنْ كَلَامِ اللَّهِ لَيْسَ هُوَ كَلَامَ اللَّهِ، بَلْ كَلَامُ اللَّهِ هُوَ الْمَعْنَى الْقَائِمُ بِنَفْسِهِ، وَأَمَّا مَا يُسْمَعُ فَهُوَ مَخْلُوقٌ خَلَقَهُ اللَّهُ لِلتَّبْعِيْرِ عَمَّا فِي نَفْسِهِ.

﴿وَقَوْلُهُ: «وَقَالَ جَلَّ ذِكْرُهُ: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾»؛ يَعْنِي: لَا أَحَدٌ يَشْفَعُ إِلَّا بِإِذْنِهِ، وَالْإِذْنُ هُوَ الْأَمْرُ لِمَنْ طَلَبَ الشَّفَاعَةَ أَنْ يَشْفَعَ، وَهَذَا لَا يَكُونُ إِلَّا بِالْكَلامِ.

﴿وَقَوْلُهُ: «وَقَالَ مَسْرُوقٌ: عَنْ ابْنِ مَسْعُوْدٍ ﷺ: إِذَا تَكَلَّمَ اللَّهُ بِالْحَوْحِ سَمِعَ أَهْلُ السَّمَوَاتِ شَيْئًا، فَإِذَا فَرَعَ عَنْ قُلُوْبِهِمْ، وَسَكَنَ الصَّوْتُ، عَرَفُوا أَنَّهُ الْحَقُّ، وَنَادَوْا: مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا: الْحَقُّ». وَهَذَا الْقَوْلُ عَنْ ابْنِ مَسْعُوْدٍ مَعْلُوقٌ فِي الْبَخَارِيِّ، لَكِنَّهُ مَجْزُومٌ بِهِ، وَقَدْ قَالَ أَهْلُ الْاِصْطِلَاحِ: إِنْ الْبَخَارِيُّ إِذَا رَوَى شَيْئًا مَعْلُوقًا مَجْزُومًا بِهِ فَهُوَ عِنْدَهُ صَحِيْحٌ، وَلَكِنْ لَا يَلْزَمُ مِنْ صَحَّتِهِ عِنْدَهُ أَنْ يَكُونَ صَحِيْحًا عِنْدَ غَيْرِهِ.

وابن مسعود رضي الله عنه حين يتكلم بهذا الكلام يكون له حكم الرفع؛ لأن هذا الكلام لا يقال بالرأي والاجتهاد.

ثم قال: «ويذكر عن جابر». قوله: يُذكر. بصيغة التمرّض، فهو عنده ضعيف.

ثم قال: «عن عبد الله بن أنيس قال: سمعت النبي ﷺ يقول: «يَحْشُرُ اللَّهُ الْعِبَادَ فَيُنَادِيهِمْ بِصَوْتٍ يَسْمَعُهُ مَنْ بَعْدَ كَمَا يَسْمَعُهُ مَنْ قُرْبَ: أَنَا الْمَلِكُ، أَنَا الدَّيَّانُ». وهذا الحديث هو الحديث المشهور الذي ارتحل له جابر بن عبد الله مسيرة شهر، وذلك أنه حدث بهذا الحديث عن عبد الله بن أنيس، فذهب إلى عبد الله بن أنيس مسيرة شهر. قال أهل الاصطلاح: يَطْلُبُ علوَّ السند. وقال أصحاب الفقه: للاستبانت والتثبت. وبين القولين فرق.

فالأولون يقولون: المقصود بذلك هو طلب علوَّ السند؛ لأن الحديث إذا روي عن ثلاثة، ثم روي عن أربعة، فعن الثلاثة يكون أعلى، والآن جابر قد حدث بالحديث فصار بينه وبين الرسول ﷺ عبد الله بن أنيس، والواسطة التي بين جابر وعبد الله بن أنيس، لكن إذا رواه عن عبد الله مباشرة صار بينه وبين الرسول واحد فقط، وهذا علوُّ سند.

وقال الفقهاء: بل هذا من أجل التثبت والاستبانت في الخبر. ولو قال قائل: بأنه للأمرين جميعاً، لم يكن هذا بعيداً، وإن كانت مسألة علوَّ السند، أو نزول السند، لم تكن معروفة في ذلك العهد تلك المعرفة التي يُشار إليها ويُرتحل إليها، من خرّج الحديث.

قال الحافظ ابن حجر رحمته الله في «الفتح» (٤٥٧/١٣):

قوله: «ويذكر عن جابر بن عبد الله، عن عبد الله بن أنيس». بنون ومهملة مصغرة، هو الجهنّي كما تقدّم في كتاب العلم، وأن الحديث الموقوف هناك طرف من هذا الحديث المرفوع، وتقدّم بيان الحكمة من إيراد هناك بصيغة الجزم وهنا بصيغة التمرّض، وساقه هنا من الحديث بعضه وأخرجه بتمامه في الأدب المفرد، وكذا أخرجه أحمد وأبو يعلى والطبراني كلهم عن طريق همام بن يحيى، عن القاسم بن عبد الواحد المكي، عن عبد الله بن محمد بن عقيل أنه سمع جابر بن عبد الله يقول: فذكر القصة، وأول المتن المرفوع: «يَحْشُرُ اللَّهُ النَّاسَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - أَوْ قَالَ: الْعِبَادَ - عَرَاءَ غُرْلًا بَهْمًا، قَالَ: قُلْنَا: وَمَا بَهْمًا؟ قَالَ: لَيْسَ مَعَهُمْ شَيْءٌ، ثُمَّ يُنَادِيهِمْ...» فذكره وزاد بعد قوله «الدَّيَّانُ»: «لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنَ أَهْلِ النَّارِ أَنْ يَدْخُلَ النَّارَ وَلَهُ عِنْدَ أَحَدٍ مِنَ أَهْلِ الْجَنَّةِ حَقٌّ حَتَّى يَقْضِيَهُ مِنْهُ، وَلَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنَ أَهْلِ الْجَنَّةِ أَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ وَلِأَحَدٍ مِنَ أَهْلِ النَّارِ عِنْدَهُ حَقٌّ حَتَّى يَقْضِيَهُ مِنْهُ حَتَّى اللَّطْمَةِ. قَالَ: قُلْنَا: كَيْفَ. وَأَنَا إِنَّمَا نَأْتِي عَرَاءَ بَهْمًا؟ قَالَ: الْحَسَنَاتُ وَالسَّيِّئَاتُ». لفظ أحمد عن يزيد بن هارون عن همام، وعبد الله بن محمد بن عقيل مختلف في الاحتجاج به، وقد أشرت إلى ذكر من تابعه في كتاب العلم. اهـ.

الشاهد من هذا الحديث قوله: «ينادي بصوت يسمعه من بعد كما يسمعه من قرب». إذا فهو صوت عظيم يبلغ الناس كلهم القريين منهم والبعيد.

ثُمَّ قَالَ الْحَارِثِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٨١- حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ عَمْرِو، عَنْ عِكْرَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ يَبْلُغُ بِهِ النَّبِيُّ ﷺ قَالَ: «إِذَا قَضَى اللَّهُ الْأَمْرَ فِي السَّاءِ ضَرَبَتِ الْمَلَائِكَةُ بِأَجْنِحَتِهَا خُضْعَانًا لِقَوْلِهِ كَأَنَّهُ سِلْسِلَةٌ عَلَى صَفْوَانٍ.» قَالَ عَلِيُّ وَقَالَ غَيْرُهُ: صَفْوَانٍ يَنْفُذُهُمْ ذَلِكَ فَإِذَا فُزَّعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قَالُوا: مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا الْحَقُّ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ.

قَالَ عَلِيُّ: وَحَدَّثَنَا سُفْيَانُ، حَدَّثَنَا عَمْرُو، عَنْ عِكْرَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ بِهَذَا. قَالَ سُفْيَانُ: قَالَ عَمْرُو: سَمِعْتُ عِكْرَمَةَ، حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ، قَالَ عَلِيُّ: قُلْتُ لِسُفْيَانَ قَالَ: سَمِعْتُ عِكْرَمَةَ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ: نَعَمْ. قُلْتُ لِسُفْيَانَ: إِنْ إِنْشَاءً رَوَى عَنْ عَمْرُو عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ يَرْفَعُهُ أَنَّهُ قَرَأَ فُزَّعَ قَالَ سُفْيَانُ: هَكَذَا قَرَأَ عَمْرُو، فَلَا أَذْرِي سَمِعَهُ هَكَذَا أَمْ لَا. قَالَ سُفْيَانُ: وَهِيَ قِرَاءَتُنَا.

قَالَ الْحَافِظُ ابْنُ حَجَرٍ فِي «الْفَتْحِ» (١٣/٤٥٨-٤٥٩):

قَوْلُهُ: «إِذَا قَضَى اللَّهُ الْأَمْرَ فِي السَّاءِ». وَقَعَ فِي حَدِيثِ ابْنِ مَسْعُودٍ الْمَذْكُورِ أَوْلاً: «إِذَا تَكَلَّمَ اللَّهُ فِي الْوَحْيِ». وَكَذَا فِي حَدِيثِ النَّوَاسِ بْنِ سَمْعَانَ عِنْدَ الطَّبْرَانِيِّ.

قَوْلُهُ: «ضَرَبَتِ الْمَلَائِكَةُ بِأَجْنِحَتِهَا». فِي حَدِيثِ ابْنِ مَسْعُودٍ: «سَمِعَ أَهْلُ السَّاءِ الصَّلْصَلَةَ».

قَوْلُهُ: «خُضْعَانًا». مُصَدَّرُ كَقَوْلِهِ: غُفْرَانًا. قَالَهُ الْخَطَّابِيُّ، وَقَالَ غَيْرُهُ: هُوَ جَمْعُ خَاضِعٍ.

قَوْلُهُ: (قَالَ عَلِيُّ). هُوَ ابْنُ الْمَدِينِيِّ أَوْ قَالَ غَيْرُهُ: «صَفْوَانٍ يَنْفُذُهُمْ». قَالَ عِيَاضٌ: ضَبَطُوهُ بِفَتْحِ

الْفَاءِ مِنْ صَفْوَانٍ. وَلَيْسَ لَهُ مَعْنَى وَإِنَّمَا أَرَادَ لَغَيْرِ الْمُبْنِيِّ.

قَوْلُهُ: «يَنْفُذُهُمْ». وَهُوَ بِفَتْحِ أَوَّلِهِ وَضَمِّ الْفَاءِ؛ أَيُ: يَعْثُمُهُمْ. قُلْتُ: وَكَذَا أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ، عَنْ سُفْيَانَ بْنِ عُيَيْنَةَ بِهَذِهِ الزِّيَادَةِ، وَلَكِنْ لَا يُفَسِّرُ بِهِ الْغَيْرُ الْمَذْكُورَ؛ لِأَنَّ الْمُرَادَ بِهِ غَيْرُ سُفْيَانَ، وَذَكَرَهُ الْكِرْمَانِيُّ بِلَفْظٍ: صَفْوَانٍ يَنْفُذُ فِيهِمْ ذَلِكَ بِزِيَادَةِ لَفْظِ الْإِنْفَادِ؛ أَيُ: يَنْفُذُ اللَّهُ ذَلِكَ الْقَوْلَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ، أَوْ مِنَ النُّفُودِ؛ أَيُ: يَنْفُذُ ذَلِكَ إِلَيْهِمْ أَوْ عَلَيْهِمْ.

ثُمَّ قَالَ: وَيَحْتَمِلُ أَنْ يُرَادَ غَيْرُ سُفْيَانَ، قَالَ: إِنْ صَفْوَانًا بِفَتْحِ الْفَاءِ، فَالِاخْتِلَافُ فِي الْفَتْحِ وَالسُّكُونِ، وَيَنْفُذُهُمْ غَيْرُ مُخْتَصٍّ بِالْغَيْرِ، بَلْ مُشْتَرِكٌ بَيْنَ سُفْيَانَ وَغَيْرِهِ أَنْتَهَى

وَسِيَاقٌ عَلِيٌّ فِي هَذِهِ الرَّوَايَةِ يُخَالِفُ هَذَا الْإِحْتِمَالَ، لَكِنْ قَدْ وَقَعَتْ زِيَادَةُ: «يَنْفُذُهُمْ» فِي الرَّوَايَةِ الَّتِي ذَكَرْتُهَا وَهِيَ عَنْ سُفْيَانَ فَيَقْوِي مَا قَالَ.

ثُمَّ قَالَ ابْنُ حَجَرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ:

تَنْبِيهُ: وَقَعَ فِي تَفْسِيرِ سُورَةِ الْحَجَرِ بِالسَّنَدِ الْمَذْكُورِ هُنَا بَعْدَ قَوْلِهِ: وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ فَسَمِعَهَا مُسْتَرْقُو السَّمْعِ، هَكَذَا إِلَى آخِرِ مَا ذَكَرَ مِنْ ذَلِكَ، وَهَذَا مَا يُبَيِّنُ أَنَّ التَّفْزِيعَ الْمَذْكُورَ يَقَعُ لِلْمَلَائِكَةِ، وَأَنَّ الضَّمِيرَ فِي قُلُوبِهِمْ لِلْمَلَائِكَةِ لَا لِلْكَفَّارِ، بِخِلَافِ مَا جَزَمَ بِهِ مَنْ قَدَّمَ ذَكَرَهُ مِنَ الْمَفْسِّرِينَ.

وَقَدْ وَقَعَ فِي حَدِيثِ النَّوَاسِ بْنِ سَمْعَانَ الَّذِي أَشْرْتُ إِلَيْهِ مَا نَصَّهُ: «أَخَذَتْ أَهْلُ السَّمَوَاتِ مِنْهُ

رعدةً خوفاً من الله وخَرُّوا سُجَّدًا فَيَكُونُ أَوَّلَ مَنْ يَرْفَعُ رَأْسَهُ جَبْرِيلُ، فَيُكَلِّمُهُ اللَّهُ بِمَا أَرَادَ، فَيَمْضِي بِهِ عَلَى الْمَلَائِكَةِ مِنْ سَاءٍ إِلَى سَاءٍ».

وفي حديثِ ابنِ عباسٍ عند ابنِ خُزَيْمَةَ وابنِ مَرْدَوَيْهِ: «كَمُرَّ السَّلْسَلَةِ عَلَى الصَّفْوَانِ، فَلَا يَنْزِلُ عَلَى أَهْلِ السَّمَاءِ إِلَّا صُعِقُوا، فَإِذَا فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ» إِلَى آخِرِ الْآيَةِ ثُمَّ يَقُولُ: يَكُونُ الْعَامُ كَذَا فَيَسْمَعُهُ الْجَنُّ.

وعند ابنِ مَرْدَوَيْهِ مِنْ طَرِيقِ بَهْزِ بْنِ حَكِيمٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ: «لَمَّا نَزَلَ جَبْرِيلُ بِالْوَحْيِ فُزِعَ أَهْلُ السَّمَاءِ لَانْخِطَاطِهِ، وَسَمِعُوا صَوْتَ الْوَحْيِ كَأَشَدِّ مَا يَكُونُ مِنْ صَوْتِ الْحَدِيدِ عَلَى الصَّفَا، فَيَقُولُونَ: يَا جَبْرِيلُ بِمَا أُمِرْتَ» الْحَدِيثُ.

وعنده وعند ابنِ أبي حاتمٍ مِنْ طَرِيقِ عَطَاءِ بْنِ السَّائِبِ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ: «لَمْ تَكُنْ قَبِيلَةٌ مِنَ الْجَنِّ إِلَّا وَلَهُمْ مَقَاعِدُ لِلْمَسْمَعِ، فَكَانَ إِذَا نَزَلَ الْوَحْيُ سَمِعَ الْمَلَائِكَةُ صَوْتًا كَصَوْتِ الْحَدِيدَةِ أَلْقَيْتَهَا عَلَى الصَّفَا، فَإِذَا سَمِعَتِ الْمَلَائِكَةُ ذَلِكَ خَرُّوا سُجَّدًا، فَلَمْ يَرْفَعُوا حَتَّى يَنْزَلَ، فَإِذَا نَزَلَ قَالُوا: مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ؟ فَإِنْ كَانَ مَا يَكُونُ فِي السَّمَاءِ قَالُوا: الْحَقُّ. وَإِنْ كَانَ مَا يَكُونُ فِي الْأَرْضِ مِنْ غَيْثٍ أَوْ مَوْتٍ تَكَلَّمُوا فِيهِ، فَسَمِعَتِ الشَّيَاطِينُ، فَيَنْزِلُونَ عَلَى أَوْلِيائِهِمْ مِنَ الْإِنْسِ».

وفي لَفْظٍ: يَقُولُونَ: «يَكُونُ الْعَامُ كَذَا فَيَسْمَعُهُ الْجَنُّ فَتُحْدِثُهُ الْكَهَنَةُ». وفي لَفْظٍ: «يَنْزِلُ الْأَمْرُ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا لَهُ وَقْعَةٌ كَوَقْعِ السَّلْسَلَةِ عَلَى الضَّخْرَةِ، فَيَفْزَعُ لَهُ جَمِيعُ أَهْلِ السَّمَوَاتِ...» الْحَدِيثُ.

فهذه الأحاديثُ ظاهرةٌ جداً في أَنَّ ذَلِكَ وَقَعَ فِي الدُّنْيَا، بِخِلَافِ قَوْلِ مَنْ ذَكَرْنَا مِنَ الْمَفْسِّرِينَ الَّذِينَ أَقْدَمُوا عَلَى الْجَزْمِ بِأَنَّ الضَّمِيرَ لِلْكَفَّارِ، وَأَنَّ ذَلِكَ يَقَعُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مُخَالَفِينَ لِمَا صَحَّ مِنَ الْحَدِيثِ النَّبَوِيِّ مِنْ أَجْلِ خُفَاءِ مَعْنَى الْغَايَةِ فِي قَوْلِهِ: «حَتَّى إِذَا فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ» فِي الْحَدِيثِ إِثْبَاتُ الشَّفَاعَةِ. اهـ.



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٨٢- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ، حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، عَنْ عُقَيْلٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا أَذِنَ اللَّهُ لِشَيْءٍ مَا أَذِنَ لِلنَّبِيِّ ﷺ يَتَغَنَّى بِالْقُرْآنِ، وَقَالَ صَاحِبٌ لَهُ يُرِيدُ أَنْ يَجْهَرَ بِهِ»<sup>(١)</sup>.

الشَّاهِدُ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ قَوْلُهُ: «مَا أَذِنَ اللَّهُ لِشَيْءٍ مَا أَذِنَ لِلنَّبِيِّ». وَمَعْنَى هَذَا الْإِذْنِ الْاسْتِمَاعُ لِلشَّيْءِ؛ يَغْنِي: مَا اسْتَمَعَ اللَّهُ لِشَيْءٍ كَاسْتِمَاعِهِ لِنَبِيِّ حَسَنِ الصَّوْتِ كَمَا فِي رِوَايَةِ أُخْرَى يَتَغَنَّى بِالْقُرْآنِ؛ يَغْنِي: يَجْهَرُ بِهِ.

وهذا دَلِيلٌ عَلَى: أَنَّ اللَّهَ ﷻ يَسْتَمِعُ إِلَى مَنْ يَقْرَأُ الْقُرْآنَ، وَكُلَّمَا كَانَ الْإِنْسَانُ أَحْسَنَ صَوْتًا وَأَدَاءً



كان الله إليه أسمع.

وظاهر سياق البخاري رحمه الله أنه يرى أن المراد بالاذن الإذن الكوني؛ يعني: أنه ﷺ يأمر هذا النبي فيتغنّى بالقرآن؛ لأنه ساقه في الأحاديث التي يتحدث فيها عن الكلام.

قال الحافظ ابن حجر رحمه الله في «الفتح» (١٣/ ٤٦٠):

وأشار بإيراده هنا إلى حديث فضالة بن عبيد، الذي أخرجه ابن ماجه من رواية ميسرة مولى فضالة، عن فضالة بن عبيد قال: قال النبي ﷺ: «اللَّهُ أَشَدُّ أَدْنًا إِلَى الرَّجُلِ الْحَسَنِ الصَّوْتِ بِالْقُرْآنِ مِنْ صَاحِبِ الْقَبْنَةِ إِلَى قَبْنَتِهِ». وذكره البخاري في «خلق أفعال العباد» عن ميسرة، وقوله: «أدنا» بفتح الهمزة والمعجمة؛ أي: اسمئاعا. اهـ

ويحتمل أن البخاري رحمه الله ساقه في هذا الباب؛ لقوله: «يتغنّى بالقرآن». والقرآن سبق أنه كلام الله ﷻ، وهذا أقرب؛ لأن المعنى الذي أشرنا إليه أولاً بعيد من أنه من الإذن الذي هو الأمر بعيد.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رحمه الله:

٧٤٨٣- حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصِ بْنِ غِيَاثٍ، حَدَّثَنَا أَبِي، حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ، حَدَّثَنَا أَبُو صَالِحٍ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رحمه الله قال: قال النبي ﷺ: «يَقُولُ اللَّهُ: يَا آدَمُ. فَيَقُولُ: لَبَّيْكَ وَسَعْدَيْكَ. فَيُنَادِي بِصَوْتٍ: إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكَ أَنْ تَخْرُجَ مِنْ دُرَّتِكَ بَعْنَا إِلَى النَّارِ»<sup>(١)</sup>. الشاهد من هذا الحديث قوله: «فَيُنَادِي بِصَوْتٍ: إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكَ أَنْ تَخْرُجَ مِنْ دُرَّتِكَ بَعْنَا إِلَى النَّارِ». وقد رَوَى: «فَيُنَادِي بِصَوْتٍ: إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكَ». فأبطل من يقول: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَتَكَلَّمُ بِحَرْفٍ وَصَوْتٍ» الاستدلال بهذا الحديث على أن الله يتكلم بحرف وصوت، وقال: إن قوله: «فَيُنَادِي». أي: يُنَادِي مُلْكٌ مِنَ الْمَلَائِكَةِ، بدليل قوله: «إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكَ». حيث ساقه مساق الغائب.

ولكن هذا وإن كان له احتمال إلا أنه ضعيف، يُضَعِّفُهُ أَنْ اللَّهَ يَقُولُ: يَا آدَمُ. فَيَقُولُ: لَبَّيْكَ وَسَعْدَيْكَ. فكان مقتضى ذلك أن الذي يُنَادِيهِ هو الله، فكيف يقول: يَا آدَمُ. فإذا قال: لَبَّيْكَ وَسَعْدَيْكَ. وكَلَّ مُلْكًا يُكَلِّمُهُ، هذا بعيد من السياق، وإنما الذي ناداه هو الله ﷻ، بدليل الرواية الأخرى: «فَيُنَادِي بِصَوْتٍ: إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكَ».

وأما إقامة الظاهر مقام المضمحل حيث قالوا: إن الله. بدل: إني أمرك. فيقال: إن إقامة الظاهر مقام المضمحل هنا إشارة إلى قوة سلطان الله ﷻ، ودليل ذلك أنه قرن بالأمر قوله: إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكَ، وهذا كما يقول الملك في الدنيا: إِنَّ الْمَلِكَ يَأْمُرُكَ أَنْ تَفْعَلَ كَذَا وكذا. أو إن أمير المؤمنين يأمرُكَ أَنْ تَفْعَلَ كَذَا وكذا. وهو يعني نفسه، فهذا من باب التعظيم، والالتفات للتعظيم في اللغة العربية أسلوب متبع ومعروف.

وقوله: «بصوت». تأكيد لقوله: «يُنَادِي»؛ لأن المناداة لا تكون إلا بصوت، وهو كقوله تعالى: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾ [الشع: ١٦٤]. فإن تكلِيمًا هذه جاءت للتوكيد، ولهذا تُسمَّى عند النحويين مصدرًا مؤكدًا.

وفي هذا إثبات أن الله تعالى يتكلم بصوت وهو كذلك، ولهذا يُخاطب موسى ويكلّمه، ويخاطب النبي ﷺ ويكلّمه ليلة المعراج فهم يسمعون صوته ويردّون عليه.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٨٤- حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: مَا غُرْتُ عَلَى امْرَأَةٍ مَا غُرْتُ عَلَى خَدِيجَةَ وَلَقَدْ أَمَرَهُ رَبُّهُ أَنْ يُشْرَهَا بِبَيْتٍ فِي الْجَنَّةِ (١).

الشاهد من هذا الحديث قولها: «ولقد أمره ربّه»؛ لأن الأمر لا يكون إلا بالكلام، ففيه إثبات أن الله ﷻ يتكلّم، وقد سبق الكلام على ذكر كلام الله ﷻ، وأن أهل السنة والجماعة يقولون: إن الله يتكلّم بحرف وصوت، يتكلّم بما شاء، متى شاء، كيف شاء.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٣٣- بَابُ كَلَامِ الرَّبِّ مَعَ جِبْرِيلَ وَنِدَاءِ اللَّهِ الْمَلَائِكَةَ.

وَقَالَ مَعْمَرٌ: وَإِنَّكَ لَتَلْقَى الْقُرْآنَ. أَيُّ يُلْقَى عَلَيْكَ، وَتَلْقَاهُ أَنْتَ. أَيُّ: تَأْخُذُهُ عَنْهُمْ، وَمِثْلُهُ فَنَلْقَى آدَمَ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ.

قوله: «بابُ كلامِ الربِّ مع جبريل». جبريل عليه السلام هو أشرف الملائكة، وهو موكل بالوحي ينقله إلى من شاء الله ﷻ، وكلام الله معه، هو كما قال الله ﷻ: ﴿وَلَنُزِيلُ رَبِّ الْمَآئِينَ﴾ [نزل] ﴿يُوحِ الْأَمِينَ﴾ [١٣] عَلَىٰ فَلَكَ لَتَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِينَ [١٣] ﴿ [الشع: ١٩٢-١٩٤]. وقال: ﴿وَلَنَلْقَى الْقُرْآنَ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ﴾ [الشع: ٦]. أَيُّ: يُلْقَى عَلَيْكَ الْقُرْآنَ، ﴿مِنْ لَدُنْ﴾ أَيُّ: من عند. ﴿حَكِيمٍ عَلِيمٍ﴾. وقدم الحكمة هنا لبيان أن ما جاء به هذا القرآن فإنه مبني على الحكمة، وكل ما في القرآن فإنه مطابق للحكمة تامة، سواء كان من الأخبار العلمية، أم من الأحكام العملية.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٨٥- حَدَّثَنِي إِسْحَاقُ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ - هُوَ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ - عَنْ أَبِيهِ، عَنْ

أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى إِذَا أَحَبَّ عَبْدًا نَادَى جِبْرِيلَ: إِنَّ اللَّهَ

قَدْ أَحَبَّ فَلَانًا فَأَجِبَهُ. فَيُجِبُهُ جِبْرِيلُ، ثُمَّ يَنَادِي جِبْرِيلُ فِي السَّمَاءِ: إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَبَّ فَلَانًا فَأَجِبُوهُ. فَيُجِبُهُ أَهْلُ السَّمَاءِ، وَيُوضَعُ لَهُ الْقَبُولُ فِي أَهْلِ الْأَرْضِ<sup>(١)</sup>.

هذا حديث عظيم فيه بيان الغاية العظيمة من محبة الله سبحانه للعبد، فإنه سبحانه إذا أحبَّ عبداً نادى جبريل - والمناداة لا تكون إلا بصوت - : «إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَبَّ فَلَانًا». وهنا أتى بصيغة الغائب من باب التعظيم كما أسلفنا آنفسا.

يَقُولُ: «إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَبَّ فَلَانًا فَأَجِبَهُ، فَيُجِبُهُ جِبْرِيلُ». امثالاً لأمر الله ﷻ، ومحبة لأحباب الله.

ثُمَّ قَالَ: «ثُمَّ يَنَادِي جِبْرِيلُ فِي السَّمَاءِ: إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَبَّ فَلَانًا فَأَجِبُوهُ. فَيُجِبُهُ أَهْلُ السَّمَاءِ». وَيَذْكُرُ ذَلِكَ بِاسْمِهِ الْخَاصِّ، ثُمَّ يُوضَعُ لَهُ الْقَبُولُ فِي أَهْلِ الْأَرْضِ. فَيَقْبَلُهُ أَهْلُ الْأَرْضِ، وَلَا قَبُولَ إِلَّا بِعَدِّ مَحَبَّةٍ؛ لِأَنَّهُ لَا يُجِبُهُ إِلَّا تَقَبُّلٌ مِنْهُ، أَمَا هَذَا فَيُوضَعُ لَهُ الْقَبُولُ فِي الْأَرْضِ فَيَكُونُ رَجُلًا مَقْبُولًا، وَقَوْلُهُ: مَقْبُولًا أَي: عِنْدَ النَّاسِ.

وَفِي هَذَا: دَلِيلٌ عَلَى إِثْبَاتِ مَحَبَّةِ اللَّهِ لِلْعَبْدِ، وَأَهْلِ السَّنَةِ وَالْجَمَاعَةِ يَقُولُونَ: إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ وَيُحِبُّ؛ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿مَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوِيٍّ مُجْتَمِعٍ وَيُخَوِّتُهُمُ﴾ [التَّوْحِيدُ: ١٠٤].

وَلَكِنْ أَهْلُ التَّحْرِيفِ قَالُوا: لَا مَحَبَّةَ مِنَ اللَّهِ لِلْعَبْدِ وَلَا مِنَ الْعَبْدِ لِلَّهِ.

وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ: الْعَبْدُ يُحِبُّ اللَّهَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْعَبْدَ.

وَحَرَّفُوا الْآيَاتِ الْكَثِيرَةَ فِي الْمَحَبَّةِ إِلَى أَنْ الْمَرَادَ بِهَا الثَّوَاتُ، فَقَالُوا: إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ؛ أَي: يُشَبِّهُهُمْ. فَفَسَّرُوا بِشَيْءٍ بَاطِنٍ مُنْفَصِلٍ، قَالُوا: أَوْ يُرِيدُ ثَوَابَهُمْ. فَفَسَّرُوا بِالْإِرَادَةِ الَّتِي هُمْ يُشَبِّتُونَهَا.

وَلَكِنَّا نَقُولُ: إِنَّ حُبَّ الشَّيْءِ فَوْقَ الْإِرَادَةِ وَفَوْقَ الْإِثَابَةِ، وَالْمَحَبَّةُ ثَابِتَةٌ لِلَّهِ حَقًّا.

فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ: وَهَلْ هُنَاكَ طَرِيقٌ يَصِلُ بِهَا الْإِنْسَانُ إِلَى أَنْ يُجِبَهُ اللَّهُ؟

قُلْنَا: نَعَمْ، هُنَاكَ طَرِيقٌ بَيَّنَّهُ اللَّهُ ﷻ فِي قَوْلِهِ: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾ [التَّوْحِيدُ: ٣١].

فَالطَّرِيقُ إِلَى كَوْنِ اللَّهِ يُحِبُّ الْعَبْدَ أَنْ يَتَّبِعُ الْعَبْدُ الرَّسُولَ ﷺ، وَكَلِمَا كَانَ الْإِنْسَانُ أَتْبَعَ لِرَسُولِ اللَّهِ كَانَ أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ؛ وَذَلِكَ لِأَنَّ الْحَكَمَ إِذَا عَلَّقَ بَعْلَةً قَوِيَّ بِقُوَّتِهَا وَضَعْفَ بضعفِهَا، وَالْحَكْمُ هُنَا هُوَ حُبُّ اللَّهِ لِعَبْدِهِ، وَقَدْ عَلَّقَ بِاتِّبَاعِ الرَّسُولِ ﷺ، فَكَلِمَا كَانَ الْإِنْسَانُ أَتْبَعَ لِرَسُولِ اللَّهِ كَانَ أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ، فَإِذَا أَرَدْتَ أَنْ يُحِبَّكَ اللَّهُ فَاتَّبِعِ الرَّسُولَ ﷺ ظَاهِرًا وَبَاطِنًا.



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٨٦- حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنْ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ

اللَّهِ ﷺ قَالَ: «يَتَعَاقَبُونَ فِيكُمْ مَلَائِكَةٌ بِاللَّيْلِ وَمَلَائِكَةٌ بِالنَّهَارِ وَيَجْتَمِعُونَ فِي صَلَاةِ الْعَصْرِ وَصَلَاةِ

الْفَجْرِ، ثُمَّ يَعْرِجُ الَّذِينَ بَاتُوا فِيكُمْ فَيَسْأَلُهُمْ وَهُوَ أَعْلَمُ بِهِمْ: كَيْفَ تَرَكْتُمْ عِبَادِي؟ فَيَقُولُونَ تَرَكْنَاهُمْ وَهُمْ يُصَلُّونَ وَآتَيْنَاهُمْ وَهُمْ يُصَلُّونَ<sup>(١)</sup>.

هذا الحديث سبق الكلام عليه في باب قوله تعالى: ﴿سَمِعُ الْمَلَائِكَةَ وَالرُّوحَ إِلَيْهِ﴾ [التكوير: ٢٤].  
وأتى به المؤلف هنا في باب الكلام إشارة إلى أن الله تعالى يكلّم الملائكة.  
وسبق الكلام على الإشكال النحوي في قوله: «يَتَعَاقِبُونَ فِيكُمْ مَلَائِكَةٌ». وبيننا جواب أهل النحو عليه، وأن بعضهم قال: إن هذه لغة معروفة عند العرب ويُسمونها لغة: أَكَلُونِي الْبَرَاغِيثُ. وبعضهم قال: إن الواو فاعلٌ وملائكة بدلٌ من يَتَعَاقِبُونَ، وأن الفائدة من ذلك: التفصيل بعد الإجمال؛ لأن قوله: «يَتَعَاقِبُونَ» الضمير فيه مبهم لا يُعلّم مرجعه، فإذا جاء قوله: «مَلَائِكَةٌ». صارت الجملة مبيّنة بعد الإجمال، فصارت أوقع في النفس.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبَخَارِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ:

٧٤٨٧- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ وَاصِلٍ، عَنِ الْمَعْرُورِ، قَالَ سَمِعْتُ أَبَا ذَرٍّ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «أَتَانِي جِبْرِيلُ فَبَشَّرَنِي أَنَّهُ مَنْ مَاتَ لَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا دَخَلَ الْجَنَّةَ. قُلْتُ: وَإِنْ سَرَقَ وَإِنْ زَنَى. قَالَ: وَإِنْ سَرَقَ وَإِنْ زَنَى»<sup>(١)</sup>.

الشاهد من هذا الحديث: أن جبريل بشر الرسول ﷺ، والبشارة هذه لا تقع من جبريل من تلقاء نفسه، بل لابد أن الله أخبره بذلك، فبشر به جبريل النبي ﷺ.  
وقوله: «مَنْ مَاتَ لَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا دَخَلَ الْجَنَّةَ». استدل به من قال: إن تارك الصلاة لا يكفر وقال: إن تارك الصلاة ليس بمشرك فيدخل الجنة.

ولكننا نجيّب عن هذا بأحد جوابين:

الجواب الأول: أننا لا نسلّم أن تارك الصلاة ليس بمشرك؛ لأن النبي ﷺ قال: «بين الرجل وبين الشرك والكفر ترك الصلاة».

والثاني: أننا لو سلّمنا أن ترك الصلاة ليس بشرك كان هذا عامًا، وأدلة كفر تارك الصلاة خاصة، والقاعدة: أن العام يُحمّل على الخاص. فيكون الخاص خارجًا من العموم.

\*\*\*

(١) رواه مسلم (٦٣٢).

(٢) رواه مسلم (٩٤).

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٣٤- بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ وَالْمَلَكُ يَشْهَدُونَ﴾ [النِّسَاءُ: ١٦٦].

قَالَ مُجَاهِدٌ: يَنْزِلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ بَيْنَ السَّمَاءِ السَّابِعَةِ وَالْأَرْضِ السَّابِعَةِ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ﴾ الضمير فيه يعود على القرآن؛ لأن الله يقول: ﴿لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ﴾.

وقد سبق بيان معنى قوله: ﴿أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ﴾ وأن لها معنيين:

المعنى الأول: كأنه قال: أنزله عن علم منه.

والثاني: أن العلم هنا يراد به المعلوم.

أما قوله: ﴿وَالْمَلَكُ يَشْهَدُونَ﴾؛ يعني: يشهدون بأن الله أنزل هذا القرآن بعلمه.

ثم قال: «وقال مجاهد: ﴿يَنْزِلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ﴾ بين السماء السابعة والأرض السابعة». يبيِّن إلى قوله

تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَنْزِلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ﴾، الأمر؛ أي: أمر الله. ﴿بَيْنَهُنَّ﴾؛

يعني: بين السماء السابعة والأرض السابعة يَنْزِلُ أمر الله.

والسموات سبع طباق، والأرضون كذلك سبع طباق، هذا هو الصحيح في الأرضين؛ بقوله: ﴿وَمِنَ الْأَرْضِ

مِثْلَهُنَّ﴾ ولقول النبي ﷺ: «مَنْ اقْطَعَ مِنَ الْأَرْضِ شِبْرًا طَوْفَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ سَبْعِ أَرْضِينَ»<sup>(١)</sup>.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٨٨- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا أَبُو الْأَخْوَصِ، حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَاقَ الْهَمْدَانِيُّ، عَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ

قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يَا فُلَانُ إِذَا أَوَيْتَ إِلَى فِرَاشِكَ فَقُلْ: اللَّهُمَّ أَسْلَمْتُ نَفْسِي إِلَيْكَ، وَوَجَّهْتُ

وَجْهِي إِلَيْكَ، وَفَوَّضْتُ أَمْرِي إِلَيْكَ، وَالْجَأْتُ ظَهْرِي إِلَيْكَ، رَغْبَةً وَرَهْبَةً إِلَيْكَ، لَا مَلْجَأَ وَلَا مَنَاجَا مِنْكَ

إِلَّا إِلَيْكَ، أَمَنْتُ بِكِتَابِكَ الَّذِي أَنْزَلْتَ، وَبِنَبِيِّكَ الَّذِي أَرْسَلْتَ، فَإِنَّكَ إِنْ مِتَّ فِي لَيْلَتِكَ مِتَّ عَلَى

الْفِطْرَةِ، وَإِنْ أَصْبَحْتَ أَصْبَحْتَ أَجْرًا»<sup>(١)</sup>.

قَوْلُهُ: «أَصْبَحْتَ أَجْرًا». في نسخة: «أَصْبَحْتَ خَيْرًا».

وهذا الحديث قد تقدّم الكلام عليه، والشاهد منه هنا قوله: «بِكِتَابِكَ الَّذِي أَنْزَلْتَ».

وسبق لنا أن البراء قال: برسولك الذي أرسلت. فقال: «قل بنبيك الذي أرسلت»<sup>(٢)</sup>.

وسبق لنا أن بينا لماذا قال له الرسول ﷺ: «قل بنبيك الذي أرسلت». وبيننا أنه لوجهين:

(١) تقدم تخريجه.

(٢) رواه مسلم (٢٧١٠).

(٢) تقدم تخريجه.

الوجه الأول: أنه لو قيل: برسولك الذي أُرسلت. فقد يُوهَم أنه جبريل، لأنه رُسول مرسل، وقد ذُكر مقارناً للقرآن الذي أنزل.  
الوجه الثاني: لو قالَ برسولك الذي أُرسلت. لكانت دلالتهَا على النبوة بطريق اللزوم، لكن إذا قالَ: نبيك الذي أُرسلت. كانت الدلالة على وجه المطابقة، والدلالة في المطابقة أقوى من الدلالة في اللزوم.



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٨٩- حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ أَبِي أَوْفَى قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ الْأَحْزَابِ: «اللَّهُمَّ مُنْزِلَ الْكِتَابِ، سَرِيعَ الْحِسَابِ، اهْزِمِ الْأَحْزَابَ وَزَلْزِلْ بِهِمْ». زَادَ الْحَمِيدِيُّ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي خَالِدٍ، سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ<sup>(١)</sup>.  
قوله: «زاد الحميدي». زيادة الحميدي هي زيادة السماع، وبهذا نعرف أن الزيادة تكون في المتن، وتكون في السند، والزيادة في السند تكون من مزيد متصل الأسانيد، وتكون من زيادة صيغ الأداء، والبخاري هنا قال: إن هذا زيادة. وهي زيادة في صيغة الأداء، وليست زيادة راوٍ محذوف من رواية أخرى، وليست زيادة متني أو شيء في المتن.  
فتبين بهذا أن المحدثين رَحِمَهُمُ اللَّهُ يَتَوَسَّعُونَ في بعض المصطلحات.



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٩٠- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، عَنْ هُشَيْمٍ، عَنْ أَبِي بَشِيرٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: «وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافُ بِهَا». قَالَ: أَنْزِلَتْ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ مُتَوَارٍ بِمَكَّةَ، فَكَانَ إِذَا رَفَعَ صَوْتَهُ سَمِعَ الْمُشْرِكُونَ فَسَبُّوا الْقُرْآنَ وَمَنْ أَنْزَلَهُ وَمَنْ جَاءَ بِهِ، فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى: «وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافُ بِهَا». لَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ حَتَّى يَسْمَعَ الْمُشْرِكُونَ، وَلَا تُخَافُ بِهَا عَنْ أَصْحَابِكَ فَلَا تُسْمِعُهُمْ، وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا: أَسْمِعُهُمْ وَلَا تَجْهَرُ حَتَّى يَأْخُذُوا عَنْكَ الْقُرْآنَ<sup>(٢)</sup>.  
هذا من تفسير ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، وابن عباس أعلم الصحابة بالتفسير - ما عدا الخلفاء الراشدين وكبار الصحابة -.

وقوله: «وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافُ بِهَا». المراد: لا تَجْهَرُ جَهْرًا يَسْمَعُهُ الْمُشْرِكُونَ، فَيَسُبُّونَ الْقُرْآنَ وَمَنْ أَنْزَلَهُ - وهو الله - وَمَنْ جَاءَ بِهِ.  
وفي هذا إشارة أو دليل - إذا قلنا بأن قول الصحابي حجة - على أن الإنسان إذا خاف إذا تَكَلَّمَ بموعظة، أو قرأ

(١) رواه مسلم (١٧٤٢).

(٢) رواه مسلم (٤٤٦).

قرآنًا، أن يُسَبَّ القرآن، أو تُسَبَّ الموعظة، فإن الأولى ألا يَفْعَلَ، وأن يَجْعَلَ المسألة في وقتٍ آخر، وهذا من الحكمة ألا تَضَع القرآن أو الموعظة بين يدي من يَمْتَنُهَا.

ولهذا قَالَ: لا تَجْهَرُ ولا تُخَافُ وابتغ بين ذلك سبيلًا. فلا تُخَافُ بها؛ لأنك لو خَافَتْ لم يَسْمَعْ أصحابك قراءتك، بل اجْعَلْ قراءتك وسطًا فَتَجْهَرُ بها بحيث يَسْمَعُ أصحابك، وتُخَافُ بحيث لا يَسْمَعُ المشركون. والشاهد من هذا قوله: أَنْزَلْتُ ورسولُ اللَّهِ ﷺ متوارٍ بمكة؛ أي: أنها نَزَلَتْ من عندِ اللَّهِ، فيكون فيه دليلٌ على أن اللَّه تَكَلَّمَ بالقرآن.



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٣٥- بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿يُرِيدُونَ أَن يُبَدِّلُوا كَلِمَ اللَّهِ﴾ [البقرة: ١٠٥]. إِنَّهُ لَقَوْلٌ فَضْلٌ حَقٌّ وَمَا هُوَ بِالْهَزْلِ بِاللَّعِبِ.

قَالَ تَعَالَى: ﴿سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ إِذَا انْطَلَقْتُمْ إِلَى مَغَائِرٍ لِنَأْخُذُهَا دَرُوبًا نَنْتَعِمُ بِمُرِيدُونَ أَن يُبَدِّلُوا كَلِمَ اللَّهِ﴾ [البقرة: ١٠٥]. والمراد بالتبديل هنا، تبديلُ معناه وحكمه، لا أنهم يُرِيدُونَ أَن يُبَدِّلُوا لفظه؛ لأنهم لا يَسْتَطِيعُونَ ذلك.

وفي هذا دليلٌ على أن الذين يُحَرِّفُونَ الكلمَ عن مواضعه مبدلون لكلامِ اللَّهِ، وكذلك الذين يَصْرِفُونَ النصوصَ عن ظاهرها مبدلون لكلامِ اللَّهِ ﷻ؛ لأن الكلامَ في الحقيقة يَرَادُ به معناه، فإذا غَيَّرَ المعنى فيكون تغييرًا للفظ؛ لأن الألفاظ قوالب.

والشاهد من ذلك قوله: ﴿كَلِمَ اللَّهِ﴾. فدلَّ ذلك على إثباتِ الكلامِ ﷻ.

وهو قال تعالى: ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ فَضْلٍ﴾ [الطلاق: ١٣]. والقول لا يكون إلا كلامًا.

وهو قوله: ﴿فَضْلٌ﴾ قَالَ: حَقٌّ. والصحيح أنه أَعَمُّ من كلمةٍ حَقٌّ، فهو فَضْلٌ يَفْصِلُ بين الحقِّ والباطل، وبين المسلمين والمجرمين، فهو فَضْلٌ في كلِّ شيءٍ يَخْتِاجُ إلى فصل.

وهو قوله: ﴿وَمَا هُوَ بِالْهَزْلِ﴾ [الطلاق: ١٤]. أي: بِاللَّعِبِ، بل هو جَدٌّ، وحَزْمٌ، وقُوَّةٌ، وعِزَّةٌ، وكلُّ من تَمَسَّكَ بالقرآن فإنه سَوْفَ يَكُونُ حاله كهذه الحال.



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٩١- حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: يُؤْذِنِي ابْنُ آدَمَ بِسَبِّ الدَّهْرِ، وَأَهْلُ الدَّهْرِ. بِيَدِي الْأَمْرُ، أَقْلُبُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ»<sup>(١)</sup>.

الشاهد من هذا الحديث قوله: «بِيَدِي الْأَمْرُ». فالأمر كله لله، ولا يُمكن أن يُبَدِّلَ كلامَ اللَّهِ، كما

قَالَ تَعَالَى: ﴿لَا مَبْدَلَ لِكَلِمَتِهِمْ﴾ [الأنعام: ١١٥]. فإذا كان بيده الأمرُ فإنه لا يَجُوزُ لنا أن نُبدَلَ كلماته لا باللفظ ولا بالمعنى.

وقد سبق الكلامُ على هذا الحديث، وبيننا أن معنى قوله تعالى: «وأنا الدهر»؛ أي: أنا مدبرُ الدهر، وليس المعنى أن الله هو الدهر؛ لأن الذين يَسْبُون الدهرَ لا يريدون أن يسبوا الله، إنما يريدون أن يسبوا الدهر الذي هو الوقتُ والزمنُ، فتجدُه يَسْبُ السَّنَةَ، أو يَسْبُ الشهرَ، أو يَسْبُ اليومَ، وما أشبه هذا، وقد بينَّ الله ﷻ أن سبَّ هذه المخلوقاتِ هو في الحقيقة سبُّ الله؛ لأن الذي يُدبرُ هذه المخلوقاتِ هو الله؛ أما هذه المخلوقاتِ فلا تُدبرُ نفسها.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ بِخَلَّتْهُ:

٧٤٩٢- حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ، حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «يَقُولُ اللَّهُ ﷻ: الصَّوْمُ لِي وَأَنَا أَجْزِي بِهِ، يَدْعُ شَهْوَتَهُ وَأَكَلَهُ وَشَرِبَهُ مِنْ أَجْلِي، وَالصَّوْمُ جُنَّةٌ، وَلِلصَّائِمِ فَرْحَتَانِ: فَرَحَةٌ حِينَ يُفْطِرُ، وَفَرَحَةٌ حِينَ يَلْقَى رَبَّهُ، وَلَخُلُوفٌ فَمِ الصَّائِمِ أَطْيَبُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ رِيحِ الْمِسْكِ»<sup>(١)</sup>.

قوله: «يَقُولُ اللَّهُ ﷻ: الصَّوْمُ لِي وَأَنَا أَجْزِي بِهِ». قَالَ العلماءُ معنى قوله: «الصوم لي». أنه سرُّ بيني وبين العبد؛ لأن الصومَ مركَّبٌ من نية وترك، ولا يَعْلَمُ بالنية والترك إلا الله ﷻ؛ فلهذا اخْتُصَّ الله به وأضافه لنفسه.

وقيل: بل معناه: أن الإنسان إذا كان عليه مظالم، وأُخِذَ من حسناته يومَ القيامة، فإنه يُؤْخَذُ من جميع الحسناتِ إلا الصومَ، فإنه لا يُؤْخَذُ منه شيءٌ؛ لأنه لله.

والمعنى الأولُ أَصَحُّ، وهو أن الصومَ لله؛ لأنه ليس فيه رياءٌ، بل هو خالصٌ له، بدليل قوله: «وأنا أجزي به». ثم بينَ حِكْمَةَ اختصاصه به سبحانه فقال: «يَدْعُ شَهْوَتَهُ، وَأَكَلَهُ، وَشَرِبَهُ، مِنْ أَجْلِي». وقوله: «يَدْعُ شَهْوَتَهُ»؛ يَعْنِي: الْجَمَاعَ، وَيَدْعُ أَيْضًا أَكَلَهُ وَشَرِبَهُ مِنْ أَجْلِ اللَّهِ ﷻ، وهذا هو الإخلاصُ.

وهذه الثلاثة هي التي نَصَّ عليها الله في القرآن في قوله تبارك وتعالى: ﴿قَالَتْنِ بَشِيرُوهُنَّ وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَبَيِّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ﴾ [الأنعام: ١٨٧]. وهي التي أجمع المسلمون على أنها تُفْسِدُ الصومَ<sup>(٢)</sup>.

قوله: «يَدْعُ شَهْوَتَهُ». هل تُفْسَرُ هذا بالجماعِ فقط؟ ونقول: لا يُفْطَرُ بالمذي والمنِّي والمباشرة، أو نقول: إنها تَشْمَلُ الجماعَ والإنزالَ؟

(١) رواه مسلم (١١٥١).

(٢) انظر: «المغني» لابن قدامة (٣٤٩/٤)، و«المجموع» للنووي (٣٢١/٦)، و«مجموع فتاوى شيخ الإسلام» (٢١٩/٢٥) وغيرها من كتب الفقه.



الجوابُ أن يُقالَ: أما المباشرةُ فإنها لا تُفطرُ الصائمَ بلا شك؛ لأن النَّبيَّ ﷺ كان يُقبلُ وهو صائمٌ، ويُباشِرُ وهو صائمٌ<sup>(١)</sup>.

وكذلك المذي ولو من شهوة لا يُفطرُ الصائمَ؛ لأنه ليس عليه دليلٌ، وليس فيه شهوةٌ، فالشهوةُ بغيره لا به.

وأما المنى فإن جمهور العلماء على أنه يُفطرُ الصائمَ؛ لأنه شهوةٌ، ودليل ذلك قوله ﷺ: «وفي بُضعٍ أحَدكم صدقةٌ، قالوا: يا رسول الله أيا نبي أحدنا شهوته ويكون له فيها أجر؟ قال: نعم أرأيتم لو وضعها في الحرام أكان عليه وزر؟ قالوا: نعم، قال: فإذا وضعها في الحلال لكان له أجر»<sup>(٢)</sup>. والذي يوضع هو النطفة، وهذا يدل على أن المنى مفطرٌ، وهو الأصحُّ.

وأما الجبأ فالإجماعُ منعقدٌ على أنه مفطرٌ.

وقوله: «وأنا أجزي به». لا شك أن الله ﷻ يجزي على كل شيء، لكن قال العلماء: إضافة الجزاء على الصوم إلى الله ﷻ يُفيد أن هذا جزاء أكثر من غيره، وعللوا ذلك بأن الصوم فيه أنواع الصبر الثلاثة، فهو صبرٌ على طاعة الله، وصبرٌ عن معصية الله، وصبرٌ على أقدار الله بما يخلص للصائم من الجوع والعطش، والهزال، وضعف النفس، والصابرون يُجزون أجرهم بغير حساب.

وقوله تبارك وتعالى: «الصومُ جنة»<sup>(٣)</sup>. الجنة هي ما يتقى به سهام الأعداء، مأخوذة من الاجتنان وهو الخفاء؛ لأن الإنسان يختم به عن سهام الأعداء وهو مثل الصاج الكبير الذي يُخبز عليه يحمله المقاتل، فإذا رأى أحدًا صوب إليه سهمًا دفع السهم بهذا الترس الذي يسمى جنة.

والمراد بكونه جنة: أنه يستتر به الإنسان في الدنيا من قول الزور، والعمل به، والجهل، وفي الآخرة يتقي به من النار.

وقوله: «وللصائم فرحتان: فرحة حين يُفطر، وفرحة حين يلقى ربه»<sup>(٤)</sup>. وفرحته حين يُفطر تكون لأمرين:

الأمر الأول: تناول ما أحل الله له من طعام، وشراب، ونكاح، فإن النفس إذا حُبست عن ذلك ثم أُرِيد لها فيه فرحت.

الأمر الثاني: فرحته بإداء هذه الفريضة إن كان صوم فرضي، أو التطوع إن كان صوم نفل.

والفرح الثاني: فرحه حين يلقى ربه يوم القيامة، ويجد أجر الصوم مؤقرًا عند الله ﷻ.

وقوله: «ولخوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك». الخوف هو الرائحة التي

(١) رواه البخاري (١٩٢٧)، ومسلم (١١٠٦).

(٢) رواه مسلم (١٠٠٦).

(٣) رواه البخاري (١٩٠٤)، ومسلم (١١٥١).

(٤) المصدر السابق.

تَنْبَعُثُ مِنَ الْمَعْدَةِ عِنْدَ خُلُوقِهَا، وَهِيَ رَائِحَةٌ مُسْتَكْرَهَةٌ فِي مَشَامِّ النَّاسِ، لَكِنَّا عِنْدَ اللَّهِ أَطْيَبُ مِنْ رِيحِ الْمَسْكِ، لِأَنَّهَا نَاشِئَةٌ عَنْ طَاعَتِهِ، وَهَذَا يُشَبِّهُ قَوْلَ الرَّسُولِ ﷺ فِي دَمِ الشَّهِيدِ: «أَنَّهُ يَأْتِيهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَجْرُحُهُ يَنْتَعِبُ دَمًا، اللَّوْنُ لَوْنُ الدَّمِ، وَالرَّيْحُ رِيحُ الْمَسْكِ»<sup>(١)</sup>.  
وَكُلُّ هَذِهِ الْجَمَلِ فِي هَذَا الْحَدِيثِ تُفِيدُ التَّرْغِيبَ فِي الصُّومِ، وَالْحَثَّ عَلَيْهِ، وَبَيَانُ فَوَائِدِهِ فِي الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ.  
وَالشَّاهِدُ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ قَوْلُهُ: يَقُولُ اللَّهُ ﷻ. ثُمَّ ذَكَرَ الْحَدِيثَ. وَهَذَا كَلَامٌ -مَقُولُ الْقَوْلِ- فَذَلِكَ عَلَى أَنَّ اللَّهَ ﷻ يَتَكَلَّمُ بِكَلَامٍ بِحُرُوفٍ تُتْلَى وَتُقْرَأُ.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٩٣- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنْ هَمَّامٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «بَيْنَا أَيُّوبُ يَغْتَسِلُ عُرْمَانًا خَرَّ عَلَيْهِ رَجُلٌ جَرَادٍ مِنْ ذَهَبٍ، فَجَعَلَ يَخْنِي فِي نَوْبِهِ فَنَادَى رَبُّهُ: يَا أَيُّوبُ أَلَمْ أَكُنْ أَغْنِيَنَّكَ عَمَّا تَرَى؟ قَالَ: بَلَى يَا رَبِّ وَلَكِنْ لَا غِنَى لِي عَنْ بَرَكَتِكَ».  
سَبَقَ الْكَلَامُ عَلَى هَذَا الْحَدِيثِ، وَالشَّاهِدُ مِنْهُ قَوْلُهُ: «فَنَادَاهُ رَبُّهُ». وَالنَّسْخَةُ الَّتِي عِنْدِي: «فَنَادَى رَبُّهُ» بِدُونِ ضَمِيرٍ. وَالْمَعْنَى وَاحِدٌ.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٩٤- حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، حَدَّثَنِي مَالِكٌ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْأَعْرَبِيِّ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «يَنْزِلُ رَبُّنَا تَبَارَكَ وَتَعَالَى كُلَّ لَيْلَةٍ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا حِينَ يَبْقَى ثُلُثُ اللَّيْلِ الْآخِرِ، فَيَقُولُ: مَنْ يَدْعُونِي فَأَسْتَجِيبَ لَهُ، مَنْ يَسْأَلُنِي فَأُعْطِيَهُ، مَنْ يَسْتَغْفِرُنِي فَأَغْفِرَ لَهُ»<sup>(٢)</sup>.  
هَذَا هُوَ حَدِيثُ النَّزُولِ، وَهُوَ حَدِيثٌ عَظِيمٌ الْفَائِدَةِ، وَفِيهِ قُوَّةُ الرَّجَاءِ، وَقَدْ شَرَحَهُ شَيْخُ الْإِسْلَامِ ابْنُ تَيْمِيَّةَ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي كِتَابِ مُسْتَقَلِّ شَرْحًا وَافِيًا، وَهُوَ كَمَا هُوَ مَعْرُوفٌ طَوِيلُ النَّفْسِ رَحِمَهُ اللَّهُ، وَقَدْ تَكَلَّمَ عَلَيْهِ بِكَلَامٍ طَوِيلٍ جَدًّا.  
﴿قَوْلُهُ: «يَنْزِلُ رَبُّنَا»﴾. وَفِي لَفْظٍ: «يَنْزِلُ رَبُّنَا تَبَارَكَ وَتَعَالَى». وَسَبَقَ بَيَانُ مَعْنَى قَوْلِهِ: تَبَارَكَ: أَنَّهُ كَثِيرُ الْبَرَكَةِ، وَتَجَلُّ الْبَرَكَةُ بِاسْمِهِ.

﴿وَأَمَّا قَوْلُهُ: «تَعَالَى» فَمَعْنَاهُ: تَعَالَى عَنْ كُلِّ عَيْبٍ وَنَقْصٍ﴾.

﴿وَقَوْلُهُ: «يَنْزِلُ رَبُّنَا» النَّزُولُ هُنَا مُضَافٌ إِلَى الرَّبِّ ﷻ، وَالْفِعْلُ الْمُضَافُ إِلَى اللَّهِ يُكَوِّنُ فِعْلًا وَاقِعًا مِنَ اللَّهِ، وَهَذَا هُوَ الْوَاجِبُ إِثْبَاتُهُ؛ لِأَنَّ هَذَا هُوَ ظَاهِرُ اللَّفْظِ، وَالنَّاسُ فِي كَلَامِهِمْ إِذَا قَالُوا: قَالَ

(١) رواه البخاري (٢٨٠٣)، ومسلم (١٨٧٦).

(٢) رواه مسلم (٧٥٨).

وفعل وذهب وجاء وربك ونزل. فإن هذه الأوصاف تعود إلى الفاعل الذي أُضيفت له، فإذا كان النبي ﷺ - وهو أعلم الخلق بالله، وأنصح الخلق لعباد الله، وأفصح الخلق فيما يقول، وأصدقهم فيما يُخبر - يقول: «يُنزل ربنا تبارك وتعالى كل ليلة إلى السماء الدنيا» فإنه لا يبقى مجالاً للتحريف، ولا أن يُقال: إن المراد ينزل أمره أو تنزل رحمته أو ينزل ملك من ملائكته، بل نقول: ينزل الله نفسه. أما كيف ينزل؟ فهنا نقف ونقول: الله أعلم، فالنزول معلوم، والكيف مجهول، والإيمان به واجب، والسؤال عنه بدعة.

فإذا قال قائل: وإذا نزل إلى السماء الدنيا فهل يلزم أن يخلو منه العرش؟ فالجواب أن نقول لهذا السائل: هذا السؤال بدعة، لو كان هذا من الدين؛ أي: لو كان علمنا بكونه يخلو منه العرش أو لا يخلو من الدين لكان ذلك مبيّناً قبل وفاة الرسول ﷺ؛ لأن الله يقول: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ [آل عمران: 3]. فقد أكمل الله الدين لنا عقيدة، وقولاً، وعملاً.

ثم نقول: هل أنت أحرص على معرفة صفات الله من الصحابة؟ إن قال: نعم. قلنا: كذبت. وإن قال: لا. قلنا: فلماذا لم يسألوا الرسول ﷺ؟ نقول: هم لم يسألوا؛ لأن عندهم من تعظيم الله، والأدب مع الله، وعدم التقديم بين يدي الله ورسوله، ما ليس عند هذا السائل، هذا هو السبب أن يرد مثل هذا السؤال من الخلف من هذه الأمة دون أن يرد من سلف هذه الأمة؛ لأن في قلوب سلف الأمة من تعظيم الله، والتأدب بين يدي الله ورسوله، ما ليس عند خلف هذه الأمة؛ ولذلك لا يسألون عن هذا الشيء.

فلو سأل سائل وقال: هل نزول الله إلى السماء الدنيا ينافي علوه؟ فالجواب: لا؛ لأن علوه وصف لازم له، والوصف اللازم لا يمكن أن يتحول أو يتغير.

فإذا قال: إذا أثبت علوه فكيف ينزل؟

فالجواب أن نقول: إن نزوله إلى السماء الدنيا أمر لا يُخاط به، فليس معنى نزوله أن تكون السماء الثانية وما فوقها فوقه، بل هذا شيء مستحيل، فليس معنى نزوله أن السماء الدنيا تُقله وما فوقها يُطله، فإن هذا من الظنون الكاذبة، ولا يظن هذا الظن إلا من لم يقدر الله حق قدره، فالله أعظم وأجل من أن تُحيط به السموات، أو يُحيط به شيء من مخلوقاته، ونحن ليس علينا إلا أن نُسلم، حتى وإن حارت عقولنا في كيفية هذا الشيء، فالعقل قد يحار ويقول: كيف يكون هذا؟ فنقول: الحيرة حدثت لعدم قدرتنا على الإحاطة بصفات الله ﷻ، ولكن العقل لا يحيل ذلك بالنسبة لله؛ لأن الله تعالى ليس كمثله شيء في جميع الصفات.

❦ وقوله: «حِينَ يَبْقَى ثُلُثُ اللَّيْلِ الْآخِرِ». الليلُ لا شك أنه يُحْتَسَبُ من غروبِ الشمسِ بالنصِّ والإجماع، فإن قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَوْتُوا إِلَى آلِيلٍ﴾ [التكوير: ١٨٧]. يَحْصُلُ بغروبِ الشمسِ بالاتفاق<sup>(١)</sup>، بل بالنصِّ وهو قولُ النَّبِيِّ ﷺ: «إِذَا أَقْبَلَ اللَّيْلُ مِنْ هَاهُنَا، وَأَدْبَرَ النَّهَارُ مِنْ هَاهُنَا - يَشِيرُ إِلَى الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ - وَغَرِبَتِ الشَّمْسُ فَقَدْ أَفْطَرَ الصَّائِمُ»<sup>(٢)</sup>. وهذا هو معنى قوله تعالى: ﴿إِلَى آلِيلٍ﴾.

إذا: ابتداءُ الليلِ يَكُونُ من غروبِ الشمسِ ولا إشكالَ فيه. لكن انتهاءُ الليلِ هل يَكُونُ بطلوعِ الفجرِ أو بطلوعِ الشمسِ؟ الجواب: أما فلكيًّا فإن الليلَ يَنْتَهِي بطلوعِ الشمسِ؛ لأن الشمسَ ما دامتِ مواجهةً للأرضِ فهو نهارٌ، فإذا اختفت فهو دليلٌ.

وأما شرعًا فالنهارُ من طلوعِ الفجرِ.

فإن قيل: هل نحمل هذا الحديثَ على المعنى الشرعيِّ أو على المعنى اللُّغويِّ؟ فالجواب: أن هذا يَنْبَغِي على قاعدةٍ معروفةٍ وهي: أن خطابَ الشرعِ يَنْبَغِي على المصطلح الشرعيِّ؛ أي: على الحقيقةِ الشرعيةِ، فإن وافقت الحقيقةَ اللُّغويةَ فهذا واضحٌ، وإن خالفت الحقيقةَ اللُّغويةَ وَجَبَ الأخذُ بالحقيقةِ الشرعيةِ، فإذا جاء في لسانِ الشارعِ مثلاً: أقم الصلاةَ. فهل نقولُ: المعنى أقم الدعاء؟

الجواب: لا، مع أن الصلاةَ في اللغةِ الدعاءُ؛ لأن اصطلاحَ كُلِّ متكلمٍ يُحْمَلُ عليه كلامُهُ. فعلى هذا نقولُ: الأقربُ في هذا الحديثِ أن الليلَ المعتبرَ هو من غروبِ الشمسِ إلى طلوعِ الفجرِ، ويدُلُّ لذلك أنه جاء في بعضِ الألفاظِ: «حَتَّى يَطْلُعَ الْفَجْرُ». وعليه يَكُونُ المعنى واضحًا.

ولكن كيف نَعْرِفُ ثُلُثَ اللَّيْلِ؟

نقولُ: قَسَمَ ما بين غروبِ الشمسِ إلى طلوعِ الفجرِ على ثلاثةٍ، فما حَصَلَ فهو ثُلُثُ اللَّيْلِ، فإذا بقي هذا المقدارُ فهذا وقتُ النزولِ الإلهيِّ.

وهل يَخْتَلِفُ هذا الثُلُثُ باختلافِ الفصولِ، وباختلافِ الأماكنِ؟

الجواب: نعم، يَخْتَلِفُ باختلافِ الفصولِ، وباختلافِ الأماكنِ، فالليلُ في أيامِ الصيفِ يَكُونُ قصيرًا، والليلُ في أيامِ الشتاءِ يَكُونُ طويلًا، والليلُ في الجانبِ الشماليِّ من الأرضِ، أو الجنوبيِّ الذي حول القطبِ يَكُونُ طويلًا جدًّا في أيامِ الشتاءِ، وربما يَصِلُ إلى أسبوعٍ أو أسبوعين، وكلما قربنا من خطِّ الاستواءِ، قرب التساوي بين الليلِ والنهارِ.

من فوائدِ هذا الحديثِ: إثباتُ نزولِ الرَّبِّ ﷻ في هذا الوقتِ من الليلِ، وهو نزولٌ حقٌّ، ولكن

(١) انظر: «التمهيد» لابن عبد البر (١٠/ ٦٢)، و«الإقناع في مسائل الإجمال» لابن قطان (١/ ٢٣١).

(٢) رواه البخاري (١٩٥٤)، ومسلم (١١٠٠).

لَا نَعْلَمُ كَيْفِيَّتَهُ، كَسَائِرِ الصِّفَاتِ، وَلَا يَحِلُّ لَنَا أَيْضًا أَنْ نَمَثِّلَهُ بِنزولِ الواحدِ منا من السطحِ إلى الأرضِ مثلاً؛ لَأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ: ﴿فَلَا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: ١٧٤]. وَيَقُولُ: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [البقرة: ١١٠].

❖ وَقَوْلُهُ: «فَاسْتَجِيبْ لَهُ» نُصِبَ الْفِعْلُ «فَاسْتَجِيبْ» بِفَاءِ السَّبَبِيَّةِ، فَإِنَّمَا تَنْصِبُ الْفِعْلَ الْمَضَارِعَ إِذَا وَقَعَتْ بَعْدَ سَبْعَةِ أُمُورٍ مَجْمُوعَةٍ فِي بَيْتٍ مَشْهُورٍ وَهُوَ:

مُرْوَاعِغُ وَانَّةٍ وَسَلِّ وَاعْرِضْ لِحَضْرَتِهِمْ تَمَنَّ وَارْجُ كَذَلِكَ النَّفْيِ قَدْ كُمَلَّا<sup>(١)</sup>

فهذه السبعة متى سبقت فاء السببية نُصِبَ الْفِعْلُ بِأَنْ مَضْمُورَةٌ بَعْدَ فَاءِ السَّبَبِيَّةِ.

❖ فَقَوْلُهُ: «فَاسْتَجِيبْ لَهُ». سَبَقَهَا الْاسْتِفْهَامُ الْمُرَادُ بِقَوْلِهِ: «وَسَلِّ».

❖ وَقَوْلُهُ تَعَالَى: «مَنْ يَدْعُونِي فَاسْتَجِبْ لَهُ، مَنْ يَسْأَلُنِي فَأَعْطِيهِ، مَنْ يَسْتَغْفِرُنِي فَأَغْفِرْ لَهُ». هَذِهِ ثَلَاثَةُ أُمُورٍ، فَقَوْلُهُ: «مَنْ يَدْعُونِي»؛ أَيُّ يَقُولُ: يَا رَبِّ. فَاسْتَجِيبْ لَهُ، وَقَوْلُهُ: «مَنْ يَسْأَلُنِي»؛ أَيُّ يَقُولُ: يَا رَبِّ أَعْطِنِي. فَيُعْطِيهِ، وَقَوْلُهُ: «مَنْ يَسْتَغْفِرُنِي»؛ أَيُّ يَقُولُ: اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي. فَيَغْفِرَ لَهُ سُبْحَانَهُ. وَالشَّاهِدُ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ قَوْلُهُ: «فَيَقُولُ مَنْ يَدْعُونِي». فَأَثَبْتُ الْقَوْلَ ﷺ.

وَفِي الْحَدِيثِ: مِنْ صِفَاتِ اللَّهِ ﷻ: الزُّوْلُ، وَالْكَرَمُ، وَالسَّمْعُ، وَالْعِلْمُ، وَالْقُدْرَةُ، فَكُلُّ هَذِهِ الصِّفَاتِ تُؤْخَذُ مِنَ الْحَدِيثِ، لَكِنْ بَعْضُهَا بِالتَّضَمُّنِ، وَبَعْضُهَا بِالِاتِّزَامِ، وَلِتَنْظُرَ الْأَمْرَ فِي كَيْفِيَّةِ اسْتِخْرَاجِ هَذِهِ الصِّفَاتِ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ؛ لِيَتِمَّنَ الطَّالِبُ عَلَى اسْتِبَاطِ الْفَوَائِدِ.

فإِثْبَاتُ الْقَوْلِ فِي هَذَا الْحَدِيثِ: بِالمطابقة، وإِثْبَاتُ الزُّوْلِ: بِالمطابقة أَيْضًا، وَكَذَلِكَ إِثْبَاتُ الْمَغْفِرَةِ: بِالمطابقة، وإِثْبَاتُ الاستجابة: بِالمطابقة، وإِثْبَاتُ الْعَطَاءِ: بِالمطابقة، وإِثْبَاتُ الْعِلْمِ: بِاللِّزُومِ، وإِثْبَاتُ السَّمْعِ: بِاللِّزُومِ، وإِثْبَاتُ الْكَرَمِ: بِاللِّزُومِ، وإِثْبَاتُ الْقُدْرَةِ: بِاللِّزُومِ. وَرَبِّمَا تَجِدُ صِفَاتٍ أَكْثَرَ بِالتَّأَمُّلِ.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٩٥- حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ، أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ، حَدَّثَنَا أَبُو الزُّنَادِ، أَنَّ الْأَعْرَجَ حَدَّثَهُ، أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ، أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «نَحْنُ الْآخِرُونَ السَّابِقُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ»<sup>(١)</sup>.

٧٤٩٦- وَبِهَذَا الْإِسْنَادِ قَالَ اللَّهُ: أَنْفِقْ أَنْفِقْ عَلَيْكَ<sup>(٢)</sup>.

(١) ذَكَرَ هَذَا الْبَيْتَ الشَّيْخُ مُحَمَّدُ مَحْبِي الدِّينَ عَبْدِ الْحَمِيدِ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي شَرْحِهِ عَلَى الْأَجْرُومِيَّةِ (ص ٥٥)، وَذَكَرَ أَنَّهُ مِنْ جَمْعِ بَعْضِ الْعُلَمَاءِ، وَكَذَلِكَ ذَكَرَهُ الشَّيْخُ مُحَمَّدُ بْنُ صَالِحٍ الْعَثِيمِيُّ فِي شَرْحِهِ عَلَى الْأَجْرُومِيَّةِ أَيْضًا (ص ٣١٤).

(٢) رَوَاهُ مُسْلِمٌ (٨٥٥).

(٣) رَوَاهُ مُسْلِمٌ (٩٩٣).

الشاهد من هذا الحديث قوله: «قَالَ اللَّهُ: أَنْفَقُ أَنْفَقُ عَلَيْكَ». وأصله: «قَالَ اللَّهُ: يَا ابْنَ آدَمَ أَنْفَقُ أَنْفَقُ عَلَيْكَ». قوله: «أَنْفَقُ». هذا الأمر يُراد به الإنفاق الشرعي الذي أمر الله به. وقوله: «أَنْفَقُ عَلَيْكَ». هذا مثل قوله تعالى: ﴿وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ﴾. فإذا أنفق الإنسان ما أمره الله بإنفاقه أخلف الله عليه سواء.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٩٧- حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ فَضِيلٍ، عَنْ عُمَارَةَ، عَنْ أَبِي زُرْعَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ فَقَالَ: «هَذِهِ خَدِيجَةُ أُنْتُكَ بِإِنَاءٍ فِيهِ طَعَامٌ، أَوْ إِنَاءٍ فِيهِ شَرَابٌ، فَأَقْرِئْهَا مِنْ رَبِّهَا السَّلَامَ وَبَشِّرْهَا بِبَيْتٍ مِنْ قَصَبٍ لَا صَخَبَ فِيهِ وَلَا نَصَبٍ»<sup>(١)</sup>.  
الشاهد من هذا الحديث قوله: «فَأَقْرِئْهَا مِنْ رَبِّهَا السَّلَامَ». فإن الله حمل جبريل عليه السلام أن يُبلغ النبي ﷺ هذه الأمانة، وهي قوله: «أَقْرِئْهَا مِنْ رَبِّهَا السَّلَامَ». أي: قل لها إن الله يُسلم عليك.  
وهذه منقبة عظيمة لخديجة رضي الله عنها أن الله ﷻ من فوق سبع سموات أقرأها السَّلَامَ.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٩٨- حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ أَسَدٍ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنْ هَمَامِ بْنِ مُنَبِّهٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «قَالَ اللَّهُ: أَعَدَدْتُ لِعِبَادِي الصَّالِحِينَ مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ، وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ، وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبٍ بَشَرٍ»<sup>(١)</sup>.  
هذا الحديث سبق الكلام عليه، والشاهد منه قوله: «قَالَ اللَّهُ: أَعَدَدْتُ لِعِبَادِي الصَّالِحِينَ مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ...» إلى آخره. حيث أثبت فيه القول ﷻ.  
فإن قال قائل: لماذا اعتنى البخاري رحمه الله بهذه المسألة، وساق فيها هذه الأحاديث المتنوعة؟

قلنا: لأن المحنة في الكلام كانت على أشدها في زمنه رَحِمَهُ اللَّهُ.

فإذا قَالَ قائل: وما مناسبة هذه الأحاديث للترجمة: يُريدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلَامَ اللَّهِ؟ قلنا: إن الذين يَقُولُونَ: إن كلام الله مخلوق، أو إن كلام الله هو المعنى القائم بالنفس. هؤلاء قد بَدَّلُوا كَلَامَ اللَّهِ: أي: جعلوه غير الواقع، فإن الواقع من كلام الله بحرف وصوت كما في هذه الأحاديث، وهم جعلوه معنى قائماً بالنفس، أو جعلوه شيئاً مخلوقاً، هذا هو وجه إدخال هذه الأحاديث في الترجمة، وإلا فقد يَبْدُو لِلْإِنْسَانِ لِأَوَّلِ وهلة أن المراد بتبديل كلام الله هو: تحريف الكلم، بأن يُؤوَّلَ مثلاً الاستواء بالاستيلاء، أو اليد بالقدرة وما

(١) رواه مسلم (٢٤٣٢).

(٢) رواه مسلم (٢٨٢٤).

أشبهها، لكن المراد أن هؤلاء الذين أنكروا أن الله يتكلم، وقالوا: إن الكلام مخلوق، أو أنه المعنى القائم بالنفس، وما يُسمع فهو عبارة عنه. هؤلاء نعتيرهم مبدين لكلام الله؛ حيث حملوه على ما لم يكن صواباً.

❦ وقوله: «أَعَدَدْتُ لِعِبَادِي الصَّالِحِينَ مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ، وَلَا أَذُنٌ سَمِعَتْ وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ». هذا كقوله: ﴿فَلَا تَقْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (٧) [البقرة: ١٧].

فإن قال قائل: إذا كانت العين لم تره، والأذن لم تسمعه، والقلب لم يخطر عليه هذا، فكيف نعرف النعيم؟ قلنا: نعرفه بالقدر المشترك بين ما في الدنيا وما في الآخرة، وإن كان ما في الآخرة يختلف اختلافاً عظيماً كما في الدنيا، ولهذا قال ابن عباس: ليس في الجنة ما في الدنيا إلا الأساء فقط. أما المسميات فإنها تختلف اختلافاً كبيراً<sup>(١)</sup>.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٤٩٩- حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ، أَخْبَرَنِي سُلَيْمَانُ الْأَحْوَلُ، أَنَّ طَاوُسًا أَخْبَرَهُ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا تَهَجَّدَ مِنَ اللَّيْلِ قَالَ: «اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، وَلَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ قِيمُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، وَلَكَ الْحَمْدُ أَنْتَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ، أَنْتَ الْحَقُّ، وَوَعْدُكَ الْحَقُّ، وَقَوْلُكَ الْحَقُّ، وَلِقَاؤُكَ الْحَقُّ، وَالْجَنَّةُ حَقٌّ، وَالنَّارُ حَقٌّ، وَالنَّبِيُّونَ حَقٌّ، وَالسَّاعَةُ حَقٌّ، اللَّهُمَّ لَكَ أَسْلَمْتُ، وَبِكَ آمَنْتُ، وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ، وَإِلَيْكَ أُنَبِّتُ، وَبِكَ خَاصَمْتُ، وَإِلَيْكَ حَاكَمْتُ، فَاغْنِ لِي مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَخَّرْتُ، وَمَا أَسْرَرْتُ وَمَا أَعْلَنْتُ، أَنْتَ إِلَهِي لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ»<sup>(٢)</sup>.

الشاهد من هذا الحديث قوله: «وقولك الحق». فقول الله هو الحق، فهو الحق فيما يُخبر به، فما حكم به فهو عدل أو فضل، وما أخبر به فهو صدق كما قال تعالى: ﴿وَقَمَّتْ كِلْتَا رِجْلَيْكَ صِدْقًا وَعَدْلًا﴾ [الأنعام: ١١٥].

❦ وقوله: «وبك خاصمت». الباء فيه للاستعانة؛ أي: أَسْتَعِينُ بِكَ فِي الْمَخَاصِمِ.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٥٠٠- حَدَّثَنَا حَبَّاجُ بْنُ مِنْهَالٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ النُّمَيْرِيُّ، حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ يَزِيدَ الْأَيْلِيُّ، قَالَ: سَمِعْتُ الزُّهْرِيَّ قَالَ: سَمِعْتُ عُرْوَةَ بْنَ الزُّبَيْرِ وَسَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ وَعَلْقَمَةَ بْنَ وَقَّاصٍ وَعَبِيدَ اللَّهِ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ حِينَ قَالَ لَهَا أَهْلُ الْإِفْكِ مَا قُلُوا فَبَرَّاهَا اللَّهُ بِمَا قَالُوا، وَكُلُّ حَدِيثِي طَائِفَةٌ مِنَ الْحَدِيثِ

(١) رواه ابن جرير في «تفسيره» (١/ ١٧٢)، وابن أبي حاتم (١/ ٦٦)، (٢٦٠)، وانظر: البيهقي في «البعث» (١/ ٩٦).

(٢) رواه مسلم (٧٦٩).

الَّذِي حَدَّثَنِي عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: وَلَكِنِّي وَاللَّهِ مَا كُنْتُ أَظُنُّ أَنَّ اللَّهَ يُنْزِلُ فِي بَرَاءَتِي وَحَيَاتِي، وَلَشَأْنِي فِي نَفْسِي كَانَ أَحَقَرَّ مِنْ أَنْ يَتَكَلَّمَ اللَّهُ فِيَّ بِأَمْرِ يُتْلَى، وَلَكِنِّي كُنْتُ أَرْجُو أَنْ يَرَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي النَّوْمِ رُؤْيَا يُرْتَضِي اللَّهُ بِهِ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ﴾. العُشْرُ الْآيَاتِ <sup>(١)</sup>.

الشاهد من هذا قولها رحمها الله: «أَحَقَرَّ مِنْ أَنْ يَتَكَلَّمَ اللَّهُ فِيَّ بِأَمْرِ يُتْلَى». فائتبت كلام الله ﷻ. وفي هذا: دليل على تواضع عائشة رحمها الله، وهكذا ينبغي للإنسان أن يخقر نفسه، لا أن يُنزِّلها بمنزلة عالية فيعتر ويعجب ويتعاطف، ولهذا يُقال: رَحِمَ اللَّهُ امْرَأً عَرَفَ قَدْرَ نَفْسِهِ.

مع أن عائشة رحمها الله قدرها عظيم، ولا سيما أنها فراش الرسول ﷺ، والقدح فيها بهذا الأمر قدح في رسول الله ﷺ؛ ولهذا كان إشاعة هذا الإفك من المنافقين ليس من أجل عائشة بنت أبي بكر، فهي امرأة من النساء يَجُوزُ عليها ما يَجُوزُ على النساء، لكن من أجل أنها زوج النبي ﷺ؛ أي: ليتوصلوا بالقدح فيها إلى القدح في رسول الله ﷺ، ولهذا عظم الله هذا الأمر فقال: ﴿إِذْ تَلَقَوْهُ وَاَلَيْسَ لَكُم بِأَفْوَهِكُمْ مَا لَيْسَ لَكُم بِهِ عِلْمٌ وَتَحْسَبُونَهُ هَيِّنًا وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ ۝ وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا سُبْحَنَكَ هَذَا مَثَلٌ نَحْنُ عَظِيمٌ ۝ يَعْظُمُ اللَّهُ أَنْ تَعُودُوا لِمِثْلِهِ أَبَدًا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۝ وَبَيِّنْ لِلَّهِ لَكُمْ الْآيَاتِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝﴾ [التَّحْقِيقُ: ١٥-١٨].

فالشأن كل الشأن في هذه القصة هو تطهير فراش الرسول ﷺ مما يروم هؤلاء المنافقون، وبراءة هذه المرأة الطيبة الطاهرة رحمها الله.

وليُعْلَمَ أن من رمى عائشة رحمها الله بما برأها الله منه فهو كافر بالإجماع؛ لأنه مكذب للقرآن، ومن رمى واحدة من زوجات الرسول ﷺ بالفاحشة فهو كافر أيضًا؛ لأن هذا أعظم قدح رسول الله ﷺ.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٥٠١- حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا الْمُغِيرَةُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنْ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «يَقُولُ اللَّهُ: إِذَا أَرَادَ عَبْدِي أَنْ يَعْمَلَ سَيِّئَةً فَلَا تَكْتُبُهَا عَلَيْهِ حَتَّى يَعْمَلَهَا، فَإِنْ عَمِلَهَا فَاتَّكَبُوهَا بِمِثْلِهَا، وَإِنْ تَرَكَهَا مِنْ أَجْلِي فَاتَّكَبُوهَا لَهُ حَسَنَةً، وَإِذَا أَرَادَ أَنْ يَعْمَلَ حَسَنَةً فَلَمْ يَعْمَلَهَا فَاتَّكَبُوهَا لَهُ حَسَنَةً، فَإِنْ عَمِلَهَا فَاتَّكَبُوهَا لَهُ بِعَشْرِ أَمْثَالِهَا إِلَى سَبْعِينَ ضِعْفًا» <sup>(١)</sup>.

الشاهد من هذا الحديث قوله: «يَقُولُ اللَّهُ: إِذَا أَرَادَ عَبْدِي أَنْ يَعْمَلَ سَيِّئَةً». إلى آخره. وفي هذا الحديث: بيان فضل الله ﷻ على عباده؛ حيث إن السيئة لا تكتب حتى يعملها، فإن هم بها فتركها لله كُتِبَتْ حَسَنَةً؛ لأنه تركها لله، والحسنة إذا هم بها ولم يعملها كُتِبَتْ حَسَنَةً؛ لأنه هم بها، فتكتب حَسَنَةً على

(١) رواه مسلم (٢٤٤٥).

(٢) رواه مسلم (١٢٨)، (١٢٩).



هذا الهم، فإن عملها كُتِبَتْ عشر حسناتٍ إلى سبعائة ضعفٍ إلى أضعافٍ كثيرة.

واعلم أن من هم بالسيئة فلم يعملها فلا يخلو من ثلاث حالات:

الحالة الأولى: أن يهيم بها ثم يدعها لله كأن يخوف بالله فيتركها، كما فعل الرجل الذي هم أن يقع بابتنة عمه - وهو أحد الثلاثة الذين طبق عليهم الغار - فلما جلس منها ما يجلس الرجل من امرأته قالت: يا هذا اتق الله ولا تفص الخاتم إلا بحقه. فقام عنها وهي أحب الناس إليه<sup>(١)</sup>. فهذا قد ترك هذا الفعل لله، فيكتب له حسنة، وهذه الحسنة تتضاعف بقدر ما يحمله عليه، فإذا كان تركها شديداً عليه؛ كان أجرها أكثر.

الحال الثانية: أن يهيم بالسيئة ثم يدعها لا لله ولا للخوف من أحد، ولكنه زالت همته، فهذا ليس عليه ولا له.

الحال الثالثة: أن يهيم بالسيئة ولكنه يدعها عجزاً عنها، ويعرف أنه لا يمكنه ذلك، كرجل هم أن يسرق ولكن عرف أن رجال الأمن لن يمكنوه من ذلك، فهذا تكتب عليه سيئة.

أما إذا فعل أسباب الوصول إلى السيئة ولكنه عجز، فهذا يكتب له عقوبة السيئة كاملة، ودليل هذا قول النبي ﷺ: «إذا التقى المسلمان بسيفيهما فالقاتل والمقتول في النار، قالوا: يا رسول الله هذا القاتل فما بال المقتول؟ قال: لأنه كان حريصاً على قتل صاحبه»<sup>(٢)</sup>. فيكتب عليه الوزر كاملاً.

أما الذي نوى ولكن ترك عجزاً ولم يعمل فإن هذا يكتب له وزر، لكن ليس كوزر من فعل، بل دون ذلك.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٥٠٢ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنِي سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ، عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ أَبِي مُزَرَّدٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ يَسَارٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «خَلَقَ اللَّهُ الْخَلْقَ فَلَمَّا فَرَّغَ مِنْهُ قَامَتْ الرَّجُمُ فَقَالَ: مَهْ. قَالَتْ: هَذَا مَقَامُ الْعَائِدِ بِكَ مِنَ الْقَطِيعَةِ. فَقَالَ: أَلَا تَرْضَيْنَ أَنْ أَصِلَ مَنْ وَصَلَكِ، وَأَقْطَعَ مَنْ قَطَعَكِ. قَالَتْ: بَلَى يَا رَبِّ. قَالَ: فَذَلِكَ لَكَ. ثُمَّ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتُقْطَعُوا أَرْحَامُكُمْ»<sup>(٣)</sup>.

الشاهد من هذا قوله: «فقال: مه». والقاتل هو الله ﷻ، ثم قال: «ألا ترضين...» إلى آخره. والقاتل أيضاً هو الله، فذلك ذلك أن كلام الله مسموع، وأنه بحرف، وهذا هو الذي أراد البخاري رَحِمَهُ اللَّهُ توكيده.

\*\*\*

(١) رواه البخاري (٣٤٦٥)، ومسلم (٢٧٤٣).

(٢) رواه البخاري (٣١)، ومسلم (٢٨٨٨).

(٣) رواه مسلم (٢٥٥٤).

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٥٠٣- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ صَالِحٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ قَالَ: مُطِرَ النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ: «قَالَ اللَّهُ: أَصْبَحَ مِنْ عِبَادِي كَافِرٌ بِي وَمُؤْمِنٌ بِي»<sup>(١)</sup>.  
هذا الحديث مختصر من حديث مطول وهو أن الرسول ﷺ أصبح بالحديبية على إثر سماء كانت من الليل، فقال: «هل تدرون ماذا قال ربكم؟ قالوا: الله ورسوله أعلم». قَالَ: قَالَ اللَّهُ: أَصْبَحَ مِنْ عِبَادِي مُؤْمِنٌ بِي وَكَافِرٌ.

فَأَمَّا مَنْ قَالَ: مُطِرْنَا بِفَضْلِ اللَّهِ وَرَحْمَتِهِ. فَذَلِكَ مُؤْمِنٌ بِي كَافِرٌ بِالْكَوْكِبِ، وَأَمَّا مَنْ قَالَ: مُطِرْنَا بِنُوءٍ كَذَا وَكَذَا. فَذَلِكَ كَافِرٌ بِي مُؤْمِنٌ بِالْكَوْكِبِ.  
وَالشَّاهِدُ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ قَوْلُهُ: «قَالَ اللَّهُ». فَأَثْبَتَ اللَّهُ تَعَالَى قَوْلًا.

\*\*\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٥٠٤- حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، حَدَّثَنِي مَالِكٌ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنْ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «قَالَ اللَّهُ: إِذَا أَحَبَّ عَبْدِي لِقَائِي أَحْبَبْتُ لِقَاءَهُ، وَإِذَا كَرِهَ لِقَائِي كَرِهْتُ لِقَاءَهُ»<sup>(٢)</sup>.  
اللَّهُمَّ حَبِّبْ إِلَيْنَا لِقَاءَكَ.

الشَّاهِدُ فِي هَذَا الْحَدِيثِ أَيْضًا هُوَ إِضَافَةُ الْقَوْلِ إِلَى اللَّهِ ﷻ.  
فَإِذَا قَالَ قَائِلٌ: هَلْ كُلُّ آيَةٍ فِي الْقُرْآنِ يُمَكِّنُ أَنْ نَسْتَدِلَّ بِهَا لِهَذَا؟  
فَالْجَوَابُ: نَعَمْ، كُلُّ آيَةٍ فِي الْقُرْآنِ يُمَكِّنُ أَنْ نَسْتَدِلَّ بِهَا لِهَذَا، وَمَنْ قَالَ: إِنَّ كَلَامَ اللَّهِ مُخْلَقٌ. فَقَدْ بَدَّلَ كَلَامَ اللَّهِ.

\*\*\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٥٠٥- حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ، أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ، حَدَّثَنَا أَبُو الزِّنَادِ، عَنْ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «قَالَ اللَّهُ: أَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِي بِي»<sup>(٣)</sup>.  
٧٥٠٦- حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، حَدَّثَنِي مَالِكٌ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنْ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «قَالَ رَجُلٌ- لَمْ يَعْمَلْ خَيْرًا قَطْ-: فَإِذَا مَاتَ فَحَرَّقُوهُ وَأَذَرُوا نِصْفَهُ فِي الْبَرِّ وَنِصْفَهُ فِي الْبَحْرِ، فَوَاللَّهِ لَئِنْ قَدَّرَ اللَّهُ عَلَيْهِ لَيُعَذِّبَنَّهُ عَذَابًا لَا يُعَذِّبُهُ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ. فَأَمَرَ اللَّهُ الْبَحْرَ فَجَمَعَ مَا فِيهِ، وَأَمَرَ الْبَرَّ فَجَمَعَ مَا فِيهِ، ثُمَّ قَالَ: لِمَ فَعَلْتُمْ؟

(١) رواه مسلم (١٧).

(٢) رواه مسلم (٢٦٨٥).

(٣) رواه مسلم (٢٦٧٥).

قَالَ: مِنْ خَشْيَتِكَ وَأَنْتَ أَعْلَمُ فَغَفَرَ لَهُ<sup>(١)</sup>.

الشاهد من هذا الحديث الأخير قوله: «ثم قال: لم فعلت». وهذا الحديث فيه إشكال وهو: أن ظاهره أن هذا القائل ظن أن الله لا يقدر عليه، والشك في قدرة الله كفر، فكيف غفر الله له؟

نقول: إن هذا كان جاهلاً، فظن أنه إذا فعل ذلك فإن الله تعالى لا يبعثه، فلم يلحقه معرفة من ذلك، لكن ما في قلبه من خشية الله وخوفه منه جعل الله تعالى يغفر له.

فإن قيل: هل يُعذَّرُ بالجهل في أمور توحيد العبادة؟

فالجواب: نعم وفي كل شيء قال تعالى: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا﴾ [الشورى: ١٥٠]. لكن قد يؤاخذ الإنسان بتفريطه إذا لم يبحث ويتعلم.

فإن قيل: هل يُعذَّرُ بالجهل في المعلوم بالدين بالضرورة؟

قلنا: ما هو المعلوم من الدين بالضرورة؟ المعلوم من الدين بالضرورة لا يحصل إلا إذا كان هذا الرجل باقٍ بين أظهر المسلمين، وحينئذ لا يمكن أن يكون جاهلاً، لكن إذا كان يعيش في مجاهل الأرض، ولا يعرف عن الأديان شيئاً، ولم يتسبب إلى دين معين من أديان الكفر، فهذا يُعذَّرُ، ولهذا قال تعالى: ﴿رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ﴾ [الشورى: ١٦٥].

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٥٠٧- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ إِسْحَاقَ، حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَاصِمٍ، حَدَّثَنَا هَمَّامٌ، حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، سَمِعْتُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ أَبِي عَمْرٍة قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «إِنَّ عَبْدًا أَصَابَ ذَنْبًا - وَرَبًّا قَالَ: أَذْنَبَ ذَنْبًا - فَقَالَ: رَبِّ أَذْنَبْتُ - وَرَبًّا قَالَ: أَصَبْتُ - فَاغْفِرْ لِي. فَقَالَ رَبُّهُ: أَعْلِمَ عَبْدِي أَنَّ لَهُ رَبًّا يَغْفِرُ الذَّنْبَ وَيَأْخُذُ بِهِ، غَفَرْتُ لِعَبْدِي. ثُمَّ مَكَثَ مَا شَاءَ اللَّهُ، ثُمَّ أَصَابَ ذَنْبًا - أَوْ أَذْنَبَ ذَنْبًا - فَقَالَ: رَبِّ أَذْنَبْتُ - أَوْ أَصَبْتُ - آخِرَ فَاغْفِرْهُ. فَقَالَ: أَعْلِمَ عَبْدِي أَنَّ لَهُ رَبًّا يَغْفِرُ الذَّنْبَ وَيَأْخُذُ بِهِ، غَفَرْتُ لِعَبْدِي. ثُمَّ مَكَثَ مَا شَاءَ اللَّهُ، ثُمَّ أَذْنَبَ ذَنْبًا - وَرَبًّا قَالَ: أَصَابَ ذَنْبًا - قَالَ: رَبِّ أَصَبْتُ - أَوْ قَالَ: أَذْنَبْتُ - آخِرَ فَاغْفِرْهُ لِي. فَقَالَ: أَعْلِمَ عَبْدِي أَنَّ لَهُ رَبًّا يَغْفِرُ الذَّنْبَ وَيَأْخُذُ بِهِ، غَفَرْتُ لِعَبْدِي. ثَلَاثًا فَلْيَعْمَلْ مَا شَاءَ<sup>(٢)</sup>.

قوله سبحانه: «فَلْيَعْمَلْ مَا شَاءَ»؛ أي: فليعمل ما شاء من الذنب والتوبة منه، فكلما أذنب الإنسان وتاب فإن الله يتوب عليه، وإذا عاد إلى الذنب فإن التوبة الأولى لا تنحرم ولا تنهدم، لكن

(١) رواه مسلم (٢٧٥٦).

(٢) رواه مسلم (٢٧٥٨).

يَجِبُ أَنْ يُجَدِّدَ لِلذَّنْبِ الثَّانِي تَوْبَةً، فَإِذَا جَدَّدَ التَّوْبَةَ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ.  
 فقولوه: «فَلْيَعْمَلْ مَا شَاءَ». ليس معناه فليعمل ما شاء من المعاصي والذنوب، بل فليعمل ما شاء  
 من هذا العمل الذي كان يُنَاجِي اللَّهَ تعالى به.  
 والشاهد من هذا قوله: «فَقَالَ رَبُّهُ: أَعْلِمَ عَبْدِي». وفي نسخة: «فَقَالَ: عَلِمَ عَبْدِي».



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٥٠٨- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي الْأَسْوَدِ، حَدَّثَنَا مُعْتَمِرٌ، سَمِعْتُ أَبِي، حَدَّثَنَا قَتَادَةُ، عَنْ عُقْبَةَ بْنِ  
 عَبْدِ الْغَافِرِ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ: «أَنَّهُ ذَكَرَ رَجُلًا فِيمَنْ سَلَفَ أَوْ فِيمَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ قَالَ كَلِمَةً  
 يَغْنِي: أَعْطَاهُ اللَّهُ مَا لَا وَوَلَدًا فَلَمَّا حَضَرَتِ الْوَفَاةُ قَالَ لِنَبِيِّهِ: أَيُّ أَبِ كُنْتُ لَكُمْ؟ قَالُوا: خَيْرَ أَبٍ. قَالَ:  
 فَإِنَّهُ لَمْ يَبْتَئِرْ - أَوْ لَمْ يَبْتَئِرْ - عِنْدَ اللَّهِ خَيْرًا، وَإِنْ يَقْدِرَ اللَّهُ عَلَيْهِ يُعَذِّبُهُ، فَاظْطَرُّوا إِذَا مِتُّ فَأَحْرِقُونِي حَتَّى  
 إِذَا صِرْتُ فَحِمًا فَاسْحَقُونِي - أَوْ قَالَ فَاسْحَكُونِي - فَإِذَا كَانَ يَوْمُ رِيحٍ عَاصِفٍ فَأَذْرُونِي فِيهَا. فَقَالَ نَبِيُّ  
 اللَّهِ ﷺ: فَأَخَذَ مَوَائِقَهُمْ عَلَى ذَلِكَ وَرَبِّي فَفَعَلُوا ثُمَّ أَذْرُوهُ فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ، فَقَالَ اللَّهُ ﷻ: كُنْ. فَإِذَا هُوَ  
 رَجُلٌ قَائِمٌ. قَالَ اللَّهُ: أَيُّ عَبْدِي مَا حَمَلْتُكَ عَلَى أَنْ فَعَلْتَ مَا فَعَلْتُ. قَالَ: تَخَافُكَ أَوْ فَرَّقَ مِنْكَ. قَالَ: فَمَا  
 تَلَا فَا هُ أَنْ رَجَمَهُ عِنْدَهَا وَقَالَ مَرَّةً أُخْرَى فَمَا تَلَا فَا هُ غَيْرَهَا». فَحَدَّثْتُ بِهِ أَبَا عَثْمَانَ فَقَالَ: سَمِعْتُ هَذَا مِنْ  
 سَلْمَانَ غَيْرَ أَنَّهُ زَادَ فِيهِ أَذْرُونِي فِي الْبَحْرِ أَوْ كَمَا حَدَّثَ<sup>(١)</sup>.

حَدَّثَنَا مُوسَى، حَدَّثَنَا مُعْتَمِرٌ، وَقَالَ: لَمْ يَبْتَئِرْ. وَقَالَ خَلِيفَةُ: حَدَّثَنَا مُعْتَمِرٌ وَقَالَ: لَمْ يَبْتَئِرْ. فَسَرَّهُ  
 قَتَادَةُ: لَمْ يَذْخِرْ.

هذا الحديث كالذي سبق، لكنه يَخْتَلِفُ عنه بعض الشيء، والمقصود واحد وهو إثبات القول ﷻ.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٣٦- بَابُ كَلَامِ الرَّبِّ ﷻ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَعَ الْأَنْبِيَاءِ وَغَيْرِهِمْ.

٧٥٠٩- حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ رَاشِدٍ، حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ عِبَاشٍ، عَنْ حُمَيْدٍ  
 قَالَ: سَمِعْتُ أَنَسًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: «إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ شَفَعْتُ فَقُلْتُ: يَا رَبِّ  
 أَدْخِلِ الْجَنَّةَ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ خَرَدَلَةٌ. فَيَدْخُلُونَ ثُمَّ أَقُولُ: أَدْخِلِ الْجَنَّةَ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ أَذْنَى شَيْءٍ.  
 فَقَالَ أَنَسٌ: كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى أَصَابِعِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ»<sup>(٢)</sup>.

هذا الحديث ليس فيه ذكرُ كلامِ الله، ولكن سبق لنا في حديث سابقٍ للشفاعةِ أن الله تعالى يتكلمُ  
 ويقولُ: «أخرجوا من في قلبه كذا وكذا».

(١) رواه مسلم (٢٧٥٧).

(٢) رواه مسلم (١٩٣).



ثُمَّ قَالَ الْبَحَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٥١٠- حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ، حَدَّثَنَا حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ، حَدَّثَنَا مَعْبُدُ بْنُ هِلَالٍ الْعَنْزِيُّ قَالَ: اجْتَمَعْنَا نَاسٌ مِنْ أَهْلِ الْبَصْرَةِ فَذَهَبْنَا إِلَى أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ وَذَهَبْنَا مَعَنَا بَنَاتُ الْبُنَائِيِّ إِلَيْهِ يَسْأَلُهُ لَنَا عَنْ حَدِيثِ الشَّفَاعَةِ فَإِذَا هُوَ فِي قَصْرِهِ فَوَافَقْنَاهُ يُصَلِّي الضُّحَى، فَاسْتَأْذَنَّا فَأَذِنَ لَنَا وَهُوَ قَاعِدٌ عَلَى فَرَاشِهِ فَقُلْنَا لِنَايِبٍ: لَا تَسْأَلُهُ عَنْ شَيْءٍ أَوَّلَ مِنْ حَدِيثِ الشَّفَاعَةِ. فَقَالَ: يَا أَبَا حَمْرَةَ هَؤُلَاءِ إِخْوَانُكَ مِنْ أَهْلِ الْبَصْرَةِ جَاءُوكَ يَسْأَلُونَكَ عَنْ حَدِيثِ الشَّفَاعَةِ. فَقَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ ﷺ قَالَ: «إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ مَاجَ النَّاسِ بَعْضُهُمْ فِي بَعْضٍ، فَيَأْتُونَ آدَمَ فَيَقُولُونَ: اشْفَعْ لَنَا إِلَى رَبِّكَ. فَيَقُولُ: لَسْتُ لَهَا، وَلَكِنْ عَلَيْكُمْ بِإِبْرَاهِيمَ فَإِنَّهُ خَلِيلُ الرَّحْمَنِ. فَيَأْتُونَ إِبْرَاهِيمَ فَيَقُولُ: لَسْتُ لَهَا، وَلَكِنْ عَلَيْكُمْ بِمُوسَى فَإِنَّهُ كَلِيمُ اللَّهِ. فَيَأْتُونَ مُوسَى فَيَقُولُ: لَسْتُ لَهَا، وَلَكِنْ عَلَيْكُمْ بِعِيسَى فَإِنَّهُ رُوحُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ. فَيَأْتُونَ عِيسَى فَيَقُولُ: لَسْتُ لَهَا، وَلَكِنْ عَلَيْكُمْ بِمُحَمَّدٍ ﷺ. فَيَأْتُونِي فَأَقُولُ: أَنَا لَهَا، فَاسْتَأْذِنَ عَلَيَّ رَبِّي فَيُؤْذِنُ لِي، وَيُلْهِمُنِي مُحَامِدَ أَحْمَدُهُ بِهَا لَا تَحْضُرُنِي إِلَّا أَنْ، فَأَحْمَدُهُ بِتِلْكَ الْمُحَامِدِ، وَأَخِرُّ لَهُ سَاجِدًا فَيَقُولُ: يَا مُحَمَّدُ ارْزُقْ رَأْسَكَ وَقُلْ يُسْمِعْ لَكَ وَسَلْ تُعْطَ وَاشْفَعْ تُشْفَعْ. فَأَقُولُ: يَا رَبِّ أُمِّتِي أُمِّتِي. فَيَقُولُ: انْطَلِقْ فَأَخْرِجْ مِنْهَا مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ شَعِيرَةٍ مِنْ إِيْمَانٍ. فَاَنْطَلِقُ فَأَفْعَلُ، ثُمَّ أَعُودُ، فَأَحْمَدُهُ بِتِلْكَ الْمُحَامِدِ، ثُمَّ أَخِرُّ لَهُ سَاجِدًا فَيَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ ارْزُقْ رَأْسَكَ وَقُلْ يُسْمِعْ لَكَ وَسَلْ تُعْطَ وَاشْفَعْ تُشْفَعْ. فَأَقُولُ: يَا رَبِّ أُمِّتِي أُمِّتِي. فَيَقُولُ: انْطَلِقْ فَأَخْرِجْ مِنْهَا مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ أَدْنَى أَذْنَى مِثْقَالِ حَبَّةٍ خَرْدَلٍ مِنْ إِيْمَانٍ فَأَخْرِجُهُ مِنَ النَّارِ. فَاَنْطَلِقُ فَأَفْعَلُ. فَلَمَّا خَرَجْنَا مِنْ عِنْدِ أَنَسِ قُلْتُ لِبَعْضِ أَصْحَابِنَا: لَوْ مَرَرْنَا بِالْحَسَنِ وَهُوَ مُتَوَرِّدٌ فِي مَنْزِلِ أَبِي خَلِيفَةَ فَحَدَّثْنَاهُ بِمَا حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ. فَاتَيْنَاهُ فَسَلَّمْنَا عَلَيْهِ فَأَذِنَ لَنَا فَقُلْنَا لَهُ: يَا أَبَا سَعِيدٍ جِئْنَاكَ مِنْ عِنْدِ أَخِيكَ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ فَلَمْ نَرَ مِثْلَ مَا حَدَّثَنَا فِي الشَّفَاعَةِ. فَقَالَ: هَيْه. فَحَدَّثْنَاهُ بِالْحَدِيثِ فَانْتَهَى إِلَى هَذَا الْمَوْضِعِ فَقَالَ: هَيْه. فَقُلْنَا: لَمْ يَزِدْ لَنَا عَلَى هَذَا. فَقَالَ: لَقَدْ حَدَّثَنِي وَهُوَ جَمِيعٌ مِنْذُ عِشْرِينَ سَنَةً فَلَا أَذْرِي أَنَسِي أَمْ كَرِهَ أَنْ تَكْكُلُوا. قُلْنَا: يَا أَبَا سَعِيدٍ فَحَدَّثْنَا. فَضَحِكَ وَقَالَ: خُلِقَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا مَا ذَكَرْتُهُ إِلَّا وَأَنَا أُرِيدُ أَنْ أُحَدِّثَكُمْ، حَدَّثَنِي كَمَا حَدَّثَكُمْ بِهِ قَالَ: «ثُمَّ أَعُودُ الرَّابِعَةَ فَأَحْمَدُهُ بِتِلْكَ الْمُحَامِدِ، ثُمَّ أَخِرُّ لَهُ سَاجِدًا فَيَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ ارْزُقْ رَأْسَكَ وَقُلْ يُسْمِعْ لَكَ وَسَلْ تُعْطَ وَاشْفَعْ تُشْفَعْ. فَأَقُولُ: يَا رَبِّ أَتَذَنُّ لِي فِيمَنْ قَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ. فَيَقُولُ: وَعِزَّتِي وَجَلَالِي وَكِبَرِيَّائِي وَعَظَمَتِي لَا أُخْرِجَنَّ مِنْهَا مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ»<sup>(١)</sup>.

سَيِّاقُ حَدِيثِ أَنَسٍ جَدِيدٌ، وَفِيهِ أَيْضًا فَائِدَةٌ وَهِيَ أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ أَعْدَارَ الْأَنْبِيَاءِ الَّتِي اعْتَذَرُوا بِهَا، فَلَمْ يَذْكُرْ عَذْرَ آدَمَ، وَلَا عَذْرَ نُوحٍ، وَلَا عَذْرَ إِبْرَاهِيمَ، وَلَا عَذْرَ مُوسَى؛ لِأَنَّ الْمَقَامَ يَقْتَضِي ذَلِكَ، فَإِنَّ أَهْلَ الْبَصْرَةِ فِي آخِرِ عَمْرِهِ حَصَلَ مِنْهُمْ بَدْعٌ مُنْكَرَةٌ، مِنْهَا: بَدْعُ الْخَوَارِجِ، وَبَدْعُ الْمَعْتَزَلَةِ، وَلِهَذَا طَوَى ذَكَرَ الشَّفَاعَةِ الْعَظْمَى، مَعَ أَنَّ الْمَرَاJِعَةَ لِلْأَنْبِيَاءِ إِنَّمَا هِيَ مِنْ أَجْلِ الشَّفَاعَةِ الْعَظْمَى وَهِيَ أَنْ يَقْضِيَ اللَّهُ بَيْنَ الْعِبَادِ فَيَرْجِعَهُمْ مِنَ الْمَوْقِفِ.

ثُمَّ أَتَى إِلَى ذِكْرِ الشَّفَاعَةِ فِيمَنْ دَخَلَ النَّارَ أَنْ يَخْرُجَ مِنْهَا؛ لِأَنَّ الْمَعْتَزَلَةَ يُنْكِرُونَهَا، وَالْخَوَارِجَ يُنْكِرُونَهَا كَذَلِكَ، فَأَرَادَ رحمته هُوَ وَغَيْرُهُ مِنَ الَّذِينَ حَدَّثُوا بِأَحَادِيثِ الشَّفَاعَةِ فِيمَنْ دَخَلَ النَّارَ أَنْ يَخْرُجَ مِنْهَا أَرَادُوا أَنْ يَقْرَرُوا أَنَّ عَصَاةَ الْمُؤْمِنِينَ وَإِنْ دَخَلُوا النَّارَ فَإِنَّهُمْ يَخْرُجُونَ مِنْهَا.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رحمته:

٧٥١١- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ، حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى، عَنْ إِسْرَائِيلَ، عَنْ مَنْصُورٍ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ عُبَيْدَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ آخِرَ أَهْلِ الْجَنَّةِ دُخُولًا وَآخِرَ أَهْلِ النَّارِ خُرُوجًا مِنَ النَّارِ رَجُلٌ يَخْرُجُ حَبْوًا، فَيَقُولُ لَهُ رَبُّهُ: ادْخُلِ الْجَنَّةَ. فَيَقُولُ: رَبِّ الْجَنَّةِ مَلَأَى. فَيَقُولُ لَهُ ذَلِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، فَكُلُّ ذَلِكَ يُعِيدُ عَلَيْهِ: الْجَنَّةُ مَلَأَى. فَيَقُولُ: إِنَّ لَكَ مِثْلَ الدُّنْيَا عَشَرَ مَرَّاتٍ»<sup>(١)</sup>. الشَّاهِدُ مِنْ هَذَا قَوْلُهُ: «فَيَقُولُ». وَهَذَا الْكَلَامُ يَكُونُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَمَا قَالَ الْبُخَارِيُّ رحمته.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رحمته:

٧٥١٢- حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ، أَخْبَرَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ، عَنْ الْأَعْمَشِ، عَنْ خَيْثَمَةَ، عَنْ عَدِيِّ بْنِ حَارِثٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا سَيِّكَلُمُهُ رَبُّهُ لَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ تَرْجُمَانٌ، فَيَنْظُرُ أَيْمَنَ مِنْهُ فَلَا يَرَى إِلَّا مَا قَدَّمَ مِنْ عَمَلِهِ، وَيَنْظُرُ أَشْأَمَ مِنْهُ فَلَا يَرَى إِلَّا مَا قَدَّمَ، وَيَنْظُرُ بَيْنَ يَدَيْهِ فَلَا يَرَى إِلَّا النَّارَ تَلْقَاءَ وَجْهِهِ، فَاتَّقُوا النَّارَ وَلَوْ بِشِقِّ تَمْرَةٍ».

قَالَ الْأَعْمَشُ: وَحَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ مَرَّةٍ، عَنْ خَيْثَمَةَ مِثْلَهُ وَزَادَ فِيهِ: «وَلَوْ بِكَلِمَةِ طَيِّبَةٍ»<sup>(٢)</sup>. الشَّاهِدُ مِنْ هَذَا قَوْلُهُ: «إِلَّا سَيِّكَلُمُهُ رَبُّهُ، لَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ تَرْجُمَانٌ».

\*\*\*

(١) رواه مسلم (١٨٦).

(٢) رواه مسلم (١٠١٦). وقوله: «قال الأعمش...». قال الحافظ في «الفتح» (٤٧٧/١٣): هو موصول بالسند الذي قبله.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٥١٣- حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، عَنْ مَنْصُورٍ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ: «جَاءَ حَبْرٌ مِنَ الْيَهُودِ فَقَالَ إِنَّهُ إِنْ كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ جَعَلَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ عَلَى إِصْبَعٍ، وَالْأَرْضِينَ عَلَى إِصْبَعٍ، وَالْمَاءَ وَالثَّرَى عَلَى إِصْبَعٍ، وَالْخَلَائِقَ عَلَى إِصْبَعٍ، ثُمَّ يَهْزُهُنَّ ثُمَّ يَقُولُ: أَنَا الْمَلِكُ أَنَا الْمَلِكُ. فَلَقَدْ رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَضْحَكُ حَتَّى بَدَتْ نَوَاجِذُهُ تَعَجَبًا وَتَصْدِيقًا لِقَوْلِهِ، ثُمَّ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ- إِلَى قَوْلِهِ- يُثَرِّبُونَ﴾»<sup>(١)</sup>.

٧٥١٤- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ صَفْوَانَ بْنِ مُخْرِزٍ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ ابْنَ عُمَرَ: كَيْفَ سَمِعْتَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ فِي النَّجْوَى؟ نَالَ: «يَذْنُو أَحَدُكُمْ مِنْ رَبِّهِ حَتَّى يَضَعَ كَفَّهُ عَلَيْهِ فَيَقُولُ: أَعْمِلْتَ كَذَا وَكَذَا؟ فَيَقُولُ: نَعَمْ. وَيَقُولُ: عَمِلْتَ كَذَا وَكَذَا؟ فَيَقُولُ: نَعَمْ. فَيَقْرُرُهُ ثُمَّ يَقُولُ: إِنِّي سَتَرْتُ عَلَيْكَ فِي الدُّنْيَا وَأَنَا أَغْفِرُهَا لَكَ الْيَوْمَ»<sup>(٢)</sup>.

وَقَالَ آدَمُ: حَدَّثَنَا شَيْبَانُ، حَدَّثَنَا قَتَادَةُ، حَدَّثَنَا صَفْوَانُ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ الشَّاهِدُ مِنْ هَذَا قَوْلُهُ: «يَضَعُ كَفَّهُ عَلَيْهِ»- أَيْ: يَسْتَرُهُ- فَيَقُولُ: أَعْمِلْتَ كَذَا وَكَذَا؟ فَيَقُولُ: نَعَمْ».

وَكَمَا رَأَيْتُمْ فَإِنَّ الْبُخَارِيَّ رَحِمَهُ اللَّهُ أَكْثَرَ مِنْ ذِكْرِ الْأَحَادِيثِ الدَّالَةِ عَلَى كَلَامِ اللَّهِ ﷻ وَقَوْلِهِ؛ لِأَن فِي زَمَنِهِ قَدْ اشْتَدَّتْ مُحَنَةُ الْقَوْلِ بِخَلْقِ الْقُرْآنِ، فَكَانَ لَا بَدَّ مِنْ أَنْ يُكْثِرَ الْأَحَادِيثَ فِي ذَلِكَ؛ لِيَتَقَرَّرَ الْقَوْلُ الْحَقُّ فِي هَذَا.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٣٧- بَابُ مَا جَاءَ فِي قَوْلِهِ: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾<sup>(٣)</sup>.

٧٥١٥- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ، حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، حَدَّثَنَا عُقَيْلٌ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، حَدَّثَنَا حُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «١- صَجَّ آدَمُ وَمُوسَى، فَقَالَ مُوسَى: أَنْتَ آدَمُ الَّذِي أَخْرَجْتَ ذُرِّيَّتَكَ مِنَ الْجَنَّةِ. قَالَ آدَمُ: أَنْتَ مُوسَى الَّذِي اصْطَفَاكَ اللَّهُ بِرِسَالَتِهِ وَكَلَامِهِ، ثُمَّ تَلَوْنِي عَلَى أَمْرِ قَدْ قَدَّرَ عَلَيَّ قَبْلَ أَنْ أُخْلَقَ. فَحَجَّ آدَمُ مُوسَى»<sup>(٤)</sup>.

قَوْلُهُ: «بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾»<sup>(٥)</sup>. هَذِهِ الْآيَةُ صَرِيحَةٌ فِي أَنَّ اللَّهَ ﷻ يَتَكَلَّمُ كَلَامًا حَقِيقَةً، وَوَجْهُ الدَّلَالَةِ أَنَّ الْفِعْلَ أَكَّدَ بِالْمَصْدَرِ، قَالَ الْعُلَمَاءُ: وَمِنْ فَوَائِدِ التَّوَكِيدِ نَفْيُ احْتِمَالِ الْمَجَازِ. فَإِذَا قُلْتَ مَثَلًا: ضَرَبْتُ الرَّجُلَ ضَرْبًا. فَإِنْ (ضَرْبًا). تَوَكَّدَ أَنَّ الْمُرَادَ بِقَوْلِكَ: ضَرَبْتُ. الضَّرْبَ الْحَقِيقِيَّ.

(١) رواه مسلم (٢٧٨٦).

(٢) رواه مسلم (٢٧٦٨).

(٣) رواه مسلم (٢٦٥٢).

وكذلك: أَكْرَمْتُ الرَّجُلَ إِكْرَامًا. فَإِنْ «إِكْرَامًا» تَدُلُّ كَذَلِكَ عَلَى أَنَّ الْإِكْرَامَ حَقِيقِيٌّ.  
 كذلك قوله: (تَكْلِيمًا) تَدُلُّ عَلَى أَنَّ اللَّهَ ﷻ كَلَّمَ مُوسَى كَلَامًا حَقِيقِيًّا. فَالتَّوَكُّيدُ يُنْفِي احْتِمَالَ الْمَجَازِ.  
 وَأَهْلُ السَّنَةِ وَالْجَمَاعَةِ الَّذِينَ بَنَوْا عَقِيدَتَهُمْ عَلَى عَقِيدَةِ السَّلَفِ يَقُولُونَ: نُوْمِنُ بِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَتَكَلَّمُ  
 كَلَامًا حَقِيقِيًّا يَسْمَعُهُ مِنْ وَجْهِ الْخُطَابِ إِلَيْهِ.  
 لَكِنْ أَهْلُ التَّعْطِيلِ وَالْإِنْكَارِ يَقُولُونَ: إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَتَكَلَّمُ كَلَامًا حَقِيقِيًّا، وَيَقُولُونَ: مَعْنَى قَوْلِهِ: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾؛ أَي: جَرَّحَهُ بِمَخَالِبِ الْحِكْمَةِ. قَالُوا: لِأَنَّ الْكَلِمَ بِمَعْنَى الْجَرَحِ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ ﷻ: «مَا مِنْ مَكْلُومٍ يُكَلَّمُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِلَّا إِذَا كَانَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ جَاءَ وَكَلَّمَهُ يَنْفُخُ دَمًا»<sup>(١)</sup>؛ أَي: جَرَّحَهُ.  
 فَيَقَالُ: سَبَّحَانَ اللَّهَ هَذَا التَّفْسِيرُ الَّذِي ذَكَرْتُمْ بَعِيدٌ عَنِ الْمَعْنَى، بَلْ مَمْتَنَعٌ؛ لِأَنَّ اللَّهَ يَقُولُ: «كَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى».  
 ثُمَّ قَالَ بَعْضُهُمْ: بَلِ الْقِرَاءَةُ الصَّحِيحَةُ: «وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا» فَحَرَفَ الْفَتْحُ لِيَكُونَ الْكَلَامُ  
 مِنْ مُوسَى لِلَّهِ.

فَقِيلَ لَهُ: مَاذَا نَقُولُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ﴾ [الْأَنْعَامُ: ١١٣]. - وَهَذِهِ لَا يُمَكِّنُ فِيهَا التَّحْرِيفُ اللَّفْظِيُّ - فَبُهِتَ.

ثُمَّ سَأَلَ الْمُؤَلَّفُ ﷺ حَدِيثَ احْتِجَاجِ مُوسَى عَلَى آدَمَ، وَفِيهِ: «قَالَ مُوسَى لِآدَمَ: أَخْرَجْتَ ذُرِّيَّتَكَ مِنَ الْجَنَّةِ»؛ لِأَنَّ اللَّهَ نَهَاهُ أَنْ يَأْكُلَ مِنَ الشَّجَرَةِ، فَأَكَلَ مِنْهَا، فَأَخْرَجَهُ اللَّهُ ﷻ مِنَ الْجَنَّةِ، فَلَا مَنَعَ  
 مُوسَى لِتَسْبِيهِ فِي إِخْرَاجِ الذَّرِيَّةِ مِنَ الْجَنَّةِ.

وَلَكِنْ آدَمُ قَالَ لَهُ: «أَنْتَ مُوسَى الَّذِي اصْطَفَاكَ اللَّهُ بِرِسَالَاتِهِ، وَكَلَامِهِ - وَهَذَا هُوَ الشَّاهِدُ - ثُمَّ تَلَوْنِي عَلَى أَمْرٍ قَدَّرَ عَلَيَّ قَبْلَ أَنْ أُخْلَقَ. فَحَجَّ أَدَمُ مُوسَى»؛ يَغْنِي: غَلَبَهُ فِي الْحُجَّةِ.  
 وَهَذَا الْحَدِيثُ اخْتَلَفَ فِيهِ النَّاسُ:

فَالْمُعْتَزِلَةُ قَالُوا: هَذَا حَدِيثٌ لَا يَصِحُّ؛ لِأَنَّهُ خَبَرُ آحَادٍ، وَخَبَرُ الْآحَادِ لَا يُقْبَلُ فِي الْعُقَائِدِ، وَأَفْعَالُ  
 الْعِبَادِ لَيْسَتْ مَكْتُوبَةً عِنْدَ اللَّهِ، بَلِ الْعَبْدُ مُسْتَقِلٌّ بِعَمَلِهِ.

وَأَمَّا الْجَبَرِيَّةُ فَتَلَقَّوْا هَذَا الْحَدِيثَ بِالْقَبُولِ، وَقَالُوا: إِنَّ آدَمَ احْتَجَّ بِالْقَدْرِ وَحُكْمِ النَّبِيِّ ﷺ بِصَحَّةِ  
 احْتِجَاجِهِ عَلَى مُوسَى.

فَتَنَازَعَ فِي هَذَا الْحَدِيثِ طَائِفَتَانِ، فَالْجَبَرِيَّةُ قَبِلَتْهُ، وَالْمُعْتَزِلَةُ - الَّذِينَ هُمْ الْقَدَرِيَّةُ - رَفَضَتْهُ وَقَالُوا:  
 هَذَا لَا يَصِحُّ.

وَأَمَّا أَهْلُ السَّنَةِ وَالْجَمَاعَةِ فَقَبِلُوا الْحَدِيثَ، وَلَكِنَّهُمْ قَالُوا: لَيْسَ فِيهِ دَلِيلٌ لِمَذْهَبِ الْجَبَرِيَّةِ؛ لِأَنَّ  
 آدَمَ لَمْ يَحْتَجَّ بِالْقَدْرِ عَلَى فِعْلِ الْمَعْصِيَةِ، وَمُوسَى أَيْضًا لَمْ يَحْتَجَّ عَلَى آدَمَ بِفِعْلِ الْمَعْصِيَةِ، إِنَّمَا احْتَجَّ عَلَى  
 إِخْرَاجِهِ مِنَ الْجَنَّةِ، فَاحْتَجَّ آدَمُ بِالْقَدْرِ عَلَى الْمَعْصِيَةِ الَّتِي حَدَّثَتْ بِغَيْرِ اخْتِيَارِهِ وَإِرَادَتِهِ وَهِيَ إِخْرَاجُهُ



من الجنة؛ لأن آدم لو عَلِمَ أَنَّهُ سَيَخْرُجُ من الجنة ما أَكَلَ بالتأكيد، بدليل أن إبليس وسوس له وقال: ﴿يَتَذَكَّرُ هَلْ أَذُلُّكَ عَلَى شَجَرَةِ الْغُلَامِ وَمَلَكَ لَا يَبْلَى ۝﴾ [طه: ١٢٠]. فيكون احتجاج آدم بالقدر على المصائب لا على المال.

ونظير ذلك: أن يُسافر شخصٌ فيصَابَ بحادثة، فيلومه لائمٌ ويقول: لماذا سافرت؟ فيقول: أنا ما سافرت لأجل أن يُصيبني هذا الحادث، لكن هذا قضاء الله وقدره. فآدم لم يأكل من الشجرة من أجل أن يخرج من الجنة، بل صارت النتيجة التي لا يعلم بها من قبل أنه خرج من الجنة.

فصار الاحتجاج هنا على المصيبة لا على الفعل؛ ولهذا قال النبي ﷺ: «أحرص على ما ينفعك واستعن بالله ولا تعجز، وإن أصابك شيءٌ - يعني: بعد الحرص - فلا تقل: لو أني فعلت كذا. ولكن قل: قدر الله وما شاء فعل»<sup>(١)</sup>؛ أي: حينئذ لك أن تحتج بالقدر؛ لأنك فعلت ما ينبغي أن تفعل. وهذا الوجه كما يتضح ظاهر في القوة، لاسيما وأن موسى ﷺ أعلم وأبر من أن يصم أباه آدم بعيد تاب منه، وهذه الله واجتبه بعده.

وقد خرج ابن القيم رحمه الله هذا الحديث تخريجاً آخر فقال: إن آدم إنما احتج بالقدر على معصيته بعد أن تاب إلى الله وندم، وليس كاحتجاج المشركين على شركهم الذي أبطله الله؛ لأن احتجاج المشركين على شركهم يريدون منه دفع اللوم عنهم واستمرارهم على شركهم، أما إذا احتج الإنسان بالقدر على معصيته بعد أن تاب ورجع إلى الله، فإن هذا لا بأس به<sup>(٢)</sup>.

مثاله: رجلٌ فعل معصية ثم تاب وصلحت حاله، فلامه بعض الناس وقال له: كيف تفعل كذا وكذا؟ فقال: هذا شيءٌ أقلت مني بقضاء الله وقدره، وأنا أستغفر الله وأتوب.

فهذا الاحتجاج على ما ذهب إليه ابن القيم هو احتجاج صحيح، واستدل له بحديث علي عليه السلام الذي مر علينا حين جاء النبي ﷺ إلى بيت علي، فوجده نائماً هو وفاطمة، فقال: ألا تصليان؟ فقال: إن أنفسنا بيد الله ﷻ.

ولكن ما ذهب إليه شيخ الإسلام رحمه الله بالنسبة لتخريج الحديث أولى. أما بالنسبة لاحتجاج الإنسان بالقدر بعد فعل المعصية والتوبة منها، فهذا لا بأس به، فلا بأس أن تقول: هذا الشيء قدره الله علي، وغلبتني نفسي والهوى والشيطان، ولكن أستغفر الله وأتوب إليه. فهذا لا بأس به، وكثيراً ما يقع هذا الشيء، والإنسان معذور فيه؛ لأنه لم يحتج بالقدر ليبقى على معصيته، أو ليدفع اللوم عن نفسه.

(١) رواه مسلم (٢٦٦٤).

(٢) انظر: «شفاء العليل في مسائل القضاء والقدر والحكمة والتعليل» لابن القيم رحمه الله (١/١٨).

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبَخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٥١٦- حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا هِشَامٌ، حَدَّثَنَا قَتَادَةُ، عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يُجْمَعُ الْمُؤْمِنُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَقُولُونَ: لَوْ اسْتَشْفَعْنَا إِلَى رَبِّنَا فَيَرْجِنَا مِنْ مَكَانِنَا هَذَا. فَيَأْتُونَ آدَمَ يَقُولُونَ لَهُ: أَنْتَ آدَمُ أَبُو الْبَشَرِ خَلَقَكَ اللَّهُ بِيَدِهِ، وَأَسْجَدَ لَكَ الْمَلَائِكَةُ، وَعَلَّمَكَ أَسْمَاءَ كُلِّ شَيْءٍ فَاشْفَعْ لَنَا إِلَى رَبِّنَا حَتَّى يَرْجِنَا. يَقُولُ لَهُمْ: لَسْتُ هُنَاكُمْ، فَيَذْكُرُ لَهُمْ خَطِيئَتَهُ الَّتِي أَصَابَ»<sup>(١)</sup>.

هذا طرف من الحديث الطويل الذي فيه ذكرُ مرور المؤمنين على موسى، وذكرُ أن الله كلمه، وإلا فلهذا الطرق التي ذكرها الآن ليس فيها شاهد للباب.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبَخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٥١٧- حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنِي سُلَيْمَانُ، عَنْ شَرِيكَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُ قَالَ: سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ لَيْلَةَ أُسْرِي بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْ مَسْجِدِ الْكَعْبَةِ: أَنَّهُ جَاءَهُ ثَلَاثَةٌ نَفَرٍ قَبْلَ أَنْ يُوحَى إِلَيْهِ وَهُوَ نَائِمٌ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فَقَالَ أَوْلَهُمْ؟ أَيُّهُمْ هُوَ؟ فَقَالَ أَوْسَطُهُمْ: هُوَ خَيْرُهُمْ. فَقَالَ آخِرُهُمْ: خُذُوا خَيْرَهُمْ. فَكَانَتْ تِلْكَ اللَّيْلَةُ فَلَمْ يَرَهُمْ حَتَّى أَتَوْهُ لَيْلَةَ أُخْرَى فِيمَا يَرَى قَلْبُهُ وَتَنَامُ عَيْنُهُ وَلَا يَنَامُ قَلْبُهُ، وَكَذَلِكَ الْأَنْبِيَاءُ تَنَامُ أَعْيُنُهُمْ وَلَا تَنَامُ قُلُوبُهُمْ. فَلَمْ يُكَلِّمُوهُ حَتَّى اخْتَمَلُوهُ فَوَضَعُوهُ عِنْدَ بَشَرٍ زَمَزَمَ، فَتَوَلَّاهُ مِنْهُمْ جِبْرِيلُ، فَشَقَّ جِبْرِيلُ مَا بَيْنَ نَخْرِهِ إِلَى لَبَّتِهِ حَتَّى فَرَّغَ مِنْ صَدْرِهِ وَجَوْفِهِ، فَغَسَلَهُ مِنْ مَاءٍ زَمَزَمَ بِيَدِهِ حَتَّى أَنْقَى جَوْفَهُ، ثُمَّ أَتَى بِطَبَسٍ مِنْ ذَهَبٍ فِيهِ تَوْرٌ مِنْ ذَهَبٍ تَحْشَوْا إِيَّانَا وَحِكْمَةً، فَحَسَا بِهِ صَدْرُهُ وَلَغَادِيدُهُ -بِعَنِي عُرُوقَ حَلِيقِهِ- ثُمَّ أَطْبَقَهُ، ثُمَّ عَرَّجَ بِهِ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا، فَضَرَبَ بَابًا مِنْ أَبْوَابِهَا، فَتَادَاهُ أَهْلُ السَّمَاءِ: مَنْ هَذَا؟ فَقَالَ: جِبْرِيلُ. قَالُوا: وَمَنْ مَعَكَ؟ قَالَ: مَعِيَ مُحَمَّدٌ. قَالَ: وَقَدْ بُعِثَ؟ قَالَ: نَعَمْ. قَالُوا: فَمَرْحَبًا بِهِ، وَأَهْلًا. فَيَسْتَبْشِرُ بِهِ أَهْلُ السَّمَاءِ لَا يَعْلَمُ أَهْلُ السَّمَاءِ بِمَا يُرِيدُ اللَّهُ بِهِ فِي الْأَرْضِ حَتَّى يُعْلِمَهُمْ، فَوَجَدَ فِي السَّمَاءِ الدُّنْيَا آدَمَ، فَقَالَ لَهُ جِبْرِيلُ: هَذَا أَبُوكَ آدَمُ فَسَلِّمْ عَلَيْهِ. فَسَلَّمَ عَلَيْهِ وَرَدَّ عَلَيْهِ آدَمُ وَقَالَ: مَرْحَبًا وَأَهْلًا بِابْنِي نَعَمْ الْإِبْنُ أَنْتَ، فَإِذَا هُوَ فِي السَّمَاءِ الدُّنْيَا بِنَهْرَيْنِ يَطْرُدَانِ، فَقَالَ: مَا هَذَانِ النَّهْرَانِ يَا جِبْرِيلُ؟ قَالَ: هَذَا النَّيْلُ وَالْفُرَاتُ غَضْرُوهما. ثُمَّ مَضَى بِهِ فِي السَّمَاءِ فَإِذَا هُوَ بِنَهْرٍ آخَرَ عَلَيْهِ قَصْرٌ مِنْ لَوْلُؤٍ وَزَبَرٍ جَدٍ فَضَرَبَ يَدَهُ فَإِذَا هُوَ مِنْكَ أَذْفَرُ، قَالَ: مَا هَذَا يَا جِبْرِيلُ؟ قَالَ: هَذَا الْكَوْثَرُ الَّذِي خَبَأَ لَكَ رَبُّكَ. ثُمَّ عَرَّجَ بِهِ إِلَى السَّمَاءِ الثَّانِيَةِ، فَقَالَتِ الْمَلَائِكَةُ لَهُ مِثْلَ مَا قَالَتْ لَهُ الْأُولَى: مَنْ هَذَا؟ قَالَ: جِبْرِيلُ. قَالُوا: وَمَنْ مَعَكَ؟ قَالَ: مُحَمَّدٌ ﷺ. قَالُوا: وَقَدْ بُعِثَ إِلَيْهِ؟ قَالَ: نَعَمْ. قَالُوا: مَرْحَبًا بِهِ وَأَهْلًا. ثُمَّ عَرَّجَ بِهِ إِلَى السَّمَاءِ الثَّالِثَةِ، وَقَالُوا لَهُ مِثْلَ مَا قَالَتْ الْأُولَى وَالثَّانِيَةُ، ثُمَّ عَرَّجَ بِهِ إِلَى الرَّابِعَةِ،

فَقَالُوا لَهُ مِثْلَ ذَلِكَ، ثُمَّ عَرَجَ بِهِ إِلَى السَّمَاءِ الْخَامِسَةِ، فَقَالُوا مِثْلَ ذَلِكَ، ثُمَّ عَرَجَ بِهِ إِلَى السَّمَاءِ السَّادِسَةِ، فَقَالُوا لَهُ مِثْلَ ذَلِكَ، ثُمَّ عَرَجَ بِهِ إِلَى السَّمَاءِ السَّابِعَةِ، فَقَالُوا لَهُ مِثْلَ ذَلِكَ كُلِّ سَمَاءٍ فِيهَا أَنْبِيَاءٌ قَدْ سَاءَ لَهُمْ فَأَوْعَيْتُ مِنْهُمْ إِدْرِيسَ فِي الثَّانِيَةِ، وَهَارُونَ فِي الرَّابِعَةِ، وَآخِرَ فِي الْخَامِسَةِ لَمْ أَحْفَظْ اسْمَهُ، وَإِبْرَاهِيمَ فِي السَّادِسَةِ، وَمُوسَى فِي السَّابِعَةِ بِتَفْضِيلِ كَلَامِ اللَّهِ، فَقَالَ مُوسَى: رَبِّ لَمْ أَظُنْ أَنْ يُرْفَعَ عَلَيَّ أَحَدٌ، ثُمَّ عَلَا بِهِ فَوْقَ ذَلِكَ بِيَا لَا يَعْلَمُهُ إِلَّا اللَّهُ حَتَّى جَاءَ سِدَّةُ الْمُتَهَيِّ وَدَنَا لِلْجِبَارِ رَبُّ الْعِزَّةِ فَتَدَلَّى حَتَّى كَانَ مِنْهُ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى، فَأَوْحَى اللَّهُ فِيهَا أَوْحَى إِلَيْهِ: خَمْسِينَ صَلَاةً عَلَى أَمْتِكَ كُلِّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ. ثُمَّ هَبَطَ حَتَّى بَلَغَ مُوسَى، فَاحْتَبَسَهُ مُوسَى فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ مَذَا عَهْدُ إِلَيْكَ رَبِّكَ؟ قَالَ: عَهْدُ إِلَيَّ خَمْسِينَ صَلَاةً كُلِّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ. قَالَ: إِنْ أَمْتِكَ لَا تَسْتَطِيعُ ذَلِكَ فَارْجِعْ فَلْيُخَفَّفْ عَنْكَ رَبُّكَ وَعَنْهُمْ. فَانْتَفَتِ النَّبِيُّ ﷺ إِلَى جِبْرِيلَ كَأَنَّهُ يَسْتَشِيرُهُ فِي ذَلِكَ فَأَشَارَ إِلَيْهِ جِبْرِيلُ أَنْ نَعَمْ إِنْ شِئْتَ. فَعَلَا بِهِ إِلَى الْجِبَارِ فَقَالَ وَهُوَ مَكَانَهُ: يَا رَبِّ خَفَّفْ عَنَّا فَإِنَّ أَمْتِي لَا تَسْتَطِيعُ هَذَا. فَوَضَعَ عَنْهُ عَشْرَ صَلَوَاتٍ، ثُمَّ رَجَعَ إِلَى مُوسَى فَاحْتَبَسَهُ فَلَمْ يَزَلْ يُرَدِّدُهُ مُوسَى إِلَى رَبِّهِ حَتَّى صَارَتْ إِلَى خَمْسِ صَلَوَاتٍ، ثُمَّ احْتَبَسَهُ مُوسَى عِنْدَ الْخَمْسِ فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ وَاللَّهِ لَقَدْ رَاوَدْتُ بَنِي إِسْرَائِيلَ قَوْمِي عَلَى أَنْتَى مِنْ هَذَا فَضَعُفُوا فَتَرَكُوهُ، فَأَمْتِكَ أَضَعَفُ أَجْسَادًا وَقُلُوبًا وَأَبْدَانًا وَأَبْصَارًا وَأَسْمَاعًا فَارْجِعْ فَلْيُخَفَّفْ عَنْكَ رَبُّكَ. كُلُّ ذَلِكَ يَلْتَفَتُ النَّبِيُّ ﷺ إِلَى جِبْرِيلَ لِيُشِيرَ عَلَيْهِ، وَلَا يَكْرَهُ ذَلِكَ جِبْرِيلُ فَرَفَعَهُ عِنْدَ الْخَامِسَةِ فَقَالَ: يَا رَبِّ إِنْ أَمْتِي ضَعُفَاءُ أَجْسَادُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ وَأَسْمَاعُهُمْ وَأَبْصَارُهُمْ وَأَبْدَانُهُمْ فَخَفَّفْ عَنَّا. فَقَالَ الْجِبَارُ: يَا مُحَمَّدُ. قَالَ: لَيْسَكَ وَسَعْدُكَ. قَالَ: إِنَّهُ لَا يُبَدِّلُ الْقَوْلَ لَدَيَّ، كَمَا فَرَضْتَهُ عَلَيْكَ فِي أُمِّ الْكِتَابِ، قَالَ: فَكُلُّ حَسَنَةٍ بَعَشْرٍ أَمْثَالِهَا فِيهِ خَمْسُونَ فِي أُمِّ الْكِتَابِ وَهِيَ خَمْسٌ عَلَيْكَ. فَارْجِعْ إِلَى مُوسَى فَقَالَ: كَيْفَ فَعَلْتُ؟ فَقَالَ: خَفَّفَ عَنَّا أَعْطَانَا بِكُلِّ حَسَنَةٍ عَشْرَ أَمْثَالِهَا. قَالَ مُوسَى: قَدْ وَاللَّهِ رَاوَدْتُ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ فَتَرَكُوهُ، ارْجِعْ إِلَى رَبِّكَ فَلْيُخَفَّفْ عَنْكَ أَيْضًا. قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: يَا مُوسَى قَدْ وَاللَّهِ اسْتَحْيَيْتُ مِنْ رَبِّي بِمَا اخْتَلَفْتُ إِلَيْهِ. قَالَ: فَاهْبِطْ بِاسْمِ اللَّهِ. قَالَ: وَاسْتَيْقِظَ وَهُوَ فِي مَسْجِدِ الْحَرَامِ<sup>(١)</sup>.

❦ قوله: «أسري برسول الله ﷺ من مسجد الكعبة» قد اشتهر عند الناس أن الرسول ﷺ أُسْرِيَ به من بيت أم هانئ، والصواب أنه أُسْرِيَ به من المسجد الحرام نفسه، فإنه كان نائمًا في الحجر، وأُسْرِيَ به من هناك.

وقد جمع بينهما بعض العلماء فقال: إنه كان نائمًا في بيت أم هانئ فأوقظ ثم قام فنام في المسجد، فكان ابتداء الإسراء من بيت أم هانئ ولكن حقيقته كانت من المسجد الحرام.

❦ وفي قوله: «مسجد الكعبة»: دليل أن مسجد الكعبة هو نفس المسجد الذي هو موضع الصلاة، وعلى هذا فيكون التفضيل الوارد في أن الصلاة في مسجد النبي ﷺ خير من ألف صلاة فيما

سواه إلا المسجد الحرام كما في الصحيحين<sup>(١)</sup>، وفي لفظ مسلم من حديث ميمونة قال: «إلا مسجد الكعبة»<sup>(٢)</sup>، فدلَّ على أن المراد بالمسجد الحرام هو موضع الصلاة في المكان الذي فيه الكعبة، وليس المراد جميع الحرم، حتى نقول: إن التضعيف يكون في جميع مكة، بل نقول: إن التضعيف يكون في المسجد الذي فيه الكعبة فقط، فلا تُشدُّ الرحال مثلاً إلى مسجد في العزيزية، أو مسجد في الأبطح، أو ما أشبه ذلك.

والشاهد من هذا الحديث: هذا الكلام من الله ﷻ في ليلة المعراج.

والمعراج والإسراء ثابتان بالقرآن الكريم.  
قال الله تعالى في الإسراء: ﴿سُبْحَنَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ، لَيْلًا مِنْكَ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا﴾ [البقرة: ١٨٠]. وقال في المعراج: ﴿وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ ۝ مَاضٍ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ ۝ وَمَا يَبْطِئُ عَنِ الْمَوْتِ ۝﴾ إلى أن قال: ﴿لَقَدْ رَأَىٰ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَىٰ ۝﴾ [البقرة: ١٨٠]. وهما على القول الراجح كانا في ليلة واحدة.

والعروج كان بجسده وروحِه، وليس بروحه فقط، وهو حقيقة، وصاحبه جبريل وكان يضعده به إلى السماء الدنيا، ثم الثانية، ثم الثالثة، ثم الرابعة، حتى وصل به إلى السماء السابعة. وفي هذا الحديث: أن موسى في السابعة، وإبراهيم في السادسة وهو غلط، فإن إبراهيم في السابعة، وموسى في السادسة، وهارون في الخامسة، وإدريس في الرابعة، وهنا ذكر أن إدريس في الثانية وهو غلط أيضاً.

وهذا السياق الذي ذكره البخاري رحمه الله هنا فيه شيء يحتاج إلى تحليل ونظر.  
والإسراء والمعراج لا يُعلم متى كان، وأما ما اشتهر عند الناس أنه ليلة السابع والعشرين فلا أصل له، وأقرب ما قيل في ذلك: أنه كان في ربيع الأول قبل الهجرة بنحو ثلاث سنوات، وقد صلى النبي ﷺ هذه الثلاث سنوات الرباعية ركعتين، ولما هاجر إلى المدينة زيد في صلاة الحضر، وأقرت صلاة السفر على الفريضة الأولى.

والمعراج من خصائص النبي ﷺ، فلم يُعْرَجَ بأحد من الأنبياء قبله.  
وقوله: «ودنا الجبار فتنلى»، الصحيح أن قوله تعالى: ﴿ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى ۝﴾ [البقرة: ١٨٠]. أنه جبريل؛ لأن الله قال: ﴿عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَىٰ ۝ ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَوَىٰ ۝ وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَىٰ ۝ ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى ۝ فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ ۝ فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ ۝﴾ [البقرة: ١٠-١٢]. أي: أوحى جبريل لعبد الله ما أوحى، إلى أن قال: ﴿وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ ۝ عِنْدَ مِدْقَةِ الْمُنَىٰ ۝﴾ [البقرة: ١٢-١٤]. وهذا جبريل وقد رآه الرسول ﷺ مرتين: مرة في الأرض في غار حراء، ومرة في السماء عند سدره المنتهى، وهذا هو الصواب في هذا اللفظ من الحديث.

(١) رواه البخاري (١١٩٠)، ومسلم (١٣٩٤).

(٢) رواه مسلم (١٣٩٦).

قَالَ ابْنُ حَجَرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ:

ومجموع ما خالف في رواية شريك غيره من المشهورين عشرة أشياء بل تزيد على ذلك:  
الأول: أمكنة الأنبياء عليهم الصلوات والسلام في السموات، وقد أفصح بأنه لم يضبط منازلهم،  
وقد وافقه الزهري في بعض ما ذكر كما سبق في أول كتاب الصلاة.  
[الذي أخطأ فيه هو ذكر إبراهيم وموسى، فإنه زعم أن موسى في السابعة، وإبراهيم في السادسة، والأمير  
بالعكس].

الثاني: كون المعراج قبل البعثة. وقد سبق الجواب عن ذلك، وأجاب بعضهم عن قوله: قبل أن  
يوحى بأن القبلية هنا في أمر مخصوص وليست مطلقة، واحتمل أن يكون المعنى قبل أن يوحى إليه  
في شأن الإسراء والمعراج مثلاً؛ أي: أن ذلك قد وقع بغتة قبل أن يُنذَر به، ويُؤَيِّدُه قوله في حديث  
الزهري: «فَرَجَ سَقْفُ بَيْتِي».

[هذه تسقط ما دام فيه احتمال أن المراد بقوله: قبل أن يوحى إليه بشأن المعراج، وليس المراد  
قبل أن يوحى إليه بالرسالة، فإذا وجد احتمال بطل الاعتراض].  
الثالث: كونه مناماً وقد سبق الجواب عنه أيضاً بما فيه غنية.

الرابع: مخالفته في محل سدرۃ المنتهى، وأنها فوق السماء السابعة لما لا يعلمه إلا الله،  
والمشهور أنها في السابعة أو السادسة كما تقدّم.  
[والصحيح: أنها في السابعة؛ لأن اسمها يدل على ذلك: سدرۃ المنتهى. ولا انتهاء قبل السماء السادسة]<sup>(١)</sup>.

والخامس: مخالفته في النهرين وهما النيل والفرات وأن عنصرهما في السماء الدنيا، والمشهور  
في غير روايته أنها في السماء السابعة، وأنها من تحت سدرۃ المنتهى.

[وهذا يُمكنُ الإجابة عنه بأنها يَمُرُّان في السماء الدنيا، لكن نظراً لكثرة ما يُعْتَرَضُ على سياق  
شريك، لا ينبغي أن نُؤَوَّلَ هذا التأويل البعيد، أو المستكره في نظر المحدثين، بل نقول: هذا من جملة  
الأوهام التي عُدَّت عليه في هذا السياق، وإلا فمن الممكن أن يُقال: إن أصلهما في سدرۃ المنتهى،  
ويَمُرُّان بالسماء الدنيا من أجل نزولهما إلى الأرض، وحيث لا يكون فيه وهم، لكنني أقول: إن هذا  
يُضَعِّفُه كثرة الأوهام في سياقه، ونقول: هذا من جملة الأوهام]<sup>(٢)</sup>.

السادس: شق الصدر عند الإسراء، وقد وافقته رواية غيره كما بيئت ذلك في شرح رواية قتادة  
عن أنس بن مالك بن صَعْصَعَة، وقد أشرت إليه أيضاً هنا.  
السابع: ذكر نهر الكوثر في السماء الدنيا، والمشهور في الحديث أنه في الجنة كما تقدّم التنبيه عليه.

(١) ما بين معقوفين من كلام الشيخ العلامة ابن عثيمين رَحِمَهُ اللَّهُ.

(٢) ما بين معقوفين من كلام الشيخ العلامة ابن عثيمين رَحِمَهُ اللَّهُ.

[هذا نقول فيه مثل ما قلنا في النيل والفرات؛ أي: لعل أصله في الجنة وينزل إلى الأرض ماراً بالسماء الدنيا؛ ليصب في الحوض، لكن لا شك أن الصواب أنه في الجنة].  
الثامن: نسبة الدنو والتدلي إلى الله ﷻ، والمشهور في الحديث أنه جبريل كما تقدم التنبيه عليه.

[هذا صحيح الذي دنا فتدلى هو جبريل ﷺ].

التاسع: تصريحه بأن امتناعه ﷺ من الرجوع إلى سؤال ربه التخفيف كان عند الخامسة، ومقتضى رواية ثابت عن أنس أنه كان بعد التاسعة.

العاشر: قوله: «فعلا به الجبار فقال وهو مكانه» وقد تقدم ما فيه.  
وقال في موضع آخر:

قوله: «ودنا الجبار رب العزة حتى كان قاب قوسين أو أدنى». في رواية ميمونة المذكورة: «فدنا ربك ﷻ فكان قاب قوسين أو أدنى». قال الخطابي ليس في هذا الكتاب -يعني: صحيح البخاري- حديث أشنع ظاهراً ولا أشنع مذاقاً من هذا الفصل، فإنه يقتضي تحديد المسافة بين أحد المذكورين وبين الآخر، وتمييز مكان كل واحد منهما، هذا إلى ما في التدلي من التشبيه والتمثيل له بالشيء الذي تعلّق من فوق إلى أسفل، قال: فمن لم يبلغه من هذا الحديث إلا هذا القدر مقطوعاً أو غيره، ولم يعتز به بأول القصة وآخرها اشتبه عليه وجهه ومعناه، وكان قصاره ما رد الحديث من أجله، وأما الوقوع في التشبيه وهما خطتان مرغوب عنهما.

وأما من اعتبر أول الحديث بآخره فإنه يزول عنه الإشكال، فإنه مصرح فيها بأنه كان رؤياً؛ لقوله في أوله: «وهو نائم» وفي آخره: «استيقظ». وبعض الرؤيا مثل يضرب ليتأوّل على الوجه الذي يجب أن يضرب إليه معنى التعبير في مثله، وبعض الرؤيا لا يحتاج إلى ذلك بل تأتي كالمشاهدة.

قلت: وهو كما قال، ولا التفات إلى من تعقب كلامه بقوله في الحديث: أن رؤيا الأنبياء وحي، فلا يحتاج إلى تعبير؛ لأنه كلام من لم يمعن النظر في هذا المحل، فقد تقدم في «كتاب التعبير»: أن بعض مرأى الأنبياء يقبل التعبير، وتقدم من أمثلة ذلك: قول الصحابة له ﷺ في رؤية القميص: فما أولته يا رسول الله؟ قال: الدين، وفي رؤية اللين. قال: العلم. إلى غير ذلك.  
لكن جزم الخطابي بأنه كان في المنام متعقب بما تقدم تقريره قبل.

ثم قال الخطابي مشيراً إلى رفع الحديث من أصله بأن القصة بطولها إنما هي حكاية يحكيها أنس من تلقاء نفسه لم يعزها إلى النبي ﷺ، ولا نقلها عنه، ولا أضافها إلى قوله، فحاصل الأمر في النقل أنها من جهة الراوي، إما من أنس وإما من شريك، فإنه كثير التفرد بمناكير الألفاظ التي لا يتابعه عليها سائر الرواة. انتهى

وما نفاه من أن أنسا لم يسند هذه القصة إلى النبي ﷺ لا تأثير له، فأدنى أمره فيها أن يكون مرسل صحابي، فإما أن يكون تلقاها عن النبي ﷺ، أو من صحابي تلقاها عنه، ومثل ما اشتملت عليه لا يقال بالرأي فيكون له حكم الرفع، ولو كان لما ذكره تأثير لم يحتمل حديث أحد روى مثل ذلك على الرفع أصلاً، وهو خلاف عمل المحدثين

قاطبة، فالتعليل بذلك مردودٌ.

ثم قال الخطابي: إن الذي وقع في هذه الرواية من نسبة التدلي للجبار عليه السلام مخالفٌ لعامة السلف والعلماء وأهل التفسير من تقدم منهم ومن تأخر، قال: والذي قيل فيه ثلاثة أقوال:

أحدها: أنه دنا جبريل من محمد ﷺ فتدلى؛ أي: تقرب منه.

وقيل: هو على التقديم والتأخير؛ أي: تدلى فلاناً لأن التدلي بسبب الدنو.

الثاني: تدلى له جبريل بعد الانتصاب والارتفاع حتى رآه متدلياً كما رآه مرتفعاً، وذلك من آيات الله، حيث أقدره على أن يتدلى في الهواء من غير اعتماد على شيء، ولا تمسك بشيء.

الثالث: دنا جبريل فتدلى محمد ﷺ ساجداً لربه تعالى شكراً على ما أعطاه.

قال وقد روي هذا الحديث من أنسٍ بغير طريق شريك فلم يُذكر فيه هذه الألفاظ الشنيعة، وذلك مما يقوي الظن أنها صادرة من جهة شريك. انتهى

وقد أخرج الأموي في مغازيه ومن طريقه البيهقي عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة، عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَى ۖ﴾ [١٣]. قال: دنا منه ربه. وهذا سند حسن وهو شاهد قوي لرواية شريك.

ثم قال الخطابي: وفي هذا الحديث لفظة أخرى تفرد بها شريك أيضاً لم يذكرها غيره وهي قوله: «فَعَلَا بِهِ» يعني: جبريل إلى الجبار تعالى فقال وهو مكانه: يارب خفف عنا. وقال: والمكان لا يُضاف إلى الله تعالى، وإنما هو مكان النبي ﷺ في مقامه الأول الذي قام فيه قبل هبوطه. انتهى

وهذا الأخير متعين وليس في السياق تصريح بإضافة المكان إلى الله تعالى.

وأما ما جزم به من مخالفة السلف والخلف لرواية شريك عن أنس في التدلي ففيه نظر، فقد ذكرت من وافقه، وقد نقل القرطبي عن ابن عباس أنه قال: دنا الله ﷻ. قال: والمعنى: دنا أمره وحكمه.

[قوله: دنا أمره وحكمه. غير صحيح؛ لأنه لو صح أن المراد بقوله: ﴿دَنَا فَتَدَلَّى﴾ هو الرب ﷻ لم يصح أن تقول: دنا أمره وحكمه؛ لأن هذا تحريف للكلم عن مواضعه، لكن نقول في الأصل: إن الصواب أن الداني والمتدلي هو جبريل<sup>(١)</sup>.

وأصل التدلي النزول إلى الشيء حتى يقرب منه. قال: وقيل: تدلى الرفرف لمحمد ﷺ حتى جلس عليه، ثم دنا محمد من ربه. انتهى

وقد تقدم في تفسير سورة النجم ما ورد من الأحاديث في أن المراد بقوله: ﴿رَآهُ﴾ أن النبي ﷺ رأى جبريل، له ستائة جناح ومضى بسط القول في ذلك هناك، ونقل البيهقي نحو ذلك عن أبي هريرة، قال: فاتفقت روايات هؤلاء على ذلك. ويعكر عليه قوله بعد ذلك: ﴿فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ﴾

(١) ما بين معقوفين من كلام الشيخ العلامة ابن عثيمين رحمته الله.

﴿١٠﴾. ثم نقل عن الحسن أن الضمير في عبده لجبريل، والتقدير: فأوحى الله إلى جبريل.

وعن القراء: التقدير فأوحى جبريل إلى عبد الله مُحَمَّدٍ ما أوحى.

وقد أزال العلماء إشكاله، فقال القاضي عياض في «الشفاء»: إضافة الدنو والقرب إلى الله تعالى أو من الله، ليس دنو مكان، ولا قرب زمان، وإنما هو بالنسبة إلى النبي ﷺ إبانة لعظيم منزلته، وشريف رتبته، وبالنسبة إلى الله ﷻ تأنيس لنبيه وإكرام له. ويتأول فيه ما قالوه في حديث: «ينزل ربنا إلى السماء». وكذا في حديث: «من تقرب مني شبراً تقربت منه ذراعاً».

وقال غيره: الدنو مجاز عن القرب المعنوي.

[هذا أيضاً خطأ، فإن المراد بتزوله ﷻ نزوله حقيقة إلى السماء الدنيا، وكذلك تقربه إلى عبده حقيقة<sup>(١)</sup>].

لإظهار عظيم منزلته عند ربه تعالى، والتدلي: طلب زيادة القرب، وقاب قوسين بالنسبة إلى النبي ﷺ عبارة عن لطف المحل، وإيضاح المعرفة، وبالنسبة إلى الله إجابة سؤاله ورفع درجته.

وقال عبد الحق في «الجمع بين الصحيحين»: زاد فيه -يعني: شريكاً- زيادة مجهولة وأتى فيه بالفاظ غير معروفة وقد روى الأسراء جماعة من الحفاظ، فلم يأت أحد منهم بما أتى به شريك، وشريك ليس بالحافظ، وسبق إلى ذلك أبو محمد ابن حزم فيما حكاه الحافظ أبو الفضل ابن طاهر في جزء جمعه سماه: «الانتصار لأيام الأمصار» فنقل فيه عن الحميدي عن ابن حزم قال: لم نجد للبخاري ومسلم في كتابيهما شيئاً لا يَحْتَمِلُ مخرجاً إلا حديثين، ثم غلبه في تخريجهم الوهم، مع إتقانها وصحة معرفتهما، فذكر هذا الحديث، وقال: فيه ألفاظ معجمة، والآفة من شريك، من ذلك قوله: قبل أن يوحى إليه، وأنه حينئذ فرض عليه الصلاة، قال: وهذا لا خلاف بين أحد من أهل العلم إنما كان قبل الهجرة بسنة وبعد أن أوحى إليه بنحو اثنتي عشرة سنة.

[قوله: أنه كان قبل الهجرة بسنة. ليس بصحيح، فالمؤرخون بعضهم قال: قبل الهجرة بخمس سنوات، وبعضهم قال: بثلاث وبعضهم قال: بسنة.

ثم قوله: «إن الجبار دنا فتدلى حتى كان منه قاب قوسين أو أدنى». وعائشة رضي الله عنها تقول: إن الذي دنا فتدلى جبريل.. انتهى. وقد تقدم الجواب عن ذلك.

وقال أبو الفضل ابن طاهر: تعليل الحديث بتفرد شريك، ودعوى ابن حزم أن الآفة منه شيء لم يسبق إليه فإن شريكاً قبله أئمة الجرح والتعديل، ووثقوه، ورووا عنه، وأدخلوا حديثه في تصانيفهم، واحتجوا به، وروى عبد الله بن أحمد الدوري، وعثمان الدارمي، وعباس الدوري، عن يحيى بن معين أنه قال: لا بأس به. وقال ابن عدي: مشهور من أهل المدينة، حدث عنه مالك وغيره من الثقات، وحديثه إذا روى عنه ثقة لا بأس به، إلا أن يزوي عنه ضعيف، قال ابن طاهر: وحديثه هذا

(١) ما بين معقوفين من كلام الشيخ العلامة ابن عثيمين رحمه الله.



رواه عنه ثقةٌ وهو سليمان بن بلال، قَالَ: وعلى تقدير تسليم تفرده: «قَبْلَ أَنْ يُوحَى إِلَيْهِ». لا يَقْتَضِي طَرَحَ حَدِيثِهِ، فوَهُمُ الثَّقَةُ فِي مَوْضِعٍ مِنْ حَدِيثٍ لَا يُسْقِطُ جَمِيعَ الْحَدِيثِ، وَلَا سِيَّامًا إِذَا كَانَ الْوَهُمُ لَا يَسْتَلْزِمُ ارْتِكَابَ مُحْظُورٍ، وَلَوْ تَرَكَ حَدِيثٌ مِنْ وَهْمٍ فِي تَارِيخٍ لَتَرَكَ حَدِيثُ جَمَاعَةٍ مِنْ أُمَّةٍ الْمُسْلِمِينَ، وَلَعَلَّهُ أَرَادَ أَنْ يَقُولَ: بَعْدَ أَنْ أُوحِيَ إِلَيْهِ. فَقَالَ: قَبْلَ أَنْ يُوحَى إِلَيْهِ. انْتَهَى

وَقَدْ سَبَقَ إِلَى التَّنْبِيهِ عَلَى مَا فِي رَوَايَةِ شَرِيكَ مِنَ الْمَخَالَفَةِ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ فَإِنَّهُ قَالَ بَعْدَ أَنْ سَاقَ سَنَدَهُ وَبَعْضَ الْمَتْنِ: ثُمَّ قَالَ فَقَدَّمَ وَأَخَّرَ، وَزَادَ وَنَقَصَ.

وَسَبَقَ ابْنُ حَزْمٍ أَيْضًا إِلَى الْكَلَامِ فِي شَرِيكَ أَبُو سُلَيْمَانَ الْخَطَّابِيُّ كَمَا قَدِمْتُ. وَقَالَ فِيهِ النَّسَائِيُّ، وَأَبُو مُحَمَّدٍ ابْنُ الْجَارُودِ: لَيْسَ بِالْقَوِيٍّ. وَقَالَ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ الْقَطَّانُ: لَا يُحَدِّثُ عَنْهُ. نَعَمْ قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ سَعِيدٍ وَأَبُو دَاوُدَ: ثَقَّةٌ. فَهُوَ مُخْتَلَفٌ فِيهِ، فَإِذَا تَفَرَّدَ عُدًّا مَا يَتَفَرَّدُ بِهِ شَاذًا، وَكَذَا مُنْكَرًا عَلَى رَأْيٍ مَنْ يَقُولُ: الْمُنْكَرُ وَالشَّاذُّ شَيْءٌ وَاحِدٌ، وَالْأَوَّلَى الْإِتِمَامُ وَرُودُ الْمَوَاضِعِ الَّتِي خَالَفَ فِيهَا عَنْدَهُ، وَالْجَوَابُ عَنْهَا إِمَّا بِدَفْعِ تَفَرُّدِهِ، وَإِمَّا بِتَأْوِيلِهِ عَلَى وَفَاقِ الْجَمَاعَةِ.

ثُمَّ قَالَ ابْنُ حَجَرٍ مُسْتَكْمَلًا بَيَانًا مَا خَالَفَ فِيهِ شَرِيكَ:

الْحَادِي عَشَرَ: رَجُوعُهُ بَعْدَ الْخَمْسِ، وَالْمَشْهُورُ فِي الْأَحَادِيثِ أَنَّ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ أَمَرَهُ بِالرَّجُوعِ بَعْدَ أَنْ انْتَهَى التَّخْفِيفُ إِلَى الْخَمْسِ، فَامْتَنَعَ كَمَا سَأَبَيْنُ.

الثَّانِي عَشَرَ: زِيَادَةُ ذِكْرِ التَّوَرِّ فِي الطَّسْتِ. وَقَدْ تَقَدَّمَ مَا فِيهِ.

فَهَذِهِ أَكْثَرُ مِنْ عَشْرَةِ مَوَاضِعَ فِي هَذَا الْحَدِيثِ لَمْ أَرَهَا مَجْمُوعَةً فِي كَلَامٍ أَحَدٍ مِمَّنْ تَقَدَّمَ، وَقَدْ بَيَّنْتُ فِي كُلِّ وَاحِدٍ إِشْكَالًا مِنْ اسْتَشْكَلَهُ وَالْجَوَابُ عَنْهُ إِنْ أَمَكُنْ، وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ.

وَقَدْ جَزَمَ ابْنُ الْقَيْمِ فِي الْهَدْيِ بِأَنَّهُ فِي رَوَايَةِ شَرِيكَ عَشْرَةُ أَوهَامٍ لَكِنْ عَدَّ مَخَالَفَتَهُ لِمَحَالِّ الْأَنْبِيَاءِ أَرْبَعَةً مِنْهَا، وَأَنَا جَعَلْتُهَا وَاحِدَةً فَعَلَى طَرِيقَتِي تَزِيدُ الْعِدَّةُ ثَلَاثَةً، وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ. اهـ

نَقُولُ: إِنْ مَا خَالَفَ شَرِيكَ غَيْرَهُ فِيهِ يَنْقَسِمُ إِلَى قَسَمَيْنِ:

الْقَسَمُ الْأَوَّلُ: مَا يُمَكِّنُ تَخْرِيجَهُ عَلَى وَجْهِ يُوَافِقُ الْآخَرِينَ.

وَالثَّانِي: مَا لَا يُمَكِّنُ، فَيَقَالُ: إِنْ شَرِيكَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمْ يَحْفَظْ، وَيُؤْخَذُ بِمَا عَلَيْهِ الْأَكْثَرُ. هَذِهِ هِيَ الْقَاعِلَةُ.

وَقَوْلُهُ: «لَا يُبَدِّلُ الْقَوْلَ لَدَيْ» هَذَا فِي غَيْرِ الْأَحْكَامِ الشَّرْعِيَّةِ الَّتِي يُمَكِّنُ أَنْ تُنْسَخَ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُزَكِّي قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [الأنعام: ١٠١].

أَمَّا الْأَحْكَامُ الْجَزَائِيَّةُ الَّتِي وَعَدَهَا اللَّهُ ﷻ، فَإِنَّهَا لَا تَبْدَلُ، كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِي سُورَةِ (ق): ﴿مَا يُبَدِّلُ الْقَوْلَ لَدِي وَمَا أَنَا بِظَلَمٍ لِلْعَبِيدِ﴾ [ق: ٢٩].

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

### ٣٨- بَابُ كَلَامِ الرَّبِّ مَعَ أَهْلِ الْجَنَّةِ.

٧٥١٨- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سُلَيْمَانَ، حَدَّثَنِي ابْنُ وَهْبٍ قَالَ: حَدَّثَنِي مَالِكٌ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ

يَسَارٍ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ يَقُولُ لِأَهْلِ الْجَنَّةِ: يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ. فَيَقُولُونَ: لَيْسَكَ رَبَّنَا وَسَعْدُكَ، وَالْخَيْرُ فِي يَدَيْكَ. فَيَقُولُ: هَلْ رَضِيتُمْ؟ فَيَقُولُونَ: وَمَا لَنَا لَا نَرْضَى يَا رَبُّ وَقَدْ أُعْطِينَا مَا لَمْ نُعْطِ أَحَدًا مِنْ خَلْقِكَ؟ فَيَقُولُ: أَلَا أُعْطِيكُمْ أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ؟ فَيَقُولُونَ: يَا رَبُّ وَأَيُّ شَيْءٍ أَفْضَلُ مِنْ ذَلِكَ؟ فَيَقُولُ: أَجَلُ عَلَيْكُمْ رِضْوَانِي فَلَا أَسْخَطُ عَلَيْكُمْ بَعْدَهُ أَبَدًا»<sup>(١)</sup>.

هذا الحديث فيه: إثبات كلام الرب ﷻ مع أهل الجنة، وإثبات الرضا لله، وانتفاء السخط على أهل الجنة.

أما كلام الله فقد سبق الكلام فيه.

وأما الرضا، فهو من الصفات الفعلية؛ لأنه يتعلّق بمشيئته سبحانه، وقد قلنا: إن كلّ صفة ذات سبب، فهي فعلية؛ لأنها مقرونة بسبب، والسبب حادث، فكلّ صفة من صفات الله مقرونة بفعل له سبب، فهي فعلية.

أما الرضا: فهل هو الإثابة والإعطاء، أو هو شيء آخر؟

نقول: هو شيء آخر، ولا يُحرّفه إلى الإثابة أو الإعطاء إلا من لا يُشَيِّتُ الصفات الفعلية لله ﷻ، ويحوّلون الصفة الفعلية إلى القدرة، أو الإرادة، أو المفعول.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٥١٩- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سِنَانٍ، حَدَّثَنَا فُلَيْحٌ، حَدَّثَنَا هَلَالٌ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ

النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَوْمًا يُحَدِّثُ وَعِنْدَهُ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْبَادِيَةِ: «أَنَّ رَجُلًا مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ اسْتَأْذَنَ رَبَّهُ فِي الزَّرْعِ، فَقَالَ لَهُ: أَوَلَسْتَ فِيمَا شِئْتَ؟ قَالَ: بَلَى، وَلَكِنِّي أَحِبُّ أَنْ أَزْرَعَ، فَأَسْرَعَ وَبَذَرَ، فَبَادَرَ الطَّرْفَ نَبَاتُهُ، وَاسْتَوَاوَهُ، وَاسْتَخْصَاوَهُ، وَتَكْوِيرُهُ أَمْثَالُ الْجِبَالِ، فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: دُونَكَ يَا ابْنَ آدَمَ، فَإِنَّهُ لَا يُشْبِعُكَ شَيْءٌ». فَقَالَ الْأَعْرَابِيُّ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، لَا تَجِدْ هَذَا إِلَّا قُرْشِيًّا أَوْ أَنْصَارِيًّا، فَإِنَّهُمْ أَصْحَابُ زَرْعٍ، فَأَمَّا نَحْنُ فَلَسْنَا بِأَصْحَابِ زَرْعٍ، فَضَحِكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ.

قوله: «فَبَادَرَ الطَّرْفَ نَبَاتُهُ». يَعْنِي: يَنْبُتُ بِسُرْعَةٍ وَيَسْتَوِي بِسُرْعَةٍ، وَيَسْتَخْصِدُ بِسُرْعَةٍ، وَيُكَوِّرُ

بِسُرْعَةٍ، فَيَحْصُلُ مَا فِي نَفْسِ هَذَا الزَّارِعِ؛ لِأَنَّ اللَّهَ قَالَ: ﴿وَفِيهَا مَا تَشْتَهِيهِ الْأَنْفُسُ﴾. وَإِنْ كَانَ هَذَا الزَّرْعُ لَيْسَ كَزَرْعِ الدُّنْيَا يَبْقَى سِتَّةَ أَشْهُرٍ أَوْ نَحْوَهُ.

وَكُنْتُ أَتَوَقَّعُ أَنَّ هَذَا الْأَعْرَابِيَّ يَقُولُ لِلنَّبِيِّ ﷺ: وَهَلْ فِي الْجَنَّةِ مِنْ إِبِلٍ؟ وَأُظَنُّ أَنَّهُ قَدْ وَرَدَ أَنَّ فِيهَا

نَوْقًا مِنَ الذَّهَبِ، لَكِنِّي لَا أَذْكُرُهُ جِدًّا.  
ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ:

٣٩- بَابُ ذِكْرِ اللَّهِ بِالْأَمْرِ، وَذِكْرِ الْعِبَادِ بِالْدَّعَاءِ وَالتَّضَرُّعِ وَالرَّسَالَةِ وَالْإِبْلَاحِ.  
لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ﴾ [البقرة: ١٠٢]. ﴿وَآتُوا عَلَيْنَهُم نَبَأَ نُوحٍ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ يَتَقَوْمِهِمْ إِن كَانَ كِبَرَ عَلَيْكُمْ مَقَامِي وَتَذِكْرِي بِمَا نَبَأْتُ اللَّهَ فَعَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْتُ فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُنْ أَمْرُكُمْ عَلَيْكُمْ غُمَّةً ثُمَّ اقْضُوا إِلَيَّ وَلَا تُنْظِرُونِ ﴿٧٦﴾ فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَمَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجَرٍ إِنْ أَجَرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿٧٧﴾﴾ [البقرة: ٧٦-٧٧]. غُمَّةٌ: هَمٌّ وَضِيقٌ. قَالَ مُجَاهِدٌ: اقْضُوا إِلَيَّ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ، يُقَالُ: افْرُقْ اقْضِ. وَقَالَ مُجَاهِدٌ: وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ: إِنْسَانٌ يَأْتِيهِ فَيَسْتَمِعُ مَا يَقُولُ. وَمَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ فَهُوَ آمِنٌ حَتَّى يَأْتِيَهُ فَيَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ، وَحَتَّى يَبْلُغَ مَا مَنَّهُ حَيْثُ جَاءَهُ النَّبِيُّ الْعَظِيمُ: الْقُرْآنُ: صَوَابًا حَقًّا فِي الدُّنْيَا وَعَمَلًا بِهِ.

قوله: «بَابُ ذِكْرِ اللَّهِ بِالْأَمْرِ، وَذِكْرِ الْعِبَادِ بِالْدَّعَاءِ وَالتَّضَرُّعِ وَالرَّسَالَةِ وَالْإِبْلَاحِ»؛ يَعْنِي: أَنَّ اللَّهَ ﷻ يَكُونُ كَلَامُهُ الْمُضَافُ إِلَيْهِ كَلَامَهُ بِنَفْسِهِ، وَأَمَّا الْعِبَادُ فَلَهُمُ الدَّعَاءُ، وَالتَّضَرُّعُ، وَالرَّسَالَةُ، وَالْإِبْلَاحُ. وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ﴾ [البقرة: ١٧٦]؛ أَي: كَلَامَ اللَّهِ الْمُبْلَغُ مِنْ قَبْلِ التَّالِي وَلَيْسَ كَلَامَ اللَّهِ الَّذِي هُوَ فَوْقَ الْعَرْشِ ﷻ. وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ وَأَشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُونِ﴾ [البقرة: ١٧٧]. وَقَدْ حَذَفَ الْمُؤَلِّفُ آخِرَ الْآيَةِ مَعَ أَنَّهُ كَانَ يَنْبَغِي أَنْ يَذْكُرَهَا؛ لِأَنَّ الشُّكْرَ لِلَّهِ هُوَ الْعِبَادَةُ.

وقوله: «اذكروني أذكركم». هذا شرطٌ وجوابٌ. «فاذكروني» أمرٌ جوابه: «أذكركم». وهذا التركيبُ عند علماء النحو فيه قولان:

الأول: أن «أذكركم» جوابُ الأمرِ.  
والثاني: أن «أذكركم» جوابٌ لشرطٍ مقدّر، تقديره: فاذكروني إن تذكروني أذكركم.  
ولكنَّ القولَ الأولَ أصحُّ؛ لأنه: إِذَا دَارَ الْكَلَامُ بَيْنَ التَّقْدِيرِ وَعَدَمِهِ، فَالْأَوَّلَى عَدَمُ التَّقْدِيرِ، وَالْكَلامُ هُنَا يَسْتَقِيمُ بِلا تَقْدِيرٍ.

وقوله: «اذكروني» أَي: بِأَيِّ شَيْءٍ سِوَاءِ بِنَفْسِكُمْ، أَوْ بِالسَّيِّئِ، أَوْ بِجَوَارِحِكُمْ، قَالَ تَعَالَى فِي الْحَدِيثِ الْقُدْسِيِّ: «مَنْ ذَكَرَنِي فِي نَفْسِهِ ذَكَرْتَهُ فِي نَفْسِي، وَمَنْ ذَكَرَنِي فِي مَلَأٍ ذَكَرْتَهُ فِي مَلَأٍ خَيْرٍ مِنْهُمْ». إِذَا فَكَّرْتُمْ تَظَلُّ سَاعَةً مِنَ اللَّيْلِ أَوْ النَّهَارِ تَتَأَمَّلُ وَتَتَفَكَّرُ فِي الرَّبِّ ﷻ، وَفِي أَسْمَائِهِ، وَصِفَاتِهِ، وَفِي آيَاتِهِ الْكُونِيَّةِ وَالشَّرْعِيَّةِ فَإِنَّ هَذَا يُعْتَبَرُ ذِكْرًا.

وَكُونُكَ تَنْطِقُ بِلسَانِكَ: سُبْحَانَ اللَّهِ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ، وَاللَّهُ أَكْبَرُ فَهَذَا ذِكْرٌ.  
وَكُونُكَ تُثْنِي عَلَى اللَّهِ ﷻ بِنِعْمَةٍ عِنْدَ جَمَاعَةٍ مِنَ النَّاسِ، فَهَذَا أَيْضًا ذِكْرٌ.  
وَكُونُكَ تَقُومُ بِطَاعَتِهِ بِالْجَوَارِحِ بِالرُّكُوعِ، وَالسُّجُودِ، وَالْقِيَامِ، وَالْقُعُودِ، وَغَيْرِ ذَلِكَ، فَهَذَا أَيْضًا ذِكْرٌ.

فَاللَّهُ ﷻ يَقُولُ: ﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ﴾. والجزء من جنس العمل.

❖ قوله: ﴿وَاتْلُ عَلَيْهِمْ﴾. أي: يا محمد: ﴿يَبَا نُوحٍ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ﴾. النبأ هو الخبر الهام، ونوح أول الرسل، ﴿إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ﴾ «إذ» متعلقة بنبأ؛ أي: نبأه في هذه الحال.

❖ قوله: ﴿إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ بِقَوْمٍ إِنْ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكُمْ مَقَامِي وَتَذَكِيرِي بِعَائِدَةِ اللَّهِ﴾. يعني: عظم عليكم وشق عليكم: ﴿فَعَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْتُ فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ﴾. وهذه قوة عظيمة، وتحد عظيم، يقول: إن كان الأمر قد كبر عليكم مقامي بينكم، وتذكيري إياكم بآيات الله، فأنا متوكل على الله، معتمد عليه، واتق به جملًا، وأنتم لا تهملوني، ﴿فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ﴾ أي: اعزموه وجدوا فيه، (وأجمعوا شركاءكم) ولهذا نقول: الواو حرف عطف وشركاء مفعول لفعل محذوف تقديره: وأجمعوا شركاءكم، ولا يصح أن يكون معطوفًا على أمر؛ لأن المعنى يفسد بل المعنى: أجمعوا أمركم مأخوذ من الإجماع وهو العزم، واجمعوا شركاءكم؛ يعني: اجعلوا الأمر جدًّا لا هزلًا، وأجمعوا شركاءكم؛ أي: كل من تعبدون من دون الله، وكل من شاركمكم في ما أنتم عليه من الكفر.

❖ قوله: ﴿ثُمَّ لَا يَكُنْ أَمْرُكُمْ عَلَيْكُمْ غُمَّةً﴾ يعني: اتوا إلي ببصيرة، وسبحان الله قد تحداهم ﷻ بعبء أمور: أولًا: أن يعزموا إلى طلبه ويؤخذ من قوله: ﴿فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ﴾.

الثاني: أن يجتمعوا بلا تفرق، ويؤخذ من قوله: (وأجمعوا شركاءكم).

الثالث: أن يتأنوا بلا عناء؛ لقوله: ﴿ثُمَّ لَا يَكُنْ أَمْرُكُمْ عَلَيْكُمْ غُمَّةً﴾ يعني: اتوا بتأن وتبصر. وسبحان الله يقول هذا الكلام وهو وحيد؛ لأنه أوى إلى ركن شديد فقد أوى إلى الله فإنه أول ما قدَّم قال: فعلى الله توكلت.

❖ قوله: ﴿ثُمَّ أَقْضُوا إِلَيَّ وَلَا تُنْظِرُونِ﴾ ٧١؛ أي: ليكن قضاؤكم عليَّ بسرعة، ولا تمهلوني. يقول بعض العلماء: إن هذا يُعتبر آية أوتيتها نوح؛ لأن كونه يتحدَّى هذا التحدي لقومه وهو وحيد، ومع أنهم عجزوا أن يُدبروا ما تحداهم به، فإن ذلك يعتبر آية؛ لأنه ﷻ لم يُذكر له آية معينة تدل على ذلك، فصالح مثلاً له آية، وكذلك موسى، وكذلك عيسى، أما نوح فإنه لم يُذكر له آية معينة، لذلك فإن مثل هذا الكلام الذي قاله، وصبره على قومه ألف سنة إلا خمسين عامًا، يعتبر آية من آيات الله.

❖ قوله: ﴿فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَمَا سَاءَ لَكُمْ مِنْ أَجْرٍ﴾. يعني: إن توليتم فإن ذلك لا يضرن؛ لأن إيمانكم بي لا يعني أنكم تعطوني أجرًا: ﴿إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ﴾؛ أي: أجره على الله وهو ثواب الآخرة الذي هو خير من ثواب الدنيا.

❖ قوله: ﴿وَأَمَرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ ٧٢؛ أي: أمر - وهو نبي - أن يكون من المسلمين، والإسلام وصف يشترك فيه الأنبياء وأتباعهم بإحسان، فكُلُّهم مسلمون، لكن هناك فرق بين إسلام الأنبياء وإسلام الأتباع، فإسلام الأنبياء أقوى لا شك، لكنهم يشتركون في كون كل منهما مسلمًا.

❖ قوله: «غمّة». هم وضيق؛ يعني بذلك قوله: ﴿ثُمَّ لَا يَكُنْ أَمْرُكُمْ عَلَيْكُمْ غُمَّةً﴾ والمعنى الذي

ذكره له وجه، لكن ما ذكرناه أحسن؛ يعني: لا يكن أمركم فيه تعمية كما يقال: غمّ الهلال. إذا استتر فلم يُر. والمعنى: اتوا على بصيرة وتأن، لكن ما قاله المؤلف لا بأس به.

«قَالَ مجاهدٌ: اقضوا إليّ ما في أنفسكم»، والذي في أنفسهم هو القضاء عليه؛ أي: أهلكوني واقتلوني، لكنهم ما استطاعوا إلى هذا سبيلاً.

ثم قَالَ: «افرق: اقض».

قَالَ الحافظُ في «الفتح» (١٣/ ٤٩٠):

❦ وأما قوله: «افرق: اقض». فمعناه أظهر الأمر وافصله بحيث لا تبقى شبهة.

وفي بعض النسخ يقال: افرق اقض. فلا يكون من كلام مجاهد، ويؤيده إعادة قوله بعده: وقال مجاهد. اهـ

لكن ليس افرق، فهو لو قَالَ: اقض افرق. كما قَالَ تعالى: ﴿فَأَفَرَّقَ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ

❦﴾. يعني: أفصل بيننا وكان أولى.

❦ قوله: وقال مجاهدٌ: مجاهد هو إمام التابعين في التفسير، وقد أخذ تفسيره عن عبد الله بن عباس رضي الله عنه.

❦ قوله: ﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ﴾. وفي قوله: ﴿وَإِنْ أَحَدٌ

مشكلة وهي: كيف دخلت «إن» الشرطية على أحد وهو اسم؟

نقول: قد خرّجها علماء النحو على الوجوه التالية:

أولاً: أنه لا مانع من أن يلي الاسم حرف الشرط، وعلى هذا القول يكون قوله: «أحد» مبتدأ،

و«استجارك» خبره، و«فأجره» جواب الشرط وهذا مذهب الكوفيين.

ونظير ذلك قوله تعالى: ﴿إِذَا النَّمَاءُ انشَقَّتْ﴾ [الأنعام: ١٠١]. يقولون: «السما» مبتدأ، و«انشقت» خبره.

والقول الثاني: أن «أحد» فاعلٌ مُقدَّم، وأنه لا بأس بتقديم الفاعل. وعلى هذا تكون الجملة

فعلية، ويكون التقدير: وإن استجارك أحد من المشركين. لكن قدمت أحد، ف قيل: «وإن أحد من

المشركين». وهذا أيضاً مذهب الكوفيين.

وعلى هذا فقولك: زيدٌ قام. يكون زيدٌ فاعلاً مقدماً، وقام فعلٌ ماضٍ، وليس فيه ضميرٌ.

والقول الثالث: هو قول البصريين - وهم في الغالب متشددون - يقولون: «أحد» فاعلٌ لفعلٍ

محذوفٍ يُفسّره ما بعده، والتقدير: «وإن استجارك أحد من المشركين».

والمبتدئون في طلب العلم يقولون: التقدير: وإن استجارك أحد استجارك. وهذا غلط؛ لأنه لا

يُجمَعُ المُفسَّرُ والمُفسِّرُ، فأنت إذا أردت التقدير تقول: التقدير: وإن استجارك أحد، ولا تأتي

باستجارك؛ لأنه لا يُجمَعُ بَيْنَ المُفسَّرِ والمُفسِّرِ من وجه، لأنك إذا قلت: وإن استجارك أحد

استجارك. ظن السامع أن الثانية جواب الشرط وهذا غلط.

وعلى كل حال: نحن لدينا قاعدة دل عليها القرآن والسنة وهي أن نتبع الأيسر من أقوال النحويين؛ لأننا لا

نأثم بذلك، الدليل من القرآن قوله تعالى: ﴿رَبِّدُّ اللَّهُ بِكُمْ الْيُسْرَ﴾ [البقرة: ١٨٥]. والدليل من السنة: «ما خير النبي

﴿يَنْبَغِي شَيْئَانِ إِلَّا اخْتَارَ أَيْسَرَهُمَا - بشرط - ما لم يكن إثماً﴾ ونحن نقول: إن شاء الله ليس علينا إثم، إذا كان الكلام لا يتغير به المعنى، فإننا نتبع الأسهل.

وقوله: «استجارك»؛ أي: طلب الجوار، والجوار؛ يعني: المنع والحماية.

﴿قوله: «فأجره حتى يسمع كلام الله». يعني: لو قال رجل من الكفار الحريين: أجيروني حتى أسمع القرآن لعلني أنتفع به. فالواجب علينا أن نجبره حتى يسمع كلام الله، فإذا سمع وكان له قلب وإن لم يكن مسلماً فسيتذكر؛ لقوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ﴾ [٣٧: ٢٧].

فإذا سمع كلام الله وقال: أريد أن أزوج فهل نقول: لا تزج. بل لابد أن تؤمن وإلا قتلناك؛ لأنك تلعب بنا؟

الجواب: لا. قال تعالى: ﴿ثُمَّ أَلْبَسَهُ مَأْمَنَهُ﴾ [٦٠: ٦٠]. انظر إلى معاملة الإسلام لغير أهله، أي: إلى المكان الذي يأمن فيه وهو أرضه، فنقول: نردك إلى مأمنك، فإن اهتديت فسنجدك، وإن لم تهتد فالحرب بيننا وبينك.

﴿قوله: «قال مجاهد: إنسان يأتيه فيسمع ما يقول، وما أنزل عليه، فهو آمن حتى يأتيه فيسمع كلام الله، وحتى يبلغ مأمنه حيث جاءه». أي: من المكان الذي جاء منه.

﴿قوله: «النبا العظيم» القرآن. يشير بذلك إلى قوله تعالى: ﴿عَمَّ بَسَّاءُ لَوْ﴾ [١٠: ١٠] عَنِ النَّبِيِّ الْعَظِيمِ ﴿الَّذِي هُزِفَ عَنْهُ مَخْلِفُونَ﴾ [١٠: ١٠]. أو إلى قوله تعالى: ﴿قُلْ هُوَ نَبَأٌ عَظِيمٌ﴾ [١٧: ١٧] أَنْتُمْ عَنْهُ مُعْرِضُونَ ﴿[٦٧: ٦٧-٦٨]. وسواء هذا أو هذا فالمعنى واحد، والظاهر أنه يريد ما في سورة «النبا»؛ لقوله بعده: صواباً حقاً، إشارة إلى قوله تعالى: ﴿لَا مَنْ أَدْنَى لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا﴾ [٣٨: ٣٨].

﴿قوله: «حقاً في الدنيا وعمل به». يعني: يسمع القرآن في الدنيا ويعمل به، أو قال صواباً. يعني: حقاً في الدنيا وعمل به؛ أي: بالحق في الدنيا؛ لأنه إذا عمل حقاً في الدنيا؛ فإنه يكون من أهل الشفاعة فيؤذن له.

والمؤلف لم يذكر حديثاً في هذا الباب، ولعله لم يجد حديثاً على شرطه يتعلّق بهذا الباب. والحاصل في هذا الباب أن الأمر من الله، والدعاء والعبارة من المخلوقين، والرسالة والإبلاغ على الرسل، قال تعالى: ﴿كُلُّنَا عَلَى نَبَاتٍ﴾ [٢٠: ٢٠]. ﴿فَأَنصُرُوا عَلَى نَبَاتٍ﴾ [٢٠: ٢٠]. والعلماء هم ورثة الأنبياء فيجب عليهم أن يُبلغوا ما وجب على الرسل أن يبلغوا، وأما الهداية فإلى الله، فعليك أن تبلغ الشرع فإن اهتدى الناس فهذا لك ولهم، وإن لم يهتدوا فلك وعليهم.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٤٠ - باب قول الله تعالى: ﴿فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَندَادًا﴾ [الأنعام: ٢٢]. وقوله جل ذكره: ﴿وَتَجْعَلُونَ لِمَا دُونِ اللَّهِ أَندَادًا ذَٰلِكَ رِبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الأنعام: ٩]. ﴿وَلَقَدْ أَوْحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ لَئِنْ أَشْرَكَتَ لَيَحْطَبَنَّ عَلَيْكَ نَارُكَ مِنَ الْغُشَشِينَ﴾ [الأنعام: ٦٥-٦٦]. وقوله: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ﴾ [الأنعام: ٦٨]. وقال عكرمة: وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ. وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ وَمَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَذَٰلِكَ إِيْمَانُهُمْ وَهُمْ يَعْبُدُونَ غَيْرَهُ.

وَمَا ذَكَرَ فِي خَلْقِ أَفْعَالِ الْعِبَادِ وَأَحْسَابِهِمْ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَرَهُ مَقْدِيرًا﴾ [الأنعام: ١٠]. وَقَالَ مُجَاهِدٌ: مَا تَنْزَلُ الْمَلَائِكَةُ إِلَّا بِالْحَقِّ؛ بِالرَّسَالَةِ وَالْعَذَابِ، لِيَسْأَلَ الصَّادِقِينَ عَنْ صِدْقِهِمْ: الْمُبْلَغِينَ الْمُؤَدِّينَ مِنَ الرُّسُلِ. وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ عِنْدَنَا. وَالَّذِي جَاءَ بِالصَّدَقِ: الْقُرْآنُ، وَصَدَقَ بِهِ الْمُؤْمِنُ. يَقُولُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ: هَٰذَا الَّذِي أَعْطَيْتَنِي عَمِلْتُ بِهِ فِيهِ.

وقوله: باب قول الله تعالى: ﴿فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَندَادًا﴾. وهذا الباب يَتَعَلَّقُ بِتَوْحِيدِ الْأَسْمَاءِ وَالصِّفَاتِ، وَيَتَعَلَّقُ بِتَوْحِيدِ الْعِبَادَةِ، وَبِتَوْحِيدِ الرُّبُوبِيَّةِ.

فقوله: ﴿فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَندَادًا﴾؛ أي: نظراء ندًا لله، فيكون فيه ردُّ على أهل التمثيل، وهذا يَتَعَلَّقُ بِتَوْحِيدِ الصِّفَاتِ، وَرَدُّ عَلَى عِبَادِ الْأَصْنَامِ، وَهَذَا يَتَعَلَّقُ بِتَوْحِيدِ الْعِبَادَةِ، وَرَدُّ عَلَى مَنْ زَعَمُوا أَنَّ لِلْعَالَمِ خَالِقِينَ، فَيَتَعَلَّقُ بِتَوْحِيدِ الرُّبُوبِيَّةِ.

فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ: وَهَلْ فِي الْآيَةِ رَدُّ عَلَى أَهْلِ التَّعْطِيلِ؟

فَالْجَوَابُ: نَعَمْ، مَعَ أَنَّ أَهْلَ التَّعْطِيلِ لَا يُمَثِّلُونَ، لَكِنْ نَقُولُ: نَعَمْ فِيهَا رَدُّ عَلَى أَهْلِ التَّعْطِيلِ؛ لِأَنَّ أَهْلَ التَّعْطِيلِ بَنَوْا تَعْطِيلَهُمْ عَلَى فَهْمٍ خَاطِئٍ وَهُوَ التَّمَثِيلُ، فَمَثَلُوا أَوَّلًا وَعَطَلُوا ثَانِيًا؛ لِأَنَّهُمْ مَثَلُوا فَهْمًا مِنْ إِثْبَاتِ الْيَدِ أَنَّهَا يَدٌ كَأَيْدِي الْمَخْلُوقِينَ، وَهَذَا تَمَثِيلٌ، ثُمَّ قَالُوا: وَبِنَاءٍ عَلَى ذَلِكَ يَجِبُ أَنْ نَفْسُ الْيَدِ بِالْقُدْرَةِ، فَعَطَلُوا، وَلِهَذَا قَالَ شَيْخُ الْإِسْلَامِ ابْنُ تَيْمِيَّةٍ: كُلُّ وَاحِدٍ مِنْ فَرِيقِي التَّعْطِيلِ وَالتَّمَثِيلِ جَامِعٌ بَيْنَ التَّعْطِيلِ وَالتَّمَثِيلِ، فَالْمَعْطَلُ مِمثْلٌ مَعْطَلٌ، وَالْمَمَثَلُ مَعْطَلٌ مِمثْلٌ.

وَتَمَثِيلُ الْمَعْطَلِ حَصَلَ بِأَنَّهُ مِثْلٌ أَوَّلًا وَعَطَّلَ ثَانِيًا. وَنَقُولُ فِي الْمَمَثَلِ: إِنَّكَ مَعْطَلٌ؛ لِأَنَّكَ عَطَلْتَ النُّصُوصَ الدَّالَّةَ عَلَى أَنَّ اللَّهَ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ، فَكُلُّ نَصٍّ يَدُلُّ عَلَى نَفْيِ التَّمَثِيلِ فَالْمَمَثَلُ قَدْ عَطَلَهُ.

الثاني: أَنَّكَ قَدْ عَطَلْتَ اللَّهَ مِنْ كَمَالِهِ الْوَاجِبِ<sup>(١)</sup>؛ لِأَنَّ تَمَثِيلَ الْخَالِقِ بِالْمَخْلُوقِ نَقْصٌ.

الثالث: أَنَّهُ عَطَّلَ نَفْسَ النُّصِّ الَّذِي أَثْبَتَ بِهِ الصِّفَةَ؛ لِأَنَّ النُّصَّ الَّذِي أَثْبَتَ بِهِ الصِّفَةَ لَا يَدُلُّ عَلَى صِفَةِ الْمِثَالَةِ لِلْمَخْلُوقِينَ، بَلْ يَدُلُّ عَلَى صِفَةِ مِثَالَةِ رَبِّ لَا يَمِثُّ الْمَرْبُوبَ. فَصَارَ الْآنَ كُلُّ مِمثْلٍ مَعْطَلٍ مِنْ ثَلَاثَةِ أَوْجِهٍ؛ لِأَنَّهُ مِثْلٌ أَوَّلًا وَعَطَّلَ ثَانِيًا. فَكُلُّ مِنْهَا قَدْ جَعَلَ اللَّهُ أَندَادًا.

(١) انظر: «مجموع الفتاوى» (١٣/ ١٦٤-١٦٧).

❖ قوله: وقوله جل ذكره: ﴿وَجَعَلُوا لَهُ أَدَادًا ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ ١. هذا معطوف على قوله تعالى: ﴿قُلْ أَنتُمْ لَكُمْ تَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَجَعَلُوا لَهُ أَدَادًا﴾ [الشكك: ٩]. وهو لا ند له، ﴿ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ ٢. وأين الند الذي يكون رباً للعالمين؟ لا يوجد. إذا فأنتم كاذبون في جعل الأنداد لله.

❖ قوله: وقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ﴾. لا يدعون مع الله إلهاً آخر دعاء مسألة أو دعاء عبادة.

لكن دعاء المسألة فيما يُمكن أن يجيب الإنسان ويفعل جائز، فلو دعوت إنساناً وقلت: تعال واحل معي هذا المتاع. فهذا جائز.

أما دعاء العبادة فلا يجوز بوجه من الوجوه إلا لله.

❖ قوله: ﴿وَلَقَدْ أَوْحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكَ لَئِنْ أَشْرَكَتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ ٣. قوله: ﴿وَلَقَدْ أَوْحَىٰ﴾. هذه الجملة مؤكدة بثلاث مؤكدات هي: اللام والقسم المضمر وقد، وهذه تأتي في القرآن كثيراً.

❖ قَالَ سُبْحَانَهُ: ﴿وَلَقَدْ أَوْحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكَ لَئِنْ أَشْرَكَتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ﴾. قوله: ﴿لَئِنْ أَشْرَكَتَ﴾. هل الموحى لمن قبله أنه قيل له: لئن أشرك محمدٌ ليحبطن عمله؟ الجواب: لا، بل قد أوحى إلى كل واحد ف قيل له: لئن أشركت ليحبطن عملك، فالجملة موزعة على كل واحد منهم، وليست للرسول فقط.

وهذه الآية فيها إشكال وهو: كيف يقال للرسول ﷺ: ﴿لَئِنْ أَشْرَكَتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾؟ قَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ: المراد: لئن أشركت أمتك ليحبطن عملك. أما هو فلا يُشرك، ونظير هذا قول من قال: ﴿وَأَسْتَغْفِرُ لَذَلِكَ﴾ [البقرة: ٥٥] أي: لذنب أمتك، أما هو فلا يُذنب.

وهذا كما يتضح جواب ليس بصحيح؛ لأن الخطاب قد جاء نصاً: ﴿لَئِنْ أَشْرَكَتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ﴾. والجواب الصحيح أنه لا يلزم من تعليقه بالشرط أن يقع المشروط، ونظيره قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَالَمِينَ﴾ [الزمر: ٨١]. ولا يُمكن أن يكون للرحمن ولد، فالتعليق بالشرط لا يلزم منه وقوع المشروط.

فهنا «إن» شرط، والمشروط «أشركت»، وجواب الشرط «ليحبطن عملك». نعم إن أشرك حبط عمله، لكن هل معنى ذلك أنه سيشرك؟ الجواب: لا.

ونظير ذلك: إذا قلت لشخص: إن قتلت زيداً قتلناك. فهل يلزم أن يقتل زيداً؟

الجواب: لا يلزم، بل قد يكون ممتنعاً، كما كان الشرك في حق الرسول ﷺ ممتنعاً. وهذا الجواب ليس فيه إشكال ولا تعقيد.

❖ قوله ﷺ: ﴿بَلِ اللَّهَ فَاعْبُدْ﴾. وهذا هو الشاهد حيث خصَّ العبادة بالله، ووجه الاختصاص



هو تقديمُ المفعولِ الذي هو «الله».

ولهذا قَالَ المعربون في الفاءِ في قوله ﴿فَاعْبُدْ﴾: إنها زائدةٌ لتحسينِ اللفظِ، وأن أصلَ التركيبِ: بل الله اعبد. لكن من أجل تحسينِ اللفظِ زيدتِ الفاءُ، كما زيدتِ في قولهم: فقط. بمعنى: قط؛ لتحسينِ اللفظِ، فقولك: أعط فلاناً مئةَ درهمٍ فقط. كقولك: أعطِ فلاناً مئةَ درهمٍ قط.

وعلى هذا فالآيةُ فيها دليلٌ على أن الله وحده جعلاً هو المختصُّ بالعبادة، وأنه لا يُعبدُ أحدٌ سواه، لا ملكٌ مقربٌ، ولا نبيٌّ مرسلٌ.

قوله: ﴿وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ﴾. أي: الشاكرين الله على نعمه، ومن أكبرِ النعمِ أن يُوفِّقَكَ اللهُ لِعِبَادَتِهِ وحده.

قوله: «وقال عكرمة: وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون ولئن سألتهم من خلقهم ومن خلق السموات والأرض ليقولن الله فذاك إيمانهم وهم يعبدون غيره». وقد فسّر عكرمة رضي الله عنه هذه الآيةَ تفسيراً واضحاً جداً، فقوله: وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون، الإيمانُ الذي آمنوا فيه هو الإيمانُ بالربوبية، والشرك الذي أشركوا به هو الإشراكُ في الألوهية.

واستدلَّ عكرمةُ بكونهم مؤمنين بالربوبية بقوله: ﴿وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾ [الأنعام: ٨٧]. ﴿وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾ [التكوير: ٢٥]. والمؤلفُ ما ساق الآيةَ على أنها آيةٌ، بل ساقها على أنها من قولِ عكرمة؛ يعني: أن هؤلاء يقرون بالربوبية، وأن خالقَ السموات والأرضِ وخالقهم هو الله لكنهم يعبدون غيره وهذا شركهم.

كذلك أيضاً يوجد من غير هؤلاء من يؤمن بالله وهو مشركٌ، فمن كان همه الهال فهو مؤمنٌ بالله مشركٌ؛ لأن الرسول ﷺ قال: «تعس عبد الدنيا، تعس عبد الدرهم، تعس عبد الخميصة، تعس عبد الخميعة، إن أعطي رضي وإن لم يُعط سخط»<sup>(١)</sup> فساه الرسولُ عبداً، فالذي يؤثر الهال على الأعمالِ الصالحة وإن عملها يعتبر مشركاً، عابداً لها، كما قال النبي ﷺ، فهذا نقولُ في حقه: ﴿وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ﴾ [البقرة: ١٧٠].

ومن ذلك: من تقلدَ وتراً، أو علّقَ تميمةً محرمةً، فهذا أيضاً نقولُ له: ﴿وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ﴾.

ثم قال البخاري: وما ذُكر في خلقِ أفعالِ العبادِ وأكسابهم؛ لقوله تعالى: ﴿وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَرَهُ تَقْدِيرًا﴾. وذكر هنا خلقَ الأفعالِ لأن من أهل القبلة من أشرك في خلقِ الأفعالِ وهم القدرية، فقالوا: إن الإنسان خالقٌ لعمله، وخالقٌ لكسبه. فأخرجوا قسماً من الحوادثِ عن خلقِ الله ﷻ، وقالوا: إن كلَّ أفعالِ الناسِ،

والمواشي، وغيرها، خارجة عن خلق الله، ولهذا سباهم النبي ﷺ: «مجوس هذه الأمة»<sup>(١)</sup>؛ لمشابهتهم بالمجوس المشركين؛ لأن المجوس المشركين يقولون: إن الحوادث لها خالقان هما: الظلمة والنور، فالشرُّ خالقه الظلمة، والخير خالقه النور. وهؤلاء القدرية يقولون: الحوادث التي تكون في الكون منها ما يخلقه الله وهو فعله، ومنها ما يخلقه غير الله وهو فعل العباد.

ولهذا ذكر المؤلف هذه المسألة -خلق أفعال العباد- في باب لا تجعلوا لله أنداداً، ردّاً على المعتزلة الذين قالوا: إن الإنسان خالق عمله وكسبه، فيكونون بذلك مشركين جاعلين لله أنداداً.

فلو قال قائل: ما هو الدليل على أن الله خالق لأفعال العباد؟

قلنا: استدلال البخاري رحمه الله بقوله تعالى: ﴿وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَرَهُ نَقْدِيرًا﴾ فقال سبحانه: خلق كل شيء وأفعال العباد شيء فقد خلق في العموم.

وقوله: ﴿فَقَدَرَهُ نَقْدِيرًا﴾. هل المراد بالتقدير الأول وهو القضاء، أو المراد به التسوية؟

إذا قلنا: إنه التقدير الأول الذي قدره الله في الأزل أشكل علينا الترتيب في قوله: ﴿وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَرَهُ﴾. أي: أننا إذا قلنا في قوله تعالى: ﴿فَقَدَرَهُ نَقْدِيرًا﴾؛ يعني: قدره في الأزل قبل الخلق، أشكل علينا الترتيب في قوله: ﴿وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَرَهُ نَقْدِيرًا﴾.

قال العلماء: إن هذا من باب الترتيب الذكري؛ يعني: آخر التقدير ذكراً وإن كان سابقاً وهذا يسمى الترتيب الذكري لا الواقعي، والترتيب الذكري موجود في اللغة العربية، وموجود في القرآن، يقول الشاعر:

إِنْ مَنْ سَادَ ثُمَّ سَادَ أَبُوهُ      ثُمَّ سَادَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ جَدُهُ<sup>(٢)</sup>

ومعلوم أن سيادة الجد سابقة على سيادة الأب، وسيادة الأب سابقة على سيادة الابن، لكن هذا من باب الترتيب الذكري.

وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَكِ اسْجُدُوا لِلْآدَمِ فَسَجَدُوا﴾ [الأنعام: ١١٠]. فهذه الآية أيضاً فيها ترتيب ذكري، ذلك إن لم تقل: إن المراد بقوله خلقناكم؛ أي: خلقنا أبائكم، ثم صورنا أبائكم، فإن قيل: هذا هو معناها فالترتيب على ما هو.

القول الثاني: إن التقدير في قوله تعالى: ﴿وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَرَهُ﴾. بمعنى التسوية. فقوله: ﴿وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَرَهُ﴾. أي: جعله على قدر معلوم وسواه؛ لقوله تعالى: ﴿الَّذِي خَلَقَ قَسْوَى﴾ [الأنعام: ٢٠]، وعلى هذا الوجه يكون الترتيب واقعياً ولا إشكال فيه.

(١) رواه أبو داود في سننه (٤٦٩١)، وابن ماجه في «سننه» (٩٢). وقال الشيخ الألباني رحمه الله في تعليقه على سنن أبي داود وابن ماجه: حسن.

(٢) البيت لأبي نواس في «ديوانه» (٣٥٥/١)، و«خزانة الأدب» (٣٧/١١)، (٤١/٤٠)، و«الدرر» (٩٣/٦)، وبلا نسبة في «الجنى الداني» (ص ٤٢٨)، و«جواهر الأدب» (ص ٣٦٤).

والشاهد أن الله خالق أفعال العباد؛ لأن الله خالق كل شيء.

وهنا قد يُشكّل على الإنسان كيف يكون الله خلق أفعال العباد مع أن الفعل فعل العبد، فالمصلي هو العبد، والصائم هو العبد، والقائم هو العبد، والأكّل هو العبد، والشارب هو العبد، والمتخلى هو العبد، والمتوضئ هو العبد، فكيف يكون هذا خلقاً لله ﷻ؟

فالجواب أن يقال: وجه ذلك أن فعل العبد ناشئ عن أمرين:

إرادة جازمة وقدره، إذ لولا الإرادة لم يفعل لعدم الإرادة، ولولا القدرة لم يفعل للعجز، فمن الذي خلق إرادته وقدرته؟

فالجواب: الله، وخالق السبب التام خالق للمسبب، فهذا وجه كون أفعالنا مخلوقة لله وذلك أن أفعالنا ناشئة عن الإرادة والقدرة، والذي خلق الإرادة والقدرة هو الله، فما نشأ عنها فهو خلق الله لأن خالق السبب التام خالق للمسبب.

فإن قيل: إذا كان هذا خلق الله فكيف يعذبنا الله على فعله؟

نقول: إن هذا خلق الله وليس فعله، بل الفعل فعلنا، فالأكّل نحن، والشارب نحن، والمصلي نحن، والصائم نحن، وهلمّ جرّاً، فهو فعلنا ويضاف إلينا، وهو خلق الله ﷻ، فال مباشر هو الإنسان، ولهذا يُجازى على عمله؛ لأنه مباشر له، والخالق باعتبار السبب التام هو الله ﷻ، وهذا أمر لا إشكال فيه.

لكن لما ضاق بطان القدرة والجبرية عن الجمع بين المنقول والمعقول، ذهب الجبرية إلى المنقول، وذهبت القدرة إلى المعقول.

فالجبرية أخذوا بنصوص العموم في القضاء والقدر، وقالوا: ليس للإنسان أي قدرة، أو أي قوة، أو أي إرادة، والإنسان مسكينٌ مُسَيَّرٌ مُكْرَهٌ مُرْعَمٌ، فالذي ينزل من السطح في الدرج رويداً رويداً، كالذي يُلْقَى من السطح بغير اجتهاده.

فهذا عقلاً ليس بصحيح يقولون: هذا هو الشرع؛ لأن الكل بقضاء الله وقدره، والإنسان مجبورٌ.

قيل لهم: على تقدير كم هذا يكون الله ﷻ ظالماً لعباده؛ حيث أجبرهم على فعل المعصية ثم عاقبهم عليها، وهل هذا إلا عين الظلم.

فلو قلت لوليك مثلاً: كُلْ هذا الخبز وهذا الإدام - وأنت قد هيأته للضيوف - فقال: يا أباي هذا طعام الضيوف. فقلت له: كُلْ وإلا ضربتُك أو قطعتُ رأسك، وأجبرته حتى أَكَلَ ثم لَمَّا أَكَلَ ضربته وقلت له: لماذا أَكَلْتَ طعام الضيوف؟

فهذا ظلمٌ واضحٌ.

ف قيل لهم: إذا قلتم: إن الله مُجبر الإنسان على عمله ثم يعمل المعصية فهُوَ ثم يعاقب عليها هذا ظلم!

فقالوا: إن الله له ملك السموات والأرض، والمالك المطلق يتصرف في ملكه كما يشاء، ولا يتصور الظلم في حقّه؛ لأنه تصرف في ملكه، والمتصرف في ملكه ليس بظالم، وقالوا: إن الظلم في حقّ

الله مستحيل لعينه.

وفي ذلك قَالَ ابْنُ الْقِيمِ فِي النُّونِيَةِ.

### \* وَالظُّلْمُ عَنْدهُمْ الْمَحَالُ لِدَايَةِ <sup>(١)</sup> \*

قالوا: فالظلم أن تتصرف في حق غيرك، أما التصرف في حقك فليس بظلم. وهؤلاء نقول لهم: بل إن هذا ظلم، والله ﷻ قد نفاه عن نفسه، فقال: ﴿وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَمِيدِ﴾ [الشعراء: ٤٦]. وقال: ﴿مَا يَبْدُلُ الْقَوْلُ لَدَيَّ وَمَا أَنَا بِظَلَّامٍ لِلْعَمِيدِ﴾ [الشعراء: ٢٩]. وقال في الحديث القدسي: «حرمتُ الظلم على نفسي» <sup>(٢)</sup>. وهذا يدل على أن الظلم ممكن في ذاته، وأنتم تقولون: مستحيل لذاته. لأنه لولا إمكان بذاته، ما صحَّ أن يتمدَّح الله بانتفائه عنه، فلو لا أنه قادر على الظلم لكن تركه لكمال عدله لم يكن في انتفاء الظلم عنه مدح، فالظلم ممكن في حق الله عقلاً، لكن شرعاً لا يمكن، وبمقتضى عدله لا يمكن. هذا هو الردُّ على الجبرية.

أما القدرية فقالوا: نحن أصحاب المعقول - والقدرية هم المعتزلة، والمعتزلة عند كثير من الناس هم أصحاب العقول وأصحاب النظر - ونحن أسعدُّ بالدليل من الجبرية المساكين، فإن كل إنسان يعرف أنه يفعل كما شاء. قَالَ تَعَالَى: ﴿فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ﴾ [البقرة: ٢٩]. فكل إنسان يعرف أنه يخرج إلى المسجد، ويرجع إلى البيت، ويخرج إلى الدكان ويبيع ويشتري، ولا يحس بأن أحداً يكرهه إطلاقاً، ولو قَالَ: أريد أن أذهب إلى المكان الفلاني. ف قيل له: في هذا المكان سبع قد يأكلك. لقال: عدلت عن الذهاب. فهل أحد أجبره على الإرادة الأولى وعلى الإرادة الثانية؟ فالجواب: لا. قالوا: إنما إذا قلنا بذلك تبين كمال عدل الله ﷻ، حيث عاقب من عصي؛ لأن الذي يعصي باختياره وبمشيئته، وبه يتبين كمال العدل، فنحن أصحاب العدل. وهذا القول في المعقول أقرب من مذهب الجبرية لا شك، فالكل يعرف أنه يفصل باختياره، ويترك باختياره، ولا إشكال في ذلك، لكن المشكل أنهم قالوا: إن الإنسان يفعل فعلاً مستقلاً ليس الله فيه دخل، ولم يقدِّره الله؛ يعني: لم يشأه ولم يخلقه.

فكل منهما؛ أي: من الطائفتين عجز بطلانه عن الجمع بين الشرع والعقل. أما أهل السنة فقالوا: كل منكم معه حق، فالجبرية معهم حق وهو: أن كل شيء بقضاء الله وقدره، وأن كل شيء مخلوق لله ونوافقهم على هذا، والمعتزلة معهم حق في أن الإنسان يعمل باختياره فعلاً وتركاً ولا أحد يجبره، في ظاهر الحال، فهو مريد مختار فاعل، ولهذا إذا جاء الفعل بغير إرادته فإنه يعفى عنه، فلو أكرهه على الفعل فلا

(١) «شرح قصيدة ابن القيم» (١/ ٥٨).

(٢) رواه مسلم (٢٥٧٧).

حُكْمَ لِهَذَا الْفِعْلِ، وَلَكِنَّا نَقُولُ: إِنَّ هَذَا الْفِعْلَ الْاِخْتِيَارِي الَّذِي يَقَعُ مَنَا نَعْلَمُ عِلْمَ الْيَقِينِ أَنَّ اللَّهَ قَدَّرَهُ سَابِقًا، وَأَنَّ اللَّهَ خَلَقَهُ لَاحِقًا، وَوَجْهَ خَلْقِ اللَّهِ لَهُ أَنْ فَعَلَ الْعَبْدُ نَاشِئًا عَنْ إِرَادَةٍ جَازِمَةٍ وَقَدْرَةٍ، وَإِرَادَةٍ وَالْقُدْرَةُ مَخْلُوقَتَانِ لِلَّهِ ﷻ وَمَا نَشَأُ عَنِ السَّبَبِ فَلَهُ حُكْمُ الْمُسَبَّبِ؛ أَيُّ: أَنْ مَا نَشَأُ عَنِ الْقُدْرَةِ وَالْإِرَادَةِ الَّتِي هِيَ مَخْلُوقَةٌ لِلَّهِ فَإِنَّ خَالِقَ السَّبَبِ التَّامُّ هُوَ خَالِقُ الْمُسَبَّبِ.

وبهذا نجمُ بَيِّنِ الشَّرْعِ وَالْعَقْلِ. فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِهِ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ.

وَأَكْثَرُ ضَلَالِ الْعَالَمِ إِذَا تَأَمَّلْتَهُ وَجَدْتَ السَّبَبَ فِيهِ أَنَّهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَى النُّصُوصِ مِنْ زَاوِيَةٍ وَاحِدَةٍ، وَلَوْ نَظَرُوا إِلَيْهَا مِنْ كُلِّ الزَّوَايَا هَدَوْا، نَسَأَلُ اللَّهَ أَنْ يَهْدِيَنَا وَإِيَّاكُمْ لِمَا اخْتَلَفَ فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِهِ إِنَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ.

يَقُولُ الْمُؤَلَّفُ رَحِمَهُ اللَّهُ: «وَمَا ذُكِرَ فِي خَلْقِ أَفْعَالِ الْعِبَادِ وَأَكْسَابِهِمْ»؛ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَرَهُ تَقْدِيرًا﴾. سَبَقُ وَأَنْ تَكَلَّمْنَا عَلَى قَوْلِهِ: (خَلَقَ فَقَدَرَ) وَقُلْنَا: إِنَّ الْمَرَادَ بِالتَّقْدِيرِ هُنَا التَّسْوِيَةُ.

ثُمَّ قَالَ: وَقَالَ مُجَاهِدٌ: (مَا تَنْزِلُ الْمَلَائِكَةُ إِلَّا بِالْحَقِّ). وَلَفْظُ الْآيَةِ الْكَرِيمَةِ: ﴿مَا نُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ [الأنعام: ١٨]. وَقَدْ يَكُونُ فِيهَا قِرَاءَةٌ أُخْرَى، وَالْمَرَادُ بِالْحَقِّ يَقُولُ: بِالرَّسَالَةِ وَالْعَذَابِ، الرِّسَالَةُ الَّتِي بِهَا التَّكْلِيفُ، وَالْعَذَابُ الَّذِي بِهِ بَيَانُ الْجَزَعِ، وَلِهَذَا كَانَ الْقُرْآنُ مُشْتَمَلًا عَلَى الْأَحْكَامِ الشَّرْعِيَّةِ، وَعَلَى الْعَذَابِ لِمَنْ عَصَى وَخَالَفَ. ثُمَّ قَالَ مُجَاهِدٌ: لِيَسْأَلَ الصَّادِقِينَ عَنْ صِدْقِهِمْ. قَوْلُهُ: لِيَسْأَلَ: الْفَاعِلُ فِيهِ هُوَ اللَّهُ ﷻ. وَقَوْلُهُ: الصَّادِقِينَ. الرِّسْلُ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ﴾ [الأنعام: ٦]. وَلِهَذَا قَالَ: الْمُبْلَغِينَ الْمُؤَدِّينَ مِنَ الرِّسْلِ. فَهُوَ ﷻ سَوْفَ يَسْأَلُ الرِّسْلَ، وَيَسْأَلُ الْمُرْسَلُ إِلَيْهِمْ، فَيَقُولُ لِلْمُرْسَلِ إِلَيْهِمْ: ﴿مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ﴾ [الأنعام: ١٥]. وَاللَّهُ ﷻ: وَيَالِهَا مِنْ كَلِمَةٍ عَظِيمَةٍ حَرِيٍّ بِكَ أَنْ تُفَكِّرَ فِي الْإِجَابَةِ عَلَيْهَا، وَمَا الَّذِي سَتَقُولُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، هَلْ سَتَقُولُ: أَجَبْتُ بِالسَّمْعِ وَالطَّاعَةِ، وَالتَّصَدِيقِ وَالْقَبُولِ. أَمْ مَاذَا سَتَقُولُ؟

أَمَّا الرِّسْلُ فَيَسْأَلُهُمْ هَلْ بَلَّغُوا أَمْ لَمْ يَبْلُغُوا؟ فَيَشْهَدُونَ بِأَنَّهُمْ بَلَّغُوا، قَالَ تَعَالَى لِعِيسَى: ﴿أَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُحِبِّي إِلَهَيْهِمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالَ سُبْحَنَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ﴾ [المائدة: ١١٦-١١٧]. مَاقُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ ﷻ [المائدة: ١١٦-١١٧].

ثُمَّ قَالَ مُجَاهِدٌ: وَإِنَّا لَهُ حَافِظُونَ. وَفِي نَسَخَةٍ: لِحَافِظُونَ. وَهَذِهِ النُّسخَةُ هِيَ الْمُوَافَقَةُ لِلْفِظِ الْآيَةِ. وَالَّذِي تَكْفَّلَ اللَّهُ بِحِفْظِهِ هُنَا هُوَ الْقُرْآنُ، قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَرْتَلِّيهِ أَكْثَرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ [الأنعام: ٩]. أَمَّا أَعْمَالُ بَنِي آدَمَ فَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَلَوْ أَنَّ عَلَىكُمْ لِحَافِظِينَ ﴿١٠﴾ كِرَامًا كَاتِبِينَ ﴿١١﴾﴾ [الأنعام: ١٠-١١]. وَقَالَ: ﴿إِنْ كُلُّ نَفْسٍ لَمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ﴾ [الأنعام: ٤].

ثُمَّ قَالَ: وَالَّذِي جَاءَ بِالصَّدَقِ: الْقُرْآنُ. وَصَدَّقَ بِهِ: الْمُؤْمِنُ. يُشِيرُ بِذَلِكَ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَالَّذِي جَاءَ بِالصَّدَقِ وَصَدَّقَ بِهِ أَوَّلَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾ [الأنعام: ٣٣]. يَقُولُ: الصَّدَقُ هُوَ الْقُرْآنُ. وَعَلَى هَذَا التَّفْسِيرِ يَكُونُ الَّذِي جَاءَ

بالصدق هو الرسول ﷺ؛ لأنه هو الذي جاء بالقرآن.

وقوله: وصدق به: المؤمن؛ أي: المرسل إليه، وعلى هذا فيكون العطف هنا عطف مغاير على مغاير؛ لأن الذي جاء بالصدق هو الرسول ﷺ، والذي صدق به هم المؤمنون.

والصواب: أن مرجع الضميرين في الآية واحد، وأن الذي جاء بالصدق وصدق به هو الرسول ﷺ وورثته من العلماء، فهم قد جاءوا بالصدق وصدقوا به، فهم آتون بالصدق من قبل أنفسهم، مصدقون لمن قامت البينة على صدقه.

ثم قال: يقول يوم القيامة: هذا الذي أعطيتني عملتُ له؛ أي: فإنه يأتي بالصدق يوم القيامة مصدقاً به.

والشاهد في هذا كله يعود على ما ذكر من الإشارة إلى أن أفعال بني آدم مخلوقة لله. ومنسوبة إليه، ولهذا قال: والذي جاء بالصدق.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٥٢٠- حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، عَنْ مَنْصُورٍ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ شَرْحِبِيلٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: سَأَلْتُ النَّبِيَّ ﷺ: أَيُّ الذَّنْبِ أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ؟ قَالَ: «أَنْ تَجْعَلَ لِلَّهِ نِدَاءً وَهُوَ خَلْقُكَ»، قُلْتُ: إِنَّ ذَلِكَ لَعَظِيمٌ. قُلْتُ: ثُمَّ أَيُّ؟ قَالَ: ثُمَّ أَنْ تَقْتُلَ وَلَدَكَ تَخَافُ أَنْ يَطْعَمَ مَعَكَ. قُلْتُ: ثُمَّ أَيُّ؟ قَالَ: ثُمَّ أَنْ تُزَانِيَ بِحَلِيلَةِ جَارِكَ<sup>(١)</sup>.

هذه الترتيبات الثلاث موافقة لآية الفرقان: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا ٥٦﴾ إلى آخره.

فأعظم الذنب عند الله أن تجعل لله نداً وهو خلقك، والشاهد من هذا الحديث قوله: «وهو خَلْقُكَ». فهذا هو أعظم الذنب عند الله، إذ كيف تعبد من لم يخلقك؟ وكيف تنيب إلى من لم يخلقك؟ وهكذا نقول في كل مشكل.

ثم قال: «ثم أن تقتل ولدك». وقوله: «ولذلك». يشمل الذكر والأنثى؛ لأن ولداً في اللغة العربية بمعنى مولود، وهو صالح للذكر والأنثى.

ثم قال: «تخاف أن يطعم معك».

فإن قيل: إذا قتلته كراهة له وبغضاً، فهل يدخل في هذا الحديث أو لا؟

فالجواب: نعم يدخل في هذا، بل قد يكون أولى؛ لأنك إذا كنت تقتله اتقاء الإنفاق عليه فقتله لغير هذا السبب من باب أولى.

ثم قال: «أن تزاني بحليلة جارك». قوله: «تزاني بها». أي: تدعوها إلى الزنا حتى توافق، وإنما كانت المزناة

بحليلة الجارِ أشدُّ؛ لأنَّ الجارَ في الحقيقة قد أمَّنَكَ واطمئنَّ إليك، فإذا خستَ في أهله كان هذا أعظمُ مما لوزنتَ بامرأةٍ أجنبية، ولهذا صار أعظمُ الزنا أن تراني بحليلة جارك.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٤١- بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَرُونَ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَارُكُمْ وَلَا جُلُودُكُمْ وَلَكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ لَا يَعْلَمُ كَثِيرًا مِمَّا تَعْمَلُونَ﴾ (النحل: ٢٢).

قوله تعالى: ﴿وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَرُونَ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَارُكُمْ﴾؛ أي: ما كنتم تستخفون بالمعاصي كالشركِ فما دونَه خشية أن يشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم ولا جلودكم، أو لئلا يشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم ولا جلودكم؛ لأنكم لا تؤمنون بهذا، ولكن ظننتم أن الله لا يعلم كثيرا مما تعملون وذلكم ظنكم الذي ظننتم بربكم أرداكم فأصبحتم من الخاسرين.

هذا الباب عقده المؤلف رَحِمَهُ اللَّهُ لإثبات أن علمَ الله ﷻ بما خفي كعلمه بما ظهر.

فهؤلاء يستخفون في بيوتهم، ويُسَيِّئون ما لا يرضى من القول لا ظنا منهم أنهم سيعثون، ويشهد عليهم سمعهم وأبصارهم وجلودهم؛ لأنهم لا يؤمنون بذلك، لكن يظنون أنهم إذا استتروا عن أعين الناس استتروا عن علم الله ﷻ.

قَالَ الْحَافِظُ ابْنُ حَجَرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي «الْفَتْحِ» (١٣/ ٤٩٥-٤٩٦):

قوله: بَابُ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَرُونَ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَارُكُمْ﴾ الآية. ساق - في رواية كريمة - الآية كلها ذكر فيه حديث «عبد الله» وهو ابن مسعود اجتمع عند البيت. وفيه: يسمع إن جهرنا ولا يسمع إن أخفينا فأنزل الله تعالى: ﴿وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَرُونَ﴾ وقد تقدّم شرحه في تفسير «فصلت».

قَالَ ابْنُ بَطَالٍ: عَرَضَ الْبُخَارِيُّ فِي هَذَا الْبَابِ إِثْبَاتَ السَّمْعِ لِلَّهِ، وَأَطَالَ فِي تَقْرِيرِ ذَلِكَ، وَقَدْ تَقَدَّمَ فِي أَوَائِلِ التَّوْحِيدِ فِي قَوْلِهِ: ﴿وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ (النحل: ١٣).

وَالَّذِي أَقُولُ: إِنْ غَرَضُهُ فِي هَذَا الْبَابِ إِثْبَاتُ مَا ذَهَبَ إِلَيْهِ أَنَّ اللَّهَ يَتَكَلَّمُ مَتَى شَاءَ، وَهَذَا الْحَدِيثُ مِنْ أَمْثَلَةِ إِنْزَالِ الْآيَةِ بَعْدَ الْآيَةِ عَلَى السَّبَبِ الَّذِي يَقَعُ فِي الْأَرْضِ، وَهَذَا يَنْفَصِلُ عَنْهُ مَنْ ذَهَبَ إِلَى أَنَّ الْكَلَامَ صِفَةٌ قَائِمَةٌ بِذَاتِهِ أَنَّ الْإِنْزَالَ بِحَسَبِ الْوَقَائِعِ مِنَ اللَّوْحِ الْمَحْفُوظِ أَوْ مِنَ السَّمَاءِ الدُّنْيَا، كَمَا وَرَدَ فِي حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَفَعَهُ: نَزَلَ الْقُرْآنُ دَفْعَةً وَاحِدَةً إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا فَوُضِعَ فِي بَيْتِ الْعِزَّةِ ثُمَّ أُنْزِلَ إِلَى الْأَرْضِ نَجْوًا. رَوَاهُ أَحْمَدُ فِي «مُسْنَدِهِ» وَسَيَأْتِي مَزِيدٌ لِهَذَا فِي الْبَابِ الَّذِي يَلِيهِ.

قَالَ ابْنُ بَطَالٍ: وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ إِثْبَاتُ الْقِيَاسِ الصَّحِيحِ وَإِبْطَالُ الْقِيَاسِ الْفَاسِدِ؛ لِأَنَّ الَّذِي قَالَ: يَسْمَعُ إِنْ جَهَرْنَا وَلَا يَسْمَعُ إِنْ أَخْفَيْنَا. قَاسَ قِيَاسًا فَاسِدًا؛ لِأَنَّهُ شَبَّهَ سَمْعَ اللَّهِ تَعَالَى بِأَسْمَاعِ خَلْقِهِ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ الْجَهْرَ. اهـ

الَّذِي يَظْهَرُ لِي خِلَافَ مَا قَالَهُ الْحَافِظُ وَابْنُ بَطَالٍ، فَالَّذِي يَظْهَرُ لِي هُوَ أَنَّ الْمَوْلَفَ رَحِمَهُ اللَّهُ أَرَادَ

بالترجمة إثبات علم الله ﷻ بما خفي وما ظهر، وأما كون الآية تنزل بعد الحادثة فيها دليل على أن كلام الله تعالى يتجدد، فهذا له هنا مناسبة، لكنها ليست واضحة.

وقد سبق لنا أن كلام الله في أصله من الصفات الذاتية، لكنه في آحاده من الصفات الفعلية؛ يعني: أن الله لم يزل ولا يزال يتكلم، لكن هذا الكلام المعين هو الذي يكون حادثاً؛ أي: يحدثه الله ﷻ متى شاء. وفي الصحيح من حديث ابن مسعود رضي الله عنه أنه لما رجع من الحبشة وجد النبي ﷺ يصلي فسلم عليه، وكانوا يسلمون عليه فيرد عليهم السلام، حتى نزل قول الله تعالى: ﴿حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ﴾ [٢٣٨]. فأمروا بالسكوت، ونهوا عن الكلام فسلم على النبي ﷺ فلم يرد عليه. يقول: فصار في نفسي وأخذني ما قرب وما بعد؛ لأنه لم يرد علي السلام وكان من عادته أن يرد. فلما سلم النبي ﷺ قال: «إن الله يحدث من أمره ما شاء، وإن مما أحدثه ألا تتكلموا في الصلاة»<sup>(١)</sup>. ومعلوم أن هذا الحكم ثبت بنزول قوله تعالى: ﴿حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ﴾ [٢٣٨]. ويدل لهذا قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْمَعُوا لِهَوَاهِهِمْ وَلَا يَحْزَنُوا بِلَا خَبَرٍ وَلَا يَفْهَمُوا بِمَا يَنصُرُونَ﴾ [٢٤٠]. وليس المعنى أنه مخلوق، بل المراد: محدث الكلام به، فالله تعالى يتكلم متى شاء بما شاء.



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٥٢١- حَدَّثَنَا الْحَمِيدِيُّ، حَدَّثَنَا سَفِيَانُ، حَدَّثَنَا مَنْصُورٌ، عَنْ مجاهد، عن أبي معمر، عن عبد الله رضي الله عنه قال: اجتمع عند البيت ثقيان وقرشي، أو قرشيان وثقفي؛ كثيرة شحوم بطونهم، قليلة فقه قلوبهم، فقال أحدهم: أترون أن الله يسمع ما نقول؟ قال الآخر: يسمع إن جهرنا ولا يسمع إن أخفينا. وقال الآخر: إن كان يسمع إذا جهرنا فإنه يسمع إذا أخفينا. فأنزل الله تعالى: ﴿وَمَا كُنْتُمْ تَسْمَعُونَ أَن يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَرُكُمْ وَلَا جُلُودُكُمْ﴾ [٢٤: ٢٢] الآية<sup>(٢)</sup>.

في هذا الحديث قياس في قوله: إن كان يسمع إذا جهرنا فإنه يسمع إذا أخفينا. وجه ذلك أنه إذا كان لا يمتعه بعهده من سماع ما نجهر به فلن يمتعه من سماع ما نخفي؛ لأن البعد بين الله ﷻ وبين الخلق ليس بالشيء الذي يمكن قياسه، بل هو بعد الله لا يعلمه إلا الله ﷻ، ومعروف أن الصوت الخفي لا يسمع، والذي يجهر به يسمع لكن في حدود معينة، فإذا كان سبحانه يسمع لما يجهر به في غير الحدود المعهودة المعروفة فإنه يسمع أيضاً ما نسر ونخفي.

وهل في الحديث إشارة إلى أن كثير شحم البطن يكون قليل الفقه؟

(١) رواه أحمد في «مسنده» (٣٧٧/١) (٣٥٧٥)، وأبو داود في «سننه» (٩٢٤)، والنسائي (١٢٢١). وقال الشيخ الألباني رحمته الله في تعليقه على سنن أبو داود، والنسائي: حسن صحيح.

(٢) رواه مسلم (٢٧٧٥).



الظاهر أنه ليس فيه ما يؤخذ منه هذا؛ لأن هذا وصف فرضي لا يترتب عليه حكم، وإلا فمن الممكن أن يقال: إن كثير البطن يدُلُّ على كثرة الأكل، وكثرة الأكل تميّت القلب؛ ذلك لأنه إذا كثر الأكل كثرت الغفلة، ولهذا ذكروا أن من فوائد الصيام: أن الإنسان يتفَرَّغَ للذكر أكثر مما لو كان شبعًا؛ لأن الشبع يوجب الغفلة، فإن أخذ ذلك المعنى من هذا الوجه فإنه يتبيّن بذلك حسن قول الرسول ﷺ: «حَسْبُ ابْنِ آدَمَ لَقِيَاتُ يُقَمِّنُ صَلْبَهُ، فَإِنْ كَانَ لَا مَحَالَةَ فَتَلَّتْ لَطْعَامُهُ وَتَلَّتْ لُشْرَابُهُ وَتَلَّتْ لِنَفْسِهِ»<sup>(١)</sup>.

ولو أننا أخذنا بهذا الطريق وبهذا التوجيه النبويّ الطبي ما انتابتنا هذه التغيرات في المعدة والأمعاء وغيرها؛ لأن هذا هو حقيقة الطب. وقد سمعتُ أنهم في البلاد التي يدعون أنها متحضرة يعملون هذا، فيأكلون خمس مرات أو ست مرات في اليوم والليل، لكن الذي يأكل لا يأكل إلا يسيرًا، فإذا جاع أكل شيئًا يسيرًا. وهذا في الحقيقة أخذه من هدي النبي ﷺ، أما نحن فإننا مع الأسف اعتمدنا على حديث أبي هريرة رضي الله عنه في قصة اللبن حين قال له النبي ﷺ: «اشرب». فشرب حتى قال: لا أجد له مسلكًا<sup>(٢)</sup>. أي: لم يعد له مكان في البطن.

ولكننا نقول: إن هذه الواقعة -أي: امتلاء البطن- لعلها ما وقعت لأبي هريرة إلا مرة واحدة في عمره، أما نحن فنفعل كل يوم قصة أبي هريرة.

والشاهد: أنه لا يؤخذ من هذا الحديث أن كبير البطن يكون قليل الفقه، ولهذا يقال: إن علي بن أبي طالب رضي الله عنه كان يوصف بأنه البطين؛ أي: كبير البطن، مع أنه من أفقه الصحابة رضي الله عنه، حتى إنه قد اشتهر في وصفه المثل المعروف: قضية ولا أبا حسن لها.

فإن قيل: هل يفهم من الآية التي بوّب بها البخاري أن السمع والبصر والجلود تشهد؟

فالجواب: نعم هو كذلك، وقد جاء ذلك مصرحًا به في قوله: «يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ»<sup>(٣)</sup> [النور: ٢٤]. وقوله رضي الله عنه: «وَقَالُوا لَاجُلُودِهِمْ لِمَ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا قَالُوا أَنْطَقَنَا اللَّهُ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ خَلَقَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَلَإِيهِ تَرْجَعُونَ»<sup>(٤)</sup> [الحج: ٢١].



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رحمته الله:

٤٢- باب قول الله تعالى: «كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ»<sup>(٥)</sup> [النور: ٢٩]. «مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُجَدِّدٍ»<sup>(٦)</sup> [النور: ٢٩]. وقوله تعالى: «لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثَ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا»<sup>(٧)</sup> [الطلاق: ١]. وَأَنَّ حَدِيثَهُ لَا يُشْبِهُ حَدِيثَ الْمَخْلُوقِينَ؛ لقوله تعالى: «لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ»<sup>(٨)</sup> [الحج: ١١].

(١) رواه أحمد في «مسنده» (١٣٢/٤) (١٧١٨٦)، والترمذي (٢٣٨٠)، وابن ماجه (٣٣٤٩)، وقال

الشيخ الألباني رحمته الله في تعليقه على سنن ابن ماجه: صحيح.

(٢) تقدم تحريجه في كتاب الرقاق.

وَقَالَ ابْنُ سَعْدٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ يُحَدِّثُ مِنْ أَمْرِهِ مَا يَشَاءُ وَإِنْ مِمَّا أَحَدُثَ أَنْ لَا تَكَلَّمُوا فِي الصَّلَاةِ».

البخاري رحمه الله ساق هذا الباب - وهو مهم - بالنسبة لأفعال الله ﷻ؛ لإثبات أن الله تعالى صفات هي أفعال يفعلها متى شاء، ويصح أن يطلق عليها حادثه، لكنها ليست كحادث المخلوقين التي قد يعثر بها العجز، وقد يعثرها الخفاء، وما أشبه ذلك من نواقص حوادث المخلوقين.

يقول ﷻ: ﴿يَسْأَلُهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [الحجرات: ٢٩]؛ أي: يسألوا الله ﷻ، فكل من في السموات والأرض يسألون الله مفتقرون إليه.

وقوله: ﴿كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي تَأَنٍّ﴾ [١٠]؛ أي: أنه ﷻ كل يوم هو في شأن فيغني فقيراً ويفقر غنياً، ويوجد معدوماً ويعيد موجدًا، ويمرض صحيحًا، ويشفي مريضًا، وهكذا.

وهذا الشأن ليس شأنًا واحدًا بل شئون عظيمة لا يحصيها إلا الله ﷻ؛ لأن كل شيء لا يقوم إلا بأمره، وهو سبحانه قائم على كل نفس بما كسبت، فلو أردت أن تُحصي أجناس المخلوقات ما استطعت، فكيف بأنواعها، فكيف بأفرادها، فحتى النملة في جحرها يدبرها هو ﷻ: ﴿تَمَازِينَ دَانِيَةً إِلَّا هُوَ أَحْذُتْ بِأَصَابِعِهِ﴾ [الرحمن: ٥٦]. فكل يوم هو سبحانه في شأن عظيم من شئونه ﷻ، يفعل ما يشاء.

وكونه سبحانه كل يوم هو في شأن يدل على أن الحوادث تكون بأمره ﷻ، وأنه يحدث من خلقه ما شاء، ويحدث من شرعه ما شاء، وذلك وقت نزول الوحي، أما بعد وفاة الرسول ﷺ فإنه لا يمكن أن يحدث شيء في الشرع ولا أن يتغير.

وقال تعالى: ﴿مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُحَدَّثٍ إِلَّا اسْتَمَعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ﴾ [الأنبياء: ٢٠]. فأثبت ﷻ أن الذكر الذي يأتي من الله يكون محدثًا.

وقال تعالى: ﴿لَا تَدْرِي لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا﴾ [الطلاق: ١]. هذا في المطلقة إذا طلقت طلاقاً رجعيًا، فإنه يجب أن تبقى في بيتها؛ لأنه ربما تصلح الأحوال، ويتقلب بغض الزوج لها محبة، وسخطه عليها رضا، فيراجعها وهي في البيت ولا يعلم بما حدث أحد. ولهذا قال: ﴿لَا تَدْرِي لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا﴾ [٢]؛ يعني: المراجعة. وإذا حدث ذلك لم يطلع على ما حصل أحد، وإن كان يجب أن يكون الطلاق بشهود، وأن تكون الرجعة بشهود، أو يستحب على خلاف في ذلك، لكن هذا لا يمنع أن تبقى الزوجة في البيت.

والشاهد: قوله: ﴿يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا﴾. وهو رجوع الزوج إلى زوجته.

ثم قال البخاري: وأن حدثه لا يشبه حدث المخلوقين؛ لقوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾. فهو لا يشبه حدث المخلوقين، لا من جهة العلم، ولا القدرة، ولا الإحداث أيضًا، فإن إحداثه للشيء سبحانه يكون بكلمة كن. فيكون، وأما حدث المخلوقين فيكون بعمل ومعاناة، وقد يحصل وقد لا يحصل، أما الرب ﷻ فإن إحداثه لا يشبه إحداث المخلوقين.

وقد استدلل البخاري بأن حدثه سبحانه لا يشبه حدث المخلوقين بقوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ

شَفَّ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴿١٠٠﴾.

ثم قَالَ: وقال ابنُ مسعودٍ، عن النَّبِيِّ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ يُحَدِّثُ مِنْ أَمْرِهِ مَا يَشَاءُ وَإِنْ مَا أَحْدَثَ أَلَا تَكَلِّمُوا فِي الصَّلَاةِ». وهذا إحدَثٌ شرعيٌّ، وأما قوله: ﴿لَمَّا لَمْ يَحْدِثْ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا﴾. فإحدَثٌ قدرِيٌّ؛ لأنَّ مراجعةَ الزوجِ زوجته ليس وحيًا ينزلُ، أو حكمًا يتجددُ، ولكنه حكمٌ قدرِيٌّ يليقُ به ﷻ في قلبِ الزوجِ فراجعُ الزوجة.

فَاللَّهُ تَعَالَى يَحْدِثُ مِنْ أَمْرِهِ الْكَوْنِيَّ وَمِنْ أَمْرِهِ الشَّرْعِيَّ مَا شَاءَ، فَأَمَّا الْإِحْدَاثُ بِالْأَمْرِ الشَّرْعِيِّ فَقَدْ انْقَطَعَ بِوَفَاةِ الرَّسُولِ ﷺ، فَلَا يُمْكِنُ أَنْ يَتَجَدَّدَ، وَلَا يُمْكِنُ أَنْ يَتَغَيَّرَ. فَإِنْ قِيلَ: وَهَلْ خَالَفَ أَحَدٌ فِي هَذَا؟

فَالْجَوَابُ: نَعَمْ، خَالَفَ فِي هَذَا عَامَةُ الْمُتَكَلِّمِينَ مِنْ مُعْتَزِلَةٍ وَأَشْعَرِيَّةٍ وَغَيْرِهِمْ، وَقَالُوا: لَا يُمْكِنُ أَنْ تَقُومَ الْحَوَادِثُ بِاللَّهِ أَبَدًا؛ لِأَنَّ قِيَامَ الْحَوَادِثِ بِهِ يَسْتَلْزِمُ أَنْ يَكُونَ حَادِثًا -بِنَاءً عَلَى أَنَّ الْحَادِثَ لَا يَقُومُ إِلَّا بِحَادِثَةٍ.

فَيَقَالُ لَهُمْ: مَنْ الَّذِي قَالَ لَكُمْ هَذَا؟ وَمَنْ الَّذِي قَالَ: إِنَّ الْحَادِثَ لَا يَقُومُ إِلَّا بِحَادِثَةٍ؟ وَمَنْ أَيْنَ أَتَيْتُمْ بِهَذِهِ الْقَاعِدَةِ؟ أَمِنْ الْكِتَابِ أَوْ مِنَ السُّنَّةِ أَوْ مِنَ الْعَقْلِ؟ فَالْجَوَابُ: كُلُّ ذَلِكَ لَمْ يَكُنْ، فَنَحْنُ نَشَاهِدُ الْآنَ بِأَنْفُسِنَا أَنَّهُ تَحْصُلُ حَوَادِثٌ لَنَا فِي هَذَا الْيَوْمِ غَيْرَ الَّتِي حَصَلَتْ فِي الْيَوْمِ الَّذِي قَبْلَهُ، فَهَلْ يَلْزَمُ إِذَا قَامَتْ بِنَا الْحَوَادِثُ أَنْ تَكُونَ مَوْجُودَةً بِوُجُودِنَا؟

الْجَوَابُ: لَا، لَا يَلْزَمُ، فَالْحَوَادِثُ تَتَجَدَّدُ مِنَ الْحَادِثِ وَمِنْ غَيْرِ الْحَادِثِ، بَلْ إِنْ قِيَامَ الْحَوَادِثِ بِهِ دَلِيلٌ عَلَى كَمَالِهِ، وَأَنَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ مَتَى شَاءَ، وَلَوْ قُلْنَا: إِنَّهُ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَفْعَلَ لَكَانَ فِي هَذَا وَصْفٌ لِلَّهِ بِالنَّقْصِ، فَاللَّهُ تَعَالَى فَعَالٌ لِمَا يُرِيدُ، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَفْتَتَلُوا وَلَكِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ﴾ [التكوير: ٢٠٣]. وَاقْتَتَلَهُمْ حَادِثٌ لَا شَكَّ، وَهُوَ مَنْ فَعَلَ اللَّهُ؛ أَيُّ: مَنْ تَقْدِيرُهُ أَنْ يَفْعَلُوا هَذَا، وَهَذَا نَصٌّ صَرِيحٌ فِي قِيَامِ الْأَفْعَالِ الْحَادِثَةِ بِهِ، وَكَذَلِكَ اسْتَوَاهُ عَلَى الْعَرْشِ، وَنَزَوَلَهُ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا، وَتَكْلِيمُهُ مَنْ يَكْلِمُهُ، كُلُّ هَذَا يَدُلُّ عَلَى قِيَامِ الْحَوَادِثِ بِهِ، لَكِنْ لَا يَلْزَمُ مِنْ هَذَا أَنْ يَكُونَ هُوَ سَبْحَانَهُ حَادِثًا.

وَسَبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ، لَوْ رَجَعْنَا إِلَى الْفِطْرَةِ وَسَأَلْنَا عَجُوزًا لَمْ تَعْرِفْ بِالْكَلَامِ وَأَهْلَهُ وَقُلْنَا: هَلِ اللَّهُ يَفْعَلُ مَتَى شَاءَ؟ لَقَالَتْ: نَعَمْ. سَبْحَانَهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ. وَأَيُّهَا أَحْسَنُ: رَبٌّ لَا يَفْعَلُ أَوْ رَبٌّ يَفْعَلُ؟ تَقُولُ: رَبٌّ يَفْعَلُ، فَالَّذِي لَا يَفْعَلُ جَمَادٌ، لَا يَصِحُّ أَنْ يَكُونَ رَبًّا، وَلَكِنْ -نَسْأَلُ اللَّهَ الْعَافِيَةَ- لِمَا دَخَلُوا فِي عِلْمِ الْكَلَامِ وَحَكَّمُوا الْعُقُولَ ضَلُّوا عَنْ شَيْءٍ تَعْرِفُهُ الْعَجَائِزُ.

إِذَا إِحْدَاثُ اللَّهِ ﷻ لِلْفَعْلِ لَيْسَ كإِحْدَاثِنَا لَهُ؛ لِأَنَّهُ يَحْدِثُ مَا شَاءَ بِكَلِمَةٍ: كُنْ. فَيَكُونُ، وَنَحْنُ لَا نَحْدِثُ إِلَّا بِمَعَانَاةٍ وَعَمَلٍ.

ثَانِيًا: يَحْدِثُهُ سَبْحَانَهُ مِنْ غَيْرِ جَهْلٍ سَابِقٍ أَوْ عَجْزٍ مُقَارِنٍ، وَأَمَّا نَحْنُ فَإِنَّا نَحْدِثُ مِنْ جَهْلٍ؛ بِمَعْنَى أَنَّهُ يَكُونُ خَافِيًا عَلَيْنَا ثُمَّ يَتَبَيَّنُ لَنَا وَجْهَهُ، ثُمَّ إِنَّا لَا نَسْلُمُ مِنْ عَجْزٍ مُقَارِنٍ؛ أَيُّ: قَدْ نَعْجِزُ عَنْ

إِكْمَالِهِ، أَمَا اللَّهُ وَكَفَى فَلَآ.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٥٢٢- حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا حَاتِمُ بْنُ وَرْدَانَ، حَدَّثَنَا أَيُّوبُ، عَنْ عِكْرِمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: كَيْفَ تَسْأَلُونَ أَهْلَ الْكِتَابِ عَنْ كُتُبِهِمْ وَعِنْدَكُمْ كِتَابُ اللَّهِ أَقْرَبُ الْكِتَابِ عَهْدًا بِاللَّهِ تَقَرُّوهُ وَنُهُ تَخْضَا لَمْ يُشَبَّ.

سَبَقَ الْكَلَامُ عَلَى هَذَا الْحَدِيثِ، وَالشَّاهِدُ مِنْهُ قَوْلُهُ: أَقْرَبُ الْكِتَابِ عَهْدًا بِاللَّهِ. وَهَذَا فِي الْوَحْيِ، وَقَدْ ثَبَتَ أَنَّهُ لَمَّا نَزَلَ الْمَطَرُ حَصَرَ النَّبِيُّ ﷺ عَنْ ثَوْبِهِ لِيَصْبِيهِ وَقَالَ: «إِنَّهُ حَدِيثُ عَهْدٍ بِرَبِّهِ»؛ أَي: مِنْ جِهَةِ خَلْقِهِ وَتَكْوِينِهِ؛ لِأَنَّهُ خُلِقَ الْآنَ فَتَزَل.

فَعِنْدَنَا مَا هُوَ قَرِيبُ الْعَهْدِ مِنْ جِهَةِ التَّكْوِينِ وَالْخَلْقِ، وَمَا هُوَ قَرِيبُ الْعَهْدِ مِنْ قِبَلِ الْإِنْزَالِ وَالْوَحْيِ، فَمَا ذَكَرَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ يَعُودُ إِلَى الْإِنْزَالِ وَالْوَحْيِ، وَالْآيَةُ تَشْهَدُ لَهُ: ﴿مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُحَدَّثٍ﴾. وَأَمَّا الْقَرِيبُ مِنْ جِهَةِ التَّكْوِينِ وَالْخَلْقِ فَحَدِيثُ الْمَطَرِ.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٥٢٣- حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ، أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ، عَنْ الزُّهْرِيِّ، أَخْبَرَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ قَالَ: يَا مَعْشَرَ الْمُسْلِمِينَ كَيْفَ تَسْأَلُونَ أَهْلَ الْكِتَابِ عَنْ شَيْءٍ وَكِتَابُكُمْ الَّذِي أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى نَبِيِّكُمْ ﷺ أَحَدُتُ الْأَخْبَارَ بِاللَّهِ، مَخْضًا لَمْ يُشَبَّ، وَقَدْ حَدَّثَكُمْ اللَّهُ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ بَدَّلُوا مِنْ كُتُبِ اللَّهِ وَغَيَّرُوا فَكُتِبُوا بِأَيْدِيهِمُ الْكُتُبُ، قَالُوا: هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيَسْتَرَوْا بِذَلِكَ ثَمَنًا قَلِيلًا. أَوَلَا يَنْهَاكُمْ مَا جَاءَكُمْ مِنَ الْعِلْمِ عَنْ مَسْأَلَتِهِمْ؟ فَلَا وَاللَّهِ مَا رَأَيْنَا رَجُلًا مِنْهُمْ يَسْأَلُكُمْ عَنِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ.

قَوْلُهُ: مَا رَأَيْنَا رَجُلًا مِنْهُمْ يَسْأَلُكُمْ عَنِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ. ذَلِكَ مَعَ أَنَّهُ أَحَقُّ أَنْ يَسْأَلُونَا عَمَّا أَنْزَلَ عَلَيْنَا. وَكَأَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فِي زَمَنِه رَأَى مِنَ النَّاسِ مَنْ يَذْهَبُ إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ وَيَسْأَلُهُمْ، فَاشْتَدَّ قَوْلُهُ فِي ذَلِكَ.

وَعَلَى هَذَا يَجِبُ عَلَيْنَا نَحْنُ الْمُسْلِمِينَ إِذَا دَعَوْنَا إِلَى أَخْلَاقٍ حَسَنَةٍ مِنْ وَفَاءٍ بِوَعْدٍ، وَصَدَقٍ فِي الْقَوْلِ، وَعَزِيمَةٍ فِي الْقَصْدِ، وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ أَلَا نَقُولُ: هَذَا فِعْلُ الْإِنْجِيلِ، هَذَا فِعْلُ الْأَمْرِيكَانِ، هَذَا فِعْلُ كَذَا، هَذَا فِعْلُ كَذَا. لِأَنَّ هَذِهِ الْأَخْلَاقَ الْفَاضِلَةَ مُصَدَّرُهَا مِنَ الْإِسْلَامِ.

وَعَجَبًا مِنْ بَعْضِ النَّاسِ مِنْ ضَعْفَاءِ الْعُقُولِ وَضَعْفَاءِ الدِّينِ إِذَا أَرَادَ أَنْ يُوَكِّدَ الْوَفَاءَ بِالْوَعْدِ قَالَ: هَذَا وَعْدٌ إِنْجِيلِي - سُبْحَانَ اللَّهِ - بَلْ قُلْ: إِنَّهُ وَعْدٌ مُؤْمِنٍ. هَذَا هُوَ الصَّحِيحُ، أَنْظِنَ أَنَّ الْإِنْجِيلَ أَوْفَى بِالْوَعْدِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ؟ أَبَدًا.

فهذا الذي رسمه ابن عباس رضي الله عنه ينبغي أن يكون نبراساً نمشي عليه، وألا نطهر الافتقار لأهل الكتاب، وإن كان الرسول ﷺ رخص لنا في أن نقبل من حديثهم ما شهد له الشرع، وما لم يشهد الشرع له ولا بخلافه فلا نصدقه ولا نكذبه<sup>(١)</sup>، وما شهد شرعنا بخلافه فإننا نكذبه.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رحمته الله:

٤٣- بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿لَا تَحْرُكْ بِهِ لِسَانَكَ﴾ [البقرة: ١٦٠]، وَفَعَلَ النَّبِيُّ ﷺ حِينَ يُنَزَّلُ عَلَيْهِ الْوَحْيُ. وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ: قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: «أَنَا مَعَ عَبْدِي إِذَا ذَكَرَنِي وَتَحَرَّكَ بِي شَفَتَاهُ».

قَوْلُهُ: بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿لَا تَحْرُكْ بِهِ لِسَانَكَ﴾. تَرْجَمَ الْبُخَارِيُّ هَذِهِ التَّرْجَمَةَ لِيُشِيرَ إِلَى أَنَّ الْقِرَاءَةَ بِالْقُرْآنِ مِنْ فِعْلِ الْإِنْسَانِ؛ لِأَنَّ قَوْلَهُ: ﴿لَا تَحْرُكْ﴾ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الَّذِي يَحْرُكُ هُوَ الْقَارِئُ، وَعَلَى هَذَا فَتَلْفُظُ الْإِنْسَانِ بِالْقُرْآنِ يُعْتَبَرُ مَخْلُوقًا؛ لِأَنَّهُ مِنْ فِعْلِهِ، وَفَعَلَ الْإِنْسَانُ مَخْلُوقٌ.

وهذه المسألة ثار حولها جدلٌ عظيمٌ في فتنة الجهمية في القولِ بخلق القرآن، حتى إن الإمام أحمد رحمته الله قال: مَنْ قَالَ: لَفْظِي بِالْقُرْآنِ مَخْلُوقٌ. فَهُوَ جَهْمِيٌّ، وَمَنْ قَالَ: غَيْرُ مَخْلُوقٍ. فَهُوَ مُبْتَدِعٌ، وَفِي رِوَايَةٍ عَنْهُ: مَنْ قَالَ لَفْظِي بِالْقُرْآنِ مَخْلُوقٌ. يُرِيدُ الْقُرْآنَ -يَعْنِي: لَا يُرِيدُ الْقِرَاءَةَ- فَهُوَ جَهْمِيٌّ، وَمَنْ قَالَ: غَيْرُ مَخْلُوقٍ. فَهُوَ مُبْتَدِعٌ. وَقَدْ أَطْلَقَ رحمته الله فِي إِحْدَى الرِّوَايَتَيْنِ؛ لِأَنَّ الْجَهْمِيَّةَ كَانُوا يُمَوِّهُونَ عَلَى الْعَامَةِ فَيَقُولُونَ: قُلْ: لَفْظِي مَخْلُوقٌ. وَهُمْ يَرِيدُونَ بِقَوْلِهِ: لَفْظِي. الْقُرْآنُ فَيُمَوِّهُونَ عَلَى الْعَامَةِ. وَالصَّحِيحُ فِي هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ التَّفْصِيلُ فَيَقَالُ: قِرَاءَةُ الْقَارِئِ تَشْتَمِلُ عَلَى أَمْرَيْنِ: عَلَى مَقْرُوءٍ، وَعَلَى قِرَاءَةٍ.

فَأَمَّا الْمَقْرُوءُ فَهُوَ كَلَامُ اللَّهِ ﷻ غَيْرُ مَخْلُوقٍ.

وَأَمَّا الْقِرَاءَةُ فَفِعْلُ الْإِنْسَانِ، فَهَذَا الَّذِي يَحْرُكُ شَفَتَيْهِ، وَيُحَرِّكُ لِسَانَهُ، وَهُوَ الَّذِي يَنْطِقُ، وَهُوَ الَّذِي يُخْرِجُ الصَّوْتَ مِنْ فِيهِ، وَكُلُّ هَذَا مَخْلُوقٌ؛ لِأَنَّهُ مِنْ صِفَاتِ الْإِنْسَانِ، وَصِفَاتِ الْإِنْسَانِ كُلُّهَا مَخْلُوقَةٌ.

فَمَرَادُ الْبُخَارِيِّ رحمته الله بِهَذِهِ التَّرْجَمَةِ الْإِشَارَةُ إِلَى أَنَّ قِرَاءَةَ قَارِئِ الْقُرْآنِ مِنْ فِعْلِهِ، لِأَنَّهُ قَالَ: ﴿لَا تَحْرُكْ بِهِ لِسَانَكَ﴾. وَفَعَلَهُ مَخْلُوقٌ.

قَوْلُهُ: وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ: قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: «أَنَا مَعَ عَبْدِي حَيْثُ مَا ذَكَرَنِي وَتَحَرَّكَ بِي شَفَتَاهُ».

فَإِنْ قِيلَ: كَيْفَ قَالَ: «تَحَرَّكَ بِي شَفَتَاهُ». مَعَ أَنَّ الْإِنْسَانَ إِذَا ذَكَرَ اللَّهَ يَذْكُرُ أَسْمَاءَ اللَّهِ، وَأَسْمَاءَ اللَّهِ غَيْرُ مَخْلُوقَةٍ؟ نَقُولُ: نَفْسُ الْحَرَكَةِ مَخْلُوقَةٌ، وَهَذَا التَّفْصِيلُ الَّذِي ذَكَرْنَا -وَهُوَ الْفَرْقُ بَيْنَ الْمَلْفُوظِ بِهِ وَبَيْنَ اللَّفْظِ- فَالْإِنْسَانُ حَرَكَةُ الْإِنْسَانِ وَهِيَ مَخْلُوقَةٌ، وَالْمَلْفُوظُ بِهِ إِذَا كَانَ قَرَأْنَا فَإِنَّهُ لَيْسَ بِمَخْلُوقٍ، بَلْ هُوَ كَلَامُ اللَّهِ.

(١) رَوَى الْبُخَارِيُّ (٣٤٦١) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «بَلِّغُوا عَنِّي وَلَوْ آيَةً، وَحَدِّثُوا عَنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَلَا حَرَجَ...» الْحَدِيثُ.

وَرَوَى الْبُخَارِيُّ أَيْضًا (٧٥٤٢) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: كَانَ أَهْلُ الْكِتَابِ يَقْرَءُونَ التَّوْرَةَ بِالْعِبْرَانِيَةِ وَيَفْسِرُونَهَا بِالْعَرَبِيَّةِ لِأَهْلِ الْإِسْلَامِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا تَصْدُقُوا أَهْلَ الْكِتَابِ وَلَا تَكْذِبُوهُمْ، قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ» الْآيَةَ.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٥٢٤- حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ، عَنْ مُوسَى بْنِ أَبِي عَائِشَةَ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ﴾ [الْبَيِّنَاتُ: ١٦]. قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُعَالِجُ مِنَ التَّنْزِيلِ شِدَّةً، وَكَانَ يُحَرِّكُ شَفْتَيْهِ، فَقَالَ لِي ابْنُ عَبَّاسٍ: فَأَنَا أُحَرِّكُهَا لَكَ كَمَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُحَرِّكُهَا. فَقَالَ سَعِيدٌ: أَنَا أُحَرِّكُهَا كَمَا كَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ يُحَرِّكُهَا. فَحَرَّكَ شَفْتَيْهِ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ ﷻ: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ﴾ (١) إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ (٢) ﴿الْبَيِّنَاتُ: ١٦-١٧﴾. قَالَ: جَمَعُهُ فِي صَدْرِكَ، ثُمَّ تَقْرَأُهُ. ﴿فَإِذَا قَرَأْتَهُ فَانْتَعِلْ قُرْآنَهُ﴾ (٣) [الْبَيِّنَاتُ: ١٨]. قَالَ: فَاسْتَمِعْ لَهُ وَأَنْصِتْ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا أَنْ تَقْرَأَهُ. قَالَ: فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَنَا جَبْرِيلُ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - اسْتَمَعَ، فَإِذَا انْطَلَقَ جَبْرِيلُ قَرَأَهُ النَّبِيُّ ﷺ كَمَا أَقْرَأَهُ (٤).

هذه الآيات التي في هذا الحديث آيات عظيمة، تُبَيِّنُ كَيْفَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُعَالِجُ مِنَ الْوَحْيِ شِدَّةً؛ لَأَنَّ اللَّهَ قَالَ: ﴿إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَلَاثًا﴾ (٥) [الْقُلُوبُ: ٥]. أحياناً إِذَا نَزَلَ عَلَيْهِ الْوَحْيُ وَهُوَ عَلَى نَاقَتِهِ فَبَرَكْتَ، وَنَزَلَ عَلَيْهِ الْوَحْيُ مَرَّةً وَرَأْسُهُ عَلَى فَخِذٍ حَذِيفَةٍ (٦) فَكَادَتْ تَرُضُّهَا، وَكَانَ يَأْتِيهِ الْوَحْيُ فِي الْيَوْمِ الشَّاتِي الْبَارِدِ فَيَتَصَبَّبُ عِرْقًا مِنْ شِدَّةِ مَا يَجِدُ (٧).

وَكَانَ لِحَرِّهِ ﷺ عَلَى الْقُرْآنِ وَضْبُهُ يَتَعَجَّلُ، فَإِذَا قَرَأَهُ جَبْرِيلُ تَلَقَّاهُ فَوْرًا مِنْهُ فَيَتَعَجَّلُ، وَرَبَّمَا يَكُونُ بِتَعَجُّلِهِ هَذَا يَقُوتُهُ بَعْضُ الشَّيْءِ، فَهَاهُ اللَّهُ عَنْ ذَلِكَ وَقَالَ: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ﴾ (٨) (٩). فَالْعَجَلَةُ قَدْ يَكُونُ فِيهَا شَيْءٌ مِنْ فَوَائِدِ الْمَقْصُودِ.

ثُمَّ تَكْفُلُ الرَّبُّ ﷻ فَقَالَ: ﴿إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ﴾ (١٠)؛ أَي: نَحْنُ الَّذِينَ سَنَجْمَعُهُ فِي صَدْرِكَ، وَنَحْفَظُهُ فِيهِ، وَلَا يَفُوتُكَ شَيْءٌ مِنْهُ.

ثُمَّ قَالَ: ﴿فَإِذَا قَرَأْتَهُ﴾؛ أَي: قَرَأَهُ جَبْرِيلُ، وَأَسْنَدَ اللَّهُ قِرَاءَةَ جَبْرِيلَ إِلَيْهِ؛ لِأَنَّهُ رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ، وَفَعَلَ الرَّسُولُ فَعَلَ لِلرَّسُولِ.

ثُمَّ قَالَ: ﴿فَإِنِّي قُرْآنَهُ﴾؛ أَي: لَا تُعَجِّلْ فَتَأْخُذْهُ كَلِمَةً كَلِمَةً، بَلِ انتَظِرْ حَتَّى يَفْرَغَ ثُمَّ اتَّبِعْ قِرَاءَتَهُ.

ثُمَّ تَكْفُلُ اللَّهُ ﷻ سُبْحَانَهُ كِفَالَةً ثَانِيَةً بَعْدَ الْجَمْعِ وَالْقُرْآنِ فَقَالَ: ﴿ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ﴾ (١١) [الْبَيِّنَاتُ: ١٩]. فَتَكْفُلُ اللَّهُ ﷻ بَيَانَهُ لِعِبَادِهِ، وَذَلِكَ بَيَانُهُ لَفْظًا وَبَيَانُهُ مَعْنَى، وَمَا يَقُوتُ النَّاسُ مِنْ لَفْظِهِ أَوْ مِنْ مَعْنَاهُ فَهَذَا إِمَّا لِقُصُورِ أَوْ تَقْصِيرِ، وَإِلَّا فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ تَكْفُلُ بَيَانَ الْقُرْآنِ لَفْظًا وَمَعْنَى، لَكِنْ لَا يَلْزَمُ مِنْ هَذَا أَنْ يَكُونَ مَبِينًا لِكُلِّ شَخْصٍ.

وَلِهَذَا نَقُولُ: لَيْسَ فِي الْقُرْآنِ شَيْءٌ يَخْفَى مَعْنَاهُ عَلَى جَمِيعِ النَّاسِ أَبَدًا؛ لِأَنَّ اللَّهَ قَالَ: ﴿ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ﴾. وَلَوْ

(١) رواه مسلم (٤٤٨).

(٢) تقدم تخريجه في كتاب بدء الوحي.

كان في القرآن حرفٌ واحدٌ يخفى على جميع الناس لم يكن القرآن بياناً، والله تعالى قال فيه: ﴿هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ﴾ [التوبة: ١٢٨]. لكن نقول: إن الخفاء والظهور أمرٌ نسبي، بمعنى أنه قد يخفى على شخص ما، ويظهر لشخص آخر، بل إن الإنسان نفسه أحياناً يكون صافي الذهن فيظهر له من معاني القرآن والسنة ما لا يظهر له إذا كان مُشوّشاً، وهذا شيءٌ مجربٌ.

فالخفاء والظهور أمرٌ نسبيٌ باعتبار الأشخاص، واعتبار الأحوال، وإلا فإن الله قد تكفل ببيانه - والحمد لله - فقد حفظ القرآن منذ نزل به جبريل إلى محمد ﷺ، وعُرف معناه، وتبين للناس إلى يومنا هذا والله الحمد.

وقد قال ابن عباس فيما يروى عنه: القرآن أربعة أقسام:

قسم لا يسع أحدٌ جهالته.

وقسم تعرفه العرب من لغاتهم.

وقسم يعرفه الراسخون في العلم.

وقسم لا يعلمه إلا الله. فمن ادّعى علمه فهو كاذبٌ.

أما الذي تعرفه العرب من كلامها فمثل معرفة السماء، والأرض، والشجر، والنبات، والكهف، والغار، وما أشبه ذلك مما هو معلومٌ بدلالة اللغة.

وأما الذي لا يسع أحدٌ جهالته فهو ما يجب على الإنسان معرفته مما يكتمل به دينه، كمعرفة أحكام الصلاة، والزكاة، والصيام، والحج، والبيع، والشراء، وما أشبه ذلك.

وأما الذي يعرفه الراسخون في العلم؛ فهو الآيات التي تحتاج إلى تعمقٍ في فهمها، أو جمع بينها إذا كان ظاهرها التعارض، وما أشبه ذلك.

وأما الذي لا يعلمه إلا الله؛ فهو الكنه والحقيقة لما أخبر الله به عن نفسه من الأسماء والصفات، فإن هذا لا يعلم حقيقته إلا الله، فمن ادّعى علمه فهو كاذبٌ.

أما المعنى للقرآن فإنه لا يمكن أن يخفى على جميع الناس أبداً.

فإن قيل: إذا كان الأمر كذلك فما هو معنى قوله تعالى: ﴿وَمَا يَكْمُلُ تَأْوِيلُهُ إِلَّا اللَّهُ﴾ [التوبة: ٧]؟

فالجواب: أن قوله: ﴿وَمَا يَكْمُلُ تَأْوِيلُهُ إِلَّا اللَّهُ﴾ فيه قراءتان معروفتان: فأكثر السلف على الوقف في قوله: ﴿إِلَّا اللَّهُ﴾. ثم يبتدئ فيقول: ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ﴾. وعلى هذا يكون المراد بالتأويل الحقيقة التي عليها الأمور الغيبية؛ لأن حقيقة الأمور الغيبية لا يعلمها إلا الله، فلا يعلمها الراسخون في العلم ولا غيرهم.

وأما القراءة الثانية - وهي ثابتة أيضاً عن السلف - فهي قراءة الوصل: ﴿وَمَا يَكْمُلُ تَأْوِيلُهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾. وعلى هذا يكون المراد بالتأويل تفسير المشتبهات التي تخفى على كثير من الناس، ويعلمها الراسخون في العلم؛ ولهذا قال ابن عباس: أنا من الراسخين الذين يعلمون تأويله.



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٤٤ - باب قول الله تعالى: ﴿وَأَسِرُّوا قَوْلَكُمْ أَوِ اجْهَرُوا بِهِ إِنَّهُ عَلِيمُ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ (١٢) أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ﴿١١﴾ (البقرة: ١١-١٢). يَتَخَفَتُونَ يَتَسَارُونَ.

قوله تعالى: ﴿وَأَسِرُّوا قَوْلَكُمْ أَوِ اجْهَرُوا بِهِ إِنَّهُ عَلِيمُ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ (١٢)؛ ولم يقل: إنه عليم به؛ أي: بالقول الذي أَسَرَرْتُمْ أَوْ جَهَرْتُمْ به؛ لأن من عَلِمَ بذات الصدور؛ أي: القلوب، كان علمه بما أَظْهَرْتَهُ الألسن من باب أولى، وهذا هو قياس الأولى.

وقوله: ﴿وَأَسِرُّوا قَوْلَكُمْ أَوِ اجْهَرُوا بِهِ إِنَّهُ عَلِيمُ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ (١٢)؛ أي: أنه سَيَعْلَمُ ما تُسِرُّونَ وما تَجْهَرُونَ.

ثم قال: ﴿أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ (١١). وهذا الاستفهام للتقرير.

وقوله: ﴿مَنْ﴾: في إعرابها وجهان:

الوجه الأول: أن تَكُونَ فاعلاً.

والوجه الثاني: أن تَكُونَ مفعولاً به.

فإن كانت فاعلاً فالمعنى: أَلَا يَعْلَمُ الخالق وهو اللطيف الخبير؟ وَيَكُونُ جوابها: بلى، لا بد أن يَعْلَمَ الخالق ما خَلَقَهُ، ولا يُمكنُ أن يَكُونَ الخالق جاهلاً بما خَلَقَ.

وإذا كانت مفعولاً به صار المعنى: أَلَا يَعْلَمُ مخلوقه؟

والجواب: بلى. يَعْلَمُ مخلوقه.

فإذا قال قائل: لماذا عدل عن قوله: أَلَا يَعْلَمُ العَلَّامُ، أو أَلَا يَعْلَمُ الله؟

قُلْنَا: من أجل إقامة الحجة العقلية الملزمة؛ لأن كونه يَخْلُقُ يَلْزَمُ عليه عقلاً أن يكون عالماً،

فإذا كان خالقاً لكل شيء كان عالماً لكل شيء، أضف إلى ذلك أنه سَلَّمَ لطيفٌ خبيرٌ، فهو اللطيف

العالم بسرائر الأمور، الخبير العالم ببواطن الأمور.

واللطف أَخْصُ من الخبرة، والخبرة أَخْصُ من العلم، ففي الآية علمٌ وخبرةٌ ولطفٌ، فالعلم في قوله: ﴿أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ﴾، واللطف في قوله: ﴿وَهُوَ اللَّطِيفُ﴾، والخبرة في قوله: ﴿الْخَبِيرُ﴾.

واللطيف أَرَقُّ وأدقُّ من الخبير؛ حيث أنه يَعْلَمُ أشياءً لطيفةً جداً لا تَدْرُكُ، لكنه يَدْرِكُهَا سَلَّمَ.

وقوله: يَتَخَفَتُونَ يَتَسَارُونَ. هذا مذكورٌ في قوله تعالى: ﴿فَانْطَلَقُوا وَهُمْ يَخِفَتُونَ﴾ (١٣) أن لَا يَخْفَتُوا الْيَوْمَ

عَلَيْكُمْ سَلَّمَ (١٣). وهؤلاء هم أصحاب الجنة الذين أقسموا أن يَصْرِمُونَهَا صباحاً ولم

يَقُولُوا: إن شاء الله. وإنما اختاروا صرْمَهَا صباحاً؛ لثلاثي المساكينُ فَيَأْكُلُوا منها.

قال تعالى: ﴿إِذْ أَقْسَمُوا لَيَصْرِمُنَّهَا مُصْبِحِينَ﴾ (٧) وَلَا يَسْتَنْتُونَ (٨) (البقرة: ٧-٨)؛ أي: لم يقولوا: إن شاء الله.

فطاف عليها طائفٌ من الله فذَمَّهَا فَأَصْبَحَتْ كالصرِيم، فلما أصبحوا تَنَادَوْا وَذَهَبُوا إِلَيْهَا، فلما رَأَوْهَا

قالوا: هذه ليست جَنَّتَنَا ﴿إِنَّا لَنَسْأَلُونَ﴾ (٩) (البقرة: ٩)؛ أي: تَأْتِيهِمْ، ولم نَهْتَدِ إلى طريقها، ثم تَأَكَّدُوا



فقالوا: ﴿بَلْ نَحْنُ كَرُومُونَ﴾ ﴿٢٧﴾ [الأنعام: ٢٧]. فَعَرَفُوا أَنَّهُمْ قَدْ حُرِّمُوا، وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَتْلَفَ هَذِهِ الْجَنَّةَ؛ لِأَن نِّيَتَهُمْ كَانَتْ سَيِّئَةً، حَيْثُ كَانُوا لَا يُرِيدُونَ أَنْ يُطْعِمُوا مِنْهَا الْمَسَاكِينَ.

وَقَدْ ذَكَرَ لَنَا مَنْ يَتَّقُ بِهِ مِنْ كِبَارِنَا فِي السَّنِّ أَنَّ شَخْصَيْنِ تَقَاسَمَا ثَمَرَ بَسْتَانٍ لِهَمَّا، وَأَنَّ أَحَدَهُمَا خَيْرُ الْآخَرِ وَقَالَ لَهُ: اخْتَر. فَقَالَ الْآخَرُ: اخْتَارْ هَذَا الْجَانِبَ الشَّرْقِيَّ؛ لِأَنَّهُ رَأَى أَنَّهُ أَحْسَنُ وَأَكْثَرُ. فَقَالَ الثَّانِي: وَأَنَا اخْتَارَ الْغَرْبِيَّ. وَالْمَلِكُ بَيْنَهُمَا أَنْصَافًا.

ثُمَّ الَّذِي اخْتَارَ الْأَكْثَرَ قَالَ: سَأَجْزُ الثَّمَرَ فِي نَهَارِ رَمَضَانَ؛ لثَلَاثِ يَأْكُلُ مِنْهُ الْفُقَرَاءُ، ثُمَّ وَاعَدَ الَّذِينَ يَجْزُونَ فِي النَّهَارِ فَجَزَوْا لَهُ وَأَخَذَ الثَّمَرَ.

أَمَّا الثَّانِي: فَقَالَ: لَنْ أَجْزَهُ حَتَّى يُفْطِرَ النَّاسُ. فَلَمَّا أَفْطَرُوا قَالَ لَهُمْ: يَا أَهْلَ الْحَيِّ، وَكَانَ النَّاسُ فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ فِي فَقْرٍ شَدِيدٍ: إِنِّي سَأَجْزُ النَّخْلَ فِي الْيَوْمِ الْفَلَائِيَّ بَعْدَ الْعِيدِ، فَمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَخْضُرَ فَلْيَخْضُرْ. فَخْضَرَ النَّاسُ وَخْضَرَ الْفُقَرَاءُ، وَامْتَلَأَ الْبَسْتَانُ، وَصَارُوا يَأْكُلُونَ حَتَّى إِنْ الزَّنَابِيلَ امْتَلَأَتْ بِالنَّوَى، وَلَكِنْ مَعَ ذَلِكَ أَنْزَلَ اللَّهُ سَبْحَانَهُ فِي هَذَا الثَّمَرِ الْبَرَكَهَ.

فَلَمَّا عَلِمَ شَرِيكَهُ بِذَلِكَ جَاءَهُ وَقَالَ لَهُ: إِنَّا قَدْ أَخْطَأْنَا فِي الْقِسْمَةِ، وَأَنَا الْآنَ أَدْعِي أَنَّنِي مَغْبُونٌ، إِذْ كَيْفَ يَأْكُلُ النَّاسُ مِنْكَ هَذَا الْأَكْلَ الْكَثِيرَ، وَتَدَّخِرُ مِنَ الثَّمَرِ أَكْثَرَ مِمَّا ادَّخَرْتُ أَنَا، فَهَذَا مَعْنَاهُ أَنَّكَ غَبْسْتَنِي. فَقَالَ لَهُ: نَحْنُ قَدْ قَسَمْنَا جَمِيعًا، وَقَدْ خَيْرْتُكَ فَاخْتَرْتَ نَصِيكَ مَعْتَقِدًا أَنَّهُ أَكْثَرُ، وَلَكِنْ بَرَكَهُ اللَّهُ ﷻ لِحَدِّهَا. فَقَالَ لَهُ: بَلْ قَدْ غَبْسْتَنِي. ثُمَّ رَفَعَ الْأَمْرَ إِلَى الْقَاضِي، وَقَالَ: أَيُّهَا الْقَاضِي قَدْ اقْسَمْنَا الثَّمَرَ نِصْفَيْنِ، وَادَّخَرْتُ أَنَا ثَمَرِي وَبَلَغَ مِنَ الزَّنَابِيلِ كَذَا وَكَذَا، وَهُوَ تَأَخَّرَ حَتَّى أَفْطَرَ النَّاسُ، فَجَاءُوا وَأَكَلُوا حَتَّى مَلَأُوا الزَّنَابِيلَ بِالنَّوَى، وَمَعَ ذَلِكَ ادَّخَرَ مِنَ الثَّمَرِ أَكْثَرَ مِمَّا ادَّخَرْتُ، وَهَذَا يَنْبَغِي أَنَّنِي مَغْبُونٌ.

وَلَكِنْ كَانَ الْقَاضِي ذَكِيًّا فَقَالَ لَهُ: اقْرَأْ: ﴿إِنَّا بَلَوْنَهُمْ كَمَا بَلَوْنَا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ﴾ [الأنعام: ١٧]. وَكَانَهُ يَقُولُ: أَحْمَدُ رَبِّكَ أَنَّكَ حَصَلْتَ هَذَا الثَّمَرَ؛ لِأَنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ مَا حَصَلُوا شَيْئًا، وَأَنْتَ قُلْتَ: أَجْزَاهَا فِي نَهَارِ رَمَضَانَ لثَلَاثِ يَدْخُلْنَهَا الْيَوْمَ عَلَيْكَ مَسْكِينٌ، فَهَذَا جَزَاؤُكَ، وَأَمَّا صَاحِبُكَ فَقَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ لَهُ الْبَرَكَهَ، وَبَرَكَهُ اللَّهُ لَا نَهَايَةَ لَهَا. ثُمَّ طَرَدَهُ. وَهَذِهِ قِصَّةٌ مَشْهُورَةٌ عِنْدَنَا، وَيُسَمَّى أَصْحَابُهَا فَلَانٌ وَفَلَانٌ، لَكِنْ لَا حَاجَةَ لَذِكْرِهَا.

فَالْحَاصِلُ: أَنَّ قَوْلَهُ ﴿فَانظُرُوا هَوَئِمَّنْ خَلَقْتُمْ﴾؛ يَعْني: يَسِيرُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ، حَتَّى لَا يَأْتِيَ إِلَيْهِمُ الْمَسْكِينُ، فَلَمَّا أَصْبَحُوا وَجَدُوهَا كَالصَّرِيمِ -سِحَانِ اللَّهِ- وَفِي النِّهَايَةِ أَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَلَاوَمُونَ قَالُوا: ﴿قَالُوا يَوَيْلًا إِنَّا كُنَّا طَائِفِينَ﴾ ﴿٢٨﴾ عَنِ رَبِّنَا أَنْ يَبْدِلَنَا خَيْرًا مِنْهَا إِنَّا إِلَى رَبِّنَا رَاغِبُونَ ﴿٢٩﴾ [الأنعام: ٢٨-٢٩]. وَهَذَا مِنْ حِكْمَةِ اللَّهِ ﷻ أَنَّ اللَّهَ قَدْ يَبْتَلِي الْإِنْسَانَ فِي فَقْدِ مَا يُحِبُّ لِاسْتِقَامَةِ دِينِهِ قَالَ تَعَالَى: ﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ ﴿٤١﴾ [الأنعام: ٤١].

وَهَذَا الْإِبْتِلَاءُ قَدْ يَكُونُ خَيْرًا لِلْإِنْسَانِ، وَقَدْ يَكُونُ شَرًّا، فَمَنْ النَّاسُ مَنْ إِذَا ابْتُلِيَ فِي دُنْيَاهُ قَوِيَ إِيْمَانُهُ وَرَجَعَ إِلَى رَبِّهِ، وَأَنَابَ إِلَى اللَّهِ، ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ وَإِنْ أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ انْقَلَبَ عَلَى وَجْهِهِ خَسِرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ﴾ ﴿٥١﴾ [الأنعام: ٥١].

وهذا الباب قد عقده المؤلف في أثناء الكلام على كلام الله؛ ليبين أن لفظ الإنسان بكلام الله من فعله، فأنت إذا تكلمت بالقرآن إسراراً أو جهراً فهو من فعلك، وفعلك مخلوق.  
ومعلوم أن البخاري رحمه الله قد امتحن في مسألة اللفظ والملفوظ، وهل اللفظ مخلوق أو غير مخلوق، والملفوظ به هل هو مخلوق أو غير مخلوق؟ فأكثر في صحيحه من سياق الأدلة الدالة على أن أقوالنا من أفعالنا، وأفعالنا مخلوقة.

﴿فَقَوْلُهُ: «وَأَسِرُّوا قَوْلَكُمْ أَوِ اجْهَرُوا بِهِ»﴾. الإسرار والجهر صفة القول، والذي يُسرُّ أو يَجْهَرُ هو الإنسان المتكلم، إذا فالإسرار والجهر من فعل الإنسان، فيكون مخلوقاً، وما يُسرُّ به أو يَجْهَرُ به فهو إما مخلوق، وإما غير مخلوق، فكلامي معكم الآن مخلوق حتى الملفوظ به، لكن عندما أقرأ القرآن يكون قولي ولفظي مخلوقاً، لكن القرآن غير مخلوق.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٥٢٥- حَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ زُرَّارَةَ، عَنْ هُشَيْمٍ، أَخْبَرَنَا أَبُو بَشِيرٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافُتْ بِهَا﴾ [الأنعام: ١١٠]. قَالَ: نَزَلَتْ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ مُخْتَفٍ بِمَكَّةَ، فَكَانَ إِذَا صَلَّى بِأَصْحَابِهِ رَفَعَ صَوْتَهُ بِالْقُرْآنِ، فَإِذَا سَمِعَهُ الْمُشْرِكُونَ سَبُّوا الْقُرْآنَ وَمَنْ أَنْزَلَهُ وَمَنْ جَاءَ بِهِ، فَقَالَ اللَّهُ لِنَبِيِّهِ ﷺ: ﴿وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ﴾. أَيُّ بِقِرَاءَتِكَ فَيَسْمَعُ الْمُشْرِكُونَ فَيَسُبُّوا الْقُرْآنَ، ﴿وَلَا تُخَافُتْ بِهَا﴾ عَنْ أَصْحَابِكَ فَلَا تُسْمِعُهُمْ، ﴿وَأَتَّبِعْ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا﴾ (١).

﴿قَوْلُهُ: «وَأَتَّبِعْ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا﴾؛ يَعْنِي: اطْلُبْ سَبِيلًا بَيْنَ الْإِخْفَاتِ وَالْجَهْرِ.

والشاهد من هذا الحديث: أن الله قال: ﴿وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ﴾؛ أَيُّ بِقِرَاءَتِكَ الْقُرْآنَ فِي صَلَاتِكَ، وَلَا تُخَافُتْ بِهَا، ومعلوم أن الجهر والمخافة من فعل الإنسان، وأن القرآن الذي يُسرُّ به أو يُخَافُتْ هو كلام الله.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٥٢٦- حَدَّثَنَا عُبَيْدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا أَبُو أَسَمَةَ، عَنْ هِشَامٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ ﴿وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافُتْ بِهَا﴾ [الأنعام: ١١٠] فِي الدُّعَاءِ (٢).

على هذا الحديث يكون معنى قوله: ﴿بِصَلَاتِكَ﴾؛ أَيُّ بِدُعَائِكَ، وَلَا مَنَافَةَ بَيْنَ كَلَامٍ عَائِشَةَ وَكَلَامِ ابْنِ عَبَّاسٍ؛ وَذَلِكَ لِأَن قَوْلَ الصَّحَابِيِّ: نَزَلَتْ فِي كَذَا. لَيْسَ صَرِيحاً فِي أَنَّ هَذَا هُوَ سَبَبُ

(١) رواه مسلم (٤٤٦).

(٢) رواه مسلم (٤٤٧).

النزول، بل قد يَكُونُ مراده: نَزَلَتْ في كذا؛ أي: في هذا المعنى.  
أما لو قَالَ: سببُ نزولِها أن النَّبِيَّ ﷺ فعل كذا، أو صار كذا فنزلت. فالأوَّلُ صريحٌ في سببِ  
النزول، والثاني ظاهرٌ فيه.

وأما الذي في سياق ما ذكره البخاريُّ فلا.  
فالصَّورُ إِذَا ثَلَاثٌ:

الأولى: أن يَقُولَ الصحابيُّ: سببُ نزولِها كذا وكذا. فهنا يَكُونُ سببُ النزولِ صريحًا.  
الثانية: أن يَقُولَ: كان كذا فنَزَلَتْ. وهذا ظاهرٌ، وليس بصريح.  
والثالثة: أن يَقُولَ: نَزَلَتْ في كذا. فهذا مُحْتَمِلٌ أن يَكُونَ المراد: أن هذا سببُ النزولِ، أو أن هذا من معناه.  
وهنا نقُولُ: قولُ عائشةَ وقولُ ابنِ عباسٍ، ليس بينهما تنافٍ؛ لأنَّ المعنى: أنها نزلت في كذا؛ أي:  
في هذا المعنى، وفي كذا؛ أي: في هذا المعنى.  
يَبْقَى علينا ما لو كان كلٌّ من اللفظين صريحًا في سببِ النزولِ، وبينهما اختلافٌ.  
نَقُولُ: إن ترجَّحَ أحدهما أَخَذْ به، وإن لم يترجَّحْ فلا مانعَ من تعددِ سببِ النزولِ، ويَكُونُ ذلك  
من بابِ التوكيد والتذكير.



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللهُ: ٧٥٢٧- حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ، حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ، أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ، أَخْبَرَنَا ابْنُ شِهَابٍ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي  
هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَيْسَ مِمَّا مِنْ لَمْ يَتَغَنَّ بِالْقُرْآنِ». وَزَادَ غَيْرُهُ: «يَجْهَرُ بِهِ».  
هذا الحديثُ كالأوَّلِ؛ لأنَّ تَغْنِي الإنسانَ بالقرآنِ؛ أي: جهره بتحسينِ الصوتِ وهو من فعلِه،  
فَيَكُونُ مخلوقًا، أما القرآنُ نفسه فإنه ليس بمخلوق.  
وقد بيَّنا أن البخاريَّ رَحِمَهُ اللهُ قد فَصَّلَ تفصيلًا بيِّنًا في هذا، وأن الإمامَ أحمدَ رَحِمَهُ اللهُ قَالَ: مَنْ قَالَ:  
لفظي بالقرآنِ مخلوقٌ. فهو جهميٌّ. وفي رواية عنه: من قَالَ: لفظي بالقرآنِ مخلوقٌ. يُرِيدُ القرآنَ،  
ومن قَالَ: غيرُ مخلوقٍ فهو مبتدعٌ؛ لأنَّ المحنة التي كانت في زمنِ الإمامِ أحمدَ غيرُ المحنة التي كانت  
في زمنِ البخاريِّ، فالمحنة التي كانت في زمنِ الإمامِ أحمدَ هي: هل القرآنُ مخلوقٌ أو غيرُ مخلوقٍ؟  
والمحنة في زمنِ البخاريِّ كانت: هل لفظُ القرآنِ مخلوقٌ أو لا؟ فبينهما فرقٌ.  
فالإمامُ أحمدُ رَحِمَهُ اللهُ رأى الكفَّ عن هذا، وألا يقال: لفظي بالقرآنِ مخلوقٌ أو غيرُ مخلوقٍ،  
والبخاريُّ أراد التفصيلَ والبيانَ.

فإن قيل: هناك من أخذ من هذا الحديثِ أن التجويدَ واجبٌ، فما هو الردُّ عليه؟  
نَقُولُ: إن من قَالَ بهذا القولِ له شبهةٌ في هذا الحديثِ إذا قَالَ: إن التجويدَ يَفْتَضِي تحسينَ  
الصوتِ في القرآنِ، وقراءةَ المجوِّدِ أَلَدَ على السمعِ من قراءةٍ غيرِ المجوِّدِ، والرسولُ نفى أن يَكُونُ منا

من لم يَتَغَنَّ بِالْقُرْآنِ، وَهَذَا يَقْتَضِي أَنْ تَرَكَ التَّغْنِي يَكُونُ مِنْ كِبَائِرِ الذَّنُوبِ؛ لِأَنَّهُ لَا يَتَّبِعُ الرَّسُولَ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا وَهُوَ مِنْ كِبَائِرِ الذَّنُوبِ.  
وَلَكِنْ الْجَوَابُ عَنْ هَذَا أَنْ يُقَالَ: إِنْ التَّغْنِي أَمْرٌ نَسِيٌّ، وَقَدْ بَيَّنَّ الرَّسُولُ ﷺ بِقَوْلِهِ فِيهِمَا رَوَاهُ أَهْلُ السَّنَنِ: «زَيَّنُوا بِالْقُرْآنِ أَصْوَاتَكُمْ». وَأَنْ الْمُرَادُ بِذَلِكَ تَزْيِينُ الصَّوْتِ، وَلَيْسَ صِفَةُ الْأَدَاءِ، وَفَرْقٌ بَيْنَ صِفَةِ الْأَدَاءِ، وَبَيْنَ تَزْيِينِ الصَّوْتِ.  
فَالصَّحِيحُ فِي مَسْأَلَةِ التَّجْوِيدِ: أَنَّهُ سَنَةٌ مَا لَمْ يُؤَدَّ إِلَى التَّكْلِيفِ فَيَكُونُ مَذْمُومًا، وَأَمَّا كَوْنُهُ وَاجِبًا فَلَيْسَ بِوَاجِبٍ.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٤٥ - بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ: «رَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ الْقُرْآنَ فَهُوَ يَقُومُ بِهِ آتَاءَ اللَّيْلِ وَآتَاءَ النَّهَارِ، وَرَجُلٌ يَقُولُ: لَوْ أُوتِيتُ مِثْلَ مَا أُوتِيَ هَذَا فَعَلْتُ كَمَا يَفْعَلُ». فَبَيَّنَ اللَّهُ أَنَّ قِيَامَهُ بِالْكِتَابِ هُوَ فِعْلُهُ. وَقَالَ: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَاخْتَلَفَ أَلْسِنَتَكُمْ وَالْوَيْكَرَ﴾ [الزُّمَرُ: ٢٢]. وَقَالَ جَلَّ ذِكْرُهُ: «وَأَفْعَلُوا الْخَيْرَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ» ﴿٧٧﴾ [الزُّمَرُ: ٧٧].

يريدُ البخاريُّ رَحِمَهُ اللَّهُ مِنْ سَوَقِهِ لِهَذِهِ الْآيَاتِ أَنْ يُثَبِّتَ بِأَنَّ قِرَاءَةَ الْقَارِئِ مَخْلُوقَةٌ؛ لِأَنَّهَا فِعْلُهُ، فَإِنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «رَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ الْقُرْآنَ فَهُوَ يَقُومُ بِهِ آتَاءَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ». أَيُّ: يَقْرَأُهُ فَيَقُومُ بِهِ، فَأُضَافَ الْقِيَامُ إِلَى الْقَارِئِ.

وقال أيضًا: «وَرَجُلٌ يَقُولُ: لَوْ أُوتِيتُ مِثْلَ مَا أُوتِيَ هَذَا فَعَلْتُ كَمَا يَفْعَلُ». فَجَعَلَ قِرَاءَةَ الْقُرْآنِ فِعْلًا.

ثم قال: فَبَيَّنَ اللَّهُ. وَفِي نَسَخَةٍ: فَبَيَّنَ النَّبِيُّ ﷺ أَنَّ قِرَاءَتَهُ الْكِتَابِ هُوَ فِعْلُهُ.

فَإِنَّ كَانَتِ النُّسخَةُ الصَّحِيحَةُ هِيَ: - فَبَيَّنَ اللَّهُ - فَإِنَّ فِيهَا إِشْكَالًا، لِأَنَّ الْمَبِينَ هُنَا هُوَ الرَّسُولُ ﷺ، لَكِنْ يُقَالُ: إِنَّ بَيَانَ الرَّسُولِ ﷺ إِذَا أَقْرَأَهُ اللَّهُ فَهُوَ كِبْيَانُهُ.

وَإِذَا كَانَتِ النُّسخَةُ الَّتِي فِيهَا: فَبَيَّنَ النَّبِيُّ ﷺ، هِيَ الصَّحِيحَةُ فَلَا إِشْكَالَ.

ثم قال: وقال: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَاخْتَلَفَ أَلْسِنَتَكُمْ وَالْوَيْكَرَ﴾. فَذَكَرَ اخْتِلَافَ اللِّسَانِ وَاللَّوْنِ، أَمَّا اخْتِلَافُ اللَّوْنِ فَهُوَ مِنْ فِعْلِ اللَّهِ وَلَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ، وَأَمَّا اخْتِلَافُ اللِّسَانِ فَهُوَ مِنْ فِعْلِهِ، وَلِهَذَا إِذَا عَاشَ الْإِنْسَانُ فِي بَيْتَةٍ عَرَبِيَّةٍ صَارَ لِسَانُهُ عَرَبِيًّا، وَإِذَا عَاشَ فِي بَيْتَةٍ أَعْجَمِيَّةٍ صَارَ لِسَانُهُ أَعْجَمِيًّا، وَإِذَا شَاءَ رَفَعَ صَوْتَهُ وَإِذَا شَاءَ لَمْ يَرْفَعْ.

وَصُورُ اخْتِلَافِ الْأَلْسِنِ كَثِيرَةٌ مِنْهَا:

اللُّغَةُ، وَمِنْهَا الصَّوْتُ، وَمِنْهَا الْبَيَانُ وَالْفَصَاحَةُ، وَمِنْهَا سَهُولَةُ النُّطْقِ، فَكُلُّ هَذَا يَدْخُلُ فِي قَوْلِهِ:

﴿وَاخْتَلَفَ أَلْسِنَتَكُمْ وَالْوَيْكَرَ﴾.

ثم قال: وقال جَلَّ ذِكْرُهُ: «وَأَفْعَلُوا الْخَيْرَ». وَقِرَاءَةُ الْقُرْآنِ مِنَ الْخَيْرِ، فَتَكُونُ مَفْعُولَةً، أَمَّا الْقُرْآنُ الْمَقْرُوءُ فَلَيْسَ مَخْلُوقًا.



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٥٢٨- حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ، حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا تَحَاسَدُوا إِلَّا فِي اثْنَتَيْنِ: رَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ الْقُرْآنَ فَهُوَ يَتْلُوهُ آتَاءَ اللَّيْلِ وَآتَاءَ النَّهَارِ، فَهُوَ يَقُولُ: لَوْ أُوتِيتُ مِثْلَ مَا أُوتِيَ هَذَا لَفَعَلْتُ كَمَا يَفْعَلُ. وَرَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ مَا لَا فَهُوَ يُنْفِقُهُ فِي حَقِّهِ، يَقُولُ: لَوْ أُوتِيتُ مِثْلَ مَا أُوتِيَ عَمِلْتُ فِيهِ مِثْلَ مَا يَعْمَلُ».

٧٥٢٩- حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ الزُّهْرِيُّ، عَنْ سَالِمٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «لَا حَسَدَ إِلَّا فِي اثْنَتَيْنِ: رَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ الْقُرْآنَ فَهُوَ يَتْلُوهُ آتَاءَ اللَّيْلِ وَآتَاءَ النَّهَارِ، وَرَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ مَا لَا فَهُوَ يُنْفِقُهُ آتَاءَ اللَّيْلِ وَآتَاءَ النَّهَارِ»<sup>(١)</sup>.

سَمِعْتُ سُفْيَانَ مَرَّارًا لَمْ أَسْمَعْهُ يَذْكُرُ الْخَبَرَ وَهُوَ مِنْ صَحِيحِ حَدِيثِهِ. الشَّاهِدُ مِنْ هَذَا قَوْلُهُ: «فَهُوَ يَقُولُ: لَوْ أُوتِيتُ مِثْلَ مَا أُوتِيَ هَذَا لَفَعَلْتُ كَمَا يَفْعَلُ». فَعُلُ الْأَوَّلِ هُوَ تِلَاوَةُ الْقُرْآنِ آتَاءَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ، فَجَعَلَ النَّبِيُّ ﷺ تِلَاوَتَهُ لِلْقُرْآنِ فِعْلًا، وَفَعُلَ الْعَبْدُ مَخْلُوقٌ.

❁ وقوله: «لَا تَحَاسَدُوا إِلَّا فِي اثْنَتَيْنِ». الحسد نوعان:

حسد غبطة، وحسد عدوان.

أما حسد الغبطة فهو أن يَمْنَى الإنسانُ بِمِثْلِ مَا أُعْطِيَ الْآخَرُ. فهذا محمود إذا كان في الخير، وقد أَرشَدَ اللَّهُ إِلَى ذَلِكَ فِي قَوْلِهِ: ﴿وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ لِّلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبْنَ وَسَأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ﴾ [النِّسَاءُ: ٣٢]، يَعْنِي: قُولُوا: اللَّهُمَّ أَعْطِنَا مِثْلَ مَا أُعْطِيَ فَلَانًا. وَلَا تَحْسِدُوهُ.

أما حسد العدوان فقد فَسَّرَهُ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ بِأَنَّهُ: تَمَنَّى زَوَالِ نِعْمَةِ الْغَيْرِ سِوَاءَ تَمَنِّيَّتِ أَنْ تَزُولَ مِنْهُ إِلَى غَيْرِهِ، أَوْ أَنْ تَزُولَ مِنْهُ إِلَى غَيْرِ أَحَدٍ، أَوْ أَنْ تَزُولَ مِنْهُ إِلَى نَفْسِكَ. وَقَالَ شَيْخُ الْإِسْلَامِ: الْحَسَدُ كَرَاهَةٌ مَا أُعْطِيَ اللَّهُ غَيْرَكَ مِنَ النِّعَمِ<sup>(٢)</sup> سِوَاءَ تَمَنِّيَّتِ الزَّوَالِ أَمْ لَمْ تَتَمَنَّ، وَهَذَا أَقْرَبُ، فَإِذَا اغْتَمَمْتَ بِمَا يُعْطِي اللَّهُ غَيْرَكَ مِنَ النِّعَمِ فَهَذَا هُوَ الْحَسَدُ، وَإِذَا فَرِحْتَ بِمَا أُعْطِيَ اللَّهُ غَيْرَكَ مِنَ النِّعَمِ، وَسَأَلْتَ اللَّهَ أَنْ يُعْطِيَكَ مِثْلَهُ، فَهَذَا هُوَ حَسَدُ الْغِبْطَةِ وَهُوَ مُحْمَدٌ إِذَا كَانَ فِي الْخَيْرِ.

إِذَا: الْحَسَدُ نَوْعَانِ: حَسَدُ غِبْطَةٍ وَحَسَدُ عَدْوَانٍ، فَحَسَدُ الْغِبْطَةِ مُحْمَدٌ إِذَا كَانَ فِي الْخَيْرِ، وَهُوَ أَنْ يَتَمَنَّى الْإِنْسَانُ مِنَ اللَّهِ مِثْلَ مَا أُعْطِيَ فَلَانٌ.

وَأَمَّا حَسَدُ الْعَدْوَانِ فَهُوَ عَدْوَانٌ لَا يَجُوزُ، وَهُوَ مِنْ أَخْلَاقِ الْيَهُودِ كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ

(١) رواه مسلم (٨١٥).

(٢) «مجموع الفتاوى» (١٠/١١١).

أَهْلَ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّوكُمْ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كَفَّارًا حَسَدًا مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ ﴿١٠٩﴾.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبَخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٤٦ - بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ

رِسَالَتَهُ﴾ [الأنعام: ٦٧].

وَقَالَ الزُّهْرِيُّ: مِنَ اللَّهِ الرِّسَالَةُ، وَعَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْبَلَاغُ، وَعَلَيْنَا التَّسْلِيمُ.

وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿لَعَلَّكُمْ أَنْ تَأْمُرُوا بِرِسَالَتِ رَبِّهِمْ﴾ [البقرة: ٢٨]. وَقَالَ تَعَالَى: ﴿أُبَلِّغُكُمْ رِسَالَتِي رَبِّي﴾ [الأنعام: ٦٧].

وَقَالَ كَعْبُ بْنُ مَالِكٍ حِينَ تَخَلَّفَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ: وَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولَهُ.

وَقَالَتْ عَائِشَةُ: إِذَا أُعْجِبَكَ حُسْنُ عَمَلِ امْرِئٍ فَقُلْ: اْعْمَلُوا فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولَهُ وَالْمُؤْمِنُونَ وَلَا يَسْتَحْفِظَنَّ أَحَدٌ.

وَقَالَ مَعْمَرٌ: ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ﴾: هَذَا الْقُرْآنُ. ﴿هُدًى وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ﴾ [البقرة: ٢]: بَيَانٌ وَدَلَالَةٌ. كَقَوْلِهِ

تَعَالَى: ﴿ذَلِكَ حُكْمُ اللَّهِ﴾ [البقرة: ١٠]. هَذَا حُكْمُ اللَّهِ. ﴿لَا رَيْبَ﴾ [البقرة: ٢]: لَا شَكَّ. ﴿تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ﴾ [البقرة: ٢٠٢]: يَعْني: بِكُمْ.

وَقَالَ أَنَسٌ: بَعَثَ النَّبِيُّ ﷺ خَالَه حَرَامًا إِلَى قَوْمِهِ، وَقَالَ: أَنْتُمْ مُنَوِي أَبْلِغُوا رِسَالَةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَجَعَلَ يُحَدِّثُهُمْ.

هذا الباب أيضًا يُريدُ منه البخاري رَحِمَهُ اللَّهُ أَنْ يُقررَ أَنَّ فِعْلَ الْعَبْدِ مَخْلُوقٌ.

❖ قَوْلُهُ: ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ﴾. الرُّسُولُ هُوَ

مُحَمَّدٌ ﷺ، وَلَمْ يَقُلْ: يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ؛ لِأَنَّ الْمُنَاسِبَ لِلْبَلَاغِ هُوَ الْوَصْفُ بِالرُّسُولِ ﴿بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾. وَذَلِكَ بَأَن تَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ. ﴿وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ﴾. فَجَعَلَ إِبْلَاغَهُ لِلنَّاسِ فِعْلًا، وَفِعْلُ الْعَبْدِ مَخْلُوقٌ.

❖ ثُمَّ قَالَ: «وَقَالَ الزُّهْرِيُّ: مِنَ اللَّهِ الرِّسَالَةُ، وَعَلَى رَسُولِ اللَّهِ الْبَلَاغُ، وَعَلَيْنَا التَّسْلِيمُ». هَذِهِ كَلِمَاتٌ جَيِّدَةٌ.

وَهَذَا مِنْ حَسَنِ الْأَدَبِ مَعَ اللَّهِ حَيْثُ قَالَ: مِنَ اللَّهِ الرِّسَالَةُ. وَلَمْ يَقُلْ: عَلَى اللَّهِ الرِّسَالَةُ. مَعَ أَنَّ اللَّهَ ﷻ قَالَ: ﴿إِنَّا عَيْنَا لِلْهُدَى﴾ [البقرة: ١٧]. فَأَوْجَبَ عَلَى نَفْسِهِ الْهُدَايَةَ، وَلَا هُدَايَةَ إِلَّا عَنْ طَرِيقِ الرِّسَالَةِ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، لَكِنْ هَذَا

مِنَ الزُّهْرِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَى سَبِيلِ الْأَدَبِ.

❖ وَقَوْلُهُ: «وَعَلَى رَسُولِ اللَّهِ الْبَلَاغُ». وَالْبَلَاغُ مِنْ فِعْلِهِ فَيَكُونُ مَخْلُوقًا.

❖ وَقَوْلُهُ: «وَعَلَيْنَا التَّسْلِيمُ». أَيِ: التَّسْلِيمِ بِمَا تَقْتَضِيهِ هَذِهِ الرِّسَالَةُ، فَيَدْخُلُ فِي ذَلِكَ التَّصَدِيقُ؛

لِأَنَّ التَّسْلِيمَ لِلْأَوَامِرِ وَالنَّوَاهِي، وَالتَّصَدِيقَ لِلْأَخْبَارِ، وَكُلُّهَا وَاجِبَةٌ عَلَيْنَا، فَعَلَيْنَا أَنْ نَقْبَلَ وَعَلَيْنَا أَنْ نُسَلِّمَ، وَلَا نَعْتَرِضَ، وَلَا نَقُولَ: لِمَ؟ بَلْ نَقُولَ: سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا.

❖ ثُمَّ قَالَ: «وَقَالَ: ﴿لَعَلَّكُمْ أَنْ تَأْمُرُوا﴾». قَوْلُهُ: وَقَالَ. لَا يَعُودُ عَلَى الزُّهْرِيِّ، بَلْ يَعُودُ عَلَى اللَّهِ ﷻ.

❖ وَفِي هَذَا إِشْكَالٌ مِنْ بَعْضِ الْوُجُوهِ؛ لِأَنَّهُ عَطَفَ فِعْلًا عَلَى اسْمٍ، حَيْثُ قَالَ: «بَابُ قَوْلِ اللَّهِ». ثُمَّ

قَالَ: «وقال تعالى». ثم قَالَ: «وقال». ولم يَقُلْ أيضًا: «قَالَ اللَّهُ»، لكن يُوجَدُ نسخةٌ فيها: «وقال اللَّهُ تعالى». وحيثُ يُزَوَّلُ الإشكالُ.

﴿يَقُولُ: «وقال: ﴿لِيَعْلَمَ أَنَّ قَدْ أَتْلَفُوا رِسَالَتِي رَبِّهِمْ﴾. الشاهدُ في هذا قوله: ﴿أَتْلَفُوا رِسَالَتِي رَبِّهِمْ﴾. والبلاغُ فعلُ المُبْلَغِ.

﴿ثم قَالَ: «وقال تعالى: ﴿أُبَلِّغُكُمْ رِسَالَتِي رَبِّي﴾. والتبليغُ فعلُهُ.

﴿ثم قَالَ: «وقال كعبُ بنُ مالكٍ حينَ تَخَلَّفَ عن النَّبِيِّ ﷺ: وسيرى اللهَ عملكم ورسوله. وقالت عائشة: إذا أعجبك حسنُ عملِ امرئٍ فقلِ اعملوا فسيرى اللهُ عملكم ورسوله والمؤمنون، ولا يَسْتَخِفَّنكَ أَحَدٌ». ومن العملِ قراءةُ القرآنِ.

فإن قَالَ قائلٌ: هل في أثرِ عائشةَ هذا دليلٌ لمن يَضَعُونَ هذه الآيةَ وهي قوله تعالى: ﴿وَقُلِ اْعْمَلُوا فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ﴾ [التوبة: ١٠٥]. في المحافلِ والمناسباتِ وذلك في معرضِ الثناء؟

نقولُ: إن صحَّ الأثرُ عنها فإن فيه دليلٌ على أن ما نراه في المحافلِ مبنيٌّ على هذا الأثرِ، لكن سياقَ الآيةِ ليس في معرضِ الثناء بل هو في معرضِ التهديدِ.  
قَالَ الحافظُ ابنُ حجرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ:

زعم مغلطائي أن عبد الله بن المبارك أَخْرَجَ هذا الأثرَ في كتابِ البرِّ والصلَةِ عن سفيانَ، عن معاويةَ بنِ إسحاقَ، عن عروةَ، عن عائشةَ. وقد وَهَمَ في ذلك، وإنما وَقَعَ هذا في قصةِ ذَكرها البخاريُّ في كتابِ خَلْقِ أفعالِ العبادِ من روايةِ عَقِيلٍ، عن ابنِ شهابٍ، عن عروةَ، عن عائشةَ قَالَتْ: وَذَكَرْتُ الَّذِي كَانَ مِنْ شَأْنِ عَثْمَانَ: وَذِدْتُ أَنِّي كُنْتُ نَسِيًا مَنْسِيًا، فَوَاللَّهِ مَا أَحْبَبْتُ أَنْ يَنْتَهَكَ مِنْ عَثْمَانَ أَمْرٌ قَطُّ إِلَّا أَنْتَهَكَ مِنِّي مِثْلُهُ، حَتَّى وَاللَّهِ لَوْ أَحْبَبْتُ قَتْلَهُ لَقَتَلْتُ، يَا عبيدَ اللَّهِ بنَ عدي لا يُغَرِّكَ أَحَدٌ بَعْدَ الَّذِي تَعْلَمُ، فَوَاللَّهِ مَا اخْتَقَرْتُ مِنْ أَعْمَالِ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حَتَّى نَجِمَ النَّفَرُ الَّذِينَ طَعَنُوا فِي عَثْمَانَ فَقَالُوا قَوْلًا لَا يَحْسُنُ مِثْلُهُ، وَقَرَأُوا قِرَاءَةً لَا يَحْسُنُ مِثْلُهَا، وَصَلَّوْا صَلَاةً لَا يُصَلِّي مِثْلُهَا، فَلَمَّا تَذَبَّرْتُ الصَّنِيعَ إِذَا هُمْ وَاللَّهِ مَا يُقَارِبُونَ أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، إِذَا أَعْجَبَكَ حَسَنُ قَوْلِ امْرِئٍ فَقُلْ: ﴿اعْمَلُوا فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ﴾ وَلَا يَسْتَخِفَّنكَ أَحَدٌ.

وأَخْرَجَهُ ابنُ أَبِي حاتمٍ من روايةِ يونسَ بنِ يزيدٍ، عن الزهريِّ قَالَ: أَخْبَرَنِي عروةُ أَنَّ عائشةَ كانت تَقُولُ: اخْتَقَرْتُ أَعْمَالَ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حِينَ نَجِمَ الْقُرَاءُ الَّذِينَ طَعَنُوا عَلَى عَثْمَانَ فَذَكَرْتُ نَحْوَهُ وَفِيهِ: فَوَاللَّهِ مَا يُقَارِبُونَ عَمَلَ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، إِذَا أَعْجَبَكَ حَسَنُ عَمَلِ امْرِئٍ مِنْهُمْ فَقُلْ: اْعْمَلُوا... إِلَى آخِرِهِ.

والمَرَادُ بالقراءِ المذكورين الذين قاموا على عَثْمَانَ، وأنكروا عليه أشياءَ اعتذرَ من فعلِها، ثم كانوا مع عليٍّ ثم خرجوا بعد ذلك على عليٍّ، وقد تَقَدَّمتْ أخبارُهم مفصلةً في كتابِ الفتنِ.  
وَدَلَّ سياقُ القصةِ على أن المرادَ بالعملِ ما أشارت إليه من القراءةِ والصلاةِ وغيرِها، فسمت كل ذلك عملًا.

❖ وقولها في آخره: «وَلَا يَسْتَحْفَنَنَّ أَحَدٌ». بالخاء المعجمة المكسورة، والفاء المفتوحة، والنون المثقلة للتأكيد، قال ابنُ التين، عن الداودي: معناه: لا تَغْتَرَّ بمدح أحدٍ وحاسب نفسك.

والصواب ما قاله غيره أن المعنى: لا يَعْرِتُكَ أَحَدٌ بعمله فَتَظُنَّ به الخيرَ، إلا إن رأيته واقفاً عند حدود الشريعة. اهـ

فَتَبَيَّنَ من شرح الحافظِ رَحِمَهُ اللهُ أَنَّهَا **هِيَ** لَمْ تَكُنْ تُرِيدُ الثَّناء بل تُرِيدُ التَّهْدِيدَ، وأنه ليس في هذا الأثر دليلٌ لما يَقَعْلُهُ بعضُ الناسِ اليومَ من وضعٍ وتعليقٍ هذه الآية في المحافلِ والمناسباتِ بغرضِ الثَّناء، بل مرادها **هِيَ** أنه إذا أعجبَكَ حسنُ عملِ امرئٍ من هؤلاء الخوارج، الذين خرجوا على عثمانَ ثم على عليٍّ، فقل: ﴿اعْمَلُوا فَسَدَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ﴾. فيكون تهديداً وليس ثناءً. ولهذا قالت: وَلَا يَسْتَحْفَنَنَّ أَحَدٌ؛ يعني: لَا يَعْرِتُكَ صلاتُهُ، وصيامُهُ، وصدقته، فَتَظُنَّ به خيراً.

❖ ثم قال: «وَقَالَ مَعْمَرٌ: ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ﴾: هَذَا الْقُرْآنُ. ﴿هَذِي لَتَيْنِ﴾ [٢: ٢٠٢]: بَيَانٌ وَدَلَالَةٌ». قوله: ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ﴾: هَذَا الْقُرْآنُ. والتفسير هنا فيه شيءٌ من النظر؛ لأنه فسَّرَ اسمَ الإشارةِ للبعيدِ باسمِ الإشارةِ للقريبِ، وهذا يُؤدِّي إلى اختلافِ المعنى؛ لأن قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ﴾. مع أنه بين أيدينا وقريبٌ منا فيه بلاغةٌ هي الإشارةُ إلى علوِّ مكانه، فهو لعلوِّ مكانه كأنه بعيدٌ، ثم إن من عادة العربِ أن الإشارةَ بالبعيدِ تُفيدُ تعظيمَ المشارِ إليه، فَتَقُولُ مثلاً: فلانُ ذلك الرجلُ الذي فيه كذا وكذا.

فالصوابُ: أن نقولَ: ذلك الكتابُ. أي: ذلك القرآنُ.

❖ ثم قال: ﴿هَذِي لَتَيْنِ﴾ [٢: ٢٠٢]: بَيَانٌ وَدَلَالَةٌ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿ذَلِكُمْ حُكْمُ اللَّهِ﴾ [النحل: ١٠٠]. هَذَا حُكْمُ اللَّهِ. يُشِيرُ إلى أن هذه الإشارةَ لَا تَقْتَضِي بُعدَ المشارِ إليه عنا حساً، لكنها تَقْتَضِي عُلُوَّهُ معنًى.

❖ وقوله: ﴿لَا رَيْبَ﴾ [٢: ٢٠٢]: لَا شَكَّ. فسَّرَ فيه الريبَ بالشكِّ وهذا تفسيرٌ مقاربٌ، لكن الريبَ أشدُّ من الشكِّ، قَالَ شَيْخُ الْإِسْلَامِ رَحِمَهُ اللهُ فِي «مَقْدِمَةِ التفسير»: الريبُ أَشَدُّ من الشكِّ؛ لأنه شكٌّ بقلبي، والشكُّ يكونُ بلا قلبي.

لكن العلماءَ يُفسِّرونَ الشيءَ بما يُقَرِّبُهُ إلى الأذهانِ وإن كان هناك اختلافٌ يسيرٌ.

ثم قالَ: ﴿يَلَاكُ ءَايَتُكَ اللَّهُ﴾ [٢٥٢: ٢٥٢]: يَعْنِي هَذِهِ أَعْلَامُ الْقُرْآنِ. و«تلك» إشارةٌ للبعيدِ، و«هذه» للقريبِ.

ثم قالَ: وَمِثْلُهُ: ﴿حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفَلَكَ وَجَرَيْنَ بِهِمْ﴾ [٢٥٢: ٢٥٢]. يَعْنِي: بِكُمْ. ففيها التفاتٌ، إذ كان ظاهرُ السياقِ أن يُقالَ: وَجَرَيْنَ بِكُمْ. لكنَّ فيه التفاتاً من الخطابِ إلى الغيبِ.

والالتفاتُ في القرآنِ موجودٌ منه، من الخطابِ إلى الغيبةِ، ومن الضميرِ إلى الظاهرِ، ومن الغيبةِ إلى المتكلمِ، وفائدةُ الالتفاتِ العامةُ -التي تشمُلُ كلَّ التفاتٍ- هي تنبيهُ المخاطَبِ؛ لأن الكلامَ إذا كان على نسقٍ فربما يَنَامُ المخاطَبُ، ولا سيما إن طالَتِ المدةُ أو الجَلِسةُ، لكن إذا اختلفَ النسقُ فكأنه يَفَرِّغُهُ بشيءٍ لِيَتَبَهَ.



فهنا لما قَالَ سبحانه: ﴿حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفَلَكَ وَجَرَيْنَ بِهِمْ﴾. فَيَقُولُ السَّامِعُ لِمَاذَا لَمْ يَقُلْ: وَجَرَيْنَ بِكُمْ. فَيَسْتَبْهِهُ الْإِنْسَانُ، وَهَذَا فِيمَا إِذَا كَانَ الْإِنْسَانُ يَقْتَهُمُ الْمَعْنَى، أَمَا مِنْ لَا يَقْتَهُمُ الْمَعْنَى فَلَا مَرُّ عَلَيْهِ وَاحِدٌ، سِوَاءِ التَّفَتُّ أَمْ لَمْ يَلْتَفَتْ، لَكِنْ إِذَا كَانَ يَقْتَهُمُ الْمَعْنَى فَسَوْفَ يَقِفُ عِنْدَمَا يَكُونُ هُنَاكَ التَّفَاتُ وَيَسْتَبْهِهُ.

❁ وَقَوْلُهُ: ﴿الْفَلَكَ﴾. يَقُولُونَ إِنَّهَا كَلِمَةٌ يَسْتَوِي فِيهَا الْجَمَاعَةُ وَالْوَاحِدُ. قَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفَلَكَ وَجَرَيْنَ﴾. وَهَذَا لِلْجَمَاعَةِ. وَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَسَحَّرَ لَكُمْ الْفَلَكَ لِتَجْرِيَ فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِي﴾ [التكوير: ٣٢]. فَهَذِهِ لَوَاحِدٌ، وَلَمْ يَقُلْ (لِجَبَرَيْنَ).

وَأَعْجَبَنِي مَرَّةً فِي الْفَقْهِ قَوْلُ بَعْضِ الْفُقَهَاءِ: إِذَا كَانَ الرَّجُلُ أَحَدَبَ فَإِنَّهُ يَنْوِي الرُّكُوعَ بِقَلْبِهِ دُونَ إِحْدَاثِ فِعْلٍ لِأَنَّهُ رَاكِعٌ، وَالْأَحَدَبُ هُوَ مُحَنِي الظَّهْرَ، وَهَذَا يَكُونُ غَالِبًا فِي الْكِبَارِ. قَالَ ابْنُ عَقِيلٍ: كَفَّلَكَ فِي الْعَرَبِيَّةِ ذَلِكَ لِأَنَّ «فَلَكَ» تَصْلُحُ لِلْجَمَاعَةِ وَالْوَاحِدِ، وَإِنْ حِثَّ هَذَا الرَّجُلُ يَصْلُحُ لِلرُّكُوعِ وَالْقِيَامِ.

فَانْظُرْ كَيْفَ جَمَعَ بَيْنَ النَّحْوِ وَالْفَقْهِ. وَيُقَالُ: إِنَّ الْكِسَائِيَّ وَأَبَا يُوسُفَ كَانَا عِنْدَ هَارُونَ الرَّشِيدِ - وَكَانَ الْكِسَائِيُّ يَقُولُ: إِذَا أَتَقَنْتُ فَنَّا مِنَ الْعُلُومِ اسْتَعْنَيْتَ بِهِ عَنْ غَيْرِهِ - فَاجْتَبَاهُ أَبُو يُوسُفَ وَقَالَ لَهُ: مَا تَقُولُ فِيمَا إِذَا سَهَا الْإِنْسَانُ فِي سَجُودِ السُّهُوِّ؟ قَالَ: أَقُولُ إِنَّهُ إِذَا سَهَا فِي سَجُودِ السُّهُوِّ فَلَا سُهُوَّ عَلَيْهِ. فَقَالَ: وَمَنْ أَيْنَ أَخَذْتَ هَذَا مِنْ عِلْمِكَ - وَالْكِسَائِيُّ إِمَامُ النَّحْوِ - فَقَالَ: أَخَذْتُهُ مِنْ قَاعِلَةٍ أَنَّ الْمَصْغَرَّ لَا يَصْغُرُ، وَسَجُودُ السُّهُوِّ بِالنِّسْبَةِ لِلصَّلَاةِ مُصْغَرٌ.

قَدْ تَكُونُ هَذِهِ الْحِكَايَةُ صَحِيحَةً، وَقَدْ تَكُونُ غَيْرَ صَحِيحَةٍ، فَإِنْ كَانَتْ صَحِيحَةً فَهَذِهِ مِنْ ظَرَافَةِ الْكِسَائِيِّ، وَإِلَّا فَالْوَاقِعُ أَنَّ الْعُلُومَ لَا يُغْنِي عَنْ بَعْضِهَا عَنْ بَعْضٍ، وَلَكِنْ لَا شَكَّ أَنَّ الَّذِي يَكُونُ عِنْدَهُ قُوَّةٌ فِي عِلْمٍ مِنَ الْعُلُومِ فَإِنَّهُ يَسْهَلُ عَلَيْهِ بَقِيَّةُ الْعُلُومِ الْآخَرَى.

وَمَرَادُ الْبَخَارِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ مِنْ سَوَقِ كَلَامٍ مَعْمَرٍ هَذَا أَنْ يَضْرِبَ أَمْثَلَهُ لَكُونَ الْكَلَامِ يَجْرِي عَلَى خِلَافِ ظَاهِرِهِ، كَتَفْسِيرِ قَوْلِهِ: ﴿ذَلِكَ أَلْكَتَبُ﴾ بِ «هَذَا الْقُرْآنُ».

ثُمَّ قَالَ: وَقَالَ أَنَسٌ: بَعَثَ النَّبِيُّ ﷺ خَالَه حَرَامًا إِلَى قَوْمِهِ وَقَالَ: أَتُؤْمِنُونِي أَبْلُغُ رِسَالَةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَجَعَلَ يُحَدِّثُهُمْ.

قَالَ الْحَافِظُ ابْنُ حَبَرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي «الْفَتْحِ» (١٣/٥٠٦):

❁ قَوْلُهُ: «قَالَ أَنَسٌ: بَعَثَ النَّبِيُّ ﷺ خَالَه حَرَامًا إِلَى قَوْمِهِ وَقَالَ: أَتُؤْمِنُونِي أَبْلُغُ رِسَالَةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَجَعَلَ يُحَدِّثُهُمْ». هَذَا طَرَفٌ مِنْ حَدِيثٍ وَصَلَهُ الْمُؤَلِّفُ فِي الْجِهَادِ مِنْ طَرِيقِ هَمَامٍ، عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ، عَنْ أَنَسٍ قَالَ: بَعَثَ النَّبِيُّ ﷺ أَقْوَامًا مِنْ بَنِي سُلَيْمٍ إِلَى بَنِي عَامِرٍ فِي سَبْعِينَ رَاكِبًا، فَلَمَّا قَدِمُوا قَالَ لَهُمْ خَالِي: أَتَقْدَمُكُمْ فَإِنْ آمَنُونِي حَتَّى أَبْلَغَهُمْ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَإِلَّا كُتِمَ قَرِيبًا مِنِّي. فَتَقَدَّمَ فَأَمَّنُوهُ، فَبَيْنَمَا هُوَ يُحَدِّثُهُمْ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، فَذَكَرَ الْقِصَّةَ.

وَلَفْظُهُ فِي الْمَغَازِي عَنْ أَنَسٍ: فَانْطَلَقَ حَرَامٌ أَخُو أُمِّ سُلَيْمٍ فَذَكَرَهُ وَفِيهِ: وَإِنْ قَتَلُونِي أَتَيْتُمْ

أصحابكم، فقال: أَتُؤْمِنُونِي أَبْلُغُ رِسَالَةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَجَعَلَ يُحَدِّثُهُمْ، وَأَمَاؤًا إِلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ فَأَنَاهُ فِطْعَنَهُ مِنْ خَلْفِهِ. الْحَدِيثُ. وَسَيَاقُهُ فِي الْمَغَازِي أَقْرَبُ إِلَى اللَّفْظِ الْمَعْلُوقِ هُنَا. وَفِي السِّيَاقِ حَذْفُ تَقْدِيرِهِ بَعْدَ قَوْلِهِ أَتَيْتُمْ أَصْحَابَكُمْ: فَأَتَى الْمَشْرُوكِينَ فَقَالَ: أَتُؤْمِنُونِي. اهـ

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٥٣١- حَدَّثَنَا الْفَضْلُ بْنُ يَعْقُوبَ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرِ الرَّقِّي، حَدَّثَنَا الْمُعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ، حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الثَّقَفِيُّ، حَدَّثَنَا بَكْرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْمُرْزَبِيُّ، وَزِيَادُ بْنُ جُبَيْرٍ بْنِ حَبَّ، عَنْ جُبَيْرِ بْنِ حَبَّ، قَالَ الْمُغِيرَةُ: أَخْبَرَنَا نَبِيْنَا ﷺ عَنْ رِسَالَةٍ رَيْنَا أَنَّهُ مَنْ قِيلَ مِنَّا صَارَ إِلَى الْجَنَّةِ.

الشَّاهِدُ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ: قَوْلُهُ: «أَخْبَرَنَا عَنْ رِسَالَةٍ رَيْنَا»، وَإِخْبَارُهُ مِنْ فَعْلِهِ.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٥٣١- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ إِسْمَاعِيلَ، عَنْ الشَّعْبِيِّ، عَنْ مَسْرُوقٍ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: مَنْ حَدَّثَكَ أَنَّ مُحَمَّدًا ﷺ كَتَمَ شَيْئًا. وَقَالَ مُحَمَّدٌ: حَدَّثَنَا أَبُو عَامِرٍ الْعَقَدِيُّ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ، عَنْ الشَّعْبِيِّ، عَنْ مَسْرُوقٍ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: مَنْ حَدَّثَكَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَتَمَ شَيْئًا مِنَ الْوَحْيِ فَلَا تُصَدِّقْهُ، إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ: ﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ﴾ [التَّوْبَةُ: ٦٧].

الشَّاهِدُ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ قَوْلُهُ: ﴿وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ﴾. مَعَ أَنَّ الرَّسُولَ كَانَ يَتْلُو الْقُرْآنَ تِلَاوَةً.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ:

٧٥٣٢- حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، عَنْ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ شُرْحَبِيلَ قَالَ: قَالَ عَبْدُ اللَّهِ قَالَ رَجُلٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَيُّ الذَّنْبِ أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ؟ قَالَ: «أَنْ تَدْعُو اللَّهَ نِدَاءً وَهُوَ خَلْقَكَ». قَالَ: ثُمَّ أَيُّ؟ قَالَ: «ثُمَّ أَنْ تَقْتُلَ وَلَدَكَ خَافَةً أَنْ يَطْعَمَ مَعَكَ». قَالَ: ثُمَّ أَيُّ؟ قَالَ: «أَنْ تُزَانِي حَلِيلَةَ جَارِكَ». فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَصْدِيقَهَا: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا﴾ (٧) يُضَعَّفُ لَهُ الْعَدَابُ ﴿[التَّوْبَةُ: ٦٨-٦٩] الْآيَةُ (١)﴾.

هَذَا الْحَدِيثُ أَيْضًا تَأْكِيدٌ لِأَنَّ أَفْعَالَ الْإِنْسَانِ مَخْلُوقَةٌ حَتَّى وَلَوْ كَانَ يَنْطَلِقُ بِالْقُرْآنِ.

وهذا الحديث فيه أن عبد الله بن مسعود رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سَأَلَ النَّبِيَّ ﷺ: أَيُّ الذَّنْبِ أَكْبَرُ -عند

الله؟ وفي حديث آخر سألته: أي العمل أحبُّ إلى الله؟<sup>(١)</sup> مما يدلُّ على حرص الصحابة رضي الله عنهم على معرفة الأحبِّ إلى الله، والأكبر عنده سبحانه من الذنوب؛ حتَّى يَقْعَلُوا الأحبَّ، وَيَتْرَكُوا الأعظم، وإن كانوا يَتْرَكُونَ - بقدر استطاعتهم - من الذنوب ما هو أعظم، وما هو دون ذلك، لكن الأعظم يكونون أشدَّ منه هرباً.

وقد أنزل الله تصديق ذلك قوله: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ﴾.



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٤٧ - باب قول الله تعالى: ﴿قُلْ فَأْتُوا بِالتَّوْرَةِ فَاتْلُوهَا﴾ [التوبة: ١١٣]. وقول النبي ﷺ: «أُعْطِيَ أَهْلُ التَّوْرَةِ التَّوْرَةَ فَعَمِلُوا بِهَا، وَأُعْطِيَ أَهْلُ الْإِنْجِيلِ الْإِنْجِيلَ فَعَمِلُوا بِهِ، وَأُعْطِيَ الْقُرْآنَ فَعَمِلْتُمْ بِهِ».

الشاهد من هذا الحديث قوله: «فَعَمِلْتُمْ بِهِ». فسَمَّى التمسك بالتوراة والإنجيل والقرآن عملاً، وسَمَّى التوراة والإنجيل والقرآن إيتاءً، وهذا كما ذكرنا يدلُّ على أن ذلك من فعل العبد؛ لأن العمل بالتوراة يَشْمَلُ تلاوة التوراة، وكذلك الإنجيل، وكذلك القرآن.

وقوله تعالى: ﴿قُلْ فَأْتُوا بِالتَّوْرَةِ فَاتْلُوهَا﴾. هذه الآية نزلت عند قوله تعالى: ﴿كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حَلَالًا لِّنَبِيِّ إِسْرَءِيلَ إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَءِيلُ عَلَى نَفْسِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُنْزَلَ التَّوْرَةُ﴾ قُلْ فَأْتُوا بِالتَّوْرَةِ فَاتْلُوهَا. والمقصود من ذلك تكذيب اليهود في منعهم النسخ، فإن هذا صريح في النسخ، فإن إسرائيل قد حرَّم على نفسه شيئاً، ثم نزلت التوراة بحله، وهذا يدلُّ على أن النسخ جائز عقلاً وواقعاً شرعاً. واليهود إنما منعوا النسخ لِيُسَوِّغُوا تكذيبهم ليعسى، ثم تكذيبهم لمحمد؛ لأنهم قالوا: الشرائع لا تُنسخ، فالنسخ طعن في الله ﷻ؛ لأنه يُلْزَمُ منه البداء؛ أي: أنه بدا له غير ما كان عنده أولاً، كما لو أمرت خادمك أن يفعل شيئاً ثم بدا لك أنه ليس بمناسب فنهيت عنه، فلهذا منعوا النسخ.

ولكن نقول لهم: إن النسخ ثابت حتَّى في التوراة، وفي جميع الشرائع، ولا يُلْزَمُ منه البداء على الله، وهو الظهور بعد الخفاء؛ لأن الله عالم بالحكم الناسخ والحكم المنسوخ، لكنَّ حكمة الله ﷻ تقتضي أن يُعْمَلَ بالمنسوخ في وقته، وبالناسخ في وقته، والأمرُ تَخْتَلِفُ حالها، وتَخْتَلِفُ أيضاً فيما بينها، فقد يُحرَّم على أمة ما يُحَلَّل لغيرها، وقد يُوجِبُ عليها ما لا يُوجِبُ على غيرها، ولهذا وصف الله النبي ﷺ بأنه: ﴿وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ﴾ [الأحزاب: ١٥٧].



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

وَقَالَ أَبُو رَزِينٍ: يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ: يَتَّبِعُونَهُ وَيَعْمَلُونَ بِهِ حَقَّ عَمَلِهِ. يُقَالُ: يُتْلَى: يُقْرَأُ، حَسَنُ التَّلَاوَةِ: حَسَنُ الْقِرَاءَةِ لِلْقُرْآنِ. لَا يَمَسُّهُ: لَا يَجِدُ طَعْمَهُ وَنَفْعَهُ إِلَّا مَنْ آمَنَ بِالْقُرْآنِ وَلَا يَحْمِلُهُ بِحَقِّهِ إِلَّا الْمُؤَقِّنُ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ حُمِّلُوا التَّوْبَةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا بِئْسَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ [التوبة: ٥٠].

قوله: «وقال أبو رزین: يتلونونه حق تلاوته: يتبعونه ويعملون به حق عمله». التلاوة للقرآن.

تَنْقَسِمُ إِلَى قَسْمَيْنِ:

تِلَاوَةٌ لَفْظِيَّةٌ، وَتِلَاوَةٌ اتِّبَاعٌ.

أما التلاوة اللفظية فظاهرة وهي أن يقرأ الإنسان القرآن، فهذا يُقَالُ: تلا القرآن.

وتلاوة التبعية: هي أن يتبع القرآن تصديقاً بأخباره، وامتنالاً لأحكامه، وهذه هي الثمرة والغاية،

وقد استدلل المؤلف لذلك بها ذكره عن أبو رزین.

ثم استدلل للمعنى الثاني للتلاوة وهو القراءة، فقال: يُتْلَى: يُقْرَأُ. حَسَنُ التَّلَاوَةِ: حَسَنُ الْقِرَاءَةِ لِلْقُرْآنِ، لَا يَمَسُّهُ: لَا يَجِدُ طَعْمَهُ وَنَفْعَهُ إِلَّا مَنْ آمَنَ بِالْقُرْآنِ، وَلَا يَحْمِلُهُ بِحَقِّهِ إِلَّا الْمُؤَقِّنُ. وَلَكِنْ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْأَمْطَهُرُونَ﴾ [التكوير: ٢٦]. الصحيح أن الضمير فيه يعودُ على الكتاب المكنون لا على القرآن؛ لأن الضمير يعودُ إلى أقرب مذكور، ولأن الجملة خبرية وليست طلبية، ومعلوم أن القرآن يَمَسُّهُ الْمُطَهَّرُ وَغَيْرُهُ.

وأما من قال: إن الضمير يعودُ على القرآن، وأن المراد: ﴿لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْأَمْطَهُرُونَ﴾؛ أي: الذين تطهروا. فهذا ليس بصحيح؛ لأنه لو كان الأمر كذلك لقال: لا يمسّه إلا المطهرون. كما قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْأَمْطَهُرِينَ﴾ [التكوير: ٢٦]. وقال تعالى: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا﴾ [التكوير: ٦].

فالصحيح أن الضمير في قوله تعالى: ﴿يَمَسُّهُ﴾ يعودُ إلى الكتاب المكنون.

ثم إن المؤلف أشار إلى أن المسَّ قد يكون حسياً وذلك باليد، وقد يكون معنوياً وذلك بالقلب، فلا يجد طعم الإيمان، ولا يصل إلى عظمته، ويتنفع به إلا من آمن به.

ثُمَّ قَالَ: لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ حُمِّلُوا التَّوْبَةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا﴾ [التكوير: ٥٠].

وهؤلاء هم اليهود، فقد حُمِّلُوا التَّوْبَةَ بتعليمهم إياها، وتنزيلها عليهم ولكنهم لم يَحْمِلُوهَا؛ أي: لم يَقُومُوا بِحَقِّهَا، فمثَّلهم كمثل الحمار يَحْمِلُ أَسْفَارًا؛ أي: يحمل كتباً، فإنه لا يَنْتَفِعُ بها، فهو لَمَّا حُمِّلُوا التَّوْبَةَ ولكن لم يَعْمَلُوا بها صاروا كمثل الحمار، وشبههم بالحمار؛ لأن الحمار أبلد الحيوانات. ثم قال: ﴿بِئْسَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ [التكوير: ٥٠]. قوله:

﴿بِئْسَ﴾. هذا فعل جامد لإنشاء الذم، وقوله: ﴿مَثَلُ﴾. فاعل، والمخصوص محذوف؛ أي: بئس مثل القوم الذين كذبوا بآيات الله مثلهم.

ثُمَّ قَالَ: ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾. هذه الجملة فيها دليل على أنهم ظلموا أنفسهم فَحَرَمُوا الهدى، وفيها أيضًا تحذير الإنسان من الظلم، وأن الإنسان إذا ظلم حَرَمَ الهدى - والعياذُ بالله - وإذا اهتدى زاده الله هُدى.

والمقصود من هذا الباب أن قراءة القارئ من الأشياء المخلوقة؛ لأنها فعله، والإنسان وفعله مخلوقان، وأما المقروء فإنه كلام الله ﷻ غير مخلوق.



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ:

وَسَمَّى النَّبِيُّ ﷺ الْإِسْلَامَ وَالْإِيمَانَ وَالصَّلَاةَ عَمَلًا<sup>(١)</sup>. قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ لِبِلَالٍ: «أَخْبِرْنِي بِأَرْجَى عَمَلٍ عَمِلْتَهُ فِي الْإِسْلَامِ». قَالَ: مَا عَمِلْتُ عَمَلًا أَرْجَى عِنْدِي أَنِّي لَمْ أَتَطَهَّرْ إِلَّا صَلَّيْتُ. وَسُئِلَ أَيُّ الْعَمَلِ أَفْضَلُ؟ قَالَ: «إِيمَانُ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ، ثُمَّ الْجِهَادُ، ثُمَّ حَجٌّ مَبْرُورٌ». كُلُّ هَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ عَمَلَ الْعَبْدِ مِنْ فِعْلِهِ وَكَسْبِهِ، وَإِذَا كَانَ كَذَلِكَ فَهُوَ مَخْلُوقٌ.

وقوله: «إِنَّ الْإِيمَانَ يُسَمَّى عَمَلًا». ذلك كما قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَانَكُمْ﴾ [البقرة: ١٧٣]. قَالَ الْعُلَمَاءُ: صَلَاتُكُمْ إِلَى بَيْتِ الْمَقْدِسِ<sup>(٢)</sup>، وَهِيَ عَمَلٌ، وَقَدْ سَمَّى النَّبِيُّ ﷺ الْإِيمَانَ عَمَلًا حِينَ سُئِلَ: أَيُّ الْعَمَلِ أَفْضَلُ؟ فَقَالَ: «إِيمَانُ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ». وَالْإِيمَانُ لَا شَكَّ أَنَّهُ إِقْرَارُ الْقَلْبِ، وَمَا يَتَرْتَّبُ عَلَى الْإِيمَانِ مِنَ الرَّجَاءِ وَالْخَوْفِ، فَهُوَ عَمَلُ الْقَلْبِ.

وَهَلْ نَقُولُ: إِنَّ الْإِيمَانَ مَخْلُوقٌ؟

نَقُولُ: الْإِيمَانُ مَخْلُوقٌ لَا شَكَّ؛ لِأَنَّهُ إِقْرَارُ الْقَلْبِ واعترافه، فهو صفةٌ في قلبِ المؤمنِ، والمؤمنُ بصفاته مخلوقٌ.

لَكِنْ مَا يُؤْمَنُ بِهِ يَنْقَسِمُ إِلَى مَخْلُوقٍ وَغَيْرِ مَخْلُوقٍ، فَالرَّبُّ ﷻ يُؤْمَنُ بِهِ وَهُوَ ﷻ بِصِفَاتِهِ أَزَلِيٌّ أَبَدِيٌّ، فَهُوَ الْخَالِقُ وَمَا سِوَاهُ مَخْلُوقٌ، وَالْمَلَائِكَةُ يُؤْمَنُ بِهِمْ وَهُمْ مَخْلُوقُونَ، وَالرُّسُلُ مَخْلُوقُونَ، وَالْكِتَابُ غَيْرُ مَخْلُوقَةٍ، وَالْقَدَرُ الَّذِي هُوَ تَقْدِيرُ اللَّهِ غَيْرُ مَخْلُوقٍ؛ لِأَنَّهُ مِنْ صِفَاتِهِ، فَالْمَهْمُ أَنَّ الْإِيمَانَ نَفْسَهُ الَّذِي هُوَ إِيمَانُ الْعَبْدِ مَخْلُوقٌ؛ لِأَنَّهُ مِنْ صِفَاتِهِ، وَأَمَّا الْمُؤْمَنُ بِهِ فَإِنَّهُ يَنْقَسِمُ إِلَى مَخْلُوقٍ وَغَيْرِهِ، حَسَبَ مَا تَقْتَضِيهِ الْأَدَلَةُ الشَّرْعِيَّةُ.

(١) أما تسمية النبي ﷺ للإيمان والإسلام عملاً فكما في حديث أبي هريرة رضي الله عنه: «أَيُّ الْعَمَلِ أَفْضَلُ؟». وهو مسند عند البخاري في «صحيحه» برقم (٢٦).

(التعليق) (٥/ ٣٧٠).

(٢) انظر «تفسير الطبري» (١٧/ ١٨) و«الدر المنثور» (١/ ٣٥٣).

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبَخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٥٣٣- حَدَّثَنَا عَبْدَانُ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ، أَخْبَرَنَا يُونُسُ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، أَخْبَرَنِي سَالِمٌ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِنَّمَا بَقَاؤُكُمْ فِيمَنْ سَلَفَ مِنَ الْأُمَمِ كَمَا بَيْنَ صَلَاةِ الْعَصْرِ إِلَى غُرُوبِ الشَّمْسِ، أُوتِيَ أَهْلُ التَّوْرَةِ التَّوْرَةُ فَعَمِلُوا بِهَا حَتَّى انْتَصَفَ النَّهَارُ، ثُمَّ عَجَزُوا فَأَعْطُوا قِرَاطًا قِرَاطًا، ثُمَّ أُوتِيَ أَهْلُ الْإِنْجِيلِ الْإِنْجِيلَ فَعَمِلُوا بِهِ حَتَّى صُلِيََتِ الْعَصْرُ، ثُمَّ عَجَزُوا فَأَعْطُوا قِرَاطًا قِرَاطًا، ثُمَّ أُوتِيَتُمُ الْقُرْآنَ فَعَمِلْتُمْ بِهِ حَتَّى غَرَبَتِ الشَّمْسُ، فَأَعْطِيَتْكُمْ قِرَاطَيْنِ قِرَاطَيْنِ، فَقَالَ أَهْلُ الْكِتَابِ: هَؤُلَاءِ أَقَلُّ مِنَّا عَمَلًا وَأَكْثَرُ أَجْرًا. قَالَ اللَّهُ: هَلْ ظَلَمْتُكُمْ مِنْ حَقِّكُمْ شَيْئًا؟ قَالُوا: لَا. قَالَ: فَهُوَ فَضْلِي أُوتِيَهُ مِنْ أَشَاءَ».

الشاهد من هذا الحديث قوله: «فعملوا بها»؛ أي: بالتوراة، وفي الإنجيل قَالَ: «عملوا به». وفي القرآن قَالَ: «عملتم به». ومن العمل به تلاوته، فتكون التلاوة عملاً، ويكون التملُّو هو كلام الله غير مخلوق.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبَخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٤٨- بَابُ وَاسَمَى النَّبِيُّ ﷺ الصَّلَاةَ عَمَلًا<sup>(١)</sup>. وَقَالَ: «لَا صَلَاةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ».

قوله: وقال: «لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب». الفاتحة من الصلاة، بل هي ركن في الصلاة، فتدخل في كون قراءة الفاتحة عملاً، وهذا هو المقصود من أن فعل الإنسان مخلوق، وأما مفعوله فمنه المخلوق، ومنه غير المخلوق.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبَخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٥٣٤- حَدَّثَنِي سُلَيْمَانُ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْوَلِيدِ. ح. وَحَدَّثَنِي عَبْدُ بْنُ يَعْقُوبَ الْأَسَدِيُّ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ بْنُ الْعَوَّامِ، عَنِ الشَّيْبَانِيِّ، عَنِ الْوَلِيدِ بْنِ الْعِزَّارِ، عَنِ أَبِي عَمْرٍو الشَّيْبَانِيِّ، عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ النَّبِيَّ ﷺ: أَيُّ الْأَعْمَالِ أَفْضَلُ؟ قَالَ: «الصَّلَاةُ لَوْ قُتِلَتْ، وَبُرِّ الْوَالِدَيْنِ، ثُمَّ الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ»<sup>(١)</sup>.

السائل في هذا الحديث هو ابن مسعود رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كما جاء مصرحاً به قَالَ: سَأَلْتُ النَّبِيَّ ﷺ: أَيُّ الْعَمَلِ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ؟ قَالَ: «الصَّلَاةُ لَوْ قُتِلَتْ». قُلْتُ: ثُمَّ أَيُّ؟ قَالَ: «بُرِّ الْوَالِدَيْنِ». قُلْتُ: ثُمَّ أَيُّ؟ قَالَ: «الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ». وهذا السياق أنتم مما ذكره المؤلف.

والشاهد من هذا الحديث: أن الرسول ﷺ سَمَّى الصَّلَاةَ عَمَلًا، والصَّلَاةُ فيها قراءة قرآن.

\*\*\*

(١) وذلك كما في حديث الباب برقم (٧٥٣٤).

(٢) رواه مسلم (٨٥) (١٣٧).

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٤٩ - بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا ۝ إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جُرُوعًا ۝ وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا ۝﴾

﴿الْبُخَارِيُّ: ١٩-٢١﴾. هَلُوعًا: ضَجُورًا.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا﴾. الْإِنْسَانُ هُنَا اسْمُ جِنْسٍ بِدَلِيلِ قَوْلِهِ: ﴿إِلَّا الْمُصَلِّينَ ۝﴾ ﴿الْبُخَارِيُّ: ٢٢﴾.

وَقَوْلُهُ: ﴿«خُلِقَ»﴾: أَي: خَلَقَهُ اللَّهُ، «هَلُوعًا»: أَي: غَيْرَ صَبُورٍ، بَلْ هُوَ ضَجُورٌ يَتَضَجَّرُ إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ، «وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا».

فَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزِعَ. وَمِنَ الشَّرِّ الْفَقْرُ، وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ وَمِنَ الْغِنَى كَانَ مَنُوعًا، فَيَتَضَجَّرُ مِنْ غَيْرِهِ، وَلَا يَتَضَجَّرُ مِنْ نَفْسِهِ، «إِلَّا الْمُصَلِّينَ ۝» الَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ دَائِمُونَ ﴿٢٣﴾ إِلَى آخِرِ أَوْصَافِهِمْ.

وَمُنَاسِبَةُ الْبَابِ لِلترجمة قَالَ الْحَافِظُ فِي «الْفَتْحِ» (٥١١/١٣):

قَالَ ابْنُ بَطَالٍ: مَرَادُهُ فِي هَذَا الْبَابِ إثباتُ خَلْقِ اللَّهِ تَعَالَى لِلْإِنْسَانِ بِأَخْلَاقِهِ مِنَ الْهَلَعِ وَالصَّبْرِ وَالْمَنْعِ وَالْإِعْطَاءِ، وَقَدْ اسْتَشْنَى اللَّهُ الْمُصَلِّينَ الَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ دَائِمُونَ لَا يَتَضَجَّرُونَ بِتَكَرُّرِهَا عَلَيْهِمْ، وَلَا يَمْنَعُونَ حَقَّ اللَّهِ فِي أُمُورِهِمْ؛ لِأَنَّهُمْ يَحْتَسِبُونَ بِهَا الثَّوَابَ، وَيَكْسِبُونَ بِهَا التَّجَارَةَ الرَّابِحَةَ فِي الْآخِرَةِ، وَهَذَا يُفْهَمُ مِنْهُ أَنَّ مَنْ ادَّعَى لِنَفْسِهِ قُدْرَةً وَحَوْلًا بِالْإِمْسَاكِ وَالشَّخِّ وَالضَّجْرِ مِنَ الْفَقْرِ وَقِلَّةِ الصَّبْرِ لِقَدْرِ اللَّهِ تَعَالَى لَيْسَ بِعَالِمٍ وَلَا عَابِدٍ؛ لِأَنَّ مَنْ ادَّعَى أَنَّ لَهُ قُدْرَةً عَلَى نَفْعِ نَفْسِهِ أَوْ دَفْعِ الضَّرِّ عَنْهَا فَقَدْ افْتَرَى. انْتَهَى مَلْخَصًا.

وَأَوَّلُهُ كَافٍ فِي الْمَرَادِ، فَإِنْ قَصَدَ الْبُخَارِيُّ أَنَّ الصِّفَاتِ الْمَذْكُورَةَ بِخَلْقِ اللَّهِ تَعَالَى فِي الْإِنْسَانِ، لَا أَنَّ الْإِنْسَانَ يَخْلُقُهَا بِفَعْلِهِ.

وَفِيهِ: أَنَّ الرِّزْقَ فِي الدُّنْيَا لَيْسَ عَلَى قَدَرِ دَرَجَةِ الْمَرْزُوقِ فِي الْآخِرَةِ، وَأَمَّا فِي الدُّنْيَا فَإِنَّمَا تَقَعُ الْعَطِيَّةُ وَالْمَنْعُ بِحَسَبِ السِّيَاسَةِ الدُّنْيَوِيَّةِ، فَكَانَ ﷺ يُعْطِي مَنْ يَخْشَى عَلَيْهِ الْجَزَعَ وَالْهَلَعَ لَوْ مُنِعَ، وَيَمْنَعُ مَنْ يَتَّقُ بَصْرَهُ وَاحْتِمَالَهُ وَقَنَاعَتَهُ بِثَوَابِ الْآخِرَةِ. اهـ.

أَي: كَانَتِ الصِّفَاتُ الَّتِي فِي الْإِنْسَانِ مِنَ الْمَنْعِ وَالْإِعْطَاءِ وَغَيْرِهَا مِنْ جَمَلَةِ الصِّفَاتِ الَّتِي خُلِقَ عَلَيْهَا، فَهُوَ مَنُوعٌ وَجَزُوعٌ، بِحَسَبِ الْخَلْقَةِ الَّتِي خَلَقَهُ اللَّهُ عَلَيْهَا.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٥٣٥ - حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ، حَدَّثَنَا جَرِيرُ بْنُ حَازِمٍ، عَنِ الْحَسَنِ، حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ تَغْلِبَ قَالَ: أَتَى النَّبِيَّ ﷺ مَالٌ فَأَعْطَى قَوْمًا وَمَنْعَ آخَرِينَ، فَبَلَغَهُ أَنَّهُمْ عَتَبُوا، فَقَالَ: «إِنِّي أُعْطِي الرَّجُلَ وَأَدْعُ الرَّجُلَ، وَالَّذِي أَدْعُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنَ الَّذِي أُعْطِي، أُعْطِي أَقْوَامًا لِمَا فِي قُلُوبِهِمْ مِنَ الْجَزَعِ وَالْهَلَعِ، وَأَكِلُ أَقْوَامًا إِلَى مَا جَعَلَ اللَّهُ فِي قُلُوبِهِمْ مِنَ الْغِنَى وَالْخَيْرِ مِنْهُمْ عَمْرُو بْنُ تَغْلِبَ». فَقَالَ عَمْرُو: مَا أَحَبُّ أَنْ لِي بِكَلِمَةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حُمْرَ النَّعَمِ.

قَوْلُهُ: «مَا أَحَبُّ أَنْ لِي بِكَلِمَةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حُمْرَ النَّعَمِ». لَا شَكَّ أَنَّ هَذَا أَحْسَنُ مِنْ كُلِّ مَالٍ أَنْ يَشْهَدَ لَهُ

الرسول ﷺ بهذه الصفة الحميدة. وهي ما جعل الله في قلبه من الغنى والخير.

وفي هذا الحديث: دليل على كمال حكمة النبي ﷺ في معاملة الخلق، وأنه قد يُعطي أقوامًا ويدعُ أقوامًا آخرين، وهذا موجودٌ حتى في عرف الناس الآن، فتجده يُعطي أقوامًا ولا يُعطي آخرين، ويكلِّهم إلى ما في قلوبهم وما في قلبه أيضًا لهم، ولا يُعدُّون ذلك نقصًا في حقهم.

وهكذا ينبغي للإنسان في إعطائه ومنعه أن يُراعي المصلحة، حتى إذا رأى أن هذا الشخص إذا لم يُعطه أُصيبَ بدينه فإنه يُعطيه، ويكون هذا من باب التأليف، والتأليف على الإسلام ابتداءً أو تقويةً مما يجوز دفع الزكاة فيه، فكيف بالصدقات والتبرع؟! \*

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٥٠- باب ذكر النبي ﷺ وَرِوَايَتِهِ عَنْ رَبِّهِ.

٧٥٣٦- حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ، حَدَّثَنَا أَبُو زَيْدٍ سَعِيدُ بْنُ الرَّبِيعِ الْهَرَوِيُّ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ يَرْوِيهِ عَنْ رَبِّهِ قَالَ: «إِذَا تَقَرَّبَ الْعَبْدُ إِلَيَّ شَبْرًا تَقَرَّبْتُ إِلَيْهِ ذِرَاعًا، وَإِذَا تَقَرَّبَ مِنِّي ذِرَاعًا تَقَرَّبْتُ مِنْهُ بَاعًا، وَإِذَا أَتَانِي مَشِيًا أَتَيْتُهُ هَرْوَلَةً»<sup>(١)</sup>.

٧٥٣٧- حَدَّثَنَا مُسْلَدٌ، عَنْ يَحْيَى، عَنِ التَّيْمِيِّ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: رُبَّمَا ذَكَرَ النَّبِيُّ ﷺ قَالَ: «إِذَا تَقَرَّبَ الْعَبْدُ مِنِّي شَبْرًا تَقَرَّبْتُ مِنْهُ ذِرَاعًا، وَإِذَا تَقَرَّبَ مِنِّي ذِرَاعًا تَقَرَّبْتُ مِنْهُ بَاعًا أَوْ بُوْعًا». وَقَالَ مُعْتَمِرٌ: سَمِعْتُ أَبِي، سَمِعْتُ أَنَسًا، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ يَرْوِيهِ عَنْ رَبِّهِ ﷺ. قَدْ سَبَقَ الْكَلَامُ عَلَى هَذَا الْحَدِيثِ.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٥٣٨- حَدَّثَنَا آدَمُ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ زَيْدٍ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ يَرْوِيهِ عَنْ رَبِّكُمْ قَالَ: «لِكُلِّ عَمَلٍ كَفَّارَةٌ، وَالصَّوْمُ لِي وَأَنَا أَجْزِي بِهِ، وَلِخُلُوفِ فَمِ الصَّائِمِ أَطْيَبُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ رِيحِ الْمَسْكِ»<sup>(٢)</sup>.

٧٥٣٩- حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ قَتَادَةَ ح وَ قَالَ لِي خَلِيفَةُ: حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ، عَنْ سَعِيدٍ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ فِيما يَرْوِيهِ عَنْ رَبِّهِ قَالَ: «لَا يَنْبَغِي لِعَبْدٍ أَنْ يَقُولَ إِنَّهُ خَيْرٌ مِنْ يُونُسَ بْنِ يُونُسَ مَتَى وَنَسَبَهُ إِلَى أَبِيهِ»<sup>(٣)</sup>.

(١) رواه مسلم (٢٦٧٥) (٢).

(٢) رواه مسلم (١١٥١).

(٣) رواه مسلم (٢٣٧٧).



٧٥٤٠- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ أَبِي سُرَيْجٍ، أَخْبَرَنَا شَيْبَانَةُ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ قُرَّةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُغْفَلٍ الْمُرْنِيِّ قَالَ: رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ الْفَتْحِ عَلَى نَاقَةٍ لَهُ يَقْرَأُ سُورَةَ الْفَتْحِ - أَوْ مِنْ سُورَةِ الْفَتْحِ - قَالَ: فَرَجَعَ فِيهَا، قَالَ: ثُمَّ قَرَأَ مُعَاوِيَةُ يَحْكِي قِرَاءَةَ ابْنِ مُغْفَلٍ، وَقَالَ: لَوْلَا أَنْ يَجْتَمِعَ النَّاسُ عَلَيْكُمْ لَرَجَعْتُ كَمَا رَجَعَ ابْنُ مُغْفَلٍ يَحْكِي النَّبِيَّ ﷺ، فَقُلْتُ لِمُعَاوِيَةَ: كَيْفَ كَانَ تَرْجِعُهُ قَالَ: آثَلَاثَ مَرَّاتٍ <sup>(١)</sup>.

قوله: «آآآ». هذا ترجيعٌ للكلمة الممدودة، فهو يُرْجِعُهَا حَتَّى تَكُونَ كَأَنَّهَا مَكْرُورَةٌ.

والشاهد من هذه الأحاديث: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ يَزُورِي الْحَدِيثَ عَنِ اللَّهِ، وهذه الأحاديث تُسَمَّى الْأَحَادِيثَ الْقُدْسِيَّةَ، وهي أرفعُ من الأحاديثِ النّبَوِيَّةِ ودونَ القرآن، فهي في منزلةٍ وسطٍ، ولهذا تُضَافُ إِلَى اللَّهِ، فَيَقَالُ: الْأَحَادِيثُ الْقُدْسِيَّةُ. ولكن لا يُثَبِّتُ لَهَا أَحْكَامَ الْقُرْآنِ، فَيَجُوزُ أَنْ تُنْقَلَ بِالْمَعْنَى، كما تُنْقَلُ الْأَحَادِيثُ النّبَوِيَّةُ، وَيَقْرَأُهَا الْجَنْبُ، وَغَيْرُ الْجَنْبِ، وَيَمَسُّهَا الْمُتَوَضِّعُ، وَغَيْرُ الْمُتَوَضِّعِ، وَلَا يُتَعَبَّدُ بِتَلَاوتِهَا، يَعْنِي: لَا يَتَقَرَّبُ الْإِنْسَانُ إِلَى اللَّهِ بِلَفْظِهَا، وَإِنْ كَانَ الْإِنْسَانُ الَّذِي يَحْفَظُهَا أَوْ يَحْفَظُ غَيْرَهَا مِنَ الْأَحَادِيثِ النّبَوِيَّةِ يَثَابُ عَلَى ذَلِكَ، وَلَا تُقْرَأُ فِي الصَّلَاةِ، وَلَا يَحْتَنُّ بِهَا مَنْ حَلَفَ أَلَّا يَقْرَأَ الْقُرْآنَ، إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْأَحْكَامِ الَّتِي تُخَالِفُ فِيهَا الْأَحَادِيثُ الْقُدْسِيَّةُ أَحْكَامَ الْقُرْآنِ، وهي نحوُ عشرةِ أَحْكَامٍ، وهذا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهَا لَيْسَتْ مِنْ كَلَامِ اللَّهِ لَفْظًا، وَإِنَّمَا الرِّسُولُ ﷺ أَضَافَهَا إِلَى اللَّهِ؛ لِأَنَّهُ أَوْحَى إِلَيْهِ بِهَا عَلَى وَجْهِ يُخَالِفُ مَا يُوْحَى إِلَيْهِ فِي الْأَحَادِيثِ النّبَوِيَّةِ.

ولا يُشْكِلُ عَلَى هَذَا أَنَّ الرِّسُولَ ﷺ يَقُولُ: قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: كَذَا وَكَذَا؛ لِأَنَّ إِضَافَةَ الْقَوْلِ إِلَى الْقَائِلِ قَدْ تَكُونُ بِالْمَعْنَى، وَمِنْ ذَلِكَ أَنَّ كُلَّ قَوْلٍ قَالَهُ الْأَنْبِيَاءُ فِي الْقُرْآنِ فَهُوَ مَنْقُولٌ عَنْهُمْ بِالْمَعْنَى بِلَا شَكٍّ؛ لِأَنَّ لَعْنَتَهُمْ لَيْسَتْ بِاللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ، ثُمَّ إِنَّا نَجِدُ أَنَّ اللَّهَ ﷻ يَقُولُ: إِنَّهُمْ قَالُوا كَذَا، وَفِي آيَةٍ أُخْرَى يَقُولُوا خِلَافَ هَذَا؛ وَلَكِنَّهُ بِمَعْنَاهُ، مِمَّا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى نَقَلَ عَنْهُمْ مَا نَقَلَ بِالْمَعْنَى، وَهَذَا لَا إِشْكَالَ فِيهِ.

وفي الحديثِ الْآخِرِ أَنَّ الرِّسُولَ ﷺ كَانَ يَقْرَأُ سُورَةَ الْفَتْحِ، أَوْ مِنْهَا حِينَ دَخَلَ مَكَّةَ، إِشَارَةً إِلَى أَنَّ هَذَا الْفَتْحَ الْمَذْكُورَ هُوَ فَتْحُ مَكَّةَ، وَقَدْ جَاءَ ذِكْرُ الْفَتْحِ فِي الْقُرْآنِ فِي عِدَّةٍ مِنْ مَوَاضِعَ مِنْهَا: ﴿لَمَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا ۖ﴾ [التَّيْنَةِ: ١]. وَالْمُرَادُ بِهِ فَتْحُ مَكَّةَ، وَمِنْهَا: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ۖ﴾ [الْبَقَرَةِ: ١]. وَالْمُرَادُ بِهِ فَتْحُ مَكَّةَ، وَمِنْهَا قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَتْلًا ۖ﴾ [الْمَائِدَةِ: ١٠]. وَالْمُرَادُ بِهِ صَلَاحُ الْحَدِيثِيَّةِ عَلَى الْقَوْلِ الرَّاجِحِ، وَالَّذِي يُعَيِّنُ هَذَا الْمَعْنَى السِّيَاقُ أَوْ الْوَقَائِعُ.

وفي هذا الحديثِ: دَلِيلٌ عَلَى جَوَازِ تَرْجِيْعِ الْقُرْآنِ، وَلَكِنْ هَلْ هُوَ سَنَةٌ؟

قَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ: إِنَّهُ سَنَةٌ.

وقال بعضُ العلماءِ: إِنَّهُ لَيْسَ بِسَنَةٍ، وَأَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يُرْجِعُ؛ لِأَنَّهُ كَانَ يَهْتَزُّ وَالنَّاقَةُ تَمْشِي بِهِ، فَسَبَبِ الْإِهْتَزَازِ حَصَلَ مِنْهُ هَذَا التَّرْجِيْعُ.

ولكن الظاهر هو الأول، وأنه كان يُرجعه قصدًا لا من أجل أن الناقّة كانت تهتز به فيرجع قوله، وإذا كان كذلك فهو دليل على جواز ترجيع القرآن.  
وهل من ذلك ما يفعل الآن في بعض المساجد، وهو ما يُسمى بالصّدَى -وأنا لم أسمع القراءة بالصّدَى- لكن قيل لي: إن بعض الناس يجعلون صدَى في مكر الصوت، كأنه طبل يقرع عليك؟  
نقول: هذا الظاهر منه أنه يُغيّر تركيب القرآن، ويحوّله إلى أن يجعل القرآن كأنه أغاني.  
وقوله: «آ. آ. آ. ثلاث مرات».

قَالَ الْحَافِظُ ابْنُ حَجَرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي «الْفَتْحِ» (١٣/٥١٥):

وقوله: «كيف كان ترجيعه؟ قَالَ: آ. آ. آ. ثلاث مرات». قَالَ ابْنُ بَطَالٍ: فِي هَذَا الْحَدِيثِ إِجَازَةٌ الْقِرَاءَةُ بِالْتَرَجِيعِ وَالْأَلْحَانِ الْمَلَذَّةِ لِلْقُلُوبِ بِحَسَنِ الصَّوْتِ، وَقَوْلٌ مُعَاوِيَةٌ: لَوْلَا أَنْ يَجْتَمِعَ النَّاسُ يُشِيرُ إِلَى أَنَّ الْقِرَاءَةَ بِالْتَرَجِيعِ تَجْمَعُ نَفُوسَ النَّاسِ إِلَى الْإِصْغَاءِ، وَتَسْتَمِيلُهَا بِذَلِكَ حَتَّى لَا تَكَادُ تَضْبُرُ عَلَى اسْتِمَاعِ التَّرَجِيعِ الْمَشُوبِ بِلَذَّةِ الْحِكْمَةِ الْمُهَيِّمَةِ.  
وفي قوله: آ. آ. آ. بمدّ الهمزة والسكون دلالة على أنه ﷺ كان يُراعي في قراءته المدّ والوقف. انتهى. وقد تقدم شرح هذا كله في أواخر فضائل القرآن في باب الترجيع.  
وقال القرطبي: يُحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ حِكَايَةً صَوْرَتِهِ عِنْدَ هُزِّ الرَّاحِلَةِ، كَمَا يَعْتَرِي رَافِعَ صَوْتِهِ إِذَا كَانَ رَاكِبًا مِنْ انْضِغَاطِ صَوْتِهِ، وَتَقْطِيعِهِ؛ لِأَجْلِ هُزِّ الْمَرْكُوبِ وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ.  
قَالَ ابْنُ بَطَالٍ: وَجْهٌ دُخُولِ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَغْفَلٍ فِي هَذَا الْبَابِ أَنَّهُ ﷺ كَانَ يَزُوي الْقُرْآنَ عَنْ رَبِّهِ. كَذَا قَالَ.

وقال الكيرماني: الرواية عن الربّ أعمّ من أن تكون قرآنًا أو غيره بدون الواسطة وبالواسطة، وإن كان المتبادر هو ما كان بغير واسطة والله أعلم. اهـ.  
ثم قَالَ الْحَافِظُ رَحِمَهُ اللَّهُ:

وقوله: «فَرَجَّعَ فِيهَا». بِتَشْدِيدِ الْجِيمِ؛ أَي: رَدَّدَ الصَّوْتِ فِي الْحَلْقِ، وَالْجَهْرُ بِالْقَوْلِ مَكْرَرًا بَعْدَ خِفَائِهِ، وَوَقَعَ فِي رَوَايَةِ آدَمَ عَنْ شُعْبَةَ: وَهُوَ يَقْرَأُ سُورَةَ الْفَتْحِ أَوْ مِنْ سُورَةِ الْفَتْحِ قِرَاءَةً لِيَنُتَظِرَ يَرْجِعُ فِيهَا، وَأَخْرَجَهُ فِي «فَضَائِلِ الْقُرْآنِ» أَيْضًا. اهـ.

وقال القسطلاني رَحِمَهُ اللَّهُ:

وقوله: «آ. آ. آ. ثلاث مرات». بهزّة مفتوحة بعدها ألف، وهو محمول على الإشباع في محلّه. اهـ.  
وقوله: «محلّه». أي: ما يمكن فيه الإشباع مثل الألف، والياء، والواو، والهاء المضمومة، وما أشبه ذلك.



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٥١- بَابُ مَا يَجُوزُ مِنْ تَفْسِيرِ التَّوْرَةِ وَغَيْرِهَا مِنْ كُتُبِ اللَّهِ بِالْعَرَبِيَّةِ وَغَيْرِهَا؛ لِقَوْلِ اللَّهِ

تَعَالَى: ﴿فَأَتُوا بِالتَّوْرَةِ فَاتْلُوهَا إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ﴾ ﴿١٣﴾ [التَّوْحِيدُ: ١٣].

قوله: «بَابُ مَا يَجُوزُ مِنْ تَفْسِيرِ التَّوْرَةِ وَغَيْرِهَا». التَّوْرَةُ كَانَتْ بِاللُّغَةِ الْعِبْرِيَّةِ، وَالْإِنْجِيلُ كَانَ بِاللُّغَةِ السَّرْيَانِيَّةِ، وَاللُّغَةُ الْعِبْرِيَّةُ قَرِيبَةٌ مِنَ اللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ كَمَا قَالَ ذَلِكَ شَيْخُ الْإِسْلَامِ ابْنُ تَيْمِيَّةَ رَحِمَهُ اللَّهُ (١)، وَلِهَذَا تَعَلَّمَ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ -أَي: الْعَبْرِيَّة- فِي سِتَّةِ عَشَرَ يَوْمًا (٢)، وَذَلِكَ حِينَ أَمَرَهُ النَّبِيُّ ﷺ أَنْ يَتَعَلَّمَ لُغَةَ الْيَهُودِ؛ لِيَقْرَأَ كِتَابَهُمْ إِذَا وَرَدَتْ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ، وَلِيَكْتُبَ لَهُمْ مَا يَرُدُّ عَلَيْهِمُ النَّبِيُّ ﷺ. وَظَاهِرُ كَلَامِ الْبُخَارِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ حَيْثُ قَالَ: وَغَيْرِهَا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ بِالْعَرَبِيَّةِ وَغَيْرِهَا. أَنَّهُ يَجُوزُ أَنْ تُفَسَّرَ الْقُرْآنُ بِغَيْرِ الْعَرَبِيَّةِ، وَهَذِهِ هِيَ التَّرْجُمَةُ الْمَعْنَوِيَّةُ، فَتَرْجُمَةُ الْقُرْآنِ تَرْجُمَةُ مَعْنَوِيَّةٌ جَائِزَةٌ بَلْ وَاجِبَةٌ لِمَنْ لَا يَفْهَمُهُ إِلَّا بِذَلِكَ، وَأَمَّا تَرْجُمَةُ الْقُرْآنِ تَرْجُمَةً لَفْظِيَّةً فَإِنَّ هَذَا لَا يُمَكِّنُ فَضْلًا عَنْ كَوْنِهِ جَائِزًا أَوْ غَيْرَ جَائِزٍ، فَهُوَ غَيْرُ جَائِزٍ؛ لِأَنَّهُ يُخْرِجُ الْقُرْآنَ عَنْ كَوْنِهِ كَلَامَ اللَّهِ، لَكِنْ مَعَ ذَلِكَ قَالُوا: إِنَّهُ لَا يُمَكِّنُ؛ لِأَنَّ اللُّغَةَ الْعَرَبِيَّةَ تُخَالِفُ غَيْرَهَا مِنَ اللُّغَاتِ فِي التَّرْتِيبِ، وَالبَلَاغَةِ، وَغَيْرِهَا، فَلَا يُمَكِّنُ أَنْ يَتَرَجَّمَ الْقُرْآنُ تَرْجُمَةً لَفْظِيَّةً.

وَنَضْرِبُ لِهَذَا مَثَلًا: فِي اللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ الْمُضَافُ سَابِقٌ عَلَى الْمُضَافِ إِلَيْهِ، وَفِي غَيْرِهَا الْعَكْسُ، وَفِي اللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ الصِّفَةُ مُتَأَخِّرَةٌ عَنِ الْمَوْصُوفِ وَفِي غَيْرِهَا بِالْعَكْسِ، فَيَقَالُ عِنْدَنَا الْآنَ فِي اللُّغَةِ الْعَامِيَّةِ: مُسْتَوْدَعُ الْجَارِ. وَيُسَمُّونَهُ عِنْدَنَا فِي اللُّغَةِ الْعَرَفِيَّةِ: «جَارُ خَانَةٍ». وَأَصْلُهُ: خَانَةُ الْجَارِ؛ لِأَنَّ الْخَانَةَ بِمَعْنَى الْمُسْتَوْدَعِ، وَفِي اللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ يُوجَدُ حُرُوفٌ زَائِدَةٌ لِلتَّوَكِيدِ، وَتَقْدِيمٌ وَتَأْخِيرٌ لَا يُوجَدُ فِي اللُّغَاتِ الْأُخْرَى، فَالتَّرْجُمَةُ اللَّفْظِيَّةُ مَمْنُوعَةٌ حَسًّا، مَمْنُوعَةٌ شَرْعًا.

أَمَّا التَّرْجُمَةُ الْمَعْنَوِيَّةُ فَهِيَ جَائِزَةٌ، بَلْ وَاجِبَةٌ لِمَنْ يَحْتَاجُ إِلَى تَفْهِيمِ الْقُرْآنِ بِالْمَعْنَى؛ لِأَنَّهُ يَجِبُ عَلَيْنَا أَنْ نُبَلِّغَ الْقُرْآنَ، فَإِذَا وَجَبَ عَلَيْنَا أَنْ نُبَلِّغَ الْقُرْآنَ وَهَنَّا قَوْمٌ لَا يَعْرِفُونَ اللُّغَةَ الْعَرَبِيَّةَ، فَإِنَّا نَتَرَجَّمُهُ مَعْنَى إِلَى لُغَتِهِمْ حَتَّى يَفْهَمُوهُ.

ثُمَّ قَالَ: لِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿فَأَتُوا بِالتَّوْرَةِ فَاتْلُوهَا إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ﴾ ﴿١٣﴾. وَجَهٌ الدَّلَالَةِ مِنْ هَذِهِ الْآيَةِ. قَوْلُهُ: ﴿فَاتْلُوهَا إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ﴾. وَهُمْ سَوْفَ يَتْلُونَهَا بِاللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ حَتَّى يَفْهَمُوا.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ:

٧٥٤١- وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: أَخْبَرَنِي أَبُو سُفْيَانَ بْنُ حَرْبٍ أَنَّ هِرْقْلَ دَعَا تَرْجُمَانَهُ ثُمَّ دَعَا بِكِتَابِ النَّبِيِّ ﷺ فَقَرَأَهُ: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ مِنْ مُحَمَّدٍ عَبْدِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى هِرْقْلَ وَ«يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ» [التَّوْحِيدُ: ٦٤]. الْآيَةُ.

(١) انظر «مجموعة الفتاوى» (١١٠/٤).

(٢) رواه أحمد في «مسنده» (١٨٦/٥) (٢١٦٨١)، وأبو داود (٣٦٤٥)، والترمذي (٢٧١٥). وقال الشيخ الألباني رَحِمَهُ اللَّهُ فِي تَغْلِيْقِهِ عَلَى سَنَنِ أَبِي دَاوُدَ: حَسَنٌ صَحِيحٌ.

الشاهد من هذا قوله: دعا تَرْجُمَانَهُ. والمترجم سترجم كل الكتاب بما فيه الآية، لكنه يُترجم معناها، أما لفظها فلا يُمكن حساً، ولا يَجُوزُ شرعاً.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٥٤٢- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، حَدَّثَنَا عَثْمَانُ بْنُ عُمَرَ، أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ الْمُبَارَكِ، عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: كَانَ أَهْلُ الْكِتَابِ يَقْرَءُونَ التَّوْرَةَ بِالْعِبْرَانِيَّةِ وَيُفَسِّرُونَهَا بِالْعَرَبِيَّةِ لِأَهْلِ الْإِسْلَامِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا تُصَدِّقُوا أَهْلَ الْكِتَابِ وَلَا تُكَذِّبُوهُمْ، وَقُولُوا: ﴿إِنَّمَا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ﴾ [التوبة: ١٢٦]». الآية.

هذا الحديث فيه دليل على أنه يُمكن تحريف المعنى؛ لقوله: «لَا تُصَدِّقُوهُمْ وَلَا تُكَذِّبُوهُمْ»، ومعلوم أن التوراة النازلة من عند الله حقاً يجب أن تُصدق، لكن أهل الكتاب حرّفوا وبدّلوا. هذه من جهة.

ومن جهة أخرى أنهم ربما يُفسِّرون المعنى الحقّ بمعنى باطل.

فها هنا يَعْتَرِي إخبارٌ هؤلاء عن التوراة باللغة العربية شيثان:

الأول: أنه ربما يكون النصّ المترجم إلى العربية محرّف.

والثاني: ربما يكون النصّ باقٍ على ما هو عليه لكنهم يُحرِّفون المعنى.

هذا وهم في عهد الرسول ﷺ واليوم هم أشدّ، فلهذا يجب أن نَحْتَرِزَ من اليهود والنصارى فيما يَبْنُونَهُ لَنَا من أفكارٍ أو غيرِها أشدّ من احترازِ الناس في عهدِ الرسول ﷺ.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٥٤٣- حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: أَتَى النَّبِيَّ ﷺ بَرَجُلٌ وَامْرَأَةٌ مِنَ الْيَهُودِ قَدْ رَنَيَا، فَقَالَ لِلْيَهُودِ: «مَا تَصْنَعُونَ بِهِمَا؟» قَالُوا: نَسْخَمُ وَجُوهَهُمَا وَنُخْزِيهِمَا. قَالَ: «فَاتُوا بِالتَّوْرَةِ فَاتْلُوهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ». فَجَاءُوا، فَقَالُوا لِلرَّجُلِ يَمُنْ يَرْضَوْنَ: يَا أَغُورُ اقْرَأْ. فَقَرَأَ حَتَّى انْتَهَى إِلَى مَوْضِعٍ مِنْهَا فَوَضَعَ يَدَهُ عَلَيْهِ. قَالَ: «ارْزُقْ يَدَكَ». فَرَفَعَ يَدَهُ فَإِذَا فِيهِ آيَةُ الرَّجْمِ تَلُوحُ. فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ إِنَّ عَلَيْهَا الرَّجْمَ، وَلَكِنَّا نَكَاثِمُهُ بَيْنَنَا، فَأَمَرَ بِهِمَا فَرَجَمَاهُمَا، فَرَأَيْتُهُ يُجَانِي عَلَيْهَا الْجِبَارَةَ<sup>(١)</sup>.

الشاهد من هذا الحديث قوله: «فَاتُوا بِالتَّوْرَةِ فَاتْلُوهَا». وهم سوف يتلونها علينا بالعربية.

وكان رجم الزاني حكماً شرعياً في التوراة، لكن لما كثر الزنا في أشرافهم -والعياد بالله- فشقّ عليهم أن

يَرْجُمُوا كُلَّ يَوْمٍ شَرِيفاً مِنْهُمْ، فقال لهم علماء الضلال: لا حاجة للرجم، سنضع لكم قانوناً جديداً وهو تسخيّم الوجه والخزي، وتسخيّم الوجه أي: تسويده، والخزي قالوا: إنهم يُرَكَّبُونَ الزاني والزانية على همارٍ ويجعلون وجه

أَحَدُهُمَا إِلَى ذُبْرِ الْحَبَارِ، وَوَجْهُ الثَّانِي إِلَى وَجْهِ الْحَبَارِ، وَيَطُوفُونَ بِهِمَا فِي الْأَسْوَاقِ.

وَمَعْلُومٌ أَنَّ هَذَا أَهْوَنُ مِنَ الرَّجْمِ، وَاسْتَمَرُّوا عَلَى ذَلِكَ وَهُمْ فِي قَلْقٍ وَخَوْفٍ؛ لِأَنَّهُمْ يَعْلَمُونَ أَنَّهُمْ مُحَرَّفُونَ، فَلَمَّا بُعِثَ النَّبِيُّ ﷺ وَقَدِمَ الْمَدِينَةَ جَاءُوا إِلَيْهِ وَقَالُوا: لَعَلَّكُمْ تَجِدُونَ عِنْدَ هَذَا الرَّجُلِ فَرْجًا - وَهُمْ مُتَلَاعِبُونَ يُرِيدُونَ أَنْ يَأْخُذُوا مِنَ الرَّسُولِ ﷺ مَا يَرُوقُ لَهُمْ وَالباقِي يَدْعُوهُ - وَكَانَ مِمَّنْ أَسْلَمَ مِنْ أَحْبَارِ الْيَهُودِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ رضي الله عنه، وَلِذَلِكَ فَهُوَ يَعْلَمُ أَنَّ الرَّجْمَ وَاجِبٌ عَلَيْهِمْ فَأَمَرَ النَّبِيُّ ﷺ أَنْ يُؤْتَى بِالتَّورَةِ - وَالظَّاهِرُ أَنَّ هَذَا بِمَشُورَةٍ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ؛ لِأَنَّهُ يَعْلَمُ - فَلَمَّا أَتَوْا بِهَا قَالُوا لِلرَّجُلِ عِنْدَهُمْ أَعُورٌ: اقْرَأْ يَا أَعُورَ. وَهُوَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُرُورٍ - وَسَبَّحَانَ اللَّهِ - جَاءَ الْقَدْرُ مُنَاسِبًا لِلشَّرْعِ، فَلَا أَعُورٌ لَيْسَ فِيهِ خَيْرٌ، وَلِهَذَا فَالِدَجَالُ أَعُورٌ <sup>(١)</sup>، وَأَكْثَرُ مَنْ يَتَّبِعُهُ الْيَهُودُ <sup>(٢)</sup>، فَالْيَهُودُ كُلُّهُمْ عَوْرٌ، وَكُلُّهُمْ عَيْبٌ، وَكُلُّهُمْ خَبِثٌ.

فَلَمَّا قَرَأَ هَذَا الْأَعُورُ التَّورَةَ وَضَعَ يَدَهُ عَلَى آيَةِ الرَّجْمِ مِنْ أَجْلِ الْإِطْلَاقِ عَلَيْهَا الْمُسْلِمُونَ، فَقِيلَ لَهُ: ارْفَعْ يَدَكَ. فَلَمَّا رَفَعَ يَدَهُ إِذْ آيَةُ الرَّجْمِ تَلَوُّحٌ وَاضِحَةٌ بَيِّنَةٌ، فَأَمَرَ النَّبِيُّ ﷺ بِرَجْمِهَا، فَرُجِمَا، فَكَانَ الرَّجُلُ مِنْ شِدَّةِ عَشْقِهِ لِلزَّانِيَةِ وَحَنَانِهِ عَلَيْهَا يَنْحَنِي عَلَيْهَا مِنْ أَجْلِ الْأَتْصِيفِهَا الْحَجَارَةَ.

وَفِي هَذَا: دَلِيلٌ عَلَى وَجوبِ إِقَامَةِ الْحَدِّ عَلَى الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى، لَكِنْ إِنْ كَانَ ذَلِكَ وَاجِبًا فِي شَرِيعَتِهِمْ وَكَانَ حَرَامًا، فَإِنَّهُ يَجِبُ عَلَيْنَا إِقَامَةُ الْحُدُودِ عَلَيْهِمْ فَيَا يَعْتَقِدُونَ تَحْرِيمَهُ دُونَ مَا يَعْتَقِدُونَ حَلَّهُ، فَلَوْ شَرِبُوا الْخَمْرَ فَإِنَّا لَا نَحُدُّهُمْ، لَكِنَّا نَمْنَعُهُمْ مِنْ إِظْهَارِ شَرْبِ الْخَمْرِ فِي بِلَادِ الْمُسْلِمِينَ، أَمَا إِذَا كَانُوا فِي بِلَادِهِمْ يَسْرِبُونَ الْخَمْرَ، فَلَا تَعَرَّضْ لَهُمْ؛ لِأَنَّهُمْ يَعْتَقِدُونَ أَنَّهُ حَلَالٌ.

كَذَلِكَ أَيْضًا إِقَامَةُ الْحُدُودِ عَلَيْهِمْ فَإِنَّهَا وَاجِبَةٌ عَلَيْنَا فَيَا يَعْتَقِدُونَ تَحْرِيمَهُ، لَكِنْ إِذَا تَرَفَعُوا إِلَيْنَا، فَإِذَا تَرَفَعُوا إِلَيْنَا فِي مَعْصِيَةٍ وَهُمْ يَعْتَقِدُونَ أَنَّهَا مَعْصِيَةٌ فَإِنَّا نَحْكُمُ عَلَيْهِمْ بِحُكْمِنَا لَا بِحُكْمِهِمْ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَأِنْ أَحْكَمْتُمْ بَيْنَهُمْ يَمَا أُنْزِلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَاحْذَرْهُمْ أَنْ يَفْتَنُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أُنْزِلَ اللَّهُ إِلَيْكَ﴾ [التوبة: ٤٩].

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رحمته الله:

٥٢ - بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ: «الْمَاهِرُ بِالْقُرْآنِ مَعَ الْكِرَامِ الْبَرَّةِ». «وَرَبُّنَا الْقُرْآنَ بِأَصْوَاتِنَا».

قَوْلُهُ: «بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ: «الْمَاهِرُ بِالْقُرْآنِ مَعَ الْكِرَامِ الْبَرَّةِ»». جَزَمَ الْمُؤَلِّفُ رحمته الله بِأَنَّ هَذَا قَوْلُ النَّبِيِّ وَلِلْحَدِيثِ بَقِيَّةٌ وَهُوَ: «وَالَّذِي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَيَتَتَعْتَعُ فِيهِ وَهُوَ عَلَيْهِ شَاقٌّ لَهُ أَجْرَانِ». أَيْ: أَجْرُ الْمَعَانَاةِ مِنَ التَّلَاوَةِ وَأَجْرُ التَّلَاوَةِ، أَمَا الْمَاهِرُ الَّذِي يَسْهَلُ عَلَيْهِ الْقِرَاءَةُ، وَيُؤَدِّيْهَا بِأَدَاءٍ جَيِّدٍ فَإِنَّهُ مَعَ السَّفَرَةِ الْكِرَامِ الْبَرَّةِ الَّذِينَ ذَكَرَهُمُ اللَّهُ فِي قَوْلِهِ: ﴿كَلَّا إِنَّمَا تَذَكَّرُ﴾ <sup>(١)</sup> مَن شَاءَ ذَكَرَهُ <sup>(٢)</sup> فِي مُحْصِيٍّ مُكْرَمَةٍ <sup>(٣)</sup> مَرْفُوعَةٍ

(١) رواه البخاري (٣٠٥٦)، ومسلم (١٦٩) (٢٧٣).

(٢) رواه مسلم (٢٩٤٤).

مُطَهَّرَةً ⑩ بِأَيْدِي سَفَرَةٍ ⑪ كَرَامٍ بَرَرَةٍ ⑫ ﴿١١-١٦﴾.

وقوله: «وَزَيَّنُوا الْقُرْآنَ بِأَصْوَاتِكُمْ». قَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ: إِنَّ هَذَا الْحَدِيثَ عَلَى الْقَلْبِ، وَالْمَعْنَى: زَيَّنُوا أَصْوَاتَكُمْ بِالْقُرْآنِ؛ وَذَلِكَ لِأَنَّ الْقُرْآنَ زَيْنٌ سَوَاءٌ بِأَصْوَاتٍ جَمِيلَةٍ أَوْ بِغَيْرِ جَمِيلَةٍ، وَيَكُونُ الْمَعْنَى: زَيَّنُوا أَصْوَاتَكُمْ بِالْقُرْآنِ؛ يَعْنِي: اجْعَلُوا أَصْوَاتَكُمْ بِالْقُرْآنِ حَسَنَةً جَمِيلَةً فِي الْأَدَاءِ وَالنَّطْقِ، وَغَيْرِ ذَلِكَ. وَيَحْتَمِلُ أَنْ مَعْنَى قَوْلِهِ: «وَزَيَّنُوا الْقُرْآنَ بِأَصْوَاتِكُمْ». أَي: زَيَّنُوا الْقِرَاءَةَ بِأَصْوَاتِكُمْ، بِمَعْنَى أَنْ تَقْرَأُوا بِأَصْوَاتٍ جَمِيلَةٍ؛ لِأَنَّ الْقُرْآنَ إِذَا كَانَ بِأَصْوَاتٍ جَمِيلَةٍ يَتَلَدَّدُ الْإِنْسَانُ لَهُ أَكْثَرُ مِمَّا إِذَا كَانَ بِالْعَكْسِ.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٥٤٤- حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ حَمْرَةَ، حَدَّثَنِي ابْنُ أَبِي حَازِمٍ، عَنْ يَزِيدَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: «مَا أَذِنَ اللَّهُ لِشَيْءٍ مَا أَذِنَ لِنَبِيِّ حَسَنِ الصَّوْتِ بِالْقُرْآنِ يَجْهَرُ بِهِ»<sup>(١)</sup>.

وقوله: «أَذِنَ». بِمَعْنَى: اسْتَمَعَ، وَهُوَ مِنَ الْأَذْنِ وَهُوَ الْاسْتِمَاعُ؛ يَعْنِي: أَنَّ اللَّهَ ﷻ لَا يَسْتَمِعُ إِلَى شَيْءٍ مِثْلًا يَسْتَمِعُ إِلَى نَبِيِّ حَسَنِ الصَّوْتِ يَقْرَأُ الْقُرْآنَ يَجْهَرُ بِهِ.

مَنْ هُوَ هَذَا النَّبِيُّ هَلْ هُوَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَوْ نَبِيٌّ آخَرٌ؟  
نَقُولُ: إِنَّ كَلِمَةَ «نَبِيٍّ» قَدْ جَاءَتْ نَكْرَةً، فَيَحْتَمِلُ أَنَّهُ الرَّسُولُ ﷺ، وَيَحْتَمِلُ أَنَّهُ دَاوُدُ، أَوْ غَيْرُهُ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ الَّذِينَ أَعْطَاهُمُ اللَّهُ صَوْتًا حَسَنًا.

وَعَلَى كُلِّ حَالٍ فَالْحَدِيثُ يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ يَنْبَغِي لِلْإِنْسَانِ أَنْ يُحَسِّنَ صَوْتَهُ بِالْقُرْآنِ؛ لِأَنَّهُ كَلِمًا حَسَنًا صَوْتُهُ كَانَ اللَّهُ إِلَيْهِ أَسْمَعَ.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٥٤٥- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ، حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، عَنْ يُونُسَ، عَنْ ابْنِ شَهَابٍ، أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ، وَسَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ، وَعَلْقَمَةُ بْنُ وَقَّاصٍ، وَعَبِيدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ حَلِيبِ عَائِشَةَ حِينَ قَالَ لَهَا أَهْلُ الْإِفْكِ مَا قَالُوا وَكُلُّ حَدَّثَنِي طَائِفَةٌ مِنَ الْحَدِيثِ قَالَتْ: فَاضْطَجَعْتُ عَلَى فِرَاشِي وَأَنَا حَتِيدٌ أَعْلَمُ أَنِّي بَرِيئَةٌ وَأَنَّ اللَّهَ يُبْرِئُنِي وَلَكِنِّي وَاللَّهِ مَا كُنْتُ أَظُنُّ أَنَّ اللَّهَ يُنْزِلُ فِي شَأْنِي وَحَيًّا يُتْلَى، وَلَشَأْنِي فِي نَفْسِي كَانَ أَحْقَرُ مِنْ أَنْ يَتَكَلَّمَ اللَّهُ فِيَّ بِأَمْرِ يُتْلَى، وَأَنْزَلَ اللَّهُ ﷻ: ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ﴾. الْعَشْرَ الْآيَاتِ كُلُّهَا<sup>(٢)</sup>.

هَذَا الْحَدِيثُ فِيهِ مِنْ فَضَائِلِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: ثَقَّتْهَا بِاللَّهِ ﷻ، وَأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى سَيَّرْتُهَا، أَوَّلًا: لِأَنَّهَا بَرِيئَةٌ، وَثَانِيًا: مِنْ

(١) رَوَاهُ مُسْلِمٌ (٧٩٢) (٢٣٢).

(٢) رَوَاهُ مُسْلِمٌ (٢٧٧٠) (٥٦).

أجل الدفاع عن فراش الرسول ﷺ، وهذا هو الذي وقع، لكنها ظننت ﷺ أن الله تعالى يُخبر نبيه ببراءتها دون أن ينزل فيها قرآن يُتلى، ولكن الله تعالى أنزل فيها القرآن الذي يُتلى؛ لأن الأمر عظيم. والشاهد في هذا الحديث: قولها: «وحيا يُتلى». أي: يُقرأ، والقراءة فعل القارئ.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٥٤٦- حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ، حَدَّثَنَا مُسَمَّرٌ، عَنْ عَدِيِّ بْنِ ثَابِتٍ -أَرَاهُ عَنْ الْبَرَاءِ- قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقْرَأُ فِي الْعِشَاءِ: ﴿وَاللَّيْلِ وَالزَّيْتُونِ﴾ (١). فَمَا سَمِعْتُ أَحَدًا أَحْسَنَ صَوْتًا أَوْ قِرَاءَةً مِنْهُ (٢). الشاهد من هذا الحديث: قوله: «أحسن صوتًا أو قراءة». «أو» هنا للتنويع وليست للشك؛ يعني: أن صوته أحسن الأصوات، وأن قراءته أحسن القراءات.

وهنا ذكر صوتًا وقراءة، فالقراءة هي حسن الأداء، والصوت هو تحسين النطق بالقرآن، وكما هو مشاهد فمن الناس من يكون حسن الصوت والإداء، ومن الناس من يكون حسن الأداء وليس حسن الصوت، ومن الناس من يكون بالعكس حسن الصوت، ضعيفًا في الأداء، وخير الناس من كان حسن الصوت وحسن الأداء، وهذا هو الذي حصل للرسول ﷺ.

وهل نقول: إنه يؤخذ من هذا الحديث استحباب قراءة ﴿وَاللَّيْلِ وَالزَّيْتُونِ﴾ في العشاء؟ نقول: لو واطب عليها الرسول ﷺ لكانت سنة، أما وإنه لم يواطب عليها فإنها تكون قد جاءت اتفاقًا، وما جاء اتفاقًا فإنه لا يُعتبر مشروعًا بعينه، ولكن مع هذا لو قرأها الإنسان وهو يشعر أنه بذلك متبع لرسول الله ﷺ لحصل على خير.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٥٤٧- حَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ مِنْهَالٍ، حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ، عَنْ أَبِي بَشِيرٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ مُتَوَارِيًا بِمَكَّةَ وَكَانَ يَرْفَعُ صَوْتَهُ، فَإِذَا سَمِعَ الْمُشْرِكُونَ سَبُّوا الْقُرْآنَ وَمَنْ جَاءَ بِهِ، فَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لِنَبِيِّهِ ﷺ: ﴿وَلَا تَجْهَرْ بِصَلَاتِكَ وَلَا تَخَافَتْ بِهَا﴾ (١). قد سبق الكلام على هذا الحديث.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٥٤٨- حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، حَدَّثَنِي مَالِكٌ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي

(١) رواه مسلم (٤٦٤) (١٧٧).

(٢) رواه مسلم (٤٤٦) (١٤٥).

صَفْصَعَةً، عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ لَهُ: «إِنِّي أَرَاكَ تُحِبُّ الْغَنَمَ وَالْبَادِيَةَ، فَإِذَا كُنْتُ فِي غَنَمِكَ أَوْ بَادِيَتِكَ فَأَذْنْتُ لِلصَّلَاةِ فَارْفَعْ صَوْتَكَ بِالنِّدَاءِ؛ فَإِنَّهُ لَا يَسْمَعُ مَدَى صَوْتِ الْمُؤَذِّنِ حِينَ وَلَا إِنْسٍ وَلَا شَيْءٍ إِلَّا شَهِدَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ». قَالَ أَبُو سَعِيدٍ سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ.  
 فِي هَذَا الْحَدِيثِ: دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ قِرَاءَةَ الْإِنْسَانِ مَخْلُوقَةً؛ لِأَنَّهَا فَعْلُهُ؛ لِقَوْلِهِ: ارْفَعْ صَوْتَكَ بِالنِّدَاءِ.  
 وَفِيهِ: دَلِيلٌ عَلَى اسْتِحْبَابِ النِّدَاءِ لِلوَاحِدِ، فَإِذَا كَانَ فِي الْبَادِيَةِ فَإِنَّهُ يُؤَذِّنُ اسْتِحْبَابًا لَا وَجوبًا.  
 وَفِيهِ أَيْضًا: أَنَّ مَا يَسْمَعُهُ مِنَ الْإِنْسِ وَالْجَنِّ وَأَيِّ شَيْءٍ يَكُونُ مِنْ شَجَرٍ، أَوْ حَجَرٍ، أَوْ مَكْرٍ، أَوْ جِبَالٍ، أَوْ رِمَالٍ، فَإِنَّهُ يَشْهَدُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ؛ لِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿يَوْمَئِذٍ نُخَبِّرُ أَخْبَارَهَا﴾ ① بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَى لَهَا ② ﴿٥٠﴾  
 [الْبُخَارِيُّ: ٤-٥]. وَالْبُخَارِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سَأَلَ هَذِهِ الْأَدْلَةَ الْكَثِيرَةَ؛ لِإِتِّبَاتِ أَنَّ صَوْتَ الْقَارِئِ مِنْ فَعْلِهِ فَيَكُونُ مَخْلُوقًا، أَيْ: أَنَّهُ لَمْ يَقْصِدْ قَصْدًا أَوَّلِيًّا تَحْسِينِ الصَّوْتِ بِالْقِرَاءَةِ.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ:  
 ٧٥٤٩- حَدَّثَنَا قَبِيصَةُ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ مَنْصُورٍ، عَنْ أُمِّهِ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَرَأْسُهُ فِي حَجْرِي وَأَنَا حَائِضٌ ①.  
 الشَّاهِدُ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ: قَوْلُهَا: «يَقْرَأُ الْقُرْآنَ». فَأُضَافَتْ الْفِعْلُ إِلَيْهِ.  
 وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ مِنَ الْفَقْهِ: دَلِيلٌ عَلَى جَوَازِ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ وَالْإِنْسَانِ مُتَكَيِّئًا، أَوْ مُضْطَجِعًا؛ لِأَنَّهُ قَدْ جَاءَ فِي بَعْضِ الْأَفَاقِ هَذَا الْحَدِيثِ: كَانَ يَتَكَيُّ فِي حَجْرِي وَيَقْرَأُ الْقُرْآنَ.  
 وَفِيهِ: دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْحَائِضَ لَيْسَتْ بِنَجَسَةٍ.  
 وَفِيهِ أَيْضًا: دَلِيلٌ عَلَى جَوَازِ اسْتِمَاعِ الْحَائِضِ لِقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ.  
 وَلَكِنْ هَلْ لَهَا أَنْ تَقْرَأَ الْقُرْآنَ هِيَ بِنَفْسِهَا؟  
 فِي هَذَا خِلَافٌ بَيْنَ الْعُلَمَاءِ، وَلَيْسَ فِيهِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ سَنَةٌ صَحِيحَةٌ صَرِيحَةٌ تَدُلُّ عَلَى تَحْرِيمِ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ عَلَى الْحَائِضِ، وَعَلَى هَذَا فنَقُولُ: الْأَفْضَلُ أَلَّا تَقْرَأَ الْقُرْآنَ طَلِبًا لِلثَّوَابِ، وَلَهَا أَنْ تَقْرَأَهُ لِدَفْعِ الشُّوْءِ، أَوْ لِحِفْظِ مَا حِفْظْتَ، وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ؛ أَيْ: تَقْرَأَ عِنْدَ الْحَاجَةِ فَقَطْ.  
 وَهَذَا قَوْلٌ وَسَطٌ بَيْنَ مَنْ يَقُولُ: إِنَّهُ يَجُوزُ لَهَا أَنْ تَقْرَأَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا شَاءَتْ؛ لِعَدَمِ وَجُودِ دَلِيلٍ يَدُلُّ عَلَى الْمَنْعِ، وَبَيْنَ مَنْ يَقُولُ: إِنَّهَا لَا تَقْرَأُ شَيْئًا مِنَ الْقُرْآنِ.  
 فَالْصَّوَابُ أَنَّ هَذَا يَنْبَغِي أَنْ يَحْتَاطَ الْإِنْسَانُ فِيهِ فَيَقُولُ: مَا احتَاجْتُ إِلَى قِرَائَتِهِ لِحِفْظِ أَوْ أُورَادِ تَقْرَأُهَا فِي اللَّيْلِ أَوْ فِي النَّهَارِ، أَوْ لِتَعْلِيمِ أَبْنَائِهَا، أَوْ لِتَعْلِيمِهَا، فَهَذَا لَا بَأْسَ بِهِ، أَمَا لِمَجْرَدِ الْأَجْرِ وَالثَّوَابِ



فالأولى ألا تقرأ؛ لأن هناك أحاديث تمنع ذلك ولكنها ضعيفة<sup>(١)</sup>.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٥٣- بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿فَاقْرَءُوا مَا يَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ﴾ [الزُّمَرُ: ٢٠].

٧٥٥٠- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ، حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، عَنْ عُقَيْلٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، حَدَّثَنِي عُرْوَةُ أَنَّ الْمُسَوَّرَ بْنَ مَحْرَمَةَ، وَعَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ عَبْدِ الْقَارِيِّ، حَدَّثَاهُ أَنَّهَا سَمِعَا عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ يَقُولُ: سَمِعْتُ هِشَامَ بْنَ حَكِيمٍ يَقْرَأُ سُورَةَ الْفُرْقَانِ فِي حَيَاةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَاسْتَمَعْتُ لِقِرَاءَتِهِ فَإِذَا هُوَ يَقْرَأُ عَلَى حُرُوفٍ كَثِيرَةٍ لَمْ يَقْرَأْنِيهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَكَذْتُ أَسَاوِرَهُ فِي الصَّلَاةِ، فَتَصَبَّرْتُ حَتَّى سَلَّمَ فَلَبِثْتُ بَرْدَائِهِ فَقُلْتُ: مَنْ أَقْرَأَكَ هَذِهِ السُّورَةَ الَّتِي سَمِعْتُكَ تَقْرَأُ؟ قَالَ: أَقْرَأَنِيهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ. فَقُلْتُ: كَذَبْتَ، أَقْرَأَنِيهَا عَلَى غَيْرِ مَا قَرَأْتَ. فَاذْطَلَقْتُ بِهِ أَقْوَدَهُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقُلْتُ: إِنِّي سَمِعْتُ هَذَا يَقْرَأُ سُورَةَ الْفُرْقَانِ عَلَى حُرُوفٍ لَمْ تَقْرَأْنِيهَا، فَقَالَ: «أَرْسَلُهُ، أَقْرَأْ يَا هِشَامُ». فَقَرَأَ الْقِرَاءَةَ الَّتِي سَمِعْتُهُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «كَذَلِكَ أَنْزَلْتُ». ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَقْرَأْ يَا عُمَرُ». فَقَرَأْتُ الَّتِي أَقْرَأَنِي. فَقَالَ: «كَذَلِكَ أَنْزَلْتُ، إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ أَنْزَلَ عَلَى سَبْعَةِ أَحْرَفٍ، فَاقْرَءُوا مَا يَسَّرَ مِنْهُ»<sup>(١)</sup>.

هذه القصة فيها فوائد عظيمة، منها:

أولاً: قوة عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

ثانياً: أن انفعال الإنسان في صلاته بشيء سمعه لا يؤثر في الصلاة، فإذا سمع شيئاً يفرح مثلاً ففرح وهو في الصلاة، أو سمع شيئاً يحزن فحزن وهو في الصلاة أو سمع شيئاً يغضب فغضب وهو في الصلاة، فإن كل هذا جائز. والدليل على ذلك قوله: «فكذت أساوره في الصلاة فتصبرت». وقوله: «أساوره» أي: أُمسك به في الصلاة، لكنه تصبر حتى انتهى.

وفيه: أنه لا ينبغي للإنسان أن يتسرع في ما دون الأهم؛ لأن بقاءه في صلاته أهم من مساوَرته إياه.

وفيه: دليل على جواز تلييب الإنسان بردائه؛ أي: أن يأخذ بلبثته - وهو رداء معروف على الكتفين - ويصرف به.

وفيه: دليل على جواز الإنكار بالقول وبالفعل؛ لقوله: «لبثته فقلْتُ: من أقرأك؟»

وفيه: دليل على مسألة مهمة وهي: أن إنكار شيء من القرآن جاهلاً لا يكفر به الإنسان؛ لأن

(١) ومن ذلك ما رواه الترمذي (١٣١)، وابن ماجه (٥٩٦)، عن عبد الله بن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا يَقْرَأُ الْجَنْبُ وَالْحَائِضُ شَيْئاً مِنَ الْقُرْآنِ».

قال شيخ الإسلام ابن تيمية في «مجموع الفتاوى» (٢١/ ٤٦٠): وهو حديث ضعيف باتفاق أهل المعرفة بالحديث. اهـ.

(٢) رواه مسلم (٨١٨) (٢٧٠).

عمر أنكر القراءة التي قرأها هشام، بل قال له: كذبت. وهذه فرع من فروع مسألة العذر بالجهل، فإنه لو أنكر أحد شيئاً من القرآن وهو عالم فإنه يكفر، قال العلماء: من أنكر حرفاً واحداً من القرآن وهو يعلم فإنه كافر. وعمر قد أنكر هنا عدة حروف، لكنه كان جاهلاً لم يعلم أن النبي ﷺ أجازها. وفيه: دليل على حسن معاملة النبي ﷺ؛ حيث لم يؤاخذ هشاماً بمجرد قول عمر، حتى استمع إلى ما عنده، واستمع أيضاً إلى ما عند عمر.

وفيه أيضاً: دليل على إيقان الصحابة وإيمانهم، فإن عمر ﷺ لم يلحقه الشك حين قال الرسول ﷺ لهشام: «كذلك أنزلت». وكذلك قال لعمر مع أنه قرأ خلاف ما قرأ هشام، ومع ذلك لم يحصل عنده ريب أو شك.

وفيه: أن القرآن أول ما نزل كان على سبعة أحرف؛ أي: كان موسعاً فيه، حتى إنه كان يوسع لبعض الناس في لغتهم؛ أي: كان لهم أن يقرأوه بلغتهم، لكن بعد ذلك حصره الصحابة ﷺ على حرف واحد وهو لغة قريش، خوفاً من الفتنة التي وقعت في عهد عثمان بن عفان ﷺ، وكاد الناس يقتتلون، حيث كان يقرأ بعضهم على حرف، والبعض الآخر على حرف آخر، فجيء إلى عثمان وشكّى إليه الأمر، فأقام اللجنة المعروفة لجمع القرآن على حرف واحد<sup>(١)</sup>.

وفي الحديث: فوائد أخرى لكن بعضها قد مرّت. فإن قيل: هل يؤخذ من هذا الحديث أن الإمام إذا أخطأ في الصلاة خطأ لا يسمع به أنه ينحى عن الإمامة ويتقدم أحد سواه؟ فالجواب: إذا كان خطأه يحيل المعنى ورددنا عليه، ولكن أبى وأصر، فحينئذ نأخذ به ونرده، ويصلي مكانه من يقيم القراءة، أما إذا كان خطأه لا يحيل المعنى فإن أخذه وردّه يكون به فتنة.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٥٤ - بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿وَلَقَدْ يَسْرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ﴾ (١٧) [البقرة: ١٧]. وَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «كُلُّ مُبَسِّرٍ لِمَا خُلِقَ لَهُ». يُقَالُ: مُبَسِّرٌ: مُهَيِّئٌ. وَقَالَ مُجَاهِدٌ: يَسْرْنَا الْقُرْآنَ بِلِسَانِكَ: هَوَّنَا قِرَاءَتَهُ عَلَيْكَ. وَقَالَ مَطَرُ الْوَرَّاقِ: ﴿وَلَقَدْ يَسْرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ﴾ (١٧) قَالَ: هَلْ مِنْ طَالِبٍ عِلْمٍ قِيَمَانٍ عَلَيْهِ. ﴿قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلَقَدْ يَسْرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ﴾. هَذِهِ الْجُمْلَةُ مُؤَكَّدَةٌ بِثَلَاثِ مُؤَكَّدَاتٍ كَمَا هُوَ مَعْرُوفٌ وَهِيَ: الْقَسَمُ، وَاللَّامُ، وَقَدْ.

وَالْتِيسِيرُ: هُوَ التَّسْهِيلُ وَالتَّهْيِئَةُ، فَقَوْلُهُ: ﴿يَسْرْنَا الْقُرْآنَ﴾. أَي: هَيَّأْنَا وَسَهَّلْنَا لِلذِّكْرِ.

والذكر: بمعنى التذكير بدليل قوله: ﴿فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ﴾. أي: هل من متذكر، فالإنسان إذا رجع للقرآن ليتذكر به فإن الله تعالى يُسِّرُ له التذكير به، وإذا أعرض عنه فإنه يُحَالُ بينه وبين الانتفاع به.

وقوله: ﴿فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ﴾. قَالَ فِيهِ مَطَرُ الْوَرَأَقِ: هل من طالبٍ علمٍ فيُعَانِ عليه. لأن طالب العلم إذا طلبه بصدق فلا بد أن يتذكر.

وهنا قَالَ: فيُعَانِ عليه. بالفتح؛ لأنه جواب الاستفهام.

ومناسبة هذا الباب للترجمة، قَالَ الْحَافِظُ ابْنُ حَجَرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي «الفتح» (١٣/ ٥٢١):

﴿قَوْلُهُ: «بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ﴾». قِيلَ: الْمُرَادُ بِالذِّكْرِ: الْأَذْكَارُ وَالْإِنْعَاطُ. وَقِيلَ: الْحِفْظُ. وَهُوَ مُقْتَضَى قَوْلِ مُجَاهِدٍ.

﴿قَوْلُهُ: وَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «كُلُّ مِسْرٍ لَهَا خُلُقٌ لَهُ». فَذَكَرَهُ مُوصُولًا فِي الْبَابِ مِنْ حَدِيثِ عَلِيٍّ.

﴿قَوْلُهُ: وَقَالَ مُجَاهِدٌ: يَسِّرْنَا الْقُرْآنَ بِلِسَانِكَ هُوَنًا عَلَيْكَ. فِي رَوَايَةٍ غَيْرِ أَبِي ذَرٍّ: هُوَنًا قِرَاءَتَهُ عَلَيْكَ. وَهُوَ بَفَتْحِ الْهَاءِ وَالْوَاوِ وَتَشْدِيدِ النُّونِ مِنَ التَّهْوِينِ، وَقَدْ وَصَلَهُ الْفَرِيَّابِيُّ، عَنْ وَرْقَاءَ، عَنْ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ، عَنْ مُجَاهِدٍ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ﴾. قَالَ: هُوَنًا.

قَالَ ابْنُ بَطَّالٍ: تَيْسِيرُ الْقُرْآنِ: تَسْهِيلُهُ عَلَى لِسَانِ الْقَارِئِ، حَتَّى يُسَارِعَ إِلَى قِرَاءَتِهِ، وَرَبِمَا سَبَقَ لِسَانُهُ فِي الْقِرَاءَةِ فَيُجَاوِزُ الْحَرْفَ إِلَى مَا بَعْدَهُ، وَيُحَذِفُ الْكَلِمَةَ حَرْصًا عَلَى مَا بَعْدَهَا. انْتَهَى. وَفِي دُخُولِ هَذَا فِي الْمُرَادِ نَظَرٌ كَبِيرٌ.

﴿قَوْلُهُ: «وَقَالَ مَطَرُ الْوَرَأَقِ: ﴿وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ﴾ قَالَ: هل من طالبٍ علمٍ فيُعَانِ عليه». وَقَعَ هَذَا التَّعْلِيلُ عِنْدَ أَبِي ذَرٍّ عَنِ الْكُشْمِينِيِّ وَحَدَّثَهُ، وَثَبَتَ أَيْضًا لِلجُرْجَانِيِّ عَنِ الْفَرَبِيِّ، وَوَصَلَهُ الْفَرِيَّابِيُّ عَنْ ضَمْرَةَ بْنِ زَمْعَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سُوْدَبٍ، عَنْ مَطَرٍ.

وَأَخْرَجَهُ أَبُو بَكْرٍ بْنُ أَبِي عَاصِمٍ فِي كِتَابِ الْعِلْمِ مِنْ طَرِيقِ ضَمْرَةَ.

ثُمَّ ذَكَرَ حَدِيثَ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ. وَهُوَ مُخْتَصِرٌ مِنْ حَدِيثِ سَبْقٍ فِي كِتَابِ الْقَدْرِ فِيهِ: عَنْ عِمْرَانَ قَالَ: قَالَ رَجُلٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَيْعَرَفُ أَهْلَ الْجَنَّةِ مِنْ أَهْلِ النَّارِ؟ قَالَ: «نَعَمْ». قَالَ: فَلِمَ يَعْمَلُ الْعَامِلُونَ؟

وَقَدْ تَقَدَّمَ شَرْحُهُ هُنَاكَ. اهـ

ثُمَّ قَالَ ابْنُ حَجَرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي آخِرِ شَرْحِ هَذَا الْبَابِ: قُلْتُ: وَكَانَ مُنَاسِبَةً هَذَا الْبَابِ لِمَا قَبْلَهُ مِنْ جِهَةِ الْأَشْرَافِ فِي لَفْظِ «التَّيْسِيرِ». وَاللَّهُ أَعْلَمُ. اهـ



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٥٥١- حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ قَالَ يَزِيدُ: حَدَّثَنِي مُطَرِّفُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ عِمْرَانَ

قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ فِيمَا يَعْمَلُ الْعَامِلُونَ؟ قَالَ: «كُلُّ مُيسِّرٍ لِمَا خُلِقَ لَهُ»<sup>(١)</sup>.

٧٥٥٢- حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ مَنْصُورٍ، وَالْأَعْمَشِ، سَمِعَا سَعْدَ بْنَ عُبَيْدَةَ، عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ كَانَ فِي جَنَازَةٍ فَأَخَذَ عُودًا فَجَعَلَ يَنْكُثُ فِي الْأَرْضِ، فَقَالَ: «مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا كُتِبَ مَقْعَدُهُ مِنَ النَّارِ أَوْ مِنَ الْجَنَّةِ». قَالُوا: أَلَا تَنْكِلُ؟ قَالَ: «اعْمَلُوا فَكُلُّ مُيسِّرٍ»، «فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى» ﴿٥﴾ «اللَّهُ تَعَالَى»<sup>(٢)</sup>.

هذان الحديثان سبقا والشاهد منهما قوله: «فكل ميسر». وفي اللفظ الأول: «ميسر لما خُلِقَ له».

فأهل الجنة يُيسِّرون لعمل أهل الجنة، وأهل النار يُيسِّرون لعمل أهل النار، فإذا رأيت أن الله قد يسر لك العبادات وسهّلها على نفسك، فاعلم أن هذه بشري خير، وإذا رأيت شخصاً قد عسر الله عليه العبادات فاعلم أن هذه بشري سوء؛ لأن أهل الشقاوة يُيسِّرون لعمل أهل الشقاوة.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٥٥- بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ﴾<sup>(٣)</sup> فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ ﴿٤﴾ [البقرة: ٢١-٢٢]. ﴿وَالطُّورِ﴾<sup>(٥)</sup> وَكَتَبَ مَسْطُورٍ ﴿٦﴾ [البقرة: ١-٢].

قَالَ قَتَادَةُ: مَكْتُوبٌ. يَسْطُرُونَ: يَخْطُون. فِي أَمِّ الْكِتَابِ: جُمْلَةُ الْكِتَابِ وَأَصْلِهِ. مَا يَلْفِظُ: مَا يَتَكَلَّمُ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا كُتِبَ عَلَيْهِ.

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: يُكْتَبُ الْخَيْرُ وَالشَّرُّ. يُحَرِّفُونَ: يُزِيلُونَ، وَلَيْسَ أَحَدٌ يُزِيلُ لَفْظَ كِتَابٍ مِنْ كُتِبَ اللَّهُ ﴿٧﴾، وَلَكِنَّهُمْ يُحَرِّفُونَهُ: يَتَأَوَّلُونَهُ عَلَى غَيْرِ تَأْوِيلِهِ، دَرَسْتُهُمْ: تَلَاوْنَهُمْ. وَاعِيَةٌ: حَافِظَةٌ. وَنَعِيهَا: تَحْفَظُهَا. ﴿وَأَرْحَى إِلَى هَذَا الْقُرْآنِ لِأَنَّهُ دُرُّكُمْ بِهِ﴾<sup>(٨)</sup>. يَعْنِي: أَهْلُ مَكَّةَ، وَمَنْ بَلَغَ هَذَا الْقُرْآنَ فَهُوَ لَهُ نَذِيرٌ.

هذا الباب مُشْتَمِلٌ عَلَى أُمُورٍ مُتَعَدِّدَةٍ:

أولاً: قوله: ﴿بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ﴾<sup>(٣)</sup> فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ ﴿٤﴾. هذا آخر سورة البروج. وقوله: ﴿هُوَ﴾. الضمير فيه يعودُ عَلَى الْقُرْآنِ. وَ﴿مَجِيدٌ﴾: ذُو الْعِظَمَةِ، وَإِذَا كَانَ الْقُرْآنُ مَجِيدًا فَإِنَّ مَنْ تَمَسَّكَ بِهِ نَالَ الْمَجْدَ.

❖ وقوله: ﴿فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ﴾<sup>(٤)</sup>. أَي: فِي اللَّوْحِ الْمَحْفُوظِ عِنْدَ اللَّهِ ﴿٥﴾.

❖ وقوله: ﴿وَالطُّورِ﴾<sup>(٥)</sup> وَكَتَبَ مَسْطُورٍ ﴿٦﴾. الطُّورُ هُوَ الْجَبَلُ الْمَعْرُوفُ، وَكَتَبَ مَسْطُورٍ ﴿٦﴾.

أَي: مَكْتُوبٌ، وَهُوَ مَا خُوذُ مِنَ السِّطْرِ؛ لِأَنَّ الْكِتَابَ يُكْتَبُ عَلَى وَجْهِ الْأَسْطَرِ.

وَالْمَرَادُ بِهَذَا الْكِتَابِ الْمَسْطُورِ، إِمَّا أَنَّهُ اللَّوْحُ الْمَحْفُوظُ، وَإِمَّا أَنَّهُ الْقُرْآنُ، وَيُؤَيِّدُهُ قَوْلُهُ: ﴿وَكَتَبَ

مَسْطُورٍ﴾<sup>(٦)</sup> فِي رَقٍّ مَشْهُورٍ ﴿٧﴾ [البقرة: ٢-٣]. وَالرَّقُّ: الْجِلْدُ. وَكَانُوا فِيهَا سَبَقَ يَكْتُبُونَ الْقُرْآنَ فِي الْجِلْدِ، وَفِي

(١) رواه مسلم (٥٦٤٩) (٩).

(٢) رواه مسلم (٢٦٤٧) (٧).

عَسِيبِ النخل، وفي اللَّخَافِ - وهي حجارة رقيقة ملساء - وغير ذلك.

﴿وقوله: ﴿وَالْقُرْآنُ يُسْطَرُّونَ﴾﴾ [النمل: ١٠]. قَالَ: يَسْطَرُّونَ: يَخْطُونَ؛ لأن الخطاط يُسْطَرُّ المَكْتُوبَ.

﴿ثم قَالَ: ﴿في أُمِّ الْكِتَابِ﴾﴾: جملة الكتاب وأصله. يُشِيرُ إلى قوله تعالى: ﴿وَلَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا﴾ في أُمِّ الْكِتَابِ

لَدَيْنَا لَعَلَّ حَكِيمٌ ﴿٤﴾﴾ [النمل: ٤].

﴿وقوله: ﴿ما يَلْفُظُ مِنْ قَوْلٍ﴾﴾: ما يَتَكَلَّمُ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا كُتِبَ عَلَيْهِ. يُشِيرُ إلى قوله تعالى: ﴿مَا يَلْفُظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ

رَقِيبٌ عَتِيدٌ﴾ [النمل: ١٨]. وقوله: ﴿إِلَّا كُتِبَ عَلَيْهِ﴾: فيه شيء من القصور، ولهذا أردفها بقوله: وقال ابن عباس: يُكْتَبُ

الخير والشر، وعلى هذا فيكون قوله: ﴿مِنْ قَوْلٍ﴾. عامًا لأقوال الخير وأقوال الشر. ثم قَالَ تعالى: ﴿إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ

يُرَاقِبُهُ﴾ عَتِيدٌ حاضر لا يَغِيبُ.

﴿ثم قَالَ: ﴿يُحَرِّفُونَ﴾﴾: يُزِيلُونَ، وليس أحدٌ يُزِيلُ لفظ كتاب من كتب الله ﷻ، ولكنهم يُحَرِّفُونَهُ: يَتَأَوَّلُونَهُ

على غير تأويله. قوله: يُحَرِّفُونَ. مأخوذ من التحريف وهو صرف الشيء، يُقَالُ: انحرَفَتِ الدابةُ. أي: انصرفت.

ويُقَالُ: حَرَفْتُ كذا. أي: صرفته، وهو بمعنى التغير والإزالة عن موضعه، فقوله: ﴿يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ﴾

[النمل: ٤٦] أي: يُزِيلُونَهُ عَنْ مَوَاضِعِهِ.

ولكن هل التحريف يُكُونُ لفظيًا أو معنويًا أو يكون هذا وهذا؟

نقول: يُكُونُ هذا وهذا، فقد يكون لفظيًا، وقد يكون معنويًا، وقد يكون لفظيًا معنويًا. فإذا قَالَ

القارئ: «قل أعوذُ بِرَبِّ النَّاسِ». فهذا تحريفٌ لفظيٌ لكن لا يتغير به المعنى.

وإذا قَالَ: «ثُمَّ اسْتَخَوَّ عَلَى الْأَمْرَيْنِ» أي: ملكه وقهره. فهذا تحريفٌ معنويٌ.

وإذا قرأ القارئ: (وكَلَّمَ اللَّهُ موسى تَكْلِيمًا) فهذا تحريفٌ لفظيٌ معنويٌ.

وكله مذمومٌ، لكن أشدُّه التحريفُ اللفظيُّ المعنويُّ.

﴿وقوله: «وليس أحدٌ يُزِيلُ لفظَ كتابٍ من كتبِ الله»﴾. يَعْنِي: في الغالب، وإلا فإنهم - أي:

الذين حرّفوا - ربما يُغَيِّرُونَ، فيزيدون أو ينقصون.

﴿وقوله: «دراسْتهم»﴾: تلاوتهم. يُشِيرُ بذلك إلى قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كُنَّا عَنْ دِرَاسَتِهِمْ لَنَنْفِلِينَ﴾ [النمل: ١٦]

﴿[النمل: ١٠٦]. أي: تلاوتهم.

﴿قوله: «واعية»﴾: حافظة. يُشِيرُ بذلك إلى قوله تعالى: ﴿وَوَعَيْتُ أَذُنَ رَعِيَّةٍ﴾ [النمل: ١٢]. تَعِيَهَا؛

أي: تَحْفَظُهَا.

﴿ثم قَالَ: ﴿وَأَوْحَى إِلَى هَٰذَا الْقُرْآنِ لِأَنْذِرْكُمْ بِهِ﴾﴾. يَعْنِي: أهل مكة. يُريدُ بذلك أن الخطابَ في قوله:

﴿لَا أَنْذِرْكُمْ﴾. يَعُودُ إلى أهل مكة، ﴿وَمَنْ بَلَغَ﴾. أي: من بلغه هذا القرآن من غير أهل مكة.

﴿ثم قَالَ: ﴿ومن بلغ هذا القرآن فهو له نذير﴾﴾.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٥٥٣- وَقَالَ لِي خَلِيفَةُ بْنُ خَيَّاطٍ، حَدَّثَنَا مُعْتَمِرٌ، سَمِعْتُ أَبِي، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَبِي رَافِعٍ، عَنْ

أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «لَمَّا قَضَى اللَّهُ الْخَلْقَ كَتَبَ كِتَابًا عِنْدَهُ: عَلَيَّتْ - أَوْ قَالَ: سَبَقَتْ - رَحْمَتِي غَضَبِي فَهُوَ عِنْدَهُ فَوْقَ الْعَرْشِ»<sup>(١)</sup>.

٧٥٥٤- حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي غَالِبٍ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا مُعْتَمِرٌ، سَمِعْتُ أَبِي يَقُولُ: حَدَّثَنَا قَتَادَةُ أَنَّ أَبَا رَافِعٍ حَدَّثَهُ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ كِتَابًا قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ الْخَلْقَ: إِنَّ رَحْمَتِي سَبَقَتْ غَضَبِي. فَهُوَ مَكْتُوبٌ عِنْدَهُ فَوْقَ الْعَرْشِ»<sup>(٢)</sup>.

الشاهد من هذا الحديث: قوله: «كَتَبَ كِتَابًا عِنْدَهُ». وكان المؤلف رحمه الله يُشير بهذا إلى قوله

تعالى: ﴿وَكُتِبَ مَسْطُورًا﴾ [الأنعام: ٢٠].

قَالَ الْحَافِظُ ابْنُ حَجَرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي «الْفَتْحِ» (١٣/٥٢٢-٥٢٦):

﴿قوله: «بَابُ قولِ اللَّهِ تعالى: ﴿بَلْ هُوَ قَوْلٌ مَّجِيدٌ﴾ في لَوْحٍ مَحْضُومٍ﴾<sup>(٣)</sup>». قَالَ الْبَخَارِيُّ فِي «خَلْقِ أَعْمَالِ الْعِبَادِ» بَعْدَ أَنْ ذَكَرَ هَذِهِ الْآيَةَ وَالَّذِي بَعْدَهَا: قَدْ ذَكَرَ اللَّهُ أَنَّ الْقُرْآنَ يُحْفَظُ وَيُسْطَرُّ، وَالْقُرْآنُ الْمَوْعِيُّ فِي الْقُلُوبِ الْمَسْطُورُ فِي الْمَصَاحِفِ الْمَتْلُوءِ بِالْأَلْسِنَةِ كَلَامُ اللَّهِ لَيْسَ بِمَخْلُوقٍ، وَأَمَّا الْمَدَادُ وَالْوَرَقُ وَالْجِلْدُ فَإِنَّهُ مَخْلُوقٌ.

﴿قوله: «وَالطُّورِ ١﴾ وَكُتِبَ مَسْطُورًا﴾<sup>(٤)</sup> قَالَ قَتَادَةُ: مَكْتُوبٌ. وَصَلَهُ الْبَخَارِيُّ فِي «خَلْقِ أَعْمَالِ الْعِبَادِ» مِنْ طَرِيقِ يَزِيدَ بْنِ زُرْعَةَ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي عَرُوبَةَ، عَنْ قَتَادَةَ فِي قَوْلِهِ: ﴿وَالطُّورِ ١﴾ وَكُتِبَ مَسْطُورًا<sup>(٥)</sup>. قَالَ: الْمَسْطُورُ: الْمَكْتُوبُ. ﴿فِي رَقٍّ مَنَشُورٍ﴾<sup>(٦)</sup>. هُوَ الْكِتَابُ، وَصَلَهُ عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ مِنْ رِوَايَةِ شَيْبَانَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، وَعَبْدُ الرَّزَاقِ، عَنْ مَعْمَرٍ كِلَاهُمَا عَنْ قَتَادَةَ نَحْوَهُ.

وَأَخْرَجَ عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ، عَنْ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ عَنْ مُجَاهِدٍ فِي قَوْلِهِ: ﴿وَكُتِبَ مَسْطُورًا﴾<sup>(٧)</sup> قَالَ: صَحْفٌ مَكْتُوبَةٌ. ﴿فِي رَقٍّ مَنَشُورٍ﴾<sup>(٨)</sup> قَالَ: فِي صَحْفٍ. قَوْلُهُ: (يَسْطُرُونَ: يَخْطُونَ) أَي: يَكْتُبُونَ، أَوْرَدَهُ عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ مِنْ طَرِيقِ شَيْبَانَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ قَتَادَةَ فِي قَوْلِهِ: ﴿وَالْقَلَمُ وَمَا يَسْطُرُونَ﴾<sup>(٩)</sup> قَالَ: وَمَا يَكْتُبُونَ.

﴿قوله: «فِي أَمِ الْكِتَابِ: جَمَلَةُ الْكِتَابِ وَأَصْلُهُ» وَصَلَهُ أَبُو دَاوُدَ فِي كِتَابِ «النَّاسِخِ وَالْمَنْسُوخِ» مِنْ طَرِيقِ مَعْمَرٍ عَنْ قَتَادَةَ فِي قَوْلِهِ: ﴿يَمَحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُنَبِّئُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾<sup>(١٠)</sup> [الأنعام: ٣٩]. قَالَ: جَمَلَةُ الْكِتَابِ وَأَصْلُهُ. وَكَذَا أَخْرَجَهُ عَبْدُ الرَّزَاقِ فِي تَفْسِيرِهِ، عَنْ مَعْمَرٍ، عَنْ قَتَادَةَ.

وَعِنْدَ ابْنِ أَبِي حَاتِمٍ مِنْ طَرِيقِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾ يَقُولُ: جَمَلَةُ ذَلِكَ عِنْدَهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ النَّاسِخِ وَالْمَنْسُوخِ، وَمَا يَكْتُبُ وَمَا يُبَدِّلُ.

﴿قوله: «مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ» مَا يَتَكَلَّمُ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا كُتِبَ عَلَيْهِ، وَصَلَهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ مِنْ طَرِيقِ شُعَيْبِ بْنِ إِسْحَاقَ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي عَرُوبَةَ، عَنْ قَتَادَةَ، وَالْحَسَنِ فِي قَوْلِهِ: «مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ». قَالَ:

(١) رواه مسلم (٢٧٥١).

(٢) رواه مسلم (٢٧٥١).

مَا يَتَكَلَّمُ بِهِ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا كَتَبَ عَلَيْهِ. وَمِنْ طَرِيقٍ زَائِدَةٍ بِنِ قَدَامَةٍ، عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ مَجْمَعٍ قَالَ: الْمَلَكُ مَدَادُهُ: رِيقُهُ، وَقَلَمُهُ: لِسَانُهُ.

❖ قَوْلُهُ: «وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: يُكْتَبُ الْخَيْرُ وَالشَّرُّ». وَصَلَهُ الطَّبْرِيُّ وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ مِنْ طَرِيقِ هِشَامِ بْنِ حَسَّانٍ، عَنْ عِكْرَمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ﴾ قَالَ: إِنَّمَا يَكْتَبُ الْخَيْرُ وَالشَّرُّ.

وَأَخْرَجَ أَيْضًا مِنْ طَرِيقِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَيْنٌ﴾ قَالَ: يُكْتَبُ كُلُّ مَا تَكَلَّمُ بِهِ مِنْ خَيْرٍ أَوْ شَرٍّ حَتَّىٰ إِنَّهُ لَيَكْتَبُ قَوْلُهُ: أَكَلْتُ، شَرِبْتُ، ذَهَبْتُ، جِئْتُ، رَأَيْتُ. حَتَّىٰ إِذَا كَانَ يَوْمَ الْخَمِيسِ عُرِضَ قَوْلُهُ وَعَمَلُهُ، فَأَقْرَأَ مَا كَانَ مِنْ خَيْرٍ أَوْ شَرٍّ، وَالْقَبِي سَائِرُهُ، فَذَلِكَ قَوْلُهُ: ﴿يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾ (٢١).

وَأَخْرَجَ الطَّبْرِيُّ هَذَا مِنْ طَرِيقِ الْكَلْبِيِّ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رِثَابٍ -بِكْسِرِ الرَّاءِ، ثُمَّ يَاءٍ مَهْمُوزَةٍ، وَآخِرُهُ مَوْحِدَةٌ- وَالْكَلْبِيُّ مَتْرُوكٌ، وَأَبُو صَالِحٍ لَمْ يُذَكِّرْ جَابِرًا هَذَا.

وَأَخْرَجَ الطَّبْرِيُّ مِنْ طَرِيقِ سَعِيدِ بْنِ أَبِي عَرُوبَةَ، عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ: «مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ». مَا يَتَكَلَّمُ بِهِ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا كَتَبَ عَلَيْهِ. وَكَانَ عِكْرَمَةُ يَقُولُ: إِنَّمَا ذَلِكَ فِي الْخَيْرِ وَالشَّرِّ.

قُلْتُ: وَيُجْمَعُ بَيْنَهُمَا بِرَوَايَةِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ الْمَذْكُورَةِ.

❖ قَوْلُهُ: «يُحَرِّفُونَ: يُزِيلُونَ». لَمْ أَرْ هَذَا مَوْصُولًا مِنْ كَلَامِ ابْنِ عَبَّاسٍ مِنْ وَجْهِ ثَابِتٍ، مَعَ أَنَّ الَّذِي قَبْلَهُ مِنْ كَلَامِهِ، وَكَذَا الَّذِي بَعْدَهُ وَهُوَ قَوْلُهُ: «دَرَسْتُهُمْ: تَلَاوْتُهُمْ» وَمَا بَعْدَهُ.

وَأَخْرَجَ جَمِيعَ ذَلِكَ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ مِنْ طَرِيقِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، وَقَدْ تَقَدَّمَ فِي بَابِ قَوْلِهِ: ﴿كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾ (٢٢) [٢٩:١٢٩] عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ مَا يُخَالِفُ مَا ذُكِرَ هُنَا، وَهُوَ تَفْسِيرُ يُحَرِّفُونَ بِقَوْلِهِ: يُزِيلُونَ، نَعَمْ أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ مِنْ طَرِيقِ وَهْبِ بْنِ مُنَبِّهٍ، وَقَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ فِي كِتَابِ الْمَجَازِ فِي قَوْلِهِ: (يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ) قَالَ: يَقْلِبُونَ وَيُغَيِّرُونَ، وَقَالَ الرَّائِغُ: التَّحْرِيفُ: الْإِمَالَةُ، وَتَحْرِيفُ الْكَلَامِ أَنْ يَجْعَلَ عَلَى حَرْفٍ مِنَ الْإِحْتِمَالِ؛ بَحِثُ يُمْكِنُ حَمْلُهُ عَلَى وَجْهَيْنِ فَأَكْثَرُ.

❖ قَوْلُهُ: «وَلَيْسَ أَحَدٌ يُزِيلُ لَفْظَ كِتَابٍ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ ﷻ لِكُنْهُمْ يُحَرِّفُونَهُ: يَتَأَوَّلُونَهُ عَنْ غَيْرِ تَأْوِيلِهِ» فِي رَوَايَةِ الْكُشْمِينِيِّ: «يَتَأَوَّلُونَهُ عَلَى غَيْرِ تَأْوِيلِهِ» قَالَ شَيْخُنَا ابْنُ الْمُثَنَّى فِي شَرْحِهِ: هَذَا الَّذِي قَالَهُ أَحَدُ الْقَوْلَيْنِ فِي تَفْسِيرِ هَذِهِ الْآيَةِ وَهُوَ مُخْتَارُهُ -أَيُّ الْبَخَارِيِّ- وَقَدْ صَرَّحَ كَثِيرٌ مِنْ أَصْحَابِنَا بِأَنَّ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى بَدَّلُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ، وَفَرَعُوا عَلَى ذَلِكَ جَوَارِزَ امْتِهَانٍ أَوْرَاقِهَا، وَهُوَ يُخَالِفُ مَا قَالَهُ الْبَخَارِيُّ هُنَا. انْتَهَى، وَهُوَ كَالصَّرِيحِ فِي أَنَّ قَوْلَهُ: «وَلَيْسَ أَحَدٌ» إِلَى آخِرِهِ مِنْ كَلَامِ الْبَخَارِيِّ ذِيلٌ بِهِ تَفْسِيرُ ابْنِ عَبَّاسٍ، وَهُوَ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ بَقِيَّةَ كَلَامِ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي تَفْسِيرِ الْآيَةِ.

وَقَدْ صَرَّحَ بَعْضُ الشَّرَاحِ الْمَتَأَخِّرِينَ: اخْتَلَفَ فِي هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ عَلَى أَقْوَالٍ، أَحَدُهَا: أَنَّهَا بُدِّلَتْ كُلُّهَا وَهُوَ مُقْتَضَى الْقَوْلِ الْمَحْكِيِّ بِجَوَازِ الْامْتِهَانِ، وَهُوَ إِفْرَاطٌ، وَيَتَّبِعِي حُلَّ إِطْلَاقٍ مِنْ أَطْلَقَهُ عَلَى الْأَكْثَرِ وَالْأَفْهَى مَكَابِرَةً، وَالْآيَاتُ وَالْأَخْبَارُ كَثِيرَةٌ فِي أَنَّهُ بَقِيَ مِنْهَا أَشْيَاءُ كَثِيرَةٌ لَمْ تُبَدَّلْ، مِنْ ذَلِكَ قَوْلُهُ

تعالى: ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْنُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ﴾ [الأنعام: ١٥٧]. الآية، ومن ذلك قصة رجم اليهوديين، وفيه وجود آية الرجم، ويُؤيِّدُه قوله تعالى: ﴿قُلْ فَأْتُوا بِالتَّوْرَةِ فَاتْلُوهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [البقرة: ١٢٣].

ثانيها: أن التبديل وقع ولكن في معظمها، وأدلتُه كثيرة، وَيَنْبَغِي حَمْلُ الْأَوَّلِ عَلَيْهِ. ثالثها: وقع في اليسير منها ومعظمها باقٍ على حاله، ونصره الشيخ تقي الدين ابن تيمية في كتابه: «الردُّ الصحيح على من بدل دين المسيح».

رابعها: إنها وقع التبديل والتغيير في المعاني، لا في الألفاظ، وهو المذكور هنا. وقد سئل ابن تيمية عن هذه المسألة مجرداً، فأجاب في فتاويه أن العلماء في ذلك قولين، واحتجَّ للثاني من أوجه كثيرة، منها: قوله تعالى: ﴿لَا مَبْدَلَ لِكَلِمَاتِهِ﴾ [الشورى: ١١٥]. وهو معارضٌ بقوله تعالى: ﴿فَمَنْ بَدَّلَهُ بَعْدَ مَا سَمِعَهُ فَأَنَّى إِنَّمَا عَلَى الَّذِينَ بَدَّلُونَهُ﴾ [البقرة: ١٨١]. ولا يتعين الجمع بما ذكر من الحمل على اللفظ في النفي، وعلى المعنى في الإثبات؛ لجواز الحمل في النفي على الحكم، وفي الإثبات على ما هو أعمُّ من اللفظ والمعنى، ومنها أن نسخ التوراة في الشرق والغرب والجنوب والشمال لا يختلف، ومن المحال أن يقع التبديل فيتوارد النسخ بذلك على منهاج واحد، وهذا استدلالٌ عجيب؛ لأنه إذا جاز وقوع التبديل جاز إعدام المبدل، والنسخ الموجودة الآن هي التي استقرَّ عليها الأمر عندهم عند التبديل، والأخبار بذلك طافحة.

أما فيما يتعلَّق بالتوراة فلأن بختنصر لما غزا بيت المقدس، وأهلك بني إسرائيل، ومزَّقهم بين قتيل وأسير، وأعدم كتبهم، حتَّى جاء عزيراً فأملاها عليهم. وأما فيما يتعلَّق بالإنجيل فإن الروم لما دخلوا في النصرانية جمع ملكهم أكابرهم على ما في الإنجيل الذي بأيديهم، وتحريفهم للمعاني لا يُنكر، بل هو موجودٌ عندهم بكثرة، وإنما النزاع: هل حرفت الألفاظ أو لا؟ وقد وُجد في الكتابين ما لا يجوز أن يكون بهذه الألفاظ من عند الله عزَّ وجلَّ أصلاً.

وقد سرد أبو محمد بن حزم في كتابه: «الفصل في الملل والنحل» أشياء كثيرة من هذا الجنس، من ذلك أنه ذكر أن في أول فصل في أول ورقة من توراة اليهود التي عند رهبانهم وقرائهم، وعاناتهم وعيسويَّهم، حيث كانوا في المشارق والمغرب لا يختلفون فيها على صفة واحدة لورام أحد أن يزيد فيها لفظة أو ينقص منها لفظة لا تُفصح عندهم متفقاً عليها عندهم إلى الأخبار الهارونية الذين كانوا قبل الخراب الثاني يذكرون أنها مبلغة من أولئك إلى عزرا الهاروني، وأن الله تعالى قال لما أكل آدم من الشجرة: هذا آدم قد صار كواحد منا في معرفة الخير والشر، وأن السحرة عملوا لفرعون نظير ما أرسل عليهم من الدَّم والضفادع، وأنهم عجزوا عن البعوض، وأن ابتي لوط بعد هلاك قومه ضاجعت كلَّ منها أباه بعد أن سقته الخمر، فوطئ كلَّاً منها فحملتا منه، إلى غير ذلك من الأمور المنكرة المستبشرة.

وذكر في مواضع أخرى أن التبديل وقع فيها إلى أن أُعِدَّتْ فأملاها عزرا المذكور على ما هي عليه الآن، ثم ساق أشياء من نصِّ التوراة التي بأيديهم الآن الكذب فيها ظاهرٌ جداً، ثم قال: وبلغنا



عن قوم من المسلمين يُنْكِرُونَ أن التوراة والإنجيل اللتين بأيدي اليهود والنصارى محرَفان، والحاملُ لهم على ذلك قلةٌ مباليتهم بنصوص القرآن والسنة وقد اشتملا على أنهم: ﴿يَحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ﴾ [النسبة: ٤٦]. و﴿وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ [النسبة: ٧٠]. و﴿وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ [النسبة: ١٧٨]. ويلبسون الحق بالباطل ويكتمون الحق وهم يعلمون. ويُقال لهؤلاء المنكرين: قد قال الله تعالى في صفة الصحابة ﴿ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُ فِي الْإِنْجِيلِ كَرَجٍّ أَخْرَجَ مِنْهُمْ﴾ [النسبة: ٢١٩]. إلى آخر السورة، وليس بأيدي اليهود والنصارى شيء من هذا.

وَيُقَالُ لمن ادعى أن نقلهم نقلٌ متواترٌ: قد اتفقوا على أن لا ذكر لمحمد ﷺ في الكتابين، فإن صدقتموهم فيما بأيديهم لكونه نُقِلَ نقلُ المتواترِ فصدقوهم فيما زعموه أن لا ذكر لمحمد ﷺ ولا لأصحابه، وإلا فلا يجوزُ تصديقُ بعضٍ وتكذيبُ بعضٍ مع مجيئهما مجيئًا واحدًا. انتهى كلامه، وفيه فوائد.

وقال الشيخ بدر الدين الزركشي: اغترَّبَ بعضُ المتأخرين بهذا -يعني: بما قال البخاري- فقال: إن في تحريف التوراة خللاً هل هو في اللفظ والمعنى، أو في المعنى فقط؟ ومال إلى الثاني ورأى جوازَ مطالعتها، وهو قولٌ باطلٌ، ولا خلافَ أنهم حرَّفوا وبدَّلوا، والاشتغالُ بنظرِها وكتابتِها لا يجوزُ بالإجماع، وقد غضِبَ ﷺ حين رأى مع عمرَ صحيفةَ فيها شيءٌ من التوراة، وقال: «لو كان موسى حياً ما وسعه إلا اتباعي»، ولو لا أنه معصيةٌ ما غضِبَ فيه.

قلت: إن ثبتَ الإجماعُ فلا كلامَ فيه، وقد قيده بالاشتغالِ بكتابتِها ونظرِها، فإن أراد من يتشاعَلُ بذلك دونَ غيره فلا يحصلُ المطلوبُ؛ لأنه يُفْهَمُ أنه لو تشاعَلَ بذلك مع تشاغله بغيره جاز، وإن أراد مطلقَ التشاعُلِ فهو محلُّ النظرِ، وفي وصفه المذكورَ بالبطلانِ مع ما تقدَّم نظرٌ أيضاً، فقد نُسِبَ لوُهَبِ بْنِ مُثَنِّهِ وهو من أعلمِ الناسِ بالتوراة، ونُسِبَ أيضاً لابنِ عباسٍ تَرْجُمَانِ الْقُرْآنِ وكان ينبغي له تركُ الدفعِ بالصدرِ والتشاعُلِ برَدِّ أدلةِ المخالفِ التي حكيتها، وفي استدلاله على عدمِ الجوازِ الذي ادعى الإجماعُ فيه بقصةِ عمرَ نظرٌ أيضاً، سأذكرُه بعد تخريجِ الحديثِ المذكورِ، وقد أخرجه أحمدُ والبرازُ واللفظُ له من حديثِ جابرٍ قال: نسخَ عمرُ كتاباً من التوراة بالعربية فجاء به إلى النَّبِيِّ ﷺ فجعلَ يقرأُ وجهه رسولُ الله ﷺ يَغْيَرُ، فقال له رجلٌ من الأنصارِ: وَيْحَكَ يَا ابْنَ الْخَطَابِ، أَلَا تَرَى وَجْهَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ؟ فقال رسولُ الله ﷺ: «لا تسألوا أهلَ الكتابِ عن شيءٍ فإنهم لن يَهْدُوكُم وقد ضلُّوا، وإنكم إما أن تُكذِّبوا بحقٍّ، أو تصدَّقوا بباطلٍ، والله لو كان موسى بين أظهرِكُم ما حلَّ له إلا أن يتَّبِعَنِي». وفي سنده جابرُ الجعْفِيُّ وهو ضعيفٌ.

ولأحمدَ أيضاً وأبي يعلى من وجهٍ آخر، عن جابرٍ أن عمرَ أتى بكتابٍ أصابه من بعضِ كتبِ أهلِ الكتابِ فقرأه على النَّبِيِّ ﷺ فغضِبَ، فذكرَ نحوه دونَ قولِ الأنصارِ، وفيه: «والذي نفسي بيده لو أن موسى حياً ما وسعه إلا أن يتَّبِعَنِي». وفي سنده مجالدُ بْنُ سَعِيدٍ وهو كَلْبِيٌّ.

وأخرجه الطبرانيُّ بسندٍ فيه مجهولٌ ومختلفٌ فيه، عن أبي الدرداء: جاء عمرُ بجوامعٍ من

التوراة فذكر بنحوه. وسَمَّى الأنصاري الذي خاطبَ عمرَ عبدِ الله بنَ زيد الذي رأى الأذان، وفيه «لو كان موسى بين أظهركم ثم اتبعتموه وتركتُموني لضللتُم ضللاً بعيداً». -  
وأخرجه أحمد والطبراني من حديث عبد الله بن ثابت قال: جاء عمرُ فقال: يا رسولَ الله إني مررتُ بأخٍ لي من بني فريظة فكتب لي جوامعَ من التوراة ألا أعرضُها عليك؟ قال: فتغيرَ وجهُ رسولِ الله ﷺ... الحديث، وفيه: «والذي نفسُ محمدٍ بيده لو أصبحَ موسى فيكم ثم اتبعتموه وتركتُموني لضللتُم».

وأخرج أبو يعلى من طريق خالد بن عرفة قال: كنتُ عندَ عمرَ فجاءه رجلٌ من عبدِ القيسِ فضرَبه بعضاً معه فقال: مالي يا أميرَ المؤمنين؟ قال: أنت الذي نسختَ كتابَ دانيال؛ قال: مُزني بأمرِك. قال: انطلق فامحه، فلتن بلغني أنك قرأته أو أقرأته لأُنهَكَكَ عقوبةً، ثم قال: انطلقتُ، فانتسختُ كتاباً من أهل الكتاب، ثم جئتُ، فقال لي رسولُ الله ﷺ: «ما هذا؟». قلتُ: كتابُ انتسخته لتزدادَ به علماً إلى علمنا. فغضبَ حتَّى احمرتُ وجتاه فذكرَ قصةً فيها: «يا أيها الناس، إني قد أُوتيتُ جوامعَ الكلم وخواتمه، واختصرَ لي الكلامَ اختصاراً، ولقد أُتيْتُكم بها بيضاءَ نقيةً فلا تتهوكوا». وفي سننه عبدُ الرحمن بنُ إسحاق الواسطي، وهو ضعيفٌ.

وهذه جميعُ طرقِ هذا الحديث، وهي وإن لم يكن فيها ما يُحتجُّ به لكنَّ مجموعها يقتضي أن لها أصلاً، والذي يظهرُ أن كراهيةَ ذلك للتنزيه، لا للتحريم.  
والأولى في هذه المسألة التفرقة بين من لم يتمكَّن ويصر من الراسخين في الإيمان فلا يجوزُ له النظرُ في شيء من ذلك، بخلافِ الراسخ فيجوزُ له، ولا سيما عند الاحتياجِ إلى الردِّ على المخالف، ويدلُّ على ذلك نقلُ الأئمة قديماً وحديثاً من التوراة، وإلزامهم اليهود بالتصديق بمحمد ﷺ بما يستخرجونه من كتابهم، ولولا اعتقادهم جوازَ النظرِ فيه لما فعلوه وتواردوا عليه.

وأما استدلالُه للتحريم لما وردَ من الغضبِ ودعواه أنه لو لم يكن معصيةً ما غضبَ منه، فهو معترضٌ بأنه قد يغضبُ من فعل المَكروه، ومن فعل ما هو خلافُ الأولى إذا صدرَ ممن لا يليقُ منه ذلك، كغضبه من تطويلِ معاذٍ صلاةَ الصبحِ بالقراءة، وقد يغضبُ ممن يَقَعُ منه تقصيرٌ في فهمِ الأمرِ الواضح، مثلُ الذي سألَ عن لُقطةِ الإبل. وقد تقدَّم في كتابِ «العلم» الغضبُ في الموعظة، ومضى في كتابِ «الأدب» ما يجوزُ من الغضب. اهـ

الراجحُ: أن التحريفَ حصلَ في المعنى كثيراً، وفي اللفظِ قليلاً، وكذلك في الإنجيل، والتحريفُ في الإنجيل أكثرَ من التوراة.

أما قوله -أي: البخاري-: ليس أحدٌ يُزيلُ لفظَ كتابٍ من كتبِ الله ﷻ. فهذا فيه نظرٌ، أما القرآنُ فنعم، فإنه لا يُمكن لأحدٍ أن يزيلَ لفظاً من كتابِ الله؛ وذلك لأنه محفوظٌ، قال تعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ ﴿١٠١﴾ [الأنعام: ١٠١]. وما من أحدٍ حاولَ إلا فضحه الله وهتكَ سِتْرَه.

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٥٦- بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾ (١٦) ﴿الْقَائِلُ: ٩٦﴾. ﴿إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ﴾ (١٧) ﴿النَّبِيُّ: ٤٩﴾. وَيُقَالُ لِلْمُصَوِّرِينَ: «أَحْيَا مَا خَلَقْتُمْ». ﴿إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُغْشَى أَلْتَلِ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَيْثُهَا وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٍ بِأَمْرِهِ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ (٥١) ﴿الْأَعْلَى: ٥٤﴾.

قَالَ ابْنُ عُيَيْنَةَ: بَيَّنَّ اللَّهُ الْخَلْقَ مِنَ الْأَمْرِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ﴾. وَسَمَّى النَّبِيَّ ﷺ الْإِيمَانَ عَمَلًا. قَالَ أَبُو ذَرٍّ وَأَبُو هُرَيْرَةَ: سُئِلَ النَّبِيُّ ﷺ: أَيُّ الْأَعْمَالِ أَفْضَلُ؟ قَالَ: «إِيمَانُ بِاللَّهِ وَجِهَادٌ فِي سَبِيلِهِ». وَقَالَ: «جَزَاءُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ» (١٦) ﴿الْقَائِلُ: ٢٤﴾. وَقَالَ: وَفَدَّ عَبْدُ الْقَيْسِ لِلنَّبِيِّ ﷺ: مُرْنَا بِجَمَلٍ مِنَ الْأَمْرِ إِنْ عَمِلْنَا بِهَا دَخَلْنَا الْجَنَّةَ. فَأَمَرَهُمُ بِالْإِيمَانِ وَالشَّهَادَةِ، وَإِقَامِ الصَّلَاةِ، وَإِتْيَاءِ الزَّكَاةِ. فَجَعَلَ ذَلِكَ كُلَّهُ عَمَلًا.

هَذَا الْبَابُ أَرَادَ الْمُؤَلِّفُ أَنْ يُبَيِّنَ بِهِ هَلْ أَعْمَالُ الْعِبَادِ مَخْلُوقَةٌ أَوْ غَيْرُ مَخْلُوقَةٍ؟ فَصَلَّاهُ بِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾. قَوْلُهُ: ﴿خَلَقَكُمْ﴾. أَمْرُهُ وَاضِحٌ، وَقَوْلُهُ: ﴿وَمَا تَعْمَلُونَ﴾. قِيلَ فِي إِعْرَابِهَا وَجْهَانِ:

الْوَجْهُ الْأَوَّلُ: أَنَّ «مَا» مُصَدَّرَةٌ؛ أَي: خَلَقْتُمْ وَعَمَلَكُمْ. وَقِيلَ: بَلِ «مَا» مُوَصُولَةٌ. وَهُوَ الصَّحِيحُ؛ لِأَنَّهُ قَالَ: ﴿اتَّبِعُونِ مَا نَنْحِتُونَ﴾ (٥١) ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾ (١٦) ﴿الْقَائِلُ: ٩٥-٩٦﴾. أَي: مَا تَنْحِتُونَ، فَأَصْنَامُكُمْ مَخْلُوقَةٌ فَكَيْفَ تَعْبُدُونَهَا وَلَا تَعْبُدُونَ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَخَلَقَهَا. فَالصَّحِيحُ: الرَّاجِعُ أَنَّ «مَا» مُوَصُولَةٌ وَلَيْسَتْ مُصَدَّرَةٌ؛ لِأَنَّ السِّيَاقَ يُبَيِّنُ ذَلِكَ، وَهِيَ مِنْ حَيْثُ الْعُمُومُ يَجُوزُ أَنْ تَكُونَ مُصَدَّرَةٌ، وَالتَّقْدِيرُ: خَلَقْتُمْ وَخَلَقَ عَمَلَكُمْ، وَتَكُونُ دِلَالَتُهَا عَلَى خَلْقِ الْأَصْنَامِ مِنْ بَابِ دِلَالَةِ الزُّرْمِ؛ لِأَنَّهُ إِذَا كَانَ الْعَمَلُ مَخْلُوقًا كَانَ الْمَعْمُولُ مَخْلُوقًا كَذَلِكَ.

أَمَّا عَلَى الْوَجْهِ الْأَوَّلِ فَإِنَّمَا تَدُلُّ عَلَى أَنَّ هَذِهِ الْأَصْنَامَ مَخْلُوقَةٌ بِدِلَالَةِ التَّضْمِينِ وَالْمُطَابَقَةِ، وَمَعَ ذَلِكَ تَدُلُّ عَلَى أَنَّ عَمَلَ الْإِنْسَانِ مَخْلُوقٌ بِطَرِيقِ الْإِلْتِزَامِ. وَلَكِنْ أَيُّهَا تَأْخُذُ؟ هَلْ تَأْخُذُ بِأَنَّهَا تَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْعَمَلَ مَخْلُوقٌ وَأَنَّ هَذِهِ الْأَصْنَامَ مَخْلُوقَةٌ بِطَرِيقِ الزُّرْمِ، أَوْ بِالْعَكْسِ؟

نَقُولُ: تَأْخُذُ بِالْعَكْسِ؛ لِأَنَّ سِيَاقَ الْآيَةِ يُرَادُّ بِهِ بَيَانُ بَطْلَانِ عِبَادَةِ هَذِهِ الْأَصْنَامِ الَّتِي نَحْتُمُوهَا أَنْتُمْ فِيهَا مَخْلُوقَةٌ، وَإِذَا كَانَ الْأَمْرُ كَذَلِكَ فَلِمَاذَا تَعْبُدُونَهَا وَلَا تَعْبُدُونَ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَخَلَقَهَا، فَتَقْدِيرُ الْآيَةِ: وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَالَّذِي تَعْمَلُونَهُ، وَالْعَائِدُ عَلَى الْمَوْصُولِ مُحَذَوْفٌ.

وَالْقَائِلُ: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾. هُوَ إِبْرَاهِيمُ حِينَ أَنْكَرَ عَلَى قَوْمِهِ أَنْ يَعْبُدُوا هَذِهِ الْأَصْنَامَ الَّتِي هُمْ بِأَنْفُسِهِمْ يَنْحِتُونَهَا، وَهِيَ مَخْلُوقَةٌ لِلَّهِ.

ثُمَّ نَرْجِعُ فَنَقُولُ: هَلْ أَعْمَالُ الْعِبَادِ أَعْمَالٌ لَهُمْ أَوْ أَعْمَالٌ لِلَّهِ؟ وَهَلْ هُمْ مُسْتَقِلُونَ بِهَا أَوْ غَيْرُ مُسْتَقِلِينَ بِهَا؟ نَقُولُ: قَدْ سَبَقَ الْكَلَامُ عَلَى هَذَا، وَبَيَّنَّا أَنَّ فِي هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ ثَلَاثَةَ أَقْوَالٍ، طَرَفَانِ وَوَسْطٌ:

طَرَفٌ يَقُولُ: أفعالُ العبادِ مخلوقةٌ لله، وليست فعلًا لهم؛ لأنهم مجبورون عليها، وَيَفْعَلُونَهَا بِغَيْرِ إرادةٍ، وَيَقُولُونَ: إن الإنسانَ الذي يَأْتِي وَيَرْكَبُ سيارتهُ وَيُسْغَلُّها وَيَمْشِي، كالإنسانِ الذي حُمِلَ وهو مغميٌ عليه وَوُضِعَ في السيارة، وَيَقُولُونَ: إن الذي يَنْزِلُ من السَّطْحِ بالدَّرَجِ رُوَيْدًا رُوَيْدًا، كالذي يُلقَى من السَّطْحِ؛ أي: أن الجميعَ يَفْعَلُ بِغَيْرِ إرادةٍ ولا اختيارٍ. ولا شكَّ أن هذا قولٌ باطلٌ؛ لأن كل إنسانٍ يَعْرِفُ الفرقَ بينَ مَا يَفْعَلُهُ باختيارِهِ وما يَفْعَلُهُ باضطراره.

والطَّرَفُ الثاني، بالعكسِ يَقُولُ: إن الإنسانَ مستقلٌّ بعملِهِ، ولا علاقةَ لله فيه، وأنه يَفْعَلُ باختيارِهِ، وَيَتْرَكُ باختيارِهِ، وبمشيئَتِهِ وبإرادَتِهِ، وأن اللهَ لا علاقةَ له بفعلِهِ لا مشيئةً ولا خلقًا. وهؤلاء هم القدريةُ الذين هم مجوسُ هذه الأمة، وسبقَ لنا بيانُ وجهِ كونهم مجوسًا، ذلك أنهم قد جعلوا للحوادثِ خالقين كما جعلتِ المجوسُ للحوادثِ خالقين.

القولُ الثالثُ، وهو الوسطُ: أن أفعالَ العبادِ أفعالُهُم هم. باختيارِهِم وإرادَتِهِم، لكنَّها مخلوقةٌ لله من حيثُ أن فعلَ العبدِ صادرٌ عن إرادةٍ جازمةٍ، وقدرةٍ تامةٍ، والذي خلقَ هذه الإرادةَ وهذه القدرةَ هو الله، وخالقُ السببِ التامِ خالقٌ للمسبَّبِ؛ لأنَّ المُسَبَّبَ ناشئٌ عن السببِ، فباعتبارِ الأصلِ يكونُ المُسَبَّبُ مخلوقًا للمُسَبَّبِ الذي خلقَ السببَ.

وهذا القولُ هو الصحيحُ، والدليلُ على هذا أن الإنسانَ إذا أُجْبِرَ على الفعلِ لم يَتَرَتَّبْ عليه أثرُهُ؛ لأنه ليس باختيارِهِ، وأن الإنسانَ إذا فعلَ الشيءَ وهو ناتمٌ لم يَتَرَتَّبْ عليه أثرُهُ، إلا ما كان من الإتلافاتِ التي للخلقِ، وأن الإنسانَ لو نسيَ فَعَمِلَ عملاً لم يَتَرَتَّبْ عليه أثرُهُ؛ لأنه بِغَيْرِ قصده.

وهذا القولُ تدلُّ عليه القواعدُ الشرعيةُ والواقعُ أيضًا؛ لأننا لو قلنا: إن الإنسانَ مستقلٌّ بعملِهِ، وَيَفْعَلُ ما يشاءُ، ولا علاقةَ لله بفعلِهِ، صار في مُلْكِ الله ما لا يَشَاوُهُ وهذا ممتنعٌ.

إذا فاعلمنا تُنسَبُ إلى الله تعالى خلقًا ومشيئةً، وتُنسَبُ إلينا فعلًا وكسبًا، فنحن الساجدون الراكعون الصائمون المتصدقون الحاجون المعتمرون، ولا يُنسَبُ هذا لله ﷻ، لكن خالقُ هذه الأفعالِ هو الله ﷻ، ضرورة أنها صادرةٌ مِنَّا وهي من صفاتِنَا، ونحن وصفاتنا مخلوقون لله ﷻ.

ثم قال البخاريُّ: ﴿إِنَّا كُلُّ شَيْءٍ خَلَقْتَهُ بِقَدَرٍ﴾. قوله: ﴿كُلُّ شَيْءٍ﴾. هذه مفعولٌ لفعلٍ محذوفٍ، ويُسمَّيه النحويون: الاشتغال؛ لأن العاملَ اشتغل بضميرِهِ - بضميرِ المتقدم - فقوله: ﴿إِنَّا كُلُّ شَيْءٍ خَلَقْتَهُ﴾ تقديرُهُ: إنا خلقنا كُلَّ شيءٍ.

وهل هذا الخلقُ يَشْمَلُ فعلَ العبدِ؟

الجوابُ: نعم، وهذا كقوله تعالى: ﴿وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَرَهُ بَقَدَرٍ﴾ [الأنعام: ٦]. وهنا يَقُولُ: ﴿إِنَّا كُلُّ شَيْءٍ خَلَقْتَهُ بِقَدَرٍ﴾. فالآيتان متساويتان دلالَةً، وإن اختلفتا تعبيرًا.

وقوله: ﴿وَيُقَالُ للمصورين: أحيوا ما خَلَقْتُمْ﴾. أي: يومَ القيامةِ يقال لهم: أحيوا ما خَلَقْتُمْ. فأضاف الخلقَ إليهم، فصاروا هم الفاعلون.

وهنا يُشْكَلُ على بعض الناس كيف سَمَّى فعلهم خلقاً؟  
والجواب: لأنهم يُصَاهِئُونَ بخلقِ الله، وَيُرِيدُونَ أَنْ يَكُونُوا كَالْخَالِقِ عَزَّ وَجَلَّ فِي الْإِبْدَاعِ وَالتَّصْوِيرِ.  
فَإِذَا قَالَ قَائِلٌ: أَلَسْتُمْ تَقُولُونَ: إِنَّ اللَّهَ مُنْفَرِدٌ بِالْخَلْقِ. فكيف قيل لهؤلاء: أحيوا ما خلقتُم؟  
فالجواب: أَنَّ الْخَلْقَ الَّذِي انْفَرَدَ اللَّهُ بِهِ غَيْرُ الْخَلْقِ الَّذِي خَلَقَهُ هَؤُلَاءِ، فَخَلَقَ اللَّهُ الَّذِي انْفَرَدَ بِهِ إِبْجَادُ  
مِنْ عَدَمٍ، أَمَّا هَؤُلَاءِ فَإِنَّهُمْ لَمْ يُوجِدُوا مِنْ عَدَمٍ، بَلْ غَايَةُ مَا صَنَعُوا هُوَ التَّغْيِيرُ وَالتَّحْوِيلُ.  
فَمَثَلًا: الْبَابُ يُقَالُ: خَلَقَهُ النَّجَارُ، فَهَلْ هُوَ الَّذِي أَوْجَدَ مَادَّتَهُ، الْخَشَبَ وَالْمَسَامِيرَ وَغَيْرَهَا؟  
الْجَوَابُ: لَا. لَكِنَّ حَوَّلَ هَذِهِ الْأَخْشَابَ وَالْمَسَامِيرَ إِلَى بَابٍ، فَكَذَلِكَ الْمَصُورُ كَانَ عِنْدَهُ مَادَّةٌ فَهَلْ خَلَقَ هُوَ  
هَذِهِ الْمَادَّةَ؟ الْجَوَابُ: لَا. بَلِ الَّذِي خَلَقَ ذَلِكَ هُوَ اللَّهُ، وَالْمَصُورُ شَكَّلَ هَذِهِ الصُّورَةَ فَقَطْ.  
ثُمَّ قَالَ: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُغْشَى الْعَرْشَ  
الْجَبَابُطُ، حَيْثَا وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾. هَذِهِ  
الْآيَةُ سَبَقَ الْكَلَامُ عَلَيْهَا، وَبَيَّنَّا أَنَّ الْأَيَّامَ السَّتَّةَ أَوَّلُهَا الْأَحَدُ وَآخِرُهَا الْجُمُعَةُ.  
وَنُورِدُ الْآنَ إِشْكَالًا وَهُوَ: أَنَّهُ كَيْفَ قَدَرَ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ أَوَّلُهَا الْأَحَدُ  
وَآخِرُهَا الْجُمُعَةُ، مَعَ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ هُنَاكَ شَمْسٌ يُقَدَّرُ بِهَا الْيَوْمُ؟  
وَالْجَوَابُ: أَنَّهُ يُقَدَّرُ بِحَرَكَةِ الشَّمْسِ عَلَى مَدَى سِتَّةِ أَيَّامٍ، وَإِنْ لَمْ تَوْجِدِ الشَّمْسُ.  
ثُمَّ قَالَ: قَالَ ابْنُ عَيْنَةَ -يَعْنِي: سَفِيَانُ- بَيْنَ اللَّهِ الْخَلْقَ مِنَ الْأَمْرِ. بَيْنَهُ؛ أَي: مِيزَهُ، فَقَالَ: ﴿أَلَا لَهُ  
الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ﴾؛ ذَلِكَ لِأَنَّهُ عَطَفَ الْأَمْرَ عَلَى الْخَلْقِ، وَالْأَصْلُ فِي الْعَطْفِ الْمَغَايِرَةُ، إِذَا فَلَا مَرُ شَيْءٌ  
وَالْخَلْقُ شَيْءٌ آخَرُ، فَلَا مَرُ أَنْ يَقُولَ: كُنْ. وَالْخَلْقُ هُوَ التَّكْوِينُ وَالْإِبْجَادُ.  
ثُمَّ قَالَ: وَسَمَّى النَّبِيُّ ﷺ الْإِيمَانَ عَمَلًا. وَسَبَقَ أَنْ قُلْنَا: إِنَّ الْإِيمَانَ عَمَلُ الْإِنْسَانِ وَأَنْ «آمَنَ»؛ أَي:  
كَوَّنَ الْإِيمَانَ فِي قَلْبِهِ، وَ«كَفَرَ»؛ أَي: كَوَّنَ الْكُفْرَ فِي قَلْبِهِ، فَهُوَ عَمَلٌ.  
ثُمَّ قَالَ: وَقَالَ أَبُو ذَرٍّ وَأَبُو هُرَيْرَةَ: سُئِلَ النَّبِيُّ ﷺ: أَيُّ الْأَعْمَالِ أَفْضَلُ؟ قَالَ: «إِيمَانُ بِاللَّهِ، وَجِهَادُ  
فِي سَبِيلِهِ». فَجَعَلَ الْإِيمَانَ عَمَلًا.  
ثُمَّ قَالَ: وَقَالَ تَعَالَى: ﴿جَزَاءُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾. أَي: جَزَاءُ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَهُ، سَوَاءٌ الْخَيْرُ أَوِ الشَّرُّ.  
ثُمَّ قَالَ: وَقَالَ وَفَدُ عَبْدِ الْقَيْسِ لِلنَّبِيِّ ﷺ: مُرْنَا بِجَمَلٍ مِنَ الْأَمْرِ، إِنْ عَمِلْنَا بِهَا دَخَلْنَا الْجَنَّةَ.  
فَأَمَرَهُم بِالْإِيمَانِ وَالشَّهَادَةِ، وَإِقَامِ الصَّلَاةِ، وَإِتْيَاءِ الزَّكَاةِ. فَجَعَلَ ذَلِكَ كُلَّهُ عَمَلًا. أَي: عَمَلًا لِلْإِنْسَانِ،  
فِيُضَافُ إِلَيْهِ عَلَى أَنَّهُ هُوَ الْعَامِلُ الْمُبَاشِّرُ، أَمَّا الْخَالِقُ فَهُوَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ.



ثُمَّ قَالَ الْحَارِثِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ:

٧٥٥٥- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ، حَدَّثَنَا أَيُّوبُ، عَنْ أَبِي قَلَابَةَ، وَالْقَاسِمِ التَّمِيمِيِّ،  
عَنْ زَهْلَمٍ قَالَ: كَانَ بَيْنَ هَذَا الْحَيِّ مِنْ جُزْمٍ وَبَيْنَ الْأَشْعَرِيِّينَ وَدُوِّ إِخَاءٍ، فَكُنَّا عِنْدَ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ فَقَرَّبَ إِلَيْنَا

الطَّعَامُ فِيهِ لَحْمٌ دَجَاجٌ وَعِنْدَهُ رَجُلٌ مِنْ بَنِي تَيْمِ اللَّهِ كَانَهُ مِنَ الْمَوَالِي، فَدَعَاهُ إِلَيْهِ فَقَالَ: إِنِّي رَأَيْتُهُ يَأْكُلُ شَيْئًا فَقَدِرْتُهُ، فَحَلَفْتُ لَا أَكُلُهُ. فَقَالَ: هَلُمَّ فَلَا حَدَثُكَ عَنْ ذَلِكَ، إِنِّي أَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ فِي نَفَرٍ مِنَ الْأَشْعَرِيِّينَ نَسْتَحْمِلُهُ، قَالَ: «وَاللَّهِ لَا أَحْمِلُكُمْ، وَمَا عِنْدِي مَا أَحْمِلُكُمْ». فَأَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ بَنَهَبَ إِبِلَ فَسَأَلَ عَنَّا فَقَالَ: «أَيُّنَ النَّفَرِ الْأَشْعَرِيُّونَ؟». فَأَمَرَ لَنَا بِخَمْسِ ذَوْدِ غَرِّ الذَّرَى، ثُمَّ انْطَلَقْنَا قُلْنَا: مَا صَنَعْنَا؟ حَلَفَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَحْمِلُنَا، وَمَا عِنْدَهُ مَا يَحْمِلُنَا، ثُمَّ حَمَلْنَا، تَغَفَّلْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَيْمَتَهُ؟ وَاللَّهِ لَا نُفْلِحُ أَبَدًا، فَرَجَعْنَا إِلَيْهِ، فَقُلْنَا لَهُ، فَقَالَ: «لَسْتُ أَنَا أَحْمِلُكُمْ، وَلَكِنَّ اللَّهَ حَمَلَكُمْ، وَإِنِّي وَاللَّهِ لَا أَحْلِفُ عَلَى بَيْمِينَ فَأَرَى غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا إِلَّا أَتَيْتُ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ مِنْهُ وَتَحَلَّلْتُهَا»<sup>(١)</sup>.

❦ قوله: «كَانَ بَيْنَ هَذَا الْحَيِّ مِنْ جُرْمٍ وَبَيْنَ الْأَشْعَرِيِّينَ وَدَّ وَإِخَاءَ، فَكُنَّا عِنْدَ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ فَقَرَّبَ إِلَيْهِ الطَّعَامُ فِيهِ لَحْمٌ دَجَاجٌ، وَعِنْدَهُ رَجُلٌ مِنْ بَنِي تَيْمِ اللَّهِ كَانَهُ رَجُلٌ مِنَ الْمَوَالِي؛ يَغْنِي: بَيْمَتُهُ وَشَكْلُهُ، فَدَعَاهُ إِلَيْهِ؛ أَي: لِيَأْكُلَ. فَقَالَ: إِنِّي رَأَيْتُهُ يَأْكُلُ شَيْئًا فَقَدِرْتُهُ»؛ يَغْنِي: الدَّجَاجُ، وَالدَّجَاجُ كَمَا هُوَ مَعْرُوفٌ يَأْكُلُ مَا هَبَّ وَدَبَّ، فَكُلُّ مَا عَلَى الْأَرْضِ تَأْكُلُهُ مِنْ طَيِّبٍ كَانَ أَوْ خَبِيثٍ، وَكَانَهُ رَأَاهَا تَأْكُلُ شَيْئًا خَبِيثًا فَقَدِرَهَا وَكَرِهَهَا.

وهنا نَسْأَلُ: لَوْ أَكَلْتَ الدَّجَاجَةَ شَيْئًا خَبِيثًا نَجَسًا، فَهَلْ تَكُونُ حَرَامًا؟  
نقول: فِي هَذَا تَفْصِيلٌ، فَإِنْ كَانَ أَكْثَرُ عِلْفِهَا وَلَمْ تَطْهَرْ مِنْهُ فَإِنَّهَا تَكُونُ حَرَامًا، وَإِنْ كَانَ نَصْفَ عِلْفِهَا، أَوْ أَقَلَّ فِيهِ حَلَالٌ.

فمثلاً: إِذَا كُنَّا نُعْطِيهَا جَرَامًا مِنَ الدَّمِ النَّجَسِ، وَجَرَامِينَ مِنَ الْخَبِزِ وَنَحْوِهِ، فَإِنَّهَا تَكُونُ حَلَالًا؛ لِأَنَّ أَكْثَرَ عِلْفِهَا مِنَ الطَّاهِرِ، وَالْعَكْسُ بِالْعَكْسِ فَتَكُونُ حَرَامًا، إِلَى أَنْ تَطْهَرَ، وَيَكُونُ تَطْهِيرُهَا بِأَنْ تَحْسِبَهَا عَنْ هَذَا الْخَبِيثِ وَتُطْعَمَ الطَّاهِرَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ، وَبِهَذَا تَعُودُ طَيِّبَةً.  
وَقَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ: إِنَّ الْجَلَالََةَ هِيَ الَّتِي أَكْثَرُ عِلْفِهَا النِّجَاسَةُ حَلَالٌ، بِنَاءً عَلَى أَنَّ اسْتِحَالَةَ النِّجَاسَةِ تَطْهَرُهَا. وَعَلَى هَذَا فَتَكُونُ حَلَالًا.

لكن الرواية الأولى أصحُّ. وهاتان روايتان عن الإمام أحمد:

الأولى: أَنَّ الْجَلَالََةَ حَلَالٌ مُطْلَقًا.

والثانية: أَنَّهَا حَرَامٌ إِذَا كَانَ أَكْثَرُ عِلْفِهَا النِّجَاسَةَ<sup>(٢)</sup>.

ثم ذَكَرَ الرَّاوِي قِصَّةَ حَمْلِ النَّبِيِّ ﷺ الْأَشْعَرِيِّينَ بَعْدَ أَنْ أَتَوْهُ وَقَالُوا: احْمِلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ. فَقَالَ: «مَا عِنْدِي مَا أَحْمِلُكُمْ»، وَقَدْ قَالَ اللَّهُ فِيهِمْ: «وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لَا أَحِمْدُ مَا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ تَوَلَّوْا وَأَعْيَتُهُمْ فَبِئْسَ مِنَ الدَّمِيعِ حَزَنًا أَلْيَحْذَرُونَ<sup>(٣)</sup>؟» [البقرة: ١٢٩]. وَلَكِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَسِّرْ لَهُمْ مَا يَحْمِلُهُمْ عَلَيْهِ، فَقَدْ أَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ بَنَهَبَ إِبِلَ -أَي: بِغَنِيمَةٍ إِبِلَ- فَقَالَ: «أَيُّنَ النَّفَرِ الْأَشْعَرِيِّونَ». فَأَمَرَ لَهُمْ بِخَمْسِ ذَوْدِ غَرِّ الذَّرَى،

(١) رواه مسلم (١٦٤٩) (٩).

(٢) انظر: «المغني» لابن قدامة (١٣/ ٣٢٨-٣٢٩).

وَالَّذِي: الْأَسْنَمَةُ، والغر: البيض، أي: أَنْ أَسْنَمَتَهَا بِيضًا.

ثم تساءلوا فيما بينهم وخافوا أَنْ يَكُونُوا أَكْرَهُوا النَّبِيَّ ﷺ عَلَى ذَلِكَ.  
وقالوا: «تَغْفُلْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِمِينَةٍ؛ لِأَنَّهُ كَانَ قَدْ حَلَفَ وَقَالَ: «وَاللَّهِ لَا أَهْلُكُمْ». فَنَدِمُوا عَلَى ذَلِكَ، ثُمَّ رَجَعُوا إِلَيْهِ فَقَالُوا لَهُ هَذَا فَقَالَ: «لَسْتُ أَنَا أَهْلُكُمْ، وَلَكِنَّ اللَّهَ أَهْلُكُمْ». فَأَضَافَ حَمَلَهُمْ إِلَى اللَّهِ.  
وهذا الحديث استدللَّ به الجبرية عَلَى مذهبِهِمْ، وقالوا: إِنْ فَعَلَ الْعَبْدُ فَعَلَ اللَّهُ.  
كما استدلُّوا لِذَلِكَ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى﴾ [الأنعام: ١٧]. قالوا: فهذا صريحٌ فِي أَنَّ اللَّهَ أَضَافَ فَعَلَ الْإِنْسَانَ إِلَيْهِ ﷻ، وَهَذَا قَالَ: «وَلَكِنَّ اللَّهَ أَهْلُكُمْ».

وَالْجَوَابُ عَلَى هَذَا أَنْ نَقُولَ: إِنْ مَعْنَى قَوْلِهِ: «وَلَكِنَّ اللَّهَ أَهْلُكُمْ». أَي: وَلَكِنَّ اللَّهَ يَسِّرُ لَكُمْ مَا لَا أَقْدِرُ عَلَيْهِ حَتَّى حَمَلَكُمْ، فَإِنَّ هَذِهِ الْإِبْلَ مَا كَانَ الرَّسُولُ ﷺ يَخْطُرُ بِبَالِهِ أَنَّهَا سَتَأْتِي، وَلَكِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَسِّرُهَا، فَكَانَتْ إِضَافَةُ الْحَمَلِ إِلَى اللَّهِ مِنْ أَجْلِ أَنَّهُ هُوَ الَّذِي يَسِّرُ لَهُمْ ذَلِكَ فَحَمَلَهُمُ النَّبِيُّ ﷺ عَلَيْهِ.  
ثُمَّ أَقْسَمَ ﷺ فَقَالَ: «وَاللَّهِ لَا أَهْلِفُ عَلَى يَمِينٍ فَأَرَى غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا إِلَّا أَتَيْتُ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ مِنْهُ وَتَحَلَّلْتُهَا». وَهَكَذَا يَنْبَغِي لِلْإِنْسَانِ إِذَا حَلَفَ عَلَى شَيْءٍ وَرَأَى غَيْرَهُ خَيْرًا مِنْهُ أَنْ يَأْتِيَ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ وَأَنْ يَتَحَلَّلَ بِمِينَةٍ؛ أَي: يُكْفِّرَ عَنْهُ.  
مثال ذلك:

قَالَ رَجُلٌ: وَاللَّهِ لَا أَسْلَمُ عَلَى فُلَانٍ -وَتَرَكُ السَّلَامَ عَلَى الْمُسْلِمِ حَرَامٌ وَالسَّلَامُ عَلَيْهِ خَيْرٌ وَوَاجِبٌ لِأَنَّهُ سَنَةٌ- فَهَذَا نَقُولُ: كَفَّرَ عَنْ يَمِينِكَ وَسَلَّم.  
كَذَلِكَ: حَلَفَ شَخْصٌ لَا يُجِيبُ دَعْوَةَ فُلَانٍ. نَقُولُ: كَفَّرَ عَنْ يَمِينِكَ وَأَجَبَ دَعْوَتَهُ؛ لِأَنَّ هَذَا أَفْضَلُ.  
وَمَنْ ثَمَّ قَالَ الْعُلَمَاءُ: إِنْ الْحِنْثُ فِي الْيَمِينِ تَجْرِي فِيهِ الْأَحْكَامُ الْخَمْسَةُ -وهي: الْوَاجِبُ، وَالْحَرَامُ، وَالْمَنْدُوبُ، وَالْمَكْرُوهُ، وَالْمُبَاحُ- فَيَكُونُ الْحِنْثُ وَاجِبًا، إِذَا حَلَفَ عَلَى تَرْكِ وَاجِبٍ، أَوْ عَلَى فَعْلِ مُحَرَّمٍ، -وَالْحِنْثُ هُوَ مُخَالَفَةُ مَا حَلَفَ عَلَيْهِ- فَإِذَا قَالَ: وَاللَّهِ لَا أَصَلِّيَ مَعَ الْجَمَاعَةِ. قُلْنَا: يَجِبُ عَلَيْكَ أَنْ تُصَلِّيَ، وَأَنْ تُكْفِّرَ، وَإِذَا قَالَ: وَاللَّهِ لَا أَتْرُكُ شَرْبَ الدِّخَانِ. قُلْنَا: يَجِبُ أَنْ تَتْرُكَ هَذَا الدِّخَانَ، وَتُكْفِّرَ.  
وَيَكُونُ الْحِنْثُ حَرَامًا إِذَا كَانَ عَلَى فَعْلِ وَاجِبٍ، أَوْ عَلَى تَرْكِ مُحَرَّمٍ.  
مثاله:

قَالَ: وَاللَّهِ لَا أَصَلِّيَنَّ الْيَوْمَ مَعَ الْجَمَاعَةِ. نَقُولُ: الْحِنْثُ هُنَا حَرَامٌ؛ لِأَنَّهُ لَا يَجُوزُ أَنْ تَدَعَ صَلَاةَ الْجَمَاعَةِ، حَتَّى. وَإِنْ قَالَ: أَدْعُهَا وَأَكْفُرْ.

وَكَذَلِكَ: لَوْ قَالَ: وَاللَّهِ لَا أَشْرَبَ الدِّخَانَ. نَقُولُ: الْحِنْثُ هُنَا حَرَامٌ.  
وَيَكُونُ الْحِنْثُ مُسْتَحَبًّا إِذَا قَالَ: وَاللَّهِ لَا أَصَلِّيَ رَاتِبَةَ الْعِشَاءِ. نَقُولُ: الْأَفْضَلُ أَنْ يَحْنُثَ، فَيُصَلِّيَ وَيُكْفِرَ.  
وَإِذَا قَالَ: وَاللَّهِ لَا أَصَلِّيَنَّ رَاتِبَةَ الْعِشَاءِ. فَالْحِنْثُ خِلَافُ الْأُولَى.

وإذا قَالَ: وَاللَّهِ لَا أَكُلَنَّ الْبَصَلَ. نقولُ: أَكُلَ الْبَصَلَ إِذَا كَانَ يَسْتَلْزِمُ تَرْكَ الْجَمَاعَةِ فَقَدْ قَالَ الْعُلَمَاءُ: إِنَّهُ مَكْرُوهٌ.  
فَالْقَاعِدَةُ عِنْدَنَا: أَنَّ الْحِنْتَ يَكُونُ وَاجِبًا إِذَا كَانَ الْحَلْفُ عَلَى تَرْكِ وَاجِبٍ أَوْ فَعَلٍ مُحَرَّمٍ.  
وَيَكُونُ حَرَامًا إِذَا كَانَ الْحَلْفُ عَلَى فَعَلٍ وَاجِبٍ أَوْ تَرْكِ مُحَرَّمٍ.  
وَإِذَا كَانَ عَلَى فَعَلٍ مُسْتَحَبٍّ، وَكَانَ تَرْكُهُ مِمَّا يَكْرَهُ كَانَ الْحِنْتُ فِيهِ مَكْرُوهًا؛ لِأَنَّهُ لَا يَلْزِمُ مَنْ تَرَكَ الْمُسْتَحَبَّ الْوُقُوعُ فِي الْكَرَاهَةِ، وَالْأَلْقَلْنَا: إِنَّ كُلَّ إِنْسَانٍ لَا يَأْتِي بِمَسْنُونَاتِ الصَّلَاةِ، تَكُونُ صَلَاتُهُ مَكْرُوهَةً.  
وَأَمَّا الْمُبَاحُ فَقَدْ يُقَالُ: لِأَنَّهُ لَا يَتَصَوَّرُ أَنْ يَكُونَ الْحِنْتُ مَبَاحًا وَلَوْ كَانَ الْحَلْفُ عَلَى مَبَاحٍ؛ وَذَلِكَ لِأَنَّ حِفْظَ الْيَمِينِ أَوْلَى مِنَ الْحِنْتِ.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٥٥٦- حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ، حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ، حَدَّثَنَا قُرَّةُ بْنُ خَالِدٍ، حَدَّثَنَا أَبُو جَمْرَةَ الضُّبَيْعِيُّ قُلْتُ لِابْنِ عَبَّاسٍ: فَقَالَ: قَدِمَ وَفَدَ عَبْدُ الْقَيْسِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالُوا: إِنَّ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ الْمُشْرِكِينَ مِنْ مُضَرَ، وَإِنَّا لَا نَصِلُ إِلَيْكَ إِلَّا فِي أَشْهُرٍ حُرْمٍ، فَمُرْنَا بِجُمْلٍ مِنَ الْأَمْرِ إِنْ عَمِلْنَا بِهِ دَخَلْنَا الْجَنَّةَ، وَنَدْعُو إِلَيْهَا مَنْ وَرَاءَنَا. قَالَ: «أَمُرْكُمْ بِأَرْبَعٍ وَأَنْهَاكُمْ عَنْ أَرْبَعٍ: أَمُرْكُمْ بِالْإِيمَانِ بِاللَّهِ، وَهَلْ تَذَرُونَ مَا الْإِيمَانُ بِاللَّهِ؟ شَهَادَةُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَإِقَامُ الصَّلَاةِ، وَإِيتَاءُ الزَّكَاةِ، وَتُعْطُوا مِنَ الْمَغْنَمِ الْخُمْسَ. وَأَنْهَاكُمْ عَنْ أَرْبَعٍ: لَا تَشْرَبُوا فِي الدُّبَاءِ، وَالنَّقِيرِ، وَالظُّرُوفِ الْمُرْفَتَةِ، وَالْحَتْمَةِ»<sup>(١)</sup>.  
فِي هَذَا الْحَدِيثِ: فَسَّرَ النَّبِيُّ ﷺ الْإِيمَانَ بِالْإِسْلَامِ، فَدَلَّ ذَلِكَ عَلَى أَنَّ الْعَمَلَ يُسَمَّى إِيمَانًا؛ لِأَنَّ شَهَادَةَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَإِقَامُ الصَّلَاةِ، وَإِيتَاءُ الزَّكَاةِ، وَإِعْطَاءُ الْخُمْسِ مِنَ الْمَغْنَمِ. كُلُّ هَذِهِ أَعْمَالٌ.  
وَلَمْ يَذْكُرْ ﷺ هُنَا شَهَادَةَ أَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ. وَذَلِكَ لِأَنَّهُمْ جَاءُوا مُقَرَّرِينَ بِذَلِكَ.  
ثُمَّ قَالَ: «وَأَنْهَاكُمْ عَنْ أَرْبَعٍ». وَفَسَّرَ هَذَا النَّهْيَ بِقَوْلِهِ: «لَا تَشْرَبُوا فِي الدُّبَاءِ، وَالنَّقِيرِ، وَالظُّرُوفِ الْمُرْفَتَةِ، وَالْحَتْمَةِ». وَهَذِهِ أَوَانِي يُجْعَلُ فِيهَا النَّبِيذُ، وَهِيَ لِحَارِثَتَا تَطْبُخُ النَّبِيذَ، وَرَبِهَا يَصِلُ إِلَى حَدِّ مَسْكِرٍ وَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ، فَنَهَاكَ عَنْ ذَلِكَ، ثُمَّ بَعْدَ هَذَا نُسِخَ هَذَا النَّهْيُ وَقَالَ: «كَنتُ نَهَيْتُكُمْ عَنِ الْإِتْبَازِ فِي كَذَا وَكَذَا وَكَذَا. فَاتَّبِعُوا بِمَا شِئْتُمْ غَيْرَ لَا تَشْرَبُوا مَسْكِرًا»<sup>(٢)</sup>.

وَالدُّبَاءُ هِيَ: الْقَرْعُ، وَلَا سِيَّمَا قَرْعُ النَّجْدِ، فَإِنَّهُ مِثْلُ الْأَوْعِيَةِ تَامًا، حَيْثُ يُنْقَوْنَ حَتَّى يَنْبَسَ فِي غُصْنِهِ، فَإِذَا يَبَسَ فَإِنَّ الْمَخَّ الَّذِي فِي دَاخِلِهِ يَبَسُ وَيَكُونُ مِثْلَ الْوَرَقِ، ثُمَّ يَقْصُونَ أَعْلَاهُ وَيَجْعَلُونَهُ وَعَاءً، وَهُوَ فِي الشَّكْلِ لَهُ حُلُقُومٌ؛ يَعْنِي: أَعْلَاهُ ضَيْقٌ وَأَسْفَلُهُ مَتَسِعٌ.  
وَأَمَّا النَّقِيرُ: فَهُوَ حَجَرٌ أَوْ خَشَبٌ، أَوْ مَا أَشْبَهَ ذَلِكَ، يُنْقَرُ ثُمَّ يُوَضَّعُ فِيهِ النَّبِيذُ، وَهُوَ حَارٌّ.

(١) رواه مسلم (١٧، ١٨).

(٢) رواه مسلم (٩٧٧) (١٠٦).



وأما الظروف المرفقة: فهي المطلية بالزُّفِّ، والزُّفُّ أيضاً حارٌّ.  
والحتمية: هي الجرة الخضراء.

وعلى هذا فنقول: أن هذا النهي قد نُسخ وأذن النبي بالانتباذ بكل شيء إلا أن نشرب مسكراً.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٥٥٧- حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، عَنْ نَافِعٍ، عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِنَّ أَصْحَابَ هَذِهِ الصُّورِ يُعَذَّبُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَيُقَالُ لَهُمْ: أَحْيُوا مَا خَلَقْتُمْ»<sup>(١)</sup>.

٧٥٥٨- حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ، حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ أَيُّوبَ، عَنْ نَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «إِنَّ أَصْحَابَ هَذِهِ الصُّورِ يُعَذَّبُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَيُقَالُ لَهُمْ: أَحْيُوا مَا خَلَقْتُمْ»<sup>(٢)</sup>.

٧٥٥٩- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ، حَدَّثَنَا ابْنُ فَضِيلٍ، عَنْ عُمَارَةَ، عَنْ أَبِي زُرْعَةَ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: «قَالَ اللَّهُ ﷻ: وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذَهَبَ يَخْلُقُ كَخَلْقِي فَلْيَخْلُقُوا ذَرَّةً أَوْ لِيَخْلُقُوا حَبَّةً أَوْ شَعِيرَةً»<sup>(٣)</sup>.

كل هذه الأحاديث قد سبق الكلام عليها، والشاهد فيها إضافة الخلق إلى هؤلاء المصورين.

فإن قيل: هل التصوير بالفيديو يدخل في هذا الوعيد؟

فالجواب: لا، لا يدخل في هذا؛ لأن المصور في الفيديو ما ذهب يَخْلُقُ كَخَلْقِ اللَّهِ، وإنما نقل هذه الصورة، أو أثبت هذه الصورة في نفس الشريط.

فإن قال قائل: هذه الصورة المصورة بالفيديو تكون أعظم وأدق.

نقول: نعم، هي أعظم وأدق لا شك، لكنها ليست مثلها.

ثم إننا نقول: هذا الذي يصور بالفيديو أو نحوه هل الناس يقولون: ما أحسن تصويره وما أبدعه؟

الجواب: لا، لكن لو صور بيده لقالوا: هذا الرجل جيد إنه يخلق كخلق الله. فالفرق ظاهر.

فالذي يصنعه الإنسان بيده من صور هو المحرم، سواء كان ذلك بالكمبيوتر، أو على ورقة، أو

بأي شيء؛ لأنه ذَهَبَ يَخْلُقُ كَخَلْقِ اللَّهِ ﷻ.

\*\*\*

(١) رواه مسلم (٢١٠٧) (٩٦).

(٢) رواه مسلم (٢١٠٨) (٩٧).

(٣) رواه مسلم (٢١١١) (١٠١).

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٥٧- باب قِرَاءَةِ الْفَاجِرِ، وَالْمُنَافِقِ، وَأَصْوَاتُهُمْ وَتِلَاوَتُهُمْ لَا تُجَاوِزُ حَنَاجِرَهُمْ.

٧٥٦- حَدَّثَنَا هُدْبَةُ بْنُ خَالِدٍ، حَدَّثَنَا هَمَّامٌ، حَدَّثَنَا قَتَادَةُ، حَدَّثَنَا أَنَسٌ، عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عَنْ

النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «مَثَلُ الْمُؤْمِنِ الَّذِي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ كَالْأُتْرُجَةِ طَعْمُهَا طَيِّبٌ وَرِيحُهَا طَيِّبٌ، وَمَثَلُ الَّذِي لَا يَقْرَأُ كَالْتَمْرَةِ طَعْمُهَا طَيِّبٌ وَلَا رِيحَ لَهَا، وَمَثَلُ الْفَاجِرِ الَّذِي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ كَمَثَلِ الزَّيْحَانَةِ رِيحُهَا طَيِّبٌ وَطَعْمُهَا مُرٌّ، وَمَثَلُ الْفَاجِرِ الَّذِي لَا يَقْرَأُ الْقُرْآنَ كَمَثَلِ الْحَنْظَلَةِ طَعْمُهَا مُرٌّ وَلَا رِيحَ لَهَا»<sup>(١)</sup>.

في هذا الحديث تشبيه عجيب:

فالناس أقسام: مؤمنٌ يَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَيَعْمَلُ بِهِ، فهذا كالأُتْرُجَةِ طعمُها طيبٌ وريحُها طيبٌ، والأُتْرُجَةُ مثلُ البرتقالةِ لكنها أكبرُ، وتختلفُ نوعاً ما عن البرتقالةِ.

ومثلُ المنافقِ الذي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ كمثلِ الريحانةِ لها رِيحٌ طيبةٌ لكن طعمُها مُرٌّ.

ومثلُ المؤمنِ الذي لَا يَقْرَأُ الْقُرْآنَ كالتمرة طعمُها حلوٌ ولكن ليس لها رائحةٌ، والمراد: ليس

لها رائحةٌ زكيةٌ، وإلا فإن لها رائحةً ولكنها ليست زكيةً كرائحةِ الطيبِ.

ومثلُ الفاجرِ الذي لَا يَقْرَأُ الْقُرْآنَ كمثلِ الحنظلةِ -وهي تُسَمَّى عندنا الشَّري- وهي مثلُ التفاحِ الصغيرةِ،

لكن طعمُها مُرٌّ جداً جداً، وليس لها رِيحٌ، يعني: ليس لها رِيحٌ زكيةٌ يَجْذِبُ النَّفْسَ.

وهذه الحنظلة يُقَالُ: إن الإنسان إذا وطى عليها وهي مستويةٌ فإنها تُسَهِّلُ ما في بطنه، يعني: أنه

بدلٌ من أن يَشْرَبَ المُسَهِّلَ فما عليه إلا أن يَطَأَ عليها وهي مستويةٌ، فإذا به يُخْرِجُ كُلَّ ما في بطنه. وهذا

الأمرُ كان يَفْعَلُهُ بعضُ الناسِ فيما سبق، لكن مع ذلك تَأْكُلُهَا المَواشي ولا تَتَأَثَّرُ بها، وهذا من عجائبِ

مخلوقاتِ اللَّهِ ﷻ.

والشاهد من هذا الحديث: أن الرسولَ ﷺ أَضَافَ الْقِرَاءَةَ إِلَى الْقَارِئِ فَجَعَلَهَا مِنْ فِعْلِهِ، وَبَيَّنَ أَنَّ

الْقُرْآنَ يَقْرَأُهُ الْمُؤْمِنُ وَغَيْرُ الْمُؤْمِنِ؛ لِقَوْلِهِ ﷺ: «وَمَثَلُ الْفَاجِرِ الَّذِي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ». وهذا يُوجَدُ فَهْنًا

مَنَافِقُونَ يَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ، وَلَكِنْ لَا يَعْمَلُونَ بِهِ.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٥٦١- حَدَّثَنَا عَلِيُّ، حَدَّثَنَا هِشَامٌ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ ح. وَحَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ،

حَدَّثَنَا عَنَسَةُ، حَدَّثَنَا يُونُسٌ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، أَخْبَرَنِي يَحْيَى بْنُ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ، أَنَّهُ سَمِعَ عُرْوَةَ بْنَ

الزُّبَيْرِ: قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: سَأَلَ أَنَسُ النَّبِيِّ ﷺ عَنِ الْكُهَّانِ، فَقَالَ: «إِنَّهُمْ لَيَسُوءُوا بِشَيْءٍ». فَقَالُوا: يَا

رَسُولَ اللَّهِ فَإِنَّهُمْ يُحَدِّثُونَ بِالشَّيْءِ يَكُونُ حَقًّا. قَالَ: فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «تِلْكَ الْكَلِمَةُ مِنَ الْحَقِّ يَخْطِفُهَا

الْجَنِّي فَيَقْرَأُهَا فِي أُذُنِ وَلِيِّهِ كَقَرْقَرَةِ الدَّجَاجَةِ، فَيَعْلِطُونَ فِيهِ أَكْثَرَ مِنْ مِائَةِ كَذِبَةٍ<sup>(١)</sup>.

قَوْلُهُ: «سَأَلَ أَنَسُ النَّبِيُّ ﷺ عَنِ الْكُهَّانِ». الْكُهَّانُ هُمُ الَّذِينَ يُخْبِرُونَ عَنِ الْمَغِيْبَاتِ فِي الْمُسْتَقْبَلِ، فَيَقُولُونَ: سَيَكُونُ كَذَا فِي يَوْمٍ كَذَا، أَوْ فِي شَهْرٍ كَذَا، أَوْ فِي سَنَةٍ كَذَا. وَهَذَا مِنْ عِلْمِ الْغَيْبِ الَّذِي لَا يَطَّلِعُ عَلَيْهِ إِلَّا اللَّهُ، وَلِهَذَا جَاءَ فِي الْحَدِيثِ: «مَنْ أَتَى كَاهِنًا فَصَدَّقَهُ بِمَا يَقُولُ فَقَدْ كَفَرَ بِمَا أُنْزِلَ عَلَى مُحَمَّدٍ ﷺ<sup>(٢)</sup>». وَوَجْهُ الْكُفْرِ أَنَّهُ صَدَّقَ بِأَنَّهُ أَحَدًا يَعْلَمُ الْغَيْبَ سِوَى اللَّهِ، فَيَكُونُ فِي هَذَا تَكْذِيبٌ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ﴾ [الأنعام: ٦٥].

وَهَؤُلَاءِ الْكُهَّانُ كَانُوا حُكَّامًا فِي الْجَاهِلِيَّةِ؛ لِأَنَّ لَهُمْ شَيَاطِينَ تَتَّصِلُ بِهِمْ وَتُخْبِرُهُمْ بِخَبَرِ السَّمَاءِ، ثُمَّ إِنَّ هَذَا الْكَاهِنَ يَزِيدُ عَلَى هَذِهِ الْأَخْبَارِ أَشْيَاءَ مِنْ عِنْدِهِ يَرْوِجُ بِهَا عَلَى النَّاسِ، فَإِذَا وَقَعَتِ الْكَلِمَةُ الصَّادِقَةُ الَّتِي سَمِعَتْ مِنَ السَّمَاءِ ظَنَّ النَّاسُ أَنَّ كُلَّ كَلَامِهِ صَدَقَ، فَصَدَّقُوهُ بِمَا يَقُولُ، وَلَكِنْ الرَّسُولُ ﷺ قَالَ: «إِنَّهُمْ لَيْسُوا بِشَيْءٍ»؛ يَعْنِي: لَيْسَ عَنْدهُمْ عِلْمٌ، وَلِذَا أُوْرِدَ عَلَى الرَّسُولِ ﷺ أَنَّهُمْ يُحَدِّثُونَ بِالشَّيْءِ وَيَكُونُ حَقًّا، قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «تِلْكَ الْكَلِمَةُ مِنَ الْحَقِّ يَحْفَظُهَا الْجَنِّيُّ فَيَقْرَأُهَا فِي أُذُنِ وَلِيِّهِ كَقَرْقَرَةِ الدَّجَاجَةِ». يَعْنِي: أَنَّهُ يُلْقِي إِلَيْهِ كَلَامًا لَيْسَ بِمَفْهُومٍ جَيِّدًا، فَيَأْخُذُ الْكَاهِنُ مِنْهُ هَذِهِ الْقَرْقَرَةَ وَيُضِيفُ إِلَيْهَا مَا يُضِيفُ، ثُمَّ يُحَدِّثُ النَّاسَ، فَإِذَا وَقَعَتِ كَلِمَةُ الْحَقِّ قَالُوا: هَذَا هُوَ الْعَالَمُ.

وَكَمَا أَنَّ هَذَا كَانَ مَوْجُودًا فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَمَا زَالَ النَّاسُ أَيْضًا يَأْخُذُونَ بِهِ الْآنَ وَيُصَدِّقُونَهُ، حَتَّى إِنِّي رَأَيْتُ بَعْضَ الصَّحَفِ فِي أَوَّلِ هَذِهِ السَّنَةِ الْمِيلَادِيَّةِ - كَمَا هِيَ عَادَتُهُمْ فِي التَّارِيخِ - يَكْتُبُونَ فِي الصَّحَفِ، قَالَتِ الْكَاهِنَةُ فَلَانَةُ - ثُمَّ يَصَوِّرُونَهَا - سَيَكُونُ كَذَا، وَسَيَكُونُ كَذَا. وَالْجَهَالُ مِنَ النَّاسِ يُصَدِّقُونَ، وَضِعْفَاءُ الدِّينِ يُصَدِّقُونَ، وَالْوَاجِبُ تَكْذِيبُ هَذَا، وَالْوَاجِبُ أَيْضًا مَنَعُ الصَّحَفِ مِنْ نَشْرِ مِثْلِ هَذِهِ الْأَشْيَاءِ، وَلَكِنْ مَعَ الْأَسْفِ تَدْخُلُ بِلَادُنَا مِنْ غَيْرِنَا وَتَرْوِجُ فِينَا.

حَتَّى لَوْ فُرِضَ أَنَّ الْقَضَاءَ وَالْقَدَرَ صَدَّقَ مَا يَقُولُهُ هَذَا الْكَاهِنُ، فَإِنَّا نَعْلَمُ عِلْمَ الْيَقِينِ أَنَّ هَذَا الْكَاهِنَ لَا يَعْلَمُ الْغَيْبَ، وَلَا يَجُوزُ لَنَا أَنْ نُصَدِّقَهُ، وَلَا أَنْ نَرْكَنَ إِلَى مَا قَالَ قَبْلَ أَنْ يَقَعَ؛ لِأَنَّ الرَّسُولَ ﷺ قَالَ: «لَيْسُوا بِشَيْءٍ».

فَإِنْ سَأَلَ شَخْصٌ الْكَاهِنَ لِيُخْبِرَهُ وَيُكَذِّبَهُ. فَهَذَا لَا بَأْسَ، بَلْ قَدْ يَكُونُ وَاجِبًا، فَقَدْ اخْتَبَرَ النَّبِيُّ ﷺ ابْنَ صَيَّادٍ، فَقَالَ: «مَا خَبَأْتُ لَكَ؟». فَقَالَ: الدُّخُّ. وَكَانَ الرَّسُولُ ﷺ قَدْ أَضْمَرَ فِي نَفْسِهِ الدُّخَانَ، لَكِنْ قَصَدَ وَعَجَزَ أَنْ يُكْمِلَهَا، فَقَالَ: الدُّخُّ. فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «أَخْسَأُ فَلَنْ تَعْلَمُوا قَدْرَكَ»<sup>(٣)</sup>.

فَسُؤَالَ الْكُهَّانِ يَنْقَسِمُ إِلَى ثَلَاثَةِ أَقْسَامٍ:

(١) رواه مسلم (٢٢٢٨) (١٢٣).

(٢) رواه أحمد في «مسنده» (٤٢٨/٢) (٩٥٠٢)، وأبوداود (٣٩٠٤)، والترمذي (١٣٥)، وابن ماجه (٦٣٩). وقال الشيخ الألباني رحمه الله في تعليقه على السنن: صحيح.

(٣) تقدم تخريجه.

الْقِسْمُ الْأَوَّلُ: أَنْ يُرَادَ بِهِ بَيَانُ عَوَارِهِ وَكَذِبِهِ، فَهَذَا جَائِزٌ، بَلْ وَاجِبٌ، بِشَرَطِ أَلَا يَكُونَ فِي ذَلِكَ تَغْرِيرٌ لِأَحَدٍ، بَحِثُ يَغْتَرُونَ إِذَا جَاءَ هَذَا الرَّجُلُ لِيَسْأَلَ الْكَاهِنَ، أَوْ يُمَوِّهَ هَذَا الْكَاهِنُ وَيَقُولُ: فَلَانُ جَاءَ إِلَىَّ وَسَلَّانِي، وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ.

الثَّانِي: أَنْ يَسْأَلَهُمْ لِيَنْظُرَ مَا عِنْدَهُمْ لَا لِتَصَدِّقَهُمْ. فَهَذَا عَلَيْهِ الْوَعِيدُ: «لَا تُقْبَلُ لَهُ صَلَاةُ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً»؛ لِأَنِّ فِي سَوَالِهِمْ إِغْرَاءٌ لَهُمْ لِمَا هُمْ عَلَيْهِ مِنَ الْكَذِبِ وَالذَّجْلِ، وَفِي سَوَالِهِمْ أَيْضًا تَغْرِيرٌ لِلْغَيْرِ، حَيْثُ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ عَلَى حَقٍّ.

وَالثَّلَاثُ: أَنْ يَسْأَلَهُمْ وَيُصَدِّقَهُمْ فَهَذَا هُوَ الْكُفْرُ؛ لِأَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «مَنْ أَتَى كَاهِنًا فَصَدَّقَهُ بِمَا يَقُولُ فَقَدْ كَفَرَ بِمَا أَنْزَلَ عَلَى مُحَمَّدٍ ﷺ».

وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ: إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ الْإِنْسَانَ قَدْ يَسْتَعْدِمُ الْجَنَّ، لَكِنْ إِذَا اسْتَعْدَمَهُ لِأَمْرِ بَاطِلٍ فَإِنَّهُ حَرَامٌ، أَوْ اسْتَعْدَمَهُ بِطَرِيقٍ بَاطِلٍ كَالذَّبْحِ لَهُ، أَوْ الرُّكُوعِ لَهُ، أَوْ السُّجُودِ لَهُ، أَوْ تَمَكُّنِهِ مِنْ نَفْسِهِ مَثَلًا، فَإِنَّ ذَلِكَ لَا يَجُوزُ؛ لِأَنَّ الْجَنَّ فِيهِمْ سَفَهَاءٌ، فَمِنْهُمْ مَنْ يَخْتَارُ هَذِهِ الْمَرْأَةَ لِجَمَالِهَا فَيَخْتَارُ أَنْ تَكُونَ زَوْجَةً لَهُ، وَفِيهِمْ مَنْ يَخْتَارُ هَذَا الصَّبِيَّ لِجَمَالِهِ وَيَفْعَلُ بِهِ الْفَاحِشَةَ، أَوْ هِيَ امْرَأَةٌ مِنَ الْجَنِّ تَعَشَّقُ إِنْسِيًّا وَتُرِيدُ أَنْ تَتَّصَلَ بِهِ، وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ، فَإِذَا كَانَ عَلَى هَذَا الْوَجْهِ كَانَ حَرَامًا.

فَإِذَا كَانَ تَوَلَّيَهُ بِطَرِيقٍ مُحَرَّمٍ، أَوْ لَيْسَتْ عَيْنُ بَهِمٍ عَلَى مُحَرَّمٍ كَانَ ذَلِكَ حَرَامًا بَلَا شَكٍّ. أَمَّا إِذَا كَانَ بِطَرِيقٍ مَبَاحٍ، لَيْسَتْ عَيْنُ بَهِمٍ عَلَى شَيْءٍ مَبَاحٍ، فَقَدْ ذَكَرَ شَيْخُ الْإِسْلَامِ ابْنُ تَيْمِيَّةٍ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنْ ذَلِكَ جَائِزٌ، وَلَكِنْ إِذَا خِيفَ أَنْ يَكُونَ هَذَا ذَرِيعَةً إِلَى أَمْرٍ لَا يَجُوزُ فَلَدِينَا الْقَاعِدَةُ الشَّرْعِيَّةُ، وَهِيَ: سَدُّ الذَّرَائِعِ.

فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ: مَا حَكَمَ الذَّهَابُ إِلَى السَّاحِرِ لَفَكِّ السَّحْرِ؟  
فَالْجَوَابُ: هَذَا لَيْسَ مَحَلُّ اتِّفَاقٍ بَيْنَ الْعُلَمَاءِ، فَإِنَّ مِنَ الْأَمَانَةِ الْعِلْمِيَّةِ أَنْ نَقُولَ: لَا يَجُوزُ الذَّهَابُ إِلَى السَّحَرَةِ لَفَكِّ السَّحْرِ حَتَّى لَوْ أَدَّى ذَلِكَ إِلَى مَوْتِ الْإِنْسَانِ.

وَمِنَ الْعُلَمَاءِ مَنْ يَجِيزُهُ لِلضَّرُورَةِ، كَالْمَشْهُورِ مِنْ مَذْهَبِ الْإِمَامِ أَحْمَدَ عِنْدَ أَصْحَابِهِ الْمَتَأَخِّرِينَ، فَإِنَّهُمْ يَقُولُونَ: يَجُوزُ حُلُّ السَّحْرِ بِمِثْلِهِ لِلضَّرُورَةِ، وَكَذَلِكَ أَيْضًا مَا ذَكَرَ عَنْ ابْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّهُ سُئِلَ عَنِ الرَّجُلِ يُمْنَعُ مِنْ أَمْرَاتِهِ بِالسَّحْرِ فَهَلْ يَجُوزُ النُّشْرَةُ قَالَ: لَا بَأْسَ، إِنَّمَا يَرِيدُونَ بِهِ الْإِصْلَاحَ، فَأَمَّا مَا يَنْفَعُ فَلَمْ يَنْهَى عَنْهُ.

لَكِنْ كَثِيرًا مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ قَالُوا: إِنْ النُّشْرَةُ بِالسَّحْرِ حَرَامٌ وَلَا تَجُوزُ؛ لِأَنَّ الرَّسُولَ ﷺ سُئِلَ عَنِ النُّشْرَةِ فَقَالَ: «هِيَ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ». وَهَكَذَا قَالَ الْعُلَمَاءُ.



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٧٥٦٢- حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ، حَدَّثَنَا مَهْدِيُّ بْنُ مَيْمُونٍ، سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ سِيرِينَ يَحَدِّثُ عَنْ مَعْبُدِ بْنِ سِيرِينَ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «يُخْرِجُ نَاسٌ مِنْ قَبْلِ الْمَشْرِقِ وَيَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ لَا يُجَاوِزُ تَرَاقِيَهُمْ،

يَمْرُقُونَ مِنَ الدِّينِ كَمَا يَمْرُقُ السَّهْمُ مِنَ الرَّمِيَّةِ، ثُمَّ لَا يَعُودُونَ فِيهِ حَتَّى يَعُودَ السَّهْمُ إِلَى فَوْقِهِ». قِيلَ: مَا سِيَاهُمْ؟ قَالَ: «سِيَاهُمْ التَّحْلِيْقُ - أَوْ قَالَ - التَّسْيِيْدُ».

قَوْلُهُ: «سِيَاهُمْ». يَعْنِي: عَلَامَاتِهِمْ، وَهَؤُلَاءِ هُمُ الْخَوَارِجُ الَّذِينَ خَرَجُوا مِنَ الْمَشْرِقِ فَكَانُوا كَمَا وَصَفَهُمُ النَّبِيُّ ﷺ يَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ، لَكِنْ لَا يُجَاوِزُ تَرَاثِيمَهُمْ - وَالْعِيَادُ بِاللَّهِ -، وَعَلَيْكَ يَا أَخِي أَنْ تُفَتِّشَ فِي نَفْسِكَ: هَلْ إِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ يَصِلُ الْقُرْآنُ إِلَى قَلْبِكَ، أَوْ يَكُونُ فِي الْحَجَرَةِ فَقَطْ.

إِنْ كَانَ الثَّانِي فَعَلَيْكَ بِالْمُبَادَرَةِ بِالْعِلَاجِ قَبْلَ أَنْ يَسْتَشْرِيَ الْمَرَضُ، فَلَا تَسْتَطِيعُ الْفِكَاكُ مِنْهُ.

وَإِنْ كَانَ الْأَوَّلُ، وَأَنْتَ تَجِدُ لَذَّةً فِي قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ، وَحَلَاوَةً، وَطَعْمًا، وَانْشِرَاحَ صَدْرٍ، فَاعْلَمْ أَنَّ هَذِهِ مِنْهُ مِنَ اللَّهِ عَلَيْكَ فَاشْكُرْهُ عَلَيْهَا؛ لِيَزِيدَكَ عَلَيْهَا. وَالتَّحْلِيْقُ: إِزَالَةُ الشَّعْرِ، وَالتَّسْيِيْدُ: اسْتِصْالُهُ.

قَالَ الْحَافِظُ فِي «الْفَتْحِ» (١٣/ ٥٣٧):

قَوْلُهُ: «التَّحْلِيْقُ أَوْ قَالَ: التَّسْيِيْدُ» شَكٌّ مِنَ الرَّائِي، وَهُوَ بِالْمَهْمَلَةِ وَالْمُوَحَّدَةِ؛ بِمَعْنَى: التَّحْلِيْقِ، وَقِيلَ: أَبْلَغُ مِنْهُ؛ وَهُوَ بِمَعْنَى: الِاسْتِصْالِ. وَقِيلَ: إِنْ نَبَتْ بَعْدَ أَيَّامٍ. وَقِيلَ: هُوَ تَرَكُّ ذَهْنِ الشَّعْرِ وَغَسِيلِهِ.

قَالَ الْكِرْمَانِيُّ: فِيهِ إِشْكَالٌ، وَهُوَ أَنَّهُ يَلْزَمُ مِنْ وَجُودِ الْعَلَامَةِ وَجُودُ ذِي الْعَلَامَةِ فَيَسْتَلْزِمُ أَنَّ كُلَّ مَنْ كَانَ مَحْلُوقَ الرَّأْسِ فَهُوَ مِنَ الْخَوَارِجِ، وَالْأَمْرُ بِخِلَافِ ذَلِكَ اتِّفَاقًا، ثُمَّ أَجَابَ بِأَنَّ السَّلَفَ كَانُوا لَا يَخْلُقُونَ رءُوسَهُمْ إِلَّا لِلنَّسكِ أَوْ فِي الْحَاجَةِ، وَالْخَوَارِجُ اتَّخَذُوهُ دِينًا، فَصَارَ شَعَارًا لَهُمْ، وَعُرِفُوا بِهِ. قَالَ: وَيَحْتَمِلُ أَنْ يُرَادَ بِهِ حَلْقُ الرَّأْسِ وَاللَّحْيَةِ وَجَمِيعِ شَعُورِهِمْ، وَأَنْ يُرَادَ بِهِ الْإِفْرَاطُ فِي الْقَتْلِ، وَالمُبَالِغَةُ فِي الْمَخَالَفَةِ فِي أَمْرِ الدِّيَانَةِ.

قُلْتُ: الْأَوَّلُ بَاطِلٌ؛ لِأَنَّهُ لَمْ يَقَعْ مِنَ الْخَوَارِجِ، وَالثَّانِي مُحْتَمَلٌ، لَكِنَّ طَرِيقَ الْحَدِيثِ الْمُتَكَثِّرَةِ كَالصَّرِيحَةِ فِي إِرَادَةِ حَلْقِ الرَّأْسِ، وَالثَّلَاثُ كَالثَّانِي. وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

تَنْبِيْهُ: وَقَعَ لَابِنِ بَطَّالٍ فِي وَصْفِ الْخَوَارِجِ خَبْطٌ أَرَدْتُ التَّنْبِيْهَ عَلَيْهِ لِثَلَاثِ غُرَبَاءَ، وَذَلِكَ أَنَّهُ قَالَ: يُمَكِّنُ أَنْ يَكُونَ هَذَا الْحَدِيثُ فِي قَوْمٍ عَرَفَهُمُ النَّبِيُّ ﷺ بِالْوَحْيِ أَنَّهُمْ خَرَجُوا بِبِدْعَتِهِمْ عَنِ الْإِسْلَامِ إِلَى الْكُفْرِ، وَهُمْ الَّذِينَ قَتَلَهُمْ عَلِيٌّ بِالنَّهْرَوَانِ حِينَ قَالُوا: إِنَّكَ رَبُّنَا. فَاعْتَظَ عَلَيْهِمْ، وَأَمَرَ بِهِمْ، فَحَرَّقُوا بِالنَّارِ، فَزَادَهُمْ ذَلِكَ فِتْنَةً، وَقَالُوا: الْآنَ تَبَيَّنَّا أَنَّكَ رَبُّنَا؛ إِذْ لَا يُعَذَّبُ بِالنَّارِ إِلَّا اللَّهُ. انْتَهَى. وَقَدْ تَقَدَّمَ هَذِهِ الْقِصَّةُ لَعَلِّي فِي الْفِتَنِ، وَلَيْسَتْ لِلْخَوَارِجِ، وَإِنَّمَا هِيَ لِلزَّنَادِقَةِ، كَمَا وَقَعَ مَصْرَحًا بِهِ فِي بَعْضِ طَرِيقِهِ.

وَوَقَعَ فِي شَرْحِ الْوَجِيزِ لِلرَّافِعِيِّ عِنْدَ ذِكْرِ الْخَوَارِجِ قَالَ: هُمْ فِرْقَةٌ مِنَ الْمُبْتَدِعَةِ خَرَجُوا عَلَى عَلِيٍّ حَيْثُ اعْتَقَدُوا أَنَّهُ يَعْرِفُ قَتْلَةَ عُمَانَ، وَيَقْدِرُ عَلَيْهِمْ، وَلَا يَقْتَصُّ مِنْهُمْ؛ لِرِضَاهُ بِقَتْلِهِ وَمَوَاطَأَتِهِ إِيَّاهُمْ، وَيَعْتَقِدُونَ أَنَّ مَنْ أَتَى كَبِيرَةً فَقَدْ كَفَرَ، وَاسْتَحَقَّ الْخُلُودَ فِي النَّارِ، وَيَطْعَمُونَ لَذَّةً فِي الْأُتْمَةِ. اهـ.

الظَّاهِرُ مِنْهُ - وَاللَّهُ أَعْلَمُ - أَنَّ قَوْلَهُ: «سِيَاهُمْ التَّحْلِيْقُ». لَيْسَ حَلْقُ الرَّأْسِ كُلِّهِ وَلَكِنَّهُمْ يَخْلُقُونَ حَلْقًا يَكُونُ كَالْحَلْقَةِ عَلَى الرَّأْسِ، فَإِمَّا أَنْ يَكُونَ حَلْقَةً دَائِرَةً فِي وَسْطِ الرَّأْسِ؛ أَيْ: يَكُونُ مَا فَوْقَ الرَّأْسِ بَاقِيًا وَمَا أَسْفَلَهُ بَاقِيًا عَلَى

شكل حلقة كالطوق، وإما أن تكون حلقة من أسفل، ويكون أعلى الرأس باقياً.

وهناك احتمال ثالث: أن تكون حلقة في أعلى الرأس.

أما مجرد حلق الرأس فهذه ليست علامة على الخوارج؛ لأن الناس يفعلونها وهم ليسوا من الخوارج.

والشاهد من هذا الحديث قوله: «يَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ لَا يُجَاوِزُ تَرَاقِيَهُمْ». فدل هذا على أن القرآن يقرأه البر والفاجر.



ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ:

٥٨ - بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَمَةِ﴾ [الأنبياء: ٤٧]. وَأَنَّ أَعْمَالَ بَنِي

آدَمَ وَقَوْلُهُمْ يُوزَنُ.

وَقَالَ مُجَاهِدٌ: الْقِسْطُ السُّوْدُ بِالرُّومِيَّةِ.

وَيُقَالُ: الْقِسْطُ مُصَدَّرُ الْمُقْسِطِ، وَهُوَ الْعَادِلُ. وَأَمَّا الْقَاسِطُ فَهُوَ الْجَائِرُ.

قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَمَةِ﴾. قوله: ﴿لِيَوْمِ الْقِيَمَةِ﴾. اللام فيه للتوقيت؛

أي: في يوم القيامة توضع الموازين، وهي موازين قسط؛ أي: عدل، كما قال تعالى: ﴿وَزِنُوا بِالْقِسْطَاسِ

الْمُسْتَقِيمِ﴾ [١٣٨] [النجم: ١٨٢]. يَعْنِي: بِالْعَدْلِ.

وقول المؤلف رَحِمَهُ اللَّهُ: «وَأَنَّ أَعْمَالَ بَنِي آدَمَ وَقَوْلُهُمْ يُوزَنُ». هذا هو القول الراجح؛ أن الذي

يُوزَنُ هو العمل، سواء كان فعلاً أم قولاً.

وذهب بعض العلماء إلى أن الذي يُوزَنُ هو صحيفة العمل.

وذهب آخرون إلى أن الذي يُوزَنُ هو العامل.

فأما الذين قالوا بأن الذي يُوزَنُ هو العمل فأدلتهم من القرآن ظاهرة، وكذلك من السنة، ومن

ذلك قول الله تعالى: ﴿وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَمَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئاً وَإِنْ كَانَ مِثْقَالُ

حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا﴾ [الأنبياء: ٤٧]. وقوله تعالى: ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾ [٧]

وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ﴾ [٨] [الزلزال: ٧-٨].

وقال تعالى: ﴿فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [٨] وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا

أَنْفُسَهُمْ﴾ [٨]. إلى غير ذلك من الآيات التي تدل على أن الذي يُوزَنُ هو العمل.

وقيل: بل إن الذي يُوزَنُ هو صحائف العمل، واستدل أصحاب هذا القول بحديث صاحب

البطاقة الذي يؤتى له بسجلات كثيرة، ويقال: هذه سيئاتك. فإذا رأى أنه قد هلك قيل له: إن عندنا

لك حسنة. فيؤتى ببطاقة فيها: لا إله إلا الله. فيقول: يا رب، وما هذه البطاقة مع هذه السجلات؟!

فيقال: إنك لا تظلم. ثم توضع البطاقة في كفة، والسجلات في كفة، فتزجج البطاقة، وتطيش

السَّجَلَاتُ<sup>(١)</sup>. فهذا يدلُّ على أن الذي يُوزَنُ هو صحائف الأعمال.  
والقول الثالث: أن الذي يُوزَنُ هو العامل. واستدلُّوا على ذلك بقول النَّبِيِّ ﷺ: «إن ساقبه -  
يعني: عبد الله بن مسعود- في الميزان أثقل من أحد»<sup>(٢)</sup>. وبقوله تعالى: «فَلَا تُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ  
وِزْنَاً» [الكهف: ١٠٥].

وأجيب عن هذه الأدلة بأن الآية لا دليل فيها أصلاً؛ لأن المعنى: لا تُقِيمُ لهم قيمة، وإلا فسَيَقَامُ  
الوزن لكلِّ أحدٍ.

وأما حديث عبد الله بن مسعود فظاهره أن الذي يُوزَنُ هو العامل. ولكن قد نقول: إن هذا  
خاصٌّ بابن مسعود رضي الله عنه، أو إنه قد يُوزَنُ غيره، ولكنه نادرٌ.

والقول الرابع من هذه الأقوال: أن الذي يُوزَنُ هو العمل، كما قال البخاري رحمته الله.  
وقوله: «المُقَسِّطُ» وهو العادل، وأما القاسطُ فهو الجائر. هذا صحيحٌ فقد قال الله تعالى:  
«وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ» [المائدة: ٩٠]. وقال: «وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا» [البقرة: ١٥].  
[البقرة: ١٥]. فالقاسطُ هو الجائر، والمُقَسِّطُ هو العادل، وسُمِّيَ بذلك؛ لأنه مُزِيلٌ للقسط، وهو الجورُ.

\*\*\*

ثُمَّ قَالَ الْبُخَارِيُّ رحمته الله:

٧٥٦٣- حَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ إِسْكَابَ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ فُضَيْلٍ، عَنْ عُمَارَةَ بْنِ الْقَعْقَاعِ، عَنْ أَبِي  
زُرْعَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «كَلِمَتَانِ حَبِيبَتَانِ إِلَى الرَّحْمَنِ، خَفِيفَتَانِ عَلَى اللِّسَانِ،  
ثَقِيلَتَانِ فِي الْمِيزَانِ: سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ، سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ»<sup>(١)</sup>.

هذا الحديث أيضاً مما يدلُّ على أن الذي يُوزَنُ هو العمل، قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «كَلِمَتَانِ حَبِيبَتَانِ إِلَى  
الرَّحْمَنِ». أي: أنه يُحِبُّهُمَا رحمته الله، «خَفِيفَتَانِ عَلَى اللِّسَانِ». أي: لا تَثْقُلُ عَلَى اللِّسَانِ. «سُبْحَانَ اللَّهِ  
وَبِحَمْدِهِ، سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ». فقوله: «ثَقِيلَتَانِ فِي الْمِيزَانِ». وهذا واضحٌ بأن الذي يُوزَنُ هو العمل؛  
يعني: يومَ القيامةِ تُوَضَّعُ هَاتَانِ الْكَلِمَتَانِ فِي الْمِيزَانِ فتكونان ثقيلتان.

فإن قَالَ قَائِلٌ: كيف تُوَضَّعُ وهي عملٌ؟

فالجواب: أن الله تعالى قادرٌ على أن يجعلَ العملَ أجساماً، ونظيرُ ذلك أن الموتَ -وهو معنى وصفة- يُؤْتَى

(١) رواه أحمد في «مسنده» (٢/ ٢١٣) (٦٩٩٤)، والترمذي (٢٦٣٩)، وابن ماجه (٤٣٠٠). وقال الشيخ  
أحمد شاكر رحمته الله في «شرح المسند»: إسناده صحيح. وقال الشيخ الألباني رحمته الله في «صحيح الجامع»  
(١٧٧٦): صحيح.

(٢) رواه أحمد في «مسنده» (١/ ٤٢٠، ٤٢١) (٣٩٩١)، من طريق عاصم بن أبي النجود. وقال الهيثمي  
في «المجمع» (٩/ ٢٨٩): رواه أحمد وأبو يعلى والبخاري والطبراني من طرق... وأمثل طرقها فيه عاصم  
بن أبي النجود، وهو حسن الحديث على ضعفه، وبقيّة رجال أحمد وأبي يعلى رجال الصحيح. اهـ.

(٢) رواه البخاري (٧٥٦٣)، ومسلم (٢٦٩٤) (٣١).

به يوم القيامة، وَيُطْلَعُ عَلَيْهِ أَهْلُ النَّارِ وَأَهْلُ الْجَنَّةِ، وَيُذْبَحُ أَمَامَ الْجَمِيعِ، فَيَقَالُ: يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ خَلُودٌ وَلَا مَوْتُ، وَيَا أَهْلَ النَّارِ خَلُودٌ وَلَا مَوْتُ<sup>(١)</sup>، وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ.

❖ وقوله: «سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ». أي: أَسْبَحُ اللَّهَ تَسْبِيحًا مَقْرُونًا بِحَمْدِهِ، فَيَكُونُ جَمْعًا بَيْنَ التَّخْلِيَةِ وَالتَّحْلِيَةِ؛ أي: التَّخْلِيَةُ عَنْ صِفَاتِ الْعَيْبِ، وَالتَّحْلِيَةُ بِإِثْبَاتِ صِفَاتِ الْكَمَالِ، وَبِذَلِكَ يَتِمُّ الْكَمَالُ، إِذْ إِنْ الْكَمَالُ الَّذِي يُمَكِّنُ أَنْ يَقْتَرَنَ بِهِ عَيْبٌ لَيْسَ كَامِلًا، وَالْعَيْبُ الْخَالِي مِنَ الْكَمَالِ لَيْسَ كَامِلًا، وَيَتِمُّ الْكَمَالُ إِذَا انْتَفَى النَقْصُ وَثَبَتَ الْكَمَالُ، وَلِهَذَا جَمَعَ بَيْنَهُمَا فَقَالَ: «سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ». و«الْبَاءُ» هُنَا لِلْمَصَاحِبَةِ.

❖ وقوله: «سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ». تَأْكِيدٌ لَهَا سَبْقَ، وَالْعَظِيمُ: ذُو الْعِظَمَةِ وَالْجَلَالِ.

وَبِهَذَا الْحَدِيثِ انْتَهَى صَلَاحُ الْبَخَارِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ وَغُفِرَ لَهُ

وَقَدْ خَتَمَ كِتَابَهُ بِهَاتَيْنِ الْكَلِمَتَيْنِ فَلِنَسْأَلِ اللَّهَ أَنْ يَثْقُلَ مِيزَانَهُ وَيَغْفِرَ لَنَا وَلَهُ



## فهرس الاطراف

أَدْرَجْنَا فِي ثَنَايَا هَذَا الْفَهْرِسِ الْأَثَارَ الْمَوْقُوفَةَ، وَلَمْ نَقْتَصِرْ عَلَى فَهْرِسَةِ الْأَحَادِيثِ الْمَرْفُوعَةِ فَحَسْبُ، وَذَلِكَ حَتَّى يَتَسَنَّى لِلْقَارِئِ الْكَرِيمِ الرَّجُوعُ إِلَى بَيْتِهِ بِطَرِيقَةٍ سَهْلَةٍ مُبَسَّرَةٍ.  
وَقَدْ مَيَّزْنَا ذَلِكَ بِنِسْبَةِ كُلِّ قَوْلٍ إِلَى قَائِلِهِ خِلَا الْأَحَادِيثِ الْمَرْفُوعَةِ، وَوَضَعْنَا اسْمَ الْقَائِلِ بَيْنَ قَوْسَيْنِ هَكَذَا ( ) وَمِثَالُ ذَلِكَ:

- ١- أَبِي أَرَوْنَا (من قول عمر).
  - ٢- أَرَأَيْتَ إِنْ عَجَزَ وَاسْتَحَمَّقَ (من قول ابن عمر).
  - ٣- تَبَارَكَ الَّذِي وَسَّعَ سَمْعُهُ الْأَصْوَاتَ (من قول عائشة).
- وَقَمْنَا -كَذَلِكَ- بَوْضُوعَ عِبَارَةِ (قُدْسِي) إِلَى جَوَارِ الْحَدِيثِ الْقُدْسِيِّ لِتَمْيِيزِهِ، وَذَلِكَ إِنْ لَمْ نَصُدْرِهِ بِقَوْلٍ: قَالَ اللَّهُ، أَوْ نَحْوِهِ.  
وَكَذَا، قَمْنَا بِفَهْرِسَةِ أَشْهُرِ الْعِبَارَاتِ الَّتِي تَمَيَّزَتْ بِهَا بَعْضُ الْأَحَادِيثِ كَحَدِيثِ: (الشَّفَاعَةُ)، وَ(جَبْرِيلُ)، وَ(الْجَسَّاسَةُ)... وَهَكَذَا.  
وَضَمَّنَاهُ -أَيْضًا- بِالْإِضَافَةِ إِلَى طَرَفِ الْحَدِيثِ أَشْهُرَ الْعِبَارَاتِ الْوَارِدَةِ فِي ثَنَايَا الْحَدِيثِ النَّبَوِيِّ، وَإِنْ لَمْ تَكُنْ فِي صَدْرِ الْحَدِيثِ.  
وَذَلِكَ مِنْ أَجْلِ خِدْمَةِ تَرَاثِ الْإِمَامِ الْعَلَّامَةِ ابْنِ عَثِيمِينَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَى الْوَجْهِ الْأَمْتَلِ، وَاللَّهُ نَسْأَلُ أَنْ يُوَفِّقَنَا وَسَائِرَ الْمُسْلِمِينَ إِلَى مَا يَحِبُّ وَيَرْضَى.



# فهرس الطرف

أبكم جنون؟	٦	٥١٨	اتموا بي، وليأتم بكم من بعدكم	٣	١٨١
أبكم جنون؟	٧	٥٤٤	اتني بغيرها	١	٤١٦
أبكم جنون؟	٩	١٥٤، ١٥٠، ١٤٤	اتنوا نوحاً	١	٢٠
أبكم جنون؟	٩	٦٠٨	اتني بكتاب أكتب لكم كتاباً لا تضلوا		
أبكم جنون؟	٩	٦٤٢	بعده	١	٣٠٢
أبكم أم ثيباً؟	٦	١٥٥	اثن له ويشره بالجنة	١٠	٤٢
أبلي وأخلفي	٧	٥١٦، ٤٨٩	اثن له ويشره بالجنة	٩	٥٢٠
أبن أخت القوم منهم	٩	٧٨	اثنوا للنساء بالليل إلى المساجد	٣	٤٨٨
أبو بذي، فافغري	٨	١٤٤	اثنوا له بئس أخ العشرة	٣	١٧١
أبوك حذافة	٢	٤٧٦	أبا بكر رض قبل النبي ﷺ وهو ميت	٧	٣٨٤
أبوك حذافة	١٠	٧٦٩، ٦٩	أبا هر الحق أهل الصفة	٧	٦٧٩
أبوك فلان	١٠	٨٠	أبايعكم على أن لا تشركوا بالله شيئاً	١٠	٤٥٧
أبي أقرؤنا... (من قول عمر)	٦	٤٤	أبايعكم على أن لا تشركوا بالله شيئاً	٩	١٢٠
أتاني الليلة أت من ربي	١٠	١٤٢	ابتاعها فأعطيها	٢	٣٤٨
أتاني الليلة أت من ربي	٥	١٩٢	ابدعوا بميامنها ومواضع الرضوء منها	٤	٤١٧
أتاني جبريل فيشرفي	١٠	٤٧٢	ابدعوا بميامنها، ومواضع الرضوء	٤	٤١٧
أت النبي ﷺ فرد نكاحها... (عن خنساء)			أبدأ بمن تعول	٧	٦١٤
بنت خزام	٩	٣٦٠	أبدأ بنفسك	١	٦١
أتحين؟	٦	٢٢٩	أبدأ بنفسك ثم بمن تعول	٧	٣١٤
أتخافن أن يحيف الله عليك ورسوله؟	٢	٢٠٩	أبدأن بميامنها ومواضع الرضوء منها	١	٤٤١
اتخذ النبي ﷺ خاتماً من فضة	١	١٩٣	أبدأن بميامنها ومواضع الرضوء منها	٤	٤١٧
اتخذ النبي ﷺ خاتماً من فضة	٧	٥٤٤	أبدأن بميامنها ومواضع	٢	١٤٠
اتخذ النبي ﷺ خاتماً من فضة	٩	٥٩٧	أبرد أبرد	٢	٤٧٠
اتخذ خاتماً من فضة	٧	٥٤٢	أبرد	٢	٥٨٣، ٤٧٥
اتخذ رسول الله ﷺ خاتماً من ورق	٧	٥٤٤	أبرد	٣	٣٠
أتدرون أي يوم هذا؟	٥	٤٦٣، ٤٦٤	أبرد	٣	٣٥٩
أتدرون أي يوم هذا؟	٩	٢١٧	أبرد رداءك	١	٣٢٤
أتدرون ماذا قال ريكم	٧	٤٠١	أبعثها قياماً مقيدة سنة محمد ﷺ	٥	٤٣٢
أتدري أين تذهب	٧	٣٩١	أبغض الرجال إلى الله الألد الخصم	٩	٦٢٩
أتراي ما كنتك لأخذ جملك	٢	٣٣٣	أبغض الناس إلى الله ثلاثة ملحد في الحرم	٩	٢٤٢

طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة
أتردين عليه حديقته؟	٦	٥٣٠	أتى النبي ﷺ بسباطة قوم	١	٥٦٦
أترضون أن تكونوا ربيع أهل الجنة	٧	٤٤٠	أتى النبي ﷺ عبد الله بن أبي بعد ما دفن	٤	٤٣٢
أترضون أن تكونوا ربيع أهل الجنة	٧	٥٥٢	أتى النبي ﷺ عبد الله بن أبي	٧	٤٥٦
أترك النبي ﷺ من شيء؟ قال: ما ترك			أتى النبي ﷺ على قبر منبوذ، فصصفهم		
إلا ما بين الدفتين	٦	٦٢	وكبر أربعاً	٤	٥٠٧
أترون أن هذه المرأة تقذف ولدها في النار	٧	٣٤٥	أتى النساء فوعظهن وذكرهن	٣	٤٣٣
أتزوجت؟	٦	٤٦٨	أتى النساء فوعظهن وذكرهن	٣	٦٤٢
أتشفع في حد من حدود الله	٧	٦٩٧	أتى النساء فوعظهن وذكرهن	٤	١٠
أتشفع في حد من حدود الله	٩٠	١١٢	أتى النساء ومعه بلال فوعظهن وذكرهن	٤	١١
أتشفع في حد من حدود الله	٩٠	١١٤	أتى رجل النبي ﷺ فقال له: إن أختي	٧	٦٣٤
أتصلي للناس فأقيم... (من قول بلال			أتى رسول الله ﷺ بصبي، فبال على ثوبه	١	٥٦٤
لأبي بكر)	٣	١٢٦	أتى رسول الله ﷺ بسباطة قوم، فبال		
أتعجبون من غيرة سعد	٧	٦٧٢	قائماً	١	٥٦٦
أتعجبون من هذا؟	٧	٥٠٢	أتى رسول الله ﷺ عبد الله بن أبي بعد ما		
أتعجبون منها؟	٧	٥٤٩	أدخل	٤	٥٦٤
اتق الله واردهما إلى بيتها... (من قول			أتى رسول الله ﷺ قبراً	٤	٥١٨
عائشة)	٦	٦٠٤	أتى رسول الله ﷺ وقد حمل	٧	٦٣٢
اتق الله، ولا تقض الخاتم إلا بقرنه	٩٠	١٣١	أتيت الذي هو خير	٧	٦٦٥
اتق الله، وأمسك عليك زوجك	١٠	٣٨٦	أتيت النبي ﷺ وهو في قبة هراء	٧	٥٢٨
اتق دعوة المظلوم	٧	١٤١	أتيت أنا وأبو بكر وعمر	٤	٥٣٩
اتقوا الشح فإنه أهلك	١٠	٧٥	أتيت عثمان بن عفان فعرضت عليه		
اتقوا الله في النساء فإنهن عنوان عندكم	٦	١٥٨	حفصة... (من قول عمر)	٦	٢٤٩
اتقوا الله واعدلوا بين أولادكم	٥	١٠	اثنتان في الناس هما بهم كفر	٩	٨٥
اتقوا الله، علام تدغرون أولادكن	٧	٣٩٣	اثنتان في الناس هما بهم كفر: الطعن في		
اتقوا النار ولو بشق تمرة	٤	٦٣٣	النسب	١	٩٤
اتقوا النار ولو بشق تمرة	٧	٤٨٦٠٤٦٣	اجتنبوا السبع الموقبات	٩	٢٠٤
اتقي الله واصبري	٤	٤٥١٠٤١٠	اجتنبوا الموقبات	٧	٤٣٨
اتقي الله واصبري	٩	٥٨٠	أجرك على قدر نصيبك	١٠	٣٢٤
أتممها وأكملها	٦	٩١	أجرك على قدر نصيبك	٥	١٥٩
أتموا الركوع والسجود	٧	٥٥٣	أجعلني الله ندا	١	١٦٥
أتموا صلاتكم، وأرعى السر	٣	١١٩	أجعلني الله ندا	٧	٤٠٠
أتمموا وأيكم على دينكم... (من قول سهل			أجعلني الله ندا؟	٧	٥٦٣
بن حنيف)	١٠	٩٩	اجعله مكانه، ولن توفي أو تجزي	٣	٦٢٧
أتى النبي ﷺ برجل قد شرب	٩٠	١٠٢	اجعلوا آخر صلاتكم بالليل وتراً	١	٣٨٣
أتى النبي ﷺ بسكران فأمر بضربه	٩٠	١٠٦	اجعلوا آخر صلاتكم بالليل وتراً	٤	٥٧
أتى النبي ﷺ بصبي فبال على ثوبه	٧	٢١٧	اجعلوا إهلاككم بالحج عمرة	٥	٢٥٦

الصفحة	الجزء	طرف الحديث	الصفحة	الجزء	طرف الحديث
٢١١.....	١٠	أحد جبل يحبنا ونحبه.....	٣١٨.....	٢	اجعلوا في بيوتكم من صلاتكم
٩٤.....	٥	أحد جبل يحبنا ونحبه.....	٢٨٥.....	٤	اجعلوا في بيوتكم من صلاتكم
٤٩٣.....	١٠	أحرص على ما ينفعك واستعن بالله.....	٥٤٦.....	٣	أجل إني أوعك كما يوعك رجلان منكم
٤٠٢.....	٧	أحرص على ما ينفعك واستعن بالله.....	٣٣٦.....	٧	أجل كما يوعك رجلان منكم
٤٠٣.....	٧	أحرص على ما ينفعك واستعن بالله.....			أجل والله يا رسول الله ما أهجرا إلا
١٢.....	١٠	أحرص على ما ينفعك.....	٤٤٩.....	٦	اسمك.....
٢٥٢.....	٧	أحرص على ما ينفعك، واستعن بالله.....	٢٠٤.....	٤	أجل، ولكني لست كأحد منكم
٩٧.....	١٠	أحرم رسول الله ﷺ المدينة.....	٤٨٠.....	٦	اجلسوا ها هنا.....
٢٢٩.....	٢	أحروية أنت؟... (من قول عائشة).....	٣٥٦.....	٦	أحبوا هذه الدعوة إذا دعيتم لها
٤٠.....	٦	أحسن.....	٣٧٠.....	١	أحباستنا هي؟.....
		أحسن، طف بالبيت وبالصفا والمروة	٤٨٤.....	٥	أحباستنا هي؟.....
٥٢٥.....	٥	ثم أحل.....	٢١٢.....	١٠	أحب الأعمال إلى الله الصلاة على وقها
٣١٤.....	٦	أحق الشروط أن توفوا به ما استحللتم	٥٢٩.....	٧	أحب الأعمال إلى الله ما دام وإن قل
		أحق ما أوتيتم من الشروط أن توفوا به	٢١٢.....	١٠	أحب البقاع إلى الله مساجدها، وأبغض البقاع
٣١١.....	٦	ما استحللتم.....	٢٢٦.....	٤	أحب الصلاة إلى الله صلاة داود
٣٥٥.....	٤	أحق ما يقول؟.....			أحب أموالي إلى يبرحاء... (من قول أبي
٣٨٧.....	٤	أحل الذهب والحري لإناث أمتي.....	٦٣٩.....	٧	طلحة).....
١٢٧.....	١٠	أحل الذهب والحري لإناث.....	٧٣.....	١	أحبوا الله؛ لما يغذوكم به من النعم
٢٨١.....	١	أحلت لي ساعة من نهار.....	٤٩١.....	١٠	احتج آدم وموسى.....
٥٤٨.....	٥	أحلق رأسك، وصم ثلاثة أيام.....	١٤٧.....	٩	احتجبي منه بأسودة.....
٤٥٥.....	١	أحلق.....	٨٤.....	٩	احتجبي منه بأسودة.....
٢٥٢.....	٥	أحلوا من إحرامكم بطواف.....	٥٧.....	٩	احتجبي منه.....
٢٢.....	١	أحيانا يأتي مثل صلصلة.....	٦٢٤.....	٩	احتجبي منه.....
٦٢٧، ٦١٨.....	٧	أحيوا ما خلقتم.....	٣٧٤.....	٧	احتجم النبي ﷺ في رأسه.....
٥٣٤.....	١٠	أخبرنا نبينا ﷺ عن رسالة رنا.....	٣٧٢.....	٧	احتجم النبي ﷺ وهو صائم.....
٢٠٨.....	١٠	أخبروه أن الله يحبه.....	٥٩٦.....	٥	احتجم النبي ﷺ وهو محرم.....
٥٢.....	١٠	اختار الله لرسوله ﷺ... (من قول عمر).....	٣٧٢.....	٧	احتجم النبي ﷺ وهو محرم.....
٧٨١.....	٧	اختن إبراهيم.....	٣٧٤.....	٧	احتجم بلحي جل من طريق مكة.....
١٩٠.....	٦	اختر منهن أريفا، وفارق البواقي.....	٥٩٥.....	٥	احتجم رسول الله ﷺ وهو محرم.....
٣٣٨.....	٤	الاختصار في الصلاة.....	٣٧٤.....	٧	احتجم في رأسه.....
٢٣٨.....	١٠	اختصام الملاء الأعلى.....	٣٦٩.....	٧	احتجم وأعطى الحجام أجره واستعط.....
٣٦٠.....	١٠	اختصام الملاء الأعلى.....	٣٧٤.....	٧	احتجم وهو محرم في رأسه.....
٤٢١.....	١٠	اختصمت الجنة والنار إلى ربها فقالت.....	٤٩١.....	٤	احت في أفواههن التراب.....
١٠٦.....	١٠	اختلاف أمتي رحمة.....	٤٩٢.....	٤	احت في أفواههن التراب.....
		اختلف علي وعثمان وهما بعسفان في	١٦٨.....	٥	أحجبت عن نفسك؟.....
٢٥٣.....	٥	المتعة.....	٥٢٥، ٤٤٩.....	٥	أحجبت؟.....

طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة
أخذ الجزية من مجوس هجر	١	٨٣	ادع خالفك	٥	٥٤٤
أخذ الراية زيد فأصيب	٤	٤٠٢	ادع لي أبا بكر	١	٣٠٤
أخذ الرسول ﷺ بذؤاتي فجعلني عن يمينه	٧	٥٨٠	ادع لي رجلاً - ساهم - وادع لي من لقيت	٦	٣٢٩
أخذ علينا النبي ﷺ عند البيعة أن لا ننوح	٤	٤٩٥	ادع لي زيدا وليجئ باللوح والدواة	٦	١٩
أخذت أهل السموات منه	١٠	٤٦٧	ادعهم إلى شهادة أن لا إله إلا الله وأني رسول الله	٤	٦٠٣
أخذها خالد بن الوليد من غير إمرة، ففتح له	٤	٤٠٥	ادعوا الله وأنتم موقنون بالإجابة	٦	٥٣
أخذها زيد فقتل، وأخذها جعفر فقتل	٤	٤٩٢	ادعوا الله وأنتم	٧	١٣٩
آخر آية نزلت خاتمة سورة النساء... (من قول البراء)	٩	٤٨	ادعوا لي المقداد	٩	٢١٤
آخر عني يا عمر	٤	٥٩٢	ادعوه بها	٢	٢٢٨
أخرج بأختك من الحرم فتلهل	٥	٢٤٣	ادفونهم في دمائهم	٤	٥٥٦
أخرج بعث النار	٧	٤٤٢	أدق من الشعر وأحد من السيف	١٠	٤٠٧
أخرج عدو الله، إني رسول الله	٧	٣١٧	أدعوا لها وإن قل	٧	٣٤١
أخرج معها	٥	٦٢٩	إذا أناكم من ترضون دينه وخلقه	٦	٢٦٠
أخرجت إلينا شعراً من شعر النبي ﷺ	٧	٥٦٥	إذا أناكم من ترضون دينه	٦	١٧٦
أخرجوا المشركين من جزيرة العرب	٢	٥٩٩	إذا أتى أحدكم الصلاة والإمام على حال	٣	٤٤
أخرجوا المشركين من جزيرة العرب	٩	٥٥٨	إذا أتى أحدكم الصلاة، والإمام على حال	٤	٥١٢
أخرجوا اليهود والنصارى من جزيرة العرب	٢	٥٩٩	إذا أتى أحدكم الغائط فلا يستقبل القبلة	١	٣٩٤
أخرجوا اليهود والنصارى من جزيرة العرب	٩	٥٥٩	إذا أتى أحدكم الغائط فلا	١	٣٩٣
أخرجوا بعث النار	٧	٤٤٧	إذا أتى الخلا قال: أعوذ بالله	١	٣٩٠
أخرجوهم من بيوتكم	٧	٥٥٤	إذا أتيت مضجعك فتوضأ	١	٦١٣
أخرجوهم من بيوتكم	٩	١٧٨	إذا أتيت مضجعك فتوضأ	٧	١٥١
أخسأ فلن تعدو قدرك	١٠	٥٦٧	إذا أتيتم الغائط فلا تستقبلوا القبلة	٢	٢٦٧
أخضب النبي ﷺ	٧	٥٦٥	إذا اجتنبت الكباثر	٢	٤٦١
أخطأ من شدة الفرح	٦	٥١٦	إذا أحب عبي لي لقاتي	١٠	٤٨٦
أخوف ما أخاف عليكم	٧	٧٤٤	إذا احتضر الإنسان	١	٣٤١
أدرك هذه الأمة... (من قول حذيفة)	٦	١٦	إذا أحدث أحدكم في صلاته، فليأخذ بأنفه	٣	٥٠
أدركت العلم بلسان سؤول... (من قول ابن عباس)	٦	٣٩٠	إذا أحسن أحدكم إسلامه، فكل حسنة إذا اختلفتم أنتم وزيد بن ثابت... (من قول عثمان)	٦	١٠
ادع الله أن يجعلني منهم... (من قول عكاشة)	٤	٧٣	إذا أخذت مضجعك فتوضأ وضوءك للصلاة	٢	٣٨٣

الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث
..... ٣	٨٨	المكتوبة	..... ٢	٥١١	إذا أدرك أحدكم سجدة من صلاة العصر
..... ٥	٣٤١	إذا أقيمت صلاة الصبح فطوفي على بعيرك	..... ٤	٣٤٢	إذا أذن بالصلاة أدير
..... ١	٩٩	إذا التقى المسلمان بسيفيهما فالقاتل	..... ١٠	٣٣	إذا أذنت أذان الصبح الأول
..... ١٠	٤٨٥	إذا التقى المسلمان بسيفيهما	..... ٣	١٤	إذا أذنت الأول لصلاة الصبح
..... ٩	٢٢٢	إذا التقى المسلمان بسيفيهما	..... ١٠	٤٨٤	إذا أراد عبدي أن يعمل سيئة
..... ١	٢١١	إذا أم أحدكم الناس فليخفف	..... ٧	١٥٣	إذا أردت مضجعتك فقل
..... ١٠	٦٥	إذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم	..... ١٠	٣٠٤	إذا أرسلت كلابك المعلمة وذكر اسم الله
..... ٤	٥٤	إذا أمسيتم قبل أن تطوفوا هذا البيت صرتم حرمًا	..... ١	٤٥٨	إذا أرسلت كلبك المعلم
..... ٣	٢٨٩	إذا أمن الإمام	..... ١	٢٦٣	إذا استأذن أحدكم ثلاثاً فلم يؤذن له
..... ٧	٢٦٨	إذا أمن القارئ فأمنوا	..... ٧	٦٧٧	إذا استأذن أحدكم ثلاثاً
..... ٧	٥٢٧	إذا انتعل أحدكم فليبدأ باليمين	..... ٦	٤٦٢	إذا استأذنت المرأة أحدكم إلى المسجد
..... ٣	٣١	إذا أنتما خرجتما فأذنا	..... ٣	٤٤٨	إذا استأذنت امرأة أحدكم فلا يمنعها
..... ٩	٥٢٨	إذا أنزل الله بقوم عذاباً أصاب	..... ٣	٤٣٤	إذا استأذنتكم نساؤكم بالليل
..... ١	١٦٦	إذا أنفق الرجل على أهله	..... ٧	٣٥٦	إذا استطاع أحدكم أن ينفع أخاه فليفعله
..... ٦	٦٣٩	إذا أنفق المسلم نفقة على أهله	..... ٧	٦٠٧	إذا استغسل أحدكم فليغتسل
..... ٥	٢٢	إذا أنفقت المرأة من طعام بيتها غير مفسدة	..... ٤	٣٢١	إذا اشتد الحر فأبردوا بالصلاة
..... ٥	٣٨	إذا أنفقت المرأة من طعام بيتها	..... ٢	٤٦٩	إذا اشتد الحر فأبردوا
..... ٧	١٧١	إذا أوى أحدكم إلى فراشه فليتنفض	..... ٢	٤٧٠	إذا اشتد الحر فأبردوا
..... ٧	١٦٨	إذا أوى أحدكم إلى فراشه فليتنفض	..... ٢	١٩٤	إذا أصاب ثوب إحداكم الدم
..... ٦	٤٠٩	إذا باتت المرأة مهاجرة فراش	..... ٦	٤٦٦	إذا أطال أحدكم الغيبة فلا يطرق أهله ليلاً
..... ٩	٣٨٩	إذا بايعت فقل: لا خلافة	..... ٥	٣٨	إذا أطعمت المرأة من بيت زوجها
..... ٧	٣١٦	إذا تبايعتم بالعينة	..... ١	٤٧٩	إذا أعجلت أو قحطت فعليك الرضوء
..... ١٠	١٥٩	إذا تبايعتم بالعينة، وأخلمتم بأذناب	..... ٧	٣٢٦	إذا أعطي خيراً فها هو أهله
..... ٣	٣٨٢	إذا تشهد أحدكم التشهد الأخير فليقل	..... ٥	٤١٨	إذا أفعل كما فعل رسول الله ﷺ
..... ٥	٣٧	إذا تصدقت المرأة من طعام زوجها	..... ١٠	٤٨٠	إذا أقبل الليل من هاهنا
..... ١٠	٥٤٠	إذا تقرب العبد إلى شرباً	..... ٢	٢٤٢	إذا أقيمت الحضة فدعي الصلاة
..... ١٠	٥٤٠	إذا تقرب العبد مني شرباً	..... ٩	٤٥٥	إذا أقرب الزمان لم تكذبوا المؤمن تكذب
..... ٧	٣٤٤	إذا تقرب إلي عبدي شرباً	..... ٤	٥٩٦	إذا أفتد المؤمن في قبره أني
..... ٢	٢٨٨	إذا تخم أحدكم فلا يتخمن قبل وجهه	..... ٣	٥١١	إذا أقيمت الصلاة فلا تأتوها تسعون
..... ٩	٥٠٤	إذا تواجه المسلمان بسيفيهما فكلهما من أهل النار	..... ٣	٤٧، ٤٦	إذا أقيمت الصلاة فلا تقوموا حتى تروني
..... ٩	٥٠٤	إذا توضع أحدكم فليجعل في أنفه ثم	..... ٣	٤٥	إذا أقيمت الصلاة فلا صلاة إلا المكتوبة
					إذا أقيمت الصلاة فلا صلاة إلا

طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة
ليشر .....	١	٤٢٢	يصلي ركعتين .....	٢	٥٥٦
إذا توضأ أحدكم في بيته، ثم أتى المسجد .....	٢	٣٨٩	إذا دخل أحدكم المسجد فلا يجلس .....	٣	٢٤٣
إذا توضأ أحدكم واستثر فليفعل .....	١	٤٢١	إذا دخل أحدكم المسجد فلا يجلس .....	٣	٦٢٥
إذا توضأ أحدكم، ثم خرج عامداً على المسجد .....	٢	٣٩٠	إذا دخل أحدكم المسجد فليركع .....	٢	٣٣٣
إذا توضأ العبد المسلم فغسل وجهه خرجت .....	١	٣٦٢	إذا دخل أحدكم المسجد .....	٤	٢٥٧
إذا جاء أحدكم الجمعة فليغتسل .....	٣	٤٥٦	إذا دخل الرجل بيته، فذكر الله عند دخوله .....	٢	٦١٤
إذا جاء أحدكم فراشه فليغتضه .....	١٠	٣٠٠	إذا دخل أهل الجنة .....	٧	٤٨٥، ٤٧٤
إذا جاء أحدكم والإمام يخطب .....	٤	٢٦١	إذا دخلت ليلاً فلا تدخل .....	٦	٤٦٧
إذا جد به السير .....	٥	٥٣٩	إذا دعا أحدكم فليعزم المسألة .....	٧	١٩٥
إذا جلس بين شعبها الأربع .....	١	٤٨٠	إذا دعا الرجل امرأته إلى فراشه .....	٦	٤٠٩
إذا جلس بين شعبها الأربع .....	١	٦١٨	إذا دعوتكم الله فاعزموا في الدعاء .....	١٠	٤٥٣
إذا جلس بين شعبها الأربع، ثم جهدها .....	٢	٣٨	إذا دعي أحدكم إلى الوليمة فليأتها .....	٦	٣٤٨
إذا حانت الصلاة فأمر أبا بكر أن يصلي .....	٣	١٢٨	إذا دعي أحدكم إلى وليمة فليجب .....	٦	٣٤٨
إذا حدث الرجل بالحديث .....	٧	٧٦٦	إذا دعي أحدكم فجاه .....	٧	٦٧٩
إذا حرم امرأته ليس بشيء... (من قول ابن عباس) .....	٦	٤٩٦	إذا رأيكم أمر فليسلح الرجال وليصنع النساء .....	٩	٦٣٢
إذا حضرت الصلاة فأذن وأقبا .....	٣	٧٧	إذا رأيت الماء .....	١	٣٥١
إذا حضرت الصلاة فليؤذن لكم أحدكم .....	٢	٥٨٠	إذا راح أحدكم إلى الجمعة فليغتسل .....	٣	٤٦٧
إذا حضرت الصلاة فليؤذن لكم أحدكم .....	٢	٥٨٤	إذا رأى أحدكم الرؤيا يجهها .....	٩	٤٧٣
إذا حضرت الصلاة فليؤذن لكم أحدكم .....	٢	٦٣٤، ٦٣١	إذا رأى أحدكم جنازة فإن لم يكن ماشياً معها فليقيم .....	٤	٤٩٧
إذا حضرت الصلاة فليؤذن لكم أحدكم .....	٤	٥٣	إذا رأى أحدكم رؤيا يجهها .....	٩	٤١٧
إذا حضرت الصلاة فليؤذن .....	٣	٢١، ١٧، ١٤	إذا رأيت شحاً مطاعاً .....	٧	٣٩١
إذا حضرت الصلاة .....	٣	٣٢	إذا رأيتم الجنازة فقوموا حتى تخلفكم .....	٤	٤٩٥
إذا حضرت الصلاة .....	١٠	٣٠	إذا رأيتم الجنازة فقوموا .....	٤	٥٠٠
إذا حكم الحاكم فاجتهد فأخطأ فله أجر واحد .....	٢	٢٨١	إذا رأيتم الجنازة فقوموا .....	٤	٥٠١
إذا حكم الحاكم فاجتهد فأصاب فله .....	٣	٥٩٦	إذا رأيتم الذين يتبعون المشابهة .....	٤	٢٨٢
إذا حكم الحاكم فاجتهد .....	١٠	١٦٠	إذا رأيتم الليل قد أقبل .....	٦	٥٧٣
إذا حلفت على يمين .....	٧	٥٨٩	إذا رأيتم أية فاسجدوا .....	٤	١٠٧
إذا حلفت على يمين، فرأيت غير ما خیر منها .....	٧	٥٣٤	إذا رأيتم أية فاسجدوا .....	٤	١٠٩
إذا دبغ الإهاب فقد طهر .....	٥	١١٠	إذا رأيتم ذلك فافزعوا إلى ذكر الله .....	٤	١٢٠
إذا دخل أحدكم المسجد فلا يجلس حتى .....			إذا رأيتم من يبيع أو يبتاع في المسجد .....	٢	٣٤٩
			إذا رفع رأسه من الركوع قام حتى تقول: قد نسي .....	٣	٣١٥



طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة
إذا ركع فاركعوا، وإذا سجد فاسجدوا	٤	١٦٥	أربعاً	٤	٢٦٠
إذا رميتم وحلقتن	٧	٥٨٢	إذا صلى أحدكم إلى شيء	٢	٤٢٢
إذا زنت الأمة فبين زناها فليجلدها ولا			إذا صلى أحدكم ركعتي	٧	١٥١
يثرب	٩	١٨٤	إذا صلى أحدكم فأحدث فليمسك على		
إذا زنت فاجلدوها، ثم إن زنت فاجلدوها	٩	١٨٤	أنفه	١	٣٧٥
إذا سجد أحدكم فلا يرك	٣	٣١٩	إذا صلى أحدكم فإنه يصلي بين عيني الرحمن	٩	٥٤٧
إذا سجد أصابني بعض ثوبه... (من قول			إذا صلى أحدكم للناس فليخفف	٣	١٧٦
ميمونة)	٢	٢٤٧	إذا صلى فأراد أحد أن يمر بين يديه فليدفعه	٩	١٨٨
إذا سجد غمزني فرفعتها	٤	٣٢٣	إذا صلى قائماً فصلوا قِيَامًا	٤	٣٦٨
إذا سلم عليكم اليهود	٧	٧٠٢	إذا صلى قاعداً فصلوا قعوداً	٤	١٩٩
إذا سلم عليكم أهل الكتاب فقولوا: وعليكم	٩	٣٢٥	إذا صلى كبر ورفع يديه	٣	٢١٦
إذا سلم عليكم أهل الكتاب	٧	٧٠٢	إذا صليت فقد قضيت... (من قول زيد		
إذا سمعتم الإقامة فامشوا إلى الصلاة	٢	٦٠٦	بن ثابت)	٤	٥١٦
إذا سمعتم الإقامة فامشوا إلى الصلاة	٣	٢٠٣	إذا صليتما في رحالكما	٢	٣٥٤
إذا سمعتم الإقامة فامشوا إلى الصلاة	٣	٤٣	إذا صليتما في رحالكما	٤	٥٣١
إذا سمعتم الإقامة فامشوا إلى الصلاة	٣	٤٩٣	إذا صليتما في رحالكما، ثم أتيتما مسجد		
إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول			الجماعة	٢	٥٥٣
ثم صلوا علي	٢	٦٣٤	إذا ضرب أحدكم فليجنب الوجه	٧	٦٤٥
إذا سمعتم المؤذن	١٠	٣١	إذا ضيعت الأمانة فانتظر الساعة	٧	٣٩٢
إذا سمعتم النداء فقولوا مثل ما يقول	٢	٦٢٧	إذا طلع حاجب الشمس فأخروا الصلاة	٢	٥٥٣
إذا سمعتم بالطاعون بأرض فلا			إذا ظننت فلا تحقق	٦	٢٩٤
تدخلوها	٧	٣٩٨	إذا علا ماء الرجل	١	٣٥٤
إذا سمعتم به بأرض فلا تقدموا عليه	٧	٤٠٦، ٣٩٩	إذا غاب القمر فادفعوا	٥	٦١٩
إذا سمعتم به بأرض فلا تقدموا عليه	٩	٣٩٨	إذا فرغت فأذننا	٧	٤٥٧
إذا شرب أحدكم فلا يتنفس في الإناء	١	٤١١	إذا قاتل أحدكم أخاه	٧	٦٤٥
إذا شرب الكلب في إناء أحدكم فليقله			إذا قال أحدكم آمين، وقالت الملائكة	٣	٢٩٠
سبحاً	١	٤٥٦	إذا قال الإمام: سمع الله لمن حمده	٣	٣١٢
إذا شرب فاجلدوه	٩	٩٩	إذا قال الإمام: ولا الضالين	٧	٢٦٨
إذا شك أحدكم في صلاته فليتحجر			إذا قال المؤذن: الله أكبر الله أكبر	٢	٦٢٨
الصواب	٢	٦١٨	إذا قال: الحمد لله رب العالمين		
إذا شك أحدكم في صلاته، فلم يدر كم			(حديث قدسي)	٢	٤٦٦
صلى	٢	٦١٧	إذا قنتم فأحسنوا التلوة	٩	١٣٩
إذا صار أهل الجنة إلى الجنة	٧	٤٧٦	إذا قدم العشاء فايدعوا به	٣	١٠٨
إذا صلى أحدكم الجمعة فليصل بعدها			إذا قضى الله الأمر في الساء	١٠	٤٦٧
أربعاً	٣	٥٦٣	إذا قلت لصاحبك يوم الجمعة أنصت	٢	٣٦٧
إذا صلى أحدكم الجمعة فليصل بعدها			إذا قلت لصاحبك يوم الجمعة	٣	٥٥٥

طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة
إذا قمت إلى الصلاة، فأمسح الوضوء	٧	٥٨١	إذا نكس أحدكم وهو يصلي	١	٥٤٩
إذا قمت إلى الصلاة فأمسح الوضوء	٧	٦٨٩	إذا نكس أحدكم وهو يصلي	٧	٣٤٦
إذا قمت إلى الصلاة فكبر	٣	٢٤٢	إذا نودي بالصلاة أدبر الشيطان	٤	٣٦٢
إذا قمت إلى صلاتك فأمسح الوضوء	٣	٢١١	إذا نودي للصلاة أدبر الشيطان	٢	٦١٢
إذا كان أحدكم على الطعام فلا يعجل	٣	١٠٩	إذا ملك قصر فلا يقصر بعده	٧	٥٣٩
إذا كان أحدكم يصلي	٢	٢٨٦	إذا ملك كسرى فلا كسرى بعده	٧	٥٣٩
إذا كان أحدكم يصلي	٢	٤٢٣	إذا هم أحدكم بالأمر فليركع ركعتين	٤	٢٥٣
إذا كان رجل مؤمن يخيئ لإيمانه مع قوم كفار	٩	٢١٤	إذا هم بالأمر فليركع ركعتين، ثم يقول	٧	٢٤٢
إذا كان في الصلاة	٤	٣٣٣	إذا وجب فلا تبيكين باكية	٤	٤٩١
إذا كان يوم القيامة شفتت	١٠	٤٨٨	إذا وجد أحدكم ذلك	١٠	٥٤
إذا كان يوم القيامة ما ج الناس	١٠	٤٨٩	إذا وضع العشاء، وأقيمت الصلاة	٣	١٠٨
إذا كان يوم عرفة فإن الله ينزل إلى السماء،			إذا وضع عشاء أحدكم وأقيمت الصلاة	٣	١٠٨
فيباهي	١	١٣٢	إذا وضعت الجنازة فاحتملها الرجال		
إذا كانوا ثلاثاً فليأمروا أحدهم	٩	٤٨٩	على اعتاقهم	٤	٥٠٥
إذا كانوا ثلاثة فلا يتناجى	٧	٧٧٠	إذا وضعت الجنازة واحتملها الرجال	٤	٥٠٢
إذا كنتم ثلاثة فلا يتناجى	٧	٧٧٥	إذا وقع بأرض فلا تخرجوا فراراً منه	٧	٤٠٥
إذا لم يستطع أحدنا أن يمكن جبهته	٢	٢٤٣	إذا ولغ الكلب في الإناء فاغسلوه سبعاً	١	٤٥٠
إذا مارب النعم لم يعط حقها تسلط عليه	٩	٣٧٨	إذا يتكلموا	١	٣٤٧
إذا مات أحدكم عرض عليه مقعده	٧	٤١٩	اذبح ولا حرج	١	٢٣٨
إذا مات الإنسان انقطع عمله	٧	٦٣١	اذبح ولا حرج	٥	٤٦١ ٤٦٠
إذا مات الرجل كان أولياؤه أحق... (من قول			اذبحها ولا نفي عن أحد بعدك	٣	٦٤٣
ابن عباس)	٩	٣٦٢	اذبحها ولا نفي عن أحد بعدك	٤	١١
إذا مات قال: لا إله إلا الله	٧	٣١٥	اذكروا اسم الله	٦	٣٢٩
إذا مر أحدكم في مسجدنا	٩	٥٠٢	اذكروا أتم اسم الله وكلوا	١٠	٣٠٦
إذا مر بآيات رحمة سأل	٦	١١٤	أذن الرسول ص لعائشة أن تلعب		
إذا مرض العبد	٤	٢٠٣	بالبنات	٧	٧٨٩
إذا مضت أربعة أشهر يوقف... (من قول			أذن رسول الله ﷺ بتوبة الله علينا... (من قول		
ابن عمر)	٦	٥٥٦	كعب)	٩	٦٦٧
إذا نابكم شيء فليسيح الرجال ولتصفق			أذن رسول الله ﷺ لأهل بيت من		
النساء	٤	١٣٩	الأنصار	٧	٣٩٣
إذا نابكم شيء فليسيح الرجال	٤	٣٠٧	أذن عمر لأزواج النبي ﷺ في آخر حجة		
إذا نابكم شيء في الصلاة فليسيح			حجها	٥	٦٢٢
الرجال	٣	٦٣٨	أذن في قومك	١٠	٤٤
إذا نابكم شيء في الصلاة فليسيح			أذهب الباس رب الناس	٧	٣٤٩
الرجال	٤	٦	أذهب إلى أهلك فانظر هل تجد شيئاً؟	٦	١٦٦
إذا نظر أحدكم إلى من فضل	٧	٣٨٥	أذهب فأخبرني عن القوم، ولا تحدث		

الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث
٢	٥٩٢	أرأيتم ليبتكم هذه، فإن رأس مائة.....	٥	٥٣٣	شيئاً.....
٧	٥٤٥	أرأيتم إن كان أسلم.....	٢	٥٦٣	اذهب فادع لي معاوية.....
٢	٤٦١	أرأيتم لو أن نهرًا يباب أحدكم.....	٣	٥٢٧	اذهب فادع لي معاوية.....
٢	٥٣٩	أرأيتم لو وضعها في الحرام.....	٧	٦٥٠	اذهب فأطعمه أهلك.....
		أرأيتم ليبتكم هذه فإن رأس مائة سنة	٦	٣١٠	اذهب فاطلب ولو خاتمًا من حديد.....
٢	٥٢٥	منها.....	٢	١٨٠	اذهب فأفرغه عليك.....
١٠	٣٤٩	أرأيتم ما أنفق منذ خلق السموات والأرض.....	٦	٢٤٨	اذهب فالتمس ولو خاتمًا من حديد.....
٤	٦٠٧	أرب ماله تعبد الله ولا تشرك به شيئاً.....	٧	٥٤١	اذهب فالتمس ولو خاتمًا من حديد.....
١٠	٢٨٢	اربعوا على أنفسكم فإنكم لا تدعون أصم.....	٢	٢٢٨	اذهب فخذ جارية.....
٢	٦٢٠	اربعوا على أنفسكم.....	٦	٣١٠	اذهب فقد أنكحتكها بيا معك من القرآن.....
		ارتحلت الدنيا مدبرة..... (من قول علي بن	٦	٢٧٠	اذهب فقد زوجتكها بيا معك من القرآن.....
٧	٢٨٩	طالب).....	٦	٢٥٤	اذهب فقد ملكتكها بيا معك من القرآن.....
٦	٥٣١	ارجع إليه، وقل له: إنك تعيش حياً.....	٦	٨٣	اذهب فقد ملكتكها بيا معك من القرآن.....
		ارجع إليها فأخبرها أن الله ما أخذ وله ما	٢	١٨٠	اذهبوا فابتغوا الماء.....
١٠	٢٢٥	أعطى.....	٢	٢٣١	اذهبوا بخميصتي هذه إلى أبي جهم.....
١	٦٤٢	ارجع فأعد وضوءك.....	٦	٤٩	اذهبوا بخميصتي هذه إلى أبي جهم.....
٦	٤٥٦	ارجع فحج مع امرأتك.....	٧	٤٨٥	اذهبوا بخميصتي هذه إلى أبي جهم.....
٢	٤٦٤	ارجع فصل فإنك لم تصل.....	٦	٥٢٦	اذهبوا به فارجموه.....
٣	٢٤٢	ارجع فصل فإنك لم تصل.....	٩	١٥٤، ١٤٤	اذهبوا به فارجموه.....
٣	٣٠٦	ارجع فصل فإنك لم تصل.....	٩	٦٠٨	اذهبوا به فارجموه.....
٧	٦٨٤	ارجع فصل فإنك لم تصل.....			أراد ألا يخرج أمته... (من قول ابن
٩	٤١٣	ارجع فصل فإنك لم تصل.....	١	٥٧٨	عباس).....
٧	٥٨١	ارجع فصل، فإنك لم تصل.....			أراد ألا يخرج أمته... (من قول ابن
١٠	٢٩٠	ارجعوا إلى أهليكم.....	٢	٤٨٤	عباس).....
٣	٣٢	ارجعوا إلى أهليكم.....			أراد ألا يخرج أمته... (من قول ابن
		ارجعوا إلى أهليكم، وعلموهم،	٣	١٠٢	عباس).....
١	٢٥٠	وأدبوهم.....			أراد أن لا يخرج أمته... (من قول ابن
٣	٢٤	ارجعوا فكرونا فيهم، وعلموهم.....	٢	٥١٩	عباس).....
١٠	٢٢٤	ارجعوا من في الأرض يرحمكم.....	٥	٦٤٩	أراكم يا بني حارثة قد خرجتم.....
٥	٣٩٦	أرخص في أولئك رسول الله ﷺ.....	٧	٥٦٩	أراني الليلة عند الكعبة.....
٦	٦٠٦	أرخص لها النبي ﷺ.....	٩	٤٤٤	أراني الليلة عند الكعبة، فرأيت رجلاً آدم.....
١	٢٠١	أرخوا اللحى.....	٦	١٩٢	أراه فلاتاً.....
٥	٢٢٣	أردف الفضل من المزدلفة إلى منى.....			أرأيت إن عجز واستحقق... (من قول
٧	٦٥٦	أردف رسول الله ﷺ الفضل.....	٦	٦١١، ٤٨٠	ابن عمر).....
٧	٥٢٩	أرسل النبي ﷺ إلى الأنصار.....			أرأيتم ليبتكم هذه، فإن رأس مائة سنة
		أرسل ملك الموت إلى موسى عليها	١	٣١٤	منها لا يبقى.....

الصفحة	الجزء	طرف الحديث	الصفحة	الجزء	طرف الحديث
١٦٣	١٠	استأذن أبو موسى على عمر	٥٣٧	٤	السلام
		استأذن العباس بن عبد المطلب ض	٢٩٨	٢	أرسلك أبو طلحة؟
٣٤٧	٥	رسول الله ﷺ	٣٤١	٩	أرسله يا عمر، اقرأ يا هشام
		استأذنت النبي ﷺ سودة أن تدفع قبل	٥٤٩	١٠	أرسله، اقرأ يا هشام
٤٠٣	٥	حطمة الناس	٢١	٦	أرسله، اقرأ يا هشام
٤٠٣	٥	استأذنت سودة النبي ﷺ ليلة جمع	١٦٢	٢	الأرض كلها مسجد إلا المقبرة والحمام
٦٠٧	٧	استرقوا لها فإن بها النظرة	٦٢٨	٣	أرضيه تحرمي عليه
٤١٣	٧	استرقوا لها، فإن بها النظرة	١٩٨	٦	أرضيه تحرمي عليه
١٣٢	٥	استعمل رسول الله ﷺ رجلاً من الأسد	٥٠٩	٥	ارفضي عمرتك، وانقضي رأسك
٥١٨	٤	استغفروا لأخيكم	٤٨٧	٧	ارفع رأسك وصل تطه
٦٣٣	٧	استغنى النبي ﷺ في نذر كان على	٤٨٩	١٠	ارفع رأسك وقل يسمع لك
٢٠٤	٧	استقبل القبلة وقلب رداءه	٤١٣	٥	اركبها ويملك
٢٧٢	٢	استقبل القبلة وكبر	٤٢٣، ٤١٣	٥	اركبها
٤٢١	١	استثروا مرتين بالغنين أو ثلاثاً	٢٣٨	١	ارم ولا حرج
٣٢٦	١	استصبت الناس	٩٦	٥	ارموا بني إسماعيل؛ فإن أباكم كان رامياً
٥٤٧	٣	استصبت الناس	٩٦	٥	ارموا وأنا معكم كلكم
٢١٧	٩	استصبت الناس	٢٧٤	٥	أرني إزاري
٥٠٤	٩	استصبت الناس			أرى أن رؤياكم قد تواطأت في السبع
٥٠٤	٤	أسرعوا بالجنائز؛ فإن تلك صالحة	٢٩٠	١	الأواخر
٤٤٤	١٠	أسري برسول الله ﷺ من مسجد الكعبة	١٠٤	١	أرى رؤياكم تواطأت في السبع
٧٧٦	٧	اسق يا زبير حتى يصل الجدر			أرى رؤياكم قد تواطأت في العشر
٢٧٣	٦	أسقط الحد عن السارق في عام المجاعة	٢٤٦	٤	الأواخر
٣٤٨	٥	اسقني	٩٥	١	أريت النار فإذا أكثر أهلها النساء
٣٦٠	٧	اسقه عسلاً	٣١٧	٢	أريت النار، فلم أر منظرًا
٣٨٨	٧	اسقه عسلاً			أريتك في المنام مرتين إذا رجل يحملك
١٤٢	١	الإسلام أن تشهد	١٥٤	٦	في سرقة
١٥١	١٠	أسلم تسليم	٤٥٢	٩	أريتك في المنام مرتين
٣٥	٥	أسلمت على ما سلف من خير			أريتك في المنام يحى بك الملك في
١٥٥	٣	اسمع، وأطع ولو لحشي	٢٥٣	٦	سرقة
١٥١	٣	اسمعوا وأطيعوا وإن استعمل	٤٥٢	٩	أريتك قبل أن أتزوجك مرتين
٥٧١	٩	اسمعوا وأطيعوا، وإن استعمل عليكم	٤٢٨	١	إزرة المؤمن إلى نصف ساقه
٣٤٨	١	أشار النبي ﷺ إلى عينيه	٦١٩	١	أسألك اللهم بكل اسم سميت به نفسك
		أشبهتمونا بالحمير والكلاب... (من قول عائشة)	٢١٩	١٠	أسألك بكل اسم هو لك سميت به
٥٦٦	٩	عائشة	١٤٣	٥	أسألك بكل اسم هو لك
١٨٥	٦	اشتري رسول الله ﷺ من اليهود طعاماً	٣٤٦	٧	إسباغ الوضوء على المكاره
١١١	٥	اشترىها فإنها الولاء لمن أعتق	٣٨٢	٧	إسباغ الوضوء على المكاره

الصفحة	الجزء	طرف الحديث	الصفحة	الجزء	طرف الحديث
١٨٢.....٣		أصدق ذو اليلدين؟	٧٧.....٩		اشترىها فإنها الولاء لمن أعتق.....
٣٥٦.....٤		أصدق ذو اليلدين؟	٥٤٣.....٦		اشترىها وأعتقها.....
٣٨٠.....٤		أصدق كلمة قالها الشاعر كلمة لبيد	٦٤.....٩		اشترىها، فإن الولاء لمن أعتق.....
٣٧١.....٧		أصدق كلمة قالها الشاعر.....	٤٧٠.....٢		اشتكت النار إلى ربها.....
٥٥٤.....٢		أصلاة الصبح مرتين؟!	٩.....٦		اشتكى النبي ﷺ فلم يقم ليلة أو ليلتين.....
١٣٩.....٣		أصل الناس؟	٢١٨.....٤		اشتكى النبي ﷺ، فلم يقم ليلة أو ليلتين.....
		أصل النبي ﷺ في الكعبة... (من قول	٦٢٥.....٧		أشد الناس عذاباً يوم القيامة.....
٢٦٨.....٢		ابن عمر).....	٦٢٢.....٧		أشد الناس عذاباً.....
١٥٣.....٢		أصليت بأصحابك وأنت جنب؟	٣٨٢.....١٠		أشد أمتي على الدجال بنو تميم.....
٥٥١.....٣		أصليت يا فلان؟	٣١١.....٩		الإشارة بالله.....
٤٨٣.....٥		اصنع في عمرتك ما أنت.....	٣٦٣.....٧		اشربوا البانها.....
٦١٢.....٥		اصنع في عمرتك ما تصنع في حجك.....	٤٤٩.....٢		اشربوا في الأسقية كلها ولا تشربوا.....
١٥٣.....٢		اصنعوا كل شيء إلا النكاح.....	٢١٤.....٧		أشركنا فإن النبي ﷺ قد دعا لك بالبركة.....
١٠٢.....٩		أضريوه.....	٤٢١، ٤١٩، ٤١٣.....٤		أشعرنا إياه.....
٣١٢.....٧		أطعموا الجائع، وعودوا المريض.....			اشفعوا فتؤجروا ويقضي الله على لسان
٤٧٥.....٧		اطلعت في الجنة فرأيت أكثر أهلها الفقراء.....	٣٢.....٥		نبيه ﷺ.....
٣٢٨.....٧		اطلعت في الجنة فرأيت أكثر أهلها.....	٤٦١.....١٠		اشفعوا فلتؤجروا.....
٤١٥.....٦		اطلعت في الجنة فرأيت أكثر.....			أشق الولد نصفين نصف لهذه... (من قول
٣٥٧.....٢		أطلقوا ثأمة.....	٣٦٦.....١٠		سليان).....
٦٣٧.....٤		أطولكن بذا.....	٣٥٦.....٥		أشهدكم أني قد أوجبت مع عمرتي حجا.....
٣٦٣.....٣		اعتدلوا في السجود، ولا يسط أحدكم.....	٦٣٧.....٩		أصاب أرضاً بخير... (أي عمر).....
٤٦٨.....٢		اعتدلوا في السجود، ولا يسط ذراعيه.....	٢٦٥.....١		أصبت السنة.....
٦١٠.....٣		اعتدي في بيت ابن أم مكتوم.....	٤٢٠.....١		أصبت السنة.....
٦٥٣.....٧		اعتدي في بيت ابن أم مكتوم.....	٥٩٧.....١		أصبت السنة.....
٣٨٨.....١٠		أعتقها فإنها مؤمنة.....	٥٩٦.....٣		أصبت السنة.....
٥٣٢.....٧		أعتقها فإنها مؤمنة.....	٥٦٧.....٧		أصبت بعضاً وأخطأت بعضاً.....
٦٤٧.....٧		أعتقها، فإنها مؤمنة.....	٤٧٥.....٩		أصبت بعضاً وأخطأت بعضاً.....
٧٢.....٩		أعتقها فإن الولاء لمن أعطى الورق.....	٤٤٧.....٩		أصبت بعضاً، وأخطأت بعضاً.....
٦٦.....٩		أعتقها فإنها الولاء لمن أعتق.....	٤٨٦.....١٠		أصبح من عبادي كافر بي ومؤمن بي.....
		اعتكف رسول الله ﷺ عشر الأول من	١١٢.....٤		أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر.....
٣٥٠.....٣		رمضان.....	٤٢٢.....٦		أصبحنا يوماً ونساء النبي ﷺ يبيكين.....
٥٣٥.....٢		أعتم رسول الله ﷺ ليلة بالعيشاء.....	٤١١.....١٠		اصبروا حتى تلقوا الله ورسوله.....
٥٠٧.....٥		اعتمر أربع عمر: في ذي القعدة.....	٤٨٧.....٩		اصبروا حتى تلقوني على الحوض.....
٥٠٦.....٥		اعتمر النبي ﷺ حيث رده.....	٤٩٩.....٩		اصبروا فإنه لا يأتي عليكم زمان.....
٦٠٧.....٥		اعتمر النبي ﷺ في ذي القعدة.....	٣٨٣.....٧		أصدق بيت قاله الشاعر.....
٥٠٠.....٥		اعتمر النبي ﷺ قبل أن يحج.....	٣٦.....١٠		أصدق ذو اليلدين.....

الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث
٥	٣٤٩	اعملوا فإنكم على عمل صالح	٥	٥٠١	اعتمر رسول الله ﷺ أربعا
٤	٥٨٩	اعملوا فكل ميسر لما خلق له	٥	٣١٣	اعتمر رسول الله ﷺ فطاف بالبيت
٦	٣٣٣	اعملوا فكل ميسر لما خلق له	٥	٥٠٧	اعتمر رسول الله ﷺ في ذي القعدة
٢	٣٠٢	اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم	٥	٥٢٤	اعتمر رسول الله ﷺ واعتمرنا معه
٧	٧٠٧	اعملوا ما شئتم	١٠	٤٨٢	أعددت لعبادي الصالحين
٦	٢٧٠	أعندك من شيء؟			أعدلتونا بالكلب والحرار... (من قول عائشة)
٣	٢٥١	أعني على نفسك بكثرة السجود	٢	٤١٩	أعذر الله إلى امرئ أخر أجله
٢	٣٤١	أعوذ بالله من الفتن... (من قول عمار)	٧	٢٩٢	أعرستم الليلة؟
٤	٥٩٦	أعوذ بالله من عذاب جهنم	٥	١٣٨	أعرضوا على رفاكم
١٠	٢٦٥	أعوذ بربك من سحقك	٧	٤٦٩	أعرف وكاءها وعفاصها وعرفها سنة
١٠	١٠٦	أعوذ بعزة الله وقدرته	٦	٥٥٩	أعرف وكاءها
٧	٥٧٤	أعوذ بعزة الله	١	٢٥٧	أعطاها ثوبا
		أعوذ بربك الذي لا إله إلا أنت، الذي لا يموت	٦	٨٠	أعطاها ولو خاتما من حديد
١٠	٢٦٤	أعوذ بك من عين	٦	٨٠	أعطوهم الحق الذي لهم وأسألوا الله الحق
٧	١٩٤	أعوذ بوجهك	٩	٥٦١	أعطى الابنة النصف والأخت النصف... (أي معاذ)
١٠	١٠٦	أعوذ بوجهك	٩	٣٣	أعطيت حسنا لم يعطهن أحد قبلي
١٠	٣٢٧	أعوذ بوجهك	٢	١٦٠	أعطيت حسنا لم يعطهن أحد من الأنبياء
٩	٥٤٦	أعور العين اليمنى كأنها عينة طافية	١	٦٢٣	أعطيت حسنا لم يعطهن أحد من الأنبياء
٩	٥٩٤	أغد يا أنيس إلى امرأة هذا	٢	٣٢٤	أعطيت حسنا لم يعطهن أحد من الأنبياء
٥	١٩٣	اغسل الطيب الذي بك ثلاث مرات	٩	١٥٤	أعطيت مفاتيح الكلم، ونصرت بالرعب
٤	٤٢٣	اغسلنها بالسدر وثرا، ثلاثا، أو خمسا	٩	٤٤٤	أعطيت مفاتيح خزائن الأرض
٤	٥٥٧	اغسلنها ثلاثا أو خمسا	٤	٥٥٣	أعظم الناس أجرا في الصلاة
٤	٤١٣، ٤١٧، ٤١٨، ٤١٩، ٤٢١	اغسلنها ثلاثا، أو خمسا	٣	٦٨	اعلم أن النصر مع الصبر
٤	٥٥٧	اغسلوه بيا وسدر	١	٤٠٢	اعلم عبي أن له ربا يغفر الذنب
٥	٦١٣	اغسلوه بيا وسدر	١٠	٤٨٧	أعلمهم بأن الله افترض عليهم صدقة
٥	٦١٣	اغسلوه بيا وسدر	٩	٣٥٨	اعلموا أن الأرض لله ورسوله
٥	٦١٤	اغسلوه بيا وسدر			أعلى أم سلمة؟ لو لم أنكح أم سلمة ما حلت لي
٤	٤٣١	اغسلوه بيا وسدر، وكفوه في ثوبين	٦	٢٥٠	أعمار هذه الأمة ما بين الستين والسبعين
٤	٤٢٨، ٤٢٥	اغسلوه بيا وسدر، وكفوه في ثوبين، ولا تحنطوه	٦	٨٧	الأعمال بالنية
٥	٦٠١	اغسلوه وكفوه ولا تغطوا رأسه	١	١٦٦	الأعمال بالنية
٥	٦٠١	اغسلوه وكفوه	٩	٣٤٧	أعمل لنبيك كأنك تعيش أبدا
١	٤٧٣	اغسل عك الدم	٧	٢٨٨	
١٠	٢٧٨	اغفر لي ذنبي كله دقة وجله			
٤	٢٣	أغوثهم عن الطواف في هذا اليوم			
		أفئاني إذا وضعت أن أنكح... (من قول)			

الصفحة	الجزء	طرف الحديث	الصفحة	الجزء	طرف الحديث
٣١٠.....	١٠	أفلح وأبيه، إن صدق..... أني هذا أستاذ أبي، إنها اختار الله	٥٩٦.....	٦	سبعة الأسلمية).....
٤٩٢.....	٦	ورسوله.....	٢٩.....	٩	أفرضكم زيد.....
٦٠.....	٧	أقام الرسول في مشربة تسعاً وعشرين ليلة.....	٢٨.....	٢	أفرغه عليك.....
١٦٤.....	٦	أقام النبي ﷺ بين خيبر والمدينة ثلاثاً.....	٢٨٨.....	١٠	أفضل الدعاء دعاء يوم عرفة، وأفضل قولي.....
٣٢٥.....	٦	أقام النبي ﷺ بين خيبر والمدينة ثلاثاً.....	٦٤٥.....	٦	أفضل الصدقة ما ترك غنى.....
١٧٣.....	٤	أقام النبي ﷺ تسعة عشر يقصر.....	١١٥.....	٦	أفضل الصوم صوم داود.....
٥١٨.....	١	أقام النبي ﷺ في مكة تسعة عشر.....	١٥.....	١٠	أفضل الصيام صيام داود.....
٦٢٨.....	٢	أقامها الله وأدامها.....	٥٩٧.....	٧	أفضل الكلام أربع.....
٥٣٠.....	٦	أقبل الحديقة وطلعتها تطليقة.....	٥٩٩.....	١	أفضل صلاة المرء في بيته إلا المكتوبة.....
٢٢٤.....	١	أقبلت راكباً على حمار أتان.....	٢٧١.....	٤	أفضل صلاة المرء في بيته إلا المكتوبة.....
٤٠.....	٢	أقبلت راكباً على حمار أتان... (من قول ابن عباس).....	٢٨٥.....	٤	أفضل صلاة المرء في بيته إلا المكتوبة.....
٤٣٢.....	٣	أقبلت راكباً على حمار أتان... (من قول ابن عباس).....	٩٩.....	٦	أفضل صلاة المرء في بيته إلا المكتوبة.....
٦٢١.....	٥	أقبلت راكباً على حمار أتان... (من قول ابن عباس).....	٤٧١.....	٧	أفضل ما أكل الرجل.....
٣٨١.....	١٠	أقبلوا البشري يا بني تميم.....	٣٩٦.....	٣	أفعل إن شاء الله.....
٣٠٦.....	٤	أقتدوا بالذين من بعدي.....	٣٧٢.....	٥	أفعل كما يفعل أمراؤك... (من قول أنس).....
٥٨٠.....	٤	أقتله بعد أن قال لا إله إلا الله؟.....	٥٨٠.....	٧	أفعل ولا حرج.....
٣٦٠.....	٧	أقتله بعد أن قال: لا إله إلا الله.....	٤٦١.....	٥	أفعل ولا حرج لهن كلهن.....
٥٢٨.....	٩	أقتله بعد أن قال: لا إله إلا الله؟.....	٢٣٨.....	١	أفعل ولا حرج.....
٢١٩.....	٩	أقتله بعد ما قال: لا إله إلا الله؟.....	٢٥٢.....	٥	أفعلوا ما أمرتكم.....
٢٣٨.....	٩	أقتلك فلان؟.....	٧٢.....	١٠	أفعل كما يفعل الحاج، غير أن لا تطوفي
٦٠٩.....	٥	أقتلوه... (أي ابن خطل).....	٣٦٦.....	٥	بالييت.....
٥٧٧.....	٥	أقتلوها.....	٦١٠.....	٣	أفعمياوان أتتا.....
٦٦٥.....	٥	أقدروا له قدره.....	٧٢.....	١٠	أفلا أخبرك بملاك ذلك كله.....
٦١١.....	١	أقدمهم مسلماً.....	١٨٧.....	٧	أفلا أخبركم بأمر تدركون من كان
١٢٩.....	٦	أقرءوا القرآن ما اختلفت عليه قلوبكم.....	٣١٨.....	٢	قبلكم.....
١٨٠.....	١٠	أقرءوا القرآن ما اختلفت عليه.....	٥٣٠، ٥٠٨.....	٤	أفلا آذنتموني به، دلوني على قبره.....
١٢٩.....	٦	أقرءوا القرآن ما اختلفت قلوبكم.....	٢٢٦.....	٤	أفلا آذنتموني؟.....
١٨٠.....	١٠	أقرءوا القرآن.....	٣٥٤.....	٧	أفلا آكون عبداً شكوراً.....
١١٦.....	٦	أقرأ القرآن في شهر.....	٢٧٤.....	٩	أفلا آكون عبداً شكوراً.....
٥٠.....	١	أقرأ بأمر الكتاب... (من قول عائشة).....	٥٤٥.....	٧	أفلا آخرجون مع راعيتنا في إبله.....
١١٢.....	٦	أقرأ علي القرآن.....	٣٥٣.....	٢	أفلا آخذت في بيت أبيك وأمك.....
١٢٢، ١٢٠، ١١٣.....	٦	أقرأ علي.....	١٣٣.....	١٠	أفلا آتسم آذنتموني به.....
			٣٧٨.....	٩	أفلم إن صدق.....
			٣١٠.....	١٠	أفلم وأبيه إن صدق.....
			١٦٧.....	٧	أفلم وأبيه إن صدق.....

الصفحة	الجزء	طرف الحديث	الصفحة	الجزء	طرف الحديث
٥٤٨	١	أكل عندها كفتا ثم صلى... (ميمونة)	١١٢	٦	أقرأ عليك وعليك أنزل؟!... (من قول ابن مسعود)
٣٣٠	٦	أكلت مع النبي فجعل ﷺ يتبع الدباء	٦١	٦	أقرأ يا ابن حضير
٤٩٨	٦	أكلت مغافير... (من قول عائشة)	٢١	٦	أقرأني جبريل على حرف فراجته
٣٩٥	٩	أكلت مغافير؟	٢٨٤	١٠	أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد
٣٤١	٧	أكلوا من الأعمال ما تطيقون	٣٢٥	١٠	أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد
٣٩٢	٢	أكلما يقول ذو اليلدين	٢٠٤	٢	أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد
٣٨٩	٢	أكلما يقول ذو اليلدين؟	٢٧٦	٧	أقرب ما يكون العبد من ربه
١٧٣	٦	أكمل المؤمنين إيماناً	٤٥٥	١	أقسمه بين الناس
		أكنتم تكرهون السعي بين الصفا	٤٢٠	٧	أقسموا واضربوا لي معكم بسهم
٣٦٤	٥	والعروة	٣٨٠	٩	أقضه عنها
٥٦٩	٧	ألا أهلككم على أهل الجنة	٦١٤	٥	أقضوا الله، فالله أحق بالوفاء
٥٥٥	٧	ألا إن الله ينهاكم			أقم عندنا حتى تأتينا الصدقة فنأمر لك بها
		ألا أبعثك على ما بعثني عليه رسول الله ﷺ	١١٦	٥	أقم عندنا حتى تأتينا الصدقة
٣٣٧	١٠	ألا تدع صورة	١٩٠	١	أقول: اللهم باعد بيني وبين خطاياي
		ألا أحدثكم بأمر إن أخذتم به أدركم من سبقكم	٢٢٥	٣	أقيمت الصلاة، فعرض للنبي ﷺ رجل
٤٠٧	٣	ألا أخبركم بأكبر الكبائر	٥٦	٣	أقيمت الصلاة، والنبي ﷺ يناجي رجلاً
٧٣٩	٧	ألا أخبركم بخير الشهداء	٥٦	٣	أقيمت الصلاة، ورجل يناجي رسول الله ﷺ
٦٢٥	٧	ألا أخبركم بخير دور الأنصار	٧٧٨	٧	أقيموا الركوع والسجود فوالله
٥٧٨	٦	ألا أخبركم بشيء تدركون به من سبقكم	٢٢١	٣	أقيموا الصفوف فإني أراكم
٢٧٧	٧	ألا أخبركم عن الثلاثة	١٨٨	٣	أقيموا صفوفكم، فإني أراكم
٣٨١	٢	ألا أخبركم عن نفر الثلاثة؟ أما أحدهم	١٩٣	٣	أقيموا صفوفكم، وتراصوا
		فأوى	١٨٩	٣	أكان النبي ﷺ يصلي في نعليه؟ قال: نعم
١٩٥	١	ألا أدلك على كلمة من كنز الجنة	٢٦٠	٢	أكان رسول الله ﷺ يقرأ في الظهر والعصر
٢٧٤	٧	ألا أدلك على كلمة هي كنز من كنوز الجنة	٢٢٨	٣	أكبر الكبائر الإشراك بالله، وعقوق الوالدين
٢٤٦	٧	ألا أدلك على خير من خادم	٣١٠	٩	أكبر الكبائر: الإشراك بالله، وقتل النفس
٦١٥	١	ألا أعلمكم أعظم سورة في القرآن	٢١٨	٩	أكتب ما هو كائن
٤٥	٦	إلا الإذخر	٥٢٢	٧	أكتبوا عني فإني لا أقول إلا حقاً
٢٩٦	١	إلا الإذخر	٢٩٤	١	أكتبوا الأبي شاه
٥٩٤٠٥٨٨	٥	إلا الإذخر	٢٣٨	٩	أكثر أهلها النساء
٥٥٠	٧	إلا الإذخر	١٣٦	٤	أكثر من يتبعه اليهود
٦٦٤	٧	إلا الإقامة	٥٤٥	١٠	أكثرت عليكم في السواك
٦١٢	٢	إلا الدين أخبرني بذلك جبريل آنفاً	٤٧٤	٣	الأكثر أموالاً
٤٢٤	٩	ألا إن الفتنة ها هنا، ألا إن الفتنة ها هنا	٥٤٧	٧	أكل النبي ﷺ من هدي القران
١١١	٤	ألا إن الفتنة ها هنا من حيث يطلع قرن	٤٤٦	٥	



الصفحة	الجزء	طرف الحديث	الصفحة	الجزء	طرف الحديث
٢٤٤	٤	ألم أخبر أنك تقوم الليل	٥١٤	٩	الشیطان
٦٧	٩	ألم أر البرمة على النار؟	٧٩٣	٧	ألا إن القوة الرمي
٥٣٩	٦	ألم أر البرمة فيها لحم؟	١٧٥	٩	إلا أن تروا كثرًا يواخا
١٨١	٦	ألم أر البرمة	١١١	٩	ألا أي شهر تعلمونه أعظم حرمة؟
٣٨٤	٧	ألم أنهكم أن تلدون	٣٢٩	٦	ألا بعشم معها من يغني
٢٦٢	٩	ألم أنهكم أن تلدون	٥٠٣	٩	ألا تلدون أي يوم هذا؟
٤٨٥	٧	ألم تروا أنها تبنت صفراء ملتوية	٢٧٧	٤	ألا تراه قال: لا إله إلا الله
٢٧٥	٥	ألم تري أن قومك لما بنوا الكعبة اقتصروا			ألا تركين الليلة بعيري... (من قول حفصة)
٨٨	٩	ألم تري أن مجزأ أنظر أنفًا إلى زيد	٤٣١	٦	ألا ترى إلى بيتي؟ ما أقربه من المسجد
		ألم تعلم أن القلم رفع عن ثلاثة... (من قول علي)	٣١٩	٢	ألا تريخي من ذي الخلصة
٥٢٢	٦	إلى أن يصير ظل كل شيء مثليه	١٩٠	٧	ألا تصلون
٥٤٤	٢	ألى رسول الله ﷺ من نسائه	١٤٧	١٠	ألا تصلين
٥٥٥	٦	ألى رسول الله ﷺ من نسائه	٢٢١	٤	ألا تعجبون من غيرة سعد؟
٦٠٠	٧	إلى نصف الليل... (عن وقت صلاة العشاء)	١٢٦	٤	ألا تقولونه يقول: لا إله إلا الله
٤٤٢	٢	أليس إذا حاضت لم تصل ولم تصم	٣٤٢	٩	ألا رجل يتصدق عليه فيصلي معه
١٧٠	٢	أليس الذي أمشاه على الرجلين في الدنيا	٥٦	٤	إلا رقما في ثوب
٤٣٦	٧	أليس حسبكم سنة رسول الله ﷺ	٣٣٦	١٠	إلا رقما في ثوب
٥٤٥	٥	أليس شهادة المرأة مثل نصف شهادة الرجل	٤٧٢	٩	ألا صلوا في الرحال
١٧٠	٢	أليس قد صليت معنا؟	١٠٠	٣	ألا صلوا في الرحال
١٥٣	٩	أليسوا يحلون ما حرم الله	٣٣	٣	ألا قمتا... (لعلي وفاطمة)
٦١٥	٧	أما إبراهيم فانظروا إلى صاحبكم	٦١	٣	ألا كنتم أذنتموني
٥٧٢	٧	أما الذي يبلغ رأسه بالحجر	٤٠٦	٤	ألا لا يحج بعد العام مشرك
٢٣٠	٤	أما الركوع فعظموا فيه الرب	٣٣٣	٥	ألا هل بلغت
٢٥٩	١	أما الركوع فعظموا فيه الرب	٣٨٨	١٠	ألا وإن في الجسد مضغة
٢٢٠	١٠	أما الركوع فعظموا فيه الرب	٣٤٩	١	ألا يحج بعد العام مشرك، ولا يطوف بالبيت عريان
٣١٠	٣	أما السجود فأكثروا فيه من الدعاء	١٥٧	٥	ألحقوا الفرائض بأهلها
٢٣٤	٤	أما الطب الذي بك فاعسله ثلاث	١٠	٩	ألحقوا الفرائض بأهلها
١٠	٦	أما أنا فأفيض على رأسي ثلاثا	٥٢ ٤٢ ٣٥ ٣٠	٩	ألحقوا الفرائض بأهلها
٦٣٤	١	أما أنا فلا أزال أخرجه كما كنت أخرجه... (من قول أبي سعيد)	٣٤	٩	ألحقوا الفرائض بأهلها
١٤٤	٥	أما أنا والله فإني كنت أصلي... (من قول سعد)	٤٧	٩	ألحقوا الفرائض بأهلها
٢٣٨	٣	أما إنكم سترون ربكم كما ترون هذا، لا	٤٨٦	٥	أصبح أربعاء، أصبح أربعاء؟
			٨٧	٣	ألن عنك شعر الكفر واختن
			٣٥٩	٢	ألغه على بلال؛ فإنه أئدى صوتًا منك
			٦٠٩	٢	ألك ينة؟
			٦٢٥	٩	

الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث
٢	٣٦٧	الطواف	٢	٥٤٦	تضامون
٥	٤٨٢	أمر الناس أن يكون آخر عهدهم بالبيت	٧	٤٣٣	أما أول أشرار الساعة: فتار تحشر الناس
٥	١٣٩	أمر النبي ﷺ أن يحرق نخل بني النضير			أما بعد فإنه لم يخف علي مكانكم لكني
٢	٢٠٣	أمر النبي ﷺ ألا يطوف بالبيت عريان	٣	٥٤٢	خشيت
١	١٨٨	أمر النبي ﷺ الرهط من جهنة وعكل	٣	٥٤٤	أما بعد
١	٥٥٩	أمر النبي ﷺ العربيين	٤	١٤٧	أما بعد
٩	١٢٥	أمر النبي ﷺ أن يرض رأسه	٩	٦٤٥	أما بعد: فإني أستمعل رجالاً منكم على أمور
٣	٣٤٤	أمر النبي ﷺ أن يسجد علي سبعة أعضاء	٧	٥٥٤	أما ترضون أن يذهب الناس بالشاءة
٣	٣٥٤	أمر النبي ﷺ أن يسجد علي سبعة أعظم	٩	١١٢	أما ترضين أن تكوني سيلة نساء أهل الجنة
		أمر النبي ﷺ بالاضطجاع بعد سنة			أما تستحي المرأة أن تهب نفسها
٤	٤٩	الفجر	٦	٢٣٦	للرجل؟ (من قول عائشة)
٤	١٤٠	أمر النبي ﷺ بالعاتقة في كسوف الشمس	٥	١٠٨	أما شعرت أنا لا أأكل الصدقة
		أمر النبي ﷺ بدفن الشهداء في ثيابهم			أما علمت أن آل محمد لا يأكلون
٤	٤٢٦	التي قتلوا فيها	٥	١٠١	الصدقة
٥	١٤٣	أمر النبي ﷺ بركاة الفطر	٧	٥٤٣	أما غنمك وجاريك فرد عليك
		أمر النبي ﷺ علياً ض أن يقيم على			أما قطع السبيل؛ فإنه لا يأتي عليك إلا
٥	٢٣٨	إحرامه	٤	٦٣٠	قليل
		أمر النبي ﷺ معاذ بن جبل وأبا موسى	٧	٢٠٣	أما كان فيكم رجل رحيم
١	١٤٢	الأسعري			أما لو أن أحدهم يقول حين يأتي أهله:
٩	١٠٠	أمر النبي ﷺ من كان بالبيت أن يضربوه	٦	٣٣٩	بسم الله
		أمر النبي ﷺ من لم يسق الهدي أن	٥	٢٣٦	أما موسى كآني أنظر إليه إذا انحدر في
٥	٥٠٠	يجعلها عمره			أما والذي نفسي بيده لأقضين بينكما بكتاب
٥	٤٩١	أمر أن تضرب له قبة بنمرة	٧	٥٤٣	الله
		أمر بركاة الفطر قبل خروج الناس إلى			أما والذي نفسي بيده لأقضين بينكما بكتاب
٥	١٤٥	الصلاة	٩	١٨٧	الله
		أمر بلال أن يشفع الأذان، وأن يوتر			أما والله إني لأعلم أنك حجر... (من
٢	٦١٠٤ ٦٠٨	الإقامة	٥	٣١٧	قول عمر)
		أمر بهم قطع أيديهم وأرجلهم، وسمر	٢	٦٣٨	أما والله لاستغفرون لك ما لم أنه عنك
٩	١٢٥	أعيهم	٤	٥٧٨	أما والله لاستغفرون لك ما لم أنه عنك
٥	٤٤٧	أمر رسول الله ﷺ من لم يكن معه هدي	٣	١٤٩	أما يخشى أحدكم، أو لا يخشى
٧	٤١٢	أمر رسول الله ﷺ أن يسترقي من العين	٧	٣٧٤	إمام عادل، وشاب نشأ
٥	١٨٧	أمر عائشة أن تخرج إلى التتعيم	٧	٥١٠	أمامكم حوض كينما جرياء وأنزع
١	٣٢١	أمر من صلى منفرداً أن يعيد	٣	٦٢٥	أمر الحيفض أن يعتزلن المصل
		أمر من ضحك أن يعيد الوضوء	٥	٦٣٧	أمر الله بوفاء النذر... (من قول ابن عمر)
١	٤٦٩	والصلاة	٧	٦٣٩	أمر الله بوفاء النذر... (من قول ابن عمر)
٢	٢٣٨	أمرت أن أسجد على سبعة أعظم			أمر الناس أن يكون آخر عهدهم بالبيت

الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث
٦	٢٠٦	أمرني أن آذن له	٧	٤٤٩	أمرت أن أسجد على سبعة أعظم
٥	٤٢٤	أمرني رسول الله ﷺ أن أتصدق بجلال	٣	٣٤٩	أمرت أن أسجد على سبعة
٢	٣٥٩	البدن	٣	٣٥٤	أمرت أن أسجد على سبعة
٧	٥٨٤	أمره النبي ﷺ أن يفتسل بهاء وسدر	١	٨٢	أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا
٦	٦١٠	أمره أن يعيد الذبح	٤	٦١٠	أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله
٦	٦١٠	أمره رسول الله ﷺ أن يراجعها ثم	٤	٥٧٩	أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا: لا إله إلا الله
٤	١٤١، ١٣٣	يمسكها	٩	٣٢٤	أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا: لا إله إلا الله
٤	١٨٠	أمرهم أن يتعوذوا من عذاب القبر	١٠	١٨٩	أمرت أن أقاتل الناس
٩	١٢٥	أمرهم أن يجعلوها عمرة	١٠	٦١	أمرت أن أقاتل الناس
٤	٥٨٦	أمرهم أن يخرجوا فيشربوا من أبوالها وألبانها	٥	٦٥٤	أمرت بقرية تاكل القرى
٤	٣٧	أمرهم أن يشربوا من أبوالها وألبانها	١٠	٥٦٤	أمركم بأربع وأنهاكم عن أربع
٤	٣١	أمرهم أن يعتزلن المصل	٤	٦٠٩	أمركم بأربع، وأنهاكم عن أربع
١٠	٨٩	أمرهن أن يعتزلن المصل	٢	٤٤٩	أمركم بأربع، وأنهاكم عن أربع... (وقد عبد
٣	٦١١	أمرهم أن يعتزلن المصل	٤	٤٤٠	القيس)
٧	٤١٧	أمرهم أن يعتزلن المصل	٧	٥٦٨	أمرنا النبي ﷺ أن نغطي رأسه
٢	٣٤٤	أمرهم أن يعتزلن المصل	٤	٣٨١	أمرنا النبي ﷺ بإبرار المقسم
٩	٥٠٢	أمرهم أن يعتزلن المصل	٦	٣٤٨	أمرنا النبي ﷺ بسبع ونهانا عن سبع
٧	٦١١	أمرهم أن يعتزلن المصل	٧	٥٢٠	أمرنا النبي ﷺ بسبع، ونهانا عن سبع
٥	٢٣	أمرهم أن يعتزلن المصل	٢	٢٠٧	أمرنا النبي ﷺ بسبع
٧	٦١٣	أمرهم أن يعتزلن المصل	٢	١٧٨	أمرنا أن نخرج الحيض يوم العيدين
١٠	٣٧١	أمرهم أن يعتزلن المصل	٢	١٧٨	أمرنا أن نخرج العواتق... (من قول أم عطية)
٣	٥٨	أمرهم أن يعتزلن المصل	٣	٢٥١	أمرنا أن نسجد على سبعة أعضاء
٦	٢٤٨	أمرهم أن يعتزلن المصل	٣	٣٤٥	الجبهة
٩	٤٨١	أمرهم أن يعتزلن المصل	٧	٣١٤	أمرنا أن نسجد على سبعة أعظم
٦	١٥٥	أمرهم أن يعتزلن المصل	٧	٦٦٦	أمرنا رسول الله ﷺ بسبع ونهانا عن
٤	٤٠٢	أمرهم أن يعتزلن المصل	٣	٦٤٢	سبع
٧	٦٢٦	أمرهم أن يعتزلن المصل	٤	١٠	أمرنا رسول الله ﷺ بسبع
٦	٥٠	أمرهم أن يعتزلن المصل	٥	٤٣٥	أمرنا نبينا بأن نخرج العواتق وذوات
١	٥٦١	أمرهم أن يعتزلن المصل			الخدور
٦	٣٦٥	أمرهم أن يعتزلن المصل			أمرنا نبينا بأن نخرج العواتق... (من قول أم عطية)
٣	١٨١	أمرهم أن يعتزلن المصل			أمرني النبي ﷺ أن أقوم على البدن
		إن الله يعطي بالرفق ما لا يعطي على			
		العنف			
		أن أبا أسيد الساعدي دعا النبي ﷺ			
		لعرمه			
		إن أبا بكر رجل أسيء... (من قول عائشة)			
		أمرهم أن يعتزلن المصل			
		أمرهم أن يعتزلن المصل			

الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث
٧	٣٤٢	مفتون .....	٧	٥٣٣	عائشة) .....
		إن أردت بعبادك فتنة فاقبضني إليك غير	٥	٥٧	أن أبا بكر كتب له فريضة الصدقة .....
٧	٣٤٣	مفتون .....	٦	١٦٨	أن أبا حذيفة بن عتبة بنى سالما .....
		إن أردت بعبادك فتنة فاقبضني إليك غير	٩	٦٢٣	إن أبا سفيان رجل شحيح... (من قول هند) .....
٩	٤٢٣	مفتون .....	٦	٢٥٠	إن أباها أخي من الرضاعة .....
		إن أردت بعبادك فتنة فاقبضني إليك غير	٦	٢٨٢	أن أباها زوجها وهي ثيب فكرهت ذلك .....
٩	٥٣٧	مفتون .....	٤	٤٨٦	إن إبراهيم ابني، وإنه مات في الثدي .....
١٠	٦	إن أردت بعبادك فتنة .....	٥	٥٨٠	إن إبراهيم حرم مكة، وإني حرمت
٧	٣٠٧	إن أردت بعبادك فتنة .....			المدينة .....
		أن أسامة بن زيد ه كان ردف النبي ﷺ			إن إبراهيم عليه السلام قال للنبي ﷺ: اقرب
٥	٤٠٣	من عرفة .....	٧	٥١٦	أمتك مني السلام .....
		أن أسامة ض كان ردف النبي ﷺ من	٥	٤٩٢	أن ابن عمر ه كان يبيت بذئ طوى .....
٥	٢٢٣	عرفة .....	٧	٥٥٢	إن ابني هذا سيد .....
		إن أستخلف فقد استخلف... (من قول	٩	٥٢٩	إن ابني هذا سيد .....
٩	٦٦١	عمر) .....			إن أتيا أتاني من ربي فيشرني أن الله يدخل
٧	٦٢٠	أن أشد الناس عذابا يوم القيامة .....	٧	٤٧٣	الجنة .....
٧	٦١٨	إن أشد الناس عذابا .....			إن أحب أموالي إلي بيرحاء... (من قول
١٠	٣٣٧	إن أصحاب هذه الصور يعذبون يقال لهم:	٥	٦٦	أبي طلحة) .....
		أحيوا .....	٢	٤٦٥	إن أحذكم إذا صلي يناجي ربه .....
		إن أصحاب هذه الصور يعذبون يوم			إن أحذكم إذا قام في صلاته فإنها يناجي
٧	٦٢٧	القيامة .....	٢	٢٩٣	ربه .....
١٠	٥٦٥	إن أصحاب هذه الصور يعذبون .....	٤	٣٦٤	إن أحذكم إذا قام يصلي .....
٦	٣٦١	إن أصحاب هذه الصور يعذبون .....			إن أحذكم إذا كان في الصلاة فإن الله قبل
٧	٦٢٢	إن أصحاب هذه الصور يعذبون .....	٣	٢٣٣	وجهه .....
٧	٦٢٦	إن أصحاب هذه الصور يعذبون .....	٧	٥٢١	إن أحذكم يجمع في بطن أمه .....
٧	٢٢٥	إن أصدقها الإزار بقيت بلا إزار .....			إن أحسن الحديث كتاب الله... (من قول
٥	١٦٨	إن أطيب ما أكلتم من كسبكم .....	١٠	٥٧	ابن مسعود) .....
		إن أعظم المسلمين جرما من سأل عن	٦	٤٨	أن أحق ما أخذتم عليه أجرًا كتاب الله .....
١	١١٢	شيء .....	٧	٤١١	إن أحق ما أخذتم عليه أجرًا كتاب الله .....
١٠	٦٥	إن أعظم المسلمين جرما .....	٩	٤٥٥	إن أخاك رجل صالح .....
١٠	٦٨	إن أفضل صلاة المرء في بيته .....	١٠	٤٩٠	إن آخر أهل الجنة دخولا الجنة .....
١٠	٦٨	إن أفضل صلاة المرء في بيته .....	٢	٤٩٩	إن أدنى أهل الجنة منزلة لمن ينظر .....
٦	٨٠	إن أفضلكم من تعلم القرآن وعلمه .....			إن أدنى أهل الجنة منزلة لينظر في ملك ألفي
		أن أفلح أخا أبي القعس جاء يستأذن	١٠	٢٧٠	سنة .....
٦	٢٠٦	عليها .....	١	٦١٠	إن أذنت لي أعطيت هؤلاء .....
٧	٣٠١	إن أكثر ما أخاف عليكم .....			إن أردت بعبادك فتنة فاقبضني إليك غير

الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث
١٠	٨٢	إن الروح إذا قبض تبعه البصر	١	٥٨٥	أن الإبل خلقت من الشياطين
١	٣٤١	إن الروح إذا قبض تبعه البصر	٢	٣٦٦	أن الإبل خلقت من الشياطين
١٠	٤٣٢	إن الروح إذا قبض تبعه البصر	٢	٥٩٩	إن الإسلام ليأرز إلى المدينة
٧	٤٣٣	أن الساعة لن تقوم حتى تروا قبليها	٧	٣١٩	إن الأكرين هم المقولون يوم القيامة
٧	٤٧٢	إن السبعين ألفاً يشفعهم الله في آباءهم	٩	٥١٠	أن الأمانة نزلت في جنو قلوب الرجال
		أن الشمس خسفت على عهد رسول الله	١٠	٥٧	أن الأمانة نزلت من السماء
٤	١٤٨	ﷺ	٥	٦٦٤	إن الإيآن ليأرز إلى المدينة
١٢٤٤، ١٣١٠، ١٣٦٠، ١٤٦٠، ١٤٧٠		إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله	٩	٢٠٢	إن البلاء موكل بالمنطق
٦	٤١٤	إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله			إن البيت الذي فيه الصور لا تدخله
٧	٤٤٧	إن الشمس والقمر آيتان	٧	٦٢٧	الملائكة
		إن الشمس والقمر لا يفسدان لموت	٦	٣٦١	إن البيت الذي فيه الصور لا تدخله
٤	١٤٣، ١٢٣	أحد	٧	٣٦٨	إن التليسة تجم فؤاد المريض
		إن الشمس والقمر لا ينكسفان لموت	٣	٦٣٢	أن الحيف يخرجن إلى المصلى
٤	١٢٢، ١٢١	أحد	٤	٤٥	إن الخلاف شر... (من قول ابن مسعود)
٧	٦٤٠	إن الشملة التي أخفها يوم خير من المغانم	١٠	٣٨	إن الخمر قد حرمت... (من قول أنس)
٢	٢٥٠	إن الشهر تسع وعشرون	١٠	٢٦٠	إن الدجال أعور، وإن ريكم ليس بأعور
٦	٤١٨	إن الشهر تسع وعشرون	١٠	٨٧	أن الذهب حرم على ذكر هذه الأمة
٧	٦٠٠	إن الشهر يكون تسعاً وعشرين			إن الذي تدعونه أقرب إلى أحدكم من عتي
٦	٤٢٢	إن الشهر يكون تسعة وعشرين يوماً	١٠	٢٨٣	راحته
٤	٣٢٥	إن الشيطان عرض لي	٧	٢٧٥، ٢٤٧	إن الذي تدعونه أقرب إلى أحدكم
		إن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى			إن الذي تدعونه المفصل هو
٢	٤٢٩	الدم	٦	٩٥	المحكم... (من قول ابن عباس)
٩	٦١٣	إن الشيطان يجري من ابن آدم	١٠	٥٤٦	إن الذين جاءوا بالأنك... (من قول عائشة)
٩	٥٨١	إن الصبر عند أول صدمة	٧	٦١٨	إن الذين يصنعون هذه الصور
٤	١٣٤، ١٢٧	إن الصلاة جامعة	٧	٦٢٢	إن الذين يصنعون هذه الصور
٥	٤٦٥	أن العباس ض استأذن النبي ﷺ لبيت	١٠	٤٣٠	إن الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة
٥	٨١	إن العباس قد أسلفنا زكاة			إن الرجل لينصرف، وما كتب له إلا
٧	٣٧٢	إن العبد ليتكلم بالكلمة من رضوان	٢	٦١٦	عشر صلواته
٧	٣٧٠	إن العبد ليتكلم بالكلمة	١٠	٣٦٥	إن الرسول ﷺ أخذ المندأ أو جعل يخطي
٥	٥٣٢	إن العيش عيش الآخرة			أن الرسول ﷺ أقام بمكة عام الفتح
٤	٤٨٥	إن العين تدمع، والقلب يحزن	٢	٢٤٠	تسعة عشر يوماً
٧	٦٠٧	إن العين لتدخل الرجل القبر			أن الرسول ﷺ خطب الرجال، ثم نزل
١٠	٥٨	إن العين نائمة، والقلب يقظان	٢	٢٠٩	إلى النساء
١	٣٢٢	إن العينين وكاء السه	٦	٣٠٣	أن الرسول ﷺ كان يتخولهم
١	١١٥	إن القبلة قد حولت			أن الرهط الذين ولاهم عمر... (من قول
		إن القتل قد استحر يوم القيامة بقراء	٩	٦٥٢	المسورين مخزومة)

الصفحة	الجزء	طرف الحديث	الصفحة	الجزء	طرف الحديث
٣٥٣	١	إن الله حيي ستر يحب الحياء	١٢	٦	القرآن... (من قول عمر)
٢٤	٢	إن الله حيي كريم يستحي			إن القتل قد استحر يوم القيامة... (من قول عمر)
٣٥٢	١	إن الله حيي كريم	٦٣٤	٩	إن القرآن أنزل على سبعة أحرف
٣٨١	٢	إن الله حيي كريم	١٠١	٦	إن الله أبدلكم بخير منها: عيد الأضحى
٣٣٢	٦	إن الله حيي كريم			إن الله بعث محمدًا ﷺ بالحق... (من قول ابن عباس)
١٩٧	٧	إن الله حيي كريم	٦٠٥	٣	إن الله اتخلفني خليلًا
٥٠٣	٧	إن الله خلق آدم على صورته	٤٩١	٧	إن الله أننى عليكم
٣٤٥	٧	إن الله خلق الرحمة يوم خلقها مائة رحمة	٤٠٩	١	إن الله أعطى كل ذي حق حقه، فلا وصية
٣٤٦	٧	إن الله خلق الرحمة يوم	١٧	٩	إن الله أنكحني في السماء... (من قول زينب)
٣٤٦	٧	إن الله خلق مائة رحمة	٣٨٧	١٠	إن الله بعث محمدًا ﷺ بالحق... (من قول ابن عباس)
٣٧٠	٢	إن الله خير عبدًا بين الدنيا	١٢١	١٠	إن الله تبارك وتعالى إذا أحب
٣٢٦	٩	إن الله رفيق يحب الرفق في الأمر كله	٤٧٠	١٠	إن الله تجاوز عن أمتي ما حدثت به نفسها
٦٣٠	٦	إن الله طيب لا يقبل إلا طيبًا	٤٤٢	١٠	إن الله تجاوز عن أمتي ما حدثت به نفسها
		إن الله ع وكل بالرحم ملكًا يقول: يا رب	٥٢٣	٦	إن الله تجاوز عن أمتي ما حدثت
١١٥	٤	نطفة	٥٧٩	٧	إن الله تجاوز لأمتي عما موسمت
٢١٥	٢	إن الله ع وكل بالرحم ملكًا	٩٦	١٠	إن الله تصدق عليكم
١٤٧	٧	إن الله ع يقبل توبة	٥١٥	٦	أن الله تعالى أشد فرحًا بتوبة
٣٢٤	١٠	إن الله ع عن تغليب هذا نفسه لغني			أن الله تعالى تابع على رسول الله ﷺ الوحي
٦٣٩	٥	إن الله ع عن تغليب هذا نفسه لغني	٨	٦	إن الله تعالى جميل يحب الجمال
٣٢٤	١٠	أن الله غني عن تغليب هذا نفسه	٤٧١	٣	إن الله تعالى عرض بالخمر
٥٠٧	١	إن الله قال: قسمت الصلاة بيني	٧٩٣	٧	أن الله تعالى محسن
٦٥٨	٧	إن الله قال: من عادى لي وليا	٢٢٣	١٠	إن الله تعالى يخوف بهما عباده
٥٨٢	٢	إن الله قبض أرواحكم حين شاء	١٣٢	٤	أن الله تعالى يمقت على ذلك... (الكلام
٤٥٨	١٠	إن الله قبض أرواحكم			وقت قضاء الحاجة)
٣٣١	٤	إن الله قبل أحدكم	٥٦٨	١	إن الله جعل الحق على لسان عمر وقلبه
		إن الله قد أعطى كل ذي حق حقه فلا وصية	٣٠٧	٧	إن الله جميل يحب الجمال
١٣	٩	إن الله قد حرم على النار من قال: لا إله	٨٥	٣	إن الله جميل يحب الجمال
		إلا الله	٤٤٦	٧	إن الله حبس عن مكة الفيل
٢٧٧	٤	إن الله قد حرم على النار	٢٣٨	٩	إن الله حبس عن مكة الفيل
٢٨٢	٤	إن الله كتب الحسنات والسيئات	٢٩٦	١	إن الله حرم المشركات... (من قول ابن عمر)
٣٨٥	٧	إن الله كتب على ابن آدم حفظه من الزنا	٥٤٣	٦	إن الله حرم على الأرض
٦٧٣	٧	إن الله كتب عليكم الحج فحجوا	٢٨٢	٤	إن الله حرم على النار من قال: لا إله إلا
٦٧	١٠	إن الله كتب كتابًا قبل أن يخلق الخلق			الله
٥٥٤	١٠	إن الله كتب كتابًا قبل أن يخلق الخلق	٢٨٣	٤	إن الله حرم مكة، فلم تحل لأحد قبلي
		إن الله كره لكم ثلاثًا: قيل وقال،	٥٨٨	٥	إن الله كره لكم قتل وكثرة السؤال
٩٠	٥	واضاعة المال			
٣٨٧	٩	إن الله كره لكم قتل وكثرة السؤال			

الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث
١٠	٣٢٩	إن الله لا يخفى عليكم	٤	٤٣١	إن الله يعثه يوم القيامة مليئاً أن الله يجعل السموات على إصبع
٤	٤٨٩	إن الله لا يعذب بدمع العين، ولا بحزن القلب إن الله لا يقبض العلم انتزاعاً من صدور الرجال	١٠	٥٨٢	إن الله يستعذبكم فاعتبوه أن الله يعطي بالرفق ما لا
٦	٤٥٣	إن الله لا يقبض العلم انتزاعاً من صدور الرجال	٧	٥١٦	إن الله يحدث من أمره ما يشاء إن الله يحدث من أمره ما يشاء
٩	١٣٤	إن الله لا يقبض العلم انتزاعاً	٤	١٠٦٠	إن الله يستعذبكم فاعتبوه أن الله يعطي بالرفق ما لا
١٠	٢٣٢	إن الله لا يقبض العلم انتزاعاً	٧	٤٠٣	أن الله يعطي بالرفق إن الله يعطي بالرفق
٧	٥٢٩	إن الله لا يمل حتى تملوا إن الله لا يتزعه انتزاعاً من صدور الرجال	١٣	٢٩	أن الله يعطي بالرفق إن الله يعطي بالرفق
٤	١٠٢	إن الله لا ينزع العلم انتزاعاً من صدور الرجال	٧	٢٦٣	إن الله يعطي بالرفق إن الله يعطي بالرفق
٩	٤٩٨	إن الله لا ينزع العلم	٧	٧٠٣	إن الله يعلم أن أحديكم كاذب، فهل منكم تائب
١٠	٩٨	إن الله لغني عن تعذيب هذا نفسه	٦	٥٨٢	إن الله يغفار، وغيرة الله
٧	٦٣٧	إن الله لغني عن تعذيب	٦	٤٤٢	إن الله يغنيكم أو نعشكم بالإسلام... (من) قول أبي هريرة
٧	٦٣٦	إن الله لم يفرض السجود... (من قول ابن عمر)	١٠	٥٢	إن الله يقبض يوم القيامة الأرض وتكون السموات
٤	١٦٨	إن الله لم يفرض علينا السجود... (من قول عمر)	١٠	٣٥٩	إن الله يقول لأهل الجنة
٤	١٥٣	إن الله لما قضى الخلق كتب عنده فرق عرشه	٧	٥٠٢	إن الله يقول لأهل الجنة: يا أهل الجنة
١٠	٣٨٩	إن الله لما قضى الخلق كتب	٧	٤٧٦	إن الله ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم
٥	٣٦	إن الله ليرضى عن العبد يأكل الأكلة فيحمده عليها	٧	٥٥٦	إن المؤمن إذا كان في الصلاة فإنما يناجي ربه
٩	٤٣١	إن الله ليزيد الكافر عذاباً يبكاء أهله عليه	٢	٢٩١	إن المؤمن لا ينجس
٤	٤٥٨	إن الله يعذب المؤمن يبكاء أهله عليه	٧	٥٥٤	إن المؤمن للمؤمن كالبنیان
٤	٤٥٨	إن الله ليعطي للظالم	٧	٣٨٨	إن المؤمن يرى ذنوبه
٧	٣١٠	إن الله هو السلام ولكن قولوا	٧	١٤٦	إن الباء لا يجنب
١٠	٢٤١	إن الله هو السلام	١	٥٧٥	إن المرأة ناقصة في دينها وعقلها
٣	٣٧٥	إن الله هو السلام	٧	٣١٥	إن المكثرين هم المقلون يوم القيامة
٣	٣٨٠	إن الله هو السلام	٧	٦٢٦	إن الملائكة لا تدخل بيتاً فيه الصورة
٧	١٨٤	إن الله هو السلام	١	١١٣	إن الميت لا أرضاً قطع
٧	١٨٦	إن الله هو السلام	٤	٤٥٩	إن الميت ليعذب ببكاء الحي
٧	٦٦٣	إن الله هو السلام	٤	٤٥٨	إن الميت ليعذب ببكاء أهله عليه
١٠	٢٢١	إن الله هو القابض الباسط المسعر	٤	٤٥٨	إن الميت يعذب ببعض بكاء أهله عليه
١٠	٢٢١	إن الله هو القابض الباسط	٢	٤٣٠	إن الميت يعذب ببكاء أهله

طُرف الحديث	الجزء	الصفحة	طُرف الحديث	الجزء	الصفحة
إن النار اشتكت إلى ربها.....	٧	٥٠٥	وجلسنا حوله.....	٣	٥٣٧
إن الناس قد صلوا وورقدوا.....	٣	٤١٤	أن النبي ﷺ حج مرة واحدة.....	٥	٥٠٦
إن الناس قد صلوا وناموا.....	٧	٥٤٠	أن النبي ﷺ خرج إلى المصل.....		
أن الناس يحشرون يوم القيامة على ثلاثة أفواج.....	٧	٤٣٥	فاستسقى، فاستقبل.....	٤	٧٤
إن الناس يقولون: أكثر أبو هريرة.....	١	٣٧٣	أن النبي ﷺ خرج يوم الفطر، فصلى ركعتين.....	٤	٣٦
أن النبي ﷺ أي نعمان أو بابت نعيان، وهو مسكران.....	٩	١٠١	فاغتسل.....	٤	٢٦٨
أن النبي ﷺ أَرَدَفَ الفضل.....	٥	٤٠٣	أن النبي ﷺ دخل عام الفتح من كداء.....	٥	٢٦٧
أن النبي ﷺ استسقى فرفع يديه.....	٧	٢٠٠	أن النبي ﷺ دخل عام الفتح من كداء.....	٥	٢٦٧
أن النبي ﷺ استسقى فصلى ركعتين، وقلب رداءه.....	٤	٩١	أن النبي ﷺ دخل مكة عام الفتح وعلى رأسه المغفر.....	٧	٤٧٩
أن النبي ﷺ استسقى فقلب رداءه.....	٤	٧٤	أن النبي ﷺ دعا بإناء من ماء، فأتي بقدح.....	١	٥٣٣
أن النبي ﷺ أعطى لبيتي سعد بن الربيع الثلثين.....	٩	٨	أن النبي ﷺ رأى رجلاً يطوف بالكعبة.....	٧	٦٣٦
أن النبي ﷺ اغتسل من الجنابة.....	١	٦٣٧	أن النبي ﷺ رأى رجلاً يطوف.....	٥	٣٣٢
أن النبي ﷺ أقل من خير.....	٧	٢٤٩	إن النبي ﷺ رخص لهن.....	٥	٤٨٥
أن النبي ﷺ أمر بالوضوء من لحم الإبل.....	١	٥٤٣	أن النبي ﷺ ركب هماراً عليه إكاف.....	٧	٦٩٣
أن النبي ﷺ أمره أن يتعلم كتاب اليهود.....	٩	٦٤٣	أن النبي ﷺ سجد بالنجم.....	٤	١٦٠
أن النبي ﷺ أمره أن يردف عائشة.....	٥	٥١٥	إن النبي ﷺ سباه الزور.....	٧	٥٩٧
أن النبي ﷺ أمره أن يقوم على بدنه.....	٥	٤٣٥	إن النبي ﷺ صف بهم بالمصل.....	٤	٥١٨
أن النبي ﷺ أمرهم ألا ينزعوا خفافهم إلا من جنبه.....	١	٥٤٠	أن النبي ﷺ صلى السجدة بالليل في السفر.....	٤	١٩٣
أن النبي ﷺ أهل وأصحابه بالحج.....	٥	٥١٥	أن النبي ﷺ صلى الظهر بالمدينة أربعاً.....	٥	٢٢٨
أن النبي ﷺ بعث معاذاً إلى اليمن.....	١٠	٢٠٣	أن النبي ﷺ صلى الظهر والعصر.....	٥	٤٨٢
أن النبي ﷺ بعثه وأتبعه بمعاذ... (عن أبي موسى).....	٩	٥٨٢	أن النبي ﷺ صلى بالمدينة سبعاً وثلاثين.....	٢	٤٨٤
أن النبي ﷺ تزوج ميمونة وهو محرم.....	٥	٥٩٧	أن النبي ﷺ صلى بهم الظهر.....	٣	٣٧٦
إن النبي ﷺ تزوجها وهو حلال.....	٥	٥٩٧	أن النبي ﷺ صلى بهم بالطحاء.....	٢	٤٠٢
أن النبي ﷺ تزوجها وهي بنت ست سنين.....	٦	٢٧٣	أن النبي ﷺ صلى في ثوب واحد.....	٢	٢١٢
أن النبي ﷺ تزوجها وهي بنت ست سنين.....	٦	٢٧٥	أن النبي ﷺ صلى يوم العيد ركعتين.....	٧	٥٥١
إن النبي ﷺ تنام عينه ولا ينام قلبه.....	٣	٤٣٠	أن النبي ﷺ صلى يوم الفطر ركعتين لم يصل قبلها.....	٣	٦٢٤
أن النبي ﷺ توضأ مرتين مرتين.....	١	٤١٨	أن النبي ﷺ ضرب في الخمر بالجريد.....	٩	٩٧
إن النبي ﷺ جلس ذات يوم على المنبر.....			إن النبي ﷺ قام فبدأ بالصلاة ثم خطب الناس.....	٣	٦٢١
			أن النبي ﷺ قتل يهوداً بجارية قتلها علي أوصاح لها.....	٩	٢٤٦



طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة
أن النبي ﷺ قرأ سورة النجم، فسجد بها	٤	١٦٠	أن النبي ﷺ كان يعجبه التيمن ما استطاع	٧	٥٨٨
إن النبي ﷺ قضى بالدين قبل الوصية	٩	١٣	أن النبي ﷺ كان يقلبها وهو صائم	٢	٢٢٩
أن النبي ﷺ قطع العرنين	٩	١٢٤	أن النبي ﷺ كان يقرأ بأبام الكتاب	٣	٢٨٧
أن النبي ﷺ قطع يد امرأة	٩	١٢٠	وسورة معها	٣	٢٨٧
أن النبي ﷺ قيل له في الذبح	٥	٤٥٩	أن النبي ﷺ كان يقرأ في الظهر في الأولين	٣	٢٨٥
أن النبي ﷺ كان إذا أراد سفرًا أقرع بين نسائه	٦	٤٣١	أن النبي ﷺ كان ينفث على نفسه	٧	٤٠٨
أن النبي ﷺ كان إذا أوى إلى فراشه	٦	٦٠	أن النبي ﷺ كان ينفث على نفسه	٧	٤٢٣
أن النبي ﷺ كان إذا صلى فإن كنت مستيقظة حدثني	٤	٢٤٩	أن النبي ﷺ كان يومًا يحدث	١٠	٥٠٢
أن النبي ﷺ كان إذا صلى فرج بين يديه	٢	٢٦٣	أن النبي ﷺ كانت تركز الحرية قدماه	٤	٨
أن النبي ﷺ كان إذا طاف بالبيت الطواف الأول	٥	٣٢٦	يوم الفطر	٤	٨
أن النبي ﷺ كان إذا قام للتهجد من الليل يشوص فاه	٤	٢٢٧	أن النبي ﷺ لآعن بين رجل وامرأته	٦	٥٩٢
أن النبي ﷺ كان أهل بعمره عام الحديبية	٥	٥٤٧	أن النبي ﷺ لم يدخل بيتها إلا صلاهما	٥	٣٤٥
أن النبي ﷺ كان خاتمه من فضة	٧	٥٤٠	أن النبي ﷺ لم يكن يترك في بيته	٧	٦٢٣
أن النبي ﷺ كان في سفر فقرأ في العشاء	٣	٢٦١	أن النبي ﷺ لما جاء إلى مكة	٥	٢٦٦
أن النبي ﷺ كان لا يدع أربعًا قبل الظهر	٤	٢٧١	أن النبي ﷺ مر وهو يطوف بالكعبة	٥	٣٣٢
أن النبي ﷺ كان لا يرد الطيب	٧	٥٩١	أن النبي ﷺ مر وهو يطوف بالكعبة	٧	٦٣٦
إن النبي ﷺ كان لا يصلي هذه الساعة	٥	٣٩٥	أن النبي ﷺ مسح على خفيه	١	٥٣٧
أن النبي ﷺ كان له حصير يسطه بالنهار	٣	٢٠٤	أن النبي ﷺ نهى أن يلبس السلاح في بلاد الإسلام	٣	٦٢٩
أن النبي ﷺ كان يأتي قباء ماشيًا وراكبًا	١٠	١٣١	أن النبي ﷺ نهى عن اشتغال الصاء	٧	٤٨٩
أن النبي ﷺ كان يبيع نخل بني النضير	٦	٦٤٦	أن النبي ﷺ نهى عن الصلاة في أعطان الإبل	٢	٣٦٥
أن النبي ﷺ كان يتكئ في حجري	٢	١٦١	إن النبي ﷺ نهى عن المتعة	٦	٢٤٣
أن النبي ﷺ كان يرى ويبص المسك في مفارقة	٥	٦٠٣	إن النبي ﷺ نهى عن المتعة وعن لحوم الحمر	٩	٣٨٢
أن النبي ﷺ كان يصلي ركعتين	٤	٢٦٣	إن النبي ﷺ نهى عن ثمن الدم	٧	٦٢٧، ٦١١
أن النبي ﷺ كان يصلي على راحلته	٤	١٩٠	أن النبي ﷺ نهى عن لبس الحرير	٧	٤٩٦
أن النبي ﷺ كان يصوم تسع ذي الحجة	٣	٦٣٤	أن النبي ﷺ وأبا بكر، وعمر كانوا يفتحون الصلاة	٣	٢٢٥
أن النبي ﷺ كان يضرب شعره منكبيه	٧	٥٦٩	إن النبي ﷺ وقت لأهل المدينة ذا الحليفة	٥	١٨٠
أن النبي ﷺ كان يطوف على نسائه	٦	١٤٢	أن النبي ﷺ وقت لأهل المدينة ذا الحليفة	٥	١٨٩
أن النبي ﷺ كان يطول في الركعة الأولى	٣	٢٨٨	أن النبي ﷺ كان يعتم، ويلبس برده الآخر	٢	٢٠٤

الصفحة	الجزء	طرف الحديث	الصفحة	الجزء	طرف الحديث
١٣	٣	إن بلالاً يؤذن بليل فكلوا.....	٦٠٩	٥	الحليفة.....
١٠	٣	إن بلالاً يؤذن بليل، فكلوا.....			أن النبي ﷺ وميمونة كانا يغتسلان من
١٨	٣	إن بلالاً يؤذن بليل، فكلوا.....	٦٣٣	١	إناء واحد.....
٣٤	١٠	إن بلالاً ينادي بليل.....	١٩٣	٤	أن النبي ﷺ يوم فتح مكة اغتسل.....
١٣	٣	إن بلالاً ينادي بليل، فكلوا واشربوا.....	٦٣٩	٩	أن النبي ﷺ قضى بالشاهد واليمين.....
		إن بني المغيرة استأذنوا في أن ينكح علي	٦٢٠	٧٠	إن النضر لا يقدم شيئاً.....
٥٣٥	٦	ابنتهم.....	٦٢٣	٧	إن النضر لا يقدم شيئاً.....
		إن بني هشام بن المغيرة استأذنوا في أن	٣٢٦	٩٠	إن اليهود إذا سلموا على أحدكم إنهم يقولون.....
٤٥٠	٦	ينكحوا.....	٥٦٦	٧	إن اليهود والنصارى لا يصبغون.....
٤٩٧	٩	إن بين يدي الساعة أياماً يرفع فيها العلم.....	٥٦٥	٧	أن أم سلمة أرته شعر النبي ﷺ أحمر.....
٤٩٧	٩	إن بين يدي الساعة أياماً يزل فيها الجهل.....	٣٦٧	١	إن أمي يدعو يوم القيامة غرا.....
		إن بينك وبينها باباً مغلقاً... (من قول حذيفة			إن أمثل ما تداويتم به الحجامة والقسط
٤٥١	٢	لعمري).....	٣٧٢	٧	البحري.....
٥٢١	٧	أن تؤمن بالقدر.....			أن امرأة بكرأ جاءت إلى النبي ﷺ
١٠١	١	أن تجعل الله نداً وهو خلقك.....	٢٨٢	٦	فقال: يا رسول الله إن أبي زوجني.....
٥١٤	١٠	أن تجعل الله نداً وهو خلقك.....			أن امرأة ماتت في بطن، فقبل عليها
١٣٦	٩	أن تجعل الله نداً وهو خلقك.....	٢٤٥	٢	النبي ﷺ.....
٢٠٥	٩	أن تجعل الله نداً وهو خلقك.....			أن امرأة يهودية أتت الرسول ﷺ بشاة
٥٣٤	١٠	أن تدعو الله نداً وهو خلقك.....	١٨٥	٦	مسمومة.....
٢١١	٩	أن تدعو الله نداً وهو خلقك.....	١٠٧	١٠	إن امرأتى ولدت غلاماً أسود.....
٥١٤	١٠	أن تراني بحليلة جارك.....	٣٧٠	٢	إن أمن الناس على في صحبته وماله.....
٥٣٤	١٠	أن تراني حليلة جارك.....	٦١	٣	إن أنفسنا بيد الله... (من قول علي).....
٢٧٨	٦	أن تسكت.....			إن أهل الإسلام لا يسيئون... (من قول ابن
		أن تصدق وأنت صحيح شحيح تخشى	٦٦	٩٠	مسعود).....
٦٣٥	٤	الفقر.....	٤٧٩	٧٠	إن أهل الجنة ليرامون الغرف.....
٦٢٨	٩	إن تطعنوا في إمارته فقد كسبم تطعنون.....	٢٠٩	٧٠	إن أهل الجنة ليرامون أهل الغرف.....
٤٧٣	٧	أن تعبد الله كأنك تراه.....	١٢٨	١٠	إن أهل هذه الصور يعذبون.....
٤٢٦	٩	أن تعبد الله كأنك تراه.....	٤٨٦٠ ٤٨٥٠	٧٠	إن أهون أهل النار عذاباً.....
٥١٤	١٠	أن تقتل ولدك تخاف أن يطعم معك.....	٦٣١	٣	إن أول ما نبدأ به في يومنا.....
٥٣٤	١٠	أن تقتل ولدك مخافة أن يطعم معك.....	٦٢٦	٣	إن أول ما نبدأ في يومنا هذا أن نصلي.....
١٣٦	٩	أن تقتل ولدك من أجل أن يطعم معك.....	٦١٠	٣	إن أول ما نبدأ من يومنا هذا.....
٢٢٩	٥	أن تلبية رسول الله ﷺ: ليك اللهم ليك.....			إن أول نسكنها في يومنا هذا أن نبدأ
٤٣٤	٩	أن تلد الأمة ربتها.....	٦٤٣	٣	بالصلاة.....
٥٦٣	٧	إن ثلاثة في بني إسرائيل.....			إن أول نسكنها في يومنا هذا أن نبدأ
		إن جاءت به أحرر قصيراً كأنه وحره فلا	١١	٤	بالصلاة.....
٥٨٦	٦	أراها إلا قد صدقت.....	٣٠٨	٢	إن أولئك إذا كان فيهم الرجل

الصفحة	الجزء	طرف الحديث	الصفحة	الجزء	طرف الحديث
٤٠١.....٥		إن رسول الله ﷺ أذن للظعن.....	٥٧٤.....١		إن جبريل أتاني، فأخبرني أن فيها قنزا.....
٣٤٥.....٦		أن رسول الله ﷺ أعققت صفيه وتزوجها.....	٣١٨.....٧		أن جبريل بشرني أن من مات لا يشرك.....
١٦٤.....٦		أن رسول الله ﷺ أعققت صفيه.....			إن جبريل ش ناداني قال: إن الله قد سمع.....
٥٠١.....٥		إن رسول الله ﷺ اعتمر أربع عمرات.....	٢٨٩.....١٠		قول قومك.....
١٩٠.....٥		أن رسول الله ﷺ أناخ بالبطحاء.....			أن جبريل كان يعارض الرسول ﷺ.....
		إن رسول الله ﷺ برئ من الصالفة،.....	٧٦٤.....٧		بالقرآن.....
٤٧٣.....٤		والحائقة.....	٦٩٣.....٧		إن جبريل يقرأ عليك السلام.....
٣٩٤.....٥		أن رسول الله ﷺ جمع في حجة الوداع.....	٦٠٢.....٥		إن حسيني حابس.....
١٩٠.....٥		إن رسول الله ﷺ حد لأهل نجد قرناً.....	٤٠٢.....٧		إن حقاً على الله أن لا يرفع شيئاً.....
		أن رسول الله ﷺ حين توفي سجي يرد.....	٧٨.....٥		إن خالداً احتبس أذراعاً في سبيل الله.....
٤٨٤.....٧		حبرة.....			إن خلقاً أحكمكم يجمع في بطن أمه أربعين.....
		أن رسول الله ﷺ دخل عام الفتح وعلي.....	٤٢٨.....١٠		يوماً.....
٦٠٩.....٥		رأسه المغفر.....	٢٤٣.....٤		إن خلوف فم الصائم عند الله.....
٢٦٦.....٥		أن رسول الله ﷺ دخل مكة.....			إن خنساء بنت خدام أنكحها أبوها وهي.....
		أن رسول الله ﷺ رآه وقمعه يسقط على.....	٣٩٤.....٩		كارهه.....
٥٥٢.....٥		وجهه.....	٧٣.....٤		إن خير التابعين رجل يقال له أويس.....
٣٩٠.....٢		أن رسول الله ﷺ رأى رجلاً قد شبك.....	١٩١.....٢		إن دم الحيض أسود يعرف.....
		أن رسول الله ﷺ رأى في جدار القبلة.....			إن دماءكم وأموالكم وأعراضكم حرام.....
٢٨٦.....٢		مخاطاً.....	٣٦٩.....٩		عليكم.....
٦٣١.....٧		أن رسول الله ﷺ ركب على حمار.....	٤٥٤.....٧		إن دماءكم، وأموالكم.....
		أن رسول الله ﷺ سابق بين الخيل التي.....	٢٢٢.....٣		إن ذلك شيطان يسمى: «خترب».....
٢٩٤.....٢		أضمرت.....	٢٣٠، ١٩٣.....٦		إن ذلك لا يحل لي.....
٢٤٩.....٢		أن رسول الله ﷺ سقط عن فرسه.....	٤٣٠.....٣		إن رؤيا الأنبياء وحى.....
٥٩٧.....٣		أن رسول الله ﷺ صلى الصبح بغلس.....	٩٧.....٤		إن ربك يسارع في هোক.....
٣٥٢.....٤		أن رسول الله ﷺ صلى الظهر خمناً.....			إن رجالاً من أصحاب رسول الله ﷺ كانوا.....
٤٨٩.....٢		أن رسول الله ﷺ صلى العصر والشمس.....	٤٦٤.....٩		يرون الرؤيا.....
٣١٣.....٥		أن رسول الله ﷺ صلى فيه.....	٤٥٦.....١		أن رجلاً رأى كلباً يأكل الثرى.....
		أن رسول الله ﷺ طاف بالبيت وهو على.....	١٤٢.....٩		أن رجلاً من أسلم أتى رسول الله ﷺ فحدثه.....
٣٤٦.....٥		بعير.....			أن رجلاً من الأنصار قذف امرأته،.....
١٤١.....٥		أن رسول الله ﷺ فرض زكاة الفطر.....	٥٨١.....٦		فأحلفها.....
٥٩٢.....٦		أن رسول الله ﷺ فرق بين رجل.....			أن رجلاً من بني إسرائيل سأل بعض.....
٣٦٢.....٤		أن رسول الله ﷺ قام في صلاة الظهر.....	١٢٢.....٥		بني إسرائيل.....
		إن رسول الله ﷺ قام من اثنتين من.....	٣١٨.....١٠		إن رحمتي تغلب غضبي.....
٣٤٧.....٤		الظهر.....	٤٥٢.....١٠		إن رحمتي سبقت غضبي.....
		إن رسول الله ﷺ قد أنزل عليه الليلة.....	٥٣٥.....٧		أن رسول الله ﷺ اتخذ خاتماً من ذهب.....
٢٨٤.....٢		قرآن.....	٥٣٥.....٧		أن رسول الله ﷺ اتخذ خاتماً من ذهب.....

الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث
٢٢	٥٣٢	العشاء	٦	٦٣٢	إن رسول الله ﷺ قضى في بروج بنت واشق
٢	٢٢١	أن رسول الله ﷺ كان يتقل معهم الحجارة	٩	٢٨٧	أن رسول الله ﷺ قضى في جنتين امرأة
٤	٤٢٣	أن رسول الله ﷺ كفن في ثلاثة أثواب بيانية	٩	١٧٨	أن رسول الله ﷺ قضى فيمن زني
١	٤٤٥	أن رسول الله ﷺ لبس خاتم فضة في يمينه	٩	١١٧	أن رسول الله ﷺ قطع في مجن ثمنه
٥	٥٤٦	أن رسول الله ﷺ نحر قبل أن يحلق	٣	١٣	أن رسول الله ﷺ كان إذا اعتكف المؤذن
٧	٤٩٥	أن رسول الله ﷺ نهي عن الحرير	٥	٥٣٥	أن رسول الله ﷺ كان إذا خرج إلى مكة
٦	٢٣٢	أن رسول الله ﷺ نهي عن الشغار	٢	٤٠١	أن رسول الله ﷺ كان إذا خرج يوم العيد
٧	٥٨٠	أن رسول الله ﷺ نهي عن القزع	٥	٣٢٦	أن رسول الله ﷺ كان إذا طاف في الحج
٩	٣٨٨	أن رسول الله ﷺ نهي عن التجش	٥	١٣٧	أن رسول الله ﷺ كان يؤتى بالصبيان فيرك
١٠	٥٧١	إن ساقيه في الميزان أثقل من أحد	٧	٢٨٠	أن رسول الله ﷺ كان يتخولنا بالموعدة
٦	٢٦٦	إن شئت أنكحتك حفصة... (من قول عمر)	٤	١٩٧	أن رسول الله ﷺ كان يجمع بين هاتين الصلاتين
٦	٢٩٨	إن شئت أنكحتك حفصة... (من قول عمر)	٥	١٩١	أن رسول الله ﷺ كان يخرج من طريق الشجرة
٦	١٨٢	إن شئت بقيت معه، وإن شئت	٣	٢١٣	أن رسول الله ﷺ كان يرفع يديه حذو منكبيه
٧	٦٣٩	إن شئت حبست أصلها	٤	١٩٤	أن رسول الله ﷺ كان يسبح علي ظهر راحلته
٧	٦٤٠	إن شئت حبست أصلها	٤	٢١٦	أن رسول الله ﷺ كان يصلي إحدى عشرة ركعة
٥	٨٥	إن شئت صبرت ولك الجنة	٣	٤٤٧	أن رسول الله ﷺ كان يصلي الصبح
٥	١٠	إن شئت أعطيتك، ولا حظ فيها لغني	٣	٤٤٧	أن رسول الله ﷺ كان يصلي العصر فيأتي العوالي
١٠	٣٠٩	إن شئت شاة لحم	١٠	١٣٢	أن رسول الله ﷺ كان يصلي جالساً
٢	٤٧٥	إن شدة الحر من فيح جهنم	٤	٢٠٧	أن رسول الله ﷺ كان يصلي قبل الظهر ركعتين
٣	٣٠	إن شدة الحر من فيح جهنم	٣	٥٦٢	أن رسول الله ﷺ كان يصلي قبل الظهر ركعتين
٩	٦٢١	إن شر الناس ذو الوجهين	٥	٣٢	أن رسول الله ﷺ كان يصلي وهو حامل أمامة
٢	١٧٣	إن شهادة المرأة مثل نصف شهادة الرجل	٢	٤٣٦	أن رسول الله ﷺ كان يقول في دير كل صلاة إذا سلم
٤	٢٠٠	إن صلي قائماً فهو أفضل	٧	١٨٧	أن رسول الله ﷺ كان يكره النوم قبل أن يقرأ
٦	٦٠٧	أن عائشة أنكرت ذلك على فاطمة			
٦	٢٦٢	أن عائشة زوج النبي ﷺ أخبرته أن النكاح في الجاهلية			
١٠	٣٦٥	إن عائداً فعد			
٦	٣٠٩	أن عبد الرحمن بن عوف تزوج امرأة على وزن نواة			

الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث
٧	٣٥٩	إن كان في شيء من أدويتكم	١٠	٥٣	أن عبد الله بن عمر كتب إلى عبد الملك بن مروان
٣	١٧٤	إن كان ليسمع بكاء الصبي فيخفف	٩	٤٦٦، ٤٦٤	إن عبد الله رجل صالح
١	٣١	إن كان ما تقول فكانا تسفهم	١	٢٣٤	إن عبدًا خيره الله تعالى بين أن يعيش في الدنيا
٥	٤٧١	إن كان ولا يد فاعطوا الطريق حقه	٧	٢٦٣	إن عصية عصوا الله ورسوله
٣	٣١٨	إن كانت هذه لصلاته حتى فارق الدنيا	٢	٣٥٦	إن عفريتًا من الجن ثقلت على البارحة
٤	٦٢٦	أن كلنا يدي الله يمين	٧	٥٠٥	إن عليه كلاليب مثل شوك السعدان
٤	٣٠٤	إن كنا لتكلم في الصلاة... (من قول زيد بن أرقم)	٥	٥٠٨	إن عمرة في رمضان حجة
٥	٣٨٢	إن كنت تريد السنة فهجر... (من قول سالم)	٢	١٨٧	أن عمرو بن العاص أجنب في ليلة باردة فتيمة
٤	٣٢٠	إن كنت فاعلًا فواحدة	٤	٢٧٤	إن عند كل أذنين ركعتين
٧	٥٣٧	إن كنتم تطعون في إمرته	٧	٦٠٠	إن غم عليكم فأكملوا
٦	٩٧	إن لربك عليك حقًا ولنفسك	٦	٣١٣	إن فاطمة بضعة مني يربيني ما رابها
٧	٥٠٩	إن لكل نبي حوضًا	٦	٢٦٣	إن فاطمة بضعة مني
١	٥٦	إن الله تسعة وتسعين اسمًا	٧	٤٧٨	إن في الجنة لشجرة يسير
١٠	٢٩٩	إن الله تسعة وتسعين اسمًا مائة إلا واحدًا	٧	٤٧٨	إن في الجنة لشجرة
١٠	٢١٩	إن الله تسعة وتسعين اسمًا من أحصى	١٠	٣٩١	إن في الجنة مائة درجة أعلمها الله
٩	٧٠	إن الله عابدا لا يكلمهم الله تعالى	٢	٦٣٢	إن في الصلاة شغلًا
٤	٤٥٥	إن الله ما أخذ وله ما أعطى، وكل عنده	٤	٣٠٣	إن في الصلاة شغلًا
٧	٥٦٨	بأجل مسمى	٤	٣٣٤	إن في الصلاة شغلًا
١٠	٤٢١	إن الله ما أخذ وله ما أعطى، وكل إلى أجل	٤	٣٠٦	إن في الصلاة لشغلًا
١٠	٤٢١	مسمى، فلنصبر ولتحسب	١٠	١٧١	إن في نواصيها الخير
٧	٢٧٢	إن الله ملائكة يطوفون في الطرق، يلتصقون	١	٢٣٧	إن فيمن كان قبلكم محدثون
٦	١٢٣	أهل الذكر	٧	٣٧٤	إن فيه شفاء
١	٣٠٤	إن لم تبكوا فتباكوا	٧	٥١١	إن قدر حوضي كما بين أيلة وصعاء
٧	٧٢٤	إن لم تجديني فأتني أبا بكر	٤	٨٢	إن قريشًا أبطثوا عن الإسلام، فدعا عليهم النبي ﷺ
٩	٦٦٢	إن لم تجديني فأتني أبا بكر	١٠	١١	إن قومك قصرت بهم النفقة
١٠	١٧٦	إن لم تجديني فأتني	٥	٢٧٧	إن قومك قصرت بهم النفقة
٣	٢٦٣	إن لم تزد على أم القرآن أجزأت... (من قول أبي هريرة)	٦	١٧٧	إن كان الشؤم في شيء ففي الدار
٩	١٨٢	إن لنفسك عليك حقًا	٤	٢٢٣	إن كان رسول الله ﷺ ليدع العمل
١	٥٤٩	إن له دسمًا	٣	٤٤٠	إن كان رسول الله ﷺ ليصلي الصبح
١	٥٥٤	إن له دسمًا	٦	١٧٨	إن كان في شيء فني الفرس، والمرأة
٤	٤٨٦	إن له مرضعًا في الجنة	٧	٣٧٥	إن كان في شيء من أدويتكم خير
			٧	٣٧٦	إن كان في شيء من أدويتكم شفاء

طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة
إن لو تفتح عمل الشيطان.....	٧	٣٦٦	أن ناسًا من عربة اجتروا المدينة.....	٥	١٣٤
أن مري غلامك التجار يعمل لي أعوادًا.....	٢	٣٤٢	أن نبي الله ﷺ كان يطوف على نساءه في الليلة الواحدة.....	٦	٤٣٧
أن معاذ بن جبل كان يصلي مع النبي ﷺ.....	٣	١٦٦	أن نبي الله ﷺ كان يطوف على نساءه في الليلة.....	٢	٣٠
إن معه ماءً ونزًا، فإياه ماء بارد.....	٩	٥٥٤	أن نبي الله ﷺ وزيد بن ثابت ض تسحرا.....	٤	٢٢٧
إن مفاتيح الغيب خمس لا يعلمها إلا الله.....	١٠	٢٣٣	أن نرى كثرًا بواحا عندنا فيه من الله برهان.....	٩	٥٣١
إن مكة حرمها الله ولم يحرمها الناس.....	١	٢٧٥	أن نعل النبي ﷺ كان لها قبالة.....	٧	٥٢٨
إن مكة حرمها الله ولم يحرمها الناس.....	٥	٥٧٩	إن هاتين الصلاتين حولتا عن وقتها.....	٥	٤٠٥
إن مما أخاف عليكم من بعدي.....	٥	٧١	إن هدايا العمال غلول.....	٥	١٣٣
أن من أتى كاهنًا فصدقه.....	٧	٤٣٠	إن هذا الأمر في قريش لا يعاديهم أحد إلا كبه الله.....	٩	٥٦٥
إن من أشرط الساعة: أن يرفع العلم.....	١	٢٣١	إن هذا البلد حرمه الله لا يعضد شوكه.....	٥	٢٨٦
إن من أشرط الساعة: أن يرفع العلم.....	٦	٤٥٢	إن هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف.....	١٠	٥٤٩
إن من أفرى القرى أن يري عينه ما لم تر.....	٩	٤٧٢	إن هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف.....	٩	٣٤١
إن من البيان لسحرا.....	٦	٣٠٠	إن هذا البال خضرة حلوة.....	٧	٣١٣
إن من الشجر شجرة لا يسقط ورقها.....	١	١٨٣	إن هذا أمر كبه الله على بنات آدم.....	٢	١٥٦
إن من الشجر شجرة لا يسقط ورقها.....	١	٣٥٥	إن هذا حمد الله، وإنك لم تحمد الله.....	٤	٣٨٥
إن من الشجر شجرة مثلها كمثل المسلم.....	١	٢١٨	إن هذا قيام داود.....	٧	٧٤٢
إن من الشجر شجرة مثلها.....	٧	٤٠٤	إن هذه الحبة السوداء شفاء من كل داء.....	٧	٣٦٦
أن من جاء منهم مسلما.....	١	٨٣	إن هذه الصلاة لا يصلح فيها شيء من كلام الناس.....	٤	٥١٠
أن من خرج على الإمام.....	١٠	١١٧	إن هذه الصلاة لا يصلح فيها شيء.....	١٠	٢٤٣
أن من خرج عن الجماعة، فإنه شاذ.....	١٠	١١٧	إن هذه الصلاة لا يصلح.....	٤	٣١٢
إن من ضئضئ هذا قومًا يقرءون.....	١٠	٤٠٠	إن هذه القبور مملوءة ظلمة على أهلها.....	٤	٥١٥
إن من عباد الله من لو أقسم على الله لأبره.....	٩	٢٤٨	إن هذه النار إنها هي عدو لكم.....	٧	٧٧٩
إن من عباد الله من لو أقسم على الله لأبره.....	٩	٢٥٧	إن هذه من ثياب الكفار.....	٢	٢٣٨
أن من قرأ آية الكرسي في ليلة لم يزل عليه.....	٦	١١٥	إن وجلتكم فلا تأفأوا فاحرقوها بالنار.....	٩	٣١٩
إن من كان قبلكم اختلفوا فأهلكهم.....	٦	١٣٠	إن وجلتموه فأجعلوه بين حزمتي حطب.....	٩	٣٢٠
إن من ورطات الأمور..... (قول ابن عمر).....	٩	٢١٢	الآن يا عمر.....	١	٦٣
إن منكم متفرين.....	٣	١٦٨	الآن يا عمر.....	٧	٥٤٢
إن تأخذ بسنة النبي ﷺ فإنه لم يحل.....	٥	٢٤١	إن يخرج وأنا فيكم فأنا حجيجه دونكم.....	٣	٣٨٣
إن تأخذ بكتاب الله فإنه يأمرنا بالتمام..... (من قول عمر).....	٥	٢٤١	أن يد السارق لم تقطع علي عهد النبي ﷺ إلا في ثمن.....	٩	١١٦
أن ناسًا اختلفوا عندها يوم عرفة.....	٥	٣٨٢	إن يطعموا أبا بكر وعمر يرشدوا.....	٤	٣٠٦
أن ناسًا طافوا بالبيت بعد صلاة الصبح.....	٥	٣٤٤	إن يعيش هذا لا يدركه الهرم.....	٧	٤١٦
إن ناسًا من الأنصار سألو رسول الله ﷺ، فأعطاهم.....	٥	٨٢			

الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث
٧	٤١٦	إن يبعث هذا لا يدركه الهرم	٧	٤١٦	إن يبعث هذا لا يدركه الهرم
٦	٢٥٣	إن يك هذا من عند الله يمضه	٦	٢٥٣	إن يك هذا من عند الله يمضه
٢	٢٨٢	إن يكن فيكم محدثون فعمرو	٢	٢٨٢	إن يكن فيكم محدثون فعمرو
٤	٤٣٠	إن يكن فيكم محدثون فعمرو	٤	٤٣٠	إن يكن فيكم محدثون فعمرو
٧	٤٠٠	إن يكن فيكم محدثون فعمرو	٧	٤٠٠	إن يكن فيكم محدثون فعمرو
٦	١٥٤	إن يكن هذا من عند الله يمضه	٦	١٥٤	إن يكن هذا من عند الله يمضه
٤	٥٧١	إن يكنه فلن تسلط عليه	٤	٥٧١	إن يكنه فلن تسلط عليه
١٠	٣٨٥	إن يمين الله مألأى لا يغيضها	١٠	٣٨٥	إن يمين الله مألأى لا يغيضها
١٠	٣٦٠	أن يهوديًا جاء إلى النبي ﷺ فقال يا محمد	١٠	٣٦٠	أن يهوديًا جاء إلى النبي ﷺ فقال يا محمد
٧	٥٣٨	إن اتخذنا خاتمًا ونقشنا فيه	٧	٥٣٨	إن اتخذنا خاتمًا ونقشنا فيه
٧	٥٤٥	إن اتخذنا خاتمًا ونقشنا فيه	٧	٥٤٥	إن اتخذنا خاتمًا ونقشنا فيه
٢	٢٢٨	إن إذا نزلنا بساحة قوم فساء	٢	٢٢٨	إن إذا نزلنا بساحة قوم فساء
١٠	٣٦٠	أنا الملك... (قدسي)	١٠	٣٦٠	أنا الملك... (قدسي)
٢	٦٢٦	أنا النبي لا كذب	٢	٦٢٦	أنا النبي لا كذب
٩	١١٤	أنا أول الناس يشفع في الجنة	٩	١١٤	أنا أول الناس يشفع في الجنة
٢	٦٣٩	أنا أول شفيع في الجنة	٢	٦٣٩	أنا أول شفيع في الجنة
٩	٥١، ٢٧	أنا أولى بالمؤمنين من أنفسهم	٩	٥١، ٢٧	أنا أولى بالمؤمنين من أنفسهم
٤	٣٤٩	أنا بشر مثلكم أنسى كما تنسون	٤	٣٤٩	أنا بشر مثلكم أنسى كما تنسون
٦	١٧٠	أنا بن عبد المطلب	٦	١٧٠	أنا بن عبد المطلب
٤	٤٣٢	أنا بين خيرتين	٤	٤٣٢	أنا بين خيرتين
٩	١١٤	أنا سيد الناس يوم القيامة (حديث الشفاعة)	٩	١١٤	أنا سيد الناس يوم القيامة (حديث الشفاعة)
٢	١٦٧	أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ولا فخر	٢	١٦٧	أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ولا فخر
٤	٥٤٧	أنا شهيد على هؤلاء يوم القيامة	٤	٥٤٧	أنا شهيد على هؤلاء يوم القيامة
		أنا طيب رسول الله ﷺ... (من قول عائشة)			أنا طيب رسول الله ﷺ... (من قول عائشة)
٢	٧	أنا على حوضي أنتظر من يرد علي	٢	٧	أنا على حوضي أنتظر من يرد علي
٩	٤٨٦	أنا عند حسن ظن	٩	٤٨٦	أنا عند حسن ظن
٧	٣٧٧	أنا عند ظن عبدي بي	٧	٣٧٧	أنا عند ظن عبدي بي
١٠	٤٨٦	أنا عند ظن عبدي بي	١٠	٤٨٦	أنا عند ظن عبدي بي
٧	٣٤٤	أنا عند ظن عبدي بي	٧	٣٤٤	أنا عند ظن عبدي بي
٩	١٢٩	أنا عند ظن عبدي بي	٩	١٢٩	أنا عند ظن عبدي بي
		أنا قتلت قلاتد هدي رسول الله ﷺ			أنا قتلت قلاتد هدي رسول الله ﷺ
٥	٤٢١	بيدي	٥	٤٢١	بيدي
٧	٥٠٩	أنا فرطكم على الحوض	٧	٥٠٩	أنا فرطكم على الحوض
٩	٤٨٦	أنا فرطكم على الحوض	٩	٤٨٦	أنا فرطكم على الحوض
١٠	٤٦٢	إننا قافلون غداً إن شاء الله	١٠	٤٦٢	إننا قافلون غداً إن شاء الله
٥	٨١	إننا كنا احتجنا، فتعجلنا من العباس	٥	٨١	إننا كنا احتجنا، فتعجلنا من العباس
٧	٦٢٦	إننا لا ندخل بيتاً فيه صورة ولا كلب	٧	٦٢٦	إننا لا ندخل بيتاً فيه صورة ولا كلب
٧	٦٦٨	إننا لا نولي هذا الأمر أحداً سألناه	٧	٦٦٨	إننا لا نولي هذا الأمر أحداً سألناه
٩	٥٧٧	إننا لا نولي هذا من سألناه	٩	٥٧٧	إننا لا نولي هذا من سألناه
٦	٣٦٢	إننا لم نؤمر أن نكسوا الحجارة والطين	٦	٣٦٢	إننا لم نؤمر أن نكسوا الحجارة والطين
٥	٥٦٤	إننا لم نرد عليك إلا أنا حرم	٥	٥٦٤	إننا لم نرد عليك إلا أنا حرم
٥	٥٦٨	إننا لم نرد عليك إلا أنا حرم	٥	٥٦٨	إننا لم نرد عليك إلا أنا حرم
١٠	٥٢١	أنا مع عبدي	١٠	٥٢١	أنا مع عبدي
٩	١٧٢	إننا معاشر الأنبياء لا نورث	٩	١٧٢	إننا معاشر الأنبياء لا نورث
٩	٢١	إننا معاشر الأنبياء لا نورث	٩	٢١	إننا معاشر الأنبياء لا نورث
		إننا معاشر الأنبياء لا نورث، ما تركنا			إننا معاشر الأنبياء لا نورث، ما تركنا
١	٢٠٤	صدقة	١	٢٠٤	صدقة
٥	٤٠٠	أنا ممن قدم النبي ﷺ ليلة المزدلفة	٥	٤٠٠	أنا ممن قدم النبي ﷺ ليلة المزدلفة
١	٣١	أنا نازل ثم قام ويطنه معصوب	١	٣١	أنا نازل ثم قام ويطنه معصوب
١٠	٦٩	إننا نتوب إلى الله... (من قول عمر)	١٠	٦٩	إننا نتوب إلى الله... (من قول عمر)
٦	٥٧٩	أنا وكافل اليتيم في الجنة	٦	٥٧٩	أنا وكافل اليتيم في الجنة
		انبعث الدم من جرحه (أي سعد بن معاذ)			انبعث الدم من جرحه (أي سعد بن معاذ)
٢	٣٦٢	معاذ	٢	٣٦٢	معاذ
٦	٦٩	الأنبياء لم يورثوا مالاً وإنا ورثوا العلم	٦	٦٩	الأنبياء لم يورثوا مالاً وإنا ورثوا العلم
		أنت أخي في دين الله وكتابه وهي لي			أنت أخي في دين الله وكتابه وهي لي
٦	١٥٧	حلال	٦	١٥٧	حلال
١٠	٣٨٤	أنت الأول فليس قبلك شيء، وأنت الآخر	١٠	٣٨٤	أنت الأول فليس قبلك شيء، وأنت الآخر
١٠	٢٧٤	أنت الحق وقولك الحق	١٠	٢٧٤	أنت الحق وقولك الحق
٧	٦٦٨	أنت إمامهم	٧	٦٦٨	أنت إمامهم
١	٢٠	أنت أول رسول أرسله	١	٢٠	أنت أول رسول أرسله
٧	٤٩٠	أنت أول رسول بعثه الله	٧	٤٩٠	أنت أول رسول بعثه الله
١٠	٣٩٠	أنت رحمتي أرحم بك من أشياء	١٠	٣٩٠	أنت رحمتي أرحم بك من أشياء
٩	٥٨٠	أنت مع من أحببت	٩	٥٨٠	أنت مع من أحببت
٧	٤٣٨	أنت مني بمنزلة هارون من موسى	٧	٤٣٨	أنت مني بمنزلة هارون من موسى
		أنت مني بمنزلة هارون من موسى، إلا أنه لا			أنت مني بمنزلة هارون من موسى، إلا أنه لا
١٠	٣٢١	نبي عبدي	١٠	٣٢١	نبي عبدي
٦	٢٨٣	أنت ومالك لأبيك	٦	٢٨٣	أنت ومالك لأبيك
١	١٦٥	انتبهوا يا شتم غير ألا تشربوا مسكراً	١	١٦٥	انتبهوا يا شتم غير ألا تشربوا مسكراً
		انتبهوا فيا شتم غير أن لا تشربوا			انتبهوا فيا شتم غير أن لا تشربوا
٤	٦٠٩	مسكراً	٤	٦٠٩	مسكراً
		انتدب الله لمن خرج في سبيله لا يخرجه			انتدب الله لمن خرج في سبيله لا يخرجه
١	١٠٦	إلا إيمان بي	١	١٠٦	إلا إيمان بي

الصفحة	الجزء	طرف الحديث	الصفحة	الجزء	طرف الحديث
٢١٣.....٢		انقضي رأسك وامتشطي وأمسكي	٣٧٢.....٢		انتظر على رسلك.....
٢٣٧.....٥		انقضي رأسك وامتشطي			انتظري، فإذا طهرت فاخرجي إلى
٦٠٠.....٧		أنقعت -العروس- له تمرًا في تور من الليل	٥١٧.....٥		التعميم
٣٢٠.....٧		إنك أحب البلاد إلى الله	٢٣٦.....٩		أنتم أعلم بأمور دينكم
		إنك امرؤ تائه... (من قول علي لابن عباس)	١٣٧.....٦		أنتم الذين قتلتم كذا وكذا
٢٩٦.....٦		إنك امرؤ فيك جاهلية	٣٦٧.....١		أنتم الغر المحجلون
٩٦.....١		إنك أن تدع ورثك أغنياء خير	٣٩٥.....١٠		أنزل القرآن على سبعة أحرف
٣٣٦.....٧		إنك إن تركت ولداً أغنياء خير			أنزل الله على رسوله ﷺ وفخذه على
٣٣.....٩		إنك تقدم على قوم أهل كتاب فليكن	٢٢٨.....٢		فخذي
		أول ما تدعوهم			أنزل الله
٦٢.....٥		إنك تقدم على قوم من أهل الكتاب	٥٧٣.....٦		انزل فاجدح لي
٢٠٣.....١٠		إنك ستأتي قوماً أهل كتاب، فإذا جتهم فادعهم	٥٧٨.....٧		أنزلت في قوله: لا والله... (من قول عائشة)
١١٥.....٥		إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك	٤٧٤.....١٠		أنزلت ورسول الله ﷺ متولوا بمكة
٤٣٨.....٧		إنك لأحب البقاع إلى الله	١٣٨.....١		أنشدك الله، هل ساني لك رسول الله
٢١٢.....١٠		إنك لم تخلف فتعمل	٣٨٣.....٤		انصر أخاك ظالماً أو مظلوماً
٢٩٣.....٧		إنك لن تخلف فتعمل عملاً يتبغي به وجه الله	٥٣٤.....٧		انصر أخاك ظالماً أو مظلوماً
		إنك لن تخلف فتعمل عملاً يتبغي به وجه الله	٣٧٠.....٩		انصر أخاك ظالماً أو مظلوماً
٢٩٣.....٧		إنك لن تخلف فتعمل عملاً يتبغي			انطلق النبي ﷺ في طائفة من أصحابه
٢٣٥.....٧		إنك لن تنفق نفقةً يتبغي بها وجه الله إلا	٢٦٥.....٣		عامدين
١٦٧.....١		أجرت بها	٤٦٦.....٧		انطلق النبي ﷺ لحاجته
٤٧٠.....٤		إنك لن تنفق نفقةً يتبغي بها وجه الله	٢٢٥.....٥		انطلق النبي ﷺ من المدينة
٦٤٤.....٦		أنكحني أبي امرأة ذات... (من قول عبد الله بن عمرو)	٥٥٤.....٦		انطلقن فقد بايعتن
١١٥.....٦		أنكحني أسامة	٣٥٨.....٩		انطلقوا إلى يهود
٢٩٨.....٦		أنكحني (في حديث سبيعة الأسلمية)	٦٦٦.....٧		انطلقوا فإنها حلكم الله
٥٩٦.....٦		أنكسفت الشمس على عهد رسول الله ﷺ			انظر حيث يصلي أمراؤك فصل... (من قول أنس)
١٤٧.....٤		أنكسفت الشمس على عهد رسول الله ﷺ فصل ركعتين	٣٧٤.....٥		انظر ولو خاتماً من حديد
٣١٣.....٤		إنكم إذا فعلتم ذلك فقد سلمتم	١٦٦.....٦		انظر ولو خاتماً من حديد
١٧٠.....١٠		إنكم إذا قتلتم ذلك قد سلمتم	٨٣.....٦		انظر ولو كان خاتماً من حديد
١٨٦.....٧		إنكم إذا قتلتم عباد الله الصالحين	٢٥٤.....٦		انظرون من إخوانكن فإنما الرضاة من
		إنكم إذا قتلتم: السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين			المعاجة
٤١٦.....١٠		إنكم تزعمون أن لنا مرة يكر الحديث	١٩٦.....٦		انظروها، فإن جاءت به
١٦٣.....١٠			٩٣.....١٠		انظروها، فإن جاءت به
			٩٤.....١٠		أشفق أشفق عليك
			٤٨٢.....١٠		أشفق يا ابن آدم أنفق عليك... (قديسي)
			٦٤٠.....٦		أنفقي عليهم، فلك أجر ما أنفقت عليهم
			٧٥.....٥		



الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث
٩	٤١٤، ٣٥٢	إنما الأعمال بالنيات	٩	٥٧٦	إنكم ستحرقون على الإمارة
٩	٦٤٦	إنما الأعمال بالنيات	٩	٤٨٧	إنكم سترون بعدي أثره وأموراً تذكرونها
٧	٦٠٦	إنما الأعمال بالنية	١٠	٤٠٥	إنكم سترون ربكم عياناً
٩	٣٥١	إنما الأعمال بالنية	٢	٥٠٥	إنكم سترون ربكم عياناً
٩	٣٧١	إنما الأعمال بالنية	٢	٤٧٩	إنكم سترون ربكم كما ترون القمر
٦	٢٠٥	إنما الرضاعة من المجاعة	١٠	٤٠٤	إنكم سترون ربكم كما ترون هذا القمر
٤	٤٥١	إنما الصبر عند الصدمة الأولى	٢	٤٩٧	إنكم سترون ربكم كما ترون هذا
٢	٤٣	إنما الباء من الماء	٧	٤٥٣	إنكم سترون ربكم كما ترون
٩	٦٥٥	إنما المدينة كالكر تفي خبثها	١٠	٤٠٥	إنكم سترون ربكم يوم القيامة
١٠	١١٩	إنما المدينة كالكر	١٠	١٩	إنكم ستلقون بعدي أثره
٧	٣٩٧	إنما الناس كالإبل الهائجة	٩	٤٩٩	إنكم ستلقون بعدي أثره
٦	١٨٢	إنما الولاء لمن أعتق			إنكم لتعملون أعمالاً هي أدق... (من قول
٦	٥٣٨	إنما أنا أشفع	٧	٣٨٧	أنس ض)
٦	٥٤٢	إنما أنا أشفع	٧	٥٤٠	إنكم لم تزالوا في صلاة ما انتظرتموها
١	٢٢٩	إنما أنا بشر مثلكم أنسى كما تنسون	٧	٤٣٨	إنكم محشورون حفاة عراة
٧	٣٩٥	إنما أنا بشر مثلكم أنسى كما تنسون	٧	٤٣٦	إنكم محشورون ونحي يبله
٢	١٣	إنما أنا بشر مثلكم	٧	٤٣٧	إنكم ملائكة لله
٣	٣٧٧	إنما أنا بشر مثلكم، أنسى كم تنسون	٦	٤٧	إنكم ملائكة العدو غداً
٩	٦٠٩	إنما أنا بشر وإنكم تختصمون إلي	٣	١٢٤	إنكن صواحب يوسف
٩	٦٢٤	إنما أنا بشر وإنه يأتيني الخصم	٤	٣١٦	إنكن صواحب يوسف
٩	٦٢٧	إنما أنا بشر وإنه يأتيني الخصم	١٠	٩٣	إنكن لأثن صواحب يوسف
٩	٣٩٣	إنما أنا بشر، وإنكم تختصمون إلي	١٠	٤٠٠	إنما أنا أنفهم
٦	١٨٢	إنما أنا شافع	٦	٦٦	إنما أجلكم في أجل من خلا من الأمم
١	٢٢٩	إنما أنسى لأسن	٩	٣٥٢	إنما أقضي بنحو ما أسمع
٤	٤٨٦	إنما أنهي الناس عن النياحة	٩	٥٨٨	إنما أقضي بنحو ما أسمع
٩	١١٢	إنما أهلك من قبلكم أنهم كانوا إذا سرق فيهم	٩	٥٩٠	إنما أقضي بنحو ما أسمع
		إنما أهلك من كان قبلكم أنهم إذا سرق			إنما الأعمال بالنيات وإنها لكل امرئ ما
٥	٤٨	فيهم الضعيف	٦	٤٨٧	نوى
٧	٣٦١	إنما أهلك من كان قبلكم كرة مسائلهم	١	١٩	إنما الأعمال بالنيات
٧	٤٩٧	إنما أهلك من كان قبلكم	١٠	١٥٦، ٥٤	إنما الأعمال بالنيات
٧	٣٥٣	إنما أوعك كما يوعك الرجلان	٣	١١٥	إنما الأعمال بالنيات
٧	٥٠٧	إنما بعثت إليك لتبعها أو تكسوها	٤	٤١١	إنما الأعمال بالنيات
٧	٦٦٠	إنما بعثت لأنتم صالح الأخلاق	٦	٢٤٢	إنما الأعمال بالنيات
٧	١٦٦	إنما بعثت لأنتم مكارم الأخلاق	٦	٥٠٨	إنما الأعمال بالنيات
٧	٦٦٠	إنما بعثت لأنتم مكارم الأخلاق	٧	٦٠٩، ٦٠٨	إنما الأعمال بالنيات
١٠	٤٥٢	إنما بعثت ميسرين	٩	٢٨٨	إنما الأعمال بالنيات

الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث
..... ١٠	٤٥٦	إننا بقاؤكم فيما سلف قبلكم من الأمم	..... ١٠	٥٣٨	إننا بقاؤكم فيمن سلف من الأمم
..... ٩	٢٧٩	إننا جعل الإذن من قبل البصر	..... ٩	٢٨٠	إننا جعل الإذن من قبل البصر
..... ٢	٢٤٩	إننا جعل الإمام ليؤتم به	..... ٢	٢٤٩	إننا جعل الإمام ليؤتم به
..... ٣	١٤٠	إننا جعل الإمام ليؤتم به	..... ٣	٢١٠ ٩٩٠	إننا جعل الإمام ليؤتم به
..... ٣	٣٢١	إننا جعل الإمام ليؤتم به	..... ٣	٣٦٨ ٩٩٨	إننا جعل الإمام ليؤتم به
..... ٥	١٥٩	إننا جعل الطواف بالبيت وبالصفا	..... ٥	٤٦٩	إننا جعل الطواف بالبيت وبالصفا
..... ٩	٤٠١	إننا جعل النبي ﷺ الشفعة في كل ما لم يقسم	..... ٩	٣٠٧	إننا خيرني الله
..... ٧	٤٦٠	إننا ذلك العرض	..... ٧	..... ١	إننا ذلك العرض، ولكن من نوقش
..... ٧	٥٠٠	له	..... ٢	١٩٠	إننا ذلك عرق وليس بالحیضة
..... ٣	٤٧١	إننا يلبس هذه من لا خلاق له في الآخرة	..... ٥	٣٦٤	إننا سعى رسول الله ﷺ بالبيت وبين
..... ٧	٥٠٧	إننا يلبس هذه من لا خلاق له	..... ٩	١٢٥	إننا سمل النبي ﷺ أعين أولئك
..... ٣	٦١٨	أنه ﷺ خطب مرتين	..... ٢	٢٤٦	إننا فعلت هذا لتأتموا بي
..... ٧	٦٣٨	أنه أبصر النبي ﷺ يضطجع في المسجد	..... ٣	١١٥	إننا فعلت هذا لتأتموا بي
..... ٩	٤٧٩	إنه أتاني الليلة آتيا، وإنه ابتعثني	..... ٥	٤٩٠	إننا كان منزل ينزله النبي ﷺ ليكون
..... ٧	٥٠٤	أنه أدق من الشعر وأحد من السيف	..... ٢	١٩٢	إننا كان يكفيك أن تصنع هكذا
..... ٩	٤٣٩	إنه أعطى شطر الحسن	..... ٦	٥٧٨	إننا كان يكفيك أن تقول بيدك هكذا
..... ٩	٤٤٥	إنه أعور وإن ريكم ليس بأعور	..... ٢	١٩٢	إننا كان يكفيك هكذا
..... ٩	١٧٣	إنه أمين هذه الأمة (أبو عبيدة بن الجراح)	..... ٢٢	١٧٦	إننا كان يكفيك هكذا
..... ١٠	٥٢٠	إنه حديث عهد بربه	..... ٧	٥٩٩	إننا كانت فتنة بني إسرائيل في النساء
..... ٤	٩٧	أنه حديث عهد بربه	..... ٦	٩٢	إننا مثل صاحب القرآن
..... ٤	٩٨	إنه حديث عهد بربه	..... ٧	٣٧٩	إننا مثل ومثل الناس كمثل رجل
..... ٧	٥٤٢	إنه حلية أهل النار	..... ١٠	٦٠	إننا مثل ومثل ما بعثني الله به كمثل رجل أتى
..... ٢	١٥٢	إنه دم عرق	..... ٤	٣٣٤	إننا منعي أن أرد عليك
..... ١٠	٤٨٨	أنه ذكر رجلا فيمن سلف			
		أنه صلى الظهر والعصر والمغرب			
..... ٥	٤٩٠	والعشاء			
..... ٥	٤٥٨	أنه طاف طوافا واحدا			
..... ٤	٢٧٦	أنه عقل رسول الله ﷺ			

الصفحة	الجزء	طرف الحديث	الصفحة	الجزء	طرف الحديث
٣٣٣	٦	أنها استعارت من أسماء فلانة...	١٧٠	١٠	إنه على رأس مائة سنة
	٦	أنها استعارت من أسماء فلانة (أي)...	٤٦٣	٦	إنه عمك فأذني له
		أنها بعد العصر... (ساعة الإجابة يوم	٤٩٨	٧	أنه قال للنبي ﷺ: هل نفعت أبا طالب بشيء
٥٥٨	٣	الجمعة)...	٢٤٥	٦	إنه قد أذن لكم أن تستمتعوا فاستمتعوا
٦٦٩	٥	إنها تنفي الرجال كما تنفي النار	٣٨٢	٩	إنه قد أذن لكم أن تستمتعوا فاستمتعوا
٢٤٦	٦	إنها حرام إلى يوم القيامة	٦٢٠	٥	إنه قد أذن للظعن
١٩٧	٢	إنها خمس بالفعل، وخسون في الميزان	١٢٢	٦	أنه قرأ على الرسول ﷺ سورة النجم
٣٢٧	٦	إنها ستكون			أنه كان بين جدار المسجد مما يلي
١١٤	٥	إنها قد بلغت محلها	١٣٥	١٠	القبلة... (من قول سهل)
٢٢٩	٦	إنها لا تحل لي	٤٠٧	٧	أنه كان عذاباً يعينه الله على من يشاء
٦٠٨	٢	إنها لرؤيا حق	٣٩١	٦	أنه كان يصب الهاء على النبي ﷺ
١٥٦	٦	إنها لو لم تكن ربيتي في حجري	٦٢٠	٧	إنه لا يرد شيئاً ولكنه يستخرج
٥٢٨	١	إنها من فيح - بهم فأبردوها	٥٠٢	٦	إنه لا عتق فيها لا يملك
٥٥٨	٧	إنها كوا الشوارب وأعفوا اللحى	٧٢	٥	إنه لا يأتي الخير بالشر
٤٩٦	٩	أنك وفيها الصالحون	٦٤١	٥	إنه لا يأتي بخير
		إنهم ليخون عليها، وإنها لتعذب في	٦٤١	٥	إنه لا يأتي بخير
٤٥٩	٤	قبرها	٤٥٢	٧	إنه لا يبقى على ظهر الأرض
٥٦٦	١٠	إنهم ليسوا بشيء	٥١٧	٧	أنه لا يقفن في قبره
٥٩٨	٤	إنهم ليعلمون الآن أن ما كنت أقول حق	٢٧٩	١٠	إنه لا ينبغي لنبي أن تكون له خاتمة الأعين
٢٢٧	٧	إنهم يعذبون عذاباً تسمعه بهائم	٤٠٩	٧	إنه لم يبق في دينكم إلا كما بقي في هذا اليوم
		إنها آيات من آيات الله لا يخسفان	٤١٣	٧	إنه لم يقبض نبي قط
١٣١	٤	لموت	٣٤٨	٧	إنه لمن أهل الجنة
٥٠٨	١	إنها آيات من آيات الله	٢٧٦	٢	إنه لو حدث في الصلاة شيء
٣٣٠	٤	إنها آيات من آيات الله	١٠٨	١	إنه لو قتها لولا أن أشق على أمتي
		إنها آيات من آيات الله، لا ينخسفان	٣٠٨	٩	إنه ليس بذلك، ألا تسمعون لي قول لقمان
١٠١	٤	لموت أحد	٥٨٣	٢	إنه مكان حضرتنا فيه الشيطان
١٣٤	٤	إنها ليعذبان وما يعذبان في كبير	١١٤	٦	أنه من قرأ بالآيتين من آخر سورة البقرة
٥٨٥	٤	إنها ليعذبان وما يعذبان في كبير			أنه يأمر السماء فتمطر والأرض فتنبث
٢٢٨	٧	إنها ليعذبان وما يعذبان في كبير		٤	(يعني)
٢٢٨	٧	إنها ليعذبان وما يعذبان	٤٢٢	٧	إنه يبقى في الأرض أربعين يوماً
٥٥٩	١	إنها ليعذبان، وما يعذبان في كبير	٤٤٥	٩	أنه يسير في الأرض كالغيث استقبله الريح
٦٠٩	٧	إنها يلتهم البصر ويسقطان الحبل			أنه يقف على أبوابها وأن على أبواب
		إنهم من العتاق الأول... (من قول ابن	٤٠٧	٧	المدينة ملائكة
٣٤	٦	مسعود)	٤٦١	٧	إنه يمكث أربعين يوم كسنة
٣٢٩	٧	أنهن ناقصات عقل	٥٦٦	٩	أنه يملك الناس في آخر الزمان
٨٨	١٠	إني آيت يطعمني ربي ويسقيني	١٩٢	٦	إنها ابنة أخي من الرضاعة

طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة
إني اتخذت خاتماً من ذهب .....	١٠	٨٣	أني كنت علمت أن رسول الله ﷺ قد		
إني اتخذت خاتماً من ورق .....	٧	٥٤٧	ذكرها... (من قول أبي بكر) .....	٦	٢٤٩
إني أحب ألا أذكر الله إلا على طهارة .....	١	٣٧٠	إني لا ألوي من أذن فيكم ممن لم يأذن .....	٩	٦٢١
إني أحب أن أسمع من غيري .....	٦	١٢٢، ١١٢	إني لا أشهد على جور .....	٩	٦٣٠
إني أحبك فلا تدعن أن تقول دير كل صلاة .....	٩	٤٨١	إني لا ألو أن أصلي بكم كما رأيت النبي		
إني أحبك، قل في .....	٧	١٨٤	ﷺ .....	٣	٣٦٢
إني أراك تحب الغنم والبادية... (من قول			إني لأدخل في الصلاة، وأنا أريد إطالتها .....	٣	١٧٥
أبي سعيد) .....	١٠	٥٤٧	إني لأرجو أن تكونوا نصف أهل الجنة .....	٧	٥٥٢
إني أريد أن أجليكم من هذه الأرض .....	١٠	١٥٢	إني لأرى الفتن خلال بيوتكم .....	٩	٥١٦
إني أصوم وأفطر .....	١٠	٩٢	إني لأستحي من الله .....	٩	٣٢٠
إني أعطي الرجل وأدع الرجل .....	١٠	٥٣٩	إني لأشبهكم صلاة رسول الله ﷺ .....	٣	٢٩٧
إني أعلم أنك حجير لا تضمر... (من قول			إني لأعرف حجراً بمكة كان يسلم علي .....	٣	٥٣٢
عمر) .....	٥	٣٠٨	إني لأعطي الرجل، وغيره أحب إلي منه .....	٥	٩٠
إني أمرتكم أن تحرقوا فلاحاً وفلاحاً .....	٩	٣١٩	إني لأعلم آخر أهل النار خروجاً منها .....	٧	٤٩٧
إني أنا التنوير العريان .....	١٠	٦٠	إني لأعلم إذا كنت عني راضية .....	٦	٤٤٨
إني أنكرت بصري، وإن السيول (من			إني لأعلم أي يوم نزلت هذه الآية... (من		
قول عتيان بن مالك) .....	٣	٣٩٦	قول عمر) .....	١٠	٥٢
إني أوعك كما يوعك رجلان منكم .....	٧	٣١٢	إني لأقوم إلى الصلاة أريد أن أطول فيها .....	٣	١٧٤
إني تزوجت امرأة على وزن نواة .....	٦	٣٠٩	إني لأنذركموه وما من نبي إلا وقد أنذره		
إني خشيت أن تكتب عليكم صلاة الليل .....	٣	٢٠٢	قومه .....	٩	٥٤٦
إني خيرت فاخترت، لو أعلم أي إن			إني لأول العرب رمى بسهم... (من قول		
زوت) .....	٤	٥٩٢	سعد) .....	٧	٣٣٥
إني رأيت الجنة فتناولت عنقوداً .....	٤	١٣٦	إني لبدت رأسي وقلدت هديي .....	٥	٤٥١
إني رأيت الجنة، أو أريت الجنة .....	٦	٤١٤	إني لبدت رأسي وقلدت هديي .....	٧	٥٧٣
إني على الحوض حتى أنظر .....	٧	٥١٩	إني لبدت رأسي، وقلدت هديي .....	٥	٢٥١
إني على ما أشاء قادر .....	٦	١٦٨	إني لبدت رأسي، وقلدت هديي .....	٥	٤٢٠
إني على ما أشاء قادر... (قنسي) .....	١٠	٢٩٠	إني لست أنا حلتكم .....	٧	٥٥٧
إني فرط لكم وأنا شهيد عليكم .....	٧	٥١٧	إني لست كهيتكم؛ أي أبيت .....	٢	٦١٤
إني فرط لكم، وأنا شهيد عليكم .....	٤	٥٥١	إني لست مثلكم .....	١٠	٨٨
إني فرطكم على الحوض .....	٧	٥١٣	إني لم أكسها لتلبسها .....	٣	٤٧١
إني فرطكم وأنا شهيد عليكم .....	٧	٣٠٠	إني لو استقبلت من أمري ما استبدرت ما		
إني قد سترتها عليك في الدنيا .....	٧	٤٦١	أهديت .....	٩	٦٧٤
إني كرهت أن أذكر الله على غير طهارة .....	٣	٣٧	إني متعجل إلى المدينة .....	٥	٩٣
إني كنت اصطنعته وإني لا ألبسه .....	٧	٥٤٦	إني نلثت في الجاهلية أن أعتكف		
إني كنت ألبس هذا الخاتم .....	٧	٥٦٠	ليلة... (من قول عمر) .....	٧	٦٢٩
إني كنت أمر بالمعروف ولا أفعله .....	٩	٥٢٢	إني نهييت عن كذا وكذا، وإن		

الصفحة	الجزء	طرف الحديث	الصفحة	الجزء	طرف الحديث
٤٧٢.....	٧.....	أول زمرة تدخل الجنة على صورة القمر	٤٨.....	٥.....	الناس... (من قول عمر)
٣٢٥.....	٥.....	أول شيء بدأ به حين قدم النبي ﷺ أنه توضأ ثم طاف	٦٦٢.....	٧.....	إني والله إن شاء الله لا أحلف على يمين فأرى
٣٥٨.....	٥.....	أول شيء بدأ به حين قدم أنه توضأ، ثم طاف	٥٦٢.....	١٠.....	إني والله لا أحلف على يمين فأرى غيرها
٢٠.....	١.....	أول ما بدئ به الرؤيا	٣٦٢.....	٢.....	اهتز لموت سعد بن معاذ
٤١١.....	٩.....	أول ما بدئ به رسول الله ﷺ من الوحي الرؤيا	١٧٤.....	١٠.....	أهدت أم حفيد بنت الحارث إلى النبي ﷺ سمناً
٢٣.....	١.....	أول ما بدئ به	٤٣٥.....	٥.....	أهدي النبي ﷺ مائة بدنة
١٧١.....	٢.....	أول ما فرضت الصلاة	٤٢٢.....	٥.....	أهدي النبي ﷺ مرة غنماً
٢١٣.....	٩.....	أول ما يحاسب عليه العبد الصلاة	٢٣٦.....	٢.....	أهدي إلى النبي ﷺ فروج حرير
٢١٣.....	٩.....	أول ما يحاسب عليه العبد	٢٣٦.....	٢.....	أهدي إلى النبي ﷺ فروج حرير
٤٥٦.....	٧.....	أول ما يقضى بين الناس في الدماء	١٩٠.....	٧.....	أهريقوا ما فيها وكسروها
٢١٣.....	٩.....	أول ما يقضى بين الناس في الدماء	.....	.....	أهل النبي ﷺ حين استوت به راحلته قائمة
٤٤٠.....	٧.....	أول من يدعى يوم القيامة آدم	٢٣٢.....	٥.....	أهل بعمرة عام الحديبية
.....	.....	أولئك إذا مات منهم الرجل الصالح بنوا على قبره	٥٤٣.....	٥.....	أهللت مع رسول الله ﷺ في حجة الوداع
١٠٧.....	١.....	أولئك العصاة أولئك العصاة	٢١٣.....	٢.....	أو استأثرت به في علم الغيب عندك
١٧٦.....	٢.....	أولئك العصاة أولئك العصاة	٢٩٨.....	١٠.....	أو تحيين ذلك
٣٢١.....	٢.....	أولئك شرار الخلق عند الله	١٩٣.....	٦.....	أو جوزي بصعقة الطور
٣٢١.....	٢.....	أولئك قوم إذا مات فيهم	٤٢٨.....	٧.....	أو ليخالفن الله بين قلوبكم
.....	.....	أولم النبي ﷺ بزنب فأوسع المسلمين خيراً	٩٠.....	٥.....	أو مسلماً
٣١٩.....	٦.....	أولم النبي ﷺ على بعض نسائه	٨٩.....	١.....	أو مسلماً؟
٣٤٦.....	٦.....	أولم تسمعي أني أرد ذلك	٢٩٣.....	٢.....	أو يفعل هكذا
٣١٨، ٤٤٨.....	٦.....	أولم ولو بشاة	٤٢٩.....	٦.....	أو إنكم لتفعلون؟
٣٤٥.....	٦.....	أولم ولو بشاة	٤٤.....	٥.....	أو صاخ الناس (أي الزكاة)
٤١٢.....	٩.....	أو مخرجي هم؟	٥٢.....	٤.....	أو صاني النبي ﷺ بالوتر قبل النوم
٩١.....	٦.....	أي الأجلين قضى موسى	٢٦١.....	٤.....	أو صاني النبي ﷺ بركعتي الضحى
.....	.....	أي حفصة أنغاضب إحداكن... (أي عمر)	٦٧.....	٦.....	أوصى بكتاب الله
٥٩٠.....	٩.....	أي داء أدواء من البخل	٦٢٩.....	٧.....	أوف بنفرك
٣٣٢.....	٧.....	أي سعد ألم تسمع ما قال أبو حباب؟	٢٠١.....	١.....	أوفوا للحي
٦٩٤.....	٧.....	أي سعد ألم تسمع ما قال أبو حباب؟	٣٩٠.....	٦.....	أوفي هذا أنت يا بن الخطاب؟
٤٨٨.....	١٠.....	أي عبدني ما حلك على أن فعلت	٢٢٣.....	٢.....	أو كلكم يجد ثوبين؟
٥٥٩.....	٤.....	أي هؤلاء أكثر أخذاً للقرآن؟	٥٣٩.....	٩.....	أول أشراف الساعة نار تحشر الناس
.....	.....	.....	٢٨٣.....	٤.....	أول جيش يغزو القسطنطينة
.....	.....	.....	.....	.....	أول زمرة تدخل الجنة على صورة القمر ليلة البدر

طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة
أي يوم هذا؟	١	١٩٨	أيكم يحفظ حديث رسول الله عن الفتنة؟... (من قول عمر)	٥	٣٤
أيؤذيك هوام رأسك؟	٧	٣٣٣	أيكم يحفظ قول رسول الله ﷺ في الفتنة... (من قول عمر)	٢	٤٥١
أيؤذيك هوامك؟	٧	٦٤٥	أيكم ينطلق إلى المدينة	٧	٦٢١
أيؤذيك هوامك؟	٥	٥٥٢	أيلعب بكتاب الله وأنا بين أظهركم	٦	٤٨٤
أيؤذيك هوامك؟	٧	٣٧٥	أيلعب بكتاب الله وأنا بين أظهركم	٦	٥٨٥
إياك والاتفات في الصلاة، فإنه هلكة	٣	١٢٩	أيأ امرأة أصابت بخوراً، فلا تشهد معنا	٣	٤٤٣
إياك وكرائم أموالهم	١٠	٣٩٦	أيأ امرأة سألت زوجها الطلاق	٦	٥٣٠
إياك وكرائم أموالهم	٥	١١٥	أيأ امرأة مات لها ثلاثة من الولد	٤	٤٠٨
إياك وكرائم أموالهم	٧	٢٠٦	أيأ إهاب دبغ فقد طهر	٥	١١٠
إياكم والدخول على النساء	١	٤٠٣	أيأ رجل أدركته الصلاة فليصل	١	٤٤٨
إياكم والدخول على النساء	٣	٦٢٨	أيأ رجل ارتد عن الإسلام فادعه، فإن عاد	٩	٣١٥
إياكم والدخول على النساء	٦	١٩٧	أيأ رجل كانت عنده وليدة	٦	١٦١
إياكم والدخول على النساء	٦	٤٥٤	أيأ رجل وأمرأة توافقا فعشرة ما بينهما ثلاث ليال	٩	٣٨٣
إياكم والظن فإن الظن أكذب الحديث	٦	٢٩٢	أيأ رجل وأمرأة توافقا فعشرة ما بينهما	٦	٢٤٥
إياكم والظن فإن الظن أكذب الحديث	٩	١٨	أيأ مسلم شهد له أربعة بخير أدخله الله الجنة	٤	٥٩٤
أيون تائبون عابدون لربنا حامدون	٧	٦٣٦	إيمان بالله ورسوله	١	٨٤
أيون، تائبون، عابدون، ساجدون	٥	٥٢٨	إيمان بالله ورسوله	٥	١٧٥
آية الإيمان: حب الأنصار	١	٦٧	الإيمان بضع وسبعون شعبة	١	٤٧
آية التيمم	٦	٣٣٣	الإيمان هاهنا - مرتين - ألا وإن القسوة		
آية المنافق ثلاث	١	١٠١	وغلظ القلوب	٦	٥٧٩
آية المنافق ثلاث	٦	٣١٣	الإيمان: أن تؤمن بالله وملائكته	١	١٤٤
آية ساعة هذه؟... (من قول عمر لعثمان)	٣	٤٥٧	أيمس طيباً أو دهنأ إن كان عند أهله	٣	٤٧٠
الآيتان من آخر سورة البقرة	٦	١٠٠	أين ابن عمك؟... (لفاطمة)	٢	٣٢٩
أيسرك أن يجعل الله في يدك خواتيم من نار	١	٢٦٦	أين الذي سأل عن العمرة؟	٥	١٩٣
أيسرك أن يسورك الله بهما سوارين من نار؟	٥	٧٠	أين السائل عن العمرة؟	٥	٥٢٢
أيعجز أحدكم أن يقرأ ثلث القرآن في ليلة	٦	٥٩	أين أنا غداة، أين أنا غداة؟	٦	٤٣٩
أيكسر أم يفتح؟... (من قول عمر لحذيفة)	٢	٤٥١	أين تحب أن أصلي لك من بيتك؟	٢	٣٠٠
أيكم لم يقارف الليلة؟	٥	٦٣١	أين تحب أن أصلي من بيتك	٣	١٣٥
أيكم مال وارثه أحب	٧	٣١٤	أين تحب أن أصلي من بيتك؟	٢	٣٠١
أيكم مثلي إني آيت يطعمني ربي ويسقني	١٠	١١	أين تحب أن أصلي من بيتك؟	٤	٢٧٧
أيكم مثلي؟ إني آيت يطعمني ربي ويسقني	٩	١٩٦	أين تحب أن أصلي؟	٣	١٠١

الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث
١٠	٣٠٢	باسمك نموت ونحيا...	٥	٤٩٣	أين تريد أن أصلي؟
٣	٢٨٧	باضطراب لحيته... (من قول خباب)			أين صلى الظهر يوم التروية؟... (من قول
٣	٢٢٨	باضطراب لحيته... (من قول خباب)	٥	٤٨٩	ابن ربيع)
٣	٢٥٧	باضطراب لحيته... (من قول خباب)	١	٣٣٠	أين علي بن أبي طالب؟
٤	٢٣١	بال الشيطان في أذنه	٢	٣٠	أين كنت يا أبا هريرة؟
٥	٤٨٩	بالأبطح... (من قول أنس)	٤	٥٩	أين كنت يا أبا هريرة؟
٥	٤٧٢	بأمثال هؤلاء فارموا	٣	١٩٤	أين كنت يا أبا هريرة؟
		بأي شيء دووي جرح النبي	٢	٢٦	أين كنت يا أبا هريرة؟
١	٦٠٧	ﷺ... (من قول سعد)	٧	٥٥١	أين لكع؟
		باع النبي ﷺ أصحابه على ألا يسألوا	٩	٢٣٠	أين ماله؟
١	٤١٤	الناس شيئا	١	١٠٠	أين لم يظلم
		بايعت النبي ﷺ على إقام الصلاة، وإيتاء	٧	٢٤٦	أيها الناس اربعوا على أنفسكم
٤	٦١١	الزكاة	٧	٢٧٦	أيها الناس اربعوا على أنفسكم
٩	٦٥١	بايعت النبي ﷺ على السمع والطاعة	١	٢٥٦	أيها الناس إنكم مفرون
١	١٦٨	بايعت رسول الله ﷺ على إقام الصلاة	١٠	٦٨	أيها الناس صلوا في بيوتكم
٢	٤٥٠	بايعت رسول الله ﷺ على إقام الصلاة			أيها الناس، ضحوا، تقبل الله
٩	٦٤٩	بايعنا رسول الله ﷺ على السمع والطاعة			ضحايكم... (من قول خالد بن عبد الله
٩	٢٢١	بايعناه علي أن لا نشرك بالله شيئا	١٠	٢٠١	القسري)
١	٦٧	بايعوني على أن لا تشركوا بالله شيئا			أيها الناس، عليكم بالسكينة، فإن البر
٩	١٠٨	بايعوني علي أن لا تشركوا بالله شيئا	٥	٣٩٢	ليس بالإيضاع
		بت عند النبي ﷺ فاستن... (من قول	٤	٥٦٧، ٥٥٩	أيهم أكثر أخذًا للقرآن؟
١	٦٠٩	ابن عباس)	٧	٤٠١	بش خطيب القوم أنت
٣	٤٣٠	بت عند خالتي ميمونة ليلة	٦	٩٢	بش ما لأحدهم أن يقول نسيت آية
٣	١٦٠	بت في بيت خالتي ميمونة	٦	٩٨	بش ما لأحدهم يقول نسيت آية
		بت في بيت خالتي ميمونة... (من قول			بشما عدلتمونا بالكلب والحمار... من
١	٣١٦	ابن عباس)	٢	٤٣٧	قول عائشة)
		بت في بيت ميمونة ليلة والنبي ﷺ عندها	٥	٢٦٥	بات النبي ﷺ بذي طوى حتى أصبح
١٠	٤٢٥	لأنظر كيف صلاة رسول الله	٧	٢٥٠	بارك الله لك وأولم ولو بشاة
٧	٦٤١	بخ بخ ذلك مال رابع	٦	٣٤٥	بارك الله لك في أهلك ومالك
١٠	١٢٤	بخ بخ... (من قول أبي هريرة)	٦	٣٢٠	بارك الله لك، أولم ولو بشاة
٥	٦٦	بخ، ذلك مال رابع، ذلك مال رابع	٥	١٣٨	بارك الله لكما في ليلتكما
٥	٤١٥	بدأ رسول الله ﷺ فاهل			بارك الله لكما وعليكما وجمع بينكما في
١٠	١٠٧	برحمتك أستغيث	٦	٣٢٠	خير
١٠	٢٦٥	برحمتك أستغيث	٧	١٨٣	باسمك اللهم أموت وأحيا
٢	٢٩١	الزقاق في المسجد خطيئة	٧	١٥٢	باسمك أموت وأحيا
		الزقاق في المسجد خطيئة، وكفارتها	٧	١٧١	باسمك رب وضعت جنبي بك

الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث
٣	٣٣٣	قول أبي سعيد)..... بل ، ولكنك كنت إمامنا فيها، ولو	٢	٤٦٧	دفنها..... بسم الله الرحمن الرحيم. هذه فريضة
٤	١٦٦	سجدت لسجدنا.....	٥	٥٧٠	الصدقة.....
٢	٣٩٢	بل قد نسيت.....	٧	٤١٧	بسم الله، تربة أرضنا.....
٥	٢٤١	يا أهملت؟.....	٦	٣٤٠	البسوا البياض وكفونوا.....
٥	٥٢٥، ٤٤٩	يا أهملت؟..... بنو النجار، ثم الذين يلونهم بنو عبد	٤	٤٢٤	البسوا ثياب البياض؛ فإنها أطهر وأطيب.....
٦	٥٧٨	الأشهل.....	٥	٥٢٤	بشروا خديجة بيت من الجنة.....
١	١٣٣	بنو الإسلام على خمس.....	٥	٦٠	بصدقاتهم علانية.....
١	٥٢	بنو الإسلام على خمس.....	٩	٤٠٦	مع الجمع بالدرهم ثم اشتر بالدراهم جنيًا.....
٥	١٥١	بنو الإسلام على خمس.....	٩	٤٩٣	مع الرثى بالدراهم، واشتري بالدراهم جيدًا.....
٧	٣٣٧	بنو الإسلام على خمس.....	٥	١٧٥	بعث النبي ﷺ معها أخاها عبد الرحمن
٦	٣٤٦	بنو النبي ﷺ بامرأة فأرسلني فدعوت.....	٢	٣٧٤	فأعمرها..... بعث رسول الله ﷺ خيلاً قبل نجد.....
٤	١١٠	بها يطلع قرن الشيطان.....	٢	٣٧٤	بعث رسول الله ﷺ عشرة، منهم خبيب
٢	٤٤٣	بهذا أمرت... (صلاة جبريل بالنبي ﷺ).....	١٠	٣١٢	الأصاري.....
٥	٦٦	بيرحاء... (حديث أبي طلحة).....	٧	٤٠٩	بعثت أنا والساعة كهاتين.....
٩	٤٠٩	بيع المسلم لداة ولا خبة ولا غائلة.....	٧	٤١٠	بعثت أنا والساعة كهاتين.....
٧	٥٣٩	بين أصبعين من أصابع الرحمن..... بين الرجل وبين الشرك والكفر ترك	٦	٥٧٨	بعثت أنا والساعة كهذه من هذه.....
٩	٨٥	الصلاة.....	٧	٤٠٩	بعثت أنا والساعة.....
١٠	٤٧٢	بين الرجل وبين الشرك.....	١٠	٥٤	بعثت بجوامع الكلم.....
٩	٨٥	بين الرجل وبين الكفر ترك الصلاة.....	٩	٤٥٣	بعثت بجوامع الكلم، ونصرت بالرعب.....
٣	١٨	بين كل أذنين صلاة -ثلاثاً- لمن شاء.....	٥	٤٣٤	بعثني النبي ﷺ فقممت على البدن.....
١٠	٣٣	بين كل أذنين صلاة.....	٥	٤٠٠	بعثني رسول الله ﷺ من جمع ليل.....
٣	٢٠	بين كل أذنين صلاة.....	٣	٥٥٢	بعثني.....
٣	٢٣	بين كل أذنين صلاة.....	٩	١٤٠	البكر بالبكر جلد مائة، وتغريب عام.....
٤	٣٦	بين كل أذنين صلاة.....	٩	٣٩٥	البكر تستأذن.....
٣	٢٣	بين كل أذنين.....	٦	١٥٨	البكر يستأذن أبوها.....
٩	٤٩٧	بين يدي الساعة أيام الهرج.....	٧	٤٥٩	بل أحسن صحبته.....
٢	٢٨٤	بيننا الناس بقاء في صلاة الصبح..... بيننا النبي ﷺ يخطب في يوم جمعة قام	٦	٥٣٢	بل أشير عليك.....
٣	٥٥٤	أعرابي.....	٧	٣٥٣	بل أنا ولولسماء.....
٩	٤٦١	بيننا أنا على إثر الفزع منها إذ جاء أبو بكر وعمر.....	٥	٦٤٩	بل أنتم فيه.....
٢	١٦٢	بيننا أنا مع النبي ﷺ مضطجعة في خيمصة..... بيننا أنا مع النبي ﷺ مضطجعة في خيمة	٧	٦١٤	بل شريت مسلًا عند زينب بنت جحش.....
٢	٢٣٠	حضت.....	١	١٣٧	بل يعيش حيّدًا، ويقتل شهيدًا.....
			٩	٦٢٧	بلغ النبي ﷺ أن رجلاً من أصحابه أعتق غلامًا..... بلغني أن الجسر أدق من الشعرة... (من)



الصفحة	الجزء	طرف الحديث	الصفحة	الجزء	طرف الحديث
٥٦٣.....	٦	الأصوات... (من قول عائشة).....	٤٦٦، ٤٦٤، ٤٥٠.....	٩	بيناً أنا نائم أتيت بقدح لبن فشربت منه.....
٦٥٦.....	٩	تبايعوني على أن لا تشركوا بالله شيئاً.....	٢٣٣.....	١	بيناً أنا نائم أتيت بقدح لبن.....
.....	.....	تبكي أو لا تبكي، فما زالت الملائكة	٤٦٨.....	٩	بيناً أنا نائم إذ أتيت خزائن الأرض.....
٤٦٣.....	٤	تظله.....	٥٤٩.....	٩	بيناً أنا نائم أطوف بالكعبة فإذا رجل آدم.....
.....	.....	تبكين أو لا تبكين، ما زالت الملائكة	٤٥١.....	٩	بيناً أنا نائم رأيت الناس عرضوا علي.....
٣٩٧.....	٤	تظله بأجنحتها.....	٤٦٧.....	٩	بيناً أنا نائم رأيت أنه وضع في يدي سواران.....
٦٠٦.....	٣	تبيعها أو تصيب بها حاجتك.....	٤٦٢.....	٩	بيناً أنا نائم رأيت أني على حوض أسقي.....
٦٦٢.....	٩	تبعون أذناب الإبل... (من قول أبي بكر).....	٤٦٣.....	٩	بيناً أنا نائم رأيتني أطوف بالكعبة.....
٢١١.....	٢	تبعني بها أثر الدم... (من قول عائشة).....	٤٦١.....	٩	بيناً أنا نائم رأيتني على قلبب وعليها دلو.....
٦٥٨.....	٥	تكون المدينة علي خير ما كانت.....	٤٦٠.....	١٠	بيناً أنا نائم رأيتني على قلبب.....
٥٨٥.....	٧	تجزئ عتك.....	٤٦٣، ٤٦٢.....	٩	بيناً أنا نائم رأيتني في الجنة.....
٥٥٢.....	١	تحت كل شعرة جناة.....	٥١٤.....	٧	بيناً أنا نائم فإذا زمرة حتى إذا عرفتهم.....
٥١٠.....	٤	تحريمها التكبير، وتحليلها التسليم.....	٨٠.....	١	بيناً أنا نائم، رأيت الناس يعرضون.....
٤٤٠.....	٧	تحشرون حفاة عراة غرلاً.....	٤٥١.....	٧	بيناً رجل يجر إزاره.....
٢٧٠.....	٩	تحلفون خمسين يمينا على قاتل صاحبكم؟.....	٤٦٢.....	١٠	بيناً موسى في ملا من بني إسرائيل.....
١٠٥.....	٥	تجار.....	٥٨٣.....	٦	البينة على المدعي.....
٥٦.....	٩	تحوز المرأة ثلاثة موارث.....	٥٥١.....	٧	البينة على المدعي.....
٢٤٤.....	١٠	التحيات لله والصلوات والطيبات.....	٦٢٣.....	٩	البينة على المدعي.....
٣٩٢.....	٣	التحيات لله والصلوات.....	٥٩١، ٥٨٨.....	٧	يستك أو يمسه.....
٧١٨.....	٧	التحيات لله والصلوات.....	.....	.....	بيناً المسلمون في صلاة الفجر لم
٥٢٦.....	١	تختلف أيدينا فيه... (من قول عائشة).....	٢٣٦.....	٣	يفجأهم.....
٤٢٣.....	٧	تخرج نار قبل يوم القيامة.....	٥١٢.....	٧	بيناً أنا أسير في الجنة إذا أنا بنهر.....
١٦٠.....	٦	تخيروا لنطفكم فإن العرق دساس.....	.....	.....	بيناً أنا نائم رأيت الناس يعرضون علي
.....	.....	تدنو الشمس من رعوس الخلائق قدر	٤٥١.....	٩	وعليهم قمص.....
٤٩٩.....	٢	ميل.....	.....	.....	بيناً أنا نائم رأيتني في الجنة فإذا امرأة
٨٢.....	٣	تدنو الشمس من رعوس الخلائق.....	٤٤٨.....	٦	توضأ.....
١٢٧.....	٩	تدنو الشمس يوم القيامة من الخلق.....	٤٧٨.....	١٠	بيناً أيوب يغتسل عرياناً.....
٤١٧.....	٧	تربة أرضنا، وريقه بعضنا.....	٤٥٠.....	٧	بيناً رجل يمشي في حلة.....
٦٥٥.....	٥	ترجف المدينة بأهلها.....	٢٢١.....	١	بيناً موسى في ملا من بني إسرائيل.....
٥٧٠.....	١٠	ترجع البطاقة، وتطيش السجلات.....	٢٢٨.....	١	بيناً موسى في ملا من بني إسرائيل.....
٦٦٧.....	٥	ترجف المدينة بأهلها ثلاث رجفات.....	١٧٧.....	٢	بيوتهن خير لهن.....
٥٣٤.....	٦	تردين حديقته؟.....	٥٥٠.....	٢	بيوتهن خير لهن.....
٤٨١.....	٦	تزوج النبي ﷺ أميمة بنت شراحيل.....	.....	.....	تأتي الإبل على صاحبها على خير ما
.....	.....	تزوج النبي ﷺ عائشة وهي بنت ست	٦١٣.....	٤	كانت.....
٣٢٥.....	٦	سنين.....	١٧٣.....	١	تأخذن فرصة ممسكة.....
٢٣٨.....	٦	تزوج النبي ﷺ وهو محرم.....	.....	.....	تبارك الذي وسع سمعه

الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث
١٠.....	٥٠٩	نفس عبد الدنيا.....	٦.....	٣١٠	تزوج ولو يخاتم من حديد
٧.....	٣١٠	نفس عبد الدينار.....	٦.....	٤٤٤	تزوجني الزبير وما له في الأرض... (من قول أساء)
٧.....	٤٩١	تغذوه إلى النبي ﷺ يحنكه	٦.....	٣٢٦	تزوجني النبي ﷺ فأنثني أمي فأدخلتني الدار
٥.....	٦٦٠	تفتح اليمن فيأتي قوم يسون	٦.....	٣٢١	تزوجني النبي ﷺ فأنثني أمي فأدخلتني
٢.....	١٦٧	تقرصه، ثم تحته، ثم تغسله، وتصلي فيه	٦.....	٢٤	تزوجني النبي وأنا بنت... (من قول عائشة)
٩.....	١٠٨	تقطع اليد في ريع دينار فصاعداً	١.....	٣٤٣	تزوجوا الودود الولود فإني مكاتر بكم يوم القيامة
٩.....	١١٥	تقطع اليد في ريع دينار فصاعداً	٦.....	١٤٣ ١٣٧	تزوجوا الودود الولود
٩.....	١١٦	تقطع اليد في ريع دينار	٧.....	١٨٧	تسحون في دبر كل صلاة عشرين
٩.....	١١٦	تقطع يد السارق في ريع دينار	٣.....	٤٠٧	تسبحون وتحملون وتكبرون
١٠.....	٢١٢	تقول جهنم قط قط وعزتك	٧.....	٥٧١	تسبق شهادة أحدهم بيمينه
١٠.....	٢٥٧	تقول جهنم: قط قط	٤.....	٣١٥	التسبيح للرجال، والتصفيح للنساء
٢.....	١٧٠	تكثرن اللعن، وتكفرن العشير	٤.....	٣١٥	التسبيح للرجال، والتصفيح للنساء
٩.....	٤٢٤	تكفر كل شيء	٧.....	٦٤٨	تستطيع أن تحرق ربة
١٠.....	٤٢٣	تكفل الله لمن جاهد في سبيله	٧.....	١٢	تسحرنا مع رسول الله ﷺ، ثم قمنا إلى الصلاة
١٠.....	٤٤٢	تكفل الله لمن جاهد في سبيله	٩.....	٣٤٣	تسير على بعير لها
١.....	٣٠٩	تلاحي رجلاً	٣.....	٦٠٨	تشتهين تنظرين
٧.....	٣٦٨	التلبية	٣.....	٦٠٧	تشتهين تنظرين؟
٩.....	٤٥٣	تلك الروضة روضة الإسلام	٥.....	٦	تصدق رجل من ديناره من ثوبه
٦.....	٥٥	تلك السكينة تنزل بالقرآن	٥.....	٧٤	تصدق ولو من حليكن
١٠.....	٥٦٦	تلك الكلمة من الحق يخطئها	٥.....	٢٠	تصدقوا فسيأتي عليكم زمان يمشي
		تلك الكلمة من الحق، يخطئها من	٤.....	٦٢٩	تصدقوا، فإنه يأتي عليكم زمان يمشي الرجل بصدقه
٧.....	٤٣٠	الجنى	٩.....	٥٤٤	تصدقوا فسيأتي على الناس زمان
		تلك الملائكة دنت لصوتك ولو قرأت	١.....	٩٢ ٥٩	نطعم الطعام، وتقرأ السلام
٦.....	٦١	لاصحت	٢.....	٢١٢	نظهري
		تلك امرأة كانت تظهر السوء... (من قول ابن عباس)	٦.....	٩٢	نعاقدوا القرآن فوالذي نفسي بيده
٦.....	٥٩٣	تلك امرأة يغشاها	٤.....	٦٠٨	نعبد الله لا تشرك به شيئاً
٧.....	٦٥٣	تلهي الناس في صوم النبي ﷺ يوم عرفة	١٠.....	٣٦٢	نعجبون من غيرة سعد
٣.....	٥٥٠	تمتعنا على عهد رسول الله ﷺ، فنزل القرآن	٦.....	٢٤٧	نعرض عليه نفسها
٥.....	٢٥٥	تمنع بعد أن فرغ من غسله... (من قول ميمونة)	١٠.....	٢٢٢	نعرف إلى الله في الرخاء يعرفك في الشدة
٦.....	٢٧٧ ٢٤٨	التمس ولو خاتماً من حديد	٢.....	١٦٧	نفس عبد الخميصة
٩.....	٤٢٧	التمسوها في السبع الأواخر			
٧.....	١٥٧	تمام عيناه ولا ينم قلبه			
		تمنى بعد أن فرغ من غسله... (من قول ميمونة)			
١.....	٦٣٠	تنكح المرأة لأبن: لئلا لها			
٦.....	١٧٢	تنكح المرأة لأبن: لئلا لها			

الصفحة	الجزء	طرف الحديث	الصفحة	الجزء	طرف الحديث
٢٣٥.....	٧	الثلث كبير، إنك أن تذكر.....	٥٤٦.....	٧	تهادوا تحابوا.....
٢٩٣.....	٧	الثلث والثلث كبير إنك أن تذكر.....	٣٥٥.....	٩	تهادوا تحابوا.....
٣٣٠.....	٧	الثلث والثلث كبير.....	٣٥٥.....	٩	تهادوا فإن الهبة تنهب وحر الصدر.....
٤٦٧.....	٤	الثلث، والثلث كبير.....	٥٤٤.....	١	توضئوا مما مست النار.....
٦٤٢.....	٦	الثلث، والثلث كبير.....	٦٣٠.....	٧	توضئوا من لحوم الإبل.....
٦٢٤.....	٣	ثم أتى النساء ومعه بلال فأمرهن بالصدقة.....	٥٧٧.....	١	توضئي لكل صلاة.....
		ثم أتى بمنديل، فلم ينفذ بها... (من)	١٠١.....	١٠	توضأ رسول الله ﷺ ثم صب وضوءه على
٦٣٦.....	١	قول ميمونة).....			توضأ رسول الله ﷺ وضوءه للصلاة
١٩٩.....	٢	ثم أدخلت الجنة فإذا فيها جبال اللؤلؤ.....	٦٣٠.....	١	غير رجله.....
١٤٠.....	٤	ثم أدخلت الجنة.....	٣٨.....	٢	توضأ، واغسل ذكرك، ثم نم.....
١٠٥.....	٩	ثم إذا شرب فاقتلوه.....	٥٦٧.....	٧	توفي النبي ﷺ وليس في رأسه ولحيته
٢٢١.....	٧	ثم صلوا علي.....			توفي رسول الله ﷺ وأنا ابن عشر
٧٥.....	٤	ثم صلى ركعتين كما يصلي في العيد.....	٩٥.....	٦	سنتين... (من قول ابن عباس)
		ثم صلى لنا ركعتين جهر فيها بالقرأة	٥٩٤.....	٦	التيس المستعار.....
٩٠.....	٤	(الاستسقاء).....	٣١٠.....	١٠	تكلتك أمك يا معاذ.....
٣٥٧.....	٣	ثم ليتخير بعد من المسألة ما شاء.....	٧٢.....	١٠	تكلتك أمك يا معاذ.....
٦٠٠.....	١	ثم ليتخير من الدعاء ما شاء.....	٤٧٧.....	٤	تكلتك أمك يا معاذ.....
٣٨٩.....	٣	ثم ليتخير من الدعاء ما شاء.....	٣٦٥.....	٧	تكلتك أمك يا معاذ.....
٢٦٢.....	٧	ثم ليتخير من الدعاء ما شاء.....	٣٠٠.....	٣	تكلتك أمك.....
٢٨٦.....	١٠	ثم ليتخير من الدعاء.....	١٦٧.....	٧	تكلتك أمك.....
٥١.....	٤	ثم يضطجع على شقه الأيمن.....	٣٠٠.....	٣	تكلتك أمك، سنة أبي القاسم ﷺ.....
		ثوبي حجر، ثوبي حجر... (من قول	٤٦٨.....	٣	ثلاث ساعات كان رسول الله ﷺ يهانا
٥٣٣.....	٣	موسى ﷺ).....			ثلاث ساعات نهانا الرسول ﷺ أن
٤٣٠.....	٧	ثورونون، يأكل من زائدة كبدما.....	٥٦٥.....	٢	نصلي فيهن.....
١٤٠.....	٩	الثيب بالثيب جلد مائة والرجم.....	٧٨ ٦٤.....	١	ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الإيمان.....
٣٧٢.....	٢	جئت أنا وأبو بكر وعمر، ذهبت.....	٣٥٤.....	٩	ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الإيمان.....
		جاء اليهود إلى النبي ﷺ برجل منهم	٣٣.....	٢	ثلاثة لا تقر بهم الملاذكة: جيفة الكافر.....
٥١٨.....	٤	وامرأة زنيا.....	٤١٦.....	١٠	ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة.....
		جاء ثلاثة رهط إلى بيوت أزواج النبي	١٥.....	٥	ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة.....
١٣٧.....	٦	ﷺ.....	٣٧٣.....	٧	ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة.....
٣٦٠.....	١٠	جاء رجل إلى النبي ﷺ من أهل الكتاب،	٥٨٩.....	٧	ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة.....
٣٢.....	١	فقال: يا أبا القاسم إن الله يمسك السموات	٦٥٥.....	٩	ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة.....
		جاء رجل فأعطاه غنما بين جبلين.....	٢٧١.....	١	ثلاثة لم يبلغوا الحنث.....
٥٢٧.....	١	جاء رسول الله ﷺ يعودني، وأنا مريض	٢٦٤.....	١	ثلاثة لهم أجران.....
		لا أعقل.....	٣٣.....	٩	الثلث كبير.....
			٣٣٦.....	٧	الثلث كبير.....

طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة
جاءت النبي ﷺ فاستأذنته أن تنكح فأذن لها فنكحت.....	٦.....	٥٩٦	حالف النبي ﷺ بين الأنصار.....	١٠.....	١٣٨
جاءت امرأة إلى رسول الله ﷺ.....	٦.....	٢٤٧	حب إلى من الدنيا: النساء.....	٢.....	٣٩١
جاءني النبي ﷺ يعودني.....	٧.....	٣٣٢	حبس النبي ﷺ.....	٤.....	٣٠٤
جاءني رجلان فجلس أحدهما عند رأسي.....	٧.....	٢٥٣	حبست الناس... (من قول أبي بكر).....	٩.....	١٨٨
جابر بن عبد الله يحلف بالله أن ابن الصائد الدجال.....	١٠.....	١٦٨	حبست رسول الله ﷺ والناس وليسوا علي ماء... (من قول أبي بكر).....	٩.....	١٨٨
الجار أحق بصبغه لها أعطيتك.....	٩.....	٤٠٦	حبستي الناس على غير ماء... (من قول أبي بكر).....	٦.....	٣٣٣
الجار أحق بصبغه.....	٩.....	٤٠٥، ٤٠٨، ٤٠٩	حبك إياها أدخلك الجنة.....	٣.....	٢٧٠
جزاك الله خيرًا فوالله ما نزل بك أمر قط إلا جعل... (من قول أسيد).....	٦.....	٣٣٣	حتى اللقمة ترفعها في امرأتك.....	٦.....	٦٤٢
الجساسة.....	١.....	٣١٥	حتى تورم قدمه.....	٧.....	٢٠٩
الجساسة.....	٢.....	٥٩٣	حتى تحمار.....	٥.....	١٠٥
جعل اليمين على الشمال (الاستسقاء).....	٤.....	٩٢	حتى تخرج الظعينة من كذا إلى كذا لا تخشى إلا الله.....	١.....	١٥٩
جعلت قرعة عيني في الصلاة.....	٧.....	٣٨٢	حتى تذهب عاهته.....	٥.....	١٠٥
جعلت في الأرض مسجدًا وطهورًا.....	٢.....	١٧٨، ١٥٣	حتى تستعد المغيبة، وتمشط الشعنة.....	٥.....	٥٣٦
جعلت في الأرض مسجدًا وطهورًا.....	٤.....	٢٦٢	حتى تقوم الساعة.....	١٠.....	٤٣٥
جعلت في الأرض مسجدًا.....	٤.....	٦٢٦	حتى تمشط الشعنة، وتستعد المغيبة.....	٦.....	٤٦٦
جعلت في الأرض.....	٧.....	٣٠٩	حتى هممت بأمر سوء... (من قول ابن مسعود).....	٣.....	٢٨٥
الجلالة.....	٧.....	٥٥٨	حتى يأذن أو يترك.....	٦.....	٢٨٩
جلد النبي ﷺ في الخمر بالجريد والتعال.....	٩.....	١٠٢	حتى يضع رب العزة عليها قدمه.....	٧.....	٤٧٩
جلست إحدى عشرة امرأة.....	٦.....	٣٧٠	حتى يضع رب العزة فيها.....	٧.....	٥٧٤
جمع ﷺ بتوك.....	١.....	٥١٧	حج النبي ﷺ مرتين.....	١.....	٢٣٩
جمع النبي ﷺ بين الظهر والعصر.....	١.....	٥٧٨	حج عن نفسك، ثم حج عن شبرمة.....	٥.....	١٦٨
جمع النبي ﷺ بين الظهر والعصر.....	٢.....	٥١٩	حج مبرور.....	٥.....	١٧٥
جمع النبي ﷺ بين المغرب والعشاء.....	٥.....	٣٩٤	الحج مرة فما زاد فهو تطوع.....	٥.....	١٨٥
بجمع.....	٧.....	٣٨٣	الحج مرة فما زاد فهو تطوع.....	٥.....	٦٠٩
الجنة أقرب إلى أحدكم من شرك نعله.....	١٠.....	٤١٣	الحج مرة، فما زاد فهو تطوع.....	٥.....	١٨١
جنتان من فضة آتيتهما وما فيها، وجنتان من ذهب.....	١٠.....	٤١٣	حجابه النور لو كشفه لأحرقت.....	٢.....	٤٩٩
جهاد في سبيل الله.....	٥.....	١٧٥	حجبت النار بالشهوات.....	٧.....	٣٨٢
جهد المقل.....	١.....	٩٣	حجي عنها، أ رأيت لو كان.....	١٠.....	١٠٨
جهد المقل.....	٥.....	٢٧	حجي واشترطي.....	٦.....	١٧١
جهز النبي ﷺ في صلاة الخسوف.....	٤.....	١٤٨	حدث الناس كل جمعة مرة... (من قول ابن عباس).....	٧.....	١٩٢
بقراءته.....	٥.....	٤٥٨	حرم الله مكة، فلم تحل لأحد قبلي.....	٤.....	٥٦١
حايستنا هي؟.....	٥.....	٤٥٨			

الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث
١٠	٢٧٤	حمدني عبيدي، فإذا قال: الرحمن الرحيم	٧	٤٧٤	حرم على ذكورها
١	٤٠٣	الحمو الموت	٥	٦٤٩	حرم ما بين لابتي المدينة على لساني
٣	٦٢٨	الحمو الموت	٦	٢٢٠	حرم من النسب سبع، ومن الصهر سبع
٦	٤٥٤، ١٧٠	الحمو الموت	١٠	٥١٢	حرمت الظلم على نفسي
٦	١٩٧	الحمو الموت	٦	٢٣٢	حرموا من الرضاة ما يحرم من النسب
٧	٣٩٧	الحمي من فوح جهنم			حسابكم على الله، أحذكم كاذب لا
٧	٣٩٧، ٣٩٦	الحمي من فيح جهنم	٦	٦٣٥	سبل لك عليها
		حوضه ما بين صنعاء والمدينة... (من قول	١٠	٥١٧	حسب ابن آدم لقيات يقمن صلبه
٧	٥١٨	حارثة)	٧	٣٣٤	حسب ابن آدم لقيات يقمن صلبه
٧	٥١١	حوضي مسيرة شهر			حسبت علي بتطبيقه... (من قول ابن
٢	٢٥	الحياء شعبة من الإيمان	٦	٤٨٠	عمر)
١	٤٧	الحياء من الإيمان	٦	١١٣	حسبك الآن
٢	٢٥	الحياء من الإيمان	٢	٢٢٧	حسر النبي ﷺ عن فخذ
٥	٢٩٠	حيث تقاسموا على الكفر	١	٣١٤	حفاة عراة غرلاً
		حبل بيننا وبين خبر السماء... (من قول	٤	٢٧١	حفظت من النبي ﷺ عشر ركعات
٣	٢٦٥	الجن)	٧	٧٢٨	حق العباد على الله
٥	٣٨	الخازن المسلم الأمين الذي	٤	٤٢٩	حق الله على العباد أن يعبدوه
٧	٥٦٦	خالفوا المعجوس	٧	٧٢٥	حق الله على العباد، أن يعبدوه
٧	٥٥٨	خالفوا المشركين	٤	٣٨٨	حق المسلم على المسلم خمس
		خالفوا اليهود، فإنهم لا يصلون في	٧	٦٦٨	حق المسلم على المسلم ست
٢	٢٦١	نعالهم	٦	٣٥١	حق المسلم على المسلم
٧	٤٧٠	خبأت هذا لك	٧	٣٢٨	حق المسلم على المسلم
٢	٢٢٩	خذ جارية من السي غيرها	٧	٣٣٠	الحق إلى أهل الصفة فادعهم إلى
٧	٢٨٤	خذ من صحتك لمرضك	٣	٤٨٧	حق على كل مسلم أن يغتسل
١	٦١٩	خذ هذا أفرغه على نفسك	٥	٢٥٠	حل كله
٧	٦٥٢	خذ هذا فتصدق به	١	١٥٧	الحلال بين والحرام بين
٧	٦٤٩	خذ فتصدق به	٥	٤٥٤	خلق النبي ﷺ وطائفة من أصحابه
٩	٦٠٦	خذ فتموله وتصدق به	٥	٤٥٢	خلق رسول الله ﷺ في حجه
٩	٦٠٧	خذ فتموله وتصدق به	٥	٤٩٥	خلق عقرى، ما أراها إلا حابستكم
		خذه، إذا جاءك من هذا الهال شيء			الحمد لله الذي أحيانا بعد ما أماتنا وإليه
٥	٨٦	وأنت غير مشرف	١٠	٣٠٢	النشور
٦	٥٥٩	خذها فإنها هي لك أو لأخيك أو للذئب	٧	١٥٣	الحمد لله الذي أحيانا
٦	٣٨	خذوا القرآن من أربعة	٧	١٨٣	الحمد لله الذي أحيانا
٥	٥٦٨	خذوا ساحل البحر حتى نلتقي	٤	٥٧٤	الحمد لله الذي أنقذه من النار
٩	١٦٨	خذوا عني، خذوا عني، فقد جعل الله	٧	٣٦٧	الحمد لله على كل حال
٧	٥٢٩	خذوا من الأعمال ما تطيقون	١	٢٧٧	الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره

الصفحة	الجزء	طرف الحديث	الصفحة	الجزء	طرف الحديث
٤٨٥	١٠	خلق الله الخلق فلما فرغ منه	٤١٠	٧	خذوها واضربوا لي بسهم
٣٦٧	٦	خلقن من ضلع	٢١٢	٢	خذني فرصة ممسكة
٧٧٩	٧	خروا الأنية	٢١١	٢	خذني فرصة من مسك فتطهري بها
١٣٣	١	خمس صلوات في اليوم واللييلة	٥٨٧	٩	خذني ما يكتيك وولك بالمعروف
١١٤	٤	خمس لا يعلمهن إلا الله	٦٢٣	٩	خذني ما يكتيك وولك بالمعروف
٥٧٧	٥	خمس من الدواب كلهن فاسق	٥٣٩	٦	خذنيها واشترطي لهم الولاء
٥٧٣	٥	خمس من الدواب لا حرج	٦٩١	٧	خذنيها واشترطي لهم الولاء
٥٧٣	٥	خمس من الدواب ليس على المحرم	٨٩	٤	خرج النبي ﷺ بالناس يستسقي لهم
٢٨٩	١	خير الأسماء ما حمد وعبد	٩٠	٤	خرج النبي ﷺ يستسقي فتوجه إلى القبلة
٢٨٨	١٠	خير الدعاء دعاء يوم عرفة	٦٧	٤	خرج النبي ﷺ يستسقي، وحول رداءه
٢٧	٥	خير الصدقة جهد المقل	٥٥٠	٧	خرج النبي ﷺ يوم عيد فصل ركعتين
٢٦	٥	خير الصدقة ما كان عن ظهر غنى	٣١	٥	خرج النبي ﷺ يوم عيد، فصل ركعتين
٢٧	٥	خير الصدقة ما كان عن ظهر غنى	٢٦٥	١	خرج رسول الله ﷺ إلى النساء فوعظهن
٦٤٦	٦	خير الصدقة ما كان عن ظهر غنى	٤٧٤	٦	خرج رسول الله ﷺ فصل ثم خطب
٣٠٥	٧	خير الناس قرني	٥١٦	١	خرج علينا رسول الله ﷺ بالهاجرة
٣٥١	٧	خير الناس قرني	٤٠٦	٢	خرج علينا رسول الله ﷺ بالهاجرة
٩٩	٤	خير الناس قرني، ثم الذين يلونهم			خرجت مع النبي ﷺ في جنازة،
٢١١	٧	خير الناس من طال عمره وحسن عمله	٢٥٠	١	وجلس خلفه أنتظر
٢٨٠	٤	خير دور الأنصار			خرجت مع النبي ﷺ يوم فطر أو
١٩٩	٣	خير صفوف الرجال أولها	٦٤٢	٣	أضحى
٣٢	٥	خير صفوف النساء آخرها وشرها أولها	٥٤٦	٥	خرجنا مع النبي ﷺ معتمرين
١٥٩	٦	خير نساء ركبنا الإبل صالح نساء قريش			خرجنا مع رسول الله ﷺ عام حجة
		خير هذه الأمة أكثرها نساء.. (من قول	٢٤٧	٥	الوداع
١٤٤	٦	ابن عباس)	٤٢٧	٥	خرجنا مع رسول الله ﷺ لخمس بقين
٣٨٥	٦	خيركم خيركم لأهله وأنا خيركم لأهلي	٤٤٧	٥	خرجنا مع رسول الله ﷺ لخمس بقين
٤٤٩	٦	خيركم خيركم لأهله وأنا خيركم لأهلي			خرجنا مع رسول الله ﷺ، فحال كفار
٤٢٦	١٠	خيركم خيركم لأهله	٥٤٤	٥	قريش دون البيت
١٦٢	٢	خيركم خيركم لأهله، وأنا خيركم لأهلي			خسفت الشمس في عهد رسول الله ﷺ
٢٥١	٢	خيركم خيركم لأهله، وأنا خيركم لأهلي	١٢٤	٤	فصل
٣٠٢	٧	خيركم قرني	٢٩٠	٧	خط النبي ﷺ خطا مرتبا
٦٢٤	٧	خيركم قرني	٥٤٨	٣	خطب خطبتين
٣٩	٦	خيركم من تعلم القرآن وعلمه	٤٦٣	٥	خطبنا النبي ﷺ يوم النحر
٧٨	٦	خيركم من تعلم القرآن وعلمه	٦٤٤	٧	خلق الله آدم على صورته
٤٨٦	٦	خيرنا النبي ﷺ، أنكان طلاقا	٦٤٤	٧	خلق الله آدم على صورته
٤٨٦	٦	خيرنا رسول الله ﷺ فاخترنا الله ورسوله			
١٧٣	١٠	الخيال لثلاثة: لرجل أجر			

الصفحة	الجزء	طرف الحديث	الصفحة	الجزء	طرف الحديث
٦٥٩	٩	ذلك لو كان وأنا حي فاستغفر لك وأدعوك	٦٠١	٧	دباغ جلود الميتة
٣٣٤	٧	ذلك لو كان وأنا حي	١١١	٥	دباغها ذكاتها
٣٩١	٧	فروة سنامه	٥٤٥	١٠	الدجال أعور
٣٧٦	٧	ذكر رجلاً فيمن كان سلف	٧٧	٤	الدجال
٣٤١	٤	ذكرت وأنا في الصلاة تبرأ	٥٠٥	٧	دحض مزلة
		ذكرنا هذا الرجل صلاة كنا نصليها مع	٢٦٧	٥	دخل النبي ﷺ عام الفتح من كداء
٢٩٦	٣	رسول الله ﷺ			دخل على النبي ﷺ وأنا مريض فتوضأ
٢٩	٦	ذكره أبي بن كعب بأية كان نسيها	٣٥٠	٧	فصب علي
١٤٣	٦	ذلك النواد الخفي	٤٨	٩	دخل علي النبي ﷺ وأنا مريض فدعا بوضوء
٥٢٤	٦	ذلك صريح الإيمان			دخلت الجنة -أو أتيت الجنة-
٢٢٨	٢	ذلك عرق، وليست بالحیضة	٤٤٧	٦	فأبصرت قصرًا
٤٥٦	١٠	ذلك فضلي أوتيه من أشاء	٤٦٢	٩	دخلت الجنة فإذا أنا بقصر من ذهب
٤٠٦	١٠	ذلك لك وعشرة أمثاله (قاسي)	٣٤٩	٦	دعا أبو أسيد الساعدي رسول الله
٤٠٦	١٠	ذلك لك ومثله معه	٣٧٠	٧	دعا بهاء فرش عليه
٦٥١	٥	ذمة المسلمين واحدة يسعى بها أدناهم	٥٠٧	٧	الدعاء هو العبادة
٦٨	٩	ذمة المسلمين واحدة يسعى بها أدناهم	٤٨٩	٩	دعانا النبي ﷺ فبايعناه
٨٩	١٠	ذمة مسلمين واحدة	٨٢	١	دعه؛ فإن الحياة من الإيمان
١٧	٣	ذنب السرحان	١٥٠	١	دعها؛ فإننا معها سقاؤها وحذاؤها
٤٠٧	٣	ذهب أهل الدثور	٣٥	٤	دعهم أمنا بني أرفدة
٦٢٦	٦	الذهب بالذهب	٤٦٨	٧	دعها فإني أدخلتها طاهرتين
٦١٢	٧	الذهب بالذهب	٣٥	٤	دعها يا أبا بكر، فإنها أيام عيد
		الذهب بالذهب، والفضة بالفضة، والبر	٥٣٨	١	دعها؛ فإني أدخلتها طاهرتين
١٤٣	٥	بالبر	٦٥	١٠	دعوني ما ترككم
٤٩٧	٧	الذهب، والفضة، والحريز	٥٦٠	١	دعوه
٤٩٢	٢	الذي نفوته صلاة العصر كأنها وتر أهله	٢١٤	٢	دعي عمرتك وانقضي رأسك
٣٦٤	٣	الذي يتكلم يوم الجمعة	٥١٧	٥	دعي عمرتك وانقضي رأسك
٥٩٠	٤	الذي يخنق نفسه يخنقها في النار	٣٠٤	٦	دعي هذه وقولي بالذي كنت تقولين
١٩١	٧	ر لقد أذكرني	٣٨١	١	دفع رسول الله ﷺ من عرفة
		الرؤيا الحسنة من الرجل الصالح جزء من	٥٦٥	٤	دفن مع أبي رجل... (من قول جابر)
٤١٦	٩	سنة وأربعين	٥٣٠	٤	دلوني على قبره
٤٧٣	٩	الرؤيا الحسنة من الله	١٧٠	١	الدين النصيحة
٤١٧	٩	الرؤيا الصادقة من الله والحلم من الشيطان	٤٥٠	٢	الدين النصيحة لله ولكتابه
٤١٨	٩	الرؤيا الصالحة جزء من ستة وأربعين	٥٧٧	٩	الدين النصيحة
٤١٨	٩	الرؤيا الصالحة من الله، والحلم من الشيطان	٤٩٧	٧	ذاك أدنى أهل الجنة منزلة
٤٤١	٩	الرؤيا الصالحة من الله، والحلم من الشيطان	٦٣٢	٢	ذاك شيطان يقال له خنزب
		رؤيا المؤمن جزء من ستة وأربعين جزءاً من	٤٦٠	٩	ذاك عمله يجري له

الصفحة	الجزء	طرف الحديث	الصفحة	الجزء	طرف الحديث
٢١٦	٣	رفع يديه	٤١٨	٩	النبوة
٣٥	٣	رأيت رسول الله ﷺ بالأبطح	٢٦	١	الرؤيا جزء من ستة وأربعين
٣١٦	٥	رأيت رسول الله ﷺ حين يقدم مكة	٤١٩	٧	الرؤيا من الله
٧٦٨	٧	رأيت رسول الله ﷺ في المسجد مستلقياً	٤٥٠	٩	الرؤيا من الله، والحلم من الشيطان
		رأيت رسول الله ﷺ قاعداً على لبنتين	٣٩٠	١٠	الراحمون يرهمهم الرحمن
٤٠٤	١	مستقبل بيت المقدس			رأى رجلاً يصلي معقوص الشعر... (أي)
		رأيت رسول الله ﷺ وهو على الراحلة	٣٤٥	٣	ابن عباس
١٩٠	٤	يسبح	٥٣٦	٧	رأى في يد رسول الله ﷺ خاتماً من ورق
		رأيت رسول الله ﷺ يأكل ذراعاً يحترق منها			رأيت بلالاً يؤذن، فجعلت أتبع... (من)
١١٢	٣	رأيت رسول الله ﷺ يركب راحلته	٤٠	٣	قول أبي جحيفة
١٧٠	٥	رأيت رسول الله ﷺ يستلمه ويقبله	٤٤٦	١	رأيت الماء ينبع
٣٢٣	٥	رأيت رسول الله ﷺ يسجد في الماء	٩٦	٤	رأيت المطر يتحادر على لحيته ﷺ
١٠٤	٣	والطين	٥٥٨	٤	رأيت الملائكة تغسلها
		رأيت رسول الله ﷺ يسجد في الماء			رأيت الناس اجتمعوا، فقام أبو بكر فترفع فثوباً
٣٩٣	٣	والطين	٤٦١	٩	رأيت النبي ﷺ إذا أعجله السير
٥٢٥	٧	رأيت رسول الله ﷺ يصنع بالصفرة	١٨٧	٤	رأيت النبي ﷺ إذا جد به السير
		رأيت رسول الله ﷺ يلبس النعال التي ليس فيها شعر	٥٣٩	٥	رأيت النبي ﷺ صنع مثل هذا... (في)
٥٢٥	٧	رأيت رسول الله ﷺ يوم الفتح	٢٦٢	٢	المسح على الخفين
٥٤٠	١٠	رأيت رسول الله ﷺ يوم فتح مكة وهو يقرأ	٤٠٩	٢	رأيت النبي ﷺ يتحرى الصلاة عندها
٩٤	٦	رأيت عبد الله بن الزبير، يطوف بعد الفجر	٥٤٦	١	رأيت النبي ﷺ يحترق من كثرة شاة
٣٤٥	٥	رأيت في المنام أني أهاجر من مكة إلى أرض بهانخل			رأيت النبي ﷺ يسترني بردائه وأنا أنظر إلى الحيشة
٤٦٧	٩	رأيت في المنام كأن في يدي سرقة من حرير... (من قول ابن عمر)	٤٦٠	٦	رأيت النبي ﷺ يصلي على راحلته
٤٥٥	٩	رأيت في رؤياي أني هزرت سيفاً فانقطع صدره	١٨٨	٤	رأيت النبي ﷺ يصلي في ثوب
٤٧٠	٩	رأيت كأن امرأة سوداء تاتر الرأس	٢١١	٢	رأيت النبي ﷺ يفعله.. (الصلاة إلى البعير)
٤٦٨	٩	رأيت نوراً	٣١٤	٢	رأيت النبي ﷺ يقرأ وهو على ناقته
٢٣٨	١٠	رأيتي مع النبي ﷺ بنيت بيدي بيتاً	١٠٩	٦	رأيت امرأة سوداء تثرة الرأس خرجت من المدينة
٧٩٤	٧	رأيتي عبداً يعني... (من قول ابن عباس) زوج بيرة	٤٦٩	٩	رأيت بشمال النبي ﷺ ويمينه رجلين
٥٤١	٦	رب أشعث أغبر مدفوع بالأبواب	٤٩٤	٧	رأيت بضعة وثلاثين ملكاً يتدرونها
٥٧٠	٧		٣١٣	٣	رأيت رسول الله ﷺ إذا أعجله السير في السفر
			١٩٦	٤	رأيت رسول الله ﷺ إذا أعجله السير
			١٨٦	٤	رأيت رسول الله ﷺ إذا قام في الصلاة



الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث
١٠.....٧٦	رضينا بالله ربنا، وبالإسلام ديناً... (من قول عمر)	٦.....١٧٤	رب أشعث مدفوع بالأبواب لو أقسم على الله لأبره	٩.....٣٢٧	رب اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون
٣.....٤٠٤	رفع الصوت بالذكر حين ينصرف الناس	٧.....٢٦٦	رب اغفر لي خطيئتي وجهلي، وإسرافي	٧.....١٩٩	رب اغفر لي وارحمني
٩.....١٤٢	رفع القلم عن ثلاث	١٠.....١٠٥	رب مبلغ أوعى	٧.....٢٥٢	ربنا آتانا في الدنيا حسنة
٥.....١٥٣	رفع القلم عن ثلاثة	٣.....٣١٢	ربنا لك الحمد	١٠.....٥٢٨	رجل آتاه الله القرآن
١.....٤٩٧	رفع النبي ﷺ رأسه إلى السماء	٧.....٤٠١	رجل آتاه الله تعالى مالا	٧.....٣٩٠	رجل جاهد بنفسه وماله
٣.....٣١٥	رفع النبي ﷺ واستوى حتى يعود كل فقار	٧.....٣٩١	رجل في شعب من الشعاب	٤.....٣٨٥	الرجل مزكوم
٤.....٩٣	رفع النبي ﷺ يديه حتى رأيت يياض إبطيه	١٠.....٤٣٤	الرجل يقاتل حمية، ويقاقل شجاعاً	٩.....١٥٧	رجم النبي ﷺ ورجلنا بعده
١.....٥٦٢	الرفق ما كان في شيء إلا زانه	٩.....١٨٥	رجم النبي ﷺ	٩.....١٦٠	رجم رسول الله ﷺ ورجلنا بعده
١.....٣٩٦	رقيت يوماً على بيت حفصة فرأيت النبي ﷺ	٤.....٢٧٢	رحم الله امرأ صل قبل العصر أربعاً	٧.....٧٧٦	رحمة الله على موسى
٤.....١٣٤	ركع النبي ﷺ ركعتين في سجدة (صلاة الكسوف)	١٠.....٢٧٠	رحمته سبقت غضبه	٥.....٣٦	رحمتي سبقت غضبي.. (قدسي)
٧.....٤٩٥	ركعتا الفجر	٧.....٤١٦	رخص النبي ﷺ الرقية من كل ذي حمة	٧.....٥٠٦	رخص النبي ﷺ للزير وعبد الرحمن في لبس الحرير
٢.....٥٦٩	ركعتان لم يكن رسول الله ﷺ يدعها سرا	٥.....٤٦٥	رخص للنبي ﷺ	٥.....٤٨٥	رخص للحائض أن تنفر إذا أفاضت
٣.....٢١	ولا علانية	٢.....٢٣٨	رخص للحائض أن تنفر إذا	٢.....٢٣٨	رخص للحائض أن تنفر... (من قول ابن عباس)
٣.....٢١	ركعتين خفيفتين... (من قول عائشة)	٥.....٥٩٠	رخص للمبيت بمنى	٦.....٥٥١	رد رسول الله ﷺ ابنته على أبي العاص بالنكاح الأول
٥.....٣٨١	الروح إن كنت تريد السنة... (من قول ابن عمر)	٦.....١٥٠	رد رسول الله ﷺ على عثمان بن مظعون	٧.....٤٤٨	رسول الله ﷺ خرج في حلة مشمراً
٥.....٣٨٤	الروح... (من قول ابن عمر)	٦.....٢٧٨	رضاها صمتها		
٢.....٤٧٤	رويداً أيها الناس، عليكم السكينة				
١.....٢٣٩	زادك الله حرصاً ولا تعد				
٣.....٢٩٤	زادك الله حرصاً ولا تعد				
١٠.....٤١٧	الزمان قد استدار كهيته يوم خلق الله السموات والأرض				
٤.....٥٦٠	زملوهم بجراحهم فإني أنا الشهيد عليهم				
٦.....٢٦٦	زوجت أختاً لي من رجل فطلقها... (من قول معقل)				
٧.....٢٢٥	زوجتك يا معك من القرآن				
٦.....٨٠	زوجتكها يا معك من القرآن				
٦.....٢٧٧	زوجناكها يا معك من القرآن				

الصفحة	الجزء	طرف الحديث	الصفحة	الجزء	طرف الحديث
٣٧٢.....	٧.....	سبعة يظلمهم الله في ظله.....	٣٢٧.....	٣.....	مثل عن بيع التمر بالرطب.....
١٢٦.....	٩.....	سبعة يظلمهم الله يوم القيامة في ظله.....	١٠٥.....	٤.....	سائر أيامه كأيامكم.....
٤٨٨.....	٧.....	سبعة يظلمهم الله.....			سابق النبي ﷺ بين الخيل... (من قول ابن
٤٣١.....	٧.....	سبعون ألفاً يدخلون الجنة بلا.....	١٣٧.....	١٠.....	عمر).....
٤٦٥.....	٢.....	سبقك بها عكاشة.....			الساعي على الأرملة والمسكين
٤٢٤.....	٧.....	سبقك بها عكاشة.....	٥٦٥.....	٣.....	كالمجاهد.....
٤٦٥.....	٧.....	سبقك بها عكاشة.....	٦٤١.....	٦.....	الساعي على الأرملة والمسكين.....
٣٧٧.....	٧.....	سبقك عكاشة.....	٣٠١.....	٢.....	سأفعل إن شاء الله... (لعن ابن مالك).....
٤٨٤.....	٧.....	سبقك عكاشة.....	٤٧٢.....	٧.....	سألت ربي فوعدي أن يدخل الجنة.....
		ستر ما بين الجن وعورات بني آدم إذا.....	٤٤٩.....	٤.....	سألوا النبي ﷺ عن امرأة توفي زوجها.....
٣٩٢.....	١.....	دخل.....			سب رسول الله ﷺ الواصلة
٢١.....	٢.....	سترت النبي ﷺ، وهو يقتسل.....	٥٩٧.....	٧.....	والمستوصلة.....
		ستغرق هذه الأمة على ثلاث وسبعين.....	٢١٥.....	٩.....	سياب المؤمن فسوق، وقاله كفر.....
٤٦٩.....	٤.....	فرقة.....	٩٨.....	١٠.....	سياب المسلم فسوق وقاله كفر.....
٥٠٤.....	٩.....	ستكون قنن القاعد فيها خير من القائم.....	١٤٠.....	١٠.....	سياب المسلم فسوق.....
٤٣٦.....	٧.....	ستكون هجرة بعد هجرة، وتحاز الناس.....	٨٥.....	٩.....	سياب المسلم فسوق، وقاله كفر.....
٣٦٣.....	٣.....	سجد النبي ﷺ ووضع يديه غير مفترش.....	٣٧٦.....	٤.....	سياب المسلم فسوق، وقاله كفر.....
٢٦١.....	٣.....	سجدت بها خلف أبي القاسم ﷺ.....	٥٠٣.....	٩.....	سياب المسلم فسوق، وقاله كفر.....
٢٦٠.....	٣.....	سجدت خلف أبي القاسم ﷺ.....			سيحان الله عشراً، والحمد لله عشراً،
		سجدتها داود توبة، ونحن نسجدها.....	٤٠٨.....	٣.....	والله أكبر عشراً.....
١٥٩.....	٤.....	شكراً.....			سيحان الله يا أبا هر، إن المؤمن لا
٣٥٨.....	١٠.....	سجاء الليل والنهار.....	٣٠.....	٢.....	ينجس.....
٤٨٦.....	٩.....	سحقاً سحقاً لمن بدل بعلي.....	٢١٢.....	٢.....	سيحان الله.....
٥١٣.....	٧.....	سحقاً سحقاً لمن غير بعلي.....	٥٠٠.....	٩.....	سيحان الله! ماذا أنزل الله من الخزائن؟.....
٣٤٢.....	٧.....	سلدوا وقاربوا، وأبشروا.....	٢٢٠.....	٤.....	سيحان الله! ماذا أنزل الليلة من الفتنة.....
٣٤٠.....	٧.....	سلدوا وقاربوا.....	٢٦.....	٢.....	سيحان الله، إن المسلم لا ينجس.....
		سعى النبي ﷺ ثلاثة أشواط، ومشى.....			سيحان الله، والحمد لله، والله أكبر، ولا
٣١٧.....	٥.....	أربعة.....	٤٠٨.....	٣.....	إله إلا الله.....
٤٥٤.....	٤.....	السفر قطعة من العذاب.....	٣٨٧.....	١٠.....	سيحان ربي الأعلى.....
٤٩٠.....	٤.....	السفر قطعة من العذاب.....	٣١٠.....	٣.....	سيحانك اللهم ربنا ويحمدك.....
٥٣٨.....	٥.....	السفر قطعة من العذاب.....	٣٥٤.....	٣.....	سيحانك اللهم ربنا ويحمدك.....
٤٩٨.....	٦.....	سقتي حفصة شربة عسل.....	٥٦٣.....	٣.....	سيحانك اللهم ويحمدك.....
٣٩٥.....	٩.....	سقتي حفصة شربة عسل.....	٣٧٤.....	١.....	سيحانك اللهم.....
٣٥١.....	٥.....	سقيت رسول الله ﷺ من زمزم، فشرب.....	١٥.....	٥.....	سبعة يظلمهم الله تعالى في ظله.....
٣٦٠.....	٩.....	سكاتها إذنها.....	٧٨.....	٣.....	سبعة يظلمهم الله في ظله يوم لا ظل.....
٢٤٣.....	١٠.....	السلام على النبي... (من قول ابن مسعود).....	٧.....	٥.....	سبعة يظلمهم الله في ظله.....

الصفحة	الجزء	طرف الحديث	الصفحة	الجزء	طرف الحديث
٣٧٣	١٠	السموات السبع والأرضين السبع بالنسبة للكرسي	٣٨٠	٣	السلام على النبي... (من قول ابن مسعود)
٤٣٦	٦	السنة إذا تزوج البكر أقام عندها سبعا	١٨٧	١٠	السلام على أهل الديار
٢٥١	٥	سنة النبي ﷺ... (من قول ابن عباس في حج التمتع)	٣٨٠	٣	السلام عليك أيها النبي... (من قول عمر)
٣٥٤	٩	سنتين كسني يوسف	٤١٥	٩	السلام عليكم دار قوم مؤمنين
٦٠٩، ٢٥٩، ١٥٠	١	السواك مطهرة للفم مرضاة للرب	٢٦٠	١	سلوني عما شئتم
٤٧٨	٣	السواك مطهرة للفم مرضاة للرب	٧٦	١٠	سلوني
٢٢٠	١٠	السواك مطهرة للفم، مرضاة للرب	٤٧٦	٢	سلوني
٤١٥	٧	سودوا نونته	٣٧٩	١	سلوه لأي شيء يصنع ذلك
١٩١	٣	سورا صفوكم فإن تسوية	٢٠٨	١٠	سلوه لأي شيء يصنع ذلك؟
٣٣٦	٩	سيخرج قوم في آخر الزمان أحداث الأسنان	٢١٦	٣	سمع الله لمن حمده
١٨٣	٧	سيد الاستغفار اللهم أنت ربي	٢١٦	٣	سمع الله لمن حمده
١٤١	٧	سيد الاستغفار أن يقول	٣٠١	٣	سمع الله لمن حمده
٢٢٤	١٠	السيد الله تبارك وتعالى	٣١١	٣	سمع الله لمن حمده
٣٦٨	١	سيما ليست لغيركم	٣١٣	٣	سمع الله لمن حمده
١٧٧	٦	الشؤم في المرأة، والدار، والفرس	٣٤٥	٣	سمع الله لمن حمده
٤٢٦	٧	الشؤم في ثلاث	٥٧٢	٩	السمع والطاعة على المرأة المسلم
٦١٤	٣	شاة لحم	١٧٧	٩	سمعت النبي ﷺ يأمر فيمن زني ولم يحسن
٢٦٦	٩	شاهدك أو يمينه	٢٢٧	٧	سمعت النبي ﷺ يتعوذ من عذاب القبر
٤٣٠	٢	شبهتمونا بالحمر والكلاب... (من قول عائشة)	٤٦٣	٥	سمعت النبي ﷺ يخطب يعرفات
٣٥٠	٦	شر الطعام طعام الوليمة	٢٥٩	٣	سمعت النبي ﷺ يقرأ بطول الطولين
٦٤٠	٧	شراك من نار	٥٤٧	١٠	سمعت النبي ﷺ يقرأ في العشاء
٢٣٢	٣	شغلتنى أعلام هذه، اذهبا	٢٦١	٣	سمعت النبي ﷺ يقرأ: ﴿والتين والزيتون﴾ في العشاء
٥٩٢	٣	شغلونا عن الصلاة الوسطى... (من قول عمر)	٣٤٥	٥	سمعت النبي ﷺ ينهى عن الصلاة عند طلوع الشمس
٣٥٩	٧	الشفاء في ثلاثة: في شرطة محجم	٢٦٠	٣	سمعت رسول الله ﷺ قرأ في المغرب بالطور
٣٥٩	٧	الشفاء في ثلاثة: شربة عسل	٣٨١	٣	سمعت رسول الله ﷺ يستعيز في صلاته
٣٥٧	١٠	شفاعتي لأهل الكبائر من أمي	٥٥٤	٩	سمعت رسول الله ﷺ يستعيز في صلاته من فته الدجال
٣٧٩	٥	شك الناس يوم عرفة في صوم النبي ﷺ	٥٨٠	٧	سمعت رسول الله ﷺ ينهى عن الفرع
٣٦٤	٢	شكوت إلى رسول الله ﷺ أي	٢٠٤	٥	سمعت رسول الله ﷺ يهل مليدا
١٤٢	٤	أشتكي... (أم سلمة)	٩٢	١٠	سموا أتمم وكموا
		الشمس والقمر لا يتكسبان لموت أحد ولا لحياته	٣٣٤	٧	سموا أتمم وكموا
		شهد عندي رجال مرضيون (من قول ابن			

الصفحة	الجزء	طرف الحديث	الصفحة	الجزء	طرف الحديث
٢٦٢.....	٣	لسعد).....	٥٥٢.....	٢	عباس).....
٢٣١.....	٧	صديق وهو كذوب.....	١٩٠.....	٣	الشهداء: الغرق، والمطعون.....
٥٤.....	٦	صديق وهو كذوب، ذاك شيطان.....	٥٤٨.....	٧	شهدت العيد مع النبي ﷺ فصل قبل الخطبة.....
٢٤٣.....	٩	عائشة).....	٦٠٧.....	٩	شهدت المتلاعنين... (من قول سهل بن سعد).....
٣٣٢.....	٢	صل ركعتين.....	٢٤٩.....	٥	شهدت عثمان وعليه، وعثمان ينهى عن المتعة.....
٥٥٧.....	٣	صل ركعتين، وتجزز فيها.....	٤٧٤.....	٦	شهدت مع رسول الله ﷺ العيد أضحى أو فطر؟.....
١١١.....	١	صل قائماً فإن لم تستطع فقاعداً.....	٥٥٥.....	٦	الشهر تسع وعشرون.....
٢٠٦.....	٤	صل قائماً فإن لم تستطع فقاعداً.....	٥٧٩.....	٦	الشهر هكذا وهكذا.....
٦٣٤.....	٧	صل هاهنا.....	٢٣٠.....	٩	الشهر هكذا وهكذا.....
		صلاة الآيات ست ركعات وأربع سجعات.....	٦٠٠.....	٧	الشهر هكذا وهكذا.....
١٠٤.....	٤	صلاة التسابيح.....	٢٥١.....	٢	الشهر هكذا، وهكذا، وهكذا.....
٦٣١.....	٣	صلاة الجاعة أفضل من صلاة الفذ.....			شيخ زان، وملك كذاب، وعائل مستكر.....
٤٨٧.....	٢	صلاة الجاعة تفضل صلاة الفذ.....	١٦.....	٥	الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما البتة تكالاً.....
٦٣.....	٣	صلاة الجميع تزيد على صلاته في بيته.....	١٦٧.....	٩	الشیطان يجري من ابن آدم مجرى الدم.....
٣٨٦.....	٢	صلاة الرجل قاعداً على نصف الصلاة.....	٦٣٠.....	٥	﴿ص﴾ ليس من عزائم السجود.....
٢٠٤.....	٤	صلاة الرجل مع الرجل أذكى من صلاته وحده.....	١٥٧.....	٤	صليت للنبي ﷺ غسلًا.....
		صلاة الرجل مع الرجل أذكى من صلاته وحده.....	٦٣٦.....	١	الصبر عند الصدمة الأولى.....
٥٥.....	٤	صلاة الرسول سبع وتسع وإحدى عشرة.....	٤٨٤.....	٤	صحب النبي ﷺ فلم أره يسبح في السفر.....
٢٢٨.....	٤	الصلاة الصلاة وما ملكت أيمانكم.....	١٩٢.....	٤	صحب رسول الله ﷺ فكان لا يزيد في السفر.....
٤١٤.....	٧	الصلاة الصلاة وما ملكت أيمانكم.....	١٩٢.....	٤	صدق الله: ﴿مَنْ نَسِ نَفْسَهُ﴾.....
٤١٥.....	٧	صلاة العشاء إلى نصف الليل.....	٣٣٣.....	٦	صدق الله، وكذب بطن أخيك.....
٥٣٥.....	٢	صلاة القاعد على النصف من أجر صلاة القائم.....	٣٦٠.....	٧	صدق وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده.....
٢٥٣.....	٣	صلاة الليل مثني مثني.....	١٢١.....	٦	الصدقة تدفع ميتة السوء.....
٢٠٣.....	٤	صلاة الليل مثني مثني.....	١٧١.....	٢	صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته.....
٥٠٤١.....	٤	الصلاة أمامك.....	٣٧٨.....	٥	الصدقة تطفى الخبيثة.....
٣٨١.....	١	الصلاة أمامك.....	١٧١.....	٢	الصدقة تطفى الخبيثة.....
٣٩٣، ٣٩٠، ٣٨٨.....	٥	الصلاة أول ما فرضت ركعتين... (من قول عائشة).....	١٨٤.....	٦	صدقت ذاك الظن بك... (من قول عمر
١٨٥.....	٤	الصلاة جامعة.....			
٥٠٥.....	١				

الصفحة	الجزء	طرف الحديث	الصفحة	الجزء	طرف الحديث
٤٢٩١٠٥	١	الجمعة	١٤	٣	الصلاة خير من النوم
٢٣٩	٢	صلى الظهر ركعتين، والعصر ركعتين	٢٠	٣	الصلاة خير من النوم
٨٥	٣	صلى الناس ورددوا، ولم تزلوا	٣٦٠	٣	الصلاة خير من النوم
٤٣٤	٥	صلى النبي ﷺ الظهر بالمدينة أربعاً	٨٦	١	الصلاة على وقتها
١٨٢	٣	صلى النبي ﷺ الظهر ركعتين	٤٥٧	٢	الصلاة على وقتها
٢٤٦	٤	صلى النبي ﷺ العشاء، ثم صلى ثمان ركعات	٦	٣	الصلاة في الرحال
٢٢٧	٥	صلى النبي ﷺ بالمدينة أربعاً، وبذي الحليفة ركعتين	٢٩٠	٤	صلاة في مسجدي هذا خير
٢٢٨	٥	صلى النبي ﷺ بالمدينة الظهر أربعاً	٦٨	١٠	صلاة في مسجدي هذا
٥٦٢	٧	صلى النبي ﷺ خمساً	٢٩١	٤	صلاة في مسجدي هذا
٥٢٧	٤	صلى النبي ﷺ على أصحمة النجاشي، فكبر أربعاً	٥٣٨	١٠	الصلاة لوقتها
٥٤٣	٤	صلى النبي ﷺ على رجل بعد ما دفن بليلة	٣٨٣	١	صلوا ركعتي الفجر، ولو طردتكم الخيل
١٤٨	٤	ركعات في سجدتين، صلى النبي ﷺ إلى بيت المقدس ستة عشر شهراً	٥٠٨	٤	صلوا على صاحبكم
١١٤	١	صلى بنا النبي ﷺ آمن ما كان بمنى ركعتين	٤٩٠	٣	صلوا في بيوتكم
١٧٧	٤	صلى بنا النبي ﷺ بمنى	١٢٦	١٠	صلوا في رحالكم
٣٧٧	٥	صلى بنا النبي ﷺ قدام في الركعتين	٦٣١	٢	صلوا في رحالكم
٥٨٣	٧	صلى بنا رسول الله ﷺ الظهر	٣١٦	٢	صلوا في مراض الغنم، ولا تصلوا في أعطان الإبل
٣٧٩	٣	صلى بنا عثمان بمنى أربع (من قول عبد الرحمن بن يزيد)	٥٦٢	٧	صلوا في نعالكم
٦٠٤	٢	صلى رسول الله ﷺ بمنى ركعتين	٥٠١	١	صلوا قبل المغرب
٣٧٧	٥	صلى رسول الله ﷺ على النجاشي	١٩٠	٣	صلوا قبل المغرب
٥٠٥	٤	صلى رسول الله ﷺ ونحن معه بالمدينة الظهر أربعاً	٣٦٠	٤	صلوا قبل المغرب
٢٣١	٥	صلى لنا رسول الله ﷺ ركعتين	١٨٥	١٠	صلوا قبل صلاة المغرب
٢٦٠	٤	صلى لنا رسول الله ﷺ ركعتين	٢٧٢	٤	صلوا قبل صلاة المغرب
٣٤٧	٤	صليت الظهر مع النبي ﷺ	٢٩٦	٣	صلوا كما رأيتموني أصلي
١٨٥	٤	صليت مع النبي ﷺ بمنى ركعتين	٣١٢	٣	صلوا كما رأيتموني أصلي
١٧٦	٤	صليت مع النبي ﷺ ذات ليلة فقرأ النبي ﷺ «البقرة» ثم «النساء» ثم «آل عمران»	٥٤	٣	صلوا كما رأيتموني أصلي
٢٧٤	٣		٣٤٩	٤	صلوا كما رأيتموني أصلي
			٣٦٠	٤	صلوا كما رأيتموني أصلي
			٢٦٢	٧	صلوا كما رأيتموني أصلي
			٣٧٨	٩	الصلوات الخمس إلا أن تطوع شيئاً
					الصلوات الخمس، والجمعة إلى الجمعة
					الجمعة
					الصلوات الخمس، والجمعة إلى الجمعة
					الجمعة
					الصلوات الخمس، والجمعة إلى الجمعة

طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة
صليت مع النبي ﷺ ذات ليلة فقامت	.....	.....	طاف بالبيت سبعاً	.....	٣٦٤
عن يساره	.....	١٩٥	طاف رسول الله ﷺ على بعيره، وكان	.....	٥
صليت مع النبي ﷺ ركعتين	.....	٣٧٨	كلما أتى على الركن	.....	٥٧١
صليت مع النبي ﷺ مسجدتين قبل	.....	.....	طعام بطعام وإناء بإناء	.....	٢٢٤
الظهر	.....	٢٦٥	الطهور شطر الإيمان	.....	٣٠٩
صليت مع رسول الله ﷺ بمنى ركعتين	.....	١٧٩	الطواف بالبيت صلاة إلا أن الله أباح فيه	.....	.....
صليت مع رسول الله ﷺ ثانياً جميعاً	.....	٢٦٦	الكلام	.....	٣٦٩
صليت مع رسول الله ﷺ ركعتين قبل	.....	.....	طوافك بالبيت والصفاء والمروة يسعك	.....	.....
الظهر	.....	٢٦٠	لحجك	.....	٣٣٦
صليت وراء النبي ﷺ على امرأة ماتت	.....	.....	طوافك بالبيت والصفاء والمروة يسعك	.....	١٨٢
في نفاسها	.....	٥٢٥	طوافك بالبيت والصفاء والمروة يسعك	.....	٦٧٧
صليت وراء النبي ﷺ على امرأة ماتت	.....	.....	طوفي من وراء الناس وأنت راكية	.....	٣٤٦، ٣٣١
في نفاسها	.....	٥٢٥	طابت النبي ﷺ يدي لحرمه	.....	٥٨٢
صليت: ولو مت مت على غير الفطرة	.....	٣٠٥	طابت رسول الله ﷺ يدي هاتين	.....	٤٨٠
صم ثلاثة أيام، أو تصدق بفرق بين ستة	.....	٥٥٠	طابت رسول الله ﷺ يدي	.....	٥٩١
صم في كل شهر ثلاثة	.....	١١٥	العائد في هبته كالكلب يعود في فيه	.....	٤٠١
الصورة الرأس، فإذا قطع الرأس فلا صورة	.....	٣٣٧	العائد في هبته كالكلب يقيء	.....	٣٦٤
صورت لي الجنة والنار	.....	٢٢٣	عائداً بالله من شر الفتن	.....	٥١٣
صوم ثلاثة أيام من كل شهر	.....	٢٦٩	عائشة	.....	٣٣٣
الصوم لي وأنا أجزي به	.....	٤٧٦	عائني أبو بكر وجعل يطعني بيده في	.....	.....
الصوم لي وأنا أجزي به... (قدسي)	.....	٦٣٥	خاصرتي	.....	٤٧٥
صيد البر لكم حلال ما لم تصيده، أو	.....	.....	العبد إذا وضع في قبره وتولي	.....	٥٣٢
يصد لكم	.....	٥٦٤	العبد المؤمن يستريح من نصب الدنيا	.....	٤١٧
ضحى النبي ﷺ بكشين، يسمى ويكبر	.....	٣٠٨	عبدًا قطبا مات عام أول... (من جابر بن	.....	.....
ضحى بالمدينة بكشين ألمحين	.....	٤٣٤، ٤٣٢	عبد الله)	.....	٦٥٧
ضحى بكشين موجهين	.....	١٤٧	عشان	.....	١٠٣
ضرب النبي ﷺ خيمة في المسجد	.....	٣٦١	عجبا لأمر المؤمن، إن أمره كله خير	.....	٣١٠
ضع من دينك هذا	.....	٣٥٢	العجفاء التي لا مخ فيها	.....	٤٤١
ضفرنا شعر بنت النبي ﷺ ثلاثة قرون	.....	٤٢٢	العجفاء جبار، والبشر جبار، والمعدن	.....	.....
الضيافة ثلاثة أيام جازته	.....	٣٦٩	جبار	.....	١٢٦
الطاعون شهادة لكل مسلم	.....	٢٠٥	العجفاء جبار، والبشر جبار، والمعدن	.....	.....
الطاعون شهادة لكل مسلم	.....	٤٠٧	جبار	.....	١٣١
الطاعون شهادة لكل مسلم	.....	٤٠٠	العجفاء جرحها جبار	.....	٤٤٠
طاف النبي ﷺ بالبيت على بعير	.....	٣٦٥	العجفاء جرحها جبار، والبشر جبار	.....	٢٩١
طاف النبي ﷺ بالبيت على بعير	.....	٣٢٤، ٣٢٣	العجفاء علقها جبار، والبشر جبار	.....	٢٩٦
طاف النبي ﷺ في حجة الوداع على بعير	.....	٣١٩	عذاب عذب به بعض الأمم ثم بقي منه	.....	٤٠٠

الصفحة	الجزء	طرق الحديث	الصفحة	الجزء	طرق الحديث
٥٢٠، ٤٨٠.....	٣	على مكانكم.....	٣٩٢.....	١٠	عرش الله ع على سماواته مثل القبة.....
٢٤٤.....	٣	عليك السلام.....	٣٧٦.....	٧	عرضت على الأمم.....
٢٤٠.....	٣	عليك بالشرط.....	٤٢٣.....	٧	عرضت على الأمم.....
٦١٩.....	١	عليك بالصعيد فإنه يكفيك.....	٤٦٤.....	٧	عرضت على الأمم.....
١٩٣، ١٨٠.....	٢	عليك بالصعيد فإنه يكفيك.....	٤٧٦.....	٢	عرضت على الجنة والنار آنفاً في عرض.....
٨٥.....	١٠	عليك بالصعيد، فإنه يكفيك.....	٣١٦.....	٢	عرضت على النار وأنا أصلي.....
٤٣٠.....	٤	عليكم بستي وستة الخلفاء الراشدين.....	٦٧١.....	٧	عرفناك يا سودة... (من قول عمر).....
٦٠٤.....	٢	عليكم بستي وستة الخلفاء الراشدين.....	٤٠١.....	١	عرفناك يا سودة (من قول عمر).....
٥٢٢.....	٣	عليكم بستي وستة الخلفاء الراشدين.....	٥٥٩.....	٦	عرفها سنة.....
٣٦٩.....	٧	عليكم بهذا العود الهندي.....	٤٨٢.....	٢	العشاء أحياناً يؤخرها، وأحياناً يعجل.....
٥٣٧.....	٦	عليها صدقة ولنا هدية.....	٤٥٠.....	١	عفره الثامنة بالتراب.....
٤٢٨.....	٤	عليهم جهاد لا قتال فيه؛ الحج والعمرة.....	٣٤٨.....	٩	عفي لأمتي عن الخطأ والسيان.....
٤٩٩.....	٥	العمرة إلى العمرة كفارة لما بينهما.....	٦٠٨.....	٦	عقرى - أو حلقى - إنك لحابستنا.....
٥٠٨.....	٥	عمرة في رمضان.....	٤٩٤.....	٥	عقرى حلقى أطافت يوم النحر؟.....
١٤٥.....	٦	العمل بالنية، وإننا لأمريء ما نوى.....	٢٤٧.....	٥	عقرى حلقى أو ما طفت يوم النحر؟.....
٥٤١.....	٧	عندك شيء تصدقها.....	٤٨٧.....	٥	عقرى حلقى، إنك لحابستنا.....
٤٣.....	٥	عندكم شيء؟.....	٣٩٦.....	٣	عقل مجة.....
٨٥.....	٩	العهد الذي بيننا وبينهم الصلاة.....	٦٣.....	٦	العقل وفكاك الأسير.....
٤٤٠.....	٥	العوراء الذين عورها.....	٣٨٤.....	٧	علام تدغرن أولادكن هذا العلاق.....
٧٧١.....	٧	العين تدمع والقلب يحزن.....	٣٨٨.....	٧	علام تدغرن أولادكن هذا العلاق؟.....
٥٠٤.....	١	العين تدمع، والقلب يحزن.....	٥١.....	٣	علام يضحك أحدكم مما يفعل.....
٤١٥.....	٧	العين حق.....	٦٠٦.....	٧	علام يقتل أحدكم أخاه.....
٦٠٤.....	٧	العين حق.....	٢٣٤.....	١	العلم.....
٥٠٣، ٣٢٢.....	١	العين وكاء السه.....	٢١٩.....	٧	على إبراهيم وعلى آل إبراهيم.....
٥٨٢.....	٢	العين وكاء السه.....	٦٥٢.....	٩	على الموت... (من قول سلمة).....
٧٧٨.....	٧	العين وكاء السه.....			على أنقاب المدينة ملائكة لا يدخلها
٤٤٦.....	٦	غارت أمكم.....	٥٥٥.....	٩	الطاعون.....
٤٥٠.....	١٠	غداً أخيركم.....	٦٦٧.....	٥	على أنقاب المدينة ملائكة.....
		غدت إلى رسول الله ﷺ بعد الله بن	٤٧٧.....	٧	على رسلك فإني أرجو أن يؤذن لي.....
١٣٧.....	٥	أبي طلحة.....			على رسلكم أبشروا، إن من نعمة الله
٤٩٥.....	٧	غداة في سبيل الله أو روحه.....	٥٣١.....	٢	عليكم أنه.....
٦٣٦.....	٥	غزا مع النبي ﷺ نسي عشرة غزوة.....	٤٩٧.....	٧	على رسلكم إنها صافية بنت حيي.....
		غزا نبي من الأنبياء فقال لقومه: لا	٦١٣.....	٩	على رسلكم إنها صافية بنت حيي.....
٣٢٤.....	٦	يتبعني.....	٤٢٩.....	٢	على رسلكم، إنها صافية.....
٥٧٦.....	٣	غزوت مع رسول الله ﷺ قبل نجد.....	٣٦٦.....	٢	على كل ذروة يعير شيطاناً.....
٤٦٩.....	٣	غسل الجمعة واجب على كل محتلم.....	٤٣.....	٥	على كل مسلم صدقة.....

طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة
الفصل يوم الجمعة واجب على كل محتلم.....	٣.....	٤٢٩	فإذا كبر فكبروا، وإذا ركع فاركعوا.....	٢.....	٢٤٤
غسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم.....	٣.....	٤٥٨	فإذا لم يستطع أحدنا أن يمكن جبهته من الأرض.....	٣.....	٣٤٧
غسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم.....	٣.....	٤٨٧	فإذا لم يستطع أحدنا أن يمكن جبهته.(من قول أنس).....	٢.....	٤٨٢
الفصل يوم الجمعة واجب.....	٣.....	٤٥٨	فإذا نسيت فذكروني.....	٢.....	٢٧٧
الفصل يوم الجمعة واجب.....	٣.....	٤٦٢	فإذا نسيت فذكروني.....	٣.....	٥٢
الفصل يوم الجمعة واجب.....	٣.....	٤٦٣	فاستن به.....	٣.....	٤٧٧
غفار غفر الله لها، وأسلم سالمها الله.....	٤.....	٦٨	فاطمة بضعة مني.....	٩.....	١٧٢
غير ألا تطوفي بالبيت.....	٢.....	١٥٨	فاطمة بضعة مني.....	٩.....	٩
غير ألا تطوفي بالبيت، ولا بالصفاء والمروة.....	٢.....	١٨٢	فاعمل من وراء البحار فإن الله لن يترك فأعني على نفسك بكثرة السجود.....	٩.....	٤٦٥
فأبصرني النبي ﷺ، فأُنزل الرداء.....	٣.....	٤٢٢	فاغسلي عنك الدم ثم صلي.....	٧.....	٣٩٥
فابك هذا لعله نزع عرق.....	١٠.....	٩٨	فأفعل ماذا؟.....	٦.....	٢٢٩
فابك هذا لعله نزع عرق.....	٩.....	٥٧	فاقلدوا قدر الجارية الحديثة.....	٦.....	٣٨٦
فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه.....	٦.....	٣٤٠	فاقرءوا في سبع ولا تزد على ذلك.....	٦.....	١١٦
فأبواه يهودانه، أو ينصرانه.....	٧.....	٤٧٥	فاقض الله، فهو أحق.....	٧.....	٦٣٤
فأت أبا بكر.....	٣.....	٩٧	فاقضوا الذي له، فإن الله.....	١٠.....	١٠٨
فأت الذي هو خير وكفر عن يمينك.....	٧.....	٦٦٧	فأكون أول من بعث فإذا موسى.....	١٠.....	٣٩٦
فأتوا بالتوراة فاتلوها إن كنتم صادقين.....	١٠.....	٥٤٤	فالتسناها فوجدناها مع خزيمة..(من قول زيد بن ثابت).....	٦.....	١٧
فأجب.....	٣.....	٩٥	فأمر الرسول بها فرجا.....	١٠.....	١٣٣
فاجعل لنا يوماً تأتي إلينا...(من قول النساء للنبي ﷺ).....	٥.....	٥١	فأمر بقتل الأسرى.....	١٠.....	٣٤٢
فأجلسه رسول الله ﷺ في حجره، فبال على ثوبه.....	١.....	٥٦٤	فأمر بلال أن يشفع الأذان، وأن يوتر.....	٢.....	٦١٢
فأحث في أفواههن التراب.....	٤.....	٤٧٥	فأمر لهم رسول الله ﷺ بدود وبراع.....	٧.....	٣٩٨
فأحلق رأسك.....	٥.....	٥٥٠	فأمرنا النبي ﷺ أن نغطي رأسه.....	٧.....	٣٢٧
فأخذني فجعلني عن يمينه...(من قول ابن عباس).....	٣.....	١٦٢	فأمرنا رسول الله ﷺ فجعلناها عمرة.....	٥.....	٢٥٤
فاخرجني مع أخيك إلى التعيم.....	٥.....	٤٨٧	فأمرنا عند منامنا بثلاث.....	٧.....	١٧٠
فإذا اختلفتم فقوموا عنه.....	٦.....	١٢٩	فأمره النبي ﷺ أن يتخذ أنفاً من ذهب.....	٦.....	٤٢٥
فإذا جلس أحدكم في الصلاة فليقل: التحيات لله.....	٧.....	٦٦٣	فأمرهم النبي ﷺ أن يرملوا الأشواط الثلاثة.....	٥.....	٣١٥
فإذا رأيتموها فافزعوا إلى الصلاة.....	٤.....	١٣١، ١٢٨	فإن استطعتم ألا تغلبوا على صلاة.....	١٠.....	٣٩٩
فإذا قالوها عصموا مني دماءهم.....	١.....	٢٣٧	فإن اشتجروا فالسلطان ولي من لا ولي له.....	٦.....	٢٧٦
			فإن أطاعوك لذلك، فإياك وكرائم أموالهم.....	١٠.....	٣٧٩
			فإن الله أحق بالوفاء.....	١٠.....	٩٧
			فإن الله تبارك وتعالى قد حرم عليكم دماءكم.....	٩.....	١١١



الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث
٢.....	٣٠١	فإن الله قد حرم على النار.....	٥.....	٤٢٣	فقلت لهدي النبي ﷺ -تعني القلائد-
٧.....	١٩٥	فإن الله لا يتعاطاه شيء أعطاه.....	٧.....	١٧٠	فذلك مائة باللسان.....
٧.....	٧٠٢	فإن الله يحب الرفق في الأمر.....	٩.....	٥١٩	فتة الرجل في أهله وماله وولده.....
٣.....	٦٢	فإن الملائكة تتأذى مما يتأذى منه بنو آدم.....	٦.....	٥٧٢	الفتنة من ها هنا.....
٥.....	٤٦٣	فإن دماءكم وأموالكم عليكم حرام.....	٩.....	٥١٤	الفتنة هاهنا، الفتنة هاهنا.....
٩.....	٥٠٣	فإن دماءكم وأموالكم وأعراضكم.....	١.....	٥١٤	فتوضأ لهم وضوء النبي ﷺ.....
٥.....	٦٣٢	فإن عمرة في رمضان تقضي حجة معي.....	١٠.....	٣٥١	فجاءهما الشيطان فقال: سمياه عبد الحارث.....
٢.....	٤٦٧	فإن عن يمينه ملكًا.....	٥.....	٦١٧	فجعل النبي ﷺ يصرف وجهه الفضل.....
٢.....	٢١٦	فإن كان واسعًا فالتحف به.....	٧.....	٣٢٦	فجعل خير من ملء الأرض.....
٧.....	٦٦٩	فأنزل آية الحجاب.....	١.....	٣٤	فحمي الوحي، وتتابع.....
١.....	٤٦٠	فإنك لا تدري الهاء قتله أم سهمك.....	٤.....	١١١	فحينئذ يسجد لها الكفار.....
١٠.....	٢٤٥	فإنكم إذا قلتم ذلك سلمتم على كل عبد صالح.....	٢.....	٢٢٧	الفخذ عورة.....
٧.....	٢٧٤	فإنكم لا تدعون أصم ولا غائبًا.....	٦.....	٢٨٢	فخيرها النبي ﷺ.....
٣.....	١٠١	فإنها بعثت ميسرين.....	٧.....	٥١٠	فدخلت فإذا النبي ﷺ على حصير قد أثر في جنبه.....
١٠.....	٣٩٣	فإنها تلعب تستأذن في السجود فيؤذن لها.....	١٠.....	٤٣	فدعا عليهم رسول الله ﷺ.....
٥.....	٤٩	فإني رأيته أكثر أهل النار.....	٦.....	٦٠٩	فدعاه رسول الله ﷺ فقرأ عليه.....
٧.....	٤٩٥	فإني لأرى الفتن تقع خلال بيوتكم كوقع القطر.....	٧.....	٦٤٥	فدية من صيام أو صدقة.....
٧.....	١٤٠	فأني يستجاب لذلك.....	٢.....	١٧٠	فذلك من نقصان دينها.....
٦.....	٤٩	فأني يستجاب له.....	٢.....	١٧٠	فذلك من نقصان عقلها.....
٧.....	١٤٠	فأني يستجاب.....	٧.....	٤٠٥	فر من المجذوم فرارًا من الأسد.....
٦.....	٤٦٧	فبكراً تزوجت أم نبيًا؟.....	٢.....	٢٠٥	فرأه قد فك أزراره.....
٧.....	٤٢٠	فتؤذوا الأحياء.....	١٠.....	٣٦٠	فرايت النبي ﷺ ضحك حتى بدت نواجذه.....
٣.....	١٦٦	فتان، فتان، فتان.....	٣.....	٢٢٧	فرايت جهنم يحطم بعضها بعضًا حين.....
١٠.....	٣٩٤	فتبعت القرآن حتى وجدت آخر سورة التوبة... (من قول زيد).....	٦.....	١٢٠	مسعود.....
٦.....	٥٧١	فتح من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذه.....	٥.....	٣٥٠	فرج سقفي وأنا بمكة، فنزل جبريل ش.....
٦.....	٥٣٤	فتريدين عليه حديثه؟.....	٢.....	١٩٨	فرج عن سقف بيتي، وأنا بمكة.....
٤.....	١٣	فتصدقن.....	٤.....	١٨٠	الفرج يصدق ذلك أو يكذبه.....
٩.....	٦٠٧	فتلعت قلادة بدن النبي ﷺ بيدي.....	٦.....	٢٨٢	فرد نكاحها.....
٥.....	٤١٩	فقلت قلادة هدي النبي ﷺ ثم أشعرها.....	٢.....	٢٠٠	فرض الله الصلاة حين فرضها، ركعتين.....
٥.....	٤٢١	فقلت قلادتها من عنهن... (من قول عائشة).....	٥.....	١٤٨	فرض النبي ﷺ صدقة الفطر.....
٥.....	٤٢٣	فقلت قلادتها من عنهن... (من قول عائشة).....	٥.....	١٤٠	فرض رسول الله ﷺ زكاة الفطر.....
٥.....	٤٢٣	فقلت قلادتها من عنهن... (من قول عائشة).....	٥.....	١٤٨	فرض رسول الله ﷺ صدقة الفطر.....
٥.....	٤٢٣	فقلت قلادتها من عنهن... (من قول عائشة).....	٥.....	١٤١	فرض زكاة الفطر.....
٥.....	٤٢٣	فقلت قلادتها من عنهن... (من قول عائشة).....	٥.....	١٧٩	فرضها رسول الله ﷺ لأهل نجد قرناً.....

طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة
فرق النبي ﷺ بينها، وألحق الولد بالمرأة	٩٠	٥٤	فلا أزال أسجد فيها	٤	١٦٩
فسكت... لما سئل عن الروح	١	٣٣٩	فلا بأس انفري	٥	٤٨٧
فصعد النظر إليها وصوب	٦	٢٥٣	فلا تفعل، صم وأفطر	٦	٤١٦
فصل رضاعه في الجنة	٤	٤٨٦	فلا تفعلوا، إذا أنتم الصلاة فعليكم		
فصلوا أيها الناس في بيوتكم	٢	٣١٨	بالسكينة	٣	٤١
فصم ثلاثة أيام، أو أطعم ستة	٥	٥٥١	فلا صلاة إلا التي أقيمت	٣	٨٨
فضحك رسول الله ﷺ تعجباً وتصدّقاً له	١٠	٣٦٠	فلا يتأجج اثنان	٧	٧٧٥
فضرب بكفه ضربة على الأرض	٢	١٩٢	فلأن أصلي في بيتي أحب إلي من أن		
فضل عائشة على النساء، كفضل الثريد	٦	٥٤٠	أصلي	٢	٣١٩
الفطر أقوى لكم فأفطروا	٦	٤٧	فلان قتل؟	٩	٢٢٩
الفطرة خمس	٧	٥٥٨، ٥٥٧	فلعل ابنك هذا نزع عرق	٩	١٩٣
الفطرة خمس	٧	٧٨١	فلعل ابنك هذا نزع	٦	٥٨٠
فطلق النبي ﷺ يلوم حزة	٦	٥١٨	فلما فرغ النبي ﷺ من الطعام	٦	٣٦٥
فتمتده مسجده وطهوره	٢	١٦٥	فلولا صليت بسبح اسم ربك	٣	١٧٠
ففرض الله على أمتي خمسين صلاة	٢	١٩٩	فليتي قبلت رخصة رسول الله		
فقال أتعجبون من غيرة سعد	٩	١٩٠	ﷺ... (من قول ابن عمرو)	٦	١١٥٠
فقال الله: قد فعلت	١	٧٤	فليجعل في أنفه، ثم ليش	١	٤٢٣
فقام النبي ﷺ خطيباً صبيحة عشرين من			فليخلقوا حبة أو ذرة أو شعيرة	٧	٦١٩
رمضان	٣	٣٥٠	فليخلقوا ذرة أو لخلقوا حبة	٦	٦٢٨
فقام إليه النبي ﷺ بمشقص	٧	٦٧٢	فليلص ركتين، ثم ليقل	٢	٤٣٩
فقام رسول الله ﷺ فخرج، وخرجت			فليعتزلنا، أو ليعتزل مسجداً	١٠	١٧٥٠
معه	٧	٦٦٩	فما رني بعد ذلك عرياناً ﷺ	٢	٢٢١
فقد ملككها يا معك من القرآن	٦	٢٨٧	فما سقت	٦	١٤٨
فقمنا إلى بطحان... (من قول جابر)	٢	٥٨٤	فما من يوم أكثر عتيقاً من النار	١	١٣٣
فقولوا مثل ما يقول المؤذن	٣	٥٢٧	فمصح بوجهه ويديه، ثم رد عليه السلام	٢	١٧٥
فكان أبو بكر يصلي بصلاة رسول الله			فمصح رأسي ودعالي بالبركة	٧	٣٣٩
ﷺ	٣	١٢٥	فمصح رأسي، ودعالي بالبركة	٧	٢١١
فكان النبي ﷺ يقسم لعائشة يوماً ويوم			فمن أطاع محمداً ﷺ	١٠	٥٨٠
سودة	٦	١٤٢	فمن تركها - يعني: الصلاة - فقد كفر	٢	٤٩٥
فكانت سنة المتلاعنين	٦	٥٨٣	فمن رغب عن ستي فليس مني	٦	١٣٥
فكبر ثنتين وعشرين تكبيرة	٣	٣٠٠	فمن رغب عن ستي فليس مني	٦	١٣٧
فكبراً ثلاثاً وثلاثين، وسبحاً	٧	١٦٨	فمن يطع الله إذا عصيته	١٠	٤٠٠
فكلته ففني... (من قول عائشة)	٥	٣٣	فنزول النبي ﷺ إلى بطحان	٣	٥٤
فكلوا ما بقي من لحمها	٥	٥٦٨	فنزول رداءه ﷺ حتى يشاهد سلمان خاتم		
فكوا العاني وأجيبوا الداعي	٩	٦١٦	النوبة	١	٥٢٣
فكوا العاني، وأجيبوا الداعي	٦	٣٤٨	فنزول رداءه ﷺ من أجل أن يراه	٧	٢١٣

الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث
٦	١٤٦	فنهانا عن ذلك... (أي الاختصاص)	٦	١٤٦	فنهانا عن ذلك... (أي الاختصاص)
٦	١٥٠	فنهانا عن ذلك... (أي الاختصاص)	٦	١٥٠	فنهانا عن ذلك... (أي الاختصاص)
٧	٦٥٢	فهل تستطيع أن تصوم شهرين متتابعين	٧	٦٥٢	فهل تستطيع أن تصوم شهرين متتابعين
٦	١٥٥	فهل جارية تلاعبها وتلاعبك	٦	١٥٥	فهل جارية تلاعبها وتلاعبك
٦	٤٦٧	فهل جارية تلاعبها وتلاعبك	٦	٤٦٧	فهل جارية تلاعبها وتلاعبك
٩	٦١٧	فهل جلس في بيت أبيه وأمه	٩	٦١٧	فهل جلس في بيت أبيه وأمه
٩	٤٠٧	فهل جلست في بيت أبيك وأمك حتى تأتاك هديتك	٩	٤٠٧	فهل جلست في بيت أبيك وأمك حتى تأتاك هديتك
٩	٦٤٥	فهل جلست في بيت أبيك	٩	٦٤٥	فهل جلست في بيت أبيك
٩	٦٧٣	فهو نية فيها في الأجر سواء	٩	٦٧٣	فهو نية فيها في الأجر سواء
٧	٤٠٢	فهو ينهيه فهما في الوزر سواء	٧	٤٠٢	فهو ينهيه فهما في الوزر سواء
١٠	٥٣٨	فهو فضلي أو تبه من أشاء	١٠	٥٣٨	فهو فضلي أو تبه من أشاء
٥	٥١	فواعدهن، وأتى إليهن	٥	٥١	فواعدهن، وأتى إليهن
٧	٥٤٧	فوالذي نفس محمد بيده لا يغفل	٧	٥٤٧	فوالذي نفس محمد بيده لا يغفل
٩	٤١١	فوالله لا يخزيك الله أبداً، إنك لتصل الرحم	٩	٤١١	فوالله لا يخزيك الله أبداً، إنك لتصل الرحم
٥	٥١	فوعظهن وأمرهن أن يتصدقن	٥	٥١	فوعظهن وأمرهن أن يتصدقن
٥	٣١	فوعظهن، وأمرهن أن يتصدقن	٥	٣١	فوعظهن، وأمرهن أن يتصدقن
٥	٥٧٨	فويسق... (أي الوزغ)	٥	٥٧٨	فويسق... (أي الوزغ)
٦	١٥٣	في التي لم يرتع منها	٦	١٥٣	في التي لم يرتع منها
٦	٥٧١	في الجمعة ساعة لا يوافقها	٦	٥٧١	في الجمعة ساعة لا يوافقها
٧	٣٦٦	في الحبة السوداء	٧	٣٦٦	في الحبة السوداء
١٠	٤٥١	في ضحاح من نار	١٠	٤٥١	في ضحاح من نار
٥	٥٨	في كل إبل سائمة من كل أربعين: ابنة لبون	٥	٥٨	في كل إبل سائمة من كل أربعين: ابنة لبون
٣	٢٦٣	في كل صلاة يقرأ، فما أسمعنا	٣	٢٦٣	في كل صلاة يقرأ، فما أسمعنا
٦	١١٦	في كم تقرأ القرآن؟	٦	١١٦	في كم تقرأ القرآن؟
١	١٣٢	في يوم الجمعة ساعة لا يوافقها	١	١٣٢	في يوم الجمعة ساعة لا يوافقها
٧	٢٦٧	في يوم الجمعة ساعة	٧	٢٦٧	في يوم الجمعة ساعة
٥	٣٧٨	فيا ليت حظي من أربع ركعتان... (من) قول ابن مسعود	٥	٣٧٨	فيا ليت حظي من أربع ركعتان... (من) قول ابن مسعود
٧	٤٧٦	فيحى الله تعالى ملك الموت وجبريل وميكائيل	٧	٤٧٦	فيحى الله تعالى ملك الموت وجبريل وميكائيل
٧	٤٧٤	فيشرئون يطلعون فيؤتى بالموت	٧	٤٧٤	فيشرئون يطلعون فيؤتى بالموت
٤	١٨	فيشهدن جماعة المسلمين ودعوتهم	٤	١٨	فيشهدن جماعة المسلمين ودعوتهم
١٠	٢٣٤	فيقضي الله ما شاء	١٠	٢٣٤	فيقضي الله ما شاء
٧	٤٨٤	فيقوم على جنازته أربعون رجلاً	٧	٤٨٤	فيقوم على جنازته أربعون رجلاً
٥	٣٤	فيكسر الباب أو يفتح؟... (من قول عمر)	٥	٣٤	فيكسر الباب أو يفتح؟... (من قول عمر)
٢	١٨١	فيم يختصم الملاء الأعلى؟	٢	١٨١	فيم يختصم الملاء الأعلى؟
٩	٦٥١	فيا استطعتم	٩	٦٥١	فيا استطعتم
٥	١٠٠	فيا سقت السماء العشر	٥	١٠٠	فيا سقت السماء العشر
٥	٩٧	فيا سقت السماء والعيون أو كان عثرياً العشر	٥	٩٧	فيا سقت السماء والعيون أو كان عثرياً العشر
١	٤٧٧، ٣٥٧	فيه الوضوء	١	٤٧٧، ٣٥٧	فيه الوضوء
٣	٥٥٧	فيه ساعة لا يوافقها عبد مسلم	٣	٥٥٧	فيه ساعة لا يوافقها عبد مسلم
١٠	١١٢	فيه غرة عبد أو أمة	١٠	١١٢	فيه غرة عبد أو أمة
٢	٣٢٤	قاتل الله اليهود اتخذوا قبور قاتل الله اليهود لها حرمت عليهم الشحوم	٢	٣٢٤	قاتل الله اليهود اتخذوا قبور قاتل الله اليهود لها حرمت عليهم الشحوم
٩	٣٨٧	أذابوها	٩	٣٨٧	أذابوها
٥	٣١٤	قاتلهم الله، أما والله لقد علموا	٥	٣١٤	قاتلهم الله، أما والله لقد علموا
٩	٣٦٤	قال إبراهيم لامرأته: هذه أختي	٩	٣٦٤	قال إبراهيم لامرأته: هذه أختي
١	١٦٧	قال الله تعالى ما تقرب إلي عبدي	١	١٦٧	قال الله تعالى ما تقرب إلي عبدي
٥	٦١٠	قال الله تعالى: قد فعلت	٥	٦١٠	قال الله تعالى: قد فعلت
٩	٢٩٨	قال الله: أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت	٩	٢٩٨	قال الله: أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت
٧	٥٧٣	قال الله: لك ذلك وعشرة أمثاله	٧	٥٧٣	قال الله: لك ذلك وعشرة أمثاله
٦	٥٩١	قال النبي ﷺ للمتلاعنين: «حسابكما على الله»	٦	٥٩١	قال النبي ﷺ للمتلاعنين: «حسابكما على الله»
٥	٨	قال رجل: لأتصدقن بصدقة	٥	٨	قال رجل: لأتصدقن بصدقة
٦	٤٦٤	قال سليمان بن داود عليها السلام: «لأطوفن الليلة	٦	٤٦٤	قال سليمان بن داود عليها السلام: «لأطوفن الليلة
٧	٥٤٨	قال سليمان: لأطوفن الليلة على تسعين امرأة	٧	٥٤٨	قال سليمان: لأطوفن الليلة على تسعين امرأة
٦	٥١٥	قال من شدة الفرح: اللهم أنت عبدي وأنا ربك	٦	٥١٥	قال من شدة الفرح: اللهم أنت عبدي وأنا ربك
٤	١٢	قام النبي ﷺ يوم الفطر فصلى فبدأ بالصلاة	٤	١٢	قام النبي ﷺ يوم الفطر فصلى فبدأ بالصلاة
٩	٢٧٩	قام إليه بمشقص أو بمشاقص	٩	٢٧٩	قام إليه بمشقص أو بمشاقص
٧	٧٨٢	قبض النبي ﷺ وأنا ختين	٧	٧٨٢	قبض النبي ﷺ وأنا ختين
٧	٤٨٥	قبض روح النبي ﷺ في هذين	٧	٤٨٥	قبض روح النبي ﷺ في هذين
٢	٢١٣	قد أجرنا من أجرنا يا أم هانئ	٢	٢١٣	قد أجرنا من أجرنا يا أم هانئ
٥	٥٤٥	قد أحصر رسول الله ﷺ فحلقت رأسه	٥	٥٤٥	قد أحصر رسول الله ﷺ فحلقت رأسه
٦	٤٦٠	قد أذن الله لكن أن تخرجن لحوائجكن	٦	٤٦٠	قد أذن الله لكن أن تخرجن لحوائجكن

طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة
قد أذن أن تخرجن في حاجتك	١	٤٠١	قدم رسول الله ﷺ فطاف بالبيت سبعاً	٥	٣٣٦
قد أريت الآن الجنة والنار	٧	٣٤٢	قدم علي النبي ﷺ نفر من عكل فأسلموا	٩	١٢٤
قد أنزل الله فيك وفي صاحبك	٦	٤٨٢	قدمت على النبي ﷺ فأمره بالحل	٥	٢٥١
قد أنزل الله فيكم قرآنًا	١٠	٩٣	قدمني - النبي ﷺ في الثقل من جمع بليل	٥	٦١٩
قد بايعتكن	٦	٥٥٤	قرأ البقرة ثم النساء ثم آل عمران	٦	٣٣
قد توفي اليوم رجل صالح من الحبش	٤	٥٠٧	قرأ البقرة وآل عمران والنساء	٤	٥١
قد خيرني ربي	٧	٤٦٢	قرأ النبي ﷺ النجم بمكة فسجد	٤	١٥٥
قد دنت مني الجنة حتى لو اجترأت	٣	٢٢٧	قرأ النبي ﷺ في صلاة الليل	٣	٢٧٠
قد ذكرني هذا صلاة محمد ﷺ	٣	٢٩٨	قرأ بسم الله الرحمن الرحيم، يمد بيسم		
قد رأيت الذي صنعتن	٤	٢٢٥	الله	٦	١٠٧
قدرجتها بستة رسول الله ﷺ	٩	١٣٨	قرأت علي النبي ﷺ والنجم فلم يسجد		
قد صلي الناس واناموا	٢	٥٤١	فيها	٤	١٦٢
قد عجب الله من صنعكم الليلة	٦	٦٤٧	القرآن حجة لك أو عليك	٩	٤٢٦
قد عدت بمعاذ	٦	٤٨٠	قرني، ثم الذين يلونهم	٧	٥٧٠
قد عرفت الذي رأيت من صنعكم	٣	٢٠٥	قسم النبي ﷺ يوماً قسمه	٧	٧٧٥
قد علمتم أني أتاكم الله	١٠	١٨٥	قسمت الصلاة بيني... (قدسي)	١	٥٠٧، ٢٩
قد فعلت... (قدسي)	٥	٦١٠	القصاص	٩	٢٤٧
قد قضى الله فيك وفي امرأتك	٦	٥٨٥	القصد القصد تبلغوا	٧	٣٤١
قد كان من قبلكم يؤخذ الرجل فيخفر له	٩	٣٥٨	قصر عن رسول الله ﷺ بمشقص	٥	٤٥٤
قد كنت تكتب الوحي لرسول الله ﷺ	٩	٦٣٤	قضاء الله أحق	٩	٦٥٠
قد ملكتها يا معك من القرآن	٧	٥٤٢	قضاء الله أحق، وشرط الله أوثق	٤	٨٧
قدو خمسين أو ستين... (من قول زيد بن ثابت)	٢	٥٤٨	قضى النبي ﷺ أن دية جنيها غرة عبد أو		
قدو خمسين آية... (من قول زيد بن ثابت)	٢	٤٨٨	وليلة	٩	٢٨٧
قدم النبي المدينة فأضاء منها... (من قول أنس)	٤	٣٩٠	قضى النبي ﷺ بالغرة عبد أو أمة	٩	٢٨٦
قدم النبي ﷺ فطاف بالبيت سبعاً	٢	٢٦٧	قضى رسول الله ﷺ في جنين امرأة من بني		
قدم النبي ﷺ فطاف بالبيت سبعاً	٥	٣٦٤، ٣٤٤	لحيان	٩	٤٤
قدم النبي ﷺ فطاف بالبيت سبعاً	٥	٥٢٤	قضى رسول الله ﷺ فيها بغرة عبد أو أمة	٩	٢٨٦
قدم النبي ﷺ مكة، فطاف بالبيت، ثم			قضى فينا معاذ بن جبل علي عهد رسول الله ﷺ		
صلى ركعتين	٥	٣٦٤	ﷺ	٩	٤٥
قدم النبي ﷺ مكة، فطاف وسعى بين			قضى فيه النبي ﷺ بغرة عبد	٧	٤٢٩
الصفا والمروة	٥	٣٤٠	قطع النبي ﷺ في مجن ثمنه ثلاثة دراهم	٩	١١٧
قدم النبي ﷺ من سفر	٧	٦٢٥	قطع النبي ﷺ بد سارق في مجن ثمنه ثلاثة		
قدم رسول الله ﷺ المدينة صلى	١٠	٣٧	دراهم	٩	١١٧
			قل اللهم إني ظلمت نفسي ظلماً كثيراً	١٠	٢٨٦
			قل اللهم إني ظلمت نفسي ظلماً كثيراً	٣	٣٨٦
			قل اللهم إني ظلمت نفسي	٧	١٨٤

الصفحة	الجزء	طرف الحديث	الصفحة	الجزء	طرف الحديث
		كان ابن عمر سنين مقدم رسول الله ﷺ	٥٩٧	٧	قل لا إله إلا الله كلمة أحاج
٣٤٣	٦	المدينة.. (أي أنس)	١٠٣	٣	قل: الصلاة في الرحال
٢٣٦	٥	كان ابن عمر إذا أراد الخروج	٥٥٠	٧	قلادة لأسياء فبعث النبي ﷺ في طلبها
		كان ابن عمر إذا دخل أدنى الحرم	٤٣	١٠	قلت: قل هذا عمر بن الخطاب
٢٦٤	٥	أمسك عن التلبية	٧٤٧	٧	قم أبا تراب
٢٣٣	٥	كان ابن عمر إذا صلى بالغداة بذى	٣٢٩	٢	قم أبا تراب، قم أبا تراب
		كان ابن عمر يوضع له الطعام وتقام	٥٥٢	٣	قم فاركع ركعتين خفيفتين
١٠٨	٣	الصلاة	٥٥١	٣	قم فاركع ركعتين
٣٧	٦	كان أجود بالخير من الريح المرسلة	٣٧٥ ٩٣٥٢	٢	قم فاقضه
		كان أحب الثياب إلى النبي ﷺ أن يلبسها	٥٣٣	٥	قم يا حذيفة
٤٨٤	٧	الحبرة	٧٢	٤	قم يا عباس فادع الله... (من قول عمر)
		كان أحب العمل إلى رسول الله ﷺ الذي			قمت على باب الجنة فكان عامة من دخلها
٣٣٩	٧	يلوم	٤٧٥	٧	المساكين
١٢٤	١	كان أحب العمل إلى رسول الله ﷺ	٤١٣	٦	قمت على باب الجنة فكان عامة
١٧١	٧	كان إذا أخذ مضجعه نفث			قنت النبي ﷺ شهراً؛ يدعو على رعل
		كان إذا اشتكى رسول الله ﷺ لقاها	٦٣	٤	وذكر أن
٩٤	٣	جبريل	٦٢	٤	قنت النبي ﷺ في الصباح
		كان إذا اشتكى يقرأ على نفسه	٦٣	٤	قنت رسول الله ﷺ بعد الركوع شهراً
٦٠	٦	بالمعوذات			قنت رسول الله ﷺ شهراً حين قتل
٤٩٣	٥	كان إذا أقبل بات بذى طوى	٤٧٩	٤	القراء
١٨٢	٤	كان إذا خرج مسيرة ثلاثة أميال	٣٠٩	٤	قولوا التحيات لله والصلوات والطيبات
		كان أصحاب رسول الله ﷺ ينامون ثم	٥٣٩	٢	قولوا كذا وكذا
٥٣٦	٢	يصلون	٢٥٠	٣	قولوا: اللهم صل على محمد
٣٨٦	٦	كان الحشيش يلعون بحراهم فسترني	٢٠٩	٢	قولي: السلام عليكم دار قوم مؤمنين
		كان الرجل إذا قرأ البقرة وآل عمران جد	٥٠٦	٩	قوم يهلون بغير هني تعرف منهم وتكر
١٣٨	٥	فينا... (من قول أنس)	٢٥٤	٢	قوموا فلاصل لكم
		كان الرجل يؤتى به يهادى... (من قول	٤٣١	٣	قوموا فلاصلي بكم
١٤٣	٣	ابن مسعود)	٢٩٨	٢	قوموا
٢٢٦	٤	كان الرسول ﷺ يقوم إذا سمع الصارخ	٤٣٥	١٠	قيام الساعة لا يكون إلا على شرار الخلق
		كان الصاع على عهد النبي ﷺ مداً	٦٣٨	٥	فيد رمح
١٣٢	١٠	وثلاثاً... (من قول السائب بن يزيد)			كاد الخيران أن يهلكا... (من قول أبي
		كان الصاع على عهد النبي ﷺ... (من قول	٩٢	١٠	مليكة)
٦٥٢	٧	السائب بن يزيد)	٢٢	١	كاد يرضها
٣٠٧	٣	كان الصحابة إذا حال بينهم شجرة	٢٣٦	٤	كان ﷺ ينام أوله، ويقوم آخره
		كان الطلاق على عهد الرسول ﷺ وأبي	٦٣٧	١	كان النبي ﷺ يغتسل بالصاع
٢٧٢	٦	بكر	٢٧٢	٣	كان ﷺ يوعك كما يوعك الرجلان

طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة
كان الطلاق في عهد النبي ﷺ	٦	٥١٣	الشمس	٤	١٩٧
كان القنوت في المغرب والفجر	٣	٣١٣	كان النبي ﷺ إذا اغتسل من الجنابة دعا	١	٦٣٥
كان القنوت في المغرب والفجر... (من قول أنس)	٤	٦٣	كان النبي ﷺ إذا خرج لحاجته أحياه أنا	١	٤٠٦
كان الله ولم يكن شئ قبله	١٠	٣٨١	و غلام معنا	١	٤٠٦
كان المؤذن إذا أذن قام ناس	٣	١٩	كان النبي ﷺ إذا خرج لحاجته	٢	٤٠٦
كان المال للولد... (من قول ابن عباس)	٩	٤٤	كان النبي ﷺ إذا سافر فأراد أن يتطوع	٤	٦١
كان المسلمون حين قدموا المدينة... (من قول ابن عمر)	٢	٦١٠	كان النبي ﷺ إذا صلى ركعتي الفجر	٤	٢٤٨
كان المشركون على منزلتين من النبي ﷺ	٦	٥٤٦	كان النبي ﷺ إذا صلى صلاة أقبل علينا بوجهه	٣	٤١٠
كان المهاجرون حين قدموا المدينة... (من قول ابن عباس)	٩	٥٣	كان النبي ﷺ إذا فاتته ركعتا الفجر	٢	٥٥٤
كان الناس يؤمرون أن يضع الرجل يده اليمنى	٣	٣٧٢	كان النبي ﷺ إذا قام من الليل يتهجد	٧	١٦٠
كان الناس يطوفون في الجاهلية عراً... (من قول عروة)	٥	٣٨٦	كان النبي ﷺ إذا قام من الليل يشوص فاه	١٠	٤٢٧
كان النبي ﷺ إذا اغتسل من الجنابة	١	٦٣٠	كان النبي ﷺ إذا قام من الليل يشوص	١	٦٠٨
كان النبي ﷺ إذا سكت المؤذن من الأذان لصلاة الصبح	٣	٥٥٢	كان النبي ﷺ إذا قام من الليل	٣	٤٧٥
كان النبي ﷺ في مهنة أهله	١	٥٨٢	كان النبي ﷺ إذا كان يوم عيد خالف الطريق	٤	٢٢
كان النبي ﷺ يتكى في حجر عائشة	٢	٣٠	كان النبي ﷺ أشد حياة من العذراء	٢	٢١١
كان النبي ﷺ يصلي الظهر بالهاجرة	٢	٥٢٩	كان النبي ﷺ شئن القدمين	٧	٥٧٠
كان النبي ﷺ يصلي العصر والشمس في حجرتها	٢	٤٤٣	كان النبي ﷺ ضخم القدمين	٧	٥٦٩
كان النبي ﷺ يصلي الهجير	٢	٥٩١	كان النبي ﷺ ضخم الكفين	٧	٥٧٠
كان النبي ﷺ يقرأ بالجمعة والمنافقين	٣	٥٠٣	كان النبي ﷺ ضخم اليدين والقدمين	٧	٥٦٩
كان النبي ﷺ يقرأ في الجمعة بسبح والغاشية	٣	٥٠٣	كان النبي ﷺ ضخم اليدين	٧	٥٦٩
كان النبي ﷺ يفرق بين نسائه	٢	١٥٧	كان النبي ﷺ لا يرد سائلاً	١	٥٤
كان النبي ﷺ ينهى عن قيل وقال، وكثرة السؤال	٧	٣٥٩	كان النبي ﷺ لا يرفع يديه في شئ من دعائه إلا	٤	٩٤
كان النبي ﷺ أجود الناس	٦	٣٧	كان النبي ﷺ لا يرفع يديه في شئ من دعائه إلا	٣	٥٥٤
كان النبي ﷺ إذا أتاه رجل بصدقه	٧	١٩٠	كان النبي ﷺ لا يطرق أهله	٥	٥٣٥
كان النبي ﷺ إذا أراد أن ينام وهو جنب	٢	٣٧	كان النبي ﷺ متولياً بمكة	١٠	٥٤٧
كان النبي ﷺ إذا ارتحل قبل أن ترفع			كان النبي ﷺ مربوعاً وقد رأيته في حلة حمراء	٧	٥١٨
			كان النبي ﷺ يأتي مسجد قباء راكباً وماشيًا	٤	٢٩٤
			كان النبي ﷺ يأتي مسجد قباء كل سبت	٤	٢٩٣
			كان النبي ﷺ يأخذ ثلاثة أكف	١	٦٣٤
			كان النبي ﷺ يأمر نساءه، فيتزرن		

الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث
٢.....	١٥٣	كان النبي ﷺ يصلي في السفر على راحلته	٢.....	١٥٣	فيأشهرهن
٩.....	٦٥٦	كان النبي ﷺ يصلي في مريض الغنم	٩.....	٦٥٦	كان النبي ﷺ يبيع النساء بالكلام
١.....	٢٠٩	كان النبي ﷺ يصلي في نعليه	١.....	٢٠٩	كان النبي ﷺ يتخولنا
٤.....	٥٤٧	كان النبي ﷺ يصلي قبل أن ينسى	٤.....	٥٤٧	كان النبي ﷺ يجمع بين الرجلين من
٤.....	٥٥٩٠٥٥٥	المسجد في مريض الغنم	٤.....	٥٤٧	قتل أحد في ثوب واحد
٧.....	١٥٠	كان النبي ﷺ يصلي من الليل إحدى عشرة ركعة	٤.....	٥٦٧	كان النبي ﷺ يجمع بين الرجلين من
٤.....	٢٢٨	كان النبي ﷺ يصلي من الليل ثلاث عشرة ركعة	٤.....	١٩٤	قتل أحد
٢.....	٤٣٧	كان النبي ﷺ يصلي وأنا إلى جنبه نائمة	٤.....	١٩٤	كان النبي ﷺ يجمع بين المغرب والعشاء
٤.....	٥٧	كان النبي ﷺ يصلي وأنا راقدة معترضة	٤.....	١٩٤	كان النبي ﷺ يجمع بين رجلين من قتل
٢.....	٤٢٨	كان النبي ﷺ يطيل الصلاة في الكسوف	٤.....	٥٦٧	أحد
١.....	٤٤٢	كان النبي ﷺ يعجبه التيمن	٤.....	٥٦٧	كان النبي ﷺ يجمع بين صلاة المغرب والعشاء
٢.....	١٤	كان النبي ﷺ يعجبه التيمن	٢.....	٣٥	كان النبي ﷺ يحب التيمن
٧.....	٣٥٩	كان النبي ﷺ يعجبه الحلواء والعسل	٢.....	٣٠٨	كان النبي ﷺ يحب التيمن
٧.....	٢٤٢	كان النبي ﷺ يعلمنا الاستخارة في الأمور	٧.....	٥٢٦	كان النبي ﷺ يحب التيمن
٦.....	٦٤٢	كان النبي ﷺ يعودني وأنا مريض بمكة	٣.....	٤٢٧	كان النبي ﷺ يحب الطيب
٧.....	٤٢٣	كان النبي ﷺ يعود بعضهم	٧.....	٥٧٤	كان النبي ﷺ يحب موافقة أهل الكتاب
١.....	٥٢٦	كان النبي ﷺ يغتسل	٣.....	٥٤٨	كان النبي ﷺ يخطب خطبتين يقعد بينهما
٤.....	٩	كان النبي ﷺ يغتسل	٣.....	٥٣٤	كان النبي ﷺ يخطب قائماً ثم يقعد ثم يقوم
١.....	٦٣٤	كان النبي ﷺ يفرغ على رأسه ثلاثاً	٣.....	٢٦٤	كان النبي ﷺ يخفف الركعتين
١.....	٤٨٨	كان النبي ﷺ يقرأ القرآن ما لم نكن جنباً	٣.....	٣٦	كان النبي ﷺ يذكر الله على كل أحيانه
٤.....	١٦٤	كان النبي ﷺ يقرأ السجدة ونحن عنده	٣.....	٣٧	كان النبي ﷺ يذكر الله على كل أحيانه
١٠.....	٥٤٨	كان النبي ﷺ يقرأ القرآن	٤.....	٥٢	كان النبي ﷺ يسرع في ركعتي الفجر
٤.....	١٦٤	كان النبي ﷺ يقرأ علينا السورة فيها	٣.....	٤٣٠	كان النبي ﷺ يصبح جنباً من جماع
٧.....	٦٧٦	كان النبي ﷺ يقرأ في الجمعة بسبح	٢.....	٤٨٠	كان النبي ﷺ يصلي الصبح وأحدنا يعرف جلسه
٣.....	٤٧٩	كان النبي ﷺ يقرأ في الجمعة في صلاة الفجر	٢.....	٥١٨	كان النبي ﷺ يصلي الظهر بالهجرة
٤.....	١٥٦	كان النبي ﷺ يقرأ في الركعتين الأوليين	٣.....	٢٦٢	كان النبي ﷺ يصلي الظهر حين تزول الشمس
٣.....	٢٥٦	كان النبي ﷺ يقرأ في الركعتين الأوليين	٣.....	١٣	كان النبي ﷺ يصلي ركعتين خفيفتين
			٤.....	٦١	كان النبي ﷺ يصلي على راحلته حيث توجهت به

طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة
كان النبي ﷺ يقرأ في الركعتين من	٣	٢٥٨	كان رسول الله ﷺ إذا أتاه جبريل	١٠	٥٢٢
كان النبي ﷺ يقوم إذا سمع الصارخ	٧	٣٣٨	كان رسول الله ﷺ إذا أراد أن يباشر	٢	١٦٩
كان النبي ﷺ يكره أن يأتي الرجل أهله			كان رسول الله ﷺ إذا ارتحل قبل أن		
طروقاً	٦	٤٦٦	تزيغ الشمس	٤	١٩٨
كان النبي ﷺ ينحر أو يذبح بالمصل	٤	١٨	كان رسول الله ﷺ إذا اغتسل من		
كان النبي ﷺ ينيخ بها	٥	٤٩٢	الجنابة غسل يديه	٢	٨
كان النبي ﷺ إذا عمل عملاً	١	١٢٤	كان رسول الله ﷺ إذا اغتسل من		
كان النبي لا يقرأ بيسم الله الرحمن			الجنابة	١	٦٤٠
الرحيم	٦	١٠٨	كان رسول الله ﷺ إذا أمرنا بالصدقة	٤	٦٣٣
كان النبي يقسم لعائشة بيومها ويوم			كان رسول الله ﷺ إذا أوى إلى فراشه	٧	٤٢٠
سودة	٦	٤٣٤	كان رسول الله ﷺ إذا سكت المؤذن		
كان النبي ﷺ إذا أمر أميراً	١	٨٤	بالأولى	٣	٢٠
كان النبي ﷺ يحب موافقة أهل الكتاب	١	١١٦	كان رسول الله ﷺ إذا طاف الطواف		
كان النبي ﷺ يستقبل الكعبة وبيت			الأول	٥	٣٦٣
المقدس	١	١١٨	كان رسول الله ﷺ إذا عطس وضع يده	٤	٣٨٦
كان أهل اليمن يحجون ولا يتزودون	٥	١٨٠	كان رسول الله ﷺ إذا قام من الليل		
كان برجل جراح فقتل نفسه	٤	٥٩٠	ليصلي	٣	٥٥٣
كان بين مصلّي رسول الله ﷺ وبين			كان رسول الله ﷺ إذا قدم من سفر	٥	٥٣٧
الجدار	٢	٤٠٢	كان رسول الله ﷺ إذا قعد في الصلاة		
كان جبريل يدارسه القرآن كل سنة في			جعل قدمه	٣	٣٧٥
رمضان	٦	١٣	كان رسول الله ﷺ إذا نزل جبريل		
كان حقاً على كل من سمعه	٤	٣٨٥	بالوحي	٦	١٠٤
كان حقاً على كل من سمعه	٧	٥٢١	كان رسول الله ﷺ أشد حياءً من العذراء	٣	٦٠٩
كان خاتم النبي ﷺ في هذه	١	٤٤٥	كان رسول الله ﷺ صلى نحو بيت		
كان خاتم النبي ﷺ في يده	٧	٥٤٧	المقدمين ستة عشر	٢	٢٧٢
كان ذلك كمن أعتق أربع أنفس	٧	٥٥٣	كان رسول الله ﷺ قد مسح عينه	٧	٢١٧
كان ذو المجاز وعكاظ متجر الناس في			كان رسول الله ﷺ وأبو بكر وعمر		
الجاهلية	٥	٤٩٤	يصلون العيدين	٣	٦٢٤
كان رجال يصلون مع النبي ﷺ عاقدي			كان رسول الله ﷺ يتعوذ من جهد البلاء	٧	٢٠٧
أزهرهم	٢	٢١٧	كان رسول الله ﷺ يجمع بين صلاة		
كان رجل في بني إسرائيل يقال له جريج	٥	١١٨	الظهر والعصر	٤	١٩٤
كان رجل ممن كان قبلكم	٧	٣٧٦	كان رسول الله ﷺ يحب الحلواء	٩	٣٩٥
كان رجل يسرف على نفسه	١	٤٨٧	كان رسول الله ﷺ يحب العسل		
كان رجلاً مؤمناً يخفي إيمانه مع قوم كفار			والحلواء	٦	٤٩٨
قطعه	٩	٢١٤	كان رسول الله ﷺ يخرج يوم الفطر		
كان رسول الله ﷺ أجود الناس	١	٣٧	والأضحى	٣	٦١٦



الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث
٧	٣٤١	عائشة).....	١	٤٠٨	كان رسول الله ﷺ يدخل الخلاء، فأجل أنا وغلام.....
١	٤٥٤	كان عند أم سلمة ث جلجل من فضة.....	٥	٢٦٥	كان رسول الله ﷺ يدخل من الثنية العليا.....
٧	٣٣٧	كان فراش رسول الله ﷺ من آدم.....	٤	١٩٠	كان رسول الله ﷺ يسبح على الرحلة.....
٢	٤٣٦	كان فراشي حيال مصلي النبي ﷺ.....	٢	٤٩٢	كان رسول الله ﷺ يصلي العصر والشمس مرفقة.....
٣	١٤٨	كان فعل رسول الله ﷺ إذا قال سمع الله لمن حمده.....	٢	٤٨٨	كان رسول الله ﷺ يصلي العصر والشمس.....
١	٢٥٢	كان في أنزل من القرآن عشر رضعات.....	٤	٢٦٤	كان رسول الله ﷺ يصلي بالليل ثلاث عشرة ركعة.....
٦	٢٠٠	كان في أنزل من القرآن عشر رضعات.....	١	٤٢٠	كان رسول الله ﷺ يصلي ركعتي الفجر.....
٩	١٥٧	كان في أنزل من القرآن: عشر رضعات.....	٢	٢٥٢	كان رسول الله ﷺ يصلي وأنا حذاه وأنا حائض.....
٦	٥٩	معلومات.....	١	٣٦	كان رسول الله ﷺ يعالج من التنزيل شدة.....
٥	٦٣٦	كان كمن أعتق أربع أنفس من بني إسرائيل.....	٤	٢٢٩	كان رسول الله ﷺ يفطر من الشهر.....
٧	٢٧٠	كان كمن أعتق أربعة أنفس من ولد إسرائيل.....	١	٤٢٠	كان رسول الله ﷺ يقرأ في ركعتي الفجر.....
٤	٤٤	كان كمن أعتق رقبة.....	٥	٤٢٠	كان رسول الله ﷺ يهدي من المدينة.....
٦	١٨٧	كان لا يزيد في رمضان ولا غيره على.....	٤	٥٩	كان رسول الله ﷺ يوتر على البعير.....
٣	١٧٨	كان له ستائة جناح.....	٦	٤٣٩	كان رسول الله ﷺ إذا انصرف من العصر.....
١٨	٦٣	كان معاذ يصلي مع النبي ﷺ، ثم يأتي قومه.....	٣	٣٠٥	كان ركوع النبي ﷺ، وسجوده.....
٧	٣٣٧	كان وقفًا عند كتاب الله... (من قول ابن عباس).....	٣	٣١٦	كان ركوع النبي ﷺ، وسجوده.....
٢	١٦٨	كان يأتي علينا الشهر مانوقد فيه نازًا.....	٦	٥٤١	كان زوج بريرة عبدًا أسود... (من قول ابن عباس).....
٥	٤٣١	كان يأمرني فأترز، فيأشترني.....	٤	٦١٩	كان رسول الله ﷺ يقرأ في ركعتي الفجر.....
٦	٤٣١	كان يبعث يهديه من جمع من آخر... (أي ابن عمر).....	٣	٣٦٢	كان رسول الله ﷺ يقرأ في ركعتي الفجر.....
١	٤٧٨	كان يخرجه رأسه إلي، وهو مبتكف.....	٧	٥٦٩	كان رسول الله ﷺ رجلاً.....
٥	٤٧٨	كان يرمي الجمرة الدنيا بسمع حصيات.....	٥	٣٨٩	كان عبد الله بن عمر يجمع بين المغرب والعشاء بجمع.....
٧	١٤٥	كان يستنفر الله مائة مرة.....	٥	٣٩٦	كان عبد الله بن عمر، يقدم ضعة أهله.....
٥	٣٨٧	كان يسير العتق، فإذا وجد... (من قول أسامة).....	٤	٥٠	كان عمر بن الخطاب يقرأ في قبة بمنى.....
٤	٤٨	كان يصلي إحدى عشرة ركعة يصلي أربعًا.....	١	٤٠١	كان عمر يقول للنبي ﷺ: احجب نساءك.....
٢	٤٩٠	كان يصلي الهجير... (من قول أبي هريرة).....	١	٤٠١	كان عمله ديمة، وأيكس يستطيع... (من قول نساءك).....
٤	٢٦٥	كان يصلي سجدتين خفيفتين بعدما يطلع الفجر.....			

الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث
٧	٤٦٤	كانوا لا يكونون ولا يسترقون	٧	٥٦٩	كان يضرب شعر النبي ﷺ منكبيه
٥	١٤٥	كانوا يخرجونها قبل العيد يوم أو يومين	٢	٣٠٧	كان يعجبه الثيامن في تنعله
٥	٢٥٠	كانوا يرون أن العمرة في أشهر الحج	٤	٤١٦	كان يعجبه الثيامن في كل شيء
٥	١٤٨	كانوا يعطون قبل الفطر يوم أو يومين			كان يعرض على النبي ﷺ القرآن كل عام مرة
٧	٥٧٥	كان أنظر إلى ويص الطيب في مفارق النبي ﷺ	٦	٣٧	كان يقتسل بالصاع إلى خمسة أمداد
٥	٢٠١	كان أنظر إلى ويص الطيب في مفارق	١	٥٣٤	كان يفتح صلاة بركعتين خفيفتين
٢	٧	كان أنظر إلى ويص الطيب... قول عائشة	٣	٣١٨	كان يكبر في كل صلاة من المكتوبة
		كان أنظر إلى ويص المسك في مفارق			كان يكون بين يدي النبي ﷺ بمنزلة صاحب الشرطة
٤	٤٢٧	رسول الله ﷺ، وهو محرم	٩	٥٨٢	كان يكون في مهنة أهله
٥	١٩٧	كان أنظر إلى ويص المسك في مفارق	٣	١١٤	كان يلبي الملبى لا ينكر عليه
٢	٥	كان أنظر إلى ويص المسك... (من قول عائشة)	٣	٦٣٨	كان يلبي الملبى لا ينكر عليه... (من قول أنس)
٦	٥٤١	كان أنظر إليه يتبعها في سكك المدينة	٤	٦	كان يعد مدا
٩	٢١٨	الكبائر الإشراف بالله وعقوق الوالدين	٦	١٠٧	كان ينحر في المنحر
٧	٥٨٦	الكبائر: الإشراف بالله	٥	٤٣٠	كان ينهى عن قيل وقال، وكثرة السؤال
٩	٢٧٠	الكبر الكبير	١٠	٦٩	كان يهل منا المهمل فلا ينكر عليه... (من قول أنس)
٣	٥١	كبر ثم أومأ بيده إلى القوم أن اجلسوا	٥	٣٨٠	كان يوضع لي ولرسول الله ﷺ هذا المكن
١	٦١١	كبر كبر	١٠	١٣٨	كانت الأولى من موسى نسياناً
٩	٦٣٧	كبر كبر	٧	٥٨٤	كانت الريح الشديدة إذا هبت عرف ذلك في وجه النبي ﷺ
٩	٢٤٨	كتاب الله القصاص	٤	٩٩	كانت المرأة إذا توفي عنها زوجها دخلت حفشاً... (من قول زينب)
٤	٢١٨	كتب له ما كان يعمل صحيحاً مقيماً	٩	٨٦	كانت امرأتان معها ابناهما، جاء الذئب
٥	١٠٨	كخ، كخ	٢	١٥	كانت بنو إسرائيل يغتسلون عراً
١٠	١٧٨	كذب أبو السنايل			كانت تغسل الدم عن وجهه ﷺ
٢	٢٠٦	كذب أبو السنايل	١	٥٧٣	.. (يعني: فاطمة)
٧	١٧٩	كذب أبو السنايل	٤	٢٢٨	كانت صلاة النبي ﷺ ثلاث عشرة ركعة
٧	٢٣١	كذب أبو السنايل			كانت فاطمة تغسل الدم عن وجه رسول الله ﷺ
١٠	٣١٣	كذب ثلاث كذبات في ذات الله... (أي إبراهيم)	٢	٣٦٣	كانت في بني إسرائيل قصاص... (من قول ابن عباس)
٥	٥٨٧	كذب سعد، اليوم تعظم الكعبة	٩	٢٤١	كانت مدا
		كذب سعد، بل اليوم يوم تعظم فيه الكعبة	٦	١٠٧	كانت ناقة لرسول الله ﷺ تسمى العضباء
١	٢٨١	كذب من قالها إن له لأجرين	٧	٤٠٢	
٩	٢٥٤	كذب؛ اليوم تعظم الكعبة			
٥	٥٨٢	كذبوا، ما بطل أجر عامر			

الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث
٦١٤..... ٩	كل مسكر حرام	كذلك أنزلت إن هذا القرآن أنزل على	٦..... ٢١	سبعة	كذلك أنزلت
٦٠٥..... ١	كل مسكر خمر وكل مسكر حرام	كذلك أنزلت	١٠..... ٥٤٩	كذلك صنع النبي ﷺ	الكروسي موضع القدمين
٣٦٥..... ٦	كل مسكر خمر	كذلك صنع النبي ﷺ	٥..... ٤٢٦	الكروسي موضع القدمين	كرهت أن أذكر الله على غير طهر
٣٨٩..... ١	كل مولود يولد على الفطرة	كرهت أن أذكر الله على غير طهر	٧..... ٢٤٦	كساني النبي ﷺ حلة سبراء	كسب الحجام خيث
٢٤٧..... ١٠	كل مولود يولد على الفطرة	كساني النبي ﷺ حلة سبراء	٧..... ٥٠٧	كسب الحجام خيث	كسر عظم الميت ككسره حيا
٣٠٣..... ١٠	كل مولود يولد على الفطرة	كسب الحجام خيث	١٠..... ١٧١	كسر عظم الميت ككسره حيا	كسرت على رأس رسول الله ﷺ البيضة
٥٥٩..... ٧	كل مولود يولد على الفطرة	كسرت على رأس رسول الله ﷺ البيضة	٧..... ٣٩٤	كسفت الشمس على عهد رسول الله ﷺ	يوم مات إبراهيم
٥٥١..... ١٠	كل ميسر لما خلق له	كسفت الشمس على عهد رسول الله ﷺ	٤..... ١٢٣	يوم مات إبراهيم	كف - أو أمسك -
٤٥٨..... ٧	كل واشرب وتصدق	يوم مات إبراهيم	٦..... ١٢٠	كف - أو أمسك -	كف عليك هذا
كلا، لو كانت كما تقول كانت فلا	جناح... (من قول عائشة)	كف عليك هذا	١٠..... ٧٢	كف عليك هذا	كفارة النار إذا لم
٥٢٤..... ٥	جناح... (من قول عائشة)	كفارة النار إذا لم	٧..... ٦٢٢	كفارة النار إذا لم	كفر عن يمينك، وأت
١٣٠..... ٦	كلاكم محسن، فاقرأ	كفر عن يمينك، وأت	٧..... ٥٣٤	كفر عن يمينك، وأت	كفن النبي ﷺ في ثلاثة أثواب
١٦٨..... ٢	كلاكم محسن، فاقرأ	كفن النبي ﷺ في ثلاثة أثواب	٤..... ٤٣٥	كفن النبي ﷺ في ثلاثة أثواب	كفن رسول الله ﷺ في ثلاثة أثواب
٣٤٨..... ١٠	كلاكم محسن، فاقرأ	كفن رسول الله ﷺ في ثلاثة أثواب	٤..... ٤٣٥	كفن رسول الله ﷺ في ثلاثة أثواب	كفن رسول الله ﷺ في ثلاثة أثواب
٣٣٧..... ١٠	كلف أن ينفخ فيها الروح وليس بنافخ	كفن رسول الله ﷺ في ثلاثة أثواب	٤..... ٤٣٦	كفن رسول الله ﷺ في ثلاثة أثواب	كفونه في ثوبيه
٣٦٣..... ٦	كلف أن ينفخ فيها الروح وليس بنافخ	كفونه في ثوبيه	٥..... ٦٠١	كفونه في ثوبيه	كفى بيارقة السيوف
٥٦٤..... ٩	كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته	كفى بيارقة السيوف	٧..... ٥١٧	كفى بيارقة السيوف	كل الليل أوتر رسول الله ﷺ
٣٦٩..... ٦	كلكم راع وكلكم مسئول	كل الليل أوتر رسول الله ﷺ	٤..... ٥٦	كل الليل أوتر رسول الله ﷺ	كل أمتي يدخلون الجنة
٤١٦..... ٦	كلكم راع وكلكم مسئول	كل أمتي يدخلون الجنة	١٠..... ٥٨	كل أمتي يدخلون الجنة	كل امرئ في ظل صدقته يوم القيامة
٤٥٣..... ٤	كلكم راع ومسئول عن رعيته	كل امرئ في ظل صدقته يوم القيامة	٢..... ١٧٢	كل امرئ في ظل صدقته يوم القيامة	كل امرئ في ظل صدقته يوم القيامة
٤٢٨..... ٧	الكلمة الصالحة يسمعها أحدكم	كل امرئ في ظل صدقته يوم القيامة	٣..... ٨١	كل امرئ في ظل صدقته يوم القيامة	كل امرئ في ظل صدقته يوم القيامة
٥٧١..... ١٠	كلمتان حبيبتان إلى الرحمن	كل امرئ في ظل صدقته يوم القيامة	٧..... ٣٧٥	كل امرئ في ظل صدقته يوم القيامة	كل امرئ في ظل صدقته يوم القيامة
٢٧١..... ٧	كلمتان خفيفتان على اللسان	كل امرئ في ظل صدقته يوم القيامة	٥..... ١٦	كل امرئ في ظل صدقته يوم القيامة	كل بدعة ضلالة
٥٩٧..... ٧	كلمتان خفيفتان على اللسان	كل بدعة ضلالة	٩٠..... ٣٦	كل بدعة ضلالة	كل بني آدم خطاء
٦٦٥..... ٩	كلهم من قرش	كل بني آدم خطاء	٧..... ٦١٧	كل بني آدم خطاء	كل ذلك لم يكن ولكن ابني ارتحلني
٤٦..... ١٠	كلوا أو اطعموا فإنه حلال	كل ذلك لم يكن ولكن ابني ارتحلني	٦..... ٣٠٧	كل ذلك لم يكن ولكن ابني ارتحلني	كل شراب أمسكر فهو حرام
٢٤..... ١٠	كلوا واشربوا حتى تسمعوا	كل شراب أمسكر فهو حرام	١..... ٦٠٤	كل شراب أمسكر فهو حرام	كل شيء عنده باجل مسمى
٤٤٦..... ٥	كلوا وتزودوا	كل شيء عنده باجل مسمى	٧..... ٥٢٢	كل شيء عنده باجل مسمى	كل ضلالة في النار
٥٦٦، ٥٦٥..... ٥	كلوا	كل ضلالة في النار	١..... ٩٩	كل ضلالة في النار	كل عمل ابن آدم له
٦٩٦..... ٧	كلوا، غارت أمكم	كل عمل ابن آدم له	٧..... ٥٨٩	كل عمل ابن آدم له	كل فاني أناجي من لا تتاجي
٥٦٧..... ٥	كلوه حلال	كل فاني أناجي من لا تتاجي	٣..... ٤٢٥	كل فاني أناجي من لا تتاجي	كل كلم يكلمه المسلم في سبيل الله
٣٤٥..... ٦	كم أصدقته؟	كل كلم يكلمه المسلم في سبيل الله	١..... ٥٩٢	كل كلم يكلمه المسلم في سبيل الله	
٥٠٥..... ٥	كم اعتمر النبي ﷺ؟				
٣١٨..... ٦	كم سقت إليها؟				
٥١٣..... ٧	كم من كاسية في الدنيا عارية يوم القيامة				
١٢..... ٢	كما أتم				

الجزء	الصفحة	الجزء	الصفحة
كما بين المدينة وصنعاء	٧..... ٥١٨	كما بين المدينة وصنعاء	٧..... ٥١٨
كما ترمون الكوكب الغارب	٧..... ٤٨٠	كما ترمون الكوكب الغارب	٧..... ٤٨٠
كما رأيتوني أصلي	٣..... ٢٦	كما رأيتوني أصلي	٣..... ٢٦
الكمة من المن	٧..... ٣٨٢	الكمة من المن	٧..... ٣٨٢
كمر السلسلة على الصفوان	١٠..... ٤٦٨	كمر السلسلة على الصفوان	١٠..... ٤٦٨
كن في الدنيا كأنك غريب	٧..... ٢٨٨	كن في الدنيا كأنك غريب	٧..... ٢٨٨
كن نساء المؤمنات يشهدن مع رسول الله ﷺ	٢..... ٥٤٩	كن نساء المؤمنات يشهدن مع رسول الله ﷺ	٢..... ٥٤٩
كما إذا صعدنا كبرنا، وإذا نزلنا سبحنا	٣..... ٥٩٨	كما إذا صعدنا كبرنا، وإذا نزلنا سبحنا	٣..... ٥٩٨
كما إذا صلينا خلف رسول الله ﷺ	٢..... ٤٨٢	كما إذا صلينا خلف رسول الله ﷺ	٢..... ٤٨٢
بالظواهر	٢..... ٤٨٢	بالظواهر	٢..... ٤٨٢
كما لا نعد الصفرة والكدره بعد الظهر شيئاً	٦..... ٤٩٧	كما لا نعد الصفرة والكدره بعد الظهر شيئاً	٦..... ٤٩٧
كما لا نعد الصفرة والكدره شيئاً	٢..... ٢٢٣	كما لا نعد الصفرة والكدره شيئاً	٢..... ٢٢٣
كما مع النبي ﷺ بالقاحه	٥..... ٥٦٦	كما مع النبي ﷺ بالقاحه	٥..... ٥٦٦
كما مع النبي ﷺ بالقاحه، ومنا المحرم	٥..... ٥٦٦	كما مع النبي ﷺ بالقاحه، ومنا المحرم	٥..... ٥٦٦
كما نؤتي بالشارب على عهد رسول الله ﷺ	١..... ٦٢٧	كما نؤتي بالشارب على عهد رسول الله ﷺ	١..... ٦٢٧
كما نؤمر أن نخرج يوم العيد حتى نخرج البكر	٣..... ٦٣٩	كما نؤمر أن نخرج يوم العيد حتى نخرج البكر	٣..... ٦٣٩
كما نؤمر أن نخرج يوم العيد... (من قول أم عطية)	٤..... ٧	كما نؤمر أن نخرج يوم العيد... (من قول أم عطية)	٤..... ٧
كما نتحين، فإذا زالت الشمس رمينا	٥..... ٤٦٨	كما نتحين، فإذا زالت الشمس رمينا	٥..... ٤٦٨
كما نتقي الكلام والإنسباط إلى نساءنا	٦..... ٣٦٨	كما نتقي الكلام والإنسباط إلى نساءنا	٦..... ٣٦٨
كما نحض مع النبي ﷺ فلا يأمرنا	٢٢٩..... ٢٢٩	كما نحض مع النبي ﷺ فلا يأمرنا	٢٢٩..... ٢٢٩
كما نخرج زكاة الفطر... (من قول أبي سعيد)	٥..... ١٤٢	كما نخرج زكاة الفطر... (من قول أبي سعيد)	٥..... ١٤٢
كما نخرج في عهد رسول الله ﷺ يوم الفطر	٥..... ١٤٦	كما نخرج في عهد رسول الله ﷺ يوم الفطر	٥..... ١٤٦
كما نداوي الكلمى... (من قول حفصة)	٥..... ٣٦٧	كما نداوي الكلمى... (من قول حفصة)	٥..... ٣٦٧
كما نصلي العصر ثم يخرج الإنسان (من قول أنس)	٢..... ٤٩١	كما نصلي العصر ثم يخرج الإنسان (من قول أنس)	٢..... ٤٩١
كما نصلي العصر، ثم يذهب الذاهب منا إلى قباء	٢..... ٤٩٢	كما نصلي العصر، ثم يذهب الذاهب منا إلى قباء	٢..... ٤٩٢
كما نصلي المغرب مع النبي ﷺ فيصرف أحدنا	٢..... ٥١٨	كما نصلي المغرب مع النبي ﷺ فيصرف أحدنا	٢..... ٥١٨
كما نصلي مع النبي ﷺ المغرب، ثم نرجع إلى منازلنا	١..... ٥٠٠	كما نصلي مع النبي ﷺ المغرب، ثم نرجع إلى منازلنا	١..... ٥٠٠
كما نصلي مع النبي ﷺ في شدة الحر	٤..... ٣٢١	كما نصلي مع النبي ﷺ في شدة الحر	٤..... ٣٢١
كما نصلي مع النبي ﷺ فيضع أحدنا طرف الثوب	٢..... ٢٦٠	كما نصلي مع النبي ﷺ فيضع أحدنا طرف الثوب	٢..... ٢٦٠
كما نعدنا نفاقاً... (من قول ابن عمر)	٩..... ٦٢١	كما نعدنا نفاقاً... (من قول ابن عمر)	٩..... ٦٢١
كما نغزل على عهد رسول الله ﷺ	٦..... ٤٢٩	كما نغزل على عهد رسول الله ﷺ	٦..... ٤٢٩
كما نغزل على عهد رسول الله ﷺ والقرآن ينزل	٦..... ٤٢٩	كما نغزل على عهد رسول الله ﷺ والقرآن ينزل	٦..... ٤٢٩
كما نغزل والقرآن ينزل	٦..... ٤٢٩	كما نغزل والقرآن ينزل	٦..... ٤٢٩
كما نعطيه في زمان النبي ﷺ صاعاً... (من قول أبي سعيد)	٥..... ١٤٤	كما نعطيه في زمان النبي ﷺ صاعاً... (من قول أبي سعيد)	٥..... ١٤٤
كما نغزو مع رسول الله ﷺ نسقي القوم	٧..... ٣٥٧	كما نغزو مع رسول الله ﷺ نسقي القوم	٧..... ٣٥٧
كما نغزو مع رسول الله ﷺ، فنصيب من آية	٢..... ٢٨	كما نغزو مع رسول الله ﷺ، فنصيب من آية	٢..... ٢٨
كما نفعله فنهيتا عنه، وأمرنا أن نضع أيدينا على الركب	٣..... ٣٠٤	كما نفعله فنهيتا عنه، وأمرنا أن نضع أيدينا على الركب	٣..... ٣٠٤
كما نمنع عواتقنا أن يخرجن... (من قول حفصة)	٥..... ٣٦٧	كما نمنع عواتقنا أن يخرجن... (من قول حفصة)	٥..... ٣٦٧
كما ننهي أن نحد على ميت فوق ثلاث	٢..... ٢٠٠	كما ننهي أن نحد على ميت فوق ثلاث	٢..... ٢٠٠
كما ننهي أن نحد على ميت فوق ثلاث	٦..... ٦٢٠	كما ننهي أن نحد على ميت فوق ثلاث	٦..... ٦٢٠
كما ننهي عن اتباع الجنائز	٦..... ٦٢٠	كما ننهي عن اتباع الجنائز	٦..... ٦٢٠
كنت أرجل رأس رسول الله ﷺ	٧..... ٥٨٧	كنت أرجل رأس رسول الله ﷺ	٧..... ٥٨٧
كنت أرجل رأس رسول الله ﷺ، وأنا حائض	٢..... ١٥٩	كنت أرجل رأس رسول الله ﷺ، وأنا حائض	٢..... ١٥٩
كنت أرجو أن يرى رسول الله ﷺ	١٠..... ٤٨٤	كنت أرجو أن يرى رسول الله ﷺ	١٠..... ٤٨٤
كنت أطيب النبي ﷺ بأطيب ما يجد	٧..... ٥٨٤	كنت أطيب النبي ﷺ بأطيب ما يجد	٧..... ٥٨٤
كنت أطيب النبي ﷺ	٧..... ٥٩٠	كنت أطيب النبي ﷺ	٧..... ٥٩٠
كنت أطيب رسول الله ﷺ لإحرامه	١..... ٣٦٤	كنت أطيب رسول الله ﷺ لإحرامه	١..... ٣٦٤
كنت أطيب رسول الله ﷺ لإحرامه	٥..... ٢٠٢	كنت أطيب رسول الله ﷺ لإحرامه	٥..... ٢٠٢
كنت أعرف انتضاء صلاة النبي ﷺ بالتكبير	٣..... ٤٠٤	كنت أعرف انتضاء صلاة النبي ﷺ بالتكبير	٣..... ٤٠٤
كنت أغتسل أنا والنبي ﷺ من إناء واحد	١..... ٦٤٠ ٦٣١	كنت أغتسل أنا والنبي ﷺ من إناء واحد	١..... ٦٤٠ ٦٣١
كنت أغتسل أنا ورسول الله ﷺ من إناء واحد	٢..... ٨	كنت أغتسل أنا ورسول الله ﷺ من إناء واحد	٢..... ٨
كنت اغتسل أنا ورسول الله ﷺ... (من)		كنت اغتسل أنا ورسول الله ﷺ... (من)	

الصفحة	الجزء	طرف الحديث	الصفحة	الجزء	طرف الحديث
١٧٩	١٠	عباس) كيف تسألون أهل الكتاب... (من قول ابن عباس)	١٣٨	١٠	حديث عائشة)
٦٠٤	٥	وهو محرم؟	٥٨١	١	كنت أغسل الجنابة من ثوب النبي ﷺ
٣٢٨	٥	كيف يمنهم وقد طاف نساء النبي ﷺ	٥٨٣	١	كنت أغسله من ثوب رسول الله ﷺ
٥٧٤	٧	لا تزال جهنم تقول	٤٢٢	٥	كنت أفضل القلائد للنبي ﷺ فيقلد
٦٦٧	٧	لا تسأل الإمارة فإنك	٤٢٢	٥	كنت أفضل قلائد الغنم للنبي ﷺ فيبعث
٥٨٠	٧	لا حرج	٤٨٠	٧	كنت أمشي مع رسول الله ﷺ وعليه برد
٥٣٨	٧	لا ومقلب القلوب	نجراني		كنت أنا وأمي من المستضعفين... (من قول ابن عباس)
٦٢٠	٧	لا يأتي ابن آدم النذر شيء	٥٧٥	٤	كنت أنا بين يدي رسول الله ﷺ
٥٤٦	٧	لا يغفل أحدكم منها شيئاً	٢٥٨	٢	ورجلاني في قبلته
٥٦٩	٧	لا يموت لأحد من المسلمين	٤٢٨	٢	ورجلاني في قبلته
٦٦١	٩	لا أتحمّلها حيا وميتاً... (من قول عمر)	٢٣١	٢	كنت أنظر إلى علمها وأنا في الصلاة
٥٨٢	٩	لا أجلس حتى أقبله قضاء الله ورسوله ﷺ	٣٠	٥	كنت خلفت في البيت تبرأ
٥٣٣	٧	لا أحلف على يمين... (من قول أبي بكر)	٤٧٧	١	كنت رجلاً مذاء... (من قول علي)
٣٨	٦	لا أزال أحبه سمعت النبي ﷺ	٥٢٦	٦	قول جابر)
٥٩٢	٩	لا أشهد على جور	٣٧١	٦	كنت لك كأي زرع لأمر زرع
١٧١	١٠	لا أكله ولا أحرمه	٤٥	١٠	كنت نيتكم عن الانتباذ
٤٢	٤	لا إلا أن تطوع	٥٦٤	١٠	كنت نيتكم عن الانتباذ
٥٣٦	٧	لا ألبسه أبداً	٤٥٩	٣	كنت نيتكم عن زيارة القبور فزوروها
٥٩	١٠	لا أفين أحدكم متكاً على أريكته	٤٥٢	٤	كنت نيتكم عن زيارة القبور، فزوروها
٢٠٦	٧	لا إله إلا الله العظيم الحليم	الكوثر الخير الكثير الذي أعطاه الله		
٤٠٠	١٠	لا إله إلا الله العظيم الحليم، لا إله إلا الله	إياه... (من قول ابن عباس)	٥١١	٧
٢٠٦	٧	لا إله إلا الله العظيم الحليم	كونوا عباد الله إخواناً	٢٩٧	٦
٣٩٥	١٠	لا إله إلا الله العليم الحليم	كونوا عباد الله إخواناً	١٩	٩
٤١٤	٧	لا إله إلا الله إن للموت سكرات	كوت من ذات الجنب ورسول الله ﷺ		
٥١٠	٧	لا إله إلا الله ماذا أنزل الليلة من الفتنة	حي	٣٩٣	٧
٥٢٨	٥	لا إله إلا الله وحده لا شريك له	الكيس الكيس يا جابر	٤٦٧	٦
٣٥٩	٧	لا إله إلا الله وحده لا شريك له	الكيس من طان نفسه	٣١٩	٢٠
		لا إله إلا الله وحده لا شريك له... (في الذكر عقب الصلاة)	كيف أفته الحروب، الهال كثير	٢٣٠	٩
٤٠٩	٣	الذكر عقب الصلاة)	كيف بها وقد زعمت أنها قد أرضعتكما		
٢٤٨	٧	لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك	دعها عنك	٢٠٧	٦
٢٥٠	٧	لا إله إلا الله وحده، أنجز وعده	كيف تسألون أهل الكتاب عن كههم... (من قول ابن عباس)	٥٢٠	١٠
٦٩	١٠	لا إله إلا الله، وحده لا شريك له			
٤٩٥	٩	لا إله إلا الله، ويل للعرب من شر قد اقترب			
٥٥٨	٩	لا إله إلا الله، ويل للعرب من شر قد اقترب			

الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث
٦	٢٩٣	لا تحقق	٦	٤٢٤	لا إنه قد لعن الموصلات
١٠	١٧	لا تحل لأحد بعدي	٧	١٩٦	لا بأس طهور إن شاء الله
		لا تحل لآل محمد إنها هي أوساخ	٧	٣٣١	لا بأس طهور إن شاء الله
٥	١٠٢	الناس	١٠	٤٥٨	لا بأس عليك طهور إن شاء
٧	٥٥٧	لا تحلقوا بأبائكم	٦	٤٦٣	لا تبأشر المرأة المرأة فتنتعها
١٠	٣٠٩	لا تحلقوا بأبائكم، ومن كان حالفًا	٦	٤٦٤	لا تبأشر المرأة المرأة فتنتعها
		لا تحلين لزوجك الأول حتى يذوق	٧	٦٩٨	لا تبدءوا اليهود والنصارى بالسلام
٦	٤٩٦	الأخر عسلتك	٧	٧٠٠	لا تبدؤوا اليهود والنصارى بالسلام
٢	٦٢٠	لا تخاف أحدًا إلا الله	٤	٤٢٩	لا تبشرهم فيتكلموا
٩	٤٥٨	لا تخبر بتلاعب الشيطان بك في المنام	٧	٦٣٤	لا تبشرهم فيتكلموا
٣	٤٩	لا تختلفوا تختلف قلوبكم	٥	١٠٣	لا تبغوا الثمرة حتى يبدو صلاحها
٤	٤٢٧	لا تخمروا رأسه	٤	٢٩٣	لا تتحروا طلوع الشمس ولا غروبها
٩	٢٩٩	لا تخيروا بين الأنبياء	٧	٧٧٩	لا تتركوا النار في بيوتكم
١٠	٤٥٩	لا تخيروني على موسى	٧	٣١١	لا تتمنوا لقاء العدو
٧	٤٢٣	لا تخيروني على موسى	١	٣١٠	لا تجتمع أمتي على الضلالة
٩	٣٠١	لا تخيروني من بين الأنبياء	٦	٢٩٣	لا تجسسوا ولا تحسسوا
٢	٣٣	لا تدخل الملائكة بيتًا فيه جنب	٩	٢٠	لا تجسسوا
٧	٦١٥	لا تدخل الملائكة بيتًا فيه كلب	٦	٣٩٨	لا تجعل مصيبتنا في ديننا
٢	٣١٩	لا تدخلوا على هؤلاء المعذبين	٢	٣٠٩	لا تجعلوا بيوتكم قبورًا
١٠	٧٠	لا تدعن أن تقول في دير كل صلاة	٩	١٩٥	لا تجلدوا فوق عشرة أسواط إلا في حد
		لا تدفني مع النبي ﷺ في البيت... (من قول	٤	٥٢٤	لا تجلسوا على القبور ولا تصلوا إليها
١٠	١٣١	عائشة)	١٠	٤٧٤	لا تجهز بصلاتك
٦	٢٨٠	لا تذبخوا إلا مسنةً إلا أن يعسر عليكم	١٠	٥٢٩	لا تحاسدوا إلا في اثنين
٧	٣٧٦	لا تذبخوا إلا مسنةً	٩	٦٧٩	لا تحاسدوا إلا في اثنين
٧	٥٨٦	لا تذبخوا إلا مسنةً			لا تحدث الناس بتلاعب الشيطان بك
٣	٦٢٧	لا تذبخوا إلا مسنةً، إلا أن تعسر	٧	٤٢٠	في منامك
		لا ترتدوا بعدي كفارًا يضرب بعضكم رقاب			لا تحدث الناس بتلاعب الشيطان بك في
٩	٥٠٤	بعض	٩	٤٤٣	منامك
		لا تركبوا ما ارتكبت اليهود فتستحلوا	٥	٥٣٣	لا تحدث شيئاً
٩	٣٧٢	محارم الله	٦	٢٠٠	لا تحرم الإملاجة ولا الإملاجاتان
		لا ترجعوا بعدي كفارًا يضرب بعضكم	١	٢٥٢	لا تحرم المصة ولا المصتان
٩	٢١٦	رقاب بعض	٦	٢٠٣	لا تحرم المصة ولا المصتان
٩	٢١٧	لا ترجعوا بعدي كفارًا يضرب بعضكم			لا تحروا بصلاتكم طلوع الشمس ولا
٩	٥٠٤ ٥٠٣	لا ترجعوا بعدي كفارًا يضرب بعضكم	٢	٥٥٢	غروبها
١	٣٢٦	لا ترجعوا بعدي كفارًا يضرب	٩	٢٠	لا تحسسوا
٥	٤٦٢	لا ترجعوا بعدي كفارًا يضرب	٥	٣٣	لا تحصي فيحصى الله عليكم

الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث
٢	١٦٣	لا تصلوا إلى القبور.....	٩	٨٤	لا ترغبوا عن آباءكم.....
٤	٢٨٥	لا تصلوا إلى القبور.....	٢	٢١٧	لا ترفعن رءوسكن حتى يستوي الرجال.....
٤	٥٢١	لا تصلوا إلى القبور.....	٩	٤٩٨	لا تزال طائفة من أمتي على الحق ظاهرين.....
٤	٥٤٤	لا تصلوا إلى القبور، ولا تقعدوا عليها.....	١	٣١١	لا تزال طائفة من أمتي على الحق.....
٢	٥٥٦	لا تصلوا بعد الفجر حتى تطلع الشمس.....	٥	٦٢٩	لا تسافر المرأة إلا مع ذي محرم.....
٦	٤٠٨	لا تصوم المرأة ويعلمها شاهد إلا بإذنه.....	٩	١٣٥	لا تسافر المرأة ثلاثاً إلا ومعها ذو محرم.....
٩	٢٣	لا تطروني كما أطرت النصارى ابن مريم.....	٤	١٨٢	لا تسافر المرأة ثلاثاً.....
٩	١٦١	لا تطروني كما أطري عيسى ابن مريم.....	٤	١٨١	لا تسافر المرأة ثلاثة أيام.....
٥	١٠٥	لا تعد في صدقتك.....	٤	٢٩٤	لا تسافر المرأة يومين.....
٩	٣١٩	لا تغضبوا بعذاب الله.....	١٠	٤٤٩	لا تسافر امرأة إلا مع ذي محرم.....
٦	١٩٣	لا تعرضن علي بناتكن ولا أخواتكن.....	٥	٤٩٠	لا تسافر امرأة إلا مع ذي محرم.....
٦	٢٣١	لا تعرضن علي بناتكن ولا أخواتكن.....	١٠	٤٤٩	لا تسافر امرأة مسيرة ثلاثة أيام.....
٤	٥٥٨	لا تغسلوهم فإن كل جرح.....	٥	٦٣٦	لا تسافر امرأة مسيرة يومين.....
١	٧٦	لا تغضب.....	١٠	٤٤٩	لا تسافر امرأة يوماً وليلة.....
٥	٦٠١	لا تغطوا رأسه.....	٧	٥٣٤	لا تنال الإمارة.....
٣	٧٤	لا تغلبكم الأعراب على صلاتكم.....	١٠	٥٥٧	لا تسألوا أهل الكتاب عن شيء.....
١٠	١٥٥	لا تفعلوا، ولكن مثلاً بمثل.....	٧	٢٢٢	لا تسألوني اليوم عن شيء إلا بيته لكم.....
١	٣٦٥	لا تقبل صلاة من أحدث حتى يتوضأ.....	٩	٥١٢	لا تسألوني عن شيء إلا بينت لكم.....
١٠	٥٦٨	لا تقبل له صلاة أربعين ليلة.....	٧	٤٢٠	لا تسبوا الأموات.....
		لا تقتل نفس إلا كان على ابن آدم الأول كفل منهن.....	٩	١٠٧	لا تسبوا الأموات.....
٩	٢١٥	لا تقتله فإن قتلته فإنه بمنزلة من قبل أن يقتله.....	٣	٢٥٣	لا تستقبلوا القبلة بغائط ولا بول.....
٩	٢١٤	لا تقرا الحائض ولا الجنب شيئاً من القرآن.....	٢	٢٦٦	لا تستقبلوا القبلة بغائط.....
١	٤٩٢	لا تقسم.....	٣	٩٦	لا تسلموا تسليم اليهود.....
٧	٥٦٧	لا تقل ذلك، ألا تراه قد قال: لا إله إلا الله.....	٧	٦٩٨	لا تسلموا على شراب.....
٢	٣٠١	لا تقولوا هكذا، لا تعينوا عليه الشيطان.....	٦	٣٠٥	لا تشتري الصاع بالصاعين.....
٩	١٠٢	لا تقولوا: السلام على الله.....	٥	١٠٦	لا تشتري، ولا تعد في صدقتك.....
٣	٣٩٢	لا تقوم الساعة حتى يقبض العلم.....	٤	٢٨٩	لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد.....
٤	١٠١	لا تقوم الساعة إلا على شرار الخلق.....	٥	٦٣٦	لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد.....
١	٢١٥	لا تقوم الساعة حتى تأخذ أمتي.....	٧	٦٣٤	لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد.....
١٠	١١٣	لا تقوم الساعة حتى تخرج نار من أرض الحجاز.....	١٠	١٥	لا تشدوا فيشد الله عليكم.....
٩	٥٣٩	لا تقوم الساعة حتى تضطرب أليات نساء.....	٤	٣٨٦	لا تشربوا في آنية الذهب والفضة.....
٩	٥٣٧	لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من لا تصدقوا أهل الكتاب.....	٧	٦١٥	لا تشمن ولا تستوشمن.....
		لا تصدقوا أهل الكتاب.....	١٠	١٧٨	لا تصدقوا أهل الكتاب.....
		لا تصدقوا أهل الكتاب.....	١٠	٥٢١	لا تصدقوا أهل الكتاب.....
		لا تصدقوا أهل الكتاب.....	١٠	٥٤٤	لا تصدقوا أهل الكتاب.....
		لا تصدقوا أهل الكتاب.....	٩	٣٩٠	لا تصدقوا أهل الكتاب.....

الصفحة	الجزء	طرف الحديث	الصفحة	الجزء	طرف الحديث
٢٣٧.....٧		لا تمهل حتى إذا بلغت الحلقوم	٤١٠.....٧		مغربها.....
٥٩٩.....٥		لا تنسب المحرمة، ولا تلبس القفازين			لا تقوم الساعة حتى تعود جزيرة العرب
٤٥٨.....٧		لا تنسب المرأة	٦٦.....١		مروجا.....
٧٣.....٤		لا تسنا يا أخي من دعائك			لا تقوم الساعة حتى تقتل فئتان دعواهما
٤٤٨.....٩		لا تسنا يا أخي من دعائك	٣٣٩.....٩		واحلة.....
٥١٥.....٧		لا تنظر المرأة إلى عورة المرأة	٥٤٤.....٩		لا تقوم الساعة حتى تقتل فئتان عظيمتان
٣٥١.....٧		لا تنظروا إلى من هو فوقكم	١٢٠.....١٠		لا تقوم الساعة حتى تنفي المدينة شرارها
٥٩٥.....٥		لا تقطع التوبة حتى تخرج الشمس	٢٩٨.....٥		لا تقوم الساعة حتى لا يبحج البيت
١٤٧.....٧		لا تقطع التوبة حتى تطلع	٥٣٧.....٩		لا تقوم الساعة حتى يخرج رجل من قحطان
٣٩١.....١٠		لا تقطع الهجرة حتى تقطع التوبة	١٠٢.....٤		لا تقوم الساعة حتى يقبض العلم
٤١١.....٧		لا تقطع الهجرة حتى تقطع التوبة	٦٣٠.....٤		لا تقوم الساعة حتى يكثر فيكم الهال
٢٧٨.....٦		لا تنكح الأم حتى تستأمر	٥٣٧.....٩		لا تقوم الساعة حتى يمر الرجل بقبر
٣٩٤.....٩		لا تنكح الأيم حتى تستأمر	٤٣٥.....١٠		لا تقوم الساعة وفي الأرض
١٥٨.....٦		لا تنكح البكر حتى تستأذن	١٣٣.....٩		لا تقوم الساعة
٣٩٤.....٩		لا تنكح البكر حتى تستأذن	٥١١.....٣		لا تقوموا حتى تروني وعليكم السكينة
٨٨.....١٠		لا تواصلوا	٤٢٧.....١٠		لا تقوموا حتى تروني
٣٤.....٥		لا نوعي فيوعي الله عليك	٧١٣.....٧		لا تقوموا كما تقوم الأعاجم
٦٤١.....٦		لا نوعي فيوعي الله عليك	٧٠.....١٠		لا تكبوا عني ومن كتب
٣٣.....٥		لا توكي فيوكي عليك	٦١٩.....٦		لا تكحل، قد كانت إحدان
٢٤٠.....١		لا حرج... لمن سعى قبل الطواف			لا تكذبوا علي فإنه من كذب علي فليجل
٥٨٩.....٩		لا حرج عليك أن تقطعهم من معروف	٢٨٤.....١		النار.....
٧٦.....٦		لا حسد إلا على اثنتين	١٢٤.....١		لا تكن مثل فلان كان يقوم الليل
٧٦.....٦		لا حسد إلا في اثنتين رجل	١٠٦.....٩		لا تكونوا عون الشيطان علي أخيكم
٢١٩.....١		لا حسد إلا في اثنتين	٥٢٣.....٥		لا تلبس ثوبا مسه الزعفران
١١١.....١٠		لا حسد إلا في اثنتين	٤٧٥.....٧		لا تلبسوا القمص، ولا المعائم
١١١.....١٠		لا حسد إلا في اثنتين	٥٩٨.....٥		لا تلبسوا القميص ولا سراويلات
٥٢٩.....١٠		لا حسد إلا في اثنتين	٤٧٦.....٧		لا تلبسوا القميص، والسراويل
٥٦٩.....٩		لا حسد إلا في اثنتين	١٩٤.....٥		لا تلبسوا ثوبا مسه زعفران، ولا ورس
		لا حسد إلا في اثنتين: رجل آتاه الله مالا	٢٤٨.....٩		لا تملوني
٦٢٠.....٤		فسلطه	١٠٤.....٩		لا تملعوه
١٩٧.....٦		لا رضاع إلا ما أنشز العظم			لا تملعوه، فوالله ما علمت إنه يحب الله
٦٢٨.....٣		لا رضاع إلا ما فتق الأمعاء	١٠٤.....٩		ورسوله.....
٦١٠.....٧		لا رقية إلا في نفس	٤٦٠.....٢		لا تمنعوا إماء الله مساجد الله
٤٤٢.....٦		لا شيء أغبر من الله	٤٤٨.....٣		لا تمنعوا إماء الله مساجد الله
٥٤٦.....١		لا صلاة بحضرة الطعام	٤٨٨.....٣		لا تمنعوا إماء الله مساجد الله
٦١٥.....٢		لا صلاة بحضرة طعام	٥.....١٠		لا تمنعوا الموت



الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث
١٠.....	٩٤.....	لا نورث ما تركنا صدقة.....	٣.....	١٩٩.....	لا صلاة بحضرة طعام.....
٩.....	٢٧، ٢٤، ٢٣، ٢١.....	لا نورث ما تركنا صدقة.....	٣.....	٢٢٢.....	لا صلاة بحضرة طعام.....
١٠.....	٣٩٢.....	لا هجرة بعد الفتح.....	٦.....	٤٠٥، ٣٢٤.....	لا صلاة بحضرة طعام.....
٧.....	٤٠٥.....	لا هجرة بعد الفتح.....			لا صلاة بعد صلاتين: بعد العصر حتى
٧.....	٤٠٦.....	لا هجرة بعد الفتح.....	٥.....	٦٣٦.....	تقرب.....
٥.....	٥٩٤.....	لا هجرة ولكن جهاد ونية.....	٤.....	٣٢٩.....	لا صلاة في حضرة طعام.....
٧.....	٥٤٢.....	لا والذي نفسي بيده حتى أكون.....	١٠.....	٥٣٨.....	لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب.....
٧.....	٤٥٥.....	لا والذي نفسي بيده رجال.....	٣.....	٣٠٩، ٢٤١.....	لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب.....
		لا والله لا أؤثرهم بأحد أبداً... (من قول	٣.....	٢٩٥.....	لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب.....
١٠.....	١٣١.....	عائشة).....	٤.....	١٥٤.....	لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب.....
٦.....	٧٠.....	لا وصية لوارث.....	٧.....	٦٨٩.....	لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب.....
١.....	٤٦٤.....	لا وضوء إلا من حدث أو ربح.....	٤.....	٥٢٩.....	لا صلاة لمن يقرأ بفاتحة الكتاب.....
١.....	٣٨٧.....	لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه.....	١.....	٣٢١.....	لا صلاة لمنفرد خلف الصف.....
١٠.....	٢٩٧.....	لا ومقلب القلوب.....	٣.....	١٩٩.....	لا صلاة لمنفرد خلف الصف.....
٧.....	٥٣٩.....	لا ومقلب القلوب.....	٧.....	٧٤٢.....	لا صوم فوق صوم داود.....
٣.....	٦٣٣.....	لا يؤذين بعضكم بعضاً في القراءة.....	٥.....	٦٣٦.....	لا صوم يومين: النطر والأضحى.....
١.....	٦٢.....	لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه.....	٧.....	٦٨٠.....	لا ضرر ولا ضرار.....
		لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب	٢.....	١٨٠.....	لا ضير - أو لا يضير - ارتحلوا.....
٩.....	٤٢٦.....	نفسه.....			لا طاعة في معصية الله، وإنما الطاعة في
١.....	٦٠.....	لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه.....	٦.....	٤٠٨.....	المعروف.....
٣.....	٣٠٨.....	لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه.....	١٠.....	٤١.....	لا طاعة في معصية.....
٦.....	٢٤٢.....	لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه.....	٧.....	٥٩٤.....	لا طلاق في إغلاق.....
٣.....	١٤٢، ١٣٥.....	لا يؤمن الرجل الرجل في سلطانه.....	٧.....	٤٢٨، ٤٢٦.....	لا طيرة، وخيرها الفأل.....
٩.....	١٩٨.....	لا يبيع بعضكم على بيع بعض.....	٧.....	٣٩٢.....	لا عدوى ولا صفر ولا هامة.....
٩.....	٢٤٨.....	لا يبقى أحد منكم إلا لدغير العباس.....	١٠.....	٩٤.....	لا عدوى ولا طيرة.....
٩.....	٢٤٩.....	لا يبقى أحد منكم إلا للد.....	٧.....	٤٢٨، ٤٢٦، ٣٨١.....	لا عدوى ولا طيرة.....
٢.....	٥٩٢.....	لا يبقى ممن هو اليوم على ظهر الأرض.....	٧.....	٤٢٨.....	لا عدوى، ولا طيرة.....
٩.....	٢٦٢.....	لا يبقى منكم أحد إلا لدو أنا أنظر.....	٩.....	١٩٥.....	لا عقوبة فوق عشر ضربات إلا في حد.....
٢.....	٣٧٠.....	لا ييقن في المسجد باب إلا سد إلا.....	٦.....	٢٧٤.....	لا عليك أن تستأمرى أبويك.....
		لا يبولن أحدكم في الماء الدائم الذي لا	٦.....	٤٩٢.....	لا عليك أن تستأمرى أبويك.....
١.....	٥٩٥.....	يجري.....	٩.....	٢٣١.....	لا قود إلا بالسيف.....
٧.....	٧٣٠.....	لا يبولن أحدكم في الماء.....	٦.....	٥٩٠.....	لا مال لك إن كنت صادقاً.....
		لا يتحدث الناس أن محمداً يقتل	٦.....	٦٣٥.....	لا مال لك، إن كنت صدقت عليها.....
٢.....	٤٦٠.....	أصحابه.....	٧.....	٦٢٩.....	لا نذر في معصية.....
		لا يتحدث الناس أن محمداً يقتل	٩.....	٣٢٣.....	لا نستعمل على عملنا من أراده.....
٧.....	٤٦٣.....	أصحابه.....	٦.....	٢٥٧.....	لا نكاح إلا بولي.....

طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة
لا يتحري أحدكم فيصلي	٢	٥٦٢	أن يسفك	٥	٥٧٨
لا يتمنين أحدكم الموت	٧	٢١٠	لا يحل للمؤمن أن يهجر أخاه فوق		
لا يتمنين أحدكم الموت لضر نزل به	٩	٥٣٧	ثلاث	٦	٣٥٢
لا يتمنين أحدكم الموت من ضر أصابه	٧	٣٣٩	لا يحل للمرأة أن تصوم وزوجها	٦	٤١٠
لا يتمنين أحدكم الموت	٧	٣٤٠	لا يحل لمسلم أن يهجر أخاه	٧	٦٦٧
لا يتوضأ الرجل بفضل	٧	٢٩٧	لا يحل لمسلم أن يهجر	٧	٦٦٥
لا يتوضأ رجل يحسن وضوءه	١	٤١٨	لا يحلف على يمين صبر	٩	٦٢٥
لا يجلد أحدكم امرأته جلد العبد	٦	٤٢٣	لا يخرجها إلا الصلاة	١	١٠٥
لا يجلد فوق عشر جلدات إلا في حد	٩	١٩٣	لا يخلون رجل بامرأة إلا مع ذي محرم	١	٤٠٣
لا يجلد فوق عشر جلدات إلا في حد	٩	١٩٤	لا يخلون رجل بامرأة إلا مع ذي محرم	٦	٤٥٦
لا يجمع الله عليك موتتين... (من قول			لا يدخل أحد الجنة إلا أري مقعده من النار	٧	٤٩٦
أبي بكر)	٤	٣٨٩	لا يدخل الجنة ثقات	٩	١٩٨
لا يجمع بين المرأة وعمتها	٦	٢٣١، ٢١٧	لا يدخل الجنة ثقات	٩	٢١٣
لا يهجر بعضكم على بعض في القراءة	٧	٢٧٧	لا يدخل القبر أحد قارف أهله البارحة	٤	٥٤٦
لا يهجر بعضكم على بعض	٣	٣١٤	لا يدخل المدينة المسيح	٧	٤٠٧
لا يحج بعد العام مشرك	٢	٢٢٦	لا يدخل المدينة رعب المسيح الدجال	٥	٦٦٥
لا يحدثني أحد منكم عن أحد شيئاً	٦	٢٩٣	لا يدخل المدينة رعب المسيح الدجال	٩	٥٤٦
لا يحل دم امرئ مسلم إلا بإحدى ثلاث	٩	٣٤٤	لا يدخل المدينة رعب المسيح	٩	٥٤٦
لا يحل دم امرئ مسلم يشهد أن لا إله إلا الله	٩	٢٣١	لا يدخلن هؤلاء عليكن	٧	٥٥٥
لا يحل دم امرئ مسلم	٩	٢٣٧	لا يدخلن هذا عليكن	٦	٤٥٩
لا يحل لأحد بعد الأجل إلا أن			لا يرث المسلم الكافر	٩	٨٠
يمسك... (من قول ابن عمر)	٦	٥٥٦	لا يرث المسلم الكافر	٩	٨٣
لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر			لا يرحم الله من عباده إلا الرءاء	٧	٣٢١
أن تحب	٤	٤٤٨	لا يرحم الله من لا يرحم الناس	١٠	٢١٣
لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر			لا يرد القدر إلا الدعاء	١٠	٤٥٤
تحد على ميت	٤	٤٤٨	لا يرد القضاء إلا الدعاء	١٠	٧٥
لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر	٦	٦١٦	لا يرقون	٧	٤٦٦، ٣٥٦
لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر	٦	٦١٦	لا يزال أحدكم في صلاة ما انتظر الصلاة	٣	٥٥٨
لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر	٦	٦٢١	لا يزال العبد في صلاة ما كان في		
لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر	٦	٦٢٤	المسجد ينتظر	١	٤٧٥
لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر	٧	٣٨٠	لا يزال الناس بخير ما عجلوا الفطر	٩	٤٨
لا يحل لامرأة تؤمن بالله	٤	١٨٢	لا يزال طائفة من أمتي	١٠	١٠٤
لا يحل لامرأة تسأل طلاق أختها	٦	٣١٥	لا يزال قلب الكبير شاباً	٧	٢٩٢
لا يحل لامرأة مسلمة تؤمن بالله واليوم			لا يزال من أمتي أمة قائمة	١٠	٤٣٥
الآخر	٦	٦٢٠	لا يزال من أمتي قوم	١٠	٤٣٥
لا يحل لرجل يؤمن بالله واليوم الآخر			لا يزال هذا الأمر في قرين ما بقي منهم اثنان	٩	٥٦٥

الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث
١٠	٢٦٦	لا يزال يلقى فيها، وتقول: هل من مزيد؟	٩	١٣٦، ١٠٦، ٩٥	لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن
٤	٣٧٨	لا يزني الزاني حين يزني، وهو مؤمن	٢	٤٩٦	لا يزني الزاني، وهو مؤمن
٩	١٣٥	لا يزني العبد حين يزني وهو مؤمن	١٠	٧٧	لا يسألني أحد عن شيء
٧	٦٣٨	لا يستلقين أحدكم	٧	٧٦٩	لا يستلقين أحدكم
٩	٥٠٢	لا يشير أحدكم على أخيه بالسلاح	٢	٢١٥	لا يصلي أحدكم في الثوب
٣	٥٩٤	لا يصلين أحد العصر إلا في بني قريظة	٣	٥٩٤	لا يصلين أحد العصر
١	٢٥٣	لا يصلين أحد منكم العصر إلا في بني قريظة	٧	٣٤٧	لا يصيب الإنسان من أذى ولا هم
٩	٢٤٠	لا يعضد شجرها، ولا يقطع شوكها	١٠	٢٣٧	لا يعلم الغيب إلا الله
٦	٢٩٥	لا يفرك مؤمن مؤمنة	٧	٣٨٥	لا يفرك مؤمن مؤمنة
٩	٣٧٤	لا يقبل الله صلاة أحدكم إذا أحدث حتى يتوضأ	١	٥٠٣	لا يقبل الله صلاة أحدكم إذا أحدث
١	٥٥٠	لا يقبل الله صلاة أحدكم إذا أحدث	١	٤٩٠ ٣٦٥	لا يقبل الله صلاة غير طهور
١	٣٦٦	لا يقبل الله صلاة من شرب الخمر	١٠	٩٠	لا يقبل الله منه صرفاً ولا عدلاً
٩	٢٦	لا يقتسم ورثتي ديناراً	٩	٢٣٢	لا يقتل المسلم بكافر
٩	٢٢٧	لا يقتل المسلم بكافر	٩	٢٣٢	لا يقتل المسلم بكافر
٩	٢٨٣	لا يقتل والد بولده	٩	٢٢٧	لا يقتل والد بولده
١٠	٥٤٨	لا يقرأ الجنب	١	٤٧٥	لا يقربن مساجدنا
٣	٢٤٧	لا يقض القاضي وهو غضبان			
١	٢٦١	لا يقضي القاضي وهو غضبان	٩	٥٨٤	لا يقضين حكم بين اثنين وهو غضبان
١٠	٤٦١	لا يقول أحدكم: اللهم اغفر لي إن شئت	١٠	٤٥٣	لا يقول أحدكم: اللهم اغفر لي إن شئت
١	١٤٩	لا يقولن أحدكم: اللهم اغفر لي إن شئت	٧	١٩٥	لا يقيم الرجل الرجل
٧	٧٣٠	لا يقيم الرجل الرجل	٥	٦٦٤	لا يكيد أهل المدينة أحد
٧	٤٩٦	لا يلبس الحرير في الدنيا	٥	٢٠٦	لا يلبس القمص ولا العمام
٢	٢٢٤	لا يلبس القميص ولا السراويل	٧	٤٥٧	لا يلبس القميص ولا السراويل
١	٣٦٠	لا يلبس القميص ولا العمامة	٥	٦٠٥	لا يلبس القميص، ولا العمام
٧	٤٥٦	لا يلبس المحرم القميص	٧	٤٧٦	لا يلبس المحرم القميص
٦	٦٨	لا يمس القرآن إلا طاهر	١	٤١٣	لا يمسن أحدكم ذكره يمينه، وهو يبول
١	١٢٤	لا يعمل الله حتى تملوا	٤	٦٢٨	لا يعمل الله حتى تملوا
٩	٣٨٧	لا يمنع فضل الماء ليمنع به فضل الكلا	٦	٥٧٣	لا يمنعن أحدًا منكم نداء بلال
١٠	٣٢	لا يمنعن أحدكم أذان بلال	٣	١٦	لا يمنعن أحدكم أو أحدًا منكم
٩	٧٢	لا يمنعنك ذلك، فإنما الولاء لمن أعتق	٣	١٢	لا يمنعنكم من سحورك أذان بلال
٤	٤٠٩	لا يموت لمسلم ثلاثة من الولد، فيلج النار	٧	٣٤٤	لا يموتن أحدكم إلا وهو
١٠	٤٦٦	لا ينبغي لأحد من أهل النار	١٠	٥٤٠	لا ينبغي لعبد أن يقول إني خير من يونس
١٠	١٨١	لا ينبغي للإنسان أن يقرأ... (من قول ابن عباس)	١٠	١٨٨	لا ينبغي لنبي يلبس
٢	٢٣٦	لا ينبغي هذا للمؤمنين			

طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة
لا ينبغي هذا للمؤمنين.....	٧.....	٤٧١	لأبعثن إليكم رجلاً أميناً حتى أمين.....	١٠.....	٣٩
لا ينصرف حتى يسمع صوتاً أو يجد ريحاً.....	١.....	٤٦٧	لأنهما ولو حبواً.....	٢.....	٦٤٠
لا ينصرف حتى يسمع صوتاً.....	٢.....	٢٣	لأجل أن تستحد المغيبة، وتمشط الشعثة.....	٥.....	٥٣٦
لا ينصرف حتى يسمع صوتاً، أو يجد ريحاً.....	١.....	٤٧٦	لأخرجن اليهود والنصارى من جزيرة العرب.....	٩.....	٥٥٩، ٤٩٦
لا ينظر الله إلى من جر ثوبه خيلاء.....	٧.....	٤٤٦	لأخرجن اليهود والنصارى.....	٢.....	٥٩٩
لا ينظر الله يوم القيامة إلى من جر إزاره بطراً.....	٧.....	٤٥٠	لإرجاع القائم، وإيقاظ النائم.....	٣.....	٣٦٠
لا يقتل أو لا ينصرف حتى يسمع.....	١.....	٣٧٢	لأطوفن الليلة على تسعين امرأة.....	٤.....	٥٦٣
لا ينفع ذا الجند منك الجند.....	١٠.....	٦٩	لأطوفن الليلة على نسائي.....	١٠.....	٤٥٧
لا ينكح المحرم ولا ينكح ولا يخطب.....	٦.....	٢٣٨	لأعطين الراية غداً رجلاً يحب الله.....		
لا، الثالث والثلاثون.....	٩.....	١٣	ورسوله.....	١.....	٣٣٠
لا، اعملوا فكل ميسر لما خلق له.....	٧.....	٤٠٢	لأعطين الراية غداً رجلاً يحب الله.....		
لا... (في الكحل للمحلاة).....	٦.....	٦٢٠	ورسوله.....	١.....	٨١
لا... (لما سئل عن الكحل للمرأة وقت الإحدا).....	٢.....	٢٠٢	لاعن النبي ﷺ بين رجل وامرأة من الأنصار.....	٦.....	٥٩٢
لا، لما سأله عمر عن تطليق نسائه.....	١.....	٢٥٥	لأقربن صلاة النبي ﷺ.....	٣.....	٣١٣
لا، إلا بالمعروف.....	٧.....	٥٥١	لأقربن صلاة النبي... (من قول أبي هريرة).....	٣.....	٣١٣
لا، إلا أن تطوع.....	١.....	١٣٣	لأقضي بينكما بكتاب الله.....	١٠.....	٥٨
لا، إلا أن تطوع.....	٤.....	١٢٢	لأقضي بينكما بكتاب الله.....	٩.....	٦٤١
لا، إن ذلك عرق.....	١.....	٣٧٤	لأن يأخذ أحدكم حبله ثم يغدو.....	٥.....	٩٢
لا، إن ذلك عرق، ولكن دعي الصلاة.....	٢.....	٢٣٤	لأن يأخذ أحدكم حبله فيأتي بحزمة.....	٥.....	٨٤
لا، إنما ذلك عرق، وليس بحيض.....	١.....	٥٧١	لأن يهدي بك الله رجلاً واحداً.....	٧.....	٥٩٨
لا، إنما هو بضعة منك.....	٢.....	١١	لأنك تنكرن اللعن، وتكفرن العشير.....	٦.....	٤١٣
لا، إنه قد لعن الموصلات.....	٦.....	٤٢٤	لأنه إنما تركها من جرأتي.....	٧.....	٣٨٧
لا، بل شربت عسلاً عند زينب.....	٦.....	٤٩٧	لبث النبي ﷺ بمكة عشر سنين ينزل عليه القرآن.....	٦.....	٥
لا، بل يكسر... (من قول حذيفة).....	٥.....	٣٤	ليسها النبي ﷺ محتاجاً إليها.....	٤.....	٤٤١
لا، حتى تذوق عسيلته ويذوق عسيلتك.....	٦.....	٥٩٤	ليك اللهم ليك.....	٧.....	٥٧٣
لا، حتى يذوق عسيلتها كما ذاق الأول.....	٦.....	٤٨٥	ليك اللهم ليك، ليك لا شريك.....	٥.....	٢٣٠
لا، حلوه، ليصل أحدكم نشاطه.....	٤.....	٢٤١	ليك إن العيش عيش الآخرة.....	٥.....	٥٣٢
لا، هو حرام.....	٥.....	١١٠	ليك إن العيش عيش الآخرة.....	٧.....	٢٨٥
لا، والذي نفسي بيده رجال.....	٧.....	٢٠٩	ليك عمرة وحجة.....	٥.....	٥٠٢
لا، ولكن أليت منهم شهراً.....	٦.....	٤٢٢	لنأخذنوا عني مناسككم.....	١.....	٣٣٨
لا،... فما زلت أعرفها في لهوات الرسول.....	١.....	١٠٩	لتبعن سنن من كان قبلكم.....	١٠.....	١١٣

الصفحة	الجزء	طرف الحديث	الصفحة	الجزء	طرف الحديث
		لعن الله الواشيات والمستوشيات...	٣٨٥	٣	لتبعن سنن من كان قبلكم
٦٠٤	٧	(من قول ابن مسعود)...	٦٢٧	٥	لتبعن سنن من كان قبلكم
		لعن الله الواشيات والمستوشيات... من	١٣٤	٩	لتبعن سنن من كان قبلكم
٦١٥	٧	قول (عبد الله)...			لتبعن سنن من كان قبلكم؛ اليهود
		لعن الله الواشيات، والمستوشيات..	٤٧٠	٤	والنصارى
٥٩٢	٧	(من قول عبد الله)...	٣٦٧	٥	لتخرج العواتق ذوات الخدور
٥٩٧، ٥٩٦	٧	لعن الله الواصلة والمستوصلة...	١٥٩	١	لتركين سنن من كان قبلكم
٦٠٣	٧	لعن الله الواصلة والمستوصلة...	٦٢٠	٢	لتركين سنن من كان قبلنا
٥٢٤	٤	لعن الله اليهود والنصارى	١٨٧	٣	لتسبون صفوفكم، أو ليخالفن
٣٦٦	١	لعن الله من آوى محدثاً...	٤١٩	٧	لتقوم الساعة وقد انصرف
١٩	٩	لعن الله من جلس وسط الحلقة...	٢٠٧	٢	لتلبسها صاحبها من جلبابها
٢٠٩	٢	لعن النبي ﷺ زائرات القبور	٢٣٠	٢	لتلبسها صاحبها من جلبابها
		لعن النبي ﷺ المتشبهات من النساء	١٦	٤	لتلبسها صاحبها من جلبابها
٥٥١	١	بالرجال			لتلبسها صاحبها من جلبابها، ولتشهد
٣٧٣	٩	لعن النبي ﷺ المحلل والمحلل له	٣٦٧	٥	الخير
١٧٨	٩	لعن النبي ﷺ المعختين من الرجال	٦٤٣	٥	لتمش ولتركب
٥٥٤	٧	لعن النبي ﷺ المعختين	٤٥٢	٢	لجميع أمتي كلهم
٥٩٧	٧	لعن النبي ﷺ الواصلة والمستوصلة	٥٦٨	٤	الحد لنا والشق لغيرنا
٦٠٣	٧	لعن النبي ﷺ الواصلة	٤٧٦	١٠	لخلاف فم الصائم أطيب
٤١١	٤	لعن النبي ﷺ زائرات القبور	٥٦٢	١٠	لست أنا أحلكم
٦٢٦	٦	لعن النبي ﷺ: الواشمة، والمستوشمة	٢٢٩	٦	لست لك بمخلية... (من قول أم حبيبة)
٦١٥	٧	لعن النبي ﷺ: الواصلة والمستوصلة	٤٤٧	٧	لست ممن يصنعه خيلاء
٥٥٣	٧	لعن رسول الله ﷺ المتشبهين	٤٨٠	٤	لعل الله أن يبارك لكم في ليلتكم
٤٥٩	٣	لعن زائرات القبور	٥٤٨	٥	لعلك أذاك هو أمك؟
٤٤٣	٥	لعن زورات القبور	١٧١	٦	لعلك أردت الحج
		لعنة الله على اليهود والنصارى اتخذوا	٤٤٦	٤	لعلك بلغت معهم الكدى
٥٤٣	٤	قبور	٤٨٤	٦	لعلك تريد أن ترجعي إلى رفاعه
٣٢٣	٢	لعنة الله على اليهود والنصارى	٤٥٤	٧	لعلك تريد أن ترجعي إلى رفاعه
٥٨٥	٢	لعنة الله على اليهود والنصارى	١٥٤	٩	لعلك قلت أو غمرت أو نظرت
٤٨٥	٧	لعنة الله على اليهود والنصارى	١٦٤	٢	لعلك نفست
٧٠٤، ٧٠٣	٧	لعنة الله على اليهود والنصارى	٤٧٩	١	لعلنا أعجلناك
		لعنة الله على اليهود والنصارى، اتخذوا	٤٨٦	٧	لعله تنفعه شفاعتي يوم القيامة
٥٢٠	٤	قبور	٥٥٩	١	لعله يخفف عنها ما لم ييسا
٢٨٧	٧	لغوة في سبيل الله وروحه	٢٣٨	٢	لعلها تحبسا، ألم تكن طاقت معكن؟
٣٣٢	١	لقد أمر أمر ابن أبي كبشة	٢٣٨	١	لعل لا ألقاكم بعد عامي هذا
٤٧٠	١٠	لقد أمره ربه أن يشربها	١١٨٤، ١٠٦	٩	لعن الله السارق يسرق البيضة فتقطع يده

الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث
٥	٣٠٠	لقد هممت أن لا أدع فيها صفراء	٦	٥٥	لقد أنزلت علي الليلة سورة لمهي أحب
١	٢٦٥	لك الأجر مرتين	٦	١١٠	لقد أوتيت مزامراً من مزامير داود
١٠	٢٥٧	لك ذلك وعشرة أمثاله... (قسي)	٤	١٣٨	لقد أوحى إلي أنكم تكفون في القبور
٥	١٠	لك ما نويت يا يزيد	٦	٣٥	لقد تعلمت النظائر
١٠	٣٩	لكل أمة أمين			لقد توفي النبي ﷺ وما في رفي... (من قول عائشة)
٧	٤٠١	لكل أمة أمين	٧	٣٢٩	لقد جعلتمونا كلاباً... (من قول عائشة)
١٠	٥٤٠	لكل عمل كفارة	٢	٤٢٦	لقد حكمت بما حكم به الملك
٩	٣٩٢	لكل غادر لواء يوم القيامة يعرف به	٧	٧١٢	لقد خشيت أن يطول بالناس زمان... (من قول عمر)
٧	٣٧٦	لكل مسكين نصف صاع	٩	١٥٦	لقد خشيت أن يكون قد عجلت... (من قول ابن عوف)
١٠	٤٢	لكل نبي حواري وحواري الزبير	٤	٤٣٨	لقد خشيت على نفسي
٩	١٧٤	لكل نبي حواري، وإن حواري الزبير	٧	٣٧٣	لقد ذكرني هذا صلاة محمد ﷺ
١٠	٤٦٠	لكل نبي دعوة	٣	٣٦٩	لقد رأيت الآن الجنة والنار
٧	١٣٧	لكل نبي دعوة	٣	٢٢٨	لقد رأيت الذين عد رسول ﷺ صرعى في القلب
٧	١٣٧	لكل نبي سأل	١	٥٩٨	لقد رأيت النبي ﷺ كثيراً ينصرف عن يساره
٥	٦٢٣	لكن أحسن الجهاد وأجله	٣	٤١٠	لقد رأيت النبي ﷺ كثيراً ينصرف عن يساره
٦	٢٤٧	لكن الله لا يستحي من الحق	٣	٤٢٤	لقد رأيتني مضطجعة على السرير فيجيء النبي ﷺ
٩	٥١١	لكن رسول الله ﷺ أنذني في البدو	٢	٤١٩	لقد رأيتني وإن عمر موتي... (من قول سعيد بن زيد)
٦	١٣٧	لكني أصلي وأنا، وأصوم، وأفطر	٩	٣٥٧	لقد ظننت يا أبا هريرة أن لا يسألني
٦	٤٦٨، ١٥٥	لكي تمتشط الشعنة، وتستحد المغيبة	٧	٤٩٦	لقد عذت بعظيم، الحق بأهلك
٩	٤٧	للابة النصف ولابة الابن السلس	٦	٤٨٠	لقد عرفت النظائر التي كان النبي ﷺ يقرن يمينه
١٠	٤٧٦	للصائم فرحتان	٣	٢٨٥	لقد فرطنا في قرارات كثيرة... (من قول ابن عمر)
٧	١٤٦	لله أفراح بتوبة عبده من رجل	٤	٥١٦	لقد كان رسول الله ﷺ يصلي الفجر
٧	٢٧٩	لله تسعة وتسعون اسماً	٢	٢٣٠	لقد كانت إحدانكم تمكث في بيتها
٣	٤٨٨	لله تعالى على كل مسلم حق أن يغتسل	٧	٣٨٠	لقد كنت أنشد فيه... (قول حسان لعمر)
١٠	٤٦٩	لله أشد أذى إلى الرجل	٢	٣٤٦	لقد نزلنا معه هاهنا، ونحن يومئذ خفاف
١	١٣٧	لم أتخلف عن رسول الله ﷺ في غزوة	٥	٥٢٥	
٥	٣٢٢	لم أر النبي ﷺ يستلم من البيت إلا الركنتين			
١	٤٣٥	لم أر رسول الله ﷺ يمس إلا اليانين			
٧	٥٢٥	لم أر رسول الله ﷺ يمس إلا اليانين			
٧	٥٢٥	لم أر رسول الله ﷺ يهل حتى تنبعث به راحلته			
١	٥٠٨	لم أر منظرًا أفظع منه			
٦	٣٨٧	لم أزل حريصاً على أن أسأل عمر بن الخطاب... (من قول ابن عباس)			
١٠	٢٤	لم أنس ولم تقصر			

طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة
لم أنس ولم تقصر.....	٢	٣٨٩	لما عرس أبو أسيد الساعدي دعا النبي ﷺ	٦	٣٦٤
لم أنس ولم تقصر.....	٤	٣٥٧	لما قدم النبي ﷺ مكة استقبلته أغيلمة	٥	٥٣٤
لم تحلي له حتى يذوق من عسيلتك.....	٧	٤٩٢	لما قدم النبي ﷺ مكة	٥	٥٥٨
لم تقطع يد سارق علي عهد النبي ﷺ في أدني من ثمن.....	٩	١١٧	لما قدم النبي ﷺ مكة	٧	٦٣٢
لم تكن تقطع يد السارق في أدني من حجة أو ترس.....	٩	١١٦	لما قدم رسول الله ﷺ المدينة وعك أبو بكر	٥	٦٧٠
لم تكن قبيلة من الجن.....	١٠	٤٦٨	لما قدم علي النبي ﷺ وفد بني تميم	١٠	٩٢
لم يأذن الله لشيء ما أذن للنبي.....	٦	٧٣	لما قدم علي النبي ﷺ وفد بني تميم	١٠	٩٣
لم يأكل النبي ﷺ على خوان.....	٧	٣٢٩	لما قضى الله الخلق كعب عنده فوق عرشه	١٠	٤٢٧
لم يبق من النبوة إلا المبشرات.....	٩	٤١٨	لما قضى الله الخلق	١٠	٥٥٣
لم يبلغ النبي ﷺ ما يخضب.....	٧	٥٦٥	لما كان يوم أحد هزم المشركون... (من قول عائشة)	٩	٢٥١
لم يبلغوا الحلم.....	١٠	١٠٣	لما نزل جبريل بالوحي	١٠	٤٦٨
لم يزل النبي ﷺ يلي حتى رمى جمرة العقبة	٥	٢٢٣	لما نزلت آية الصدقة... (من قول أبي مسعود)	٤	٦٣٢
لم يصل رسول الله ﷺ صلاة الليل قاعدًا قط.....	٤	٢٠٧	لمن شاء... (في حديث)	٣	.....
لم يقبض نبي حتى يرى مقعده من الجنة.....	٧	٤١٤	لمن شاء	٢	٤١١
لم يكذب إبراهيم إلا ثلاث كذبات.....	٦	١٦٣	لموضع سوط أحدكم في الجنة خير	٧	٣٤٥
لم يكن الرسول يصوم يوم الأضحى... (من قول ابن عمر).....	٧	٦٣٩	لن تخلف بعدي فتعمل عملاً	٩	٣٣
لم يكن النبي ﷺ على شيء من النوافل.....	٤	٢٦٣	لن نعدم من رب يضحك خيرًا	٣	٣٤٠
لم يكن يؤذن يوم الفطر.....	٣	٦٢٠	لن يرح الناس يتساءلون.....	١٠	٨٠
لم ينشب ورقة أن توفي.....	٦	٥٦	لن يدخل أحد منكم الجنة بعمله	٩	٤٤٩
لما اشتد برسول الله ﷺ وجعه.....	٣	١٢٤	لن يدخل أحدًا عمله الجنة	٧	٣٤٠
لما بنيت الكعبة ذهب النبي وعباس ينقلان الحجارة.....	٥	٢٧٤	لن يزال المؤمن في فسحة من دينه	٩	٢١٢
لما تزوج النبي ﷺ زينب دخل القوم.....	٧	٦٧٠	لن يفلح قوم ولوا أمرهم امرأة	٩	٥٢٤
لما تزوج رسول الله ﷺ زينب بنت جحش.....	٧	٧٣٤	لن يقبض نبي قط	٧	٢٠٨
لما قتل النبي ﷺ واشتد وجعه.....	٣	٩١	لن ينحي أحدًا منكم عمله	٧	٣٣٩
لما خلق الله الخلق كتب في كتابه.....	١٠	٣١٨	لن يوفى عديوم	٧	٢٩٤
لما دخل النبي ﷺ البيت دعا في نواحيه كلها.....	٢	٢٦٩	الله أحق أن يستحيا منه من الناس	٢	١٥
لما دعا أو أراد أن يدعو مستقبل القبلة، وحول رداءه.....	٤	٩٢	الله أرحم بخلقه أو بعباده	٧	٣٤٥
			الله أعلم بمن يكلم في سبيله	٧	٥٠٣
			الله أفرح بتوبة عبده	٧	١٥٠
			الله أكبر خربت خير	٣	٥٩٧
			الله أكبر سنة أبي القاسم ﷺ (حج)	٥	٤٠٨
			التمتع		

طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة
الله أكبر .....	٣	٥٩٨	اللهم اغفر لعبد أبي عامر .....	٧	٢٤٥ ٩٨٩
الله أكبر، إنها السنن .....	١	٢٥٦	اللهم اغفر للمحلقين .....	٥	٤٥٣
الله أكبر، خربت خيبر .....	٢	٢٢٨	اللهم اغفر لنا ذنوبنا، وظلمنا وهزلنا .....		
الله الواحد الصمد ثلث القرآن .....	٦	٥٩	وجدنا .....	٤	٨٧
الله يعلم أن أحدكم كاذب فهل منكم .....			اللهم اغفر له وارحمه وعافه واعف عنه .....	٤	٥٥٢
تائب؟ .....	٦	٦٣١	اللهم اغفر له، اللهم ارحمه .....	٢	٣٣٥
الله يعلم أن أحدكم كاذب .....	٦	٥٩٠	اللهم اغفر لي خطيئتي وجهلي .....	٧	٢٦٦
الله يعلم أن أحدكم كاذب، فهل منكم .....			اللهم اغفر لي ذنبي كله .....	٧	٦١٨
تائب؟ .....	٦	٥٩٠	اللهم اغفر لي وارحمني .....	٧	٣٤٠
اللهم إني أبرأ إليك مما صنع خالد بن الوليد .....	٩	٦٣٠	اللهم اغفر لي .....	٧	١٦٤
اللهم اجعل بالمدينة ضعفي .....	٥	٦٦٩	اللهم اغفر لي ذنبي كله .....	٧	١٩٤
اللهم اجعل في عظامي نورًا .....	٧	١٥٩	اللهم أكثر ماله وولده .....	٧	٢٤٢ ١٩١
اللهم اجعل في قلبي نورًا .....	٧	١٥٥	اللهم أكثر ماله وولده .....	٧	٢٤٢
اللهم اجعلها رياحًا ولا تجعلها ريحًا .....	٤	٩٩	اللهم أكثر ماله وولده، وأطل عمره .....	٩	٢٩٠
اللهم اجعلها سنين كسني يوسف .....	٤	٦٨	اللهم أكثر ماله .....	٧	٢٠٤
اللهم اجعلها عليهم سنين كسني يوسف .....	٤	٨٤	اللهم الرفيق الأعلى .....	٧	٢٠٨
اللهم أحيني ما كانت الحياة خيرًا لي .....	٧	٢١٠	اللهم الرفيق الأعلى .....	٧	٤١٣
اللهم أحيني ما كانت الحياة خيرًا لي .....	٧	٣٤٠	اللهم العن شبيهة بن ربيعة .....	٥	٦٧٠
اللهم ارحم المحلقين .....	٥	٤٥٢	اللهم العن فلانًا وفلانًا .....	٩	١٠٧
اللهم ارحمني ومحمدًا، ولا ترحم معنا .....			اللهم العن فلانًا وفلانًا .....	٧	٢٥٩
(الأعرابي) .....	١	٥٦٣	اللهم أمض لأصحابي هجرتهم .....	٤	٤٧١
اللهم ارزق آل محمد قوتًا .....	٧	٣٣٧	اللهم أمض لأصحابي هجرتهم .....	٧	٢٣٩
اللهم ارزقني شهادة في سبيلك .....	٥	٦٧٠	اللهم إن الخير خير الآخرة .....	٩	٦٥٠
اللهم اسقنا .....	٤	٨٨	اللهم إن كان لي عندك خير .. (من قول ابن عمر) .....	٩	٤٦٦
اللهم اسقنا، اللهم اسقنا .....	٤	٧٦	اللهم إنا كنا نتوسل إليك بنبينا .....		
اللهم أسلمت نفسي إليك .....	٧	١٥٤	فتسقين .. (من قول عمر) .....	٤	٧٢
اللهم اشدد وطأتك على مضر .....	٣	٣١٨	اللهم إنا نتوسل إليك بنبينا .. (من قول عمر) .....		
اللهم اشدد وطأتك على مضر .....	٤	٦٨	اللهم أنت الأول فليس قبلك .....	١٠	٨١
اللهم اشف سعدًا .....	٧	٣٤٩	اللهم أنت السلام، ومنك السلام .....	٣	٤١٠
اللهم أشهد .....	٦	١٢٠	اللهم أنت عبيدي وأنا ربك .....	٧	١٤٩
اللهم أطل عمره، وأكثر ماله .....	٦	٣٣٢	اللهم أنت عبيدي .....	٧	٣٧٦
اللهم أعني عليهم بسبع كسب يوسف .....	٧	٢٥٩	اللهم أنتم من أحب الناس إلي .....	٦	٣٥٨
اللهم أغثنا اللهم أغثنا اللهم أغثنا .....	٤	٧٨	اللهم أنج الوليد بن الوليد .....	٣	٣١٨
اللهم أغثنا .....	٧	١٩٨	اللهم أنج عياش ابن أبي ربيعة .....	٤	٦٨
اللهم اغفر لأبي سلمة، وارفع درجته في .....					
المهدين .....	٢	٦٣٨			



الصفحة	الجزء	طرف الحديث	الصفحة	الجزء	طرف الحديث
١٨٥.....	٧	اللهم بعلمك الغيب.....	٣٥٣.....	٩	اللهم أنج عياش بن أبي ربيعة.....
٥٩٣، ٥٨٨.....	٦	اللهم بين.....	٢٦١.....	٧	اللهم أنج عياش.....
٢٠٠.....	٩	اللهم بين.....	١٩٧.....	٧	اللهم إني أبرأ إليك مما صنع خالد.....
٢٧٠.....	٩	لهم تأتون بالبيئة علي من قتله.....	٢٠١.....	٧	اللهم إني أبرأ إليك مما صنع خالد.....
١٩١، ١٩٠.....	٧	اللهم ثبته واجعله هاديًا مهديًا.....	٥٥١.....	٧	اللهم إني أحبه فأحبه.....
		اللهم حبب إلينا المدينة كحبنا مكة أو أشد.....	٢٢٤.....	٧	اللهم إني أحرم ما بين جليلها.....
٦٧٠.....	٥	أشد.....	٩٩.....	٤	اللهم إني أسألك خيرها، وخير ما فيها.....
٣٥١، ٣١٩.....	٧	اللهم حبب إلينا المدينة كحبنا مكة.....	٢٥٣.....	٤	اللهم إني أستخيرك بعلمك.....
٢٣٥.....	٧	اللهم حبب إلينا المدينة.....	٢٥٣، ٢٣٤، ٢٢٧.....	٧	اللهم إني أعوذ بك من البخل.....
		اللهم حبب إلينا المدينة... وانقل حماها.....	٢٤٠.....	٧	اللهم إني أعوذ بك من العجز.....
٣٥٩.....	١	إلى الجحفة.....	٣٩٠.....	١	اللهم إني أعوذ بك من الخبث.....
٥٥٤.....	٣	اللهم حوالينا ولا علينا.....	١٨٢.....	٧	اللهم إني أعوذ بك من الخبث.....
٩٦، ٨٨، ٨٢، ٧٩.....	٤	اللهم حوالينا ولا علينا.....	٢٣٢.....	٧	اللهم إني أعوذ بك من العجز.....
٢٠٤.....	٧	اللهم حوالينا ولا علينا.....	٢٤٠، ٢٣٢.....	٧	اللهم إني أعوذ بك من الكسل.....
		اللهم حوالينا ولا علينا، اللهم على.....	٢٣٤.....	٧	اللهم إني أعوذ بك من الكسل.....
٧٦.....	٤	الأكام والجبال.....	٢٢٤.....	٧	اللهم إني أعوذ بك من الهم والحزن.....
		اللهم حوالينا ولا علينا، اللهم على.....	٢٣٤.....	٧	اللهم إني أعوذ بك من الهم.....
٧٨.....	٤	الأكام.....	٣٨١.....	٣	اللهم إني أعوذ بك من عذاب القبر.....
١٩٨.....	٧	اللهم حوالينا.....	٢٤١.....	٧	اللهم إني أعوذ بك من فتنة النار.....
٤١٧.....	٧	اللهم رب الناس مذهب الباس.....	٢٢٢.....	٧	اللهم إني أعوذ من عذاب جهنم.....
٢٥٢.....	٧	اللهم ربنا آتنا في الدنيا حسنة.....	١٨١.....	٧	اللهم إني ظلمت نفسي.....
		اللهم ربنا لك الحمد، أنت قيم السموات.....	٢٦٥.....	٧	اللهم اهد دوسًا وأت بهم.....
٤١١.....	١٠	والأرض.....			اللهم أيده بروح القدس... (لحسن بن ثابت).....
١٤٤.....	١٠	اللهم ربنا ولك الحمد في.....	٣٤٥.....	٢	اللهم بارك لأمي في بكورها.....
٧٠.....	٤	اللهم سبع كسيع يوسف.....	٣٠٤.....	٢	اللهم بارك لنا في شامنا.....
٢٤٣.....	١٠	اللهم سلم اللهم سلم.....	٥١٥.....	٩	اللهم بارك لنا في شامنا.....
١٢٠.....	٥	اللهم صل على آل أبي أوفى.....	١١٠.....	٤	اللهم بارك لنا في شامنا، وفي يمتنا.....
٢١٩.....	٧	اللهم صل على آل أبي أوفى.....	١٣٢.....	١٠	اللهم بارك لهم في مكيالهم.....
١٢٠.....	٥	اللهم صل على آل فلان.....	٦٥٣.....	٧	اللهم بارك لهم في مكيالهم.....
١٩٠.....	٧	اللهم صل على آل فلان.....	٣٠٢.....	١٠	اللهم باسمك أحيأ وأموت.....
٢٢٠.....	٧	اللهم صل على محمد وأزواجه.....	١٨٣.....	٧	اللهم باسمك أموت وأحيأ.....
١٨٥.....	٧	اللهم صل على محمد.....	١٥٣.....	٧	اللهم باسمك أموت.....
٢١٨.....	٧	اللهم صل على محمد.....	٢٢٥.....	٣	اللهم باعد بيني وبين خطاياي.....
٩٥.....	٤	اللهم صبيًا نافعًا.....	٢٦٩.....	٣	اللهم باعد بيني وبين خطاياي.....
٢٢٣.....	١	اللهم علمه الكتاب.....	٥٦٣.....	٣	اللهم باعد بيني وبين خطاياي.....
٥٢.....	١٠	اللهم علمه الكتاب.....	١٩٩.....	٧	اللهم باعد بيني وبين خطاياي.....

الصفحة	الجزء	طرف الحديث	الصفحة	الجزء	طرف الحديث
٥١١.....٩		اللهم يا مقلب القلوب ثبت قلوبنا على دينك	٨٠.....٤		اللهم على الأكام والظراب والأودية
٧٢٤.....٧		لو اتخذت من أمتي خليلاً			ومتابت الشجر
١٧٢.....٢		لو أحسنت إلى إحداهن الدهر			اللهم على رؤوس الجبال والأكام
٣٣٠.....٤		لو أخذت منه	٨٠.....٤		ويطون الأودية
		لو أدرك رسول الله ﷺ ما أحدث النساء			اللهم على ظهور الجبال والأكام ويطون
٤٤٢.....٣		لمنعهن	٨٢.....٤		الأودية
		لو استقبلت من أمري ما استدبرت ما	٥٩٨.....١		اللهم عليك بأبي جهل
٣٦٦.....٥		أهديت	٢٥٩.....٧		اللهم عليك بأبي جهل
		لو استقبلت من أمري ما استدبرت ما سقت	٤٣٨.....٢		اللهم عليك بعمر بن هشام
٦٧٤.....٩		الهدى	٤٣٨.....٢		اللهم عليك بقرش
٥١٥.....٥		لو استقبلت من أمري ما استدبرت	٢٩٩.....٧		اللهم عني عنهم الأخبار
٦٧٣.....٩		لو استقبلت من أمري ما استدبرت	٢٢١.....٧		اللهم فأيا مؤمن سيته
٥٥٨.....١٠		لو أصبح موسى فيكم	٢٢٤.....١		اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل
٢٥٠.....٩		لو اطلع في بيتك أحد، ولم تأذن له	١٦٢.....٩		اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل
		لو أعلم أحدا أعلم مني بكتاب	٣٩٣.....١		اللهم فقهه في الدين
٤١.....٦		الله... (من قول ابن مسعود)	٦٢٠.....١		اللهم فقهه في الدين، وعلمه التأويل
٢٩٧.....٣		لو أعلم أن أحدا أعلم مني بكتاب الله	٣٥٦.....٣		اللهم فقهه في الدين، وعلمه التأويل
		لو أعلم أن أحدا أعلم مني بكتاب	٣١١.....٢		اللهم لا خير إلا خير الآخرة
٢٩٧.....٣		الله... (من قول ابن مسعود)	٢٨٤.....٧		اللهم لا عيش إلا عيش الآخرة
٢٧٩.....٩		لو أعلم أنك تنظر لطعنت به في عينك	٢٨٤.....٧		اللهم لا عيش إلا عيش الآخرة
٦٧٢.....٧		لو أعلم أنك تنظر لطعنت به	٧٢.....١٠		اللهم لا مانع لما أعطيت
٤٦١.....٧		لو أعلم أني إن زدت عن السبعين			اللهم لك الحمد أنت رب السموات
٥٦٧.....٧		لو أقسم على الله لأبره	٢٧٣.....١٠		والأرض
٣١١.....٧		لو أن ابن آدم أعطي وادياً	٢١٤.....٤		اللهم لك الحمد أنت قيم السموات
٣٨٦.....١		لو أن أحدكم إذا أتى أهله قال: بسم الله			اللهم لك الحمد أنت نور السموات
٣٠٢.....١٠		لو أن أحدكم إذا أراد أن يأتي أهله	٤٨٣.....١٠		والأرض
٢٥١.....٧		لو أن أحدهم إذا أراد أن يأتي أهله	١٦٠.....٧		اللهم لك الحمد أنت نور السموات
٢٧٩.....٩		لو أن امرأ أطلع عليك بغير إذن			اللهم مصرف القلوب صرف قلوبنا إلى
١١٢.....٩		لو أن فاطمة فعلت ذلك لقطعت يدها	٣٠٧.....٧		طاعتك
٣١١.....٧		لو أن لابن آدم ملء واد	٤٧٤.....١٠		اللهم منزل الكتاب
٣١١.....٧		لو أن لابن آدم وادياً من ذهب	١٩٤.....٧		اللهم منزل الكتاب
٥٠٠.....٣		لو أنكم تطهرتم ليوكم هذا	٢٦٠.....٧		اللهم منزل الكتاب
		لو أنها لم تكن ربيتي في حجري ما حلت	٦٩٦.....٧		اللهم هالة بنت خويلد
١٩٣.....٦		لي	٣٥٥.....٩		اللهم هذا قسبي فيا أملك
٢٤٦.....١		لو أني أخذته لأكلتم منه ما بقيت الدنيا	٢٤٩.....٧		اللهم هون علينا سفرنا
٢١٠.....١		لو تأخر الهلال لزدنكم	٢١٣.....٩		اللهم وليديه فاغفر

طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة
لو تأخر الهلال لزدنكم	١٠	٤٦٣	لو قال: إن شاء الله لم يحث	٧	٦٦٥
لو تأخر الهلال لزدنكم	١٠	٨٨	لو قال: إن شاء الله	١٠	٤٤٨
لو تركته بين	٤	٥٧٣	لو قال: إن شاء الله لم يحث	٦	٤٦٥
لو تعلمون ما أعلم لضحككم قليلاً			لو قال: إن شاء الله لم يحث	٧	٦٦٢
ولبيكنم كثيراً	٤	١٢٤	لو قال: إن شاء الله لم يحث، وكان		
لو تعلمون ما أعلم لضحككم	٧	٣٨١٠٣٨٠	دركاً لحاجته	٢	٥٨١
لو تعلمون ما أعلم	٧	٤٠١	لو قلت: نعم. لوجبت	١٠	٦٧
لو تعلمون ما أعلم	٧	٥٤٢	لو كان سليمان أسس لحملت	١٠	٤٥٨
لو تفتح عمل الشيطان	١٠	١٢	لو كان شيء سابق القدر	٧	٦٠٦
لو تناولته لأكلتم منه ما بقيت الدنيا	١٠	٥٠٧	لو كان علي أمك دين أكنت قاضيته	٥	٦١٤
لو توكلتم على الله حق توكله	١٠	٣٤٣	لو كان عليها دين أكنت قاضيه	٧	٦٣٤
لو دخلوها لم يزدوا فيها إلى يوم القيامة	١٠	٤٠	لو كان عندي أحد ذهباً	٩	٦٧٣
لو دخلوها ما خرجوا منها أبداً	٩	٥٧٣	لو كان لابن آدم واديان من مال	٧	٣١١
لو دعيت إلى كراع لأجبت	٦	٣٥٦	لو كان لي مثل أحد ذهباً ما يسرني	٧	٣٢٠
لو راجعته	٦	١٨٢	لو كان موسى بين أظهركم	١٠	٥٥٨
لو راجعته	٦	٥٤٢	لو كان موسى حياً	١٠	٥٥٧
لو رأى الرسول ما رأيانا من النساء (من قول عائشة)			لو كنت أعلم لحبرته لك تحبيراً... (من قول أبي موسى)	٦	٢٠
لو رأيتموني وإبليس	٤	٣٢٧	لو كنت راجعاً امرأة عن غيريئة	٩	٢٠٠
لو رجعت إلي أهليكم صلوا	٣	٣٥٧	لو كنت راجعاً امرأة	١٠	١٠
لو رجعت أحداً بغير يئنة رجعت هذه	٦	٥٨٨	لو كنت متخذاً خليلاً من أمي	٢	٣٧٠
لو رجعت أحداً بغير يئنة رجعت هذه	٩	٢٠٠	لو كنت متخذاً من أمي خليلاً لاتخذت		
لو رجعت أحداً بغير يئنة لرجعت هذه	٦	٥٩٣	أبا بكر	٤	٢٧٠
لو سألتني هذه القطعة ما أعطيتها	١٠	٤٣٦	لو كنت متخذاً من أمي خليلاً	١٠	٢٨٦
لو سلك الناس وادياً أو شعباً	١٠	١١	لو كنت متخذاً من أمي خليلاً	٩	٤٣
لو سلك الناس وادياً	٧	٥٥٤	لو كنت متخذاً من هذه الأمة خليلاً	٩	٤٢
لو طلقت مرةً أو مرتين... (من قول ابن عمر)	٦	٤٩٢	لو لبثت في السجن ما لبث يوسف	٩	٤٤٠
لو علم النبي ﷺ من النساء ما حصل.. (من قول عائشة)	٢	٤٦١	لو لم أحك شعر رأسي إلا برجلي		
لو علمت أنك تسمعي لحبرته لك تحبيراً	٦	١١٠	لحككت	٥	٦٠٣
لو علمت أنك تنظر لطعت بها في عينك	٧	٥٨٦	لو لم أر النبي ﷺ يسجد.. (سجدة الانشقاق)	٤	١٦٣
لو قال إن شاء الله، لم يحث	١	٣٠١	لو لم تكن ربيتي ما حلت لي	٦	٢٢٩
لو قال: إن شاء الله لجاهدوا في سبيل الله	٧	٥٤٨	لو مدي الشهر لواصلت	١٠	١٠
لو قال: إن شاء الله لكان دركاً لحاجته	٧	٦٦٣	لو يعطى الناس بدعاهم	٩	٦٢٣
			لو يعلم البار بين يدي المصل ما ذا عليه	٢	٤٠٠
			لو يعلم البار بين يدي المصل	٢	٤٢٤

الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث
٤.....٦٣١	في الصدقة.....	ليأتين على الناس زمان يطوف الرجل	٢.....٦٤٠	الأول.....	لو يعلم الناس ما في النداء والصف
١٠.....٢٧	ليبلغ الشاهد الغائب.....	ليت رجلاً صالحاً من أصحابي يحرمني	٦.....٤٣٢	الأول.....	لو يعلم الناس ما في النداء، والصف
٩.....٦٧٨	الليلة.....	ليدخل البيت وليعتمر.....	٧.....٥٥٤	لولا الهجرة لكنت امرأاً من الأنصار.....	لولا الهجرة لكنت امرأاً من الأنصار.....
٥.....٢٩٨	ليدخل الجنة من أمي سبعون ألفاً.....	ليرجع قائمكم ويوقظ نائمكم.....	١٠.....١١	لولا الهجرة لكنت امرأاً من الأنصار.....	لولا الهجرة لكنت امرأاً من الأنصار.....
٧.....٤٦٥	ليدخل الجنة من أمي سبعون.....	ليردن علي ناس من أصحابي الحوض.....	٢.....٥٣٥	لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك.....	لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك.....
٧.....٤٧٩	ليرجعها ثم ليمسكها حتى تطهر.....	ليس أحد يحاسب يوم القيامة إلا هلك.....	١.....١٠٨	لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك.....	لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك.....
٩.....٥٨٧	ليرجعها.....	ليس التحصيص بشيء..... (من قول ابن عباس)	١٠.....١٤	لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك.....	لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك.....
٦.....٤٨٠	ليرجع قائمكم ويوقظ نائمكم.....	ليس السنة بأن لا تمطروا.....	٣.....٤٧٤	لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك.....	لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك.....
٣.....١٠	ليردن علي ناس من أصحابي الحوض.....	ليس الغنى عن كثرة العرض.....	١٠.....١٠	لولا أن أشق على أمتي.....	لولا أن أشق على أمتي.....
٧.....٥١٢	ليس أحد يحاسب يوم القيامة إلا هلك.....	ليس المسكين الذي ترده الأكلة.....	١٠.....١٣	لولا أن أشق على أمتي.....	لولا أن أشق على أمتي.....
٧.....٤٦٠	ليس التحصيص بشيء..... (من قول ابن عباس)	والأكلتان.....	٧.....٢١٠	لولا أن النبي ﷺ ثماناً أن ندعو بالموت.....	لولا أن النبي ﷺ ثماناً أن ندعو بالموت.....
٥.....٤٩١	ليس السنة بأن لا تمطروا.....	ليس المسكين الذي ترده الأكلة.....	١٠.....٥	لولا أن رسول الله ﷺ ثماناً أن ندعو بالموت.....	لولا أن رسول الله ﷺ ثماناً أن ندعو بالموت.....
١.....١٥١	ليس الغنى عن كثرة العرض.....	ليس المسكين الذي يطوف على الناس.....	٧.....٢١٠	لولا أن رسول الله ﷺ ثماناً أن ندعو بالموت.....	لولا أن رسول الله ﷺ ثماناً أن ندعو بالموت.....
٧.....٣٢٤	ليس المسكين الذي يطوف على الناس.....	ليس المسكين بالطواف الذي ترد.....	٧.....٣٠٦	لولا أن قومك حديث عهد بالجاهلية.....	لولا أن قومك حديث عهد بالجاهلية.....
٥.....٨٩	ليس المسكين بالطواف.....	ليس المسكين الذي يطوف على الناس.....	١٠.....١١	لولا أن قومك حديث عهد.....	لولا أن قومك حديث عهد.....
٥.....٩٢	ليس الواصل بالمكافئ.....	ليس صلاة أثقل على المنافقين.....	٧.....٦٥٩	لولا أن قومك حديث عهد بكفر لبنى.....	لولا أن قومك حديث عهد بكفر لبنى.....
١.....٣٠	ليس ذلك ولكن المؤمن إذا حضره الموت.....	ليس على الأرض من أنجاس القوم.....	١.....٣٤٤	الكعبة.....	الكعبة.....
٧.....٤١٢	ليس صلاة أثقل على المنافقين.....	شيء.....	٥.....٢٤١	لولا أن معي الهدى لأحللت.....	لولا أن معي الهدى لأحللت.....
٣.....٧٧	ليس على المسلم صدقة في عبده.....	ليس على المسلم في عبده ولا فرسه.....	١٠.....٧	لولا أنت ما اهتدينا.....	لولا أنت ما اهتدينا.....
٢.....٢٨	ليس على المسلم في عبده ولا فرسه.....	صدقة.....	٧.....٢٥٩	لولا أنه أمر حق، ووعد صدق، وسبيل.....	لولا أنه أمر حق، ووعد صدق، وسبيل.....
٥.....٦٩	ليس في النوم تفريط.....	ليس في النوم تفريط.....	٤.....٤٨٦	نأتيه.....	نأتيه.....
٢.....٥٤٣	ليس في النوم تفريط.....	ليس في النوم تفريط.....	١.....٣٤٤	لولا أني رأيت النبي ﷺ يقبلك..... (من قول عمر)	لولا أني رأيت النبي ﷺ يقبلك..... (من قول عمر)
٥.....١٠٠	ليس فيما أقل من خمسة أوسق صدقة.....	ليس على المسلم صدقة في عبده.....	٥.....٤٦٩	لولا أني رأيت رسول الله ﷺ فعله.....	لولا أني رأيت رسول الله ﷺ فعله.....
٤.....٦١٧	ليس فيما دون خمس أواق صدقة.....	ليس على المسلم في فرسه وغلامه.....	٤.....١٩١	لولا أني رأيت رسول الله ﷺ قبلك ما.....	لولا أني رأيت رسول الله ﷺ قبلك ما.....
			٥.....٣٢٣	قبلتك.....	قبلتك.....
			٥.....٢٨٣	لولا حداثة قومك بالكفر.....	لولا حداثة قومك بالكفر.....
			٥.....٢٧٥	لولا حدثنان قومك بالكفر لفعلت.....	لولا حدثنان قومك بالكفر لفعلت.....
			٦.....٥٨٧	لولا ما كان من كتاب الله لكان لي ولها.....	لولا ما كان من كتاب الله لكان لي ولها.....
			٩.....٢٠٢	شان.....	شان.....
				لولا ما مضى من كتاب الله.....	لولا ما مضى من كتاب الله.....

الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث
٩	٢٢٥	أدناهم	٤	٦٠٦	ليس فيها دون خمس أوسق صدقة
٥	٦	ما أبقيت لأهلك	٥	٤٥	ليس فيها دون خمس ذود صدقة من الإبل
٢	٤٥٣	ما اجتنبت الكبائر	٥	٩٤	ليس فيها دون خمسة أوسق صدقة
٩	١٢٤	ما أجد لكم إلا أن تلتحقوا بإيل رسول الله	٥	٦٤	ليس فيها دون خمسة أوسق من التمر
٤	٦٢٠	ما أحب أن لي مثل أحد ذهباً أنفقته كله	٧	٤٢٧	ليس فيهم حلة العرش
١٠	٢٢٧	ما أحد أصبر على أذى سمعه من الله	٩	٣٤٢	ليس كما تظنون، إنها هو كما قال لقمان لابنه
١	٢٢٥	ما أدرتكم فصلوا وما فاتكم فأتوا	٣	٣٦٥	ليس لنا مثل السوء
٣	٤٣	ما أدرتكم فصلوا وما فاتكم فأتوا	٢	١٧٧	ليس من البر الصيام في السفر
٤	٥١٢	ما أدرتكم فصلوا وما فاتكم فأتوا	٢	٤٥٥	ليس من البر الصيام في السفر
٢	١٥٧	ما أدرتكم فصلوا، وما فاتكم فاقضوا	٦	٣٣٧	ليس من البر الصيام في السفر
٩	٤٤٩	ما أدري ما يفعل به؟	٥	٦٦٧	ليس من بلد إلا سيطوه الدجال
١٠	٤٦٨	ما أذن الله لشيء ما أذن للشيء	١٠	١١٤	ليس من نفس تقتل ظلماً
٦	٧٣	ما أذن الله لشيء ما أذن للشيء	٧	٣٥٨	ليس منا من تطير
١٠	٥٤٦	ما أذن الله لشيء ما أذن للشيء			ليس منا من ضرب الخدود وشق
٦	٩	ما أرى شيطانك إلا قد ترك فأنزل الله	٤	٤٧٤	الجيوب
١	٤٢٧	ما أسفل من الكعيبين ففي النار	٤	٤٧٥	ليس منا من ضرب الخدود
٧	٤٤٧	ما أسفل من الكعيبين ففي النار	٤	٤٦٤	ليس منا من لطم الخدود
٧	٤٥٢	ما أسفل من الكعيبين ففي النار	١٠	٥٢٧	ليس منا من لم يتغن بالقرآن
		ما أسفل من الكعيبين من الإزار ففي	٤	١١٤	ليست السنة ألا تمطروا
٧	٤٥٠	النار	٤	٩٥	ليست السنة ألا تمطروا
٥	٥٠٤	ما اعتمر رسول الله ﷺ في رجب	١٠	٣٣٤	ليست نفس مخلوقة إلا الله خالقها
٩	٥٨٠	ما أعددت لها؟	١٠	٤٢٢	ليصين أقواماً سفع من النار
		ما أعلم النبي ﷺ رأى رغباً مرقفاً، حتى	٦	٧٤	ليكونن أقوام من أمي يستحلون
٧	٣٣٧	لحق	٣	٥١٤	ليلني منكم أولوا الأحلام والنهي
		ما أعلم والله خير مما لا أعلم... (من)	٣	٥٤٦	ليلني منكم أولوا الأحلام والنهي
٣	٦١٧	قول أبي سعيد لمروان	٣	٢٣٠	ليتهن عن ذلكم أو لتخطفن أبصارهم
		ما أكل آل محمد ﷺ أكلتين... (من قول	٣	٥٢٣	ليوقظ التائم ويرجع القائم
٧	٣٣٦	عائشة)	٧	٤١٢	المؤمن إذا حضره الموت بشر برضوان الله
٢	٢١٦	ما السرى يا جابر؟	٧	٣٩٠	المؤمن الذي يخالف الناس
		ما ألفاه السحر عندي إلا نائماً... (قول			المؤمن الذي يقرأ القرآن ويعمل به
٤	٢٢٧	عائشة)	٦	١٢٨	كالأترجة
٧	٢٩٨	ما الفقر أخشى عليكم، ولكن أخشى عليكم	١٠	١٢	المؤمن القوي خير
٣	١٩٧	ما ألفيته سحرًا إلا نائماً	١	٤٨٩	المؤمن لا ينجم حيا، ولا ميتاً
١٠	٢٣٣	ما المسئول عنها بأعلم من السائل	١	٤٧٢	المؤمن لا ينجم
٢	٣٣٩	ما أمرت بتشديد المساجد	٤	٤١٣	المؤمن لا ينجم
		ما أنا إلا رجل من المسلمين... (من			المؤمنون متكافأ دماؤهم، ويسعى بذمتهم

الجزء	الصفحة	طوف الحديث	الجزء	الصفحة	طوف الحديث
١	٣٩٥	ما بين المشرق والمغرب قبله	١	٤٧٧	قول علي
٣	٢٥٣	ما بين المشرق والمغرب قبله			ما أنا إلا رجل من المسلمين... (من)
٢	٣٤٣	ما بين يتي ومنبري روضة من رياض الجنة	١	٦٣٥	قول علي
٥	٦٦٩	ما بين يتي ومنبري روضة من رياض الجنة	٧	٦٦١	ما أنا حلتكم بل الله حلكم
٧	٥١٥	ما بين يتي ومنبري روضة من رياض الجنة	٧	٥٣٥	ما أنا حلتكم
٤	٥٥٣	ما بين يتي ومنبري روضة	٩٠	١٩٩	ما انتقم رسول الله ﷺ لنفسه في شيء
١٠	١٣٦	ما بين يتي ومنبري	٩٠	٢٦٥	ما انتقم رسول الله ﷺ لنفسه قط
٤	٢٩٤	ما بين يتي ومنبري	٧	٣٥٥	ما أنزل الله داء إلا أنزل له شفاء
١	٥٠٨	ما بين خلق آدم إلى قيام الساعة	١٠	٣٠٥	ما أهر الدم وذكر اسم الله عليه فكلوا
٧	٥١٥	ما بين قري ومنبري	١٠	٥٤	ما أهر الدم
٥	٦٥٦	ما بين لايتها حرام	١	٤٦١	ما أهر الدم، وذكر اسم الله عليه
٣	٥٥٧	ما بين مجيء الإمام إلى انقضاء			ما أهل رسول الله ﷺ إلا من عند المسجد
٧	٤٧٨	ما بين منكي الكافر	٥	٢٠٤	ما أولم النبي ﷺ على شيء من نسائه ما
٩	١٨٦	ما تجلون في التوراة في شأن الرجم؟	٦	٣٤٥	أولم على زينب
٩	١٤٨	ما تجلون في كتابكم؟	٢	٤٦٧	ما بال أحدكم يقوم مستقبل ربه فيفتح
١٠	٤٤٥	ما ترددت عن شيء أنا فاعله	١٠	٩١	ما بال أقوام يتزهدون
٢	٥٦٩	ما ترك النبي ﷺ السجدة بعد العصر عندي قط	٣	٢٣٠	ما بال أقوام يرفعون أبصارهم إلى السماء
٥	٣١٨	ما تركت استلام هذين الركنين في شقة... (من قول ابن عمر)			ما بال أقوام يشترطون شروطاً ليست في كتاب الله
٧	٤٧٥	ما تركت بعدي فتنة أضر على الرجال	٦	١٨٢	ما بال أقوام يشترطون شروطاً
٦	١٧٨	ما تركت بعدي فتنة أضر على	١	١١٣	ما بال أقوام يقولون كذا وكذا، إني أصلي
٦	١٥٥	ما تزوجت؟	٥	١٣٢	ما بال الرجل نستعمله على عمل فيرجع
١٠	١٩٢	ما تشيرون على قوم يسبون أهلي	٩	٦١٧	ما بال العامل نبعثه
٦	١٦٦	ما تصنع بإزارك إن لم يكن عليها	٧	٥٤٥	ما بال العامل نستعمله
٦	٨٣	ما تصنع بإزارك، إن لم يكن	٥	٦٣٩	ما بال هذا؟
٦	٢٥٤	ما تصنع بإزارك؟	٢	٣٢٢	ما بال هذه النمرقة
١٠	٥٤٤	ما تصنعون بها؟	٦	٣٦١	ما بال هذه النمرقة؟
٤	٤٥٣	ما تقتل نفس ظالماً إلا كان على ابن آدم الأول	٧	٦٢٧	ما بال هذه النمرقة؟
٧	٦٥٨	ما تقرب أحد إلى الله بشيء أحب إليه	١	٥٧٤	ما بالكُم؟... (لما خلعوا نعالهم)
٣	٦٢	ما تقرب إلى عبيدي بشيء أحب... (قدسي)	١٠	٣٢٩	ما بعث الله من نبي إلا أنذر
٧	٣٣٩	ما تقرب إلى عبيدي	٩	٦٤٦	ما بعث الله من نبي ولا استخلف من خليفة
			٩	٥٥٤	ما بعث نبي إلا أنذر أمته الأعداء الكذاب
			٣	٥٤٠	ما بعد فإن خير الحديث كتاب الله
					ما بقي من الناس أحد أعلم به مني... (من قول سهل)

الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث
١٠٥.....٣		الضحى	١٧٣.....٦		ما تقولون في هذا؟
٢٧٠.....٤		ما رأيته صلى الضحى غير ذلك اليوم	٦٠١.....١		ما تتختم النبي ﷺ نخامة إلا وقعت
٦٧.....١٠		ما زال بكم الذي رأيتم من صنعكم	٣١٣.....٧		ما جاءكم من هذا الهال وأنت غير مشرف
١٠٩.....١		ما زالت أكلة خبير تعادوني	٤٨٢.....٧		ما جاءكم من هذا الهال
٢٥٤.....٧		ما زالت أكلة خبير تعادوني			ما جاءكم من هذا الهال، وأنت غير
٥٥.....١		ما سئل شيئاً على الإسلام إلا أعطاه	٨٣.....٥		مشرف
٤٤٣.....١٠		ما شاء الله كان، وما لم يشأ لم يكن	١٨١.....٦		ما حصلت فتنة منذ خلق آدم
٤١.....٣		ما شأنكم؟	٧١.....٦		ما حق امرئ مسلم له شيء يوصي فيه
		ما شيع آل محمد ﷺ من خبز يبر... (من)	٥٦٢.....٧		ما هلكم على خلق تعالكم
٦٠٤.....٧		قول عائشة	٥٦٧.....١٠		ما خبات لك؟
٣٣٦.....٧		ما شيع آل محمد ﷺ... (من قول عائشة)	٢١٧.....١٠		ما خرجت لأبرز رجلين... (من قول علي)
		ما صليت وراء أحد قط أخف صلاة ولا	٣٦٢.....٣		ما خلا القيام والقعود
١٧٤.....٣		أتم	٣٦٧.....١٠		ما خلق الله أعظم من آية الكرسي
٧٤.....٦		ما صليت وراء إمام قط أتم قراءة	١١١.....٩		ما خير النبي ﷺ بين أمرين إلا اختار أيسرهما
٢٥٧.....١		ما صليت وراء إمام قط أخف صلاة	٥٠٦.....١٠		ما خير النبي ﷺ بين شيئين
١٦٧.....٣		ما صليت وراء إمام قط أخف صلاة	١٤١.....٦		ما خير بين أمرين إلا اختار أيسرهما
١٧٤.....٣		ما صليت وراء إمام قط أخف صلاة			ما رأيته أحداً أحسن في حلة حمراء من
		ما صليت وراء إمام قط أخف صلاة... (من)	٥٦٨.....٧		النبي ﷺ
٥٨٦.....٩		قول أنس			ما رأيته أحداً أشد عليه الوجع من
		ما صنع النبي ﷺ؟... (أي في داخل)	٣١١.....٧		رسول الله
٤١٢.....٢		الكعبة			ما رأيته النبي ﷺ أولم على أحد من
٣٢١.....١٠		ما ظنك بآيتين الله ثالثهما	٣٤٦.....٦		نساءه
٣٣٤.....١٠		ما عليكم أن لا تفعلوا	٦٣٤.....٣		ما رأيته النبي ﷺ صائماً العشر قط
٢٤٨.....٦		ما عندك؟			ما رأيته النبي ﷺ صلى صلاة بغير
		ما عندنا شيء إلا كتاب الله (من قول	٤٠٤.....٥		ميفاتها
٦٤٩.....٥		علي) وهذه الصحيفة عن النبي ﷺ	٢٣٨.....٤		ما رأيته النبي ﷺ يقرأ في شيء
		ما عندنا كتاب نقرؤه إلا كتاب الله... (من)			ما رأيته رسول الله ﷺ سبوح سبحة
٦٨.....٩		قول علي	٢٦٩.....٤		الضحى
		ما غرت على امرأة لرسول الله ﷺ كما	٥٢٠.....١		ما رأيته رسول الله ﷺ صلى إلى عمود
٤٤٩.....٦		غرت	٦٤١.....٣		ما رأيته رسول الله ﷺ يصلي إلى عمود
٤٧٠.....١٠		ما غرت على امرأة... (من قول عائشة)			ما رأيته رسول الله ﷺ يصلي إلى عمود،
		ما فرحت بعد الإسلام فرحي... (من)	٩.....٤		ولا عمود
١٥٢.....٣		قول ابن أبي سلمة	٢٢٢.....٧		ما رأيته في الخير والشر كالיום قط
٢٨٩.....٩		ما قال لي شيء صنعت لم صنعت هذا	١٣٠.....١		ما رأيته من ناقصات عقل ودين
٥٧٣.....١		ما قطع من البهيمة وهي حية فهو ميتة	١٦٤.....٥		ما رأيته من ناقصات عقل ودين
٦١٧.....٧		ما كان لنبي أن تكون			ما رأيته صلاتها إلا يومئذ... (أي: صلاة)

الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث
٦	١٦٦	ما من الأنبياء نبي إلا أعطي من الآيات	٧	١٦٦	ما كان لنبي أن .....
٥٤	٤٤٤	ما من الأنبياء نبي .....	٧	٤٤٤	ما كانت في شيء إلا كثرته .....
	٥٨٤	ما من الناس من مسلم يتوفى له ثلاث لم .....	٢	٥٨٤	ما كدت أصلي العصر... (من قول عمر)
٤٠٨		يبلغوا الحنث .....			ما كنا نقبل ولا تنغدي... (من قول
٢١٢	٥٦٧	ما من أيام العمل الصالح فيها أحب إلى الله .....	٣	٥٦٧	سهل) .....
	٥٤٨	ما من رجل تكون له إبل أو بقرة أو غنم .....	٥	٥٤٨	ما كنت أرى الوجع بلغ بك ما أرى .....
٦٤	٥٥١	لا يؤدي .....	٥	٥٥١	ما كنت أرى الوجع بلغ بك ما أرى .....
	٤٨٤	ما من رجل مسلم يموت فيقوم على جنازته .....	١٠	٤٨٤	ما كنت أظن أن الله ينزل في براءتي .....
٣٦١	٤٨٧	أربعون .....	٥	٤٨٧	ما كنت تطوفين بالبيت .....
٤٨٤		ما من رجل مسلم يموت فيقوم على جنازته .....			ما كنت لأصيب منك خيرا... (من قول
	١١٨	ما من رجل مسلم يموت، فيقوم على .....	٣	١١٨	حفصة) .....
٦٣٩		جنازته أربعون .....			ما كنت لأصيب منك خيرا... (من قول
	١٨٤	ما من شيء كنت لم أره إلا قد رأيته في .....	٣	١٨٤	عائشة) .....
١٣٨		مقامي هذا .....			ما كنت لأقيم حلا علي أحمد... (من قول
	١٠٣	ما من شيء كنت لم أره إلا قد رأيته في .....	٩	١٠٣	علي) .....
٥٠١		مقامي .....			ما لفاطمة ألا تنقي الله... (من قول
٦٤	٦٠٥	ما من شيء لم أره .....	٦	٦٠٥	عائشة) .....
٥٣٩		ما من شيء لم أكن أريته إلا قد رأيته .....	٢	١٥٦	ما لك أنفستي؟ .....
٢٤٤		ما من شيء لم أكن أريته .....	٤	٣٠٧	ما لك تأخرت؟ .....
	١٥٥	ما من صاحب ذهب، ولا فضة لا يؤدي .....	٦	١٥٥	ما لك وللعداري ولعابها .....
٦٠١	٥٥٩	منها حقها .....	٦	٥٥٩	ما لك ولها، معها الحذاء .....
٥٧٧	٥٩	ما من عبد استرعه الله رعية فلم يحطها .....	٣	٥٩	ما لم يأمروا بمعصية .....
٤٩٤	٤٨٨	ما من عبد قال لا إله إلا الله .....	١	٤٨٨	ما لم يكن جنبا .....
	٣٨	ما من عبد قال لا إله إلا الله، ثم مات .....	٣	٣٨	ما لم يكن جنبا .....
٣٧٧	٥٤٢	على ذلك .....	٧	٥٤٢	ما لي أجد منك ريح الأصنام؟ .....
	٥٤٢	ما من قلب من قلوب بني آدم إلا وهو بين .....	٧	٥٤٢	ما لي أرى عليك حلية أهل النار؟ .....
٣٦٠	٢٨٧	أصبعين .....	٦	٢٨٧	ما لي اليوم في النساء من حاجة .....
	٨٠	ما من قلب من قلوب بني آدم إلا وهو بين .....	٦	٨٠	ما لي في النساء من حاجة .....
٥١٠	٦٥٦	أصبعين .....	٩	٦٥٦	ما مست يدر رسول الله ﷺ يدا مرة .....
٥٣٩	٥٧١	ما من قلب من قلوب .....	٧	٥٧١	ما مست حريرا ألين من كفه ﷺ .....
٤١٤	٨٠	ما من مسلم يدعو لأخيه .....	٦	٨٠	ما معك من القرآن .....
٥٠٦		ما من مسلم يصلي عليه ما يبلغ .....			ما من أحد أغير من الله أن يزني عبده أو تزني
	٣١٧	ما من مسلم يصيه أدنى إلا حانت عنه .....	١٠	٣١٧	أمته .....
٣٣١	٤٤١	خطاياها .....	٦	٤٤١	ما من أحد أغير من الله من أجل ذلك .....
٣١٢	٣١٧	ما من مسلم يصيه أدنى شوكه فما فوقها .....	١٠	٣١٧	ما من أحد أغير من الله .....
٣٣١	٣٤٧	ما من مسلم يصيه أدنى: مرض فما سواه .....	١	٣٤٧	ما من أحد يشهد أن لا إله إلا الله



الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث
١٠.....	١٠٢	ما منكم امرأة تقدم بين يديها.....	٧.....	٣١١	ما من مسلم يصيبه أذى، إلا حات الله عنه خطاياه.....
٢.....	٢١٦	ما هذا الاشتغال الذي رأيت؟.....	٧.....	٣٠٨	ما من مسلم يصيبه هم أو غم.....
٦.....	٣٢٠	ما هذا؟.....	٧.....	٥١٧	ما من مسلم يموت فيقوم على جنازته.....
٦.....	٣٣٤	ما هذه بأول بركتكم يا آل أبي بكر... (من قول أسيد).....	٧.....	٣٠٨	ما من مصيبة تصيب المسلم إلا كفر الله بها.....
٢.....	١٥٦	ما هي بأول بركتكم... (أسيد بن حضير).....	٧.....	٥٠٣	ما من مكلم في سبيل الله.....
٥.....	٢٤٣	ما يبيحك يا هنتاه؟.....	١٠.....	٢٠١	ما من مكلم يكلم في سبيل الله إلا جاء يوم القيامة.....
٢.....	١٨١	ما يبيحك... (لعائشة حينما حاضت في الحج).....	١٠.....	٤٩٢	ما من مكلم يكلم.....
٢.....	١٨١	ما يدريك لعل الله اطع عليهم فقال: اعملوا.....	٤.....	٥٧٧	ما من مولود إلا يولد على الفطرة.....
٩.....	٣٤٣	ما شتم.....	٤.....	٥٧٥	ما من مولود إلا يولد على الفطرة، فأبواه يهودانه.....
٥.....	٨٧	ما يزال الرجل يسأل الناس حتى يأتي يوم القيامة.....	٦.....	٣٤٠	ما من مولود ولد إلا نخسه الشيطان.....
٧.....	٣١٩	ما يسرني أن عندي مثل أحد هنا ذهب.....	١.....	٣٨٨	ما من مولود يولد إلا نخسه الشيطان.....
٧.....	٣٠٩	ما يصيب المسلم من نصب ولا وصب.....	٦.....	٤٢٩	ما من نسمة كائنة إلى يوم القيامة إلا هي كائنة.....
٩.....	٥٤٥	ما يضرك منه؟ (المسيح الدجال).....	٩.....	٥٧٨	ما من وال يلي رعية من المسلمين فيموت وهو غاشي.....
٦.....	١٥٥	ما يعجلك.....	٥.....	٣٩	ما من يوم يصبح العباد فيه إلا ملكان.....
٦.....	٤٦٧	ما يعجلك؟.....	٢.....	٤٥٦	ما من متا صائم إلا رسول الله ﷺ وعبد الله بن راحة.....
٧.....	٣٥٢	ما يكون عندي من خير لا أدخره.....	٥.....	٥٠٨	ما من متا صائم إلا رسول الله ﷺ وعبد الله بن راحة.....
٥.....	٨٢	ما يكون عندي من خير.....	١٠.....	٨٥	ما من متا صائم إلا رسول الله ﷺ وعبد الله بن راحة.....
٢.....	٥٣٠	ما ينتظرها أحد من أهل الأرض غيركم.....	٥.....	٦٣١	ما من متا صائم إلا رسول الله ﷺ وعبد الله بن راحة.....
٥.....	٨٠	ما يقيم ابن جميل إلا أنه كان فقيراً.....	٢.....	١٨٠	ما من متا صائم إلا رسول الله ﷺ وعبد الله بن راحة.....
١.....	٥٢٧	الباء لا يجنب.....	١.....	٦١٩	ما من متا صائم إلا رسول الله ﷺ وعبد الله بن راحة.....
١.....	٣٢	مات النبي ﷺ ودرعه مرهونة عند يهودي.....	٤.....	٤٠٦	ما من متا صائم إلا رسول الله ﷺ وعبد الله بن راحة.....
٦.....	٤٣	مات النبي ﷺ ولم يجمع القرآن غير أربعة.....	٢.....	٥٥٣	ما من متا صائم إلا رسول الله ﷺ وعبد الله بن راحة.....
٦.....	١٨٩	مات عن تسع من النساء.....	١٠.....	٤٩٠	ما من متا صائم إلا رسول الله ﷺ وعبد الله بن راحة.....
١٠.....	١٩٧	مات وآخر كلامه لا إله إلا الله دخل الجنة.....	١٠.....	٤١٢	ما من متا صائم إلا رسول الله ﷺ وعبد الله بن راحة.....
٧.....	٦٠١	ماتت لنا شاة فلبغنا مسكها.....	٧.....	١٦٢	ما من متا صائم إلا رسول الله ﷺ وعبد الله بن راحة.....
٦.....	٧٠	ما حق امرئ مسلم له شيء يوصي.....	١٠.....	٥٥٢	ما من متا صائم إلا رسول الله ﷺ وعبد الله بن راحة.....
٦.....	٨٣	ماذا معك من القرآن.....	٧.....	٤٦٣	ما من متا صائم إلا رسول الله ﷺ وعبد الله بن راحة.....
٦.....	٢٤٨	ماذا معك من القرآن؟.....	٧.....	٤٠٢	ما من متا صائم إلا رسول الله ﷺ وعبد الله بن راحة.....
٧.....	٥٥٦	البال كثير العهد قريب.....	٤.....	٥٨٨	ما من متا صائم إلا رسول الله ﷺ وعبد الله بن راحة.....
١٠.....	٥٤٥	الباهر بالقرآن مع الكرام البررة.....			
٧.....	٤٠٧	المبطون شهيد، والمطمعون شهيد.....			

الصفحة	الجزء	طرف الحديث	الصفحة	الجزء	طرف الحديث
٦٦٨ ..... ٥		المدينة كالكير تنفي خبيثها، وينصح طيبها	٤٤١ ..... ٦		المتشع يالم يعط كلابس ثوبي زور
٥٥٥ ..... ٩		المدينة يأتيها الدجال فيجد الملائكة يحرسونها	٢٣٠ ..... ٢		متلفعات في مروطن ... (من قول عائشة).
٤٥٩ ..... ١٠		المدينة يأتيها الدجال	٤١ ..... ٥		مثل البخيل والمتصدق كمثل رجلين
٤٢٩ ..... ٣		مر النبي ﷺ على قبر منبوذ فأمرهم وصفوا	٤٦٤ ..... ٧		مثل البخيل والمتصدق
٣٢٠ ..... ٢		مر النبي ﷺ بديار ثمود	٤١ ..... ٥		مثل البخيل والمتفق كمثل رجلين
٥١٣ ..... ٤		مر النبي ﷺ بقبر منبوذ فأمنأ، فصففنا	٥٧٣ ..... ٦		مثل البخيل والمتفق كمثل رجلين
٥٣٠ ..... ٤		مر النبي ﷺ على قبر منبوذ فأمرهم وصلوا	٢٧٢ ..... ٧		مثل البيت الذي يذكر الله
٤٧٢ ..... ٩		الشجرة... مر برأس التمثال فليقطع حتى يكون كهيئة	٥٧٨ ..... ٤		مثل المجلس الصالح كحامل المسك
٣٣٨ ..... ١٠		مر برأس التمثال فليقطع	٢٧٢ ..... ٧		مثل الذي يذكره
٣٣٧ ..... ١٠		مر برأس التمثال فليقطع	٦٤ ..... ٦		مثل الذي يقرأ القرآن كالآثرجة طعمها
٣٥٤ ..... ١٠		المراء على دين خليله فلينظر أحدكم من يخالل	٥٦٥ ..... ١٠		مثل المؤمن الذي يقرأ القرآن
٣٦٦ ..... ٦		المرأة كالضلع إن أمتها			مثل المؤمن كالخامة من الزرع تنفيها
٥٧٩ ..... ٦		مرة ثلاثين ومرة تسعاً وعشرين	٣٠٩ ..... ٧		الريح مرة
٣١٤ ..... ٧		مرحباً بالأخ الصالح والنبي الصالح	٣٠٩ ..... ٧		مثل المؤمن كمثل الخامة من الزرع
١٦٢ ..... ١		مرحباً بالقوم أو الوفد غير خزايأ ولا ندامى	٤٥٥ ..... ١٠		مثل المؤمن كمثل خامه
٤٤ ..... ١٠		مرحباً بالوفد والقوم	١٢٩ ..... ٦		مثل المنافق الذي يقرأ القرآن كالريحانة
٢١٣ ..... ٢		مرحباً بأم هانئ	٢٣٠ ..... ١		مثل ما يعشي الله به من الهدى
١٨ ..... ٩		مرضت فعادني رسول الله ﷺ وأبو بكر	٣٧٨ ..... ٧		مثل ما يعشي الله
٦٣٦ ..... ٧		مره فليتكلم وليستظل			مثنى مثنى، فإذا خشي الصبح صلي واحدة
١٦٦ ..... ٢		مره فليراجعها، ثم ليطلقها طاهراً أو حاملاً	٣٧٨ ..... ٢		مثنى مثنى، فإذا خشيت الصبح فأوتر بواحدة
٤٧٩ ..... ٦		مره فليراجعها، ثم ليمسكها	٣٧٩ ..... ٢		مثنى مثنى، فإذا خفت الصبح فأوتر بواحدة
٩٣ ..... ١٠		مروأ أبابكر فليصل بالناس	٢٢٧ ..... ٤		مع رسول الله ﷺ في وجهه
١١٧ ..... ٣		مروأ أبابكر فليصل بالناس	٥١٦ ..... ١		مع رسول الله ﷺ في وجهه
٣١٦ ..... ٤		مروأ أبابكر فليصل بالناس	٢١٦ ..... ٧		معجلى علبى... (قلمى)
٩٠ ..... ٣		مروأ أبابكر فليصل للناس	٣٧٩ ..... ١٠		معجس هذه الأمة
٩٣ ..... ١٠		مروأ أبابكر يصل بالناس	٢٣٦ ..... ١٠		معجس هذه الأمة
١٧٩ ..... ٣		مروأ أبابكر	٥٠٩ ..... ١٠		المعدة التي كان رسول الله ﷺ ماد
٦١٠ ..... ٧		مروأ أبابكر ثابت يتعوذ	٢٨ ..... ١		المدينة حرم ما بين غير إلى نور
			٦٨ ..... ٩		المدينة حرم من غير إلى كذا
			٨٩ ..... ١٠		المدينة حرم من كذا إلى كذا
			٦٤٥ ..... ٥		المدينة حرم من كذا إلى كذا
			٦٥٤ ..... ٩		المدينة كالكير تنفي خبيثها وتصع طيبها
			٦٥٨ ..... ٩		المدينة كالكير تنفي خبيثها

الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث
٧	٢١٦	مروا أبناءكم بالصلاة لسبع	٧	٢١٦	مروا أبناءكم بالصلاة لسبع
٩	١٨٩	مروا أبناءكم بالصلاة لسبع	٩	١٨٩	مروا أبناءكم بالصلاة لسبع
٣	٥٢٩	مري غلامك التجار أن يعمل لي أعوادًا	٣	٥٢٩	مري غلامك التجار أن يعمل لي أعوادًا
٥	١٥	المسبل والمنان والمنفق سلعته	٥	١٥	المسبل والمنان والمنفق سلعته
٧	٣٧٣	المسبل والمنان	٧	٣٧٣	المسبل والمنان
٧	٤١٧	مستريح ومستراح منه	٧	٤١٧	مستريح ومستراح منه
١٠	٤٠٢	مستقرها تحت العرش	١٠	٤٠٢	مستقرها تحت العرش
١	٤٨٢	مسح على الخفين	١	٤٨٢	مسح على الخفين
٩	٣٦٤	المسلم أخو المسلم	٩	٣٦٤	المسلم أخو المسلم
٩	٣٦٥	المسلم أخو المسلم	٩	٣٦٥	المسلم أخو المسلم
٩	٣٦٩	المسلم أخو المسلم، لا يظلمه ولا يسلّمه	٩	٣٦٩	المسلم أخو المسلم، لا يظلمه ولا يسلّمه
		المسلم لا ينجس حيا... (من قول ابن عباس)			المسلم لا ينجس حيا... (من قول ابن عباس)
٤	٤١٢		٤	٤١٢	
١	٥٧	المسلم من سلم المسلمون	١	٥٧	المسلم من سلم المسلمون
٧	٣٨٠	المسلم من سلم المسلمون	٧	٣٨٠	المسلم من سلم المسلمون
١	٤٨٢	المصل أمانك	١	٤٨٢	المصل أمانك
٧	١٤٠	مطعمه حرام وملبسه حرام	٧	١٤٠	مطعمه حرام وملبسه حرام
٧	٣٥٦	مع كل واحد سبعين ألفًا	٧	٣٥٦	مع كل واحد سبعين ألفًا
١٠	٢٣٧	مفاتيح الغيب خمس لا يعلمها إلا الله لا يعلم	١٠	٢٣٧	مفاتيح الغيب خمس لا يعلمها إلا الله لا يعلم
٤	١١٤	مفتاح الغيب خمس لا يعلمها إلا الله	٤	١١٤	مفتاح الغيب خمس لا يعلمها إلا الله
٣	٨١	المقسطون على منابر من نور على يمين	٣	٨١	المقسطون على منابر من نور على يمين
٢	١٢	مكانكم... (لما خرج إليهم في الصلاة)	٢	١٢	مكانكم... (لما خرج إليهم في الصلاة)
٥	٢٣٦	مكتوب بين عينيه كافر	٥	٢٣٦	مكتوب بين عينيه كافر
١	٢٥	مكث النبي في مكة	١	٢٥	مكث النبي في مكة
٣	٥٩٣	ملا الله قبورهم وأجوافهم نازًا	٣	٥٩٣	ملا الله قبورهم وأجوافهم نازًا
٧	٢٦٤	ملا الله قبورهم ويوتهم نازًا	٧	٢٦٤	ملا الله قبورهم ويوتهم نازًا
٣	٤٨٩	الملائكة تتأذى مما يتأذى منه بنو آدم	٣	٤٨٩	الملائكة تتأذى مما يتأذى منه بنو آدم
		الملائكة تصلي على أحدكم ما دام في			الملائكة تصلي على أحدكم ما دام في
٢	٣٣٥	مصلاه	٢	٣٣٥	مصلاه
٣	٧٨	الملائكة تصلي على أحدكم	٣	٧٨	الملائكة تصلي على أحدكم
٣	٤١٥	الملائكة تصلي عليه مادام في مصلاه	٣	٤١٥	الملائكة تصلي عليه مادام في مصلاه
		الملائكة لا تدخل بيتًا فيه حائض، ولا			الملائكة لا تدخل بيتًا فيه حائض، ولا
٢	١٦٢	جنب	٢	١٦٢	جنب
٣	٥٩٩	ملكتهما بما معك من القرآن	٣	٥٩٩	ملكتهما بما معك من القرآن
٩	١٥٢	مم ذلك	٩	١٥٢	مم ذلك
٦	٣٦٤	مما يتأذى منه بنو آدم	٦	٣٦٤	مما يتأذى منه بنو آدم
٢	٢٢٠	أحدكم مما يفعل	٢	٢٢٠	أحدكم مما يفعل
٤	٦٣٣	من ابتلي من هذه البنات بشيء، كن له	٤	٦٣٣	من ابتلي من هذه البنات بشيء، كن له
		سترًا من النار			سترًا من النار
٦	٤٢	من أبو زيد؟ قال: أحد عمومي... (من قول أنس)	٦	٤٢	من أبو زيد؟ قال: أحد عمومي... (من قول أنس)
١٠	١٥٣	من أتاكم ولأمركم جميع	١٠	١٥٣	من أتاكم ولأمركم جميع
٤	٦١٣	من آتاه الله مالا فلم يؤد زكاته	٤	٦١٣	من آتاه الله مالا فلم يؤد زكاته
١	١٣٥	من أتبع جنازة مسلم إيمانًا واحتسابًا	١	١٣٥	من أتبع جنازة مسلم إيمانًا واحتسابًا
		من اتقى الشبهات فقد استبرأ لدينه			من اتقى الشبهات فقد استبرأ لدينه
٦	٤٩	وعرضه	٦	٤٩	وعرضه
١	٣٦٧	من أتى عرافًا فسأله عن شيء لم تقبل	١	٣٦٧	من أتى عرافًا فسأله عن شيء لم تقبل
١٠	٢٤٠	من أتى كاهنًا أو عرافًا	١٠	٢٤٠	من أتى كاهنًا أو عرافًا
٧	٤٣٢	من أتى كاهنًا أو عرافًا	٧	٤٣٢	من أتى كاهنًا أو عرافًا
١٠	٥٦٧، ٥٦٨	من أتى كاهنًا فضلقه	١٠	٥٦٧، ٥٦٨	من أتى كاهنًا فضلقه
٧	٤٣٢	من أتى كاهنًا فصدقه	٧	٤٣٢	من أتى كاهنًا فصدقه
٧	٧١٤	من أحب أن يتمثل له الناس	٧	٧١٤	من أحب أن يتمثل له الناس
١	٢٦٦	من أحب أن يحلق حبيبه حلقة من نار	١	٢٦٦	من أحب أن يحلق حبيبه حلقة من نار
		من أحب أن يزحزح عن النار ويدخل			من أحب أن يزحزح عن النار ويدخل
٤	٦١١	الجنة	٤	٦١١	الجنة
٧	٢٨٩	من أحب أن يزحزح عن النار	٧	٢٨٩	من أحب أن يزحزح عن النار
٩	٤٢٦	من أحب أن يزحزح عن النار	٩	٤٢٦	من أحب أن يزحزح عن النار
		من أحب أن يزحزح عن النار، ويدخل			من أحب أن يزحزح عن النار، ويدخل
١	٦١	الجنة	١	٦١	الجنة
٢	٤٧٦	من أحب أن يسأل عن شيء فليسأل	٢	٤٧٦	من أحب أن يسأل عن شيء فليسأل
١٠	٧٦	من أحب أن يسأل عن شيء	١٠	٧٦	من أحب أن يسأل عن شيء
٧	٦٤٧	من أحب أن يقرأ القرآن غضا طربا	٧	٦٤٧	من أحب أن يقرأ القرآن غضا طربا
٧	٣٨٩	من أحب أن ينظر إلى رجل من أهل	٧	٣٨٩	من أحب أن ينظر إلى رجل من أهل
٧	٣٨٨	من أحب أن ينظر إلى رجل	٧	٣٨٨	من أحب أن ينظر إلى رجل
٥	٥١٧	من أحب أن يهل بعمرة فليهل	٥	٥١٧	من أحب أن يهل بعمرة فليهل
٢	٢١٤	من أحب أن يهل بعمرة فليهل	٢	٢١٤	من أحب أن يهل بعمرة فليهل
٤	٤٤	من أحب أن يوتر بثلاث فليقبل	٤	٤٤	من أحب أن يوتر بثلاث فليقبل
٧	٤١٢	من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه	٧	٤١٢	من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه
٧	٤١٢	من أحب لقاء الله أحب	٧	٤١٢	من أحب لقاء الله أحب
٥	٥٠٩	من أحب منكم أن يهل بالحج	٥	٥٠٩	من أحب منكم أن يهل بالحج
١٠	١٥٦	من أحدث في أمرنا هذا ما ليس	١٠	١٥٦	من أحدث في أمرنا هذا ما ليس

الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث
١٠	٢٧٤	القيامة	٧	٥٧٦	من أحدث في أمرنا هذا
٦	٢١	من أقرأ هذه السورة (من قول عمر)	٢	٢٢٠	من أحرم بعمرة ولم يهد فليحلل
١	٤٧٥	من أكل بصلاً أو ثوماً			من أحسن في الإسلام لم يؤخذ بها عمل في
٣	٤٢٥	من أكل ثوماً أو بصلاً فليعتزلنا	٩	٣١١	الجاهلية
١٠	١٧٤	من أكل ثوماً أو بصلاً	٧	٢٧٩	من أحصاهما دخل الجنة
١٠	٤٤	من أكل فليتم بقية يومه			من أخذ أموال الناس يريد إتلافها أتلفه
٣	٤٢٥	من أكل من هذه الشجرة	٥	٢٣	الله
٣	٤٢٥	من أكل من هذه الشجرة	٥	١٤٥	من أداها قبل الصلاة فهي صدقة مقبولة
٣	٤٢٦	من أكل من هذه الشجرة			من أدرك ركعة من الصلاة فقد أدرك
٧	٥٨٢	من أكل ناسياً وهو صائم	٢	٥١١	الصلاة
١	٥٥٦	من البول			من أدرك ركعة من الصلاة فقد أدرك
١٠	٩٦	من التمس رضا الناس	٢	٥٥٢	الصلاة
٩	٢٥٤	من السائق؟	٣	٨٩	من أدرك ركعة من الصلاة
		من السنة إذا تزوج الرجل البكر على	٢	٥٤٤	من أدرك سجدة من العصر
٦	٤٣٧	الثيب	٢	٥٤٥	من أدرك سجدة من العصر
٧	٥٥٧	من الفطرة حلق العانة	٢	٥٥١	من أدرك من الصبح ركعة
٧	٥٥٧	من الفطرة قص الشارب	٩	٨٤	من ادعى إلى غير أبيه وهو يعلم
١	١٦٢	من القوم أو من الوفد؟	٧	٥٣٣	من أراد أن يقرأ القرآن
		من المتكلم؟... (لمن قال ربنا و لك	٧	٦٠٢	من أراد أن يقرأ القرآن
٣	٣١٣	الحمد حمداً)	١	٤١٥	من استجمر فليوتر
١٠	٣٩١	من آمن بالله ورسوله وأقام الصلاة	٧	٥٣٦	من استلج في أهله يمينين
٩	١٢٧	من أنظر معسراً أو وضع له أظله الله	٦	٢٦٥	من أسلف في شيء فليسلف
٣	٨٢	من أنظر معسراً أو وضع له	٩	٨١	من أسلم على شيء فهو له
١٠	١٨٩	من بدل دينه فاقتلوه	٩	١٣٣	من أشرط الساعة أن يرفع العلم
٩	٣١٥	من بدل دينه فاقتلوه	٧	٣٩٤	من أشرط الساعة
٩	٣١٩	من بدل دينه فاقتلوه	١	٢٣٢	من أشرط الساعة: أن يقل العلم
٥	٥٧	من بلغت عنده من الإبل صدقة الجذعة	١٠	٥٨	من أطاعني دخل الجنة
٢	٣٤٢	من بنى مسجداً يبتغي به وجه الله	١٠	٥٩	من أطاعني دخل الجنة
٧	١٤٧	من تاب قبل أن تطلع الشمس	٩	٥٦١	من أطاعني فقد أطاع الله
		من تبع جنازة فله قيراط... (من قول أبي	٥	١٥	من أظلم رأس غاز أظله الله يوم القيامة
٤	٥١٦	هريرة)	٧	٦٥٥	من اعتنق رقية مسلمة أعتق الله
		من تحلم بحلم لم يره كلف أن يعقد بين	٣	٤٦٦	من اغتسل يوم الجمعة غسل الجنابة
٩	٤٧٠	شعيرتين	٢	٦٠٧	من اغتسل يوم الجمعة غسل
٩	٢٧	من ترك مالاً فلاهله	١٠	٤١٥	من اقتطع مال امرئ مسلم يمين كاذبة
٩	٨٠	من ترك مالاً فلورثته	١٠	٤٧٣	من اقتطع من الأرض شبراً
٧	٤٨٩	من ترون أن تكسو هذه			من اقتطع من الأرض شبراً طوقه الله يوم

الصفحة	الجزء	طرف الحديث	الصفحة	الجزء	طرف الحديث
٣٠٩.....	١٠.....	من حلف بغير الله فقد كفر أو أشرك	٥١٥.....	٧.....	من ترونها نكسوها هذه الخميصة؟
٥٦٢.....	٧.....	من حلف بغير ملة الإسلام فهو كما قال	١٦٠.....	٢.....	من تشبه يقوم فهو منهم
.....	.....	من حلف بملة غير الإسلام كاذباً	٤٧٣.....	٧.....	من تشبه يقوم فهو منهم
٥٨٩.....	٤.....	متعمداً	٥٦٣.....	٧.....	من تشبه يقوم فهو منهم
٥٩١، ٥٨٨.....	٧.....	من حلف على يمين صبر	٣٩٩.....	١٠.....	من تصدق بعدل تمرة من كسب طيب
١٠٣.....	١.....	من حلف على يمين كاذبة	٦٢٤.....	٤.....	من تصدق بعدل تمرة من كسب طيب
٥٧١.....	٧.....	من حلف على يمين كاذبة	٢٤٥.....	٤.....	من تعار من الليل فقال: لا إله إلا الله
٢٨٥.....	١.....	من حلف على يمين هو فيها فاجر	٣٢٥.....	١٠.....	من تقرب إلي ذراعاً تقرب إلي به باعاً
٥٨٦.....	٧.....	من حلف على يمين هو فيها فاجر	٥٠٠.....	١٠.....	من تقرب مني شبراً
٦٦٢.....	٧.....	من حلف على يمين	٦٧١.....	٩.....	من تمنى الشهادة بصدق
٦٦٣.....	٧.....	من حلف على يمين	٤٢١.....	١٠.....	من توضعاً فليستتر، ومن استجمر فليوتر
٥٥٩.....	٧.....	من حلف فقال في حلفه واللات والعزى	١٠٥.....	١.....	من توضعاً في بيته
٧٨٦.....	٧.....	من حلف منكم فقال في حلفه: باللات	٣٠٩.....	٧.....	من توضعاً مثل هذا الرضوء
٢٢١.....	٩.....	من حمل علينا السلاح فليس منا	٤١٨.....	١.....	من توضعاً نحو وضوئي هذا
٥٠١.....	٩.....	من حمل علينا السلاح فليس منا	٤٢٩.....	١.....	من توضعاً نحو وضوئي هذا
٢٧١.....	١.....	من حوسب عذب	١٣٢.....	٩.....	من توكل لي ما بين رجله وما بين لحيه
.....	.....	من خاف ألا يقوم من آخر الليل فليوتر	٥٣٤.....	٣.....	من جاء إلى الجمعة فليغتسل
٥٢.....	٤.....	في أوله	٤٨٧.....	٣.....	من جاء منكم الجمعة فليغتسل
٢٨١.....	١.....	من دخل المسجد فهو آمن	٤٢٨.....	١.....	من جر ثوبه خيلاء لم ينظر الله إليه
٦١٠.....	٥.....	من دخل المسجد فهو آمن	٤٤٧.....	٧.....	من جر ثوبه خيلاء
٦١٠.....	٥.....	من دخل دار أبي سفيان فهو آمن	٤٥١.....	٧.....	من جر ثوبه مخيلة
٢٨١.....	١.....	من دخل دار أبي سفيان	٤٢.....	٦.....	من جمع القرآن على عهد النبي ﷺ؟
١١٥.....	١٠.....	من دعا إلى هدى كان له من الأجر مثل أجور	٧٩.....	٦.....	من جهز غازياً فقد غزا
٥٨٤.....	٧.....	من ذبح فليبدل مكانها	٦١٧.....	٥.....	من جهز غازياً فقد غزا
٦١٢.....	٣.....	من ذبح قبل الصلاة فليعد	٦٩٧.....	٧.....	من حالت شفاعة
.....	.....	من ذبح قبل أن يصلي فليذبح أخرى	٢٩١.....	٣.....	من حج فلم يرفث، ولم يفسق
٢١.....	٤.....	مكانها	٤٦٢.....	٢.....	من حج فلم يرفث، ولم يفسق رجع كيوم
٣٠٨.....	١٠.....	من ذبح قبل أن يصلي فليذبح مكانها أخرى	.....	.....	من حج الله فلم يرفث ولم يفسق رجع
٥٠٣.....	١٠.....	من ذكرني في نفسه	١٧٨.....	٥.....	كيوم
٤٤١.....	٩.....	من رأي فقد رأى الحق	٥٥٤، ٥٥٣.....	٥.....	من حج هذا البيت فلم يرفث
.....	.....	من رأي فقد رأى الحق، فإن الشيطان لا	.....	.....	من حدثك أن النبي ﷺ كم شيئاً... (من)
٤٤٢.....	٩.....	ينكوثني	٥٣٤.....	١٠.....	قول عائشة)
٤٤١.....	٩.....	من رأي في المنام فسيراني في اليقظة	.....	.....	من حدثك أن محمداً ﷺ رأى ربه فقد
٢٨٨.....	١.....	من رأي في المنام فقد رأي	٢٣٧.....	١٠.....	كذب
٤٤١.....	٩.....	من رأي في المنام فقد رأي	٣٨٤.....	٤.....	من حسن إسلام المرأة تركه ما لا يعنيه
٥٠١.....	٩.....	من رأي من أميره شيئاً يكرهه فليصبر	٥٣٤.....	٧.....	من حسن إسلام المرأة

طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة
من رأى من أميره شيئاً يكرهه فليصبر.....	٩.....	٥٧١	من سن في الإسلام سنة حسنة فله أجرها.....	٩.....	٢١٦
من رأى من أميره شيئاً يكرهه.....	٩.....	٤٨٨	من سن في الإسلام سنة حسنة فله.....	٥.....	٦
من رأى منكم منكراً فليغيره بيده.....	٣.....	٢٣٦	من سن في الإسلام سنة حسنة.....	٥.....	٧
من رأى منكم منكراً فليغيره.....	٧.....	٦٣٨	من شاء أن يصومه فليصمه.....	٥.....	٢٩٧
من رغب عن مستي فليس مني.....	١.....	١١٣	من شبرمة؟.....	٥.....	١٦٨
من رغب عن مستي فليس مني.....	١.....	١٧٩	من شراو الناس من تتركهم.....	٩.....	٤٩٧
من رغب عن مستي فليس مني.....	٥.....	١٦٢	من شرب الخمر في الدنيا، لم يشربها في.....		
من رغب عن مستي فليس مني.....	٦.....	١٣٠	الآخرة.....	٩.....	٩٩
من رغب عن مستي فليس مني.....	٦.....	١٥١	من شغله ذكرى عن مسألتي.....	٧.....	١٦٥
من رغب عن مستي فليس مني.....	٩.....	٣٢٤	من شهد الجنائزة حتى يصل عليها.....	٤.....	٣٨٢
من رغب عن مستي.....	١٠.....	٩٢	من شهد الجنائزة حتى يصل فيله قيراط.....	٤.....	٥١٧
من رمى مؤمناً بكفر.....	٧.....	٥٦٢	من شهد أن لا إله إلا الله واستقبل.....		
من زاد على ذلك.....	٤.....	٣٠١	قبلتنا.. (من قول أنس).....	٢.....	٢٦٦
من زاد على هذا، أو نقص فقد أساء.....			من شيء كنت لم أره إلا رأيته في مقامي.....		
وظلم.....	١.....	٣٦١	هذا.....	٤.....	١٤٠
من زعم أن رسول الله ﷺ كتم شيئاً من.....			من صام رمضان إيماناً واحتساباً.....	١.....	١١٠
كتاب الله.....	٢.....	٦٠٥	من صام رمضان إيماناً واحتساباً.....	٥.....	١٩
من زعم أن محمداً قد مات... (من قول.....			من صام رمضان.....	٧.....	٢٩٧
عمر).....	٦.....	١٥	من صلى البردين دخل الجنة.....	١٠.....	٣٩٩
من سأل الله الشهادة بصدق.....	٩.....	٦٧٢	من صلى البردين دخل الجنة.....	٢.....	٥٤٧
من سأل الناس أموالهم تكثرأ.....	٥.....	٨٣	من صلى ثلثي عشرة ركعة من غير.....		
من سأل الناس أموالهم تكثرأ.....	٧.....	٣٦١	الفريضة.....	٤.....	٢٦٥
من سأل كاهناً ولم يصدقه.....	٧.....	٤٣٠	من صل صلاتنا ونسك نسكنا فقد.....		
من سألت زوجها الطلاق من غير ما بأس.....			أصاب النسك.....	٤.....	١٩
فحرام.....	٩.....	٣٧٤	من صل صلاتنا ونسك.....	٣.....	٦١٣
من سره أن يقرأ القرآن.....	٧.....	٧٤٥	من صل على الجنائزة.....	٤.....	٥٠٨
من سره أن يمثل له الرجال قياماً.....	٣.....	٤٦	من صل على جنازة، ولم يمش معها.....	٤.....	٥٠٠
من سره أن ينظر إلى رجل من أهل الجنة.....	٤.....	٦٠٨	من صلي قائماً فهو أفضل.....	٤.....	٢٠٥
من سلك طريقاً يلتمس فيه علماً.....	٦.....	١٦٢	من صنع إليكم معروفاً فكافئوه.....	٧.....	٥٩١
من سلك طريقاً يلتمس فيه علماً.....	٦.....	٤٢	من صور صورة في الدنيا.....	٧.....	٦٢٩
من سمع النداء فلم يأت؛ فلا صلاة له.....	٢.....	٣٨٧	من صور صورة ومن تحلم ومن استمع.....	٩.....	٤٧١
من سمع النداء فلم يجب فلا.....	٢.....	٤٨٧	من صفر فليحلق... (من قول عمر).....	٧.....	٥٧٣
من سمع بالرجال فليأت عنه.....	٦.....	١٣٩	من طلب القضاء واستعان عليه.....	٧.....	٦٦٩
من سمع بالرجال فليأت عنه.....	٦.....	٢٨٧	من طلب قضاء المسلمين حتى يناله.....	٧.....	٦٦٩
من سمع سمع الله به يوم القيامة.....	٩.....	٥٧٨	من طيب أهله.....	٣.....	٤٦٨
من سمع سمع الله به.....	٧.....	٣٩٨	من عادى لي ولياً فقد آذنته بالحرب.....	٧.....	٤٠٥

طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة
من عصاني فقد ألى.....	١	٥٨	من قام رمضان.....	٧	١٤٤
من عمل عملاً ليس عليه أمرنا.....	٥	٦٥٧	من قام مع الإمام حتى يتصرف كتب له.....		
من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد.....	٥	١٤٥	قيام ليلة.....	٤	٤٦
من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد.....	٦	٢٨٢	من قتل دون نفسه فهو شهيد.....	٤	٥٤٧
من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد.....	٩	٥٨٥	من قتل قتيلاً فله سلبه.....	٦	١١٠
من عمل عملاً ليس عليه أمرنا.....	١	١٤٣	من قتل له قتيلاً فهو بخير النظرين.....	٩	٢٢٨
من عمل عملاً ليس عليه أمرنا.....	١	١٧٨	من قتل نفساً معاملة لم يرح راتحة الجنة.....	٩	٢٩٧
من عمل عملاً ليس عليه أمرنا.....	٢	٤٦٤	من قتل نفسه بحديدة عذب به في نار.....		
من عمل عملاً ليس عليه أمرنا.....	٢	٥٤٤	جهنم.....	٤	٥٨٩
من عمل عملاً ليس عليه أمرنا.....	٣	٣٣٨	من قتل نفسه بحديدة فحطيت له في يده يتوجأ.....		
من عمل عملاً ليس عليه أمرنا.....	٥	٤٤٤	بها.....	٩	٢١٢
من عمل عملاً ليس عليه أمرنا.....	٦	٦١٢٠ ٦١١	من قتل وزغاً في أول ضربة.....	٥	٥٧٨
من عمل عملاً ليس عليه.....	١	١٥٦	من قتل؟ فلان؟.....	٦	٥٧٢
من عمل عملاً ليس عليه.....	١٠	٥٤	من قذف مملوكه كان لله في ظهروه حد.....	٩	٢٠٦
من عمل عملاً ليس عيه أمرنا فهو رد.....	٦	٢٣٨	من قذف مملوكه وهو بريء.....	٩	٢٠٥
من عمل عملاً ليس عيه أمرنا فهو رد.....	٩	٥٨٧	من قرأ آية الكرسي في ليلة لم يزل عليه.....	١	٣٨٩
من عمل عملاً ليس.....	٣	٣٢٣	من قرأ بالآيتين من آخر سورة البقرة في.....		
من عمل عملاً ليس.....	٧	٦٢١	ليلة كفتاه.....	٦	٥٢
من غدا إلى المسجد وراح.....	٣	٨٦	من قرأ بها في ليلة كفتاه.....	٦	١٠٠
من غسل واغتسل.....	٣	٤٦٦	من قرأ سورة الكهف يوم الجمعة.....	٦	٥٥
من غش فليس منا.....	٦	٢٤٣	من كان آخر كلامه لا إله إلا الله دخل.....		
من غشنا فليس منا.....	٢	٤٥١	الجنة.....	٤	٣٧٣
من غشنا فليس منا.....	٩	٥٠١	من كان حالفاً فليحلف بالله.....	٧	٥٥٥
من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا.....	١	١٠٦	من كان عنده شيء فليجي به.....	٢	٢٢٩
من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا.....	١	٣٣٥	من كان عنده طعام اثنین فليذهب بثالث.....	٢	٥٩٣
من قاتل؛ لتكون كلمة الله هي العليا.....	٣	٧١	من كان له أرض فليزرعها أو يمنحها.....	٩	٢٣٦
من قال سبحان الله ويحمده مائة مرة.....	٢	٤٦٢	من كان معه هدي فليهل بالحج والعمرة.....	٥	٣٥٥
من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له.....	٧	٢٦٩	من كان معه هدي فليهل بالحج.....	٥	٢٣٧
من قال لأخيه يا كافر.....	٦	١٢٨	من كان منكم أهدى فإنه.....	٥	٤١٥
من قال لصاحبه تعال أقامرك فليصلق.....	٧	٥٥٩	من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل.....	٧	٣٥٩
من قال: سبحان الله ويحمده.....	٧	٢٧١	من كان يؤمن بالله واليوم الآخر.....	١	٤٠٢
من قال: لا إله إلا الله وحده.....	٧	٥٥٣	من كان يؤمن بالله واليوم الآخر.....	١٠	٧٢
من قالها من النهار موقناً بها فمات.....	٧	١٤١	من كان يؤمن بالله واليوم الآخر.....	٦	٣٦٧
من قالهن ثم مات تحت.....	٧	١٥٤	من كان يؤمن بالله واليوم الآخر.....	٧	٣٦٥
من قام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له.....	٥	١٩	من كان يؤمن بالله واليوم الآخر.....	٧	٣٦٦
من قام رمضان إيماناً واحتساباً.....	١	١١٠	من كان يؤمن بالله واليوم الآخر.....	٧	٣٦٨

الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث
١٠.....	٥٤٣	من محمد عبد الله ورسوله.....	١٠.....	٣٠٣	من كان يؤمن بالله واليوم الآخر، فلا يسق.....
٢.....	١١	من مس فرجه فليتوضأ.....	٧.....	٣٦٩	من كان يؤمن بالله واليوم.....
٣.....	٤٥٧	من نام عن صلاة الجمعة أو نسيها.....	٧.....	٧٧٧	من كان يؤمن بالله.....
٣.....	٥٤	من نام عن صلاة أو نسيها فليصلها إذا ذكرها.....	٧.....	٤٥٦	من كانت عنده مظلمة لأخيه.....
٢.....	٥٤٥	من نام عن صلاة أو نسيها فليصلها.....	٤.....	٤٦٢	من كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار.....
٢.....	٥٥٥	من نام عن صلاة أو نسيها فليصلها.....	٩.....	٤٧٠	من كذب في رؤياه.....
٢.....	٥٧١	من نام عن صلاة أو نسيها فليصلها.....	٩.....	٤٨٨	من كره من أمره شيئاً فليصبر.....
٤.....	٢٨٤	من نذر أن يطيع الله فليطعه.....	١٠.....	٤٤٠	من كل ألف تسعة وتسعون وتسعون.....
٥.....	٦٤١	من نذر أن يطيع الله فليطعه.....	٧.....	٤٩٨، ٤٩٩	من لبس الحرير في الدنيا.....
٧.....	٦٢٧	من نذر أن يطيع الله فليطعه.....	٢.....	٢٣٧	من لبسه في الدنيا لم يلبسه في الآخرة.....
٧.....	٦٣٦	من نذر أن يطيع الله فليطعه.....	٣.....	٥٥٦	من لغا فلا جمعة له.....
٧.....	٦٣٧	من نذر أن يطيع الله فليطعه.....	١.....	٣٦٤	من لم يجد إزاراً فليلبس السراويل.....
٧.....	٦٢١	من نذر أن يطيع الله.....	٧.....	٤٧٥	من لم يجد إزاراً فليلبس سراويل.....
٧.....	٦٣٨، ٦٢١	من نذر أن يطيع.....	٥.....	٦٠٦	من لم يجد الإزار فليلبس السراويل.....
٥.....	٦٣٨	من نذر أن يعصي الله فلا يعصيه.....	٥.....	٦٠٤	من لم يجد النعلين فليلبس الخفين.....
٢.....	٤٥٩	من نسي صلاة أو نام عنها، فكفارتها أن يصليها إذا ذكرها.....	٥.....	٥٩٩	من لم يجد نعلين فليلبس الخفين.....
٢.....	٥٩١	من نسي صلاة فليصل.....	٧.....	٥٢٦	من لم يجد نعلين فليلبس خفين.....
٢.....	٥٩٠	من نسي وهو صائم، فأكل وشرب.....	٢.....	٥٥٤	من لم يصل ركعتي الفجر فليصلهما بعدما.....
٦.....	٥٢٣	من نوقش الحساب عذب.....	٧.....	٥٢٦	من لم يكن له إزار فليلبس السراويل.....
٧.....	٤٦٠	من نبيح عليه يعذب بما نبيح عليه.....	٥.....	٥١٩	من لم يكن معه هدي فأحب.....
٤.....	٤٦٢	من نبيح عليه يعذب بما نبيح عليه.....	٥.....	٢٤٢	من لم يكن منكم معه هدي فأحب.....
٥.....	٤٧٨	من نذر أن يطيع الله فليطعه.....	٩.....	٦١١	من له بينة على قتيل.....
٦.....	٦	من هذا؟ (عن جبريل).....	٧.....	٥٠٣	من مات في سبيل الله.....
١.....	١٢٤	من هذه؟.....	٧.....	٥٩٧	من مات لا يجعل الله ندا.....
٢.....	٢١٣	من هذه؟.....	٤.....	٣٨١	من مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة.....
٢.....	٢١	من هذه؟ (لأم هانئ).....	٧.....	٣٢٠	من مات من أمتك لا يشرك بالله.....
٣.....	٢٩٠	من وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر.....	٤.....	٣٧٤	من مات من أمتي لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة.....
٩.....	٦٨	من ولي قوماً غير إذن مواليه فعليه لعنة الله.....	٧.....	٧١٦	من مات وعليه صيام.....
٧.....	٥٦٤	من وجد معاذاً فليعذبه.....	٧.....	٥٩٧	من مات يجعل الله ندا.....
٧.....	٥٤٢	من وارق، ولا تتمه مثقالاً.....	٧.....	٥٩٩	من مات يجعل الله ندا.....
١.....	٣٩٣	من وضع هذا؟.....	٤.....	٣٧٥	من مات يشرك بالله شيئاً دخل النار.....
١٠.....	١٦٣	من يسطر دماء حتى أقضى مقاتلي.....	٤.....	٣٧٩	من مات، وهو يدعو من دون الله ندا.....
٣.....	٦٤	من يتصدق على هذا؟.....	٧.....	٧٠٩	من محمد عبد الله ورسوله إلى هرقل.....



الصفحة	الجزء	طرف الحديث	الصفحة	الجزء	طرف الحديث
٧٤٩.....	٧	ناس من أمتي عرضوا علي غزاة.....	٢١٨.....	١	من يرد الله به خيراً يصب منه
٢١٩.....	٣	الناس يؤمرون أن يضع الرجل.....	٣٠٩.....	٧	من يرد الله به خيراً يصب منه
٣١٦.....	١	نام الغليم.....	٢١٢.....	١	من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين
٢٩٨.....	٤	نام رسول الله ﷺ حتى انتصف الليل.....	٣٩٣.....	١	من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين
١٨٩.....	٤	النبي ﷺ كان يصلي التطوع وهو راكب.....	١٠٤.....	١٠	من يرد الله به خيراً.....
٢٠.....	١	نبي مكلم.....	٢٦.....	١٠	من يرد الله به خيراً.....
٣٥٣.....	١٠	نبي مكلم.....	٦٥٧.....	٧	من يشتره مني.....
٧١١.....	٧	نجر خشبة فجعل.....	٣٦١.....	٩	من يشتره مني؟.....
٤٣٢.....	٥	نحر النبي ﷺ بيده سبع بدن قياماً.....	٣٦٧.....	٧	من يضمن لي ما بين لحييه.....
٤٠٨.....	١٠	نحن الآخرون الأولون يوم القيامة.....	٦٤٧.....	٦	من يضيف هذا.....
٤٨١.....	١٠	نحن الآخرون السابقون يوم القيامة.....	٢٨٥.....	١	من يقل علي ما لم أقل فليتبوأ.....
٤٥٥.....	٣	نحن الآخرون السابقون يوم القيامة.....	١٠٤.....	١	من يقيم ليلة القدر.....
٤٨٧.....	٣	نحن الآخرون السابقون يوم القيامة.....	٥٠٢.....	٧	مناديل سعد بن معاذ في الجنة.....
٥٣٦.....	٧	نحن الآخرون السابقون يوم القيامة.....	منزلنا غداً - إن شاء الله- بخيف بني		
٢٥٠.....	٩	نحن الآخرون السابقون يوم القيامة.....	٢٩٠.....	٥	كنانة.....
٥٩٥.....	١	نحن الآخرون السابقون.....	منكم أحد أمره أن يحمل عليها أو أشار		
٤٦٨.....	٩	نحن الآخرون السابقون.....	٥٦٨.....	٥	إليها؟.....
نحن نازلون غداً بخيف بني كنانة حيث			٤٥١.....	٩	منهومان لا يشعنان؛ منهوم في علم لا يشع
٢٩٢.....	٥	تقاسموا.....	١٢٤.....	١	مه عليكم بما تطيقون.....
نخرج الحيض، فيكن خلف الناس			٢٤٢.....	٤	مه، عليكم ما تطيقون من الأعمال.....
٦٣٩.....	٣	فيكون.....	٦٠٩.....	٧	المهاجر من هجر.....
٤٩٢.....	٥	نزل بها رسول الله ﷺ وعمر وابن عمر.....	١٨٨.....	٥	مهل أهل المدينة ذو الحليفة.....
نزلت آية ولا تجهر بصلاتك... (من قول عائشة)			٢٦٨.....	٧	مهلاً يا عائشة، عليك بالرقق.....
٥٢٦.....	١٠	عائشة.....	١٤٨.....	٦	مهيم يا عبد الرحمن.....
١٣٢.....	١	نزلت علي النبي ﷺ وهو قائم.....	٢٨٧.....	٧	موضع سوط في الجنة.....
٥٣٧.....	٥	نزلت هذه الآية فينا... (من قول البراء)	٧٨.....	٩	مولي القوم من أنفسهم.....
٥٧٩.....	٧	نساء كاسيات عاريات.....	٤٦٢.....	٤	الميت يعذب ببيكاه الحي عليه.....
٥٤.....	١٠	نصرت بالرب.....	٤٦٢.....	٤	الميت يعذب في قبره بما نيج عليه.....
٥٩٥.....	٣	نصرت بالصبا وأهلك عاد بالدبور.....	٤٨٧.....	١٠	ن عبداً أصاب ذنباً.....
١٠٠.....	٤	نصرت بالصبا وأهلك عاد بالدبور.....	١٠٣.....	٩	نؤي بالشارب علي عهد رسول الله ﷺ.....
٢٧.....	١٠	نضر الله امرأ سمع مني حديثاً.....	٥١٧.....	٧	نا فرطكم على الحوض.....
٤٠٢.....	١٠	النظر إلى وجه الله.....	٦٥٧.....	٩	الناتحة إذا لم تب.....
٦٧٥.....	٧	النظرة الأولى لك.....	٣١٨.....	٤	نادت امرأة ابنها وهو في صومعة.....
٥٢١.....	١	نظرت إلى خاتم النبوة بين كتفيه.....	٥٥٤.....	٧	الناس دنثار، والأضمار شعار.....
٣٧٩.....	١	نعم... لمن سأل عن الصدقة عن الميت.....	٢٣٦.....	٩	الناس شركاء في ثلاث: الهاء والكلام والنار.....
٢٣.....	٢	نعم إذا رأت الماء.....	٤٤٧.....	٩	ناس من أمتي عرضوا علي غزاة في سبيل الله.....

طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة
نعم الرجل عبد الله لو كان يصلي من الليل.....	٤.....	٢١٥	نهانا عن النياحة.....	٩.....	٦٥٧
نعم الرجل عبد الله.....	٤.....	٢٤٦	نهانا عن سب.....	٧.....	٥٢٠
نعم الرضاة تحرم ما تحرم الولادة.....	٦.....	١٩٢	نهى النبي ﷺ عن الصلاة عند قيام الشمس.....	٣.....	٥١٣
نعم النساء نساء الأنصار... (من قول عائشة).....	٢.....	٢٦	نهى النبي ﷺ عن إضاعة المال.....	٧.....	٧٨٧
نعم بين العمودين اليانين... (من قول بلال).....	٥.....	٣١٠	نهى النبي ﷺ عن الصلاة بعد الصبح حتى تشرق.....	٢.....	٥٥٢
نعم حجي عنها.....	٥.....	٦١٤	نهى النبي ﷺ عن صوم يوم عرفة بعرفة.....	٣.....	٥٥٠
نعم ما من مسلم يصيه أذى.....	٧.....	٣٣٦	نهى النبي ﷺ أن تشبه الوتر بصلاة.....	٣.....	٥٥٠
نعم ولن تجزي عن أحد بعدك.....	٣.....	٦١٤	المغرب.....	٤.....	٤٤
نعم... (في الحج عن الكبير).....	٥.....	١٦٣	نهى النبي ﷺ أن قام الحلو في المساجد.....	٩.....	١٥٠
نعم... (في الحج عن الكبير).....	٥.....	٦١٨، ٦١٦	نهى النبي ﷺ أن تتكح المرأة على عمتها.....	٦.....	٢٣٢
نعم، إذا توشأ أحدكم فليرقد وهو جنب.....	٢.....	٣٦	نهى النبي ﷺ أن يبيع بعضكم على بيع بعض.....	٦.....	٢٩٠
نعم، إذا توشأ.....	١.....	٦١٣	نهى النبي ﷺ أن يتزعر الرجل.....	٧.....	٥١٦
نعم، إذا توشأ.....	٢.....	٣٨	نهى النبي ﷺ أن يجلس على القبر.....	٤.....	٥٨٤
نعم، إذا كر الخبث.....	٩.....	٥٥٨	نهى النبي ﷺ أن يطرق أهله ليلاً.....	٥.....	٥٣٦
نعم، فإني أحب أن أسمعه من غيري.....	٧.....	٦٤٧	نهى النبي ﷺ أن يقيم الرجل أخاه من مقعده ويجلس.....	٣.....	٥١٣
نعم، ولك أجر.....	٥.....	١٥٣	نهى النبي ﷺ أن يلبس المحرم ثوباً مصبوغاً بورد.....	٧.....	٥١٧
نعم، ويتوشأ... (من قول عائشة).....	٢.....	٣٥	نهى النبي ﷺ عن إضاعة المال.....	١.....	٣٦٥
نعمت البدعة هذه... (من قول عمر).....	٣.....	٥٤٣	نهى النبي ﷺ عن البناء على القبور.....	٤.....	٥٢٤
نعمت البدعة هذه... (من قول عمر).....	٥.....	٦	نهى النبي ﷺ عن الدفن ليلاً.....	٤.....	٤٠٦
نعمتان مغبون فيها.....	٧.....	٢٨٣	نهى النبي ﷺ عن الشغار.....	٦.....	٢٣٢
نعى النبي ﷺ النجاشي في اليوم الذي مات فيه.....	٤.....	٥٢٦	نهى النبي ﷺ عن الصلاة في أعطان الإبل.....	١.....	١٨٨
نعى النبي ﷺ إلى أصحابه النجاشي.....	٤.....	٥٠٦	نهى النبي ﷺ عن الملامسة والمنايذة.....	٧.....	٤٨٦
نعى رسول الله ﷺ النجاشي في اليوم الذي مات فيه.....	٤.....	٣٩٨	نهى النبي ﷺ عن النثر.....	٧.....	٦٢٠
نفر من قعر الله إلى قعر الله.....	٩.....	٣٩٩	نهى النبي ﷺ عن الوطء على القبر.....	٤.....	٥١٦
نما أنا شافع.....	٦.....	١٨٢	نهى النبي ﷺ عن بيع الثمار حتى يبدو صلاحها.....	٥.....	١٠٥
نزل عداً إن شاء الله.....	١٠.....	٤٦٢	نهى النبي ﷺ عن بيع الثمرة حتى يبدو صلاحها.....	٥.....	١٠٥
نهانا النبي ﷺ أن نشرب في آنية الذهب.....	٧.....	٥٠٤	نهى النبي ﷺ عن بيع الغرر.....	٢.....	٥٥٩
نهانا النبي ﷺ عن المياثر الحمر.....	٧.....	٥٠٥	نهى النبي ﷺ عن بيع الولاء.....	٩.....	٧١
نهانا النبي ﷺ عن سب.....	٧.....	٥٣٣			
نهانا رسول الله ﷺ أن نستجني بأقل من ثلاثة.....	١.....	٤٢٢			

الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث
٢٠٨.....٢	٦٢٥.....٦	نهينا عن اتباع الجنائز، ولم يعزم علينا	نهى النبي ﷺ عن ثمن الكلب وحلوان	٤٢٩.....٧	نهى النبي ﷺ عن ثمن الكلب
٤٤٤.....٤	٤٢٩.....٧	نهينا عن اتباع الجنائز، ولم يعزم علينا	نهى النبي ﷺ عن خاتم الذهب	٥٣٥.....٧	نهى النبي ﷺ عن كسب الإمام
٧٥.....١٠	٦٣٠.....٦	نهينا عن التكلف... (من قول عمر)	نهى النبي ﷺ عن كل ذي مخلب	٧٨٤.....٧	نهى النبي ﷺ عن لبستين، وعن يعتين
٢٣٨.....١٠	٧٦٢.....٧	نور لئي أراه	نهى النبي ﷺ ولا تمس طيباً إلا أدنى	٦٢١.....٦	نهى النبي ﷺ عن الاستنجاء باليمين
٤٥٥.....١	٤٦٦.....٢	ها... للحلاق	نهى أن يبيز الرجل بين يديه أو عن يمينه	٢٩١.....٢	نهى أن يبيع الرجل على بيع أخيه
٤٣.....٥	٢٩١.....٢	هات، فقد بلغت محلها	نهى أن يتوضأ الرجل بفضل وضوء المرأة	٥٢٦.....١	نهى أن يصلي الرجل مختصراً.. (من قول أبي هريرة)
٥٨٣.....٧	٢٩١.....٦	هاتان السجستان لمن لا يلدي	نهى أن يصلي إلى القبور	٣٣٧.....٤	نهى أن يصلي إلى القبور
٣٦٤.....٩	٣٠٩.....٢	هاجر إبراهيم بسارقة دخل بها قرية	نهى رسول الله ﷺ أن تنكح المرأة على عمتها	٢٣١.....٦	نهى رسول الله ﷺ عن الشغار
٤٩٥.....٧	٣٨٠.....٩	هبلت أجنة واحدة هي	نهى رسول الله ﷺ عن الوشم	٤١٥.....٧	نهى رسول الله ﷺ عن الوصال
٤٨٠.....٦	١٩٦.....٩	هبي نفسك لي	نهى رسول الله ﷺ عن لبستين وعن يعتين	٤٨٨.....٧	نهى رسول الله ﷺ عن لبستين
٦٦٩.....٧	٤٨٨.....٧	هجر النبي ﷺ كعب بن مالك	نهى رسول الله ﷺ عن متعة النساء يوم خير	٣٨١.....٩	نهى عن الترجل إلا غبا
٥٤٧.....٧	٤٤٣.....١	هنايا العمال غلول	نهى عن التعذيب بالنار	١٣٨.....٥	نهى عن الخصر في الصلاة... (من قول أبي هريرة)
٥٩٣.....٤	٣٣٧.....٤	هذا أثنتم عليه خيراً فوجبت له الجنة	نهى عن بيع أمهات الأولاد	٢٧٢.....٦	نهى عن لبس الحرير
٢٩٠.....٧	٤٥٨.....١	هذا الأمل وهذا أجله	نهى أن نحد أكثر من ثلاث إلا بزوج	٤٤٧.....٤	نهى أن نحد أكثر من ثلاث إلا بزوج
٢٩٠.....٧	٦٢٠.....٦	هذا الإنسان، وهذا أجله محيط به	نهى أن نحد أكثر من ثلاث إلا بزوج	٦٢٠.....٦	نهى أن نحد أكثر من ثلاث إلا بزوج
١٥٥.....٢		هذا أمر كبه الله على بنات آدم			
٣٢٧.....١٠		هذا أيسر			
٢٧.....٢		هذا جبريل أتاكم يعلمكم دينكم			
١٤٢.....١		هذا جبريل أتاكم يعلمكم			
١٤٤.....١		هذا جبريل جاء يعلم الناس دينهم			
٥٣٩.....٤		هذا جبريل جاء يعلم الناس دينهم			
١٣٤.....١٠		هذا جبل يحننا ونحبه			
٢٢٤.....٧		هذا جبل يحننا ونحبه			
٢٢٦.....٧		هذا جبل يحننا ونحبه			
٢٣٩.....٣		هذا خالي فليزني امرؤ خاله			
١٧٣.....٦		هذا خير من ملء الأرض مثل هذا			
٣٢٤.....٧		هذا خير من ملء الأرض			
٦٧٧.....٩		هذا شيء كبه الله على بنات آدم			
٢٣٨.....٢		هذا عرق			
٢٨.....٤		هذا عيدنا أهل الإسلام			
		هذا في اليتيمة التي تكون... (من قول عائشة)			
٢٦٥.....٦		هذا كهز الشعر			
١٠٣.....٦		هذا كهز الشعر... (من قول ابن مسعود)			
٢٨٥.....٣		هذا لك وعشرة أمثاله			
٤٩٩.....٧		هذا مقام الذي أنزلت عليه سورة البقرة			

الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث
٥١٨.....	٦	هل أنتم إلا عبيد لأبي... (من قول حمزة).....	٤٧٤.....	٥	ﷺ
٥٢٥.....	٦	هل بك جنون؟ هل أحصنت؟.....	٤٧٧.....	٥	هذا مقام الذي أنزلت عليه سورة البقرة
٥٢٦.....	٦	هل بك جنون؟.....	.....	.....	هذا من كيس أبي هريرة... (من قول أبي هريرة).....
١٢٠.....	٦	هل بلغت؟.....	٦٤٥.....	٦	.....
١٥٢.....	٩	هل تجد رقة؟.....	٣٨٥.....	٥	هذا والله من الحمس... (من قول جبير)
٤٤.....	١٠	هل تدرون ما الإيمان بالله؟.....	٤٦٤.....	٥	هذا يوم الحج الأكبر
٤٨٦.....	١٠	هل تدرون ماذا قال ربكم.....	٤٩٢.....	٧	هذه أختي
٣٩٩.....	٧	هل تدري ما حق الله على عباده.....	٣٦٧.....	٩	هذه أختي
٦٣٣.....	٧	هل تدري ما حق الله على عباده.....	٢٦٤.....	٦	هذه الأقدام بعضها من بعض
٢٢١.....	٣	هل ترون قبلي ها هنا.....	.....	.....	هذه الآيات التي يرسل الله لا تكون
٢٩٤.....	٢	هل ترون قبلي ها هنا؟.....	١٤٣.....	٤	لموت أحد
.....	.....	هل ترون ما أرى؟ إني لأرى مواقع	٢٦٩.....	٢	هذه القبلة
٦٦٥.....	٥	الفتن.....	٦٣٧.....	٥	هذه ثم ظهور الحصر
٤٩٥.....	٩	هل ترون ما أرى؟.....	٦٢٣.....	٥	هذه ثم لزوم الحصر
٣٨٧.....	٢	هل تسمع النداء بالصلاة؟.....	٤٨٢.....	١٠	هذه خديجة أتتك بإناء فيه طعام
٥٨.....	٣	هل تسمع النداء بالصلاة؟.....	٤٥٥.....	٤	هذه رحمة جعلها الله في قلوب عباده
٩٥.....	٣	هل تسمع النداء؟.....	٥٦٨.....	٧	هذه رحمة يضعها الله
٤٩٨.....	٧	هل تضارون في الشمس ليس دونها سحاب.....	١٤٢.....	٦	هذه زوجة النبي ﷺ فإذا رفعت نعشها
٤٠٥.....	١٠	هل تضارون في القمر ليلة البدر.....	.....	.....	هذه صلاة رسول الله ﷺ التي كنا نصلي
٤٠٨.....	١٠	هل تضارون في رؤية الشمس والقمر.....	٤٩٢.....	٢	معه
٣٢٩.....	٣	هل تهاون.....	٦٥٦.....	٥	هذه طابة
٤٧٩.....	٩	هل رأى أحد منكم من رؤيا؟.....	٣٥٥.....	٥	هذه مكان عمرتك
٤٠٦.....	١٠	هل رأيتم السعدان؟.....	٢٥٩.....	٩	هذه وهذه سواء يعني الخصر والإمام
١٤١.....	٩	هل رجم رسول الله ﷺ؟.....	.....	.....	هريقوا علي من سبع قرب لم تحلل
٦٦.....	٦	هل ظلمتكم شيئا؟.....	٥٣١.....	١	أو كيتهم
٢٧٧.....	٦	هل عندك من شيء تصدقها.....	.....	.....	هريقوا علي من سبع قرب لم تحلل
٨٣.....	٦	هل عندك من شيء.....	٣٨٦.....	٧	أو كيتهم
٣١٠.....	٦	هل عندك من شيء؟.....	.....	.....	هزم المشركون يوم أحد هزيمة... (من قول عائشة).....
١١٤.....	٥	هل عندكم شيء؟.....	٥٨١.....	٧	.....
٥٤٤.....	٤	هل فيكم من أحد لم يقارف الليلة؟.....	٤٧٩.....	٥	هكذا رأيت النبي ﷺ يفعل
١٠٧.....	١٠	هل لك من إيل.....	٤٧٩.....	٥	هكذا رأيت رسول الله ﷺ يفعل
٥٨٠.....	٦	هل لك من إيل؟.....	.....	.....	هكذا رمى الذي أنزلت عليه سورة
١٩٢.....	٩	هل لك من إيل؟.....	٤٧٦.....	٥	البقرة
٢٤١.....	٥	هل معك من هدي؟.....	٥٢٣.....	١	هكذا وضوء رسول الله ﷺ
٤٥٧.....	٤	هل منكم رجل لم يقارف الليلة؟.....	٣٢٧.....	٦	هل اتخذتم أناطاً؟.....
٧٢.....	١٠	هل يكب الناس في النار على وجوههم.....	٦٢٧.....	١	هل أنتم إلا عبيد أبي... (من قول حمزة).....

الصفحة	الجزء	طرف الحديث	الصفحة	الجزء	طرف الحديث
٥٦٣.....	٥	هو الطهور ماؤه، الحل ميتته	١٠٩.....	٥	هلا أنتفعتم بجلدها؟
٥٤٥.....	٩	هو أمون على الله من ذلك	٣٠٣.....	٦	هلا بعثتم معها من يغني فإن الأنصار
٧٢.....	٩	هو أولى الناس بمحياه ومماته	١٤٤.....	٩	هلا تركموه يتوب فيتوب الله عليه
٧٣.....	٩	هو أولى الناس بمحياه ومماته	٦٣.....	٩	هلا تركموه يتوب، فيتوب الله عليه
٦٥٤.....	٩	هو صغير	٥٦٧.....	٤	هلا تزوجت بكراً
١٠٩.....	٥	هو عليها صدقة ولنا هدية	١٥٥.....	٦	هلا جارية تلاعبها وتلاعبك
١٨١.....	٦	هو عليها صدقة ولنا هدية	٢٥٠.....	٧	هلا جارية تلاعبها وتلاعبك
١١٤.....	٥	هو عليها صدقة، وهو لنا هدية	١٥.....	١٠	هلك المتطعون
٣٦١.....	١٠	هو في ضحاح	٢٦٧.....	١٠	هلك المتطعون
١٤٧.....	٩	هو لك يا عبد بن زمة، الولد للفراس	٣٨١.....	١٠	هلك المتطعون
٥٧.....	٩	هو لك يا عبد بن زمة، الولد للفراس	٧٦.....	١٠	هلك المتطعون
٨٤.....	٩	هو لك يا عبد بن زمة، الولد للفراس	٥٤٠.....	٧	هلك كسرى، ثم لا يكون كسرى بعده
٥٤٣.....	٦	هو لها صدقة ولنا هدية	٤٩٣.....	٩	هلكة أمتي على يدي غلعة من قریش
٦٧.....	٩	هو لها صدقة ولنا هدية	٦٥٠، ٦٤٨.....	٧	هلكت يا رسول الله
٤٩.....	٦	هو لها صدقة، ولنا منها هدية	١٠٠.....	٩	هلكت يا رسول الله
١١١.....	٥	هو لها صدقة، ولنا هدية	٣٣٦.....	٧	هلم أكتب لكم كتاباً لا تضلوا بعده
٦٤.....	٩	هو لها صدقة، ولنا هدية	١٨٢.....	١٠	هلم أكتب لكم كتاباً لن تضلوا
٢٧٣.....	٣	هي السبع المثاني	٦٠٥.....	٧	هلمي يا أم سليم ما عندك
		هي المرأة تكون عند الرجل... (من قول	٥٤٧.....	٧	هم الأخسرون ورب الكعبة
٤٢٧.....	٦	عائشة)	٢٧٣.....	٧	هم الجلساء لا يشقى بهم جليسهم
١٨٤.....	١	هي النخلة	٤٢٣.....	٧	هم الذين لا يتطيرون، ولا يسترقون
٢١٨.....	١	هي النخلة	٤١٤.....	٧	هم الذين لا يسترقون
٣٥٥.....	١	هي النخلة	٣٧٧.....	٧	هم الذين لا يسترقون، ولا يتطيرون
٤٩٩.....	٢	هي النظر إلى وجه الله			هم شر الخلق والخلقة، يقتلهم خير الخلق
		هي اليتيمة تكون عند الرجل... (من	٣٣٥.....	٩	والخلقة
١٩١.....	٦	قول عائشة)	٥٠٦.....	٩	هم من جلدتنا ويتكلمون بألسنتنا
		هي اليتيمة تكون في حجر الرجل... (من			هممت أن لا أدع فيها صفراء ولا بيضاء إلا
٢٧٠.....	٦	قول عائشة)	٥٧.....	١٠	قسمتها... (من قول عمر)
٣٩٢.....	٩	هي اليتيمة في حجر... (من قول عائشة)	٤٨٠.....	٧	هن لهن ولهن لمن أتى عليهن
١١٣.....	٩	هي بضعة مني يربوها مارباني	٤٥٥.....	١	ههنا أبو طلحة؟
٢٤٦.....	٦	هي حرام إلى يوم القيامة	٢٢.....	٥	هو أحد المتصدقين
٨٢، ٧٩.....	٥	هي علي ومثلها			هو اختلاس يختلسه الشيطان من صلاة
٤٩٧.....	٧	هي لهم في الدنيا، ولكم في الآخرة	٢٣٢، ٢٢٢.....	٣	العبد
٥٠٥.....	٧	هي من فيح جهنم	٦٧٩.....	٧	هو إذنه
٤٦٠.....	٢	ويوتن خير لهن	٣٦١.....	١	هو الطهور ماؤه الحل ميتته
		ولكن من غائط، أو نوم، أو بول... (من	٣٩٣.....	٦	هو الطهور ماؤه الحل ميتته

الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث
		والذي نفسي بيده إنها لتعدل ثلث	١	٥٤٠	قول صفوان بن العسال)
٥٨	٦	القرآن			وأبيض يستسقى الغمام بوجهه... (من)
٥٥٣	٧	والذي نفسي بيده إنها لتعدل ثلث القرآن	٤	٧١	قول ابن عمر)
٥٤٥	٧	والذي نفسي بيده إنهم خير منهم	٢	٤٣٨	وأتبع أصحاب القلب لعنة
٤٤٣	٧	والذي نفسي بيده إني لأطعم أن	٥	١١٥	وأتق دعوة المظلوم
٤١	١٠	والذي نفسي بيده لأقضي بينكما بكتاب الله	٩	٤٤٤	واختصر لي الكلام اختصاراً
٢٠٧، ١٧٩، ١٥٥	٩	والذي نفسي بيده لأقضي بينكما بكتاب الله	٧	٤٣٤	وأخر ذلك نار تخرج من قعر عدن
		والذي نفسي بيده لأن يأخذ أحدكم			وإذا شك أحدكم في صلاته فليتحجر
٨٤	٥	حبله	٢	٢٧٧	الصواب
٥٣٩	٧	والذي نفسي بيده لتضيقن كوزهما	٣	٩٦	وإذا صلى قاعداً فصلوا قعوداً
٧٦	١٠	والذي نفسي بيده لقد عرضت	٦	٢٩٢	وإذا ظننت فلا تحقق
٦٦٥	٩	والذي نفسي بيده لقد هممت أن أمر بحطب	٣	٣٢٣	وإذا قال: سمع الله لمن حمده
٦٠	٣	والذي نفسي بيده لقد هممت	٧	٤٠٤	وإذا وقع بأرض وأنتم بها
٥٤٩	٧	والذي نفسي بيده لمتاديل سعد	٢	٦٣٥	وأرجو أن أكون أنا هو
٥٥٧	١٠	والذي نفسي بيده لو أن موسى	٧	٦٢٠	وأشد الناس عذاباً يوم القيامة
٦٧١	٩	والذي نفسي بيده لو أن رجلاً يكرهون	١٠	٢٣١	واشف أنت الشافي لا شفاء إلا شفاؤك
		والذي نفسي بيده ليوشكن أن يتزل فيكم ابن	١٠	٢٢٠	واشف أنت الشافي
٦٧٢	٩	مريم	٥	٥٢٢	واصنع في عمرتك كما تصنع في حجبك
٢٩٧	١٠	والذي نفسي بيده			واعجباً لك يا ابن عباس هما عائشة،
٥٣٨	٧	والذي نفسي بيده	٦	٣٨٨	وحفصة... (من قول عمر)
٥٥٤	٧	والذي نفسي بيده، إنكم لأحب	٣	٤٠٩	واعلم أن الأمة لو اجتمعوا
		والذي نفسي بيده، وددت أني أقاتل في سبيل	٦	١٥٢	واعلم أن النصر مع الصبر
٦٧١	٩	الله	١٠	٢٣٨	واعلموا أنكم لن تروا ربكم حتى تموتوا
٥٤٥	١٠	والذي يقرأ القرآن ويتعنت فيه	٣	٢٥١	وافعل ذلك في صلاتك كلها
٤٥٨	٦	والله إنكم لأحب الناس إلي	٧	٣٠٦	وافقت ربي في ثلاث... (قول عمر)
		والله إنني لأعرف ما هو... (من قول	٢	٢٨٠	وافقت ربي في ثلاث... (من قول عمر)
٥٢٩	٣	سهل في منبر رسول الله ﷺ)	٩	٦٤٩	والأنازع الأمر أهله
١٤٥	٧	والله إني لأستغفر الله	٢	٢٥٨	والبيوت يومئذ ليس فيها مصابيح
٥٥٧	٧	والله لا أحلف على يمين	٧	٧٩٣	والخيل في نواصيها الخير
٥٩٥	٧	والله لا أحلکم على شيء			والذي بعثك بالحق لا أعلم أهل بيت
٦٦٦	٧	والله لا أحلکم وما عندي ما أحلکم عليه	٣	٣٣٩	أفقر مني
٥٥٧	٧	والله لا أحلکم			والذي فلق الحبة وبرأ النسمة... (من قول
٥٦٠	٧	والله لا ألبس أبداً	٩	٢٨٣	علي)
		والله لا أنفق على مسطح شيئاً... (من قول	٧	٥٣٩	والذي نفس محمد بيده لتضيقن كوزهما
٥٩٥	٧	أبي بكر)	٧	٥٤٧	والذي نفس محمد بيده لو تعلمون
٥٦٢	١٠	والله لا أحلکم	٧	٥٣٨	والذي نفس محمد بيده

الصفحة	الجزء	طرف الحديث	الصفحة	الجزء	طرف الحديث
		والله ما مست يد رسول الله ﷺ يد امرأة	٥٣٥	٧	والله لا أحلکم
٥٥٤	٦	قط	٥٥	٩	والله لا أفصح قومي سائر اليوم
٥٩٦	٧	والله، إن شاء الله لا أحلف على يمين	٣١٣	٦	والله لا تجتمع بنت عدو الله
١٥٨	٥	والله، إني لأعلم أنك حجر لا			والله لا يجمع الله عليك موتتين... (من)
		تضر... (من قول عمر)	٣٩٢	٤	قول أبي بكر
٤١١	٢	والمغرب إذا وجبت	٦٦٣	٧	والله لأطوفن الليلة على تسعين امرأة
٤٥٢	٥	والمقصرين			والله لأطوفن الليلة على تسعين... (من)
١٦٩	١	والنصح لكل مسلم	٥٩٤	٥	قول سليمان
٦٥١	٩	والنصح لكل مسلم			والله لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة...
		والوضوء أيضًا، وقد علمت أن رسول	٦١	١٠	(من قول أبي بكر)
٤٥٧	٣	الله ﷺ			والله لأقاتلن من فرق بين الصلاة
٧٨	٥	وأما خالد فإنكم تظلمون خالدًا	٦١٠	٤	والزكاة... (من قول أبي بكر)
٤٧	٥	وأما خالد فقد احتسب أدراعه			والله لأقاتلن من فرق بين... (من قول أبي
٢١١	٧	وإن أردت بعبادتي فتنة	٣٢٤	٩	بكر)
٧٩٥	٧	وإن ترى الحفاة العراة	٥٣٦	٧	والله لأن يلج أحلكم يمينه
٥٤٧	٣	وأن تمنعوني مما تمنعون			والله لقد أخذت من في رسول الله ﷺ
٣٧٤	٤	وإن زنى وإن سرق	٣٩	٦	بضعًا
٤٩٤	٧	وإن زنى وإن سرق	٤٩٢	٧	والله لهم أشبه به من الغراب بالغراب
٥٤٥	٦	وإن عيسى عبد الله ورسوله	٥٤٥	٧	والله لو تعلمون ما أعلم
		وإن كانوا أكثر من ذلك فليصلوا قيامًا	٢٣٠	٦	والله لو لم تكن في حجرني ما حلت لي
٥٨٥	٣	وركانًا	٦١	٥	والله لو منعوني عناقًا كانوا يؤدونها
٤٨٠	١	وإن لم ينزل	٥٤	٣	والله لولا الله ما اعتدنا
٢٤٤	٤	وإن لنفسك حقًا ولأهلك حقًا			والله ليتمن الله هذا الأمر حتى تسير
١٨٦	٦	وإن أكل اللحم	٤٦٩	٤	الظعينة
١٥٣	١٠	وإن أكرمكم بخمس أمرني الله بهن	١٣٥	٩	والله ليتمن الله هذا الأمر حتى تسير الظعينة
٤٢	٣	وإن إن شاء الله بكم لا حقون	٥٥٤	٤	والله ما أخاف عليكم أن تشرکوا بعدي؟
٩٦	٦	وإن أعل حمار أتان وقد ناهزت الاحتلام			والله ما أدري وأنا رسول الله ما يفعل بي ولا
٥٩٢	٣	وإن الله ما صليتها بعد	٤٦٠	٩	بكم
٢٣٦	١٠	وأنت الباطن فليس دونك شيء	٣٩٥	٤	والله ما أدري وأنا رسول الله ما يفعل بي
٤٣	٢	وإنما الماء من الماء	٤٤٩	٩	والله ما أدري وأنا رسول الله ماذا يفعل بي؟
٤٤٨	٧	وإنما أمتي جزء من ألف جزء	٢٣٣	٧	والله ما الفقر أخشى عليكم
٥١٦	٧	وإنني لأرى حوضي الآن	٥١٤	٧	والله ما الفقر أخشى عليكم
٥٣٥	٧	وإنني والله -إن شاء الله- لا أحلف			والله ما تعطينا الجزل... (من قول عينة بن
٥٦٩	٧	وأهل النار كل جواظ عتل مستكبر	٦٣	١٠	حصن لعمر)
٥٥١	٧	وأيضًا والذي نفس محمد بيده	٥٨٤	٢	والله ما صليتها
١٦٨	٢	وأيكم يملك إربه	٥٤	٣	والله ما صليتها

الجزء	الصفحة	طرف الحديث	الجزء	الصفحة	طرف الحديث
١	٣٦٠	وقت النبي ﷺ لأهل العراق	٧	٥٣٧	وابم الله، إن كان خليقاً للإمارة
١٠	٢٤٤	وقت رسول الله ﷺ لأهل المدينة ذا	١٠	٢٤٤	ونيك الذي أرسلت
٥	١٨٤	الحليفة	٢	١٧٧	ويوتن خير لهن
٥	١٨٩	وقت لأهل المدينة ذا الحليفة	٦	٢٣٠	وتحين؟
٧	٥٦٦	وقت لنا ألا نترك فوق أربعين	١	٥٧٨	وتر النهار
١٠	١٨٢	وقد تركت فيكم ما إن تمسكتم به	٦	٤٥٢	وترى الرجل الواحد يتبعه أربعون امرأة
٨	٦٥٢	وتعت على امرأتي في رمضان يا رسول الله	٧	٤٥٠	وتضع الحوامل ما في بطونها
٥	٤٦١	وقف رسول الله ﷺ على ناقته	٤	٥٩٣	وجبت
٥	٥٧٧	وقيت شركم، كما وقيتم شرها			وجدت آخر سورة التوبة... (من قول
١٠	٤٥٤	وكان الإنسان أكثر شيء جدلاً	٦	١٢	زيد بن ثابت)
١٠	٤٠	وكان رجل من الأنصار إذا غاب عن رسول الله	٤	٥٩٧	وجدتم ما وعد ربكم حقاً
١٠	٤٠	وكان رسول الله ﷺ يأمرنا أن نردها	١	٤٧٤	وجرحه يشعب دماً... (يعني عمر)
٧	٣٩٧	وكانوا يمنحون رسول الله ﷺ من آياتهم	٢	١٦٤	وجعلت تربتها لنا طهوراً
٧	٣٣٧	وكلنا بيديه يمين	٧	٤٨٧	وحين تضيف الشمس للغروب
١٠	٢٥٤	وكنتم أنقل النوى من الأرض... (من	١٠	٥٢٨	ورجل يقول: لو أوتيت
٦	٤٤٤	قول أساء)	٢	٣٤٦	ورسول الله ﷺ يسترنى بردائه
٧	٦٦٠	الولاء لمن أعتق	١٠	٥٤٥	وزينوا القرآن بأصواتكم
٥	٤٣٥	ولا أعطي عليها شيئاً في جزائها	٣	٢٠١	وسطوا الإمام وسدوا الخلل
١	٣٦٤	ولا الخفاف	٣	٣٢	وصلوا كما رأيتموني أصلي
١٠	٥٢٦	ولا تجهر بصلاتك	٢	١	وضعت لرسول الله ﷺ غسلاً
		ولا تخمروا رأسه فإنه يبعث يوم القيامة	٢	١٤	وضعت للنبي ﷺ غسلاً
١	٣٦٢	ملياً	١	٦٣٥	وضعت للنبي ﷺ ماءً للغسل
١	٢٤٢	ولا حرج	٧	٢٢٦	وضلع اللبن، وغلبة الرجال
٧	٣٤٧	ولا يتمنين أحدكم الموت			وعلمي ربي أن يدخل الجنة من أمي سبعين
٥	٥٢	ولا يجمع بين متفرق ولا يفرق	٧	٤٧٢	ألفاً
٩	٣٧٧	ولا يجمع بين متفرق، ولا يفرق بين مجتمع	٧	٤٧٠	وعلمي ربي أن يدخل الجنة من أمي سبعين
٥	٦٠	ولا يخرج في الصدقة هزمة	١٠	٢٥٧	وعزتك لا أغني لي عن بركك ش
		ولا يخلون رجل بامرأة؛ فإن ثالثهما			وعلموهم وأدبوهم وصلوا كما رأيتموني
١	٤٠٣	الشيطان	٣	٢٤	أصلي
١٠	٣٩٩	ولا يصعد إلى الله إلا الطيب	١	٢٠١	وفروا للحى
١	٢٧٩	ولا يعضد شوكةا	١٠	٤٧٧	وفي بضع أحدكم صدقة
٥	٦٥٢	الولاء لحمة كلحمة النسب	٢	٥٣٩	وفي بضع أحدكم صدقة
٢	٣٤٨	الولاء لمن أعتق	٦	٥٧٨	وفي كل دور الأنصار خير
٦	١٨١	الولاء لمن أعتق	٢	٥٤٤	وقت العصر ما لم تصفر الشمس
٦	٥٣٧	الولاء لمن أعتق			وقت النبي ﷺ قرأنا لأهل نجد... (من قول
			١٠	١٤٣	ابن عمر)



الصفحة	الجزء	طرف الحديث	الصفحة	الجزء	طرف الحديث
٢٤٨.....٦		منه.....	٥٣٨.....٦		الولاء لمن أعتق.....
٣٥.....١٠		وما ذاك.....	٦٤.....٩		الولاء لمن أعتق.....
٢٧٦.....٢		وما ذاك؟.....	٧٧، ٧٢، ٦٦، ٦٥.....٩		الولاء لمن أعتق.....
٢٨٤.....٢		وما ذاك؟... (لما قيل أزيد في الصلاة).....	٧٣.....٩		الولاء لمن أعتق.....
٢٤٧.....٥		وما طفت ليالي قدما مكة؟.....	٧٢.....٩		الولاء لمن أعطى الورق.....
٤٥.....٣		وما فاتكم فاقضوا.....	٧٧.....٩		الولاء لمن أعطي الورق.....
		وما فينا صائم إلا رسول الله ﷺ وعبد	٤١٤.....٧		ولا يكتون.....
١٧٥.....٢		الله بن راحة.....	٤١١.....٧		ولتقوم الساعة وقد نشر الرجلان.....
٤٩١.....١٠		وما قدروا الله حق قدره.....	٦٠.....٩		الولد لصاحب الفراش.....
٥٤.....٥		وما كان من خليطين فإنها.....	٢٠٢.....٦		الولد للفراش وللعاهر الحجر.....
٤٦.....٦		وما كان يدريه أنها رقية.....	٥٨١.....٦		الولد للفراش وللعاهر الحجر.....
٥١٦.....١٠		وما كنتم تستترون.....	٦٢٤.....٩		الولد للفراش وللعاهر الحجر.....
		وما لي لا ألعن من لعن رسول الله.....	١٤٧.....٩		الولد للفراش، وللعاهر الحجر.....
٦٠١.....٧		(من قول عبد الله).....	٤٢٣.....٦		ولكم عليهن أن لا يوطئن فرشكم.....
٩٩.....٤		وما يؤمنني أن يكون فيه عذاب.....	٥٤٠.....١		ولكن من غافط، ونوم، وبول.....
٤٤٨.....٩		وما يدريك أن الله أكرمه؟.....	٦١٢.....٦		ولم يرها شيئا.....
٣٩٥.....٤		وما يدريك أن الله قد أكرمه؟.....			ولما تلذذتم بالنساء على الفراش،
٤٢٠.....٧		وما يدريك أنها رقية؟.....	١٢٦.....٤		ولخرجتم إلى الصعدات.....
٤٦٠.....٩		وما يدريك؟.....	٦٣١.....٣		ولن تجزي جذعة عن أحد بعدك.....
		وما يسرنى بتلك الصلاة... (من قول			ولو استزدته لزداني... (من قول ابن
٥٨٦.....٣		أنس).....	٤٥٧.....٢		مسعود).....
٤٦٣.....٧		وما يغني عنه قميصي من الله.....	٥٨٤.....٦		ولو بأن تختله.....
٣٣٦.....١٠		ومن أظلم ممن ذهب يخلق كخلقي.....	٧٠.....٣		ولو يعلمون ما في التهجير لاستبقوا إليه.....
٣٣٦.....١٠		ومن أظلم ممن ذهب يخلق كخلقي.....	١٩٠.....٣		ولو يعلمون ما في التهجير لاستبقوا.....
٥٦٥.....١٠		ومن أظلم ممن ذهب يخلق كخلقي.....			ولولا أن النبي ﷺ نهانا أن ندعو
٦٢٨.....٦		ومن أظلم ممن ذهب يخلق كخلقي.....	٣٤٠.....٧		بالموت لدعوت به.....
		ومن أظلم ممن ذهب يخلق			ولولا أنا لكان في الدرك الأسفل من
٣٤٠.....١٠		كخلقي... (فلسي).....	٦٣٨.....٢		النار.....
٦٢٥.....٧		ومن أظلم ممن ذهب يخلق.....	٤٨٦.....٧		ولولا أنا لكان في الدرك.....
		ومن بلغت صدقه بنت مخاض وليست	٦١١.....١		وليؤمكم أكبركم.....
٥٠.....٥		عنده.....	٢٨.....٣		وليؤمكم أكبركم.....
٦.....١٠		ومن توفيته متأخفه.....	٣١.....١٠		وليتابعه من سمعه.....
٥١٢.....٧		ومن قتل نفسه بشيء.....	٦٠٥.....٥		وليقطعها حتى يكون أسفل من الكعيعين.....
		ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم	٤١٠.....٧		وما أدراك أنها رقية.....
٣٧٠.....٧		ضيفه.....	٤٣٧.....١٠		وما أوثا من العلم إلا قليلا.....
٦٢١.....٧		ومن نذر أن يعصي الله.....			وما تصنع بإزارك، إن لبسته لم يكن عليها

الصفحة	الجزء	طرف الحديث	الصفحة	الجزء	طرف الحديث
٢٨	٣	يؤمكم أقرأكم .....	٢٩٠	٥	وهل ترك عقيل من رباغ أو دور؟ .....
٤٨٠	٦	يا أبا أسيد اكسها رلزيقين .....	١٦٦	٦	وهل عندك من شيء؟ .....
٦١١	٣	يا أبا بكر، إن لكل قوم عيداً وهذا عيدنا .....	٢٥٣	٦	وهل عندك من شيء؟ .....
٣٧٠	٢	يا أبا بكر، لا تبك، إن أمن الناس على .....	٣٤١	٢	ويح عار قتله الفئة الباغية .....
٣٩٣	١٠	يا أبا ذر هل تدري أين تنهب هذه؟ .....			ويحك -أوهبت- أوجة واحدة هي جنان
٩٦	١	يا أبا ذر، أعيرته بأمة؟ .....	٤٧٧	٧	كثيرة .....
٦٥٦	٥	يا أبا عمير ما فعل النخير؟ .....	٤٠١	١٠	ويحك من يعدل إذا لم أعدل .....
٨	٢	يا أبا عمير، ما فعل النخير .....	٣١٣	٢	ويحك يا أنجشة .....
١١٠	٦	يا أبا موسى، لقد أوتيت مزاراً .....			ويحك، إن شأنها شديد، فهل لك من
١٥١	٦	يا أبا هريرة جف القلم يا أنت لاق .....	٥٦	٥	إيل .....
١٥٢	٦	يا أبا هريرة جف القلم .....	١١٧	١٠	ويد الله مع الجماعة .....
		يا ابن أخي هذه البيعة... (من قول	٤٣٧	١٠	ويسألونك عن الروح .....
		عائشة) .....	٨١	١٠	ويسألونك عن الروح .....
٢٨٦	٦	يا ابن أخي، إن هذه لو كانت كما أولتها	٣٦٨	٥	ويعتزل الحيف المصلى .....
		عليه كانت .....			ويكبر حين يقوم من الشتين بعد
٣٦١	٥	يا آدم أخرج بعث النار .....	٣٠١	٣	الجلوس .....
٦٤٥	٩	يا آدم، فيقول: ليك وسعديك .....	١٧٨	١	ويل للأعقاب من النار .....
٤٤٠	١٠	يا آدم، فيقول: ليك وسعديك .....	٢٦٣	١	ويل للأعقاب من النار .....
٤٦٣	١٠	يا أم خالد هذا منا .....	٣٦٥	١	ويل للأعقاب من النار .....
٥١٦	٧	يا أمة محمد ما أحد أغير من الله .....	٤٢٥	١	ويل للأعقاب من النار .....
٤٤٢	٦	يا أمة محمد، والله لو تعلمون ما أعلم .....	٤٥٢	٧	ويل للأعقاب من النار .....
٥٤٢	٧	يا أمة محمد، والله ما من أحد أغير من	٤٥٢	٧	ويل للأعقاب، ويطون الأقدام من النار .....
		الله .....	٣٣٨	٩	ويلك، من يعدل إذا لم أعدل؟ .....
١٢٤	٤	يا أنيس اغد على امرأة هذا فارحها .....	٣٣٧	٩	ويلك، ومن يعدل إذا لم أعدل؟ .....
٦٤١	٩	يا أيها الناس إن منكم مغفري .....	٤٨٩	١٠	ويلهمني محامداً أحده بها .....
٥٨٥	٩	يا أيها الناس إنا غل من قبلكم أنهم كانوا .....	٥٥٠	٥	يؤذيكم هوامك؟ .....
١١٤	٩	يا أيها الناس توبوا إلى الله .....	٢٢٩	١٠	يؤذني ابن آدم يسب الدهر .....
٦١٨	٧	يا أيها الناس ما لكم حين نابكم شيء	٤٧٥	١٠	يؤذني ابن آدم يسب الدهر .....
		في الصلاة .....	٢١٨	١٠	يؤذني ابن آدم، يسب الدهر (قلمسي) .....
٣٦٧	٤	يا أيها الناس ما لكم حين نابكم شيء .....	٣٢	١٠	يؤم القوم أقرؤهم لكتاب الله .....
٣٣٦	٤	يا أيها الناس، إن منكم مغفري .....	١٧٩	٢	يؤم القوم أقرؤهم لكتاب الله .....
١٧٠	٣	يا أيها الناس، إنا الاعمال بالنية .....	١٣١	٣	يؤم القوم أقرؤهم لكتاب الله .....
٣٧١	٩	يا أيها الناس، إني قد أوتيت جوامع الكلم .....	٣٢	٣	يؤم القوم أقرؤهم لكتاب الله .....
٥٥٨	١٠	يا أيها الناس، أي يوم هذا؟ .....	٣٦٢	٣	يؤم القوم أقرؤهم لكتاب الله .....
٤٦٢	٥	يا بلال حدثني بأرجى عمل .....	٢٨	٣	يؤم القوم أقرؤهم لكتاب الله .....
٢٤٠	٤	يا بلال، قم فناد بالصلاة .....	٣٧٠	٤	يؤم الناس أقرؤهم لكتاب الله .....
٦١٠	٢				

الصفحة	الجزء	طرف الحديث	الصفحة	الجزء	طرف الحديث
٤٤١.....	٧	يا عائشة أعلمت أن الله قد أثناني.....	١٣٨.....	٦	يا بن أخي، اليتيمة تكون... (من قول عائشة).....
٨٨.....	٩	يا عائشة ألم تري أن مجزأ المملجي.....	١٧٥.....	٦	يا بن أخي، هذه اليتيمة... (من قول عائشة).....
٢٣٧.....	٤	يا عائشة إن عيني تمانان ولا ينام قلبي.....	٥٣٧.....	٢	يا بنت أبي أمية، سألت عن الركعتين بعد العصر.....
٤٣٧.....	٧	يا عائشة كأن ماءها نقاعة الحناء.....	٣٦٦.....	٤	يا بنت أبي أمية سألت عن الركعتين بعد العصر.....
٣٢٨.....	٦	يا عائشة ما كان معكم لهو.....	٢٤٧.....	٥	يا بني النجار، ثاموني.....
٦٨٢.....	٧	يا عائشة هذا جبريل يقرأ عليك السلام.....	٦٦٩.....	٥	يا بني سلمة ألا تحسبون أثاركم؟.....
٦٨٢.....	٧	يا عائشة هذا جبريل.....	٢٨٠.....	٤	يا بني سلمة دياركم.....
		يا عائشة، لولا أن قومك حديث عهد	٥٥٤.....	٢	يا بني عبد مناف، لا تمنعوا أحدا طاف.....
٢٨٣.....	٥	بجاهلية.....	٤٤٠.....	٦	يا بنية لا يغرنك هذه... (من قول عمر).....
٤٣٧.....	٧	يا عائشة، أشعرت أن الله أثناني.....	٤٣١.....	١٠	يا جبريل ما يمنعك أن تزورنا.....
٣٤٤.....	١	يا عائشة، لولا قومك حديث عهدهم.....	٣٤٣.....	٩	يا حاطب ما حلك على ما صنعت؟.....
٣١٢.....	٢	يا عائشة، ما كان معكم لهو؟.....	٣٤٥.....	٢	يا حسان، أجب عن رسول الله ﷺ.....
١٥٠.....	٧	يا عبادي لو أن أولكم.....	٨٥.....	٥	يا حكيم، إن هذا الهال خضرة حلوة.....
		يا عبادي، إنكم لن تبلفوا ضري	٤٨٩.....	١٠	يا رب أمي أمي.....
٢٢٩.....	١٠	فضروني... (قلمي).....	٤٩٥.....	١٠	يا رب إن أمي ضعفاء.....
٣٥٨.....	١٠	يا عبادي لو أن أولكم وآخركم... (قلمي).....			يا رسول الله ﷺ أيعذب الناس في قبورهم؟.....
		يا عباس ألا تعجب من حب مغيث	١٤١.....	٤	يا رسول الله ﷺ هلك الكراع.....
٥٤٢.....	٦	بريرة.....	٥٥٣.....	٣	يا رسول الله ﷺ، أنسيت أم قصرت الصلاة.....
٥٧٤.....	٩	يا عبد الرحمن بن سمره لا تسأل الإمارة.....	٨٥.....	٦	يا رسول الله ﷺ أليس أبي قميصك الذي يلي جلدك.....
٥٣٤.....	٧	يا عبد الرحمن بن سمره، لا تسأل الإمارة.....	٥٦٤.....	٤	يا رسول الله ﷺ ما أنعم على ثابت في دين ولا خلق.....
٥٧٤.....	٩	يا عبد الرحمن لا تسأل الإمارة.....	٥٣٤.....	٦	يا رسول الله ﷺ هلك الهال، وجاع العيال.....
١٧٥.....	٥	يا عبد الرحمن، اذهب بأختك فأعمرها.....	٩٦.....	٤	يا رسول الله ﷺ هلكت الأموال.....
٤١٦.....	٦	يا عبد الله ألم أخبر أنك تصوم.....	٩٦.....	٤	يا رسول الله، تهدم البناء، وغرق الهال.....
٢٤٧.....	٧	يا عبد الله بن قيس قل: لا حول ولا.....	٩٣.....	٤	يا رسول الله، هلكت الهاشية، هلك العيال.....
٢٤٤.....	٤	يا عبد الله لا تكن مثل فلان.....			يا رسول الله، يصدر الناس بنسكين وأصدروا بنسك؟.....
٤٥١.....	١٠	يا عم قل لا إله إلا الله.....	٥١٧.....	٥	يا سلمة ألا تابع؟.....
٥٧٨.....	٤	يا عم قل: لا إله إلا الله.....	٦٥٣.....	٩	
		يا عم، قل: لا إله إلا الله. كلمة أشهد			
٦٣٨.....	٢	لك.....			
٣٣٤.....	٧	يا غلام سم الله.....			
٦٦٢.....	٧	يا غلام سم الله.....			
٧٦٤.....	٧	يا فاطمة ألا ترضين.....			
٢٦٦.....	١	يا فاطمة، أيسرك أن يقول الناس.....			
٤٧٣.....	١٠	يا فلان إذا أويت إلى فراشك.....			
٢٧٠.....	٣	يا فلان، ما يمنعك أن تفعل ما يأمرك به.....			
٣٥٢.....	٢	يا كعب... (في أمره بالوضع من الدين).....			

الصفحة	الجزء	طرف الحديث	الصفحة	الجزء	طرف الحديث
٤٧٨	١٠	يأتي يوم القيامة وجرحه يثب دماً	٣٧٥	٢	يا كعب بن مالك، يا كعب
		يا أمراً بالصلاة، والزكاة، والصلة،	٤٢٢	١٠	يا محمد إن الله يضع السماء على إصبع
٦٠١	٤	والعفاف	٤١٣	٩	يا محمد إنك رسول الله حقاً
		يا أمراً -يعني: النبي ﷺ- بالصلاة	٥٣٢	٧	يا مخزمة هذا خيأته لك
١٩٨	٢	والصدق	٣٤٧	١	يا معاذ بن جبل
٥٧٣	٧	يقي رجل بين الجنة والنار فيقول	٢٠٦	١٠	يا معاذ أتدري ما حق الله على العباد
٢٦٣	١٠	يقي رجل بين الجنة والنار	١٧٠	٣	يا معاذ، أفتأنت أنت
٤١٨	٧	يتبع الميت ثلاثة	٧٣٨	٧	يا معشر الأنصار
٧٢	٣	يتراصون ويكملون الأول فالأول			يا معشر الشباب من استطاع الباءة
٣٩٨	١٠	يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل	١٤١	٦	فليتزوج
٤٧١	١٠	يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل			يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة
٥٠٨	٢	يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل	١٣٩	٦	فليتزوج
٤٩٦	٩	يتقارب الزمان وينقص العمل	١٣٦	٦	يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة
١٧٣	٧	يتزول ربنا تبارك وتعالى	٦٠	١٠	يا معشر القراء استقيموا... (من قول حذيفة)
٤٦٢	٧	يجاء بالكافريوم القيامة			يا معشر المسلمين كيف تسألون... (من)
٥٢٢	٩	يجاء برجل فيطرح في النار فيطحن فيها	٥٢٠	١٠	قول ابن عباس
١٥٤	١٠	يجاء بنوح يوم القيامة	١٩٢	١٠	يا معشر المسلمين من يعزوني
		يجعل السماء على أصبع والأرضين على	٦٧	٥	يا معشر النساء تصدقن فإني رأيتكن
٣٤٨	١	أصبع	١٧٠	٢	يا معشر النساء تصدقن
٣٤٩	١٠	يجمع الله المؤمنين يوم القيامة	١٥١	١٠	يا معشر يهود أسلموا تسلموا
٤٨٧	٧	يجمع الله الناس يوم القيامة	٣٥٨	٩	يا معشر يهود أسلموا تسلموا
٤٩٤	١٠	يجمع المؤمنون يوم القيامة	٢١٩	٢	يا مغيرة، خذ الإداوة
٥٤٦	٩	يجيء الدجال حتى ينزل في ناحية المدينة	٢١٤	٩	يا مقداد قتل رجل قال: لا إله إلا الله؟
٤١٠	١٠	يجس المؤمنون يوم القيامة حتى يهيموا	٤٩٥	١٠	يا موسى قد والله استحييت
١٦٧	٦	يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب			يا نبي الله أو عليك أغار؟... (من قول
٢١٦، ١٩٢	٦	يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب	٤٤٧	٦	عمر)
٢١٣	٦	يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب	١٧٦	١٠	يأبى الله والمؤمنون إلا
٥٩	٩	يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب	٣٠٤	١	يأبى الله ورسوله والمؤمنون إلا أبا بكر
٤٦٣	٦	يحرم من الرضاة ما يحرم من الولادة	٧٢٤	٧	يأبى الله ورسوله والمؤمنون إلا أبا بكر
٥٤٣	٩	يحسر القرات عن جبل من ذهب	٩٧	٣	يأبى الله ورسوله، والمؤمنون إلا أبا بكر
٥٣٩	٩	يحسر عن جبل من ذهب			يأتي الدجال -وهو محرم عليه أن يدخل
٤٦٦	١٠	يحشر الله العباد	٦٦٧	٥	
٤٦٦	١٠	يحشر الله الناس يوم القيامة			يأتي الدجال وهو محرم عليه أن يدخل تقاب
٤٣٣	٧	يحشر الناس على ثلاث طرائق	٥٥٤	٩	المدينة
٤٣٢	٧	يحشر الناس يوم القيامة	٣٩٢	٧	يأتي على الناس زمان خير مال
٤٢١	٧	يحشرون حقاً عراً	١٢٤	٦	يأتي في آخر الزمان قوم حدثاء الأسنان

الصفحة	الجزء	طرف الحديث	الصفحة	الجزء	طرف الحديث
٢٩٦	٥	يخرّب الكعبة ذو السويقتين من الحبشة	٢٩٦	٥	يخرّب الكعبة ذو السويقتين من الحبشة
٣٠٨	٥	يخرّب الكعبة ذو السويقتين من الحبشة	٣٠٨	٥	يخرّب الكعبة ذو السويقتين من الحبشة
٣٣٦	٩	يخرج في هذه الأمة قوم تحقرون صلاتكم	٣٣٦	٩	يخرج في هذه الأمة قوم تحقرون صلاتكم
١٢٦	٦	يخرج فيكم قوم تحقرون صلاتكم	١٢٦	٦	يخرج فيكم قوم تحقرون صلاتكم
١١٤	٩	يخرج قوم من النار بشفاعته محمد ﷺ	١١٤	٩	يخرج قوم من النار بشفاعته محمد ﷺ
٤٩٤	٧	يخرج قوم من النار بشفاعته محمد	٤٩٤	٧	يخرج قوم من النار بشفاعته محمد
٤٨٥	٧	يخرج قوم من النار بعد ما مسهم منها سفع	٤٨٥	٧	يخرج قوم من النار بعد ما مسهم منها سفع
٥٢٧	٩	يخرج قوم هلكي لا يفلحون	٥٢٧	٩	يخرج قوم هلكي لا يفلحون
٤٨٢	٧	يخرج من النار بالشفاعة	٤٨٢	٧	يخرج من النار بالشفاعة
١٣٠	١	يخرج من النار من قال: لا إله إلا الله	١٣٠	١	يخرج من النار من قال: لا إله إلا الله
		يخرج منه قوم يقرءون القرآن لا يجاوز			يخرج منه قوم يقرءون القرآن لا يجاوز
٣٣٧	٩	ترافقهم	٣٣٧	٩	ترافقهم
٥٦٨	١٠	يخرج ناس من قبل المشرق	٥٦٨	١٠	يخرج ناس من قبل المشرق
٤٥٧	٧	يخلص المؤمنون من النار	٤٥٧	٧	يخلص المؤمنون من النار
١٣١	٤	يخوف الله بها عباده	١٣١	٤	يخوف الله بها عباده
١٣١	٤	يخوف الله عباده بالكسوف	١٣١	٤	يخوف الله عباده بالكسوف
		اليدين العليا خير من اليدين السفلى وأبدأ بمن			اليدين العليا خير من اليدين السفلى وأبدأ بمن
٢٦	٥	تعمل	٢٦	٥	تعمل
٢٧	٥	اليدين العليا خير من اليدين السفلى	٢٧	٥	اليدين العليا خير من اليدين السفلى
٣٥٧	١٠	يد الله ملائ لا يفيضها نفقة، سحاء الليل والنهار	٣٥٧	١٠	يد الله ملائ لا يفيضها نفقة، سحاء الليل والنهار
٤٨٤	٧	يدخل الجنة من أمتي زمرة	٤٨٤	٧	يدخل الجنة من أمتي زمرة
٣٥٥	٧	يدخل الجنة من أمتي سبعون ألفاً	٣٥٥	٧	يدخل الجنة من أمتي سبعون ألفاً
٢١٣	٩	يدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار	٢١٣	٩	يدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار
		يدخل أهل الجنة الجنة، وأهل النار النار			يدخل أهل الجنة الجنة، وأهل النار النار
٧٩	١		٧٩	١	
٤٦٥	٧	يدخل من أمتي زمرة هم سبعون ألفاً	٤٦٥	٧	يدخل من أمتي زمرة هم سبعون ألفاً
٤٦٧	٧	يدخل من أمتي زمرة هم سبعون ألفاً	٤٦٧	٧	يدخل من أمتي زمرة هم سبعون ألفاً
٣٧٤	٤	يدرس الإسلام كما يدرس وشي الثوب	٣٧٤	٤	يدرس الإسلام كما يدرس وشي الثوب
٤٧٦	١٠	يدع شهوته، وأكله، وشربه	٤٧٦	١٠	يدع شهوته، وأكله، وشربه
٤٩١	١٠	يدنو أحدكم من ربه	٤٩١	١٠	يدنو أحدكم من ربه
٣٠٩	٧	ينهب الصالحون الأول	٣٠٩	٧	ينهب الصالحون الأول
٣٩٩	١٠	يربها لصاحبه كما يربي أحدكم فله	٣٩٩	١٠	يربها لصاحبه كما يربي أحدكم فله
٢٩	٦	يرحم الله فلاناً لقد أذكرني آية كنت	٢٩	٦	يرحم الله فلاناً لقد أذكرني آية كنت
١٩٢	٧	يرحم الله موسى لقد أودني	١٩٢	٧	يرحم الله موسى لقد أودني
١٠١، ٩٨	٦	يرحمه الله لقد أذكرني كذا وكذا	١٠١، ٩٨	٦	يرحمه الله لقد أذكرني كذا وكذا
٩٨	٦	يرحمه الله لقد أذكرني	٩٨	٦	يرحمه الله لقد أذكرني
		يرد على الحوض رجال من أصحابي			يرد على الحوض رجال من أصحابي
٥١٤	٧	فيحثلون	٥١٤	٧	فيحثلون
٥١٤	٧	يرد علي يوم القيامة رهط من أصحابي	٥١٤	٧	يرد علي يوم القيامة رهط من أصحابي
٤٥٠	٦	يريني ما أراها	٤٥٠	٦	يريني ما أراها
٧١	٦	يريد أن يوصي فيه	٧١	٦	يريد أن يوصي فيه
٢٠٣	٢	يزره ولو بشوكة	٢٠٣	٢	يزره ولو بشوكة
١٩٦	٧	يستجاب لأحدكم ما لم يعجل	١٩٦	٧	يستجاب لأحدكم ما لم يعجل
١٣٩	٧	يستجاب لنا فهم	١٣٩	٧	يستجاب لنا فهم
٦١٤	٩	يسروا ولا تعسروا	٦١٤	٩	يسروا ولا تعسروا
٢١٠	١	يسروا ولا تعسروا	٢١٠	١	يسروا ولا تعسروا
٤٥٢	١٠	يسروا ولا تعسروا	٤٥٢	١٠	يسروا ولا تعسروا
٣٣٠	٤	يسروا ولا تعسروا	٣٣٠	٤	يسروا ولا تعسروا
١٠١	٣	يسروا ولا تعسروا، وبشروا	١٠١	٣	يسروا ولا تعسروا، وبشروا
٦٦٥	٧	يسلم الراكب على الهاشي	٦٦٥	٧	يسلم الراكب على الهاشي
٦٦٦	٧	يسلم الراكب على الهاشي	٦٦٦	٧	يسلم الراكب على الهاشي
٦٦٦	٧	يسلم الصغير على الكبير	٦٦٦	٧	يسلم الصغير على الكبير
١٣٧	٥	يسم إيل الصدقة	١٣٧	٥	يسم إيل الصدقة
١٩٨	٧	يشير بأصبعه هكذا	١٩٨	٧	يشير بأصبعه هكذا
		يصعق الناس حين يصعقون فأكون أول من			يصعق الناس حين يصعقون فأكون أول من
٤٢٤	٧	قام	٤٢٤	٧	قام
٣٩٦	١٠	يصعقون يوم القيامة فإذا أنا بموسى	٣٩٦	١٠	يصعقون يوم القيامة فإذا أنا بموسى
١٥٣	٣	يصلون لكم فإن أصابوا فلكم	١٥٣	٣	يصلون لكم فإن أصابوا فلكم
١٥٣	٣	يصلون لكم، فإن أصابوا فلكم	١٥٣	٣	يصلون لكم، فإن أصابوا فلكم
		يصلّي الركعتين قبل صلاة الغداة، وكأن			يصلّي الركعتين قبل صلاة الغداة، وكأن
٥٢	٤	الأذان بأذنيه	٥٢	٤	الأذان بأذنيه
٢٦٩	١٠	يضع رب العزة فيها رجله	٢٦٩	١٠	يضع رب العزة فيها رجله
١١٠	٥	يطهرها الماء والقرظ	١١٠	٥	يطهرها الماء والقرظ
١٩٧	٧	يطيل السفر أشعث أغبر	١٩٧	٧	يطيل السفر أشعث أغبر
٦٣٩	٣	يعتزل الحيف المصلى	٦٣٩	٣	يعتزل الحيف المصلى
٥١٩	٤	يعتزل الحيف المصلى	٥١٩	٤	يعتزل الحيف المصلى
٤٥٣	٤	يعذب الميت ببعض بكاء أهله عليه	٤٥٣	٤	يعذب الميت ببعض بكاء أهله عليه
٥٥٤	١	يعذبان وما يعذبان في كبير	٥٥٤	١	يعذبان وما يعذبان في كبير
٤٥٣	٧	يعرق الناس يوم القيامة	٤٥٣	٧	يعرق الناس يوم القيامة
٢٥٥	٩	يعض أحدكم أخاه كما يعض الفحل لا دية لك	٢٥٥	٩	يعض أحدكم أخاه كما يعض الفحل لا دية لك
٢٢٩	٤	يعقد الشيطان على قافية رأس أحدكم	٢٢٩	٤	يعقد الشيطان على قافية رأس أحدكم
٤٩٩	١	يعقد الشيطان	٤٩٩	١	يعقد الشيطان

الصفحة	الجزء	طرف الحديث	الصفحة	الجزء	طرف الحديث
٦٦٥.....	٩	يكون اثنا عشر أميراً.....	٤٨.....	٤	بعقد الشيطان.....
٦٣١.....	٤	يكون الرجل قيم خمسين امرأة.....	٤٣.....	٥	يعين ذا الحاجة الملهوف.....
٤٦٨.....	١٠	يكون العام كنزاً.....	٤٣.....	٢	يفضل ما مس المرأة منه، ثم يتوضأ.....
٣٧٨.....	٩	يكون كثر أحكم يوم القيامة شجاعاً أقرع.....	٥٥٩.....	٩	يفتح الردم ردم بأجوج وأجوج مثل هذه.....
٤٢٨.....	٧	يلبثون ما لبثتم، ثم تبعث الصائحة.....	٤٧٤.....	٧	يقال لأهل الجنة: خلود لا موت.....
٢٦٥.....	١٠	يلقى في النار.....	١٩٨.....	١٠	يقال لهم: أحيوا ما خلقتم.....
٣٣٦.....	٩	يمرقون من الإسلام مروق السهم من الرمية.....	٢٤٣.....	١٠	يقبض العلم ويظهر الجهل.....
١٢٤.....	٦	يمرقون من الإسلام.....	٢٤٨.....	١٠	يقبض الله الأرض يوم القيامة ويطوي السماء يمينه.....
٤٦٨.....	٣	يمس من طيب بيته.....	٣٥٩.....	١٠	يقبض الله الأرض.....
٤٥٢.....	٩	يموت عبد الله وهو أخذ بالعروة الوثقى.....	٤٢٩.....	٧	يقبض الله الأرض.....
٥١٠.....	٩	ينام الرجل النومة فتقبض الأمانة من قلبه.....	٥٧٣.....	٥	يقتل المحرم.....
٣٩٤.....	٧	ينام الرجل النومة فتقبض.....	٥٤٣.....	٩	يقتل عند كتركم ثلاثة كلهم ابن خليفة.....
٩٣.....	٩	يرجع منه نور الإين في الزنا... (من قول ابن عباس).....	١٧٠.....	٤	يقرأ السورة التي فيها السجدة، فيسجد.....
٤٦٨.....	١٠	يتزل الأمر إلى السماء.....	٤٠١٢٠٢٥٩.....	٢	يقطع الصلاة المرأة والحمار والكلب.....
٣٦٢.....	٧	يتزل ربنا إلى السماء الدنيا.....	٤١٩.....	٢	يقطع الصلاة المرأة.....
٣٦٣.....	٧	يتزل ربنا إلى السماء الدنيا.....	٤٨٠.....	٧	يقول الله تعالى لأهل النار عدائياً.....
٥٠٠.....	١٠	يتزل ربنا إلى السماء.....	٢٩٧.....	٧	يقول الله تعالى ما لعبدى المؤمن.....
٢٣٣.....	٤	يتزل ربنا تبارك وتعالى كل ليلة إلى السماء.....	٣٠.....	١٠	يقول الله تعالى من وصلك وصلته.....
٤٧٨.....	١٠	يتزل ربنا تبارك وتعالى.....	٣١٩.....	١٠	يقول الله تعالى: أنا عند ظن عبدي بي.....
٥٣١.....	٩	ينصب لكل غافر لواء يوم القيامة.....	٤٦٩.....	١٠	يقول الله: يا آدم.....
١٨٢.....	٥	يهل أهل المدينة من ذي الحليفة.....	٦٥٤.....	٥	يقولون يثرب وهي طيبة.....
٥٣٩.....	٩	يوشك الغرات أن يحصر عن كثر من ذهب.....	٤٥٢.....	٧	يقوم أحدهم في رشحه.....
		يوشك أن تنزل عليكم حجارة... (من قول ابن عباس).....	٢٩٢.....	٧	يكبر ابن آدم ويكبر.....
٢٤٤.....	٦	يوشك أن يكون خير مال المسلم غنم.....	٤٧٩.....	٥	يكبر عند كل حصاة.....
٥١٢.....	٩	يوشك أن يكون خير مال المسلم غنم.....	٣٠٠.....	٣	يكبر في كل خفض ورفع.....
٥١٢.....	٩	يوشك أن يكون خير مال المسلم غنم.....	٣٢٩.....	٧	يكثر اللعن.....
٢٧.....	٣	يوقظ النائم ويرجع القائم.....	٥٥٠.....	٣	يكفر السنة التي قبله والتي بعده.....
٦٦.....	١٠	اليوم الأول كسة.....	٤١٥.....	٦	يكفرون العشير، ويكفرون الإحسان.....
٥٨٢.....	٥	اليوم تستحل الكعبة... (من قول سعد).....	١٣٦.....	٤	يكفرون العشير، ويكفرون الإحسان.....
			١٧٦.....	٢	يكفيك الوجه والكفان.....

مَشْنَعُ  
صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ

الْفَهْرَسْتُ





## الفهرست

رقم الصفحة

الموضوع

- كتاب التمني ..... ٣
- باب ما يكره من التمني ..... ٥
- قول الرجل لولا الله ما اهتدينا ..... ٧
- كراهية التمني لقاء العدو ..... ٩
- ما يجوز من اللو ..... ٩
- كتاب أخبار الأحاد ..... ٢١
- ما جاء في إجازة خبر الواحد الصدوق في الأذان والصلاة والصوم والفرائض والأحكام ..... ٢٣
- بعث النبي ﷺ الزبير طلعة وحده ..... ٤٢
- باب قول الله تعالى: ﴿لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ﴾ ..... ٤٢
- ما كان يبعث النبي ﷺ من الأمراء والرسل واحد بعد واحد ..... ٤٣
- وصاة النبي ﷺ وفود العرب يبلغوا من وراءهم ..... ٤٤
- خبر المرأة الواحدة ..... ٤٦
- كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة ..... ٤٩
- قول النبي ﷺ: بعثت بجوامع الكلم ..... ٥٤
- الاقتداء بسنن رسول الله ﷺ وقول الله تعالى: ﴿وَأَجْعَلَنَّ الْمُتَّقِينَ إِمَامًا﴾ ..... ٥٥
- ما يكره من كثرة السؤال وتكلف ما لا يعنيه ..... ٦٥
- الاقتداء بأفعال النبي ﷺ ..... ٨٣
- ما يكره من التعمق والتنازع والغلو في الدين والبدع ..... ٨٧
- إثم من آوى محدثًا ..... ٩٧

- ما يذكر من ذم الرأي وتكلف القياس ..... ٩٧
- ما كان النبي ﷺ يسأل عما لم ينزل عليه الوحي ..... ١٠٠
- تعليم النبي ﷺ أمته من الرجال والنساء ..... ١٠٢
- قول النبي ﷺ: «لا تزال طائفة من أمتي...» ..... ١٠٤
- قول الله تعالى: ﴿أُولَئِكَ سَمِعُوا﴾ ..... ١٠٥
- من شبه أصلاً معلوماً بأصل مبين ..... ١٠٧
- ما جاء في اجتهاد القضاء بما أنزل الله تعالى ..... ١٠٩
- قول النبي ﷺ لتبعن سنن ما كان قبلكم ..... ١٠٣
- إثم من دعا إلى ضلالة أو من سنة سيئة ..... ١١٤
- ما ذكر النبي ﷺ وحض على اتفاق أهل العلم ..... ١١٦
- قول الله تعالى: ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾ ..... ١٤٤
- قوله تعالى: ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ ثَغْوً جَدَلًا﴾ ..... ١٤٦
- قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا﴾ ..... ١٥٢
- إذا اجتهد العامل أو الحاكم فأخطأ خلاف الرسول ..... ١٥٥
- أجر الحاكم إذا اجتهد فأصاب أو أخطأ ..... ١٥٩
- الحجة على من قال إن أحكام النبي ﷺ كانت ظاهرة ..... ١٦٣
- من رأى ترك النكير من النبي ﷺ حجة لا من غير الرسول ..... ١٦٨
- الأحكام التي تعرف بالدلائل وكيف معنى الدلالة وتفسيرها ..... ١٧٠
- قول النبي ﷺ لا تسألوا أهل الكتاب عن شيء ..... ١٧٧
- كراهية الخلاف ..... ١٨٠
- نهى النبي ﷺ عن التحريم إلا ما تعرف بإباحته ..... ١٨٤
- قول الله تعالى: ﴿وَأَمْرُهُمْ شُورَىٰ﴾ و ﴿وَشَاوَرَهُمْ فِي الْأَمْرِ﴾ ..... ١٨٨
- كتاب التوحيد ..... ١٩٥
- ما جاء في دعاء النبي ﷺ أمته إلى توحيد الله تبارك وتعالى ..... ٢٠٢
- قول الله تبارك وتعالى: ﴿قُلْ أَدْعُو اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ﴾ ..... ٢١٣
- قول الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ﴾ ..... ٢٢٧
- قول الله تعالى: ﴿عَلِيمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدًا﴾ ..... ٢٣١
- قول الله تعالى: ﴿السَّكَنُ الْمُؤْمِنُ﴾ ..... ٢٤٠
- قول الله تعالى: ﴿مَلِكِ النَّاسِ﴾ ..... ٢٤٧

- قول الله تعالى: ﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾، ﴿سُبْحَنَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾، ﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ﴾ ..... ٢٥٧
- قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ﴾ ..... ٢٧١
- قول الله تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ ..... ٢٨٠
- قول الله تعالى: ﴿قُلْ هُوَ الْقَادِرُ﴾ ..... ٢٨٩
- مقلب القلوب وقول الله تعالى ﴿وَنُقَلِّبُ أَفْئِدَتَهُمْ وَأَبْصَارَهُمْ﴾ ..... ٢٩٦
- إن لله مائة اسم إلا واحدا ..... ٢٩٨
- السؤال بأسماء الله تعالى والاستعاذة بها ..... ٢٩٩
- ما يذكر في الذات والنعت وأسماء الله ..... ٣١١
- قول الله تعالى: ﴿وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ﴾ ..... ٣١٦
- قول الله تعالى: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ ..... ٣٢٧
- قول الله تعالى: ﴿وَلْيُصْنَعْ عَلَى عَنَقِي﴾ ..... ٣٢٩
- قول الله تعالى: ﴿هُوَ اللَّهُ الْخَلَّاقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ﴾ ..... ٣٣٤
- قول الله تعالى: ﴿لَمَّا خَلَقْتُ يَدَيَّ﴾ ..... ٣٤٤
- قول النبي ﷺ: لا شخص أغير من الله ..... ٣٦٢
- ﴿قُلْ أَتَى شَيْءٌ أَكْبَرُ شَهْنَةً﴾ ..... ٣٧٠
- ﴿وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾ ..... ٣٧٤
- قول الله تعالى: ﴿تَمُوجُ الْمَلَابِكَةِ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ﴾ ..... ٣٩٦
- قول الله تعالى: ﴿وَبُحْرَةٌ يُؤْمِرُ فَأْتِيهِهَا الْغَمَرُ﴾ (٢٢) إِلَى رِبْعَانَا ظَرَّةٌ ..... ٤٠٢
- ما جاء في قول الله تعالى: ﴿إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ ..... ٤٢١
- قول الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُمَسِّكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا﴾ ..... ٤٢٢
- ما جاء في تخليق السموات والأرض وغيرها من الخلائق ..... ٤٢٣
- باب قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْتَرْسِلِينَ﴾ ..... ٤٢٧
- قول الله تعالى: ﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ ..... ٤٣٥
- قول الله تعالى: ﴿قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لَكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ نُنْفِذَ كَلِمَاتِ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا﴾ ..... ٤٣٨
- في المشيئة والإرادة ..... ٤٤٢
- قول الله تعالى: ﴿وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ﴾ ..... ٤٦٣
- كلام الرب مع جبريل ونداء الله للملائكة ..... ٤٧٠

- قول الله تعالى: ﴿أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ وَالْمَلَكِ مَكَّةَ لِنَبِيِّهِ وَأَوْفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾ ..... ٤٧٣
- قول الله تعالى: ﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلِمَ اللَّهِ﴾ ..... ٤٧٥
- كلام الرب ﷺ يوم القيامة مع الأنبياء وغيرهم ..... ٤٨٨
- ما جاء في قوله: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَىٰ تَكْلِيمًا﴾ ..... ٤٩١
- كلام الرب مع أهل الجنة ..... ٥٠٢
- ذكر الله بالأمر وذكر العباد بالدعاء والتضرع والرسالة والبلاغ ..... ٥٠٣
- قول الله تعالى: ﴿فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا﴾ ..... ٥٠٧
- قول الله تعالى: ﴿وَمَا كُنْتُمْ تَشْتَرُونَ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَعَكُمْ وَلَا أَبْصُرَكُمْ وَلَا جُلُودَكُمْ وَلَكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ لَا يَعْلَمُ كَثِيرًا مِمَّا تَعْمَلُونَ﴾ ..... ٥١٥
- قول الله تعالى: ﴿كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾ ..... ٥١٧
- قول الله تعالى: ﴿لَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِي سَأَلِكَ﴾ ..... ٥٢١
- قوله الله تعالى: ﴿وَأَسِرُّوا قَوْلَكُمْ أَوِ اجْهَرُوا بِهِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ ..... ٥٢٤
- قول النبي ﷺ: رجل آتاه الله القرآن فهو يقوم به ..... ٥٢٨
- قول الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ نَبَأٌ مَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ مَا بَلَّغْتَ وَرَأَيْتَهُ﴾ ..... ٥٣٠
- قول الله تعالى: ﴿قُلْ فَأْتُوا بِالتَّوْرَةِ فَاتْلُوهَا﴾ ..... ٥٣٥
- وسمى النبي ﷺ الصلاة عملاً وقال لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب ..... ٥٣٨
- قول الله تعالى: ﴿إِنَّا الْإِنْسَانَ خَلَقْ هَلُوعًا ۝١٩ وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا﴾ ..... ٥٣٩
- ذكر النبي ﷺ وروايته عن ربه ..... ٥٤٠
- ما يجوز من تفسير التوراة وغيرها من كتب الله بالعربية وغيرها ..... ٥٤٢
- قول النبي ﷺ الماهر بالقرآن مع الكرام البررة ..... ٥٤٥
- قول الله تعالى: ﴿فَأَقْرَأُوا مَا يَسْرِمُنَّ﴾ ..... ٥٤٩
- قول الله تعالى: ﴿وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ﴾ ..... ٥٥٠
- قول الله تعالى: ﴿بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ ۝٥٦ فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ﴾ ﴿وَالطُّورِ ۝٥٧ وَكُنْتَ مَسْطُورٍ﴾ ..... ٥٥٢
- قول الله تعالى: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾ ﴿إِنَّا كُلُّ شَيْءٍ خَلَقْتَهُ بِقَدَرٍ﴾ ..... ٥٥٩
- قراءة الفاجر والمنافق وأصواتهم وتلاوتهم لا تجاوز حناجرهم ..... ٥٦٦
- قول الله تعالى: ﴿وَنَضَعُ الْمَوَزِينَ الْقِسْطَ﴾ ..... ٥٧٠
- ..... ٥٧٣
- فهرس الاطراف ..... ٦٨٥
- الفهرس ..... ٦٨٥